

الحمد للرب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام
 على رسوله محمد وآله واصحابه اجمعين ابا عبد رب وان دين مصطفى
 وپيروان ملت بنوی پرستی ہے کہ جناب مجمع فضل و کمال
 سر دفتر کابلین الشیخ سید محمد تقی قدوة السالکین
 وزینت العارفین شیخ المشائخین الوصل باللہ الصمد
 حضرت مولانا شاد روف احمد صاحب نقشبندی
 نور اللہ مرقومہ کی تصنیف کی ہوئی
 کتاب فی اثبات بدیع البیان



مبین القرآن تفسیر مجددی الشیخ شاد روف واسطی شہور ہوتے
 تھے اور فیضیانی نے خراسان کے جناب فیضیاب رفیع

الدرجات سراپا چاند اسد گاہ امیدواران و کامروائی محتاجان
 ناو خدا محمد حبیب صاحب روئے مرحوم و معذور کو بحین حیات اپنی کثرت
 دینی لیکن سب عہدہ اتالیق کے غیر مطبوع رہی اور اکثر شائقین اس کے فیض سے
 بے بہرہ رہے مگر دیکھئے اس پر اسے بعد شت نقل کئے گئے تھے سوا غلط ہر جگہ

جناب علی القاب شاد روف کو خواہر و ذریعہ لطف معطایاں محمد حسین
 صاحب سراپا چاند دینی سیم گزشتہ عیسوی اس حقرا تصنف

عبادۃ اللہ اور طلب محمد صالح کو اجازت چھاپنے کی دی

اس پر سچے سچے کاتب موصوف کو قالب طبع میں لایا جاتے ہیں سب صاحبوں کے
 التماس کے کہ کسی شخص اس کتاب کو تانیہ قالب طبع میں لادے والا اس وقت قانون
 مرقومہ کے ملکی جسی کتاب سرکار میں ضبط کی جاوے گی والسلام

تاریخ دوازد ہجری ۱۲۸۵ ہجری مقدمہ علی مطابق تاریخ بدیع تاج ۱۲۸۵ عیسوی

Library
 MONK (Ruler)

4932



ترجمہ از غنی حضرت عبداللہ در شاہ سوال در تفسیر کتب مجاہدین علی بن ابی طالب

۱۲۸۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سنا لکھ سکی اسی کھٹک دریاں
 تو سہیں گرجہ از بس نارسا ہی
 ہی سچ ہی کہ اپنا وہ خدا
 کمان سے وہم سے اور کسے دوا
 جو کچھ خوبی ہے سو ہی اس میں ہو جو
 بسا یا جسے صحرائے عدم کو
 دکھائی نہ تھی سے ہکو ہستی
 شمار انعام کا اسے کریں کیا
 دیا فہم و دکا پھر اسے ہکو
 ہوا اور وارض و سچ کو کوب
 کیا بس مانو انا اور شہنا
 بسا یا دل کو مہر اور رات کو ماہ
 ہوا پھر فرض شکر اسے کرین ہم

چہرہ رانا تار سے
 ولے یہاں عجز سے
 سنا سے بھی جو برتر ہے
 کہ وہ پاک ہے ہر
 وہی ہے ایک کل
 بسا یا جسے ہی
 بنائی سب بلند
 کئے حسان
 دیا ذہن رسا پھر
 ہمارے واسطے
 عطا کی پھر زباں
 عجب السدر
 جین اسکی رضا

وَبِیْسْرٍ لَا تَعْلَمُ

لَا يَمَسُّ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ

وے کیا جانتے تھے ہم کہ کیسے
سیمائے نیچے تاکہ تعلیم
اوامر اور نواہی سب بتائے
پس کل انبیاء و ارباب

الغیت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم

محمد شمع الیوان نبوت
محمد آفتاب مشرق نور
محمد منظر ہر رب الہی
محمد باعث تخلیق عالم
محمد رحمۃ للعالمین
ہوئے وہ تو کل عالم ہوتا
صلوۃ سجد و تسبیح
پھر انکی آل اور اصحاب پر ہو

محمد مشعل بزم قنوت
محمد ماہتاب مطلع نورا
محمد کان نور الانبیاء
محمد مغن حواء آدم
بروز دین شفیق مدینین
کبھی تسم ظہور اللہ ہوتا
انھوں کی روح بر نازل ہوئی
اور انکی پیروی کرتے ہیں جو

تَنْزِيلُ مِنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ

مناجات بجناب باری عز و جل نہ خداوند سبحان نہ محمد سرور دین شاہ ولولاک نہ بختی تال واصحاب تیسیر نہ بختی
 یار و احباب تیسیر نہ بختی حضرت بو بکر صدیق نہ کہتے وہ کاشف اسرار تحقیق نہ بختی حضرت فاروق عادل نہ رواج
 میں وہ سیر اکل نہ بختی حضرت عثمان ذی علم نہ کہتے کان جیاد منیع حلم نہ بختی شاہ مردان ولایت نہ علی کرار سید
 شجاعت نہ بختی حضرت خاتون جنت نہ نکلیں خانہ مہر نبوت نہ بختی آن امامین ہمامین نہ کریمین سعیدین شہیدین
 مجھے عشق ایسا دے یمیر کولی نہ نہ رکھ مینائے دل اس کی سے خالی نہ بختی کر کے سب تن میں جلا دے نہ دکھانا جو
 ابھی دکھا دے بس اسی رفت ادب پریش محبوب نہ بہت گستاخ ہونا بھی نہیں خوب نہ تنناشے ولی وہ جا
 تیرا سب مذہب چاہتا ہے نہ الہا ملکا باوٹا ماہ پروردگار اسبندہ گنگار شہر سار بد اطوار انجکار رؤف احمد
 بن محمد شرف بن رضی اللہ عنہ بن زین العابدین بن محمد یحییٰ بن محمد والف ثانی نہ وہ عمل رکھتا ہے کہ قابل مقبول تیری
 اوزنہ وہ فضل رکھتا ہے کہ جس سے رہائی نہ حساب کی ہو جو فعل اس کا موجب مذمت کا ہے اور جو کام سب ملامت
 اس کا بدتر از بد ہے اور بد کا کیا عرض کروں کہ خود بخود دروہ جو عبادت ہی بے حضور اور جو عبادت ہی قبولیت
 ہے کہ جس میں سجدہ نیاز نہ اوزنہ وہ روزہ ہے کہ جس سے دروازہ قرب کا باز ہو عرض سر سے پانوں کا خطا در خطا
 کروں کہ برائیوں کا ایک پتلا ہے مگر تو نے ارشاد فرمایا ہے کہ و مرجئی وسعت کل شیء اگر روشی
 والا غریق لہجہ ماتم ہے اسی رحیم اگرچہ منظر گناہان شایان غائب ہے اور قابل رد و رگاہ لیکن امید رحمت رکھتا ہے
 لا تقنطوا من رحمۃ اللہ اے غفور اگرچہ کوئی مخلوقات ممکنات میں باہر گناہ گاری نہیں پیدا ہو سکتا ہے اور
 مغفرت ہے کہ ان الله یغفر الذنوب جمیعاً اللھم مغفرک اوسع من ذنوبی ورحمک ارحم منی
 معاملہ اس سے ساتھ فضل کے کہ کہ رہائی ہو نہ عدل کو کام فرما کہ تباہی ہو بیت الہی گرچہ میں ہو گناہ
 ولے تیرا ہی ہر دم فضل درکار نہ اے قادر مطلق اور اے عالم برحق علم دے کہ فہم معافی کلام الہی اور قد
 دے کہ زبان ہنری میں لکھوں ساتھ تشریف دلالت کے اور تحریر جان قر کے صفت الہی مجھ کو
 قرآن کا فہم نہ ولے وہ فہم جو ہو خالی از ہر سم نہ غلط معنی نہ ہو تحریر مجھ سے نہ تیری مرضی کی اور تحریر مجھ سے نہ بد
 معافی ہو کے خواص نہ نکالوں در کروں تشریر قاص نہ اگرچہ میں سخن موج بھی خوب نہ ولے رہا ہوں اور اس
 الہی وہ معافی مجھ سے تحریر ہوں کہ جو تیری جناب میں مقبول ہیں اور وہ موجب نجات کے ہوں میری شمع میں اور قبرین
 حشر میں اور نشتر میں اور واسطہ تیسیر امور دنیا و آخرت ہوں اور سب رس گاری فتن قیامت میں اللھم نور قلبی نور
 و اشترح صدری بجمہ الفرفان خداوند اعطا کر سلاست ایمان بقائے ایمان لقا سے رحمت دوام عاید دنیا و آخرت
 میں مجھے اور سب مسلمانوں کو آمین برحمتک یا ارحم الراحمین سمجھ لیجئے کہ اس تفسیر میں نہ معافی مسطور ہو گئی نہ
 تعالیٰ کتب تفسیر یا بعضے جا مناسب مقام احادیث صحیحہ سے یا کہیں کہیں مسائل فقہیہ شریفہ کے

جمیع حمد ازل سے اندک جوصادر ہوں کسی عباد سے سچ حق کی محمود کے خاص ہیں واسطے اللہ کے یعنی سب خوبیاں
 اس کی ہیں اس واسطے کہ جس کی ہیں جو خوبی ہے علم ہے یا حکم ہے امارت یا ثروت ہے شجاعت ہے یا سخاوت ہے
 خوب صورتی ہے یا خوش آوازی اور جو صفت نیک ہی کہنے دی ہے اللہ نے دی ہے پس مرجع سب خوبیوں کا وہی ہے
 اور جو سب خوبیاں ہونے کی اس کی ہیں کہ رَبِّ الْعَالَمِينَ پالنے والا ہے تمام عالم کا اور پرورش دو قسم ہے
 جمالی ہے اور جلالی جمالی اور جہ کہ رزق چاہا یا لباس پہنا یا صحت دی یا حافیت دی جو چیز جس کیلئے چاہی موافق
 خواہش اس کی کے عطا کی اور جلالی یہ ہے کہ قرض داری ناداری خواری مصیبت مرض رنج بلا دکھ درد امور خلاف
 طبع کسی کے جو ظاہر ہوں اگرچہ یہ پرورش محسوس ظاہر بند و ملک و ناخوش آتی ہے لیکن ان کے حق میں عین صلاح اور
 فلاح ہوتی ہے چنانچہ دو اطباء کی مریض کو کڑوی بد مزہ معلوم ہوتی ہے لیکن اسباب صحت اس کے ہے یا مارنا
 معلوم کالزکون کو ناگوار ہوتا ہے لیکن انھوں نے حق میں عین صلاح ہے پس جو کوئی کہ تمام جہان کی پرورش کرے یا
 خوبی اس کی ہونے اور سب خوبیاں ہوں اور اگر بالفرض اور کوئی اس کو کہ تمام جہان کو تربیت کرے لیکن
 یہ دو صفتیں کہاں سے لاویگا الْحَمْدُ لِلَّهِ وہ ایسا ہے کہ رحمت جیسے سوال کی کار دہیں کرنا جو کوئی چاہے
 مانگتا ہے دیتا ہے اگرچہ محسوس ظاہر وقوع ہو بے مصالح اور حکمت کے اور رحمت جیسے جو کوئی نہیں چاہے
 کرنا غصے ہوتا ہے اوپر اس کے کہ کیوں نہیں میری جناب میں سوال کرنا مانگ مجھ سے کہ میں ادون پس کون ہے ایسا
 کہ پرورش کرے سب مخلوقات کی بابت خوبی اور سوال کی کار ذکر ہے اور جو کوئی نہ مانگے غصے ہونہیں ہے ایسا
 کوئی گروہی ہے پس بالفرض سب شناسب خوبیاں سب بھلائیوں اس کی ہیں اور اگر بطور فرض محال مقرر کچھ
 کہ اور بھی کوئی ایسا ہو کہ یہ سب باتیں اس میں پائی جاتی ہوں لیکن ایک صفت ایسی ہے اس میں کہ ممکن نہیں ہے کہ
 پائی جائے وہ کیا ہے مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ مالک ہے قیامت کے دن کا اور کوئی ایسا نہیں ہے کہ مالک نہ ہو
 اس دن کا سب کو اپنی اپنی نیرنگی اور سب اپنی اپنی بلا میں مبتلا ہو گئے مابا پ بجائی مینا ماموں حاد و ست ارشاد
 امیر فقیر و متمتع کنگال سب کے سب موافق اعمالوں کے سر سیمہ شد رحیران پریشان کھترے ہو گئے کوئی کیسی مد
 معاونت نہ کر سکیگا اگرچہ یہاں بھی دنیا میں کوئی کیسے نفع ضرر نہیں پہنچا سکتا ہے بغیر حکم اس کے کہ لیکن ظاہر ہے
 ایک دوسرے کا الٹ ہیں محدود معاون ہوتا ہے اور ملکیت کرتا ہے اپنے اپنے ملک کو جتنی جس کیسے حق تعالیٰ نے
 فرمائی ہے اور اس دن قیامت کے نہ کسی کے کچھ ملک میں ہو گا نہ کوئی کسی چیز تصرف کر سکیگا مگر وہی اللہ کہ موصوف
 ساتھ ان صفات کا ملکہ ہے پادشاہ ہو گا اس دن کا جو چاہیگا وہ کرے گی کیسے محال انحراف کی ہونگی اگر بحث کیا جائے
 جاوے گی اور اگر فتوہ باللہ منہ اعذاب کرے گا اور جن میں جہنم کے پس اس کی عبادت کی جائے اور شریک کیسے عبادت کے
 کیا جائے إِنَّا لَنَعْبُدُكَ خاص تجھ ہی کو عبادت کرتے ہیں ہم و ایتان نَسْتَعِيزُ بِكَ اور خاص تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں

فاعلمہ ہی دنیا میں بھی سلاطینوں امر اور نکر کا کہ جس قدر مدح ثنا صفت بیان کرو اس قدر خوش ہوتے ہیں اور مستوجب
 ہو کر رہتے ہیں اس طرح حق تعالیٰ کہ بادشاہ عالم ہے یہاں وہ انکا حمد اسکی جو کی زیادہ تر خوش ہوا اور مستوجب
 طرف سے کہ پس اس مقام پر چاہئے کہ بند کو جو بانگیا ہو مانگے اور دعا کرے کہ وقت قبولیت کا ہے اس واسطے حق
 تعالیٰ نے خود تعلیم فرمایا کہ دعا کر اِھْدِنا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ ہدایت کر ہمیں راہ سیدھی صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ رِہ
 ایسی کہ انعام کی ہے تونے اور اپنا اور صدیقین کے اور شہداء اور صالحین کے غیر المغضوب علیہم نہ راہ الیٰ کوئی
 کہ غضب کیا گیا ہے اور نکرے وَلَا الضَّالِّیْنَ اور نہ راہ گمراہی اِھْدِنا صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ رِہ حضرت انس رضی اللہ
 عنہ یہ سورہ فاتحہ ملی ہے اور بقول مجاہد مدنی ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ ملی بھی ہے اور مدنی بھی ہے دو بار نازل ہوئی
 ہے اول مکہ میں پھر مدینہ میں چنانچہ قصہ اسکا لکھا جاوے گا کہ انشاء اللہ تعالیٰ لیکن اس قول پر ایک اعتراض واقع
 ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ اگر سورہ فاتحہ دو بار نازل ہوتی ہے تو چاہئے دوبار لکھیں جیسی آیت فباہی الاءدیکما انکذبا
 موافق نزول کے کتابت میں بھی مکرر کر آتی ہے جواب انکا یہ ہے کہ ایک آیت کا تکرار کتابت میں جب ہے کہ
 مقرر نزول اسکا بحديث متواتر ثابت ہو چنانچہ آیت فباہی الاءد میں بخلاف سورہ فاتحہ کہ دو بار نازل ہوا
 اسکا بحديث احاد ثابت ہے اس واسطے دوبار نہ لکھا اور اس میں سات آیتیں ہیں باتفاق اور پچیس کلمے
 ہیں اور ایک سو تین حروف ہیں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس چیز پر بھی سورہ فاتحہ گویا ثواب ختم قرآن کا ہوا اور دوسری روایت میں آیا ہے
 گویا تمام قرآن کی تلاوت کی اور برابر اعداد مسلمانوں کے مرد ہوں یا زان صدقہ درویش کو دیا اور سب نزول
 اس سورہ کا یہ ہے کہ ایک روز پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ بعضے یاروں کے صحرائے مکہ میں تشریف لے
 گئے تھے سات کاروان بھرے ہوئے مال و اسباب جانب شام سے آتے تھے آپ نے دیکھ کر تمنا کی کہ اے کاش
 یہ مسلمانوں کے ہونی تا اسباب ظاہری اپنا درست کرتے حق تعالیٰ کی طرف سے یہ سورہ نازل ہوئی اور فرمان ہوا
 کہ کافروں کو سات کاروان مال کے دئے تا انکی کار دنیا کی کریں تھے اسی مصطفیٰ اور یاروں کو تیری سورہ فاتحہ
 عنایت فرمائی کہ سات آیتیں ہیں اور ان میں بیان تو حید ہے اور پرستش اور دعا ہے پھر یہ آیت نازل کی
 وَلَا تَعْبُدْنِیْ عِبَادِیْ اِلَّا بِمَنْحِلِیْ وَ اِنْجِیْہُمْ مِنْ حَرِّ سَمِّیْ سَبْعَ الْمَثَانِ کہتے ہیں کہ سات آیتیں ہیں اور
 ست کلمہ اپنے یاروں پر کہ کار سار حقیقی میں ہوں اور اسے سبب الشانی کہتے ہیں کہ سات آیتیں ہیں اور
 دو بار نازل ہوئی ہے مثانی شتی شتی سے ہے بمعنی دو بار کے اور اگر شتی شتی سے کہے تو بھی سزاوار
 ہے کہ متضمن ثنائے الہی کے ہے اور یہ ام الکتاب ہے جیسی کہ ماحصل ہوئی ہے اپنے اولاد کی ایسی ہی
 یہ سورہ جامع ہے جمیع علوم قرآن کی اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنَّ قُرْآنَ الْفَاطِمَہِ

فَكَانَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ كَلِمَةً مَعْنَى جِسْمِ سُوْرَةِ فَاتِحَةِ پَسْ كَوِيَا كَهْ مَرَاتُ كِي تَامَمَ قُرْآنَ كِي سَمَجْهَ لِيَجْزِيْ كِهْ جُو كَجْهْ حَمْدُ مَدْحِ شَنَا
تَشْكُرْ حَبَابِ بَارِي كَا قُرْآنَ شَرَفِ مِيْنِ وَارُوْهُ سَبْ كَلِمَهْ الْحَمْدُ مِيْنِ مَسْدُوحِ جِيْ اُوْرْ اَكْسَا اُوْرْ صِفَاتِ اُوْرْ بَيَانِ
وَحَدَايِثِ اُوْرْ رُجُوْ سِيْتِ اِسْ كِي كَا بِيْجِ مَعْنَى كَلِمَهْ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ كِهْ مَوْجُوْدِ جِيْ اُوْرْ قُرْآنِ حَمِيْدِ مِيْنِ كِهْ مَذْكُوْرِ جِيْ
فَرَشْتُوْ كَا اُوْرْ پَسْمِيْرُوْ كَا اُوْرْ اَدَمِيُوْ كَا اُوْرْ جُوْ كَا اُوْرْ شَرُّهْ ہزار عالم کا اور روزی دیئے گانے سب معنی کلمہ الرحمن میں جی
اُوْرْ ذِکْرِ عَقُوْبِ اُوْرْ مَعْقُرَتِ کَا مَعْنَى کَلِمَهْ الرَّحِيْمِ مِيْنِ جِيْ اُوْرْ قُرْآنِ مِيْنِ كِهْ بَيَانِ اَسْمَاءِ قِيَامَتِ جِيْ اُوْرْ اَحْوَالِ اُوْرْ اَوْصَافِ
خَشَرُوْ اُوْرْ شَرِ جِيْ اُوْرْ مَذْكُوْرُوْ رُوْخِ کَا اُوْرْ دُرُكَاتِ اِسْ كِي كَا اُوْرْ دُرُجَاتِ اِسْ كِي كَا سَبْ مَعْنَى کَلِمَهْ اَللّٰك
بِحَمْدِ الدِّيْنِ مِيْنِ جِيْ اُوْرْ جُوْ قُرْآنِ مِيْنِ عِبَادَتِ جِيْ اُوْرْ خُشُوْعِ اُوْرْ خُشُوْعِ اُوْرْ كُذْرَانَا اَمْرِ اَلْهِی كَا اُوْرْ دُرُ تَابِخِيْ سَبْ مَعْنَى
كَلِمَهْ اِيَاكَ تَعْبُدُ مِيْنِ ہيْنِ اُوْرْ جُو كَجْهْ قُرْآنِ مِيْنِ اِسْتِغْنَامَتِ اُوْرْ تَوْفِيقِ اُوْرْ يَارِي اُوْرْ نَصْرَتِ طَلَبِ كَرْنَا اُوْرْ پَرہیز گناہ
اُوْرْ مَحِيْثِ جَاہِ سَاخِي تَعَالٰی سَبْ مَعْنَى كَلِمَهْ وَاِيَاكَ اَسْتَعِيْنُ مِيْنِ ہيْنِ اُوْرْ جُو كَجْهْ قُرْآنِ مِيْنِ بَيَانِ ہِدَايَتِ كَا
اُوْرْ اَرشَادِ كَا اُوْرْ ثَبَاتِ چاہئے کا اور سلام کے اور دعا اور زاری اور تضرع اور سوال جی سب معنی کلمہ اَللّٰهُمَّ اَللّٰهُمَّ
مِيْنِ ہيْنِ اُوْرْ جُو كَجْهْ قُرْآنِ مِيْنِ بَيَانِ صِفَتِ فَرَشْتُوْ كِي اُوْرْ پَسْمِيْرُوْ كِي اُوْرْ مَصْدِقُوْ كِي اُوْرْ صِلْحَاؤُنْ كِي جِيْ سَبْ مَعْنَى
كَلِمَهْ اَللّٰهُمَّ اَللّٰهُمَّ اَللّٰهُمَّ مِيْنِ ہيْنِ اُوْرْ جُو كَجْهْ قُرْآنِ مِيْنِ ذِکْرِ كَا فَرُوْ كَا اُوْرْ شَرُّوْ كَا اُوْرْ ہيُوْدُوْ كَا اُوْرْ تَرَسَا یُوْ كَا اُوْرْ طَرَحِ
طَرَحِ كِي مَلِكِ كَا فَرُوْ كَا جِيْ سَبْ مَعْنَى كَلِمَهْ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْہِمْ مِيْنِ ہيْنِ اُوْرْ جُو كَجْهْ قُرْآنِ مِيْنِ مَذْكُوْرِ مَبْدُوْ كَا اُوْرْ سُوْلُوْ كَا
جِيْ كِهْ ہِتْرُوْ اَوْرْ مَخْلُفُوْ ہيْنِ سَبْ مَعْنَى كَلِمَهْ وَكَالضَّالِّیْنَ مِيْنِ جِيْ ہيْنِ جُو كَجْهْ كِهْ تَامَمَ قُرْآنِ جِيْ وَہُ سَبْ كَا سَبْ طَرَحِ
اِخْتِصَارِ اِسْ سُوْرَتِ مِيْنِ مَوْجُوْدِ جِيْ اُوْرْ تَقْسِيْرِ اِسْ كِي

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اِنْخَرَجْتَ صَلَّى اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فرمایا جی کُلْ اَوْ ذِہِ بِالْمِ سَبْدِ اَلْفِ بِاِسْمِ اللّٰہِ فَاَوْ اَبْنِ یعنی جو کام صاحبِ عظمت کا
کِهْ پہلے اُسکے بِسْمِ اللّٰہِ نہ کیے تُوں اُس وہ کام ناقص اُوْرْ نَا تَامَمِ ہُوْ گا معلوم کیجئے کِهْ مبارکی تَامَمِ کَا مَوْخِیْ جِ ذِکْرِ نَامِ اُسکے
کے جی پَسْ کِیْ اَوْ قَتِ کِیْ کام مِيْنِ اُسکو فراموش کیجئے اُوْرْ پہلے ہر چیز کے اِسْ کِیْ نَامِ لِيَجْزِيْ شَعْرَتِ بِيْجِ تیرے
نَامِ کِیْ جِيْ وَرْدِ دُل زَارِ جِيْ گَرْ حِہْ دَمِ نَرَعِ مِيْنِ دُہلکا ہوا سَنکا نہ تَقْسِيْرِ مَحْجُوْرِ جِيْ مِيْنِ لکھا جی کِهْ حق تعالیٰ
تین ہزار نام ہیں ہزار نام فرشتے جانتے ہیں اُوْرْ ہزار نام انبیاء چانتے ہیں اُوْرْ ہزار نام کیا ہیں کِهْ انبیاء و ن پَر نازل
ہوئے ہیں اُن مِيْنِ تین سو انجیل مِيْنِ تین سوز پور مِيْنِ اُوْرْ نو قُرْآنِ حَمِيْدِ مِيْنِ اَعْلَمِ مَوْسِنَانِ اُوْرْ اِيْکِ کَمُونِ جِيْ
اَعْلَمِ خُدَا مَقْرُوْلِ جِيْ اُوْرْ بِسْمِ اللّٰہِ مِيْنِ کِهْ تین اِسْمِ ہيْنِ اللّٰہُ دُخْنِ دُجْنِہْ ہنر کِهْ تین ہزار اسمائے ہيْنِ اِيْکِ
اِيْکِ نَامِ مِيْنِ ثَوَابِ اِيْکِ اِيْکِ ہزار اسمائے جی کِسے اِن تین اسموں سے حق تعالیٰ کو یاد کیا گویا کِهْ اِن تین ہزار
اسمائے یاد کیا اُوْرْ دُرُہْ النُّظْمِ مِيْنِ نَقْلِ کِیْ جِيْ کِهْ جِسْ کِسے اِيْکِ اِسْمِ اللّٰہِ صَدَقِ دُل سے پڑھی حق تعالیٰ اَعُوْذِ



ہر حرف کے چار ہزار کی اس کے نامہ اعمال میں لکھیگا اور چار ہزار بدی محو کر گیا بعضے اکابر سے منقول ہے کہ جو کوئی بار بار
بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے اور دو رکعت نماز ادا کر حاجت طلب کرے حق تعالیٰ حاجت اسکی بر لاتی ہے
بعضی شایخ بعد عصر کے ماعزوب آفتاب پہ پڑھیں بسم یا اللہ یا اللہ یا اللہ پڑھ کر رکھتے ہیں امیر المومنین حضرت علی
مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ بسم اللہ کھولنے والی ہے بستیوں کی اور آسان کرنے والی ہے دشواریوں کی
دور کرنے والی ہے شروخی شفاعت اور راحت دلونکی ہے امن دینے والی دن قیامت کی ہے پس ہر شخص کو
چاہیے کہ کھانے میں پینے میں لباس میں پوشاک میں جانے میں آنے میں بیٹھنے میں اٹھنے میں قرأت میں کتابت میں
ابتداء ساتھ بسم اللہ کے کرے اور لطف اس میں ہے کہ خود اس محبوب حقیقی نے اپنی کتاب اپنے نام سے شروع
کی ہے اور کلید افتتاح کار و بار بنا دی ہے شعر اسنا نام اپنی زبان سے جوتا ہے کوئی نہ صد اس لطف کیا لطف
اٹھاتا ہے کوئی نہ عرب کا دستور ہے کہ ابتداء کلام کی حرفت سے کم کرتے ہیں اور اگر ضرورت کرتے بھی ہیں تو کچھ محذوف
پہلے رکھتے ہیں اول پس بسم اللہ میں دو حال سے خالی نہیں محذوف امر ہے یا خبر ہے اگر امر کہے تو ابتداء بسم اللہ ہے
اور اگر خبر کہے تو ابتداء بسم اللہ ہے بے جا اس محذور و محذور متعلق ساتھ ایک کے ان دونوں میں سے ہے افضل
بسم اللہ کی یا بسم اللہ تھی ہمزہ ورج کلام میں حذف ہو گیا بیچ کثرت تھماں کے اس واسطے میں کو دراز لکھتے ہیں تاکہ دلائل
کرے اوپر حذف ہمزہ کے اور اللہ اسم اس ذات کا ہے کہ جامع ہے جمیع صفات کمال کی کو اور متر ہے تمام
نقصان اور زوال سے سب خوبیاں ہیں انہیں اور برائیوں سے پاک ہے اور اللہ کو مقدم کیا اوپر رحمن اور رحیم کے
اس سبب کہ یہ اسم ذات ہے اور وہ دونوں اسما صفائی ہیں اور اصل لفظ اللہ کی ال الہ تھی ہمزہ حذف کر کے
لام کو بیچ لام کے ادغام کر دیا اللہ ہو اور الہ ولہ یولہ سے ہے یا الہ یالہ سے یا الہ یلہ سے ہے والکتر اہل نفسیر کہتے ہیں
کہ نام مبارک اللہ کاشتق نہیں ہے اور یہی قول محمد بن حسن کا ہے اور رحمن اور رحیم دونوں مشتق ہیں صفت
رحمت سے عرب کا دستور ہے کہ دو لفظ ایک معنوں کے لے آتے ہیں واسطے فصاحت عبارت کے لکھ لکھ اللہ تمام نام
ثابت ہے خدا سے عز وجل کے تین یہ مقام دو حالت سے خالی نہیں ہے یا تو حق سبحانہ بند و مکوفہ فرماتا ہے کہ تناسیری
باین عبارت اذ کرو الحمد للہ تو قول اول اس کے محذوف ہے ای قول الحمد للہ یعنی کہ الحمد للہ اور دلیل اوپر حذف ہونے
اس امر کے اور آیات ہیں کہ انہیں ظاہر امر کیا ہے چنانچہ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ اَوْ فَرَمَا یَہِی قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِیْ لَمْ یَخْلُقْ
لیکن صیغہ واحد ہے ان دونوں جگہ اور اول الفاختہ کے جو صیغہ جمع کا لکھنے پر لکھا ہے کہ مخاطب اگرچہ الیہ پیغمبر ہیں
لیکن تمام امت داخل ہے اس واسطے آگے فرمایا ہے اِنَّا کَ تَعْبُدُ وَاِنَّا کَ تَسْتَعِیْذُ بِاَحَدٍ صِغَیْوْنَ مَکْثَمٌ مَعَ الْغِیْرِ کے یا حمد
کہتا ہے خدا تعالیٰ اپنی آپ احمد لفظ واحد میں خلقہ اور حسین بن الفضل نے کہا ہے حمد لفظ تعلیم خلقہ حدیث میں آیا
کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا اُحَدِّیْ اِلَیْہِ اِلَّا مَحْمَدٌ مِنَ اللّٰہِ تعالیٰ یعنی کسی شخص کو دوست نہ کر اور پسند نہ کر

جمع ہر عالم کی اور عالم میں اختلاف ہے کہ کتنے ہیں مقاتل بن سلیمان رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے ہی ہر
 عالم پیدا کیا ہے چالیس ہزار بحر میں اور چالیس ہزار بر میں اور مشرق سے مغرب تک تمام زمین ایک عالم ہے ان
 میں سے اور ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں حق تعالیٰ کے چالیس ہزار عالم ہیں بیس ہزار عالم ہیں جس میں بیس ہزار
 دریا ہیں دنیا تمام ایک عالم ہے ان میں سے اور ابی بن کعب نے روایت کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ خدا نے تعالیٰ کے ہر وہ ہزار عالم ہیں تمام فرشتے آسمانوں کے رہنے والے اور زمین کے اور عرش اٹھائیوا لے اور کروڑوں
 اور روحانیان باکثرت اختلاف اور اجناس اپنے کے ایک عالم ہے اور تمام آدمی باختلاف اجناس ترکی روحی ہر
 جتنی رنگی عربی عجمی ایک عالم ہے اور ایک عالم جنوں کا ہے اور ایک پر پونگا ہے اور مجھے حکم نہیں ہے کہ بیان
 کروں اور اگر حکم بھی ہو تو دل تمھارا سمجھ لے گا اور زہرہ تمھارا چھٹ جاوے گا اور اس میں تم کہا ہے کہ عالمین جمع
 عالم کی ہے اور عالم مشتق ہے علم سے علم نشانگو کہتے ہیں کہ فوج میں ہر امیر اور سالے دار کا جدا جدا ہوتا ہے تاکہ
 پہچانا جائے انکا دیرہ کہ ہر کوئی بھولا بھٹکا دیکھ کر نشان کو اپنے اپنے خاوند کی نشان کیجے چلا آوے وہی اللہ تعالیٰ
 رب العالمین ہے یعنی پیدا کر رہا ہے سب نشانوں کا لاکھوں کروڑوں نشان ہیں اور پر کمال قدرت اسکی کہ
 عرش کرسی لوح قلم آسمان زمین جن انس وحش طیر شیر خیر دریا صحر اور بوٹا بوٹا پنا پنا درہ نشانیاں ہیں
 اس نے نشان کی بدیت ہر نخل نشان ہے تیری قدرت کا ہر درہ دلیل ہی تیری صنعت کا نہ حادث ہونا
 اس جہان کا دلیل ہے اوپر قدیم ہونے اسکے کے اور چون ہونا اسکا دلیل ہے اوپر جوئی اسکی کے تنگ ہونا روزی
 کا دلیل ہے اوپر قابض ہونے اسکے کے اور فراخی روز کی دلیل ہے اوپر بابط ہونے اسکے کے مقہوری خلق کی دلیل ہے
 اوپر قاہری اسکی کے اور مردوقی اوپر رزاقی اسکی کے پس جس کیسے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کو باین دلائل پہچا یا مقرر جانا
 کہ یہ وہ وصف کہ آگے آتے ہیں وہی ہے کہ موصوف باین صفات ہے اگرچہ سخن نشے والا ہے وجود کا دوسرا عالم
 آخرت میں بعد فنا کر نیکی اور بعض کہتے ہیں کہ معنی رحمان کی یہ ہیں کہ وعدہ کیا ہے حق تعالیٰ نے رزق دینے کا بندوں
 کو اور حکم کیا ہے بندگی کرنے کا اگر یہ حکم اس کا سبحانہ لاوین اور خلاف امرائے کے کریں تب بھی وہ خلاف وعدہ ہے
 کا نہیں کرنا اور رزق پہنچانا ہے بدیت خلاف اسکا کریں ہم اور روزی ہر کوئی خوش ہو یہ رافت اور یہ رحمت
 واہ رحمان اسکو کہتے ہیں اگرچہ سخن نشے والا ہے مومن کو قیامت میں اور داخل کرینوا لا ہے بیچ جنت کے اور بعض
 کہتے ہیں کہ معنی رحیم کہ ہیں کہ بندوں کو امر فرمایا بندگی کا کہ طاعت سے اور نعمت دے زیادہ حاجت سے مالک یوم الدین
 خداوند نہیں روز جزا کا یا متصرف ہے دن قیامت کا جو چاہے وہ کرے یا حافظ ہے اعمال بندوں کا تاکہ وہ ادا فرمائے
 میں ناہمائے اعمال کے غلطی نہ ہو یا قاضی ہے روز حساب کا کہ درمیان بندگان کے ساتھ حق کے حکم فرماوے یا ظر
 دینے والا ہے روز حساب کا اول آیتہ اتی الرحمن الرحیم پھر آئی مالک یوم الدین درمیان ان دونوں آیتوں کے

تطبیق پہ ہے کہ نام حق تعالیٰ کے دو قسم ہیں بعض واجب کرتے ہیں امید کو چنانچہ غفور شکور حکیم کریم لطیف رؤف
 باسط رزاق اور بعض واجب کرتے ہیں ترس اور ڈر کو چنانچہ جبار قہار خاضع متعبد لذلک اور بند و ملک و حاکم جس کہ
 معاملہ اپنا درمیان ترس اور امید کے رکھیں کہ ایمان بین الخوف والرجاء ایمان درمیان ترس کے اور امید کے
 ہے اور فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بقول اللہ سبحانہ و تعالیٰ غصبہ فرماتا ہے حق تعالیٰ اس وقت لے
 گئی رحمت میری غضب میرے پر پس پہلے وہ نام کہ جس میں امید تمام تھی اور پھر رحمت کا تھا ایمان فرماتے پھر جن
 میں کہ خوف اور ترس اور ڈر تھا اور ظہور جلال اور غضب کا تھا ارشاد کیا کہ مالک بوم الدین مالک ہوں روز
 حساب کا جو چاہو نگاہ کرو نگاہ ڈرو مجھ سے اور نافرمانی مت کرو میری اور مالک بوم الدین ساتھ الف کے اور
 ملک بوم الدین بغیر الف کے دو نو قراتین منقول ہیں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے لیکن اختلاف اسمیں ہے کہ
 ثواب کس میں زیادہ ہے اور کونسی اولیٰ تر ہے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور حضرت علی اور عبد الرحمان بن عوف
 اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم روایت کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ مالک بوم الدین ساتھ الف
 کے اولیٰ تر ہے اور بلند تر ہے ساتھ ثواب کے اور قرات حاصم رضی اللہ عنہ کی یہی ہے محمد بن شجاع بلخی رحمتہ
 علیہ کہتے ہیں کہ میں مالک بوم الدین ہمیشہ پڑھا کرتا تھا کسی نے کہا مالک بوم الدین مع میں بلخ تر ہے میں نے
 بغیر الف کے مالک بوم الدین پڑھنا شروع کیا ایک رات خواب میں دیکھا کہ کوئی شخص کہتا ہے تو نے
 دس حسد اپنے کیوں کم کئے کلام اللہ کے ہر حرف پڑھنے میں دس حسد میں پھر میں نے وہی موافق عادت
 قدیمہ کے مالک بوم الدین پڑھنا اختیار کیا اور ہر چند مالک ہر دن کا خدائے غفور جل ہے لیکن تخصیص دین
 قیامت کی بابت معنی ہے کہ یہاں ہر ایک کو دعویٰ ملک اور ملک کا ہے اور وہاں دعوے کے مستحق ہو جائے
 ایک دعوے اسی پروردگار عالم کا رہیگا چنانچہ فرمایا یٰمَنْ مِّلَکُ الْیَوْمِ لاَ تَعْلَمُ اَنْتَ اَنْتَ مَسْکُوتٌ عَنِ الْعَبَاسِ اور
 حسن بصری رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ دین بمعنی حساب ہے چنانچہ اور آئینہ میں ہے ذلک الدین القیم اور حجاب
 اور ضحاک کہتے ہیں کہ دین بمعنی خبر ہے چنانچہ وصار دینک بوم الدین ہے اور محمد بن کعب نے کہا ہے بمعنی توحید
 چنانچہ اللہ الدین الخالص میں ہے اور حسن بن فضال کہتے ہیں کہ بمعنی خضوع اور خضوع ہے وہ دن خضوع
 اور خضوع کا رہیگا خاشع خاضع ہونگے سب خدائے غفور جل کے تیں چنانچہ فرمایا ہے و عن الوجود للی الغیوم
 پس مالک بوم الدین شامل ہے ان سب معانی کو کہ دن قیامت کا روز شمار ہے اور بعد شمار کے خبر
 اور خلق سب اس دن متواضع ہوگی اور سب موحد ہونگے اور نجات سب کی ساتھ توحید کے ہوگی اِنَّا کُنَّا نَعْبُدُ
 تجھ ہی کو پوجتے تھیں ہم پس ابن عباس کہتے ہیں کہ بعد بمعنی توحید ہے جس جگہ قرآن میں مذکور عبادت کا
 مراد اس سے توحید ہے اور جس مقام پر مذکور تہجج کا ہے غرض اس سے نماز ہے اور جس مکان پر مذکور

قنوت کا ہے۔ صراحت سے طاعت ہے اصل ایک کی ایک تھی واکو یہ کیا ہے کو بیچی کے اوفا م کیا
ایک ہو ایا انکے سنچے اور خاص تجھے ہی سے مد چاہتے ہیں ہم بیچ عبادات کے اور تمام عبادت کے ان دو جہ
کاف خطاب کا ہے اور بعد کونسنچنک نکھاسے کہ ایاک بعد وایاک سنچن میں مبالغہ زیادہ ہے کہ اسکی
معنی یہ ہوئی تجھے ہی کو پوجتے ہیں ہم نہ سوائے کسی اور کو اور تجھے ہی سے یاری چاہتے ہیں ہم ہر کام میں نہ سوائے
کسی اور سے اھذا الصراط المستقیم کھلا سہرا راہ راست بیچ افعال کے اور اقوال کے اور اخلاق کے کہ وہ راہ سوا
ہو افراط و تفریط میں اور غلو و تقصیر میں یا یہ معنی ہیں کہ ثابت رکھتے ہیں اوپر راہ مستقیم کے کہ دین اسلام ہی اور
سنت سید الانام ہی علیہ الصلوٰۃ والسلام چنانچہ حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے نہ
بتقنا علی الصراط المستقیم اے ثابت رکھتے ہیں راہ راست پر کہ وہی ہے تو نے راہ عرفا کی عبادت کی جس کی
طاعت کی حیثیت کہ بندے کا دم میں دم ہے ماتھے سے وساوس شیطان کے اور در خلائے نفس کے
زوال ایمان کا غم ہے پس سوال کرے اللہ تعالیٰ سے توفیق کا اوپر ثابت ہدایت کے کہ الہی ثابت رکھتے اوپر راہ
راست کے دنیا میں اور نزع میں اور آخرت میں مجھے اور سب مسلمانوں کو اور اہلنا اس واسطے کہا کہ سب مسلمان داخل
ہوں بیچ دعاء کے اور روحی ان لوگوں کا کہ منکر میں شفاعت کے کہ حق تعالیٰ نے عام مسلمانوں کو دنیا میں ناخوت
ایسی بڑی حاجت کے شفاعت کا حکم دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ محبوب رب العالمین ہیں شفاعت کرے گا
گناہان مومنین کے حکم ہونا کیا تعجب ہے بیت فضل سے اپنے نہیں رب کریم کر تو ہدایت برہمستقیم راہ وہ
جس راہ پر گئے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ السلام ان لوگوں کی کہ ساتھ فضل اپنے کے انعت علیہم
انعام کی ہے تو نے انکو ساتھ نعمت نبوت کے اور صدیقیت کے اور شہادت کے اور صلاحیت کے پادار ان
لوگوں کی کہ ظاہر انکا محکوم ہے ساتھ احکام شریعت کے اور باطن انکا سنور ہے ساتھ انوار حقیقت کے انکو معزز
اور مکرم کیا ہے وہ راہ مجھے بھی دکھا علیہم کا اشارہ طرف چار گروہ کے ہے وہ کون کونسے ہیں ایک تو انبیاء ہیں
علیہم السلام کہ رسول اور اولو العزم داخل ہیں انہیں اور وہ مشرف ہیں ساتھ تجلیات ذاتیہ الہیہ کے کہ کمال
انہوں کے ناشی ہیں تجلیات ذاتیہ سے بخلاف اولیاء کے کہ ولایات انہوں کی بخشی ہے تجلیات صفائیہ
اسی واسطے نبوت بہتر ہے ولایت سے اور انہوں نے کہا ہے الولیٰ افضل من النبوی لا حالت سکون کہا
المسکری معذرت وخیال کیا ہے انہوں نے کہ نبوت میں روح بخلق ہے اور ولایت میں توجہ بخلق ہے اور توجہ
بخلق بہتر ہے توجہ بخلق سے یہ نہیں ملاحظہ کیا کہ یہ توجہ بخلق ان اکابر علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کا کلمہ یا اور کزو
درجے اولیٰ تر ہے اور افضل تر ہے اُس توجہ بخلق سے کہ اولیاء کا ہے کہ وہ باہر الہی واسطے ہدایت خلق کے بالکل
متوجہ ادھر ہیں تاکہ ہزاروں کروڑوں کو متوجہ بخلق کر دیں اور تجلیات ذاتیہ سے بہرہ ور ہیں اور یہ اولیاء اگرچہ

بوقت نزول متوجہ بخلق ہوتے ہیں لیکن نگرانی انہی کی بھی رہتی ہے بالکل اُدھر متوجہ نہیں ہوتے اور تجلیات صفات سے فیض یاب ہیں ولایت انہی پر ہے ولایت انبیاء کے اور محالات انبیاء فوق ترین ہیں چنانچہ اجمال و تنویر کی مگرہ سمیت اور
وراثت انبیاء کے اگر یکساں نہیں ہے حق تعالیٰ اُس بحر و خار سے ہم پہنچا دے تو اس کے فضل سے دور نہیں ہے
یونینہ من یشاء واللہ ذوالفضل العظیم دوسرے صدیقین ہیں کہ مقام انکاح تحت مقام انبیاء ہے سو انبیاء کے سب سے
بلند تر ہے مقام قرب الہی میں تیرے شہداء ہیں کہ برائے خدا جان دئے ہیں یا تو ولستے رواج اسلام
کفاروں سے لڑ کر شہید ہوئے ہیں یا سیدان محبت میں جدال ساتھ شیطان کے اور مجاہد سناٹے نفس کے لڑ کر ہو
ہیں جو حقے صالحین کے ساتھ تقویٰ اور یرمیز گاری کے آراستہ ہیں بَعِثَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ نہ راہ اُن لوگوں کی
کہ عتہ کیا گیا ہے اوپر اُنکے یعنی قبل وجود کے معرض غضب میں تیرے آئے ہیں اور اُسی سبب وجود میں اگر
بیچ اس جہان کے کفر اختیار کیا اور قتل انبیاء اور تحریف کتب اور تغیر نعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم شیعہ و کیا
اور غیر معنی لائے وَالضَّالِّينَ اور نہ راہ گمراہوں کی یعنی اُن لوگوں کی کہ بعد وجود کے بیچ طرق مختلفہ کے اور سبل
مخرفہ کے اوپر ہیں یا نہ راہ راست یوں کی کہ بواسطے افراط کے بیچ شان حضرت عیسیٰ کے و تفریط کے بیچ شان نہ
حضرت ختم المرسلین علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے گمراہ ہوئے ہیں بعض کہتے ہیں مغضوب علیہم ہوئے ہیں
اور ضالین نصاریٰ ہیں امین معنی اسکی یہ ہیں کہ قبول کجود عامیری اور یہ داخل قرائن نہیں ہے مگر قبول
مجاہد رضی اللہ عنہ اور اتفاق ہے اس میں کہ یہ ذکر بھی کہنا اس کا سنت ہے بعد فاتحہ کے چنانچہ حدیث میں
ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن الحمد پڑھ کر آمین بھی حیرت میں علیہ السلام نے کہا کہ کہو آمین اور اسکی
نعت میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ ممدود مخفف ہے اور یہی مختار تھا کا ہے اور یہ فصیح تر ہے چنانچہ
شعر میں باندھا ہے کسی شاعر نے شعر یارب لا تشلبنی جہا ابدانہ و یحمد اللہ عبد اقالہ امینا کہ اور بعضے
ممدود مشدد کہتے ہیں اور جو ممدود مخفف کہتے ہیں وہ الف ممدودہ کو بمعنی ہذا کے کہتے ہیں اور یہ بمعنی کہتے ہیں کہ یا
آمین استجب دعائی امین قبول فرما و عامیری آمین اسم حق سبحانہ تعالیٰ کا ہے چنانچہ مجاہد نے کہا ہے
اور جو مقصور و مخفف پڑھتے ہیں وہ بھی یہی مراد رکھتے ہیں اور کعب احبار رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ آمین خاتمہ
الحمد للہ رب العالمین کا ہے کہ ختم ہوئی تھی ساتھ اس کے دعا بندے مومن کی ابی زبیر الثقفی رضی اللہ عنہ نے
کہا کہ میں ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک رات چلا ایک خیمہ کے پاس آنحضرت پہنچے آواز دعا کی وہ
سے آتی تھی آپ کھڑے ہو گئے جب اُس دعا مانگنے والے نے دعا تمام کی فرمایا حضرت نے کہ ختم کرو دعا کو ساتھ
آمین کے اور فرودہ ہو ساتھ اجابت دعا کے اور ابن عباس کہتے ہیں کہ تفسیر آمین کی یہ ہے خلیک کن ذلک
یعنی ایسا ہی ہو جو سورۃ فاتحہ کہ ادھی وصف میں ہے تیرے اور ادھی سوال اور حاجت میں میرے تو ایسا ہی

کہ وصف کیا میں نے نیز اور اخیر کی کہ سوال ہے میرا ویسا ہی ہو جو کہ میں نے چاہا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ امین لغت
سربانی ہے یہودیوں نے کہ تفسیر اسکی تورات میں دیکھی تھی تو فخر کرتے تھے اپنا کہ ہمیں اللہ تعالیٰ نے ایسی چیز
دی ہے کہ مسلمانوں کو نہیں دی پس حق تعالیٰ نے عطا کی امین اس امت کو اور ثواب اسکا ایسا دیا کہ انھوں
کو نہ دیتا تھا کہتے ہیں حق تعالیٰ نے تین چیزیں اس امت کو فرمائیں ہیں کہ اور کسی امت کو نہیں دیں ایک نماز
جماعت کی دوسری السلام علیکم کہنا اور جواب اسکا وعلیکم السلام دینا تیسری امین کہنا بعد دعا کے ابوہریرہ رضی
اللہ عنہ کہتے ہیں کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسوقت کہ کہتا ہے بندہ آمین بخشتا ہے حق تعالیٰ انکا
ماقدم اس کے بیان لطائف اور نکات سورہ فاتحہ سمجھ لیجئے کہ لطائف اور نکات دو قسم ہیں ایک توحیدی جدی
آیت سے تعلق رکھتے ہیں اور دوسرے یہ ہیں کہ متعلق مجموع ہیں وہ جو جدی جدی آیت سے متعلق ہیں انکیاں
بطور اختصار یوں ہے نہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ظاہر ہے کہ حق سبحانہ نے جمیع علوم چار کتابوں میں کہ تورات انجیل زبور فرقان میں مندرج کئے ہیں اور
قرآن مجید حاوی ان سب کا ہے اور قرآن میں جو علوم ہیں سورہ فاتحہ میں وہ موجود ہیں اور علوم سورہ فاتحہ کے بسم اللہ
میں اور بسم اللہ کے فقط ایک حرف باء میں مندرج ہیں پس سب کے سب علوم ایک اس حرف باء میں خفی ہیں نہ
ایضاح اس ابہام کا اور اظہار اس اختفا کا یہ ہے کہ مقصود ب علوم سے وصول بندہ بجناب قدس حق سبحانہ
ہے اور بندہ بحال ذائبت اور الودگی بجناسات طبعیہ میں گرفتار ہے اور ہوا و ہوس نفسانیہ میں پائید ہے اور
حق سبحانہ بحال تراست اور قدس میں پاک اور منزہ سب سے پس طریق وصول کا اس سے نہیں ہے مگر
ساختہ ذکر اسمائے کے اور پسیدگی نام پاک اس کے کی اور استغراغ تیج یاد اس کے کے یہاں تک کہ قافی المذکور
ہو جاوے ہوس اور آرزو طلب اور تجوہ اسو اللہ کی دور ہو جاوے اور دل اس پسیدگی پر حرف باہی کہ
موضوع واسطے الصاق اور پسیدگی کے ہے پس باءین خلاصہ مقصود حصول جمیع علوم ہے اور ابتداء سے تعلیم
اطفال کی الف سے ہوتی ہے یہاں ابتداء کتاب خدا کی ساتھ ہے کے واقع ہے اس واسطے کہ الف سبب
تطاول اور ترفع کے محل نظر رحمت الہی ہوا اور حرف باء بخت انکرا اور افتادگی کے مقبول جناب کبریا ہوئی
بیت بسرگونی علو ہے کہ ہونہ پایہ بلند رکھے نہ جب تلک اپنی نگین زمیں پہ چین حدیث میں وارد ہے کہ
من تواضع اللہ رفعہ اللہ بعیت پستی چہر کے ہے بعد مرتبہ بلند وصل پچپن جو زیر بام توانا تھ لگے کند وصل
اور قاعدہ ہے سلاطین کا کہ اپنی چیزوں پر ہر لگا دیتے ہیں تاکہ چوروں سے محفوظ رہیں ایسے ہی گھوڑے جو اہل
خاص بادشاہی کے ہوتے ہیں انپر داغ ہوتا ہے کہ سارق دست تعدی دراز نکرین پس یہ مضمون بسم اللہ

بیان لطائف
سورہ فاتحہ

خاص الہی ہے جس کام کے پہلے یہ پڑھی جاوے گی تصرف شیطان سے وہ امن میں ہوگا لکھا ہے کہ جب حضرت
نوح کشتی میں سوار ہوئے خوف عرق سے ہر انسان ہونے لگے بسم اللہ مجر بہا پڑھا چکے دیکھے کہ آدھے اس کلمے
کے پڑھنے سے نجات پائی وقتیکہ کوئی شخص سارا بسم پڑھ چکا کہ طرح محروم رہی نجات سے بیت تنجھ کو رفت
سین پند یہہ معلوم ہے نام جو اسکا ہے کیونکہ وہ محروم رہے نقل ہے کہ ایک عارف نے بسم اللہ لکھ کر وصیت کی
تھی کہ کفن میں میرے رکھ دیجو گئے سب پوچھا انھوں نے کہا کہ ایک فقیر نے کسی امیر کے بڑے محل کے دروازے
پر سوال کیا کچھ اندک چیز ملی تیشہ لا کر دروازے ڈھانے لگا امیر نے کہا کیا کرتا ہے کہا کہ یاد دروازہ لائق بخشش کے
کر یا بخشش لائق دروازے کے اور یہہ آیت دروازہ کتاب اللہ کی ہے پس روز قیامت کو مجھے دست اوپر حکم ہے
کہ اس سے معاملہ رحمت کا درخواست کرو گا اور بسم اللہ میں انیس حرف ہیں اور سو کل دوزخ کے بھی نہیں ہیں
ہر حرف پڑھنے سے بلا ایک کی انیس سے دفع ہوتی ہے اور لکھا ہے کہ دن رات کی چوبیس ساعتیں ہیں پانچ
ساعت کے واسطے پانچ وقت کی نماز ہے باقی انیس ساعتوں کے واسطے یہہ انیس حرف ہیں تاہر شت
وہر خاست اور حرکت و سکون میں ان انیس ساعتوں کو ان انیس حرف سے معمور رکھے بیت ہر ایک دم مجھے
بیتری ہی یاد گاری ہے گھڑی گھڑی بزبان نام تیرا نام جاری ہے اور کہا ہے کہ سورہ برات مشتمل اوپر حکم قتل کفار
کے تھی اس سے خالی رکھا اور وقت و نج کے مقرر کیا ہے کہ اللہ اکبر کہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم کہیں اس واسطے کہ
صورت و نج صورت فہر ہے اور رحمت تقاضا اسکا نہیں کرتی پس ہر شخص کہ اس کلمہ رحمت کو ہر وقت و ہر ان
در اومت کرے تھوڑے سے تھوڑا ستر بار تو الیہ بعد ہر نماز فرض کے پڑھے یقین ہے کہ غضب اور عذاب سے محفوظ
اور رحمت اور ثواب سے محفوظ ہووے اور خواص اس آیت کا یہہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
کہ جو آدمی پانچا منہ جاوے بسم اللہ کہے تاکہ پردہ ہو جاوے درمیان شرمگاہ اسکی کے اور نظر جنوں کے یہاں سے
دریافت کر لیجے کہ یہہ کلمہ حب حجاب ہو اور درمیان شخص کے اور دشمنوں دنیوی اسکے کے تو درمیان شخص اور عذاب
عقی کے کیونکہ حجاب ہوگا اور اسمین تین اسم کو اختیار کیا ہے تا مشروع ہر کام میں استعانت ان تین اسم سے
حاصل ہو اور وجہ ان تین اسم اختیار کرنے کی یہہ ہے کہ ہر کام کاروائے دنیوی اور اخروی سے اوپر تین چیز کے
موقوف ہے اول فراہم انا اسباب کا اسکا کہ یہہ تصرفات اسم اللہ سے ہے کہ دلالت اوپر جمیع صفات
کے فرماتا ہے دوئم بقا اس اسباب ابتداء کام سے اتہا تاکہ یہہ مقتضائی صفت رحمان ہے کہ بقائے
عالم ساتھ اسکے موقوف ہے تیسری ترتیب ثمرات اسکا کہ ساتھ حصول نلیج کے یہہ مقتضائی صفت رحیمی کے
ہے کہ سعی بندوں کی راہگان نہیں فرماتا شان نزول سورہ فاتحہ تاکہ حضرت مولانا یعقوب چرخی رحمۃ اللہ علیہ
نے حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ

یہ سورۃ ملے ہیں، نازل ہوئی ہے اور کیفیت نزول کی یہ ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو پھر اس گیا
 میں آواز سنائیں گے کہ یا محمد اور ایک شخص نورانی کو دیکھا میں نے اوپر تخت زرین کے درمیان آسمان زمین کے
 معلق اس آواز سے سرس کھا کر بھاگا میں جب یہ حادثہ مکرر ہوا تو وزقہ بن نوفل سے کہ برادرِ رحم زادہ حضرت خدیجہ
 کا تجا بیان کیا میں نے وہ مردِ عالم توحید و انجیل کا تھا علمائے نصاریٰ سے علم بہت پڑھا تھا اسنے کہا کہ اب جو وہ
 آواز سنو تم تو بھاگیو مت کان رکھ کر سنیو کہ کیا کہتا ہے اسے طرح کیا میں نے جب آواز سنی کہ یا محمد کہا میں نے
 لپٹ کر کہا اسنے انا جبریل و انت نبی هذه الامۃ پھر کہا کہوا شہدان لا الہ الا اللہ و انت محمد بن عبد اللہ پھر کہا کہوا شہدان لا الہ الا اللہ
 تا آخر سورۃ الفاتحہ ﷻ یہ مقام مقتضی اسکا تھا کہ زبان بند سے الحمد للہ کہنا جائیے نہ کہ کرنا ہو پس خدا کی لیکن
 از بس کہ آدمی عاجز ہے اس سے کہ حمد الہی کو پہنچے پس مناسب ہوا کہ اسے فوق الطافت کی تکلیف دیں بلکہ کیا
 عبارت فرمایا الحمد للہ یعنی محال حمد حق اور ملک اسکی ہے خواہ بندہ قادر اور قادر اسکی ہو یا نہ ہو و حق و ملک
 ملک برحق ہے کل حمد و ثناء رفت و بچاڑ کو طاقت او کی ہو ہو کہتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جناب
 الہی میں عرض کیا کہ یا رب کیف اشکرک میں کس طرح حمد و شکر تیرے سے باہر آؤں اسواسطے کہ تکرر نامیرا
 بتوفیق و تعلیم تیرے کے ہے اور یہ الفاظ دوسرا ہے اسپر شکر و سہرا کیا ہے پس تسلسل لازم آتا ہے حق تعالیٰ
 نے فرمایا کہ اے داؤد جو اپنے تئیں تو نے ادائے شکر میرے سے عاجز جانا ادائے شکر میرا کیا تو نے بیت بجز حمد
 جب قابل ہو قائل یا حمد نام کا ہو گویا کیونکہ پھر تمہید میں لفظ اور اشیا کا اور یہ بھی ہے کہ اگر الحمد اللہ کہتے تو دلائل کرتا
 کہ گویندہ حمد حق تعالیٰ کی کرتا ہے حال آنکہ اللہ سبحانہ قبل حمد ہر حمد کے محمود ہے اسواسطے فرمایا الحمد للہ یعنی حمد
 شائق اسکی ہے ازل سے ابد تک کوئی گویندہ موجود ہو یا نہ ہو شہرت یا ان حمد تو ہے اور لائق ثناء محمود
 تو پیارے حامد ہو تو کیا ہے یہاں ایک شبہ وارد ہوتا ہے وہ یہ ہے ہر جگہ تسبیح مقدم ہے اور تمجید کے اسواسطے
 کہتے ہیں سبحان اللہ والحمد للہ یہاں تمجید کو کیوں مقدم کیا جو اب اسکا یہ ہے کہ تقدیم تسبیح کی تمجید پر اس وقت ہے
 کہ دو نو کلام میں مذکور ہوں یہاں محض تمجید مذکور ہے تسبیح نہیں ہے اور الٹا کیا اور تمجید کے اس میں بھی ایک وجہ
 ہے وہ یہ ہے کہ مضمون تسبیح کا مضمون تمجید میں داخل ہے اس طرح سے کہ مضمون تسبیح کا یہ ہے کہ ذات
 حق تعالیٰ کی اور صفات اسکی جمیع نقصانات سے سبزا اور پاک ہے اور مضمون تمجید کا یہ ہے کہ ہر محال اور نعمت
 کہ سچ ذہن اور خیال شکر کے ہے سب اس جناب مقدس سے ہے اور جو تمام کمالات اور نعمتیں خاص اسی کو
 اعتقاد کریں تو لازم آیا کہ کوئی نقصان سچ اسکی نہ ہو اور کہا ہے کہ لفظ الحمد للہ میں آٹھ حرف ہیں بعد دروازائے
 ہشت اور حمد کو ساٹھ دو چیز کے تعلق ہے اول ماضی سے کہ نہ کرنا تھا ساقبہ اسکی کہنے سے اوہوتا ہے دوسری
 مستقبل سے کہ یہ کلمہ شکر ہے اور شکر تقاضائے مزید نعمت کرتا ہے کچھ لفظ شکر کا ذہن نہ کہ کے پس موجب تعلق اول

دروازے دونوں کے ساتھ کہنے والے سے مسدود ہوئے اس واسطے کہ مواخذہ اور عتاب سبب اول سے شکر کے نرما اور
 بموجب تعلق دوم کے مستحق کھلنے دروازے بہشت کا ہوا ضرور اور امداد رب العالمین کے واسطے جنت و دوزخ کے
 دروازے کھلیں اور بند ہوں مستقر ہے کہ ہنوز روح حضرت آدم کی تابہ ناف پہنچی تھی کہ عطف الایکما الحمد للہ رب
 العالمین اور کلام اللہ میں ہے کہ آخر کلام اہل جنت کا بھی الحمد للہ رب العالمین ہے پس فاتحہ عالم انسانی میں نے
 اوپر حمد کے کی ہے اور خاتمہ اس عالم کا بھی میں نے اوپر حمد کے کیا ہے۔ کو چاہے کہ اول اعمال اور آخر اعمال اپنے کو
 مقرون ساتھ نعمہ حمد کے کرے عیت چاہئے بندے کو جب تک ہے یہہ پابند حیات رات دن حمد میں ہیں
 کرے اور دن سے رات رَبِّ الْعَالَمِينَ رب کی معنی لغت عرب میں کئی آئی ہیں یہاں سب کی سب مناسبت رکھتی
 ہیں سب کا مالک ہی تو جانب تیرے منسوب ہی خلق رب مطلق ہی بہرے و مرئوب ہی خلق اول
 یعنی مالک ہی اور مالکیت حق تعالیٰ کی تمام عوالم پر ظاہر ہے کہ جب مخلوق اسکی سب ہوئی تو ملکوت بھی ہوئی اور ملک
 آدمی کی اول مطلق نہیں دوسری بجا ریت مالکیت تھیتی ہے دوسری معنی موجود ہے یعنی خالق یہہ بھی مناسبت
 مقام حمد کے ہے بلکہ مستلزم اتم حمد ہے کہ نعمتیں اسکی قبل استحقاق کے ساتھ مخلوقات کے پہنچی ہیں اور
 پہنچتی ہیں تیسری معنی سردار ہے اور حقیقت ان معنوں کی علوم مرتبہ یہہ بھی مستلزم اعلیٰ حمد کی ہے چوتھی
 بمعنی مربی ہے یعنی اصلاح کرنا والا امور کا اور پنچاویں والا ہر چیز کا باعلی مراتب اس کے سے مثلاً لطف سے خون مخلوط فرما
 حلقہ کیا اور حلقے کو منجھ کر کے مضغ کیا اور مضغ کو اعضائے مختلفہ دئے پھر افاضہ روح فرمایا اور ہر عضو کو قوت کے
 لائق اس کے ہے بخشی پھر روح کو ساتھ شریعت اور طریقت اور حقیقت کے مکمل کیا پس مستحق اکمل حمد کا ہوا اور
 تربیت و قسم ہے ایک یہہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو واسطے منفعت اپنے کے پرورش کرے تاکہ اس کے کام
 آوے وہ چیز بہر قسم ترتیب کی شایان مخلوقات ہے کہ پابند اعراض و حاجات ہیں اور دوسری قسم وہ ہے کہ واسطے
 فائدہ اس چیز کے لئے پرورش کرے یہی شان خالق کے ہے اس واسطے کہ رتبہ اسکا بلند ہے اس سے کہ مخلوقات
 اپنے سے استکمال فرماوے لہذا حدیث میں وارد ہے بیچ حق حق سبحانہ کے کہ ان الله يحب الملبين في الدنيا
 یعنی حق سبحانہ دوست رکھتا ہے الخالک کریمو الوان کو بیچ دعا کے اور وارد ہے من لم يستل الله يغضب علیه جو نہ سوال کرے
 اللہ سے غضب ہوتا ہے اس پر یہاں سے معلوم کیا جاسکے کہ رب العالمین اکمل صفات اسکی ہے اس واسطے کہ
 ابتداء نہ ہو سے تا انتہائے وصول ہر کس بجا و خدیجہ تصرف میں اس اسم اعظم کے ہے اور ہر نسبت اور علاقہ کہ
 عالم میں دیدہ و شہیدہ ہے پر تو اس اسم مبارک کے انوار کا ہے اس واسطے بعد اسم مبارک اللہ کے کہ دلالت
 اوپر تمام و کمال کے کرتا ہے اس اسم کو مقام حمد میں الایکما یہہ دل ہے مافوق التمام اور کمال پر اور جو کچھ کہ جہاں میں
 دیدہ و شہیدہ اور دریافتہ ہے دو حال سے باہر نہیں ہے یا واجب لذاتہ ہے یعنی وہ موجود کہ جو موجود ہی اور

ہو نا اس کا محال ہے و ذات حق تعالیٰ کی قرب یا کفر لذاتہ ہی یعنی وہ موجود کہ خود موجود نہیں ہے یا بجا حق سبحانہ
 موجود ہو تا ہے اور دو طرف وجود و عدم اس کا برابر ہے پس یہ قسم موجود ہو جائے یا موجود ہو و بجا اس کو عالم کہتے
 ہیں اور عالم مشتق علامت سے ہے اور اس قسم کا اس واسطے عالم نام رکھا کہ علامت اسما اور صفات الہی کی ہے
 کہ جو ہر وہی افراد عالم سے منظر ایک اس قسم اور صفت کا ہے اور اجناس اور انواع اس کی مظاہر اسما سے کلیہ اور صفت
 اطلاق نہیں اور جو ہر فرد افراد عالم سے منظر ایک اسم خاص رکھا ہے اس واسطے الہی سے پس عالم اس جہت سے غیر
 متناہی ہیں لیکن اصول اور کلیات عالم کی موافق اس کے کہ شریح میں مقرر ہیں بیان کی جاتی ہیں سمجھ لیجئے کہ جو
 کچھ کہیں عالم کے موجود ہے یا ذات ہی یا صفات ہی ذات وہ ہے کہ وجود اپنے میں محتاج اور چیز کے ہو مثال آسمان
 اور زمین اور صفت وہ ہے کہ وجود اپنے میں محتاج اور چیز کہ ہو جیسے رنگ اور بوہ اور مزہ اور سوا اسکے اور ذات کہ
 عرف معقولیوں میں جو ہر کہتے ہیں اور صفت کو عرض کہتے ہیں اور ذات دو قسم ہے جسم اور روح جسم وہ ہے کہ
 مقدار اور شکل معین رکھے اور اس مقدار اور اس شکل کو پھوڑے اور روح وہ ہے کہ مقدار اور شکل معین نہ رکھے
 بائشمال مختلفہ اور متغایر متفاوۃ ظاہر ہو اور جسم دو قسم ہے علوی اور سفلی علوی بہت قسم ہے عرش ہی کہ عرش
 سدرۃ المنتہی ہے لوح ہے قلم ہے معدن بہشت ہے معدن دوزخ ہے ستارے ہیں ثوابت و سیار آسمان
 ہفت گمانہ ہیں اور سفلی دو قسم ہے بیط جیسے عناصر الاربعہ کہ زمین ہے اور آب اور ہوا اور آتش ہے اور مرکب اور یہ
 چار قسم ہیں اس واسطے کہ جمیع عناصر مرکب ہے یا بعض سے پہلے کو تام دو کہ کو ناقص کہتے ہیں مرکب تام منحصر
 تین عالم میں ہے عالم سحائل عالم نباتات عالم حیوان اور ہر ایک ان تین سے مشتمل اور جو عالم کثیر ہے کہ تفصیل
 اس کی کو بری تطویل چاہئے اور مرکب ناقص بھی تین قسم ہے بخار یعنی آب و ہوا اور غبار یعنی خاک و ہوا اور دخان
 یعنی آتش و ہوا اور ان تینوں سے جو عالم بہت پیدا ہوتے ہیں پس غبار محض سے کہ باؤ سے لکھے مختلف الوان اور
 گرد و باد پیدا ہوتا ہے اور بخار سے باران برستا ہے اور جب بخار بلند تر جاتا ہے اور مقام سردی میں پہنچتا ہے
 بخور ہو کر ژالہ و برف پیدا ہوتا ہے اور دخان سے برق اور صاعقہ اور شہب اور ستارہ دم دار پیدا ہوتا ہے اور
 جو بخار اور دخان منعکس ہو کر زمین میں ٹپکس ہوتے ہیں بخی زمین کے گولا اٹھتا ہے اسے زلزلہ کہتے ہیں اور
 جو بخار زمین کے نکلے ٹپکس ہو جاتے ہیں اور قوت ہول سے باہر نکلتے ہیں چپے جاری ہو جاتے ہیں اور اگر بخارات
 لطیف سبب سردی کے درمیان آسمان اور زمین کے انجماد پکڑتے ہیں پھر زمین پر جو کرسے ہیں اسے شبنم
 کہتے ہیں اور اگر بخور ہو کر درمیان آسمان اور زمین کے پرگندہ ہو جاتے ہیں اسے صیغ کہتے ہیں اور ہماری زبان
 ہندی میں کھل کہتے ہیں اور بعضے بلاد میں بھی بخارات لطیفہ قلیہ بخور ہو کر بگا ٹکر سفید اور سرخ زمین پر پڑتے
 ہیں اسے ترنجبین اور خشک انگبین اور شیر خشٹ اور سن کہتے ہیں یہ تین تمام مرکب ناقص بحسب جریا

عادت ہیں اور کبھی بطریق خرق عادت بھی چیز نای عجیب گوناگون پیدا ہوتے ہیں اور درمیان آسمان و زمین کے
معلق کھڑے رہتے ہیں اور کبھی سطح زمین پر گر پڑتے ہیں بیان انکا اپنی مقام میں مذکور ہے اور کتب عجائب کائنات
الوجود میں مسطور اور روح یا نیک محض ہے اسے فرشتہ کہتے ہیں یا بد محض ہے اسے شیطان کہتے ہیں یا مختلط ہے
نیک و بد سے دو قسم ہے جن اور ارواح بنی آدم اور صفت بھی عالم بہت رکھتے ہیں مثل مکان اور زمان اور
کم اور کیف اور وضع اور نسبت اور جہت اور تشریح اس عوالم مفصلاً حکمت میں ہے حاصل یہ ہے کہ جبکہ احاطہ
احوال ساتھ موجودات کے زیادہ ہو گا تقیر رب العالمین پر زیادہ وقوف پائے گا اور حجتی الذہن سمجھ لیجئے کہ یہ
حقیقت رحمت کی بیچ حق باری تعالیٰ کے ایصال خیر اور دفع شر ہے اور رحمت حق تعالیٰ کی دو قسم ہے ذاتی
اور صفاتی ذاتی دو قسم ہے عام اور خاص عام افاضہ وجود ہے کہ ہر موجود اس سے نصیب رکھتا ہے اور خاص
تقرب الی اللہ بحث ہے کہ بعضے بندگان کو ساتھ اس کے مخصوص فرمایا ہے اور صفاتی دو قسم ہے عام اور خاص
عام بحث اس چیز کا جو لائق ہر موجود کے ہے صفات اور اعراض سے اور ہر موجود کو ایک ایسی چیز دینا کہ اس سے
اس کے مرتبہ اور فضل اور اون پر حاصل ہو پس یہاں معلوم ہوا کہ لانا رحمن اور رحیم کا اس سورت میں باوجود
تسمیہ میں یہ دونوں اسم مذکور تھے تکرار نہیں ہے اس واسطے کہ وہ رحمت جو تسمیہ میں مذکور تھی ذاتی ہے اور
یہ رحمت جو یہاں مذکور ہے صفاتی ہے اور جو ذاتی دو قسم ہیں عام و خاص تو واسطے دلالت اوپر ان دو
دو قسم کے دو اسم تسمیہ میں لائے اور جو صفاتی بھی دو قسم ہیں عام اور خاص اس واسطے یہاں بھی دو اسم
لائے رحمن اور رحیم اور بعضے کہتے ہیں کہ ذکر رحمن اور رحیم کا تسمیہ میں واسطے تکیں اس ہیبت کے ہی کہ ذکر
اسم اللہ سے اٹھتی ہے اور مذہبوش کرنی ہے اور یہاں واسطے امید والے کمرے بندوں کے ہے تا خوف
مالک يوم الدين سے بیتاب ہوں بیت لطف فرما جو وہ رحمت سے نہ اس دم ہوتے حشر کے خوف
سے ہم زندہ ہی بیدار ہوتے اور جو کلام آئندہ میں مذکور عبادت کا ہے اور عبادت فعل شاق ہے پس ضرور
ہے کہ تاہد رجا اور سائق خوف ہمراہ دیا جائے قائد کے سے کھینچنے والے کو کہتے ہیں اور سائق تجھے سے مانگے
ولے کو اور ہر مقام میں دو اسم لئے کی وجہ یہی ہے کہ ایک دلالت اوپر تکیں ہیبت کے کرے اور خواہ
کو امید وار فرمائے اور دوسرا خواص کو اور کہا ہے کہ ابتداء ظہور عالم ساتھ رحمت خاص و عام کے اور انتہا
بھی ساتھ خاص اور عام کے ہے پس تسمیہ میں اشارہ طرف رحمت ابتدائیہ کے ہے اور اس جگہ طرف
رحمت انتہائیہ کے اور یہ بھی ہے کہ سبب حمد و ثناء عام و خاص ہے عام بیچ نظر عام کے اور خاص
بیچ نظر خاص کے پس چاہئے کہ مہتممائے حمد بھی دو قسم رحمت ہوں اسی تفصیل سے اور یہ بھی ہے کہ
اشارہ ہے ساتھ اس کے کہ ہر چیز حمد کامل اور نام ہو لیکن سکافات نعمتائے سابقہ باری تعالیٰ خواہ عام ہو

جزا خاص ہر کس کی سی چاہئے تاکہ موجب جزائے مرید ہو سکے مگر یہ کہ دو قسم رحمت اور دوسری سناختہ اس حمد
 کے ضم کریں تا موجب جزائے مرید ہو عام واسطے مرید عام کے اور خاص واسطے مرید خاص کے اور یہ بھی ہے کہ اشارہ
 ہی سناختہ اسکے کہ جیسی رحمت دینا کی دو قسم ہے عام کہ ایجاد ہی ہے اور خاص کہ تفصیلی ہے ایسی ہی رحمت ہے
 کی دو قسم ہے عام کہ سب نجات ہے اور خاص کہ سب قرب ہے یا اشارہ طرف اسکے ہے کہ رحمت حق تعالیٰ کی
 سب حمد اسکے کی ہے بلا واسطے خاص واسطے حمد خاص کے ہے اور عام سب حمد عام کے ہے اور وہی رحمت
 موجب عبادت ہے بواسطہ ملاحظہ مضمون مالک یوم الدین تاکہ برائے عبادت عامہ اور خاصہ برائے عبادت
 خاصہ پس حمد کو سناختہ دو حیثیت کے ضرور جانا چاہئے اول یہ کہ مقتضائے رحمت ہی دوسری یہ کہ مقصود عبادت
 ہے اور عبادت مقصود ہے خلق انسان سے اور خلق انسان مقصود ہے خلق عالم سے اور معانی تحقیقات
 رحمن اور رحیم کے پیچھے تفسیر میں بھی کچھ کچھ مذکور ہیں بعض جو سو اٹکنے ہیں وہ یہاں لکھے جا رہے ہیں ضحاک نے کہا
 کہ رحمن اشارہ طرف ظہور رحمت اسکی کے ہے اور رحیم اشارہ قبول رحمت حق ہے بل
 زمین پر ابن مبارک نے کہا ہے کہ رحمن وہ ہے کہ جب اس سے سوال کرو دے اور رحیم وہ ہے کہ جو اس سے کچھ
 نہ مانگو شرم میں آئے بعضوں نے کہا کہ نمٹھائے گونا گوں دنیا و آخرت آثار رحمت رحمانی ہیں دفع بلیات و آفات
 دارین بمقتضائے رحمت رحیمی ہیں اور ترتیب اسم اللہ اور رحمن اور رحیم میں مناسبت تشریفی ہے بعضوں نے کہا
 کہ رحمن دلالت کرتا ہے اوپر ان نعمتوں کے کہ وصول اور حصول انکا بندوں کی طرف سے مقصود نہیں ہے جیسی
 کہ زندگی دنیا اور قوت شنوائی اور بینائی عطا کرنا اور فرزند دنیا اور رحیم دلالت کرتا ہے اوپر ان نعمتوں کے کہ
 گمان آدمی کا اور آدمیوں سے حاصل کرنا بھی ہوتا ہے جیسی تشخیص مرض کی اور معالجہ بدوا اور تعین روزینہ
 اور ملک املاک اور اعانت امور معاش اور معادین پس گویا حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں رحمان ہوں لطف کندہ
 کو تم میرے حوالہ کرتے ہو میں اُسے مرد خوش قسمت خوب صورت بنا کر تمہیں عطا کرتا ہوں اور تم شکست ہو سید
 کو مجھے سو پتے ہو و رحمت یا شاخ و برگ و بار تیار کر کے تمہیں دیتا ہوں اور میں رحیم بھی ہوں کہ جو کچھ باپ ماخلو نہ
 مالک استناد پیر طبیب عطار افامری سے چاہتے ہو مجھ سے توقع رکھو سمجھ لیجئے کہ جو چیز دنیا اور آخرت میں
 خلق کو پہنچتی ہے چار قسم ہے اول یہ ہے کہ نافع بھی ہے اور ضرری بھی ہے جیسی تنفس دنیا میں کہ اگر ایک لفظ
 دم منقطع ہو مر جاوے اور مثل معرفت الہی آخرت میں کہ اگر لمحہ دل سے زائل ہو تو موجب عذاب ابدی ہو قسم
 دوسری یہ ہے کہ نافع ہی ضرری نہیں جیسے دنیا میں مال اسباب اور کثرت علوم و معارف اور کثرت نوافل
 اور طاعت آخرت میں قسم تیسری یہ ہے کہ ضرری ہی ہے اور نافع نہیں جیسی آفات اور امراض دنیا میں اور اس
 قسم کا آخرت میں نظیر نہیں ہے قسم چوتھی یہ ہے کہ نافع ہی نہ ضرری جیسی فقر دنیا میں اور عذاب آخرت میں

پس جو کہ نافع ہے خواہ دنیا میں ہو خواہ آخرت میں بمقتضائے رحمت خاص ہے اور جو ضرری ہے خواہ دنیا میں ہو خواہ آخرت میں بمقتضائے رحمت عام ہے کہ نسبت تمام عالم کے متعلق ہے اور جو نہ نافع ہے نہ ضرری دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی رحمت اضافی ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ اگر دنیا میں فقر ہو تو غنا اور لوازم غنا بادشاہت اور امارت کی صورت میں دے اسوئے کہ جب کسی کو کسی سے احتیاج ہو تو سرانجام کام کے میں اپنے آپکو کیوں ذلیل کرے اور اوقات اپنی اسکی اطاعت اور ہنسی میں کیوں صرف کرے پس یہ سب انتظام کار برہم ہو جاوے خلقت انسانی میں مثل جانوروں کے پرگندہ اور تشہر ہو پس رحمت اضافی حق تعالیٰ کہ ہر منصب اور ہر مرتبہ اور ہر صفت سے متعلق ہے مقتضی فقر و احتیاج اور طوق امراض اور مصائب و آفات کے ہوتی ہے فرض کیجئے کہ اگر عالم میں چور ہو تو پاسبان کیا درکار ہے اور اگر مرض ہو تو طبیب اور عطار اور جراح اور سالونری معطل ہیں اگر فقر اور احتیاج ہو تو پادشاہ بے سپاہ کے اور امیر بغیر خدنگار کے اور تاجربے گماشتہ کے اور مقصدی بغیر پیش کار کے کیا کریں یہاں حقیقت رحمت الہی کی واضح ہوئی کیونچہ ہر ملا اور آفت کے مکنون و مخفی ہے اسوئے آفات اور بلا کو بوجہ دائر تمام عالم میں پرگندہ کیا ہے بہت بادشاہ و اقاتدار ہیں کہ امراض میں گرفتار ہیں اور محتاج اطباء اور عطاروں اور دوا سازوں کے ہیں اور بہت فقیر ہیں کہ یکجا خوف نہیں دیکھتے بامس تمام گزر کرتے ہیں حاجت لشکر و پاسبان کی نہیں رکھتے اور بادشاہ اور امیر اور وزیر و شہنشاہ کھاتے ہیں پس مرض پادشاہ رحمت ہے عظیم بیچ حق اطباء کے اور فقر اور احتیاج طیبو کار رحمت ہے عظیم بیچ حق بادشاہوں کے اسی پر قیاس کر لیجئے جمیع بیانات و آفات کو کہ ظاہر خلاف رحمت معلوم ہوتے ہیں اور کسی شخص کو جمیع انواع رحمت نہیں دیتے و لاف و نظام ظاہر ہو اور صفت قہر و غضب منظر رہے یہاں نکتہ ہے لطیف کہ حضرت مریم رضی اللہ عنہا کو رحمت دی کہ سب نجات انکی کا طعن کفار فجار سے ہو و چنانچہ قرآن مجید میں ہے وَلَنَجْزِيَنَّهَا مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَجْرًا عَظِيمًا اور جمیع اُمت مسطفویہ کو رحمت عمدہ تر عنایت کئی چنانچہ فرمایا و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین کیا بعدی ہے کہ سب اس رحمت کے عذاب و دوزخ سے خلاص نہوں مَا لَکَ بِیَوْمِ الدِّیْنِ سمجھ لیجئے مقتضائے عدالت فرق ہے درمیان محسن اور بگڑا کے اور مطیع اور عاصی کے اور موافق اور مخالف کے اور یہ فرق ظاہر نہیں ہوتا مگر بیچ روز جزا کے اسوئے کہ اگر دنیا میں نیکی کو نعمت اور دولت اور عافیت و آسودہ کو فقر اور مصیبت حوالے کرے تو آدمی بالطبع راہ نیکی کی اختیار کریں اور بدی سے پرہیز کریں و سب طمع حصول دولت اور عافیت کے اور جہت ایمان کی درمیان نزہت پس امر کلیم برہم ہو جاوے اعمال نیکی اور کام لچھے بے اختیار آدمیوں سے باضطرار و تھویرین آوین نہ حکم الہی ابھار و جزا کو روز جزا جدا کیا ہے تا حقیقت تکلیف اور معاملہ امتحان ساتھ ہمارے مستحق ہو اور یہاں دو قرأت متواتر صحیحہ ہیں مالک اور مالک اور دو طریق سے پڑھنا درست ہے لیکن علماء کو بیچ ترجیح الیک کے اوپر دوسرے کے لنگوٹ میں بیٹن جو کہ مالک پڑھتے ہیں دیکھتے ہیں کہ ہر قرأت راجح و مجتہد و جہول دلائل ترجیح مالک اور مالک پڑھنے کی یہ ہے کہ مالک عام ہے آدمیوں کے اور غیر آدمیوں کے بھی

مستحق ہوتا ہے بخلاف ملک کے اور بادشاہت کے کہ خاص ساتھ آدمیوں کے ہے دوسری یہ ہے کہ مالک کو اوپر
ملوک کے بحال قدرت ہوتی ہے اگر چاہے ملوک کو بیچ ڈالے چاہے بخش دے بخلاف بادشاہ کے کہ اس قدر رعیت پر
قدرت نہیں رکھتا دوسری یہ کہ نسبت مالکیت کی قوی تر ہے نسبت بادشاہت کی سے اس واسطے کہ ملوک کو ملک
مالک سے باہر آنا ممکن نہیں اور رعیت کو ممکن ہے کہ اپنے تئیں رعیت گری بادشاہ کے سے باہر لے آوے چوتھی یہ کہ
علوم مرتبہ مالک کا اوپر مرتبہ ملوک کے افرون تر ہے علوم مرتبہ بادشاہت کے سے اوپر رعیت کے اس واسطے کہ ملوک
بیچ حالت دون اور کینہ بن کے پست تر ہے رعیت سے پس اس غلا اور قہر مالکیت میں زیادہ ہے بادشاہت سے پانچویں
بند کے کو خدمت اسید کی واجب ہے اور رعیت کو خدمت بادشاہ کی واجب نہیں چھٹی بند بغیر اذن خاوند کے کچھ
کر نہیں سکتا بخلاف رعیت کے بدون پروا گئی بادشاہ کے ہر ایک کام اپنا انجام کو پہنچا سکتے ہیں ساتویں بند سے کو
طمع خاوند اپنے سے لازم ہے اور بادشاہ کو بالعکس رعیت سے طمع ہوتی ہے آٹھویں رعیت کو نہایت بادشاہ کے
توقع عدل اور انصاف کی ہے اور بہت اور سیاست کی اور بندے کو اپنے مولیٰ سے طلب خوراک کی اور پوشاک کی
اور تربیت کی اور رافت اور رحمت کی ہے پس قزاق مالک اقرب بامید ہے اور آدمی کو احتیاج ساتھ عضو اور تربیت
کے اور رافت اور رحمت کے زیادہ تر ہے احتیاج بہت اور سیاست اور عدل اور انصاف سے چنانچہ حدیث قدسی میں ارشاد ہے
یا عبادی کلکم جائع الامن اطعمہ فاستطعمونی اطعمہ یا عبادی کلکم عاراکم کشفوا شکوککم یغفر لکم بند و سیر
سب تم گر نہ ہو مگر اس کیلئے کہ میں کھلاؤں پس طلب طعام کی کرو مجھ سے تا طعام دو میں تمہیں اکبر و سیر سب تم نہ ہو
مگر اس کیلئے کہ میں پہناؤں پس طلب پوشش کی کرو مجھ سے تا پہناؤں میں تمہیں نوٹیں بادشاہ جو موجودات لشکر کی
لیتا ہے تو سیر اور ضعیف اور شکستہ حال اور مریض اور عاجز پر نظر رحم نہیں کرتا ہے اور مالک جو عقد غلاموں اپنے
کا کرتا ہے تو مریضوں اور ضعیفوں اور بوڑھوں پر زیادہ تر رحمت فرماتا ہے اور ساتھ ساتھ لجنے اور رعایت کے مشغول
ہوتا ہے پس مرتبہ مالک کا بہتر مرتبہ بادشاہت سے ہے دسویں مالک ایک حرف زائد رکھتا ہے ملک سے پس
ثواب اس کا زیادہ تر اہوا گیا روین قیامت میں بادشاہ بہت ہونگے سب بحال خود گرفتار ہونگے اور مالک سو خد
نہو گا مارتویں بند سے کو اپنے مولیٰ کے ساتھ ایک اتصال ہے قوی تر اس اتصال سے کہ رعیت کو بادشاہ کے ساتھ
اس واسطے کہ فقہ میں مذکور ہے کہ خاوند غلام نے نیت سفر کی کی یا نیت اقامت کی کی غلام بے اختیار مقیم اور مسافر
ہو جاتا ہے بخلاف رعیت کے اور جو لفظ ملک کا پڑھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہر بادشاہ مالک ہے اور ہر مالک بادشاہ
نہیں ہے پس وصف بادشاہی کا بہتر وصف مالکیت سے ہے اور حکم بادشاہ کا اوپر مالک کے نافذ ہے اور حکم مالک
کا بادشاہ پر نافذ نہیں اور سیاست بادشاہ کی اقویٰ اور اتم اور اشمل اور اعم ہے ہزار مالک برابر ایک بادشاہ
کے نہیں ہو سکتے اور مالک بہت شہر میں موجود ہوتے ہیں اور بادشاہ سو ایک کے نہیں ہوتا اور لفظ

رب العالمین کا دلالت اور مالکیت کے کرتا ہے پس اگر اس جگہ لفظ مالک کا پڑھیں تکرار لازم آوے اور یہ بھی
 کہ لفظ ملک کا اسماء حسنہ میں واقع ہے کہ ایک کم سو نام باری تعالیٰ کے حدیث میں والدین مالک انھیں نہیں
 اور مالک الملک جو واقع ہے جسے ملک ہے اور یہ بھی ہے کہ لفظ ملک کا آخر قرآن میں مذکور ہے ملک الناس
 اور ختم کلام کا اور چیز اشرف ہے ہوتا ہے پس فہم کلام کی بھی ساتھ ایک مناسب ہے اور اطاعت بادشاہ کی اور
 کل کے واجب ہے اور طاعت ملک کی واجب نہیں ہے مگر اور ملکوں اسکے کے یہ ہیں وجوہ قرآنوں کی کہ مذکور
 ہو ہیں اور یوم عرف میں ابتدائی طلوع آفتاب سے تا غروب کو کہتے ہیں اور شرع ربیع میں طلوع صبح صادق سے
 تا غروب آفتاب ہے اور کبھی بعض مطلق وقت کے آتے ہیں اور رات ہو خواہ مہینہ خواہ برس جیسے کہتے ہیں ملک
 جسد کہ تم آؤ گے ہمارے بریں تو ہم کو یہ ہوگا اور وہ ہوگا حاصل یعنی وقتیکہ تم آؤ گے اور جیسے کہتے ہیں اور خدائی
 میں یہ اتفاق ہو اور دروغین جن میں ایسے ایسے واقعات ہوئے حال لنگہ یہ بدین ہیں ہینوکی اور نوکی
 پس یہاں جو ہاتھ دین کے اضافت فرمائی معلوم ہوا کہ مراد مطلق وقت ہے اور خدا اس وقت کی ابتداء سے
 تائید سے دُعا تک ہے کہ اہل بہشت بہشت میں اور اہل دوزخ دوزخ میں مستقر ہونگے اور ہر چیز اس میں وقایع بسیار
 اور حالات بیشتر واقع ہونگے لیکن جو مقصود ہے واقع جزا ہے اس واسطے اس کی اضافت طرف دین کے فرمائی
 کہ بعض جزا ہے اور سمجھ لیجئے اس سورہ میں دو مضمون ہیں اول حمد و ثنا کہ زبان بند سے جناب الہی میں معروض
 ہوتا ہے دوسری خواہش مطلب کہ بعد از ایفا حمد و ثنا منظور ہے اور اس سورہ میں پانچ نام ہیں حق تعالیٰ کے اللہ
 رب رحمن رحیم مالک یوم الدین ان پانچوں ناموں کو ساتھ دونوں مضمون کے کمال ارتباط واقع ہے اس
 واسطے کہ حمد اول باعتبار کمال ذاتی حق تعالیٰ کے ہے کہ مفاد لفظ اللہ سے ہے پھر باعتبار افعالہ وجود اور توفیق
 وجود کے ہے کہ مفاد اسم رب کا ہے پھر باعتبار نعمت تشریف اسباب معاش اور بقا کے ہے پھر دنیا کے کہ لفظ
 رحمن سے مفہوم ہے پھر باعتبار توفیق اصلاح معاد کے ہے کہ مضمون رحیم ہے پھر اور نعمت جزا کے ہے کہ
 مرتب ہے اور پھر کمال حمد و ثنا کے یا اجمال اسکے کے کہ مقتضائے مالک یوم الدین ہے اور وہ چیزیں کہ سوال
 منظور ہے کئی چیزیں ہیں اول عبادت ہے وہ مقتضائے الوہیت ہے دوسری استقامت ہے کہ وہ مقتضائے
 ربوبیت ہے تیسری طلب ہدایت ہے کہ وہ مقتضائے رحمانیت ہے چوتھی استقامت راہ ہے کہ وہ مقتضائے
 رحمت ہے پانچویں الغام ہے کہ وہ مقتضائے مالکیت ہے لیکن نزدیک استقامت کے چنانچہ غضب بھی مقتضائے
 مالکیت ہے بیچ صورت عدم استقامت کے اور یہ بھی سمجھ لیجئے کہ وجہ تخصیص ان پانچ اسم کی ساتھ تعلق حمد کے اسلوب
 ہے کہ حمد اور ستائش در میان آدمیوں کے واسطے ایک کے ان چار وجہ ہوتی ہیں اول اور کمال ذاتی محمود کو کہ وہ صاحب
 احسان ہو کہ دوسری وصول احسان محمود بجا دوسری طمع اور توقع احسان کی اس سے چوتھی خوف اور ترس غضب اسکے

پس کمال ذاتی کو ساتھ اسم ذات کے یعنی لفظ مبارک اللہ کے کہ دلالت پر اجتماع کمال کے کرتا ہے بیان فرمایا
 اور وصول اس کو باضافہ وجود اور توابع وجود کے ساتھ لفظ رب العالمین کے ارشاد کیا اور اصلاح معاش اور معاد
 کو کہ جناب الہی میں ہر بندہ متوقع ہے ساتھ دو لفظ رحمن اور رحیم کے واضح کیا اور خوف و ترس کو روز جزا سے ساتھ
 مالک يوم الدين کے دلالت کر دیا پس گویا یہ ارشاد ہو کہ اگر بندے تقسیم میری بخت کمال ذاتی میرے کریں تو میں بھی
 شایان اسکا ہوں کہ نام میرا اللہ ہے اور اگر بسبب اعطائے وجود اور توابع وجود کے شامیری کریں تو بھی سزاوار اسکا
 ہو میں کہ رب العالمین صفت میری ہے اور اگر بخت توقع اور جان میرے سچ دنیا اور آخرت کے ستائش میری
 کریں تو بھی بجا ہے کہ رحمن اور رحیم ہو میں اور اگر بلا خطہ خوف عذاب حمد کریں میری تو بھی روا ہے کہ مالک روز جزا ہوں
 میں اور کہا ہے کہ شخص ان پانچ اسم کی اسو اسطے ہے کہ نعمتائے عمدہ اور آدمی کے آثار سے ان پانچ اسم کے اسطے ہے
 کہ اول اسکو بہانہ عدم سے بمقتضائے الوہیت ظہور میں لایا پھر بالوابع نعم بمقتضائے ربوبیت پرورش کیا پھر عین
 اور عیب اسکے دنیا میں ستور رکھے اور فضیلت کیا کہ مقتضائے صفت رحمانیت ہے پھر گنجائش توبہ کی دی اور اگر توبہ
 کرے قبول فرماتا ہے اور آمرزش کرتا ہے کہ مقتضائے صفت رحیمی کے ہے پھر موافق اعمال اسکے کے جزا دیکھا کہ مضمون
 مالک يوم الدين کا ہے ایاک نعبد و ایاک نستعین کی نزدیک اہل عربیت کے مفید اختصاص ہے یعنی کیسی سوائے
 عبادت نہیں کرتے ہم اور لفظ لغیرت سے یہ اختصاص مفہوم نہیں ہوتا اور وجہ اختصاص عبادت کی ساتھ اس
 ذات مبارک کے یہ ہے کہ حقیقت عبادت کی نہایت تذلل ہے واسطے نہایت تعلیم غیر اپنے کے جو با اختیار صادر ہو
 اور جو تذلل باصطراہ ہو وہ عبادت میں محسوب نہیں اور حقیقت عبادت کی بالبدلتہ لیاقت اسکی نہیں رکھتی کہ واسطے
 کیسے کی جاوے سو اس کے کہ جسکے نہایت الغامات اسپر ہو وین اور وہ ذات نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ کی اور تفصیل اسکی
 یہ ہے کہ بندگی تین حالتیں ہیں ماضی حاضر مستقبل ماضی میں بندہ معدوم محض تھا اسکو کہ عدم سے ساتھ تشریف وجود
 شرف کیا وقد خلقک من قبل ولم شکھیر حالت لفظی میں مردہ تھانہ کیا کہتم امواتا فاحیا کہم پھر جاہل تھا اسکو
 تعلیم فرمایا اور اسباب علم کے کہ جو اس اور عقل میں اسکو بخشے اخرجکم من بطون امہانکم لا تعلمون شہنا وجعلکم السمیع والابصار
 ولا فکھ اور زمانہ حاضر میں پس حاجات اسکی حد شمار سے زیادہ بر لاتا ہے اور الغامات اور احسانات جو کرتا ہے بیان
 سے سوا ہیں اور باوجود النواع تقصیرات اور نافرمانیوں کے کہ دم بدم اس سے صادر ہوتے ہیں رفع حاجات اسکی میں
 فضل اور رحمان اپنا منقطع نہیں کرتا اور زمانہ مستقبل میں پس ابتدائے موت سے تا وصول بخت متوقع الغام کا اور
 حفظ کا اقسام عذاب اور عذاب محض اسی جناب ہے پس بندے کو کسی حالت میں اسوالات سے پناہ اور بھروسہ
 سوا اس ذات کے نہیں ہے پس مستحق عبادت بندہ وہی ذات پاک ہے نہ غیر اور جو چیز ہے یا تو استغاثہ اسکا
 لغد وقت ہے جیسے آفتاب و قمر دریا کوہ اور مانند اس کے کہ انکافغ نہ قبل و بعد کے تھانہ بعد وجود کے ہو گا یا نفع یا

زمانہ ماضی میں پہنچ کر منقطع ہو گیا مثل ابا اجداد کے اور شیر ملائے دایوں کے یا توقع نفع کی اسکے زمانہ آئندہ میں جس
 مثل اجداد ارواح طیبہ کے اور وہ ذات کہ نفع اسکا تینوں حالت میں بندے کو احاطہ کرے وہ نہیں جس مگر ذات مبارک
 اللہ کی اور علامہ اسکے یہ ہے کہ جو ماسوا اللہ کے ہے وہ ممکن اور فقیر محتاج جناب مبارک اسکی کا اور ہر محتاج اپنی
 حاجت میں گرفتار ہے پس فائدہ پہنچانے میں غیر کو غنی مطلق درکار ہے اور غنی مطلق کہ رافع حاجات ہر مخلوق ہو جائے
 جس کوئی مگر وہی پس استحقاق عبادت منحصر ذات اسکی کے ہوا ہذا فرمایا و قضی دیک الا بعدد الا لایاہ اور بعضے
 ملاحدہ جو بطریق شبہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ غنی مطلق ہے پروا ہمارے عباد کی نہیں رکھتا پس یہیں کیا ضرور ہے کہ
 سیفائدہ مشقت اٹھائیں اور عبادت کرنی اسکی مستحق علیہ جمیع ادیان ہے یہہ کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ حق تعالیٰ محبت
 احوال ذات اور صفات اور افعال اپنے کے تقاضا اس بات کا کرتا ہے کہ جو کوئی خالی نقصان سے ہنوا سٹے اسکے تدلل
 کرے اور نہایت تعظیم اسکی بجا لاوے واسطے رعایت حکمت کے کہ وضع ہر شے کی موضع اپنے میں چاہتے ہیں ایجاب عبادت
 مقتضائے حکمت ہے نہ بنا بر انتفاع اور حاجت اور ظاہر ہے کہ ہر حال تقاضا کرتا ہے کہ مقابل اسکے صاحب نقصان
 تدلل اور پستی کرے والا مساوات نقصان اور کمال کی لازم آتی ہے اور یہہ مخالف حکمت کے ہے اسی سبب ہے کہ
 ہر صاحب کمال کو دنیا میں ارباب مراتب دول معلوم اور کرم رکھتے ہیں اور ادا ان بعد کو کیا ارتباط ساتھ
 مالک یوم الدین کے کہ عیب میں اسکے لئے جواب عبادت کے تین درجے ہیں اولی یہہ ہے کہ واسطے طمع ثواب آخرت
 کے واقع ہو کہ حور اور قصور اور جنات اور انہار و مان ملنے حقیقت میں مبادلہ ہے اسواسطے کہ ہر عاقل بہ بقین جانتا ہے
 کہ دنیا اور لذائذ اور مستغنی اسکے سب فانی ہیں اور جہاں دوسرے کہ اشرف اس سے اور باقی ہے وہ پیش آمدنی ہے
 پس اسکے حاصل کرنے کے واسطے اس عالم فانی سے اوقات عزیز اپنی صرف کرے اور لذات اسکے چھوڑ چھا کر مستوطن
 اس باقی کے ہو اور عمر اپنی صرف بیچ عبادت کے کرے اور ثمرہ اس شجرہ عبادت کا حاصل نہیں ہوتا مگر روز جزا میں
 دوسرا یہہ ہے کہ واسطے خوف عتاب کے ہو کہ اینیفا طابۃ اگر ڈرا گئے ہیں کہ جو بندہ عبادت نہ کرے گنہگار عتاب کا
 ہو گا اور جزا ایک شخص کی جو صادق اور امین ہو تو مفید یقین ہوتی ہے چہ جائے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار سیغیر ان
 صادق کہہ جائیں پس یہہ عبادت مثل غلام کے اطاعت کے ہے کہ خوف ضربے پازنا چار خدمت میں اپنے خاوند
 کے حاضر رہتا ہے اور ٹھہر کر کے کا اس عبادت کے کہ خلاص اور نجات ہے وجوہ عتاب اور عتاب نہیں حاصل
 ہوتا مگر روز جزا میں تیسرا یہہ ہے کہ واسطے مشاہدے حق کے واقع ہو یہہ اعلیٰ سب درجات کا ہے اسواسطے
 نیت نماز میں یہی تعلیم فرمایا ہے اصلہ اور ثواب اللہ اور اللہ لاد من عذاب اللہ نہیں تعلیم کیا اور حقیقت میں
 را البظہ کہ در میان خدا اور بندے کے واقع ہے قطع نظر ثواب اور عتاب سے تقاضا عبادت کا کرتا ہے کہ الہیت محبوبہ
 عزت اور ہیبت ہے اور عبودیت مقتضی خشوع اور ذلت اور ظاہر ہے کہ مشاہدہ حق تمام نہیں ہوتا مگر کسی روز میں دنیا کے

مشاہدے کو اس مشاہدے سے کچھ نسبت نہیں اگرچہ ویلیان شوق نے کہا ہے بیت امروز چون جمال تو ہے
ظاہرست در حیرت کہ وعدہ خرواہر کے چیت نہ اسوئے ایلاک بعد کو مرتب اوپر مالک بوم الدین کے کیا اور ذکر کرے
کو مقدم فرمایا تا موجب حشمت اور اجلال کا ہو اور عبادتین الثقات چپ و راست نہ سے چنانچہ مشہور ہے کہ ایک
پہلوان نامی کسی مرد وون سے کشتی کرتا تھا عین کشتی میں کسی نے کہہ دیا اس دو کو کہ اسی فلاں نے کچھ جانتا ہے
تو کہ یہ کون ہے فلاں استاد پہلوان اور استاد ہی بھجڑ سننے کے وہ گریر اور مغلوب ہو گیا سمجھ لیجئے کہ جو نام
استاد پہلوانوں کا اس مرتبے پر موجب خشیت اور اجلال کا ہو نام اس قوی متین کا کس قدر سبب خشیت
اور اجلال کا ہو اور جب نام حق تعالیٰ کا قبل عبادت سے یاد کیا حضور معنوی محبوب کا حاصل ہوا اور عباد
کو حضور محبوب میں کچھ کلفت مدرک اور محسوس نہیں ہوتی پس بندہ حضور میں محبوب اپنے کے کچھ کلفت
اور ملال نہ ہم پہنچائے اور بشوق و ذوق ادا کرے اور خاصیت ذکر الہی کی ہے کہ شیطان دل سے بھاگتا ہے
ان الذین انشوا ذامہم طائف من الشیطان تذکرہ و افاذا هم مبصرین پس بندے کو چاہئے کہ قبل عبادت کے ذکر معنوی
کا بجال او سے تاشیطان کہ در عبادت ہے ساتھ کسل اور غفلت کے نقصان نکرے اور عبادت اسکی نہ
محفوظ رہے بجائے کہ عبادت کر نیوالا ایک ہے اور صیغہ بعد واسطے جمع کے ہے یعنی عبادت کرنے ہیں ہم سب
اختیار کرنے میں اس صیغے کے کیا نکتہ ہے نکتہ یہ ہے کہ بندہ عبادت ناقص اپنی کو سچ عبادت کا ملو اعلیٰ بدو
کے مخلوط کر کر حضور اقدس میں عرض کرتا ہے تا بموجب کرم تہ عبادت میں نکرے اور کل کو رد نقصان
بعض سے نقر او سے اور ہمراہ عبادت انبیا اور اولیا کے بلکہ ملائکہ کے یہ عبادت ناقص بھی مقبول ہو چنانچہ
قصہ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی دس چہرین ایک قیمت کو بیچے اور بعضی انہیں ناقص اور بعضے جید ہوں تو خرید
کو نہیں رو کہ جید کو لے لیوے اور ناقص کو واپس کرے بلکہ یا سب کو قبول کرے یا سب کو رد کرے اور یہاں
معاملہ اکرم الاکرمین کے ساتھ ہے رد کرنا مقصود نہیں ہے پس سب کو قبول فرما لیجا بیت بخش رافت کو
بھی یا رب بطفیل نیکان رشتہ واپس نہیں کرنا جو گھر لیتا ہے اور یہ بھی ہے کہ صیغہ جمع لانے میں اثبات
ہے طرف فضیلت نماز جماعت کے کو یا مقام عبادت کا مقام اجتماع ہے اور بدو اجتماع کے عبادت ناقص معنوی
ہے اور یہ بھی ہے کہ ایک عبد اگر کہتے تو یہ مضمون ہوتا کہ میں بندہ تیرا ہوں اور ایک بعد کے مضمون
سے یہ نکلتا ہے کہ میں ایک بندہ ہوں بندوں تیرے سے یہ مضمون بحال مناسب ادب ہے وایان
حسن خیر حقیقت استعانت کی طلب معونت ہے اور معونت اوپر کام کے چار قسم ہیں اول یہ ہے کہ قدرت
اوپر کام کے بخش تہی دوسرے اس کام کو آسان کرتا ہے تیسرے اس کام کے نزدیک کرتا ہے چوتھے اس کام
پر مستعد کرتا ہے اور رغبت دیتا ہے مثلاً عقل اور شعور اور مانتھ پالون بخش نا واسطے عبادت کے قسم اول ہے

اور وہ سنا اور وہ سنے میں تو جو اختصاص کی چیز ہے جس کیسے غیر سے ایسے استقامت چاہی تو پہلے
 ولین اُسکے داعیہ اعانت کا آویگا اور یہ فعل فعل الہی ہے پس جو کوئی کسی اعانت کرنا ہی اول اللہ اُسکے ولین
 والا ہے جب وہ کرنا ہی اس واسطے بندہ یہاں کہتا ہے کہ غیر تیرے سے اعانت ممکن نہیں ہے مگر توجہ
 ارادہ اعانت کا دے اور اسباب جہاں فرماوے جب کوئی کسی اعانت کرے پس میں قطع نظر و سبب سے
 اگر کچھ سے اعانت چاہتا ہوں تو فیض اس مقام کی یہ ہے کہ بندے کو قدرت دی ہے اس کے سبب گمان
 کرنا ہی یہ کہ کرنا کرنا کام کام میرے ماتحت میں ہے لیکن ترجیح فعل کے ترک پر ہرگز اسے میں نہیں ہے اس واسطے
 کہ بار بار دیکھا ہے ہمنے کہ بہت جدوجہد اور کوشش اور سعی کی ہے لوگوں نے اور مقصود کو نہیں پہنچے مگر بعض
 پس معلوم ہوا کہ حصول مطلب نہیں ہے مگر باعانت غیبی اور بہت دیکھا ہے کہ انسان نے انسان سے غائب
 طلب کی ہے اور اس نے مدت تک اسے لیت و لعل میں رکھا ہے پھر ناگاہ حاجت اسکی بر لائی ہے پس
 معلوم ہوتا ہے کہ بغیر القای غیبی کے کوئی کسی اعانت نہیں کر سکتا پس بندہ مسلمان کو چاہئے کہ
 شکر کے بجائے اور اول و ہلے میں بکا و فعل الہی پر رکھے اور اعانت غیر کی کو کہ ظاہر میں اعانت ہے اور معنی
 میں اصلاً و ذرت اعانت کی کوئی نہیں رکھتا نظر سے گراوے اور باعانت قادر مطلق التکا کرے کہ تین
 حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو جب نمرود نے ماتحت پانوں باند حکمران میں والا جب جبرئیل نے اگر کہا کہ تمہیں جو
 حاجت ہو مجھ سے کہو انھوں نے جواب دیا کہ طرف تیرے حاجت نہیں رکھتا میں جبرئیل نے کہا جانا الہی
 سے التکا کرو انھوں نے کہا وہ والے یہاں و آشکارا ہی اسے عرض کرنا کیا درکار ہے پس جب بندہ مومن
 نماز میں کھڑا ہوا اپنا اس کے حرکت باز رہے ماتحت اس کے پکڑنے سے معطل ہو کر زبان اسکی سواقرات قرآن اور ذکر
 کے بند ہوئی گویا اسباب ظاہری طلب اور ہر کے جیسے حقیقت میں بیکار رہتے ظاہر میں بھی بیکار ہو اس وقت ان
 اسباب کو بیکار دیکھ کر فی حقیقت کار لیاوے اور کہے ایاک نستعین اور کہا ہے کہ جب بندہ مومن نے
 ایاک نعبد کہا تو کہ سبب عبادت کی طرف اشارہ ہے لیکن میں نے تکرار و عجب میں پڑا میں اور اسے دور کرنے اس ترس کے
 ایاک نستعین تعلیم فرمایا یہاں سے وجہ تقدیم لغبد کی اوپر استعین کے واضح ہوئی کہتے ہیں کہ اس سورہ میں دو
 مقام ہیں مقام معرفت ربوبیت اور مقام معرفت عبودیت جب یہ دونوں مقام جمع ہوئے معاملہ بند کا ساتھ
 خدا کے تمام ہوا اور سعی و فوا بعد ہی اوف بعد کم نے جلوہ دکھایا ابتدائے سورہ سے تا مالک يوم الدين بیان مقام
 ربوبیت ہے مبداء سے معاذک اور ایاک نعبد بیان ابتداء مقام عبودیت ہے اور ایاک نستعین بیان محال
 اسکا اور جو فابہر دو جہد دونوں جانب سے متحقق ہوئی ثمرہ اسکا کہ سپر مرتب ہوا اهدنا الصراط المستقیم اللہ اعلم
 بیج وجہ الترات عینت کے طرف حضور کے کہ ایاک نعبد ایاک نستعین میں واقع ہے یوں کہا ہے کہ مصلی نے وقت

شروع نماز کے اجنبی وار کھڑے ہو کر ثنائے الہی بلطف غیبت آغاز کی جب ثنا کو بہ کمال پہنچا یا حجاب کہ در میانین
 مختار تضرع ہو گیا اور بعد سہل بقرب ہوا اور اجنبیت ساتھ یگانگیت کے بدل ہو گئی پس قابل اسکے ہو کر ثنا
 لفظ خطاب کے نکال کرے بعض علماء نے کہا ہے کہ دعا اور سوال کو حضور بہتر سوال غائبانہ چندان کارگر نہیں
 ہوتا اور ثنا اور ستائش کو غیبت اور پس پشت کہنا اولیٰ ہے تا مجموعہ خوشامد پر ہو سمجھ لیجئے کہ سچ تخصیص عبادت
 اور استقامت کے مشترکین کو ساتھ اہل اسلام کے خلاف ہیں بعض مشرک اجسام معدنہ کی عبادت کرتے ہیں
 بیسی بہاروں کی اور سونے چاندی کی اور بعض درختوں کی جیسی میل تلسی وغیرہ اور بعض روحانیات غیبیہ کی کہ
 مربی اپنا قرار دیتے ہیں بلکہ ایک فرقہ انکا یہ ہے کہ ہر اقلیم کی ایک روح کو ارواح فلکیہ سے مدبر اور مربی جانتا
 اور ہر نوع کو انواع عالم سے بھی روح مدبر اور مربی اعتقاد کرتا ہے اور واسطے دفع ہر مرض کے اور حصول ہر کیفیت کے
 بدن میں حرارت برودت رطوبت سیوست سے ایک روح کو مقرر کرتا ہے کہ اس سے استقامت چاہے
 اور وہ روحیں جو نظر سے غائب ہیں تو صورتیں اور مثالیں انکی بنانا کر ساتھ کمال تعظیم اور تضرع کے انکی پیش
 آتا ہے اور بعض اُنسے کاملین افراد انکی عبادت کرتے ہیں اور بعض اجسام بیط کی خواہ سفلیہ ہوں مثلاً
 آتش کے کہ معبود محوس ہے اور کہتے ہیں کہ یہ ہم ہم نہایت لطیف اور نورانی ہے اور ہر صفت آدمی میں چل
 رکھتا ہے پس ظہور ربوبیت الہی کا ائمین اتم ہے اور کیونکہ انواع حیوانات سے ساتھ اس عنصر کے معاش میں
 احتیاج نہیں ہے مگر آدمی کو پس یہ عنصر مختص بنوع انسان ہے اور ربوبیت سے خاص انسان کے لئے ائمین
 ظہور کیا ہے قابل اسکے ہے کہ ساتھ اسکے نہایت تدلل سے پیش آئے اور بعض اجسام علویہ کی عبادت کرتے
 ہیں جیسے چاند سورج ستارے اور کہتے ہیں کہ تدبیر عالم کی موقوف اوپر تبادل نور و ظلمت ہے کہ دن رات
 اس سے انتظام رکھتے ہیں اور تبدل فصل کی اور اختلاف ہوا کا اور بعض اوقات زیادتی رطوبت کی بعض
 وقت قوت سیوست کی یہ سب چیزیں انار میں انہیں اجسام کے پس ان اجسام کی نہایت تعظیم کی چاہئے
 اور معجزانہ اجسام ارواح رکھتے ہیں کہ کمال مناسب ساتھ اسما الہی کے ہم پہنچائی ہے پس بالاولیٰ قابل عبادت
 میں سب ان مذاہب والوں کو مرد مسلمان ساتھ ان دو کلموں کے کہ ایاک نعبد اور ایاک
 نستعین ہیں رد کرتا ہے اور حقیقت ملت حق کی کہ آوردہ ابراہیم خلیل ہے تفصیل انہیں دو کلموں کی
 کہ ایاک نعبد و ایاک نستعین بیان اسکا یہ ہے کہ عبادت یعنی غایت تدلل واسطے نہایت تعظیم کے
 اللہ ہی کو ہے اور کیونکہ اباب حقوق مثل باب استا و سیرا قا خاوند کے اور مطالبہ العوام حق کے مثل
 عناصر اور فلکیات اور ارواح غیبیہ کے جائز نہیں اس واسطے کہ اسباب غایب تعظیم کے انہیں مستحق نہیں ہیں
 اور جب اسباب غایت تعظیم کے مستحق ہوں تو نہایت تدلل بموقع اور بحاجہ اور اتمام حق مالک

مطلق ہے اور ظلم ہے برا نعوذ باللہ منہ بیت سوا تیرے کے سجدہ کرے تیرا رافت نہیں ہے کوئی تیرا
بندگی تجھ بن اور استغانت یا ساتھ اس چیز کے ہے کہ تو ہم استقلال کا اس چیز کے ساتھ وہم و فہم میں کیے
شکر کن اور موحید بن سے نہیں گذرتا جیسے ساتھ محبوب اور غلات کے دفع کر سکی ہیں اور استغانت یا ساتھ پانی
اور تر تبت کے دفع کر سکی ہیں اور استغانت واسطے راحت کے ساتھ سایہ درخت وغیرہ کے اور دفع مرض میں
ساتھ دوا کے اور لغتیں و ہر معاش میں ساتھ امیر یا پادشاہ کے کہ حقیقت میں معاوضہ خدمت کا ساتھ مال کے
ہے نہ ندلل یا ساتھ اطباء اور معالجوں کے کہ سبب تجربہ اور طلب مشورہ کے ہے استقلال متوہم نہیں ہوتا
پس اس قسم کی استغانت بلا کر اہمیت جائز ہے واسطے کہ فی الحقیقت استغانت نہیں ہے اور اگر استغانت
ہے استغانت بجز ہے اور یا استغانت ساتھ اس چیز کے ہے کہ تو ہم استقلال اس چیز کی سہ مدارک مشیر
میں جگہ پکڑی ہے مثل استغانت بارواح اور روحانیات فلیکھ یا عنصریہ کے یا بارواح سحر کے جیسے ہوائی
شیخ سہ وزین خان وغیرہ میں اس نوع کی استغانت عین شکر ہے اور منافی ملت حنیض ہے پس اسلام
باعقاد تمام بابین کلام متکلمین بیت کو میں میں خبر تیرے نہیں یا ہمارا ناصر ہے قوی تو ہے مددگار ہمارا نہ
اور اگر کوئی دلیل اور حصر عبادت اور استغانت کے طلب کرے تو کہتے ہیں ہم تینو آئین سابق کی دلیل ہیں اور
اس حصر کے واسطے کہ عبادت اور استغانت یا واسطے اسکے ہے کہ وہ شخص کمال ذاتی رکھتا ہے یا واسطے اسکے
ہے کہ لغتیں سابقہ اسکے موجب شکر اور طلب مزید کی ہیں تا ماداد اور اعانت اسکے کے ستم ہوں الی غیر النہایہ
نیت یا سبب اسکے ہے کہ ربوبیت اسکے شامل اور محیط ہے کل خلائق کو اور اعانت بھی تمہ ہے حق ربوبیت
یا واسطے اسکے ہے کہ رحمت اسکے با اعیال وجود اور باعطائے ارزاق بصفت عامہ ظہور کر رہی ہے اور یہ چیزیں
جو بوصف عموم اور احاطہ مخصوص ہیں ذات باری تعالیٰ میں پس عبادت اور استغانت جو متفرع انہیں چیزوں
پر ہے مخصوص ساتھ اسکے ہوئی اھدنا الصبر اھدنا الصبر معنی ہدایت کی نشان تباہی طلب کا ہے اور وہ
یا بالہام ہے جیسے چوہا پستانکا کہ بے تامل اور تامل طفل کو العاف فرماتے ہیں اور مثل گرہ کے کہ جہت شکایت
جو طفل کو ابتدائے صرغ شکم مادر سے تعلیم کرتے ہیں اور یا ساتھ عطا کرنے جو اس ظاہرہ اور باطنہ کے ہے یا ہدایت
عقل کی ہے یا دلائل نظر کی ہے یا ارسال رسل کی ہے پس ہر اہدایت تربیت و لدین اول ہدایت الہامی ہے
کہ حالت طفولیت میں حاصل ہے پھر ہدایت احساسی ہے کہ جب حواس آدمی کے فی بیچ ظاہر اور باطن کے قوت
پکڑی اچھی بُری چیزوں کو پہچاننے لگا اور جہان رسائی حواس کی نہیں و مان کے دریافت کر نیو ہدایت عقل
وی ہے تا مدارکات حواس ظاہرہ اور باطنہ سے کلیات انہی استخراج کر کر کا سیاب مطلب ہو اور جہان ہدایت
عقل نہیں پہنچتی و مان کے معلوم کرنے کو دلائل نظریہ عطا کی ہیں کہ ان دلائل سے نتیجہ برلائے اور جس شایمین

انظر عقل کی گنجائش نہیں ہے اور حسن اور قبح جہاں قوت عقلیہ سے مراد نہیں ہوتا یا اور کثرت میں اس کے وہم و خیال معارضہ کرتے ہیں ان کے دریافت کرنے کو پیغمبر بھیجے ہیں کہ ہوا سطران اکابر کے سمجھ کر ہم آغوش معشودہ اور ہدایت کہ بار سال رسل اور ائصال کتب متحقق ہے دو قسم ہے عام اور خاص عام وہ ہے کہ راہ خیر اور شر کی واضح کریں اور یہ بھی دو قسم ہے بتیانی اور توفیقی بتیانی شرح ماجاء بہ الرسول ہے ساتھ اس حد کے کہ کچھ احتمال شک اور شبہ کا فہم مراد میں راہ پناوے اور توفیقی وہ ہے کہ اسباب شک کے ہدایت انبیاء کسی کے حق میں فراہم کر کر شک اور پراسکے آسان فرما دیں اور سعادت ابدیہ واصل کریں منتہی اس توفیق کا یابستہ ہے آخرت میں یا دریافت حق ہے دنیا میں اور خاص وہ ہے کہ ایک نور عالم نبوت سے یا عالم ولایت سے کیسی مدد کہ پر مشرق ہو اور انکشاف حقائق علی باہی علیہ حاصل ہو جاوے اور اسکے تین درجے ہیں بنیاد ہے چنانچہ فرمایا ہے قل ان ہدی اللہ ہو الہدٰی الخ چنانچہ کہا ہے انی ذاب الی ذی سہد بنی اور یابستہ ہے جیسے حدیث شریف میں وارد ہے لا اله الا اللہ ما الہدٰی بنا اور داخل اسی ہدایت خاص میں ہے جو مرید پر مبادا پیران واقع ہوتی ہے انسانی سیر اور سلوک میں حالا لفظ الا ومقفاً بعد مقام اور سمجھ لو کہ اگر ہدایت کے نشان وادوں راہ مراد ہوتا ہے تو ساتھ اس کے تقدیر کرتے ہیں اور اگر وصف راہ منظور ہوتا ہے تو ساتھ لا کے تقدیر کرتے ہیں اور اگر قطع کروانا راہ اور پچا یا مقصد تک معصود ہوتا ہے متعدی ہے ہمارے ہیں پس لفظ الہدٰی الصراط المستقیم میں اظہار کمال خیر اور نجاتی بندہ ہے کہ اکتفا اور پر نشان وادوں راہ کے اور پچا دینے راہ کے بطلب نہیں کر سکتا تاکہ دسمیدم ہدایت اسکی جل جلالہ دلیل راہ اور رفیق سافست اور دست کش بنو بیت قوم قدم بہ پتاناس بختال تالیج کہ نالوان ہوں میں گم کردہ راہ یا اللہ اور ایراد صیغہ جمع اہل میں واسطے اس نکتے کے ہے کہ لغد میں مذکور بوا علی الخصوص یہاں مقام و عاہل اور دعا جامعہ مسلمین کی اقرب باجابت ہے اور یہ بھی ہے کہ حمد کو شامل حمد جمیع حامدین کیا اور ایاک نعبد میں شامل عبادات سب کے کیا اور نعتیں سب کی ستائش کی یہاں طلب ہدایت بھی سب کی طرف سے چاہی اور یہ بھی ہے کہ اگر ایک شخص سارے گھر کے لوگوں میں سے یا محلے کے یا شہر کے یا ملک کے ہدایت پاوے اور تمام ضلالت میں رہیں تو اسے بڑی مشکل ہے کہ اگر ان سب کی موافقت کرے تو دیدہ دانستہ اپنے تین ہلاکت میں ڈلے اور جو مخالفت کرے تو مضحکہ اور سحر و سب آدھیونکا بنے اور دوستی سب بد شمنی اور صلح بیکٹ اور صفا بلکہ ورت ہو اور ملاقات قرابت اور محبت اور تھکاون اور تناصرا کا ٹوٹ جلنے پس ناچار اس نے بنی نوع اپنے کو واسطے ہدایت میں شریک کیا تاکہ اس قبایح کی سے محفوظ رہے اور لفظ صراط کا مراد فطریق اور سبیل کے ہے بمعنی راہ اور یہاں یہ لفظ اختیار کرنے میں یہ مکتبہ ہے

کہ سلمانوں کو ذکر لفظ صراط سے عبور بل صراط کا یاد آوے اور جانیں کہ ہمیں اس پر سے گزرنا ہے اور گزرنا ہوا
کا بدوں طریقہ مستقیم کے ممکن نہیں نظم تنبیہ سے تیرے اور مال سے باریک صراط بن مدو کی تیرے
کس طرح سب بخل جاؤ گا دستگیری میری و ماں اے سیکر مولیٰ ہے ضرور ورنہ ہر کام میں رافت توں چیل
جاؤ گا اور مشہور یہ ہے کہ طریق مستقیم اختیار تو سہ ہے درمیان افراط اور تفریط کے چنانچہ پیچھے نہ لو
ہو اے مثلاً عبادت میں افراط یہ ہے کہ جہاں ظہور صفت کا صفات الوہیت سے دیکھے بے اختیار پرش
کرنے لگے چنانچہ مذہب ہنود کا ہے اور تفریط یہ ہے کہ کبھی مشاغل دنیا اور طلب معاش سے فارغ ہو کر
متوجہ عالم غیب کی ہنووے چنانچہ معمول انگریز اور ملحدہ کا ہے اور افراط استعانت میں یہ ہے کہ ہر چیز
کو توہم میں سبب ٹھہر کر درخواست اسی سے کرنے لگے اور کاروائی مطلوبہ میں طرف اسکے رجوع کرے اور
تاثیرات نجوم کی اور سعادت اور خوشی ایام کی اور خواص محفۃ معذبات اور نباتات اور حیوانات کے ملحوظ
رکھ کر رعایت انکی کرنا رہے اور شوم اور مین کو ازواج میں اولاد میں غلاموں میں لونڈیوں میں گھوڑوں
جو بیویوں میں تلوار و نہیں اور سوائے اور استیلا میں خیال میں رکھے اور اوقات زندگی کے پسے اور تنگ کرے اور
سودا بیوں کی طرح ہر چیز سے دُرے اور ہر چیز سے توقع نفع اور انتفاع عظیم کی رکھے اور تفریط یہ ہے کہ اسباب معتبر
کو جیسی دوا اور غذا اور پرہیز اور صحبت نیکوں کی اور بدوں کی اور دعا اور التجا جناب باری سے ہے ساقط الاعتبار
جائے علی بذالقیاس جمیع امور میں توسط محمود ہے اور افراط اور تفریط مذموم ہے چنانچہ تفصیل کتب بسوط
علم اخلاق میں مذکور ہے اور اگر یہاں بطریق نمونہ بیان کیجے تو یوں کہتے کہ آدمی کی تین قوتیں ہیں ایک قوت
لطیفہ ہے کہ اسے عقلیہ کہتے ہیں صفت اسکی جانب اشیا کا اور دریافت کرنا حقائق کا ہے اور حقائق یا ذات
یا صفات باری تعالیٰ کی ہیں اور افعال اور آثار اسکی دنیا اور آخرت میں اور اس قسم کے جاننے کو علم الہی کہتے
ہیں اور افراط اور تفریط اس قسم میں یہ ہے کہ تفکرات الہی میں کرے اور درجی ہو اسکے دریافت کرنے میں
یا صفات کو مطلق نفی کرے واسطے تشریح کے یا اثبات صفات کا کرے بنیج تشبیہ کے کہ خالق کو محاطہ مخلوق کے ہر
کرے یا ان صفات کا کہ شریعت میں ثابت ہیں تاویل باطل سے انکار کرے مثل کلام اور سمع اور بصر اور رویت
اور رضا اور غضب یا افعال الہی کو مانند افعال اپنے کے کسی عرض پر چل کرے یا صلح اور لطف اسکے کو موافق قرار
داو عقل اپنی کے اور اسکے واجب جلنے یا فعل کی نسبت بندگی کی طرف کرے اور فعل اور تاثیر اسکی اس فعل
میں منکر ہو یا بندگی کو مثل حجاب کے بے دخل اعتقاد کرے اور جبری ہو جادو و جہرۃ اللہ عن العقائد الباطلۃ الماقلۃ الی
جانبہ الافراط والتفریط یا ارواح اور ملائکہ اور انبیاء اور اولیاء اور امیہ دین کو اور اس قسم کو نبوت کہتے ہیں اور افراط
اور تفریط اس قسم میں یہ ہے کہ اصلان مراتب اور مناسبات انکار کرے یا عقد عصمت اور محفوظیت اسکے کا خطائے

بیان افراط و تفریط در علم
و بطریق نمونہ

گناہ سے بہو اور مثل اپنے چسپا ہوا اغراض دنیوی میں جانے اور مغلوب حاجات نفسانیہ سمجھے یا رتبہ امید اور اولیا
برابر رتبہ انبیاء و مرسلین کے اعتقاد کرے اور انبیاء و مرسلین کو لوازم الوہیت کے کہ علم غیب کا اور ستا ضرر یا دیر کی
کچاچ ہر جگہ کے اور قدرت اور پر تمام مقدرات کے ہی ثابت کرے اور ملائکہ کو اور ارواح انبیاء اور اولیا کو پیچ پر وہ
صور اور تماثل کے اور قبور اور تعزیر کے معبود بناو اور رزق اور فرزند اور خدمت اور منصب ان سے بالاستقلال
چاہے اور تقاضات اور عرض انکی جناب الہی میں واجب القبول سمجھے کہ وہ مگر جناب مقدس باری ہی پر یا نہ
معاملات قبر کے اور دوزخ کے اور بہشت کے اور حساب کے اور میزان کے اور سوال کے اور آخرت کے میں کہ اس
علم کو علم معاد اور سمعیات کہتے ہیں افراط اور تفریط اس قسم میں یہ ہے کہ مثلاً ایمان کو بایں حد موثر نجات
میں جانے کہ اصلاً ترس کی معصیت کا اسکی خاطر میں خطور نہ کرے اور جانے کہ کوئی گناہ باوجود ایمان ضرر نہ
پہنچا ہو گیا یا ایمان کو بایں درجہ ساقط الاعتبار کرے کہ ہر گناہ سے زوال تاثیر اسکی کا سمجھے اور گنہگار ان ایمان
کو مثل کافران بے ایمان کے محمد فی النار جانے یا اعمال نیک و بد کی تاثیر ذاتی آخرت میں ثابت کرے اور
جانے کہ اللہ بے اختیار مقام مجازات میں تابع اعمال بندہ ہے عفو گناہ اور ناقبولی طاعت اس سے ممکن یا
یا بہشت اور دوزخ اور ملذذ اور تالم و تالم کی مثل انظابات دنیا کے زائل اور فانی اعتقاد کرے یا جب اہم اور
اعراض میں کہ اسے علم جواہر و اعراض کہتے ہیں اور علم طبعی اور ریاضی بھی نام رکھتے ہیں افراط تفریط اس قسم
میں یہ ہے کہ مثلاً شرح اور بطن میں ان چیزوں کے تحقق تمام کرے اور مدد کہ اپنے کو ساتھ تحصیل مال لایفہ ال
اوضاع خواص تاثیرات انکی کے معروف رکھے مثل ہیئت میں اور ہندسے میں اور حساب میں اور فنون ریاضی
میں اور موسیقی میں اور جبر الثقال میں اور مناظرے میں اور شعبہ سے میں اور طلسمات میں اور خواص نباتات
میں اور طب میں اور سوال کے انکی مثل میں یا ان چیزوں کا مطلق انکار کرے اور آئینے بے نصیب اور بے پھرہ
اور جعفر کہ دین و دنیا میں نافع ہے ان علوم سے اس قدر بھی متوجہ نہ ہو دوسری قوت شہویہ ہے کہ مبداء
جذبہ افرو و سبیلہ خواہش مرغوبات ہے اور افراط اسکی فحور ہے اور خلعت بھی کہتے ہیں یعنی انہماک الذات
اور مرغوبات میں زیادہ اس سے جو چاہے اور تفریط کو اس کے محمود کہتے ہیں یعنی سکون اس چیز سے کہ غیب
کرے پیچ کے عقل اور شرع مثل نکاح حلال اور طعام لذیذ بے شبہ کے اور مرتبہ وسط اسکا عفت ہے یعنی تابع
کرنات بہت گو حکم عقل اور شرع کے تو عبادت ہو اسے سلامت حاصل ہو اور اس وسط سے اخلاق محمودہ
بہت متولد ہوتے ہیں مانند حیا اور صبر اور قناعت اور تواضع اور جوہر فردی اور سخاوت اور تواضع سخاوت کے
ایثار اور کرم اور عفو اور مروت اور سادہ ہے معاملات میں تیسری قوت غضبیہ ہے کہ مبداء اقدام ہر خیر
خطر کی ہے اور مقتضی اسکا ترفع اور دفع مغرت غیر ہے اپنے سے اور متعلقان اپنے سے افراط اس قوت کی

تہو پر یعنی جرات کرنی و مان جہاں بچا ہے اور تقریب اسکی حسین ہے یعنی درنا جس سے مڈرا چاہئے اور تو
 اسکی شجاعت ہے اور شجاعت سے اخلاق محمودہ بہت پیدا ہوتے ہیں مثل علم ہمت اور استقلال اور حاکم اور
 تحمل اور حمیت کے اور سوائے کے اور تو سوا استعمال قوت لطفیہ کو حکمت کہتے ہیں اور اس سے ذکا اور سرعت فہم
 اور صفائے ذہن اور آسانی سے تعلیم کرنا اور حسن تحفظ اور تذکر اور تعقل حاصل ہوتا ہے اور طرف افراط اسکے کو
 و جریزہ کہتے ہیں اور طرف تقریب اسکے کو بکارت اور عباوت نام رکھتے ہیں اور جب تینوں قوتوں میں توسط حال
 ہو اسے عدالت کہتے ہیں اور توابع عدالت کے دوستی اور الفت اور وفا اور شفقت اور مکافات آسان
 اور پاس علاقہ اور حسن صحبت اور مشارکت اور توکل اور ایفاء حق معبود مطلق اور حق ملائکہ اور معینان اور
 الوالہ امر اور انقیاد اور امر اور نواہی شرعی ہیں یہی کمال تقویٰ بیت حق تعالیٰ الضیغ فرماؤ کہ یہ کو بہ
 راست دکھاوے یہاں ایک نقطہ ہے سمجھ لیجئے کہ قوت لطفیہ ذاتی ہے انسان کی کہ روح کو پیش از تعلیق
 بدن حاصل تھی اور قوت شہویہ اور غضبیہ بواسطہ تعلیق بدن حاصل ہوئے ہیں پس کمال توسط قوت لطفیہ
 یہ ہے کہ اسکا یہاں تک استعمال کرے کہ زیادہ اس سے ممکن نہیں اور کمال توسط قوت شہویہ اور غضبیہ
 کا یہ ہے کہ اسکا بقدر ضرورت استعمال کرے بعدیکہ کمتر اسے ممکن نہیں پس طریق توسط دریافت کرنا بغیر ولالت
 انبیاء کے اور رفاقت صدیقوں اور شہیدوں اور صالحوں کے دشوار ہے اسواسطے کہا ہے کہ صراط مستقیم
 اقتدایا بنیایں اور قدر مشترک یہ ہے کہ انسان دل سے اپنے اسکی طرف متوجہ رہے اور اسکا ذکر کرے اور
 معرض ماسوی سے ہو اور یہاں تک تابع فرمان الہی ہو کہ اگر ارشاد ہو کہ پس رج کر تو کر دے مثل حضرت ابراہیم
 خلیل اللہ کے اور اگر فرمان ہو کہ جان اپنی اتار کر تو بنیاشت تمام سے قبول کرے مانند حضرت اسماعیل کے اور
 اگر حکم ہو کہ اپنے آپ کو دریائے زخار میں ڈال تو ڈال دے مثل حضرت یونس کے اور اگر بعد عطائے مرتبہ اعلیٰ کے
 فرمان ہو کہ مثل شگردوں کے شخص مجہول الحال کے پاس جا کر بعض باتیں سیکھ تو تنگ و عار نہ کہے حکم
 بجالائے مثل حضرت موسیٰ کے علی بنیاء و علیہم الصلوٰۃ والتبلیات کہ طرف حضرت خضر کے گئے اور شاگردی
 اختیار کی حدیث میں وارد ہے کہ صحابہ کو جب کفار کے ماتھے سے مکے میں بہت مصیبت پہنچی شکایت بحضور حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اظہار کی آنحضرت سایہ کعبہ میں بیٹھے تھے فرمایا کہ قبل تم سے اہل ایمان کو کفار کے ماتھے
 سے تین سبخت پہنچی ہیں یہاں تک کہ بعضوں کو زمین کھود کر کھڑ کیا ہے اور آہ کس پر چلایا ہے اور دوبارہ اگر
 گرا دیا ہے اور گزندین لپٹنے سے نہیں پھرے اور بعضوں کے شاہنہائی آپنی سے پوست اور استخوان کندید
 کئے اور اصلاً صرف خلاف مذہب کا زبان پر نہ لائے کہتے ہیں کہ خط مستقیم کو تاہ ترین خطو نکاحی کہ در میان
 دو نقطوں کے فرض کیا جاتا ہے گویا بندہ کہ صراط مستقیم چاہتا ہے عجز اور ضعف اپنا بیان کرتا ہے یعنی لائق

ناتوانی میرے کے نہیں ہیں مگر طریق مستقیم لہذا میرا اور ناتوان کو جو راہ چلنا منظور ہو تاہی تو ترویک کی
 تلاش کرتے ہیں راہ دور سے بھاگتے ہیں اور یہ بھی کہا ہے کہ بندہ جب تنگ دنیا میں ہے عجب ایک کس
 کش میں گرفتار ہے کسی راہ پر زن و فرزند بھارے ہیں کسی پر ماب پکار رہے ہیں کسی راہ سے دوست اور
 مستحق کہتے ہیں گزرنے کو کسی راہ پر دشمن اور حاسد کہتے قدم دھرنے کو نفس اپنے ہی راہ پر چلا یا چاہتا ہے
 شیطان اپنے ہی طرف بلایا چاہتا ہے شہوت اور ہی راہ دکھائے ہے غضب اور ہی راہ بتاتا ہے عقل
 اسکی ضعیف اور عمر کوتاہ اور عرصہ تنگ حیران وار آپکو خاوند کے دروازے پر لا کر فریاد کرتا ہے اھذا الصراط المستقیم
 یہاں بعض جاہل جو شبہ کرتے ہیں یہ کہ مسلمان کو یہہہ دعا تعلیم ہوئی کہ نماز میں بحضور پروردگار پڑھے حال آنکہ
 سوال ہدایت کا یہاں بموقع ہے اس واسطے کہ اسکو یہاں تک ہدایت حاصل ہے کہ حضور میں پہنچا پھر تحصیل
 حاصل کا کیا فائدہ جو اب اسکا یہہہ کہ مراتب ہدایت کے چنانچہ مذکور ہوئے بہت ہیں پس شخص بہت
 میں سوال ہدایت سے مستغنی نہیں کہا ہے کہ علم آدمیکا ساتھ دو طریق کے ہمیت ہیچ زیادہ کے ہی اول دوم
 اس علم کا دوسری زیادتی اولہ کی کہ علم جو ایک دلیل سے حاصل ہووے برابر اس علم کے کہ بہت دلیلوں سے
 حاصل ہو نہیں ہوتا جو کچھ عالم تمام ممکنات سے موجود ہے اس میں دلالت ہے اوپر وجود ذات الہی کے
 اور علم کے اور قدرت کے اور ہر چیز میں حکمت اسکی محفی ہے لفظ ففی کل شیء لہ شاهد نذ لعلی اند واحد
 خاک کے سبزہ لہلہا جو اوگا وحدہ لاشریک لہ ہے کہا پس علم آدمی کا ہر وقت زیادت پذیر اور مستعد
 ترقی گیر ہے بیت ولین آخر ہوینکا اسکے رفت وخیان کیجیگا زلف درازے یار کا قصہ لاکھ برس میں
 نہ پڑھیگا معہذا انتقال اوامر و نواہی الہی کا اور تحصیل فضائل اور مراتب عالیہ کا ایک میدان ہے نہایت
 عرض اور ضرورت سے ثبات ہے اوپر اسکے کہ اس شخص کو مراتب ہدایت سے حاصل ہو چکا چنانچہ
 قرآن مجید میں اور جگہ گویا شرح اسکی فرمائی ہے دنیا لا ترغ قلوبنا بعد اذ ہدینا یہاں ایک شبہ اور او
 ہوتا ہے وہ یہہہ کہ زبان سے چاہنا مطلب غیر اپنے کی خالی دو وجہ نہیں ہوتا یا یا دو لوانا ہوتا ہے اسکو
 کہ جسے مطلب سمجھو ہو جاو یا ترغیب دینی ہونی ہے بخیل کو اوپر جو دے اور یہہہ دو لو باتیں حکیم برحق اور جو
 مطلق جل جلالہ میں منظور نہیں ہو سکتیں پس فائدہ اس درخواست کا اور اس دعا کا کیا ہے علی الخصوص
 دعا منافی قضای جو اب میں اسکے کہتے ہیں ہم کہ گاہے حکمت حکیم تقاضا کرتی ہے کہ مطلب طالب کا
 بدون تضرع و زاری کے حاصل کیجے تا نفس اسکا شکوہ ہو اور نگہ اسکا پست ہو پس شاید تذلل ہمارا
 کار گر رہے اور وہ شرط کہ حکمت الہی میں مرعی ہے ظہور کرے بیت تا نگرید طفل کی جوت دلہن
 تا نگرید آبر کی خند و چمن اور دعا منافی بقضائ نہیں ہے اس واسطے کہ جائز ہے رضائے الہی اس میں ہو

کہ بندہ تذلّل اور زاری کرے اور عطا ئے بعد طلب اسکی کے واقع ہو اب سمجھ لیجئے کہ سوال ہدایت کا اور استقامت
 کے متفرع فرمایا ہے اس واسطے کہ ہدایت بھی ایک نوع استقامت ہے اور خاص کا عام پر تفرع ہو ویسا ہی اور
 اور عبادت کے بھی بواسطہ استقامت متفرع ہے اس واسطے کہ عبادت جب ساتھ مجاہدہ کے کمال حاصل کرے
 مفید ہدایت قصویٰ ہو واللہ الذین جاهدوا فی الدین ہم سبیلنا اور مجاہدہ محتاج باستقامت ہے اور جب عبادت
 اور استقامت مخلوط ہو وین تفرع ہدایت کا اور مالک يوم الدين کے بھی ظاہر ہوا اس واسطے کہ کمال نفع ہدایت
 کا اس میں اور ظاہر ہو گا بواسطہ عبادت کاملہ کہ بے اعانت حق کے میسر نہیں اور تفرع ان تینوں چیزوں کا
 اور رحمت عام اور رحمت خاص کے بلکہ اور پر رب العالمین کے کہ بہترین ترتیب تھے الہی ہدایت ہی خوب ظاہر
 صراط الدین النعمت علیہم لیجئے کہ حقیقت نعمت کی مقتضی ہے کہ بوجہ احسان ساتھ غیر کے پہنچا وین اور
 منظور نفع اپنا اس میں کچھ نہ ہو لہذا انعم حقیقی سوا اللہ کے کوئی نہیں اس واسطے کہ مخلوقات کو انعام میں منافع
 اپنے منظور ہوتے ہیں اور نعمت الہی کا فر اور فاسق کے حق میں حقیقت نعمت نہیں اس واسطے کہ احسان ساتھ
 ان کے منظور نہیں جو کچھ جس منافع سے کفار فاسق کو عطا ہوا ہے صورت میں نعمت ہے معونہیں آفت
 جیسی زہر ہلاہل حلوی میں کیو دیکھئے یا زہر نہ ہو حلوا ہی فقط بیوقت کو کھا جائے یا زیادہ حد شبع سے
 تناول کرے اور موجب تھمہ اور بیضیہ کا ہو لہذا قرآن شریف میں فرمایا **وَالَّذِينَ كَفَرُوا اَنَامُوا غَافِلِينَ**
 لافسہم انما یظہر لہم ہذا فی انما اسی سبب نعمت الہی کو اور آیت میں خاص ساتھ چار گروہ کے فرمایا ہے **وَالَّذِينَ كَفَرُوا اَنَامُوا غَافِلِينَ**
 اور صدیقین اور شہداء اور صالحین میں پس لفظ النعمت علیہم کا ہر چند بظاہر شمول رکھتا ہے لیکن حقیقت
 میں مخصوص ساتھ انہیں چار کے ہے سوال یہاں کیا ہے کہ صراط الدین النعمت علیہم فرمایا صراط
 من النعمت علیہم نہ کہا جواب واسطے اس کے کہ لفظ من کا گاہی لغت عرب میں نکرہ موصوفہ ہوتا ہے
 پس علم باشخاص معروفین کہ بانعام الہی معروف و مشہور ہیں حاصل ہوتا اور جب علم حاصل ہوتا طلب
 متابعت مجہول لازم آتی اور وہ محال ہے اور لفظ النعمت فرمایا اسناد انعام کی بذات الہی کی تا اشعار اور
 کمال انعام کے ہو کہ ذات الہی سب جہت سے کامل ہے اور کامل سے کامل ہی ظہور کرتا ہے اور لفظ خطاب
 کا لائے تابندہ بعد حضور کے بغیر رجوع نہ کرے کہ یہہ ہوز بعد کو رہی یعنی نقصان بعد کمال ہے اور علیہم کو مقدم
 فرمایا اس واسطے کہ تخصیص مفاد ہوتی اور تخصیص بالغ طلب مثل ہے اور بندہ درپے ہے طلب مثل اس کے کہ
 پس تخصیص منافی عرض اس کے کہ حق اور نعمت کو بصیغہ ماضی لائے تا کوئی تم نہ کرے کہ انعام مشکوک میں
 کہ مستقبل محل شک ہے اور مفعول انعام کا حذف کیا تا مثل انعام دنیوی اور اخروی کو ہو یہاں
 آیت شبہ وارد ہوتا ہے وہ یہہ ہے کہ صراط مستقیم راہ واحد ہے اور یہہ چار گروہ مختلف الطریق ہیں ایک

بایں صراط الدین

چار گروہ کی کیونکر ہو اور ظاہر ہے کہ ہر نبی وضع علاحدہ شریعت جدید رکھتا ہے اور ہر ولی امتثال انکار
مراقبات طریقت میں معمول رکھتا ہے پس باوجود کثرت طرق کے کہ قول مشہور میں الطريق الی اللہ
بعد انفس الخلاف مذکور ہے وعدت راہ کس طرح ہو جو اس اس شیعہ کا ایک تمثیل سے خاطر نشان
کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ طلب یونانیان مثلاً راہ مستقیم علاج ہے اور وقت بقراط اور جالینوس سے تا عہد
علوی خان مسلک اور محفوظ ہے باوجود اس کے کہ معالجات بقراط اور جالینوس کے زمانے اپنے میں افدہ
وضع رہتے اور علوی خان کے زمانے میں افدہ پنج پر وہ مضادات کا استعمال کرتے تھے اور تفتیہ سے ساتھ
فصد اور اسہال کے کمال احتراز کرتے تھے اور یہ مرکبات کو معاصین اور اشرہ سے کام میں لیتے تھے
اور ہر مرض میں اقدام اور تنقیہ فصد اور اسہال سے کام فرماتے تھے پس معلوم ہوا کہ اس قسم کے اختلافات
منافی وحدت طریق کے نہیں سوال کے بعض اطباء یونانی واضح قواعد گذرے ہیں اور بعض مقلد
ان قواعد کے پس یہ اختلاف بھی موجب اختلاف راہ نہیں ہے جیسے ایک قافلہ ایک شہر سے دوسرے
شہر کو ایک راہ سے روانہ ہو بعض اس قافلے میں تجارت ہوں بعضے حامل ہوں بعضے بدرقہ اور پاسدار حال نگہ
سب ایک راہ جاویں اور کام مختلف موافق خدمت اور منصب اپنے کے عمل میں لاویں ایسے ہی انبیاء اس راہ میں
راہبر اور بدرقہ ہیں اور صید یقین اور تہید اور صالح اپنے اپنے مرتبے سے رعیق اور دست کش اور بار بار اور
پاسدار ہیں یہ سب مرتبے وحدت طریق کے منافی نہیں اور اختلاف کہ شریع انبیاء میں واقع ہیں اصل میں
نہیں ہے بلکہ بسبب اختلاف استعدادات اعم کے اور اختلاف مصالح ہر وقت کے احکام متغایر نظر عوام میں
پیدا ہونے لگنا مخالفت کا ذالاج حقیقت میں منظور سب انبیاء کا قدر مشترک ہے غیر مختلف مثلاً ایک
طیب اگر مریض حار مزاج والے کو موسم تابان میں آب زن میں بٹھاوے اور ادویہ بارہ اور اغذیہ مرطبہ واسطے
اسکے تجویز کرے اور دوسرا طیب واسطے اسی مریض حار مزاج والے کو موسم زستان میں حمام میں بیٹھا تجویز فرما
اور ادویہ گرم اور اغذیہ تحفک کھلاوے ہرگز مخالفت پس نہیں ہے کہ اگر طیب بول جائے دوم یا دوم کجا بول
ہوتا اور ایک کا مریض دوسرے کے پاس جانا بعینہ وہی کرتا اس واسطے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا لو کان موسیٰ
جیسا ما وسعد الا اتباعی غیر المعضوب علیہم ولا الضالین سوال جب انعام الہی دنیا و آخرت میں نصیب
ہدیکے ہو پس احتمال غضب اور گمراہی کا اور فخر کی ظلمت اور سیاهی کا کالے سون بھاگ گئی حاجت احترازی
کیا ہے جواب اس کا سابق گذرا ہے کہ ایک جماعت اپنی لچک ساتھ اصحاب نعمت کے یعنی انبیاء اولیاء کے نسبت
کرتی ہیں اور ورطہ غضب اور گمراہی میں گرفتار ہیں مبادا وہ راہ مخرف ساتھ راہ مستقیم کے اذیان عوام میں
ہو جاوے اور اتباع اس جماعہ کا اتباع انبیاء اور اولیاء کا گمان کریں اور غضب اور ضلال میں پرین واسطے دفع

اس اشتباہ کے یہ لفظ لائے اکثر مشیرین تعین معصوب علیہ میں اور ضلال میں کلمات مختلف لائے ہیں بعضے ان میں پہلے مذکور ہوئے ہیں اور بعضے یہاں ذکر کئے جاتے ہیں بیضاوی میں لکھا ہے کہ معصوب علیہ عاصی ہیں اور ضلال جاہل اس واسطے کہ تمام نعمت بیچ حق بندے کے یہ ہے کہ اسے معرفت حق اور عمل نیک و نوحانیت ہو وین اور جس کو یہ دونوں نصیب نہوں نعمت تمام نہیں پس اگر کوئی معرفت حق رکھتا اور عمل خیر نہیں رکھتا فاسق ہے اور محل غضب اور جو معرفت حق نہیں رکھتا گو عمل نیک کرے جاہل اور گمراہ ہے اور معصوب علیہم دو فرقے ہیں کافر معاند کہ دیدہ و دانستہ انکار کرتے ہیں اور عاصی محکمہ دیدہ و دانستہ مرکب گناہ ہوں اور ضلال بھی دو فرقے ہیں ایک تو کافر کہ بتقلید کفر میں پرے ہیں یا بسبب تصور نظر کے حقیقت دین کی انہر واضح نہیں ہوئی دوسرے عاصی کہ اعتماد اوپر کرم اور عفو الہی کے کرکر ارتحباب گناہ کرتے ہیں یا بسبب تصور کے بیچ تامل کے اور طلب علم کے اور سوال اہل ذکر کے نادانستہ مرکب منہای ہوئے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ معصوب علیہ وہ ہیں کہ جن سے بالیقین انتقام روز جزا میں لیا جائیگا اور ضلال عام میں احتمال عفو کا بھی رکھتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ بیچ اعتقاد کے اور خلق نیک کے اور عمل صالح کے طرف تقریظ کے پر اور جہت قدر کرنا تھا اور اعتدال کیا کوئی تابی کے معصوب علیہ ہے اور جو بطرف افراط گیا کہ ایسی یہاں سمجھ لیجئے کہ بظاہر حاجت اس لفظ کی نہیں معلوم ہوئی اگر یوں فرمائے کہ اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعم علیہم بالبینات والیقین والہدایۃ انما کان فی تھا ذکر ضلال اور غضب چند ان درکار تھا لیکن ایمان دوبارہ رکھتا ہے کہ قوت سے ان دوباروں کے مومن کو سیر و سلوک اس راہ کا میسر ہوتا ہے اور وہ دوبارہ عبارت خوف اور رجا سے ہیں اور دونوں چاہیں کہ باعتبار ہوں لہذا جابجا قرآن شریف میں وعدہ کو ساتھ وعید کے مقرون فرمایا ہے اور بتصریح ارشاد کیا ہے کہ نبی عبادی انی انا الغفور الرحیم وان عذابی هو العذاب الالیم اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ لو وزن خوف المؤمن ورجاءه لا عند لا پس جو ذکر انعام کا دلالت اوپر رجا کے کرتا تھا لازم آیا کہ ذکر غضب اور ضلال کا بھی فرماوین تا دلالت اوپر خوف کے کرے اور دونوں کن ایمان کے برابر ہوں اور سمجھ لیجئے کہ غضب کی نسبت طرف ذات حق کے نفرا مائی اور ایسے ہی گمراہی کی بخلاف انعام کے اس واسطے کہ محض نقصان ہی ہے سابقہ استحقاق اور غضب بسبب شومی اعمال بندگان اور گمراہی بسبب تصور اور اکٹ انکی کے ہے پس گویا حق تعالیٰ فاعل حقیقی نہیں ہے مگر انعام کا اور غضب اور ضلال بشرکت بندگان اور استحقاق انکے کے اس سے صادر ہوتے ہیں اور اس مقام میں غفر الذین عصبت علیہم نفرا مایا احترام خاص اشخاص معلومین کے کہ غضب و ضلال شہرت رکھتے ہیں بہو اور منعم علیہ کے مقابل معصوب علیہ لائے اور ضلالین کے مقابل ہستین ہے اور یہاں صنعت لطف و نشر غیر مرتب ہے اور تقدیم معصوب علیہ کی اوپر ضلالین کے

اشعار میں اور اس کے کہ حالت انکی یہاں تباہ تھی اور آخرت میں رسوا تر ہو گئے چہ نسبت ضالین کی اور تفسیر
 میں منسوب علیہم کے بد حالی میں رجحان کی رعایت کی گئی ہے تا خلاف نظم قرآنی کے لازم نہ آوے قسم دوم یعنی وہ
 چیز کہ مطلقاً ساتھ تفسیر تمام سورہ کے یہاں مجموعی ہے وہ یہ ہے کہ اس سورہ کو نماز میں واجب القرات
 گردانا ہے اور اعمال محسوب نماز میں سات رکن ہیں اور آیتیں بھی اس سورت کی سات ہیں پس الرکان
 سجدہ نماز کہ قیام اور رکوع اور قنوتہ اور سجدہ اولیٰ اور جلیب میں تسبیح اور سجدہ ثانیہ اور قنوتہ ہی مثل
 ہفت اعزاز جسم انسانی کے جس دے روح ہے اور یہ سورہ بمنزلہ روح ہے اور روح جب متصل بحیرونی
 حیات اور زندگی حاصل ہوتی ہے پس بسم اللہ الرحمن الرحیم کو مقابل قیام کے تصور کیا جائے اس واسطے
 کہ قیام وجود پر حیرت ظہور اسم الہی ہے اس چیز میں اور بسم اللہ واسطے ابتداء ہر کام کے مقرر ہے اور قیام ابتداء
 اعمال نماز ہے اور الحمد للہ رب العالمین مقابل رکوع کے ہے اس واسطے کہ حمد باری صیغہ نظر حق ہے اور نظر خلق
 بھی ہے اور ملاحظہ منعم بھی ہے اور ملاحظہ بغت بھی ہے پس ایک حالت ہی متوسط غفلت اور استغراق میں
 چنانچہ رکوع حالت ہی متوسط بین القیام والسجود یا یہ ہے کہ جو حمد میں بغتیں ہیں یا جناب باری کی ملاحظہ کمین پشت
 سجدہ گراں باری سے دو ٹوٹا ہو گئی اور منحنی ہو صورت رکوع کی ہم چاہی اور الرحمن الرحیم مناسب قنوتہ واسطے
 کہ ہر بندہ کہ حالت علوانی کو واسطے خدا کے بحالت پستی بدل کرتا ہے رحمت اسکی بطریق التضرع پھر اسکو بحالت
 علوانی کے عود بخشتی ہے کہ من تواضع لله رفعه الله اور مالک یوم الدین مناسب سجدہ اولیٰ ہے اس واسطے کہ
 دلالت کرتا ہے اور پہلی قہری جلالی کے کہ موجب خوف شدید اور شمر نہایت تدلل اور خضوع ہے اور خاک ہونا
 اور مذہبہ کو خاک پر ملنا آثار اسکا ہے اور یہ بھی ہے کہ ابتداء یوم الدین بعد موت ہے اور موت رجوع کرنا انسان
 کا طرف اصل اپنی کے ہے کہ خاک ہے اور ایاک بعد و ایاک خشعین مناسب قنوتہ میں السجدتین ہے اس واسطے
 کہ ایاک بعد بیان فراغت ہے سجدہ اولیٰ سے کہ غایت تدلل اس میں واقع ہوا اور ایاک خشعین طلب مدد
 واسطے سجدہ دوسرے کی ہے محل اجابت ہے اور صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم کو الضالین کو یا مال ہے بحصول
 مطلب اور بحصول الغام رب پس مناسب قنوتہ ہے اس واسطے کہ عادت ستمہ ملوک اور قاعدہ سلاطین ہے جاری
 ہے کہ جب غلام لکھے بغایت تواضع ادائے حیرت اور تسلیماتے فارغ ہوتے ہیں تو حکم بیچنے کا انکو فرماتے ہیں اور اگر مال
 اور انعام اپنے سے انہیں مشرف کرتے ہیں بیچنا خاوند کی حضور میں بحال مرتبہ الغام ہے لہذا بعد حصول اس مرتبہ
 کے تحیات کہ مشتمل اوپر شکر اور ثنائے منعم کے ہے اور ورود اور سلام اوپر و کلا اس طریق اور فقہ اس زاوے سے ہی ہر
 ہونے ہیں اور یعنی کہتے ہیں کہ نظم بسم اللہ کی مناسب طہارت ہے اس واسطے کہ نور اسم الہی رافع ظلمت حدیث ہے
 اور رحمت کہ بسم اللہ میں ہی مناسب استقبال قبلہ ہے اس واسطے کہ رحمت ایجاد کا حاصلا نوحہ کا حق کے بطرف انبیاء

اور متوجہ کرنا ایسا کام طرف حق کے ہے اور استقبال قبلہ میں بھی توجہ بدن کی طرف مبداء ترائی کعبہ ہے اور جو تہہ ہر
غالب ترین عناصر کا ہی بدن میں اور تراب سب کی نقطہ کعبہ سے منبسط ہوئی ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے
اور یہ حالت موجب توجہ روح کی طرف مبداء اپنی کے ہوتی ہے کہ بعد بنائے کعبے کے اس بقعہ مبارک میں متحلی
پس لانا دو لفظ رحمن اور رحیم کا اشارہ ہے طرف استقبال بدنی کے اور توجہ روحانی کے اور حمد مناسب قیام ہے
اس واسطے کہ شعر قیام خلق بحق ہے کہ جمیع محامد خلق کی راجع بحق ہوئیں اور رب العالمین مناسب رکوع ہے کہ شامل
ہی رب اور مروب کو جسے رکوع شامل ہے قیام اور قعود کو اور ذکر رحمن اور رحیم کا مناسب اعتدال ہے اس واسطے کہ
بعد فنا کے بقا لازم ہے اور بقا مستلزم اعتدال ہے اور مالک یوم الدین مناسب سجود ہے اس واسطے کہ سب خلق
اُس دن بیچ غایت تذلل کے ہوگی اور ایک لغت مناسب جلسہ میں السجدتین ہی اس واسطے کہ سجدے سے کمال تقرب
حاصل ہوا اور مقرب حضور مستحق جلوس ہے اور ایک لتعین مناسب سجدہ ثانیہ ہے اس واسطے کہ استعانت تہ
مزید تذلل ہے کہ مکر السجود سے لازم آتا ہے اور اھذا الصراط المستقیم مقابل قعدہ شہید ہے اس واسطے کہ اشعار کرتا
اوپر اگر ام صاحب استقامت کے اور صراط الذین النعمت علیہم تا آخر مناسب قرأت تہجد اور درود اور دعا کے ہے
چنانچہ ظاہر ہے یہاں ایک شبہ خاطر عوام میں مٹھو کر رہا ہے وہ یہ ہے کہ ارکان نماز میں سجدہ کو کیوں مکرر فرمایا
جواب اسکا یہ ہے کہ سجدہ اولی مناسب ازل ہے اور سجدہ دوم مناسب ابد اور جلسہ کہ درمیان سجدتین کے ہے
صورت دنیا ہے پس پہلا سجدہ صفت ازلیت اسکے کو کہ لا اول کہ ہے ملحوظ کر کر جاتا ہے اور دوسرا سجدہ
ابدیت اسکے کی معنوم کر کر کہ لا آخر ہے کرتا ہے اور یہ بھی ہے کہ سجدہ اولی اشارت بقضاء دنیا ہے سچ آخرت کے اور
سجدہ ثانیہ اشارت ہے طرف فنا فی آخرت کے جلال الہی میں اور یہ بھی ہے کہ سجدہ اولی اشارت بقضاء کل
مخلوقات ہے فی حد ذاتہا اور سجدہ ثانیہ اشارت بہ بقائے ہمہ کائنات ہے بہ بقائے کبریا اور یہ بھی ہے کہ سجدہ
اولی اتقیا دعالم شہادت بیزیر حکم قدرت الہی اور سجدہ ثانیہ اتقیا دعالم ارواح ہے بلا خطہ ہیبت نامتناہی اور یہ
بھی ہے کہ سجدہ اولی سجدہ تنکیر نعمت معرفت ذاتی اور صفائی اور اسمانی پر سجدہ ثانیہ سجدہ خوف ہے تقصیر
ادائے حقوق کبریا پر اور یہ بھی ہے چنانچہ پیش ہو رہی ہے کہ نماز شستہ نماز استاودہ نصف اجر رکھتی ہے
پس تواضع دو سجدہ ونہی جو حالت جلوس میں ادا ہوں برابر ایک رکوع کے ہوئی اور یہ بھی ہے کہ ہر کام میں
دو شاہد معتبر درکار ہیں دن قیامت کے یہہ دو سجدہ دو شاہد عدل ہیں واسطے سجدے کے بندگی کے اور یہ بھی ہے کہ ابتدا
وجود و حشر کے بکثرت ہے اور فروتیبے بزوحیت پس مناسب اسطرح وجود ہی ہے کہ دو سجدہ مقرر ہوں اور یہ بھی
ہے کہ راستی قاست صفت انسان ہے اولیت اور خم ہونا صفت چہار پاؤں کی اور بچہ جانان میں پر صفت حشرات اور ہوا
کی ہے پس رکوع میں ہضم نفس ایک مرتبہ ہے اور سجود میں دوبار کیا تاکہ نفس زیادہ تر حاصل ہو فائدہ سورۃ فاتحہ

دس چیزیں ہیں پانچ چیزیں صفات ربوبیت سے ہیں المدرب رحمن رحیم مالک پانچ چیزیں صفات عبودیت سے ہیں عبادت استعانت طلب ہدایت طلب استقامت طلب نعمت اور پناہ غصب سے عبادت اللہ سے تعلق رکھتی ہے اور استعانت رب سے اور طلب ہدایت رحمن سے اور طلب استقامت رحیم سے اور طلب نعمت اور پناہ غصب مالک سے اور آدمی مرکب پانچ چیز سے ہے بدن سے اور نفس شیطانی سے اور نفس سبعی سے اور نفس بہیمی سے اور جوہر ملکی سے کہ عقل ہے پس اطمینان جوہر ملکی کا اسم اللہ کے تجلی سے ہے الابد کر اللہ نظم القلب اور نرمی اور التقیاد نفس شیطانی کا اسم رب کی تجلی سے ہے رب انی اعوذ بک من ہمدن الشیاطین اور اصلاح نفس سبعی کی تجلی سے اسم رحمن کے ہے الملک بومندن الحق للرحمن اور اصلاح نفس بہیمی کی تجلی اسم رحیم کے ومن رحمہ جعلکم البیل والہمار لتسکونوا فیہ ولتتعوام فیہ لعلکم تشکرون اور ازالہ غلط اور کثافت بدن کی ساتھ تجلی صفت مالکیت کے ہے لمن الملک البوم اللہ الواحد القہار اور جب بسبب ان تجلیا کے آدمی بجمیع اجزا صالح اور مہذب ہو اور جوع فقری طرف مطلب کے کئی واسطے طاعت بدن کے ایانک نعبد کہا اور واسطے طاعت نفس بھی کے تا ترک لذات محرمات آسان ہو ایانک تسعین لایا اور واسطے خلاصی اس کے نفس سبعی کے ابدنا کہا اور واسطے مکائد نفس شیطانی کے طلب استقامت کی اور واسطے اصلاح جوہر ملکی مرافقت ارواح مقدسہ اور خواست کر کے اور ارواح مندر سے ساتھ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کے دوری چاہی اور یہ بھی ہے کہ جب بندہ مناجات کرنے کو کھڑا ہوا اور صفات کمال باری تعالیٰ کی الحمد شامالک بوم الدین ملاحظہ کی بے احتیاریاں سکوسیر الی اللہ واسن گیر ہوا ناچار قصد اس سفر کا مصمم کیا اور ہر سفر زرا اور نوشتہ چاہئے تو شہ اس سفر کا عبادت ہے ایانک نعبد کہا اور جب جاگاہ سفر نہایت طویل ہے اور زرا نہایت قلیل اور سمجھا کہ قوت وفا نہ کرے گی قطع کرنے کو اس مسافت کے مرکب چاہئے بالضرور ایانک تسعین عرض کیا تا برکت اور زرا اور مرکب واسطے قطع مسافت کے حضور سے امداد ہو حضرت ابراہیم اوہم رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ یہ پیادہ حج کو جاتے تھے ایک اعرابی نے اُن سے کہا کہ اے شیخ تجھے کیا ہے کہ ایسے برے سفر کا بے مرکب قصد کیا ہے آپ نے فرمایا کہ میرے ساتھ بہت سواریاں ہیں اگر بلا اوگی مرکب صبر سواری ہو جاؤ گا اگر نعمت پہنچی مرکب شکر پر چڑھو گا اگر قضا مقدر ہوگی سواری رضا پر چلو گا اگر نفس خلل انداز ہوگا سواری قناعت اور زندگی تیار ہی بیٹھ لو گا اگر شیطان وسوسہ لائے گا ساتھ بدرقہ ذکر کے پناہ پکڑو گا اعرابی نے کہا تمہیں یہ سفر مبارک ہے اور حقیقت میں تمہیں سواری ہو ہم پیادہ ہیں اور جب بندگی تکمیل نوشتہ و سواری سے خاطر جمع ہو ہی بہت سی راہ مختلف پیش نظر نمودار ہو ہیں ناچار طلب راستہ مستقیم کی اور ہوا راستہ مستقیم طاہر ہوئی اس راہ میں دلیل اور رفیق درکار تھا بنی کو دلیل اور اولیا کو رفیق کیا اور حجابوں سے

اور کائناتوں سے اور تپرون سے کہ اس راوی میں درپیش تھے ساتھ لفظ غیر المغضوب علیہم والضاہلین کے جتنا چاہا سمجھ لیجئے کہ اس سورہ کے بہت نام ہیں چند یہاں ذکر کئے جاتے ہیں تا فوائد جو اس میں ودیعت رکھے ہیں منکشف ہو جاویں انہیں سے ایک فائحه الکتاب ہے وجہ تسمیہ کی ساتھ اس نام کے بہر ہی کہ کتاب الہی ساتھ اس سورہ کے فتح اور شروع کرتے ہیں بلکہ تسمیہ اور حمد اس کی سبب ہر کتاب ہے اور وجود ہر چیز کا بطور اسم خدا ہے اور بقائے ہر شیء برحمت کبریا اس واسطے فائحه فقط بھی اسے کہتے ہیں کہ فتح کرنی تھی فضائل علوم کو پس بسم اللہ اشارت طرف ذات اور اسماء الہی کے ہے کہ ہزاروں متجاوزین اور تمام دین اور شریعت و معرفت اور عبادت اس کی ہے اور لفظ الرحمن الرحیم کا اشارہ ہے طرف ظہور ذات الہی کے بوجہ صفات کمال عالم میں اور مناسبت علوم جاننا اس سر کا ہے اور حرف با کا کہ واسطے الصاق کے ہے اشارت کرتا ہے طرف تخلق اور تحقق کے ساتھ اسماء اور صفات الہی کے کہ غایت کمال نوع الہی ہے اور حمد اشارہ ہے طرف شکر نعمتوں اس کی کے کہ عالم میں ہر گندہ اور منت میں ازان جملہ بدن انسانی میں خاص جو تجربہ اطباء ہوں کہ ہر ہزار نعمتیں ہیں اور اس قدر کو اگر تمام نعمات الہی کے ساتھ قیاس کیجئے تو لبست قطرہ کی دریا زخار سے دنیا بلکہ اس سے بھی کمتر ہے اور ضمن میں اس کے معرفت نفس کی بھی حاصل ہوتی ہے کہ بسبب اس کے معرفت تمام خلائق کی دریافت ہوتی اور رب العالمین اشارہ باقی تمام موجودات ہے شہادی اور مثالی سے اور اعراض سے اور الرحمن الرحیم اشارہ طرف جمع خیرات کے اور وجہ تخلص کے جمیع آفات سے اور یہ بحث اعظم مقاصد علوم سے ہے اور مالک يوم الدين اشارہ ہے طرف معاد کے اور بقائے نفوس کے بعد سفارت کے بدگونوں سے اور طرف سعادت بعضوں کے اور تفاوت بعضوں کے اور تحریک عالم اعلیٰ اور عالم اسفل کے اور نفع ضرور کے اور کیفیت احیاء بعد الموت کے اور وقوف عرضات کے اور حساب و میزان کے اور درجات جنت اور درجات نار کے اور طرف مراتب شفاعت انبیاء اور علماء اور شہداء کے اور یہ مطلب اصل مطالب اعتقاد ہے اور ایاک نعبد اشارہ ہے طرف انواع عبادت قلبی اور قابلی کے کہ کتب فقہ اور سلوک میں اور رسائل اور ادو اشغال میں ہر طریق کے شتمہ اسکا لکھا ہے اور ایاک نستعین اشارہ ہے طرف انواع حقوق اور صفوں کے کہ عالم میں رائج اور معمول ہیں اس واسطے کہ جمیع حرفتیں بنی آدم کی اور تمام صفیں اس کی استعانت بخلقوات الہی ہیں مثلاً صفت زراعت استعانت ہے بمقتضائے صورت نوعیہ تخم سے اور بمقتضائے کیفیت زمین اور آب اور ہوا اور آفتاب اور ماہتاب اور آہن اور بیل اور چرم و غیرہ سے کہ سب مخلوقات الہی ہیں علی ہذا القیاس سب حرفتوں اور صفوں کو سمجھ لو اس واسطے کہانی کہ صناعات بنی آدم رائج طرف تین چیز کے ہیں استساج اور استخدام اور نقل و حکایات کے استساج وہ ہے کہ ایک چیز کو ساتھ دوسری چیز کے جمع کرنا

یا چیز ثالث حاصل ہو مثلاً زراعت اور درخت کہ جمع کرنے سے تمھ اور زمین کے سے پیدا ہوتے ہیں یا مثل نسل اور
دو حصہ اور وہی اور گھی کے کہ جمع کرنے سے مرغیوں کے ساتھ مادہ اسکی کے حاصل ہوتے ہیں یا فوائد ساتھ تغیل
جیسے گورے اور گدے سے خچر حیوانات کے اور پیوند شجارت کے اور ضم صغریٰ اور کبریٰ اور قضیہ بشرطیہ
استثنائہ قیاسات کے اور استخادم وہ ہے کہ قوت اور منفعت چیز کی بکار خود صرف کئی جاوے مثل سولہ کی
کے اوپر جانور کے اور مانند خدمت لینے کے غلاموں سے اور لونڈیوں سے اور سایوں سے اور درزیوں سے اور
ملاحوں سے اور اجیران خاص اور مشترک سے اور نقل و حکایت وہ ہے کہ بتوسط بعض مخلوقات کے بعض مخلوقات
میں بیت اور شکل اور کیفیت پیدا کریں کہ خاکی چیز مرغوب ہو مثلاً جب چاہیں کہ زر و سیم کو پھینے میں استعمال
کریں اول انگوباستخانت مصالح اور تلبیط آتش گھا کر پانی کر کر تیلے تیلے تار بنا کر سوت میں روئی کے یا تارین
ریشم کے دوڑاویں اور شین تار خشت ندکی اور تابش اور صفائی زر و سیم کی پنبہ میں اور ریشم میں ظاہر ہو اور
پنبہ حکایت زر و سیم کی کرے مثلاً کنارے کوئے پت لپہ طاس بادلہ تامی وغیرہ علی ہذا القیاس سچ حکایت
اصوات ستار کے اور نغمات اوتار کے اور رویج کلہاے ریاحین کے اور رنگہائے گوناگون دلہن شین کے
تامل کیجئے کہ علم موسیقی اور عطاری اور صباغی اس سے پیدا ہوتے اور اھد خالص الصراط المستقیم اشارہ ہر طرف
دو طریق تحصیل علوم و معارف کے کہ استدلال اور تصفیہ ہے اول کو طریق مشائش اور دوسرے کو طریق اشتراف
کہتے ہیں اور صراط الذین انعمت علیہم اشارہ ہر طرف مباحث نبوت اور ولایت کے اور اعتقادات صحیحہ اور اخلاق
فاضلہ اور اعمال صالح کے اور تواریخ انبیاء اور مذکرہ اولیا اور مقامات اور ملفوظات لکھے کے اور غیر المغضوب علیہم
ولا الضالین اشارہ ہر طرف فرقوں کفار اور مبتدعون اور مقالات اہل علم کے اور کناہ ہے اعمال فاسدہ
اور اخلاق رویہ اور اعتقادات باطلہ سے کہ اقالیم مختلفہ میں اور قرون بعیدہ میں پر لگندہ اور منتشر تھے اور میں
دوسرے نام اسکا سورۃ الحمد ہے کہ ابتداء اسکی ساتھ لفظ حمد کے ہے اور حمد اس سورہ کی تمل ہے اوپر جمیع
مجاہد قرآنی اور غیر قرآنی کے چنانچہ انشاء اللہ مقام اپنے میں بیان کیا جاوے گا تیسرے نام اسکا سورۃ الشکر ہے
اسو سطرے کہ حمد اسباب شکر ہے اور اس سورۃ میں وجوہ شکر کی جمع کر دی ہیں اور وہ تین وجہیں ہیں محبت بدل
اور ثنائے بان اور خدمت یا اعضا جو تھا نام اسکا سورۃ الکثر ہے اسو سطرے کہ حضرت امیر المؤمنین علیکم السلام رحمہ اللہ وجہ
نے فرمایا ہے کہ نہ لیس سورۃ الفاتحہ میں کہ نہ تھت العرش یعنی اسرار معارف سے کہ شامل ہیں معرفت ذات اور
اور افعال اور معاد اور صراط المستقیم اور خبر اور علم خاصہ اور علم احکام کو پس اللہ نام ہے جامع ذات اور
اسما کا اور ساتھ حرف باء الصاقیہ کے اشارہ فرمایا ہے کہ وجودات اشیاء قائم بذات و اسماء کہ یہاں چنانچہ
قیام جب بروج ہے اور یہی ہے سر وجودات اشیاء لیکن بطریق ایجاب نہیں بلکہ مقتضائے رحمت الہی ہیں کہ

افاضہ وجود اور کمالات کا فرماتا ہے پس لفظ الرحمن ورحیم من معرفت افعال بیان ہوئی اور سہ افعال بھی ہو یہاں کہ افعال اسکے واسطے کمال ذاتی اسکے کے ہیں کہ مقتضی حمد ہیں کیونکہ کمال وہ ہے جو تکمیل غیری کرے نہ استکمال نفس اپنے کا واسطے وہ رب سب کا ہے پس افاضہ کمالات کل مخلوقات کا ہوتی ہے اور ساتھ لام استغراقیہ اور اختصاصیہ کے فرمایا کہ سب حمد کی طرف راجع ہیں اور حمد اسکی محیط ہے واسطے کہ جو چیز عالم میں استحقاق حمد کی رکھتی ہے سب اسکیے اضافے سے ہے پس وہی بالاولیٰ ساتھ اس حمد کے محمود ہوا بلیت قبائے حمد تیرے قذیہ کیونکہ نہ آوے چست کہ نسبت اسکی تیرے ہی طرف پھرے ہی درست نہ پھر سر حمد کا اشارہ فرمایا کہ وہ رب العالمین ہے ترتیب فرماتا ہے کل عوالم کی بترتیب رحمت کہ اول ہر چیز کو جیسا چاہئے ویسا پیدا کیا پھر نمایاں جسکے وہ محتاج ہے وہ دیا اور تمام کمالات عین تبار کی گنجائش دی اور طرف معاد کے ارشاد فرمایا ساتھ مالم یوم الدین کے اور ساتھ احاطہ مالکیت کے بھی اشارہ کیا ساتھ اضافت مالکیت کے طرف زمانیکہ کہ محیط ساتھ بندوں کے ہے یعنی یوم الدین اور سر معاد کا بھی اشارہ فرمایا کہ متفضلے رحمت ہیں واسطے اوپر ظلو کم رحمت تمام جب ہو کہ انتقام کا ظالم سے دلوادین اور نعمت اوپر عابدوں کا تمام ہو کہ ملک ابد عوض میں ایک عمل کے اور ایک کلمے کے بخش دین پھر اشارہ صرف صراط مستقیم کے فرمایا کہ وہ دونوں رکھتی ہیں تخلیہ عبادت اور ترکیب باب تعانت اور سر صراط مستقیم کا بھی بیان کیا کہ حاصل اسکا تکرار ہے کہ لفظ حمد سے مفہوم ہوتا ہے اور صبر ہی کہ لفظ عبادت سے ظاہر ہے پھر اشارہ فرمایا لب لباب عبادت کہ عا ہے واسطے کہ متضمن ہی تضرع اور زاری کو کہ اظہار نسبت اسکا اور اقتدار ہے اور عبادت روح عبودیت ہے پھر اشارہ فرمایا طرف جز کے بذکر النعمان اور غضب اور سر ضرب کا بھی بیان فرمایا کہ عبادت اور استعانت سے پیدا ہوتا ہے واسطے کہ حق ربوبیت کا عبادت ہے اور عبودیت اعانت ہے اور جب دونوں جمع ہو حصول جز واسطے ہر سالک طریق ہدایہ اور ضلال کے ضرور ہوئی پانچواں نام اسکا سورت المناجات ہے واسطے کہ مصلی مناجات کرتا ہے ساتھ اس سورہ کے جناب پروردگار میں اور وہ نجات ہے شائد دنیا اور آخرت سے چھٹا نام اسکا سورۃ التقویٰ ہے واسطے کہ اسمین استعانت کو بحضرت حق خاص فرمایا ہے ساتواں نام اسکا سورہ واقیہ ہے واسطے کہ مضمون اسکا وفا کرتا ہے ساتھ معراج سلوۃ کے بآئے بسم اللہ اشارہ ہے بطور موجودات من جانب اللہ پس وہ اظہار تبار ہے لیکن سب غایت خلوص کے حقیقی ہے تا انکہ رحمت اسکی عام ہوئی افاضہ وجود اور سائر کمالات کی یہاں تک کہ مستحق جمیع محامد کا ہو اور ترتیب فرمایا ہے ہر چیز کو اولاً بترتیب وجود اور ثانیاً بترتیب خواص تابع مابیات اور یہہ کمالات متفضلے ذوات استیانتی واسطے کہ روز قیامت کو سب ظہور قہر اسکے کے تمام کمالات ذوات سے منفک ہو جاوے گی آری عوض اس کمالات کے اہل عبادت اور استعانت کو کمال دوسرے عطا کریں پس طریقہ اس کمالات کے طالب ہر کس

ہدایت اور استقامت اور انعام اس سے پائیں اور نقصان کو اور رجوع الی النقصان بعد الکمال کو منسوخ کر
 اس سے پرہیز کریں آنحوان نام اسکا سورۃ الشفا اور نوان سورۃ الشافیہ اس واسطے کہ حدیث میں وارد ہے فاتحہ الکتاب
 شفاء من کل داء اور وجہ اسکی یہ ہے کہ خود اسم الہی ظلمت کو کہ منشاء اسباب مرض ہی دور کرتا ہے اور رحمت اسکی
 منافی رحمت ہی کہ مرض سے متوقع ہوتی ہے اور حمد اسکی موجب مزید نعمت بمقتضائے لائق شکوہ نہ لادید نہ کہ
 اور نعمت کہ حالت مرض میں درکار ہے شفا اور صحت میں اور اقرار ربوبیت مقتضی فیضان آثار ربوبیت ہے کہ سبب ایک شفا
 کامل ہوتی ہے اور بندہ ساتھ ذکر رحمت کے کمال افعال اپنے کو چاہتا ہے کہ مرتب اور پر کمال صحت کے ہی اور مالکیت
 یوم الدین سے فہر اسباب مرض کو اور تقویت اسباب شفا کو بطریق ضربے حمد طلب کرتا ہے اور طلب ہدایت میں
 اشارہ طرف عصمت کے خطا سے تجویز و انہین اور تشخیص مرض میں کرتا ہے اور ساتھ استقامت احوال ہدایت کے
 درخواست کرتا ہے اور ساتھ انعام کے اشارہ کرتا ہے کہ انتفاع ساتھ لذائذ اور طبیات کے پرہیز تشنگی سے کہ تابع شفا
 میسر ہو اور ساتھ دفع غضب اور ضلال کے سو تدبیر سے اور کس اسباب مرض سے اقرار کرتا ہے و سوان نام اسکا
 رقیہ ہے اس واسطے ایک صحابی مصروع کے پاس گذر اٹھا یہ سورہ پڑھ کر اس پر دم کیا اس مصروع نے شفا پائی اور
 وجہ مناسبت کی تجھے مذکور کرتے ہم گیارھوان نام اسکا اساس ہے اس واسطے کہ شیعی نے ابن عباس سے نقل کی ہے
 کہ اساس کتابائے آسمانی قرآن ہے اور اساس قرآن فاتحہ الکتاب ہے پس جب مریض ہو چاہے باساس قرآن الفا
 کرے تا شفا حاصل ہو اور یہ سورہ رکن نماز کی بھی ہے اور نماز اساس جمیع طاعات ہے اس واسطے کہ شہا عنی الفحش
 والمنکر اور نماز مقام مناجات اور مشاہدے میں بھی پہنچاتی ہے کہ اساس جمیع کمالات ہے اور اس سورہ میں سورہ لکھو
 ساتھ معاد کے رابطہ بھی دیا ہے ساتھ ترتیب مراتب کے اور ہر مرتبہ دو سو مرتبہ پکائی مثلاً انعام اور غضب مترتب اور ہدایت
 اور استقامت اور ضد لکے پر ہیں اور ہدایت موقوف اور استقامت ہے بیچ عبادت کے اور عبادت موقوف اور ہدایت
 افعال الہی کے ہے بیچ دنیا اور آخرت کے کہ رحمن اور رحیم مالک یوم الدین مشعر میں اس پر اور افعال الہی آثار اسما
 وصفات باری ہیں کہ حمد اور لکے مترتب ہے بارھوان نام اسکا سورۃ الصلوۃ ہے اس واسطے کہ نماز میں پڑھنا اسکا
 ضروری ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت آنحضرتؐ علیہ وسلم سے کی ہے اور آنحضرتؐ نے حضرت ربوبیت
 سے حکایت فرمائی ہے کہ نماز کو میں نے تقسیم کیا ہے درمیان اپنے اور درمیان بند کے دو حصے برابر بندہ
 کہتا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم حق تعالیٰ بحضور ملا کہ فرماتا ہے کہ دیکھو بند میرے نے مجھے یاد کیا یعنی فکر کہ جامع وقت
 اور اسما اور صفات اور افعال میری پکائی اس سے ظہور میں آیا اور جب بندہ کہتا ہے الحمد للہ رب العالمین حق تعالیٰ فرماتا
 ہے کہ میرے بندے میری ستائش کی یعنی ایسی ستائش کی کہ جامع جمیع ستائشوں کی ہے اور جب بندہ کہتا ہے
 الرحمن الرحیم حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ ساتھ بزرگی اور تعظیم کے یاد کیا مجھے بند میرے نے کہ ہر چیز کی طرف میری نسبت کئی

اور بانا کہ ایجاد ہر چیز کا مجھ سے موافق حکمت اور منفعت کے ہے اور جب بندہ کہتا ہے مالک نعم الدین حق تعالیٰ
فرماتا ہے خاص کیا بندے میرے لئے مجھے ساتھ بزرگی کے واسطے کہ اس دن کو یاد کیا کہ جس دن دوسرے کو ملک
اور ملک اصلاً نہیں ہے اور جب کہتا ہے ایاک بعد و ایاک نستعین حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ مضمون اس آیت کا
مشترک ہے درمیان سیر اور درمیان بند میرے کے کہ عبادت حق میری ہے کہ مقتضای ربوبیت ہے اور
اعانت حق بندہ ہے کہ لوازم عبودیت ہے پس بلفظ ایاک بعد حق میرا یاد کیا اور بلفظ ایاک نستعین حق
ایسا درخواست کیا اور جب بندہ کہتا ہے اهدنا الصراط المستقیم تا آخر سورت حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ سب
واسطے بند میرے کی ہے اور بندے کو سوال اسکا دیا میں نے یعنی طلب ہدایت اور استقامت اور ایمان اور
امان غضب اور خدال سے یہ سب منافع بند کی ہیں اور بندہ بطریق تذلل کہ روح عبودیت ہے انکو چاہتا
ہے مقتضای ربوبیت یہ ہے کہ اسکو ساتھ ان مطالب کے پہنچا دے اور تیرھواں نام اسکا سبع الثانی
ہے یعنی سات آیتیں ہیں کہ تکرار کی جاتی ہیں بیچ ہر نماز کے اور وہ یہ ہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم کہ مفتاح باب
ذکرہ الحمد لله رب العالمین کہ مفتاح باب شکرہ الرحمن الرحیم کہ مفتاح باب رجا و امید ہے مالک يوم
الدین کہ مفتاح باب خوف و بیم ہے ایاک بعد و ایاک نستعین کہ مفتاح باب اخلاص ہے اور اخلاص
ہو تا ہے معرفت عبودیت اور معرفت ربوبیت ہے اور اهدنا الصراط المستقیم مفتاح باب دعا اور تصریح ہے اور
صراط الذین انعمت علیہم تا آخر مفتاح باب اولیت ہے اور اقدار و ارواح طبعیہ اور طلب نزول برکات اور انوار
انکے کے ہے کہ سبب اسکے سالک کو رجوع اور کجروی سے امن حاصل ہوتا ہے اور بحکم قرآنی کہ اذا قرأ القرآن
فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم جب کلمے اٹھویں کو کہ بعد باللہ من الشیطان الرجیم بھی ہے ساتھ ان سات آیتوں کے
ضم کیا جاوے آٹھ مقابلہ روحانیہ واسطے آٹھ دروازوں پرست کے ماتھے آویں اور چودھواں نام اسکا قرآن
اعظم ہے اسواسطے کہ یہ سورۃ اعظم اور افضل ہے بیچ نواب تمام سورتوں سے اور پندرھواں نام اسکا سورۃ
التعلیم الکملہ ہے اسواسطے کہ آداب سوال کے پروردگار سے اس سورت میں بندوں کو تعلیم ہوئے ہیں کہ اول
تساخر اخلاص پھر دعا کریں اور سولھواں نام اسکا کافیہ ہے اسواسطے کہ حدیث شریف میں ہے کہ یہ سورۃ غیر لیسے
کفایت کرتی ہے اور کوئی سورت دوسری اس سے کفایت نہیں کرتی اور تیرھواں نام اسکا ام الکتاب
اور اختار و ان نام اسکا ام القرآن ہے اسواسطے کہ یہ سورۃ اوپر تینوں علم کے کہ موجب کمال علمی اور علمائے
ہیں مشتمل ہے اور وہ علم علم شریعت ہے یعنی تکلیفات شرعیہ اور علم طریقت ہے یعنی پہچاننا کمالات قلوب اور علم حقیقت
ہے یعنی دریافت کما شفات الارواح علم شریعت دو قسم ہے اول اصول عقائد دوم فروع احکام علم اصول سے اس سورۃ
میں اول معرفت ذات ہے ساتھ طرح کے کہ لیک چہرے کے موجودات سب ساتھ اس چہرے کے قائم ہیں مانند قیام اجساد و

پھر معرفت اس ذات مقدس کے وجود کی ہے ساتھ اس دلیل کے کہ رحمت اپنی سے احد الطرفین ممکن نہ
 تہجدی ہے پس لابد موجود ہے پھر معرفت صفات اس تع و تقدس کی ہے ساتھ اس طرح کے کہ وہ صفتیں سب کا ملکہ
 کہ موجب حمد کمال ہیں اور دلیل اس کی نسبت ہے اس واسطے کہ پرورش بغیر حیات اور علم اور ارادہ اور قدرت کے مقبول
 نہیں اور دلیل اس کی رحمت بھی ہے اس واسطے کہ حقیقت رحمت کی جستجاء جو کچھ درکار ہو اور جستجاء بغیر حیات
 احوال مرحومین کے تفصیل اور بدون سمجھنے اس چیز کے کہ لائق ہر ایک کے ہے باس تیقا اور قدرت اور پختہ
 ہر چیز کے ہر ایک کو اور رابطہ عالم کی آسائش اور سرایاں تدبیر واحد کی جمیع نعمت میں ممکن نہیں اور دلیل اس کی
 جزا ہے اس واسطے کہ جزا بغیر سزا اور دیکھنے احوال اور افعال کے اور بدون کلام کے کہ ساتھ اس کے تخلیف
 دین ممکن نہیں پھر معرفت اسمائے الہی کی ہے ساتھ اس واسطے کہ محتاج اس واسطے قریب ہیں درمیان اسکے
 اور درمیان خلق کے اور ساتھ ان محتاج کے دیکھا ہے اور ساتھ اس واسطے کہ محتاج اور تفصیل دیا ہے بعض
 اور بعض کے پھر معرفت توحید ہے ساتھ اس دلیل کے کہ وہ رب سب کا ہے اور جو کچھ سوائے اس کے ہے مربوط
 شمع نہیں کی وہ تاج بخش ہے تیرا باب کا مسبب نہ اسی سچو مانگنا ہو مانگ اب کہ رب ہے وہ شاہ اور گدا
 پس بیچ مرتبہ اور منصب کے ساتھ اسکے کوئی شریک نہیں ہو سکتا اور باوجود اسکے احتیاج کی کسی دوسرے طرف باقی
 نہیں رہتی پس اگر آگہ دوسرے فرض کریں ہم لغو ہو اور لغو قابل الوہیت کے نہیں ہے پھر معرفت استحقاق اسکے کی
 واسطے عبادت کے ہے ساتھ اس دلیل کے کہ ہر چیز کو ہر حالت میں اور ہر حاجت میں رجوع اس کے ایک طرف ہے ابتدا
 میں اسکے ربوبیت کی احتیاج ہے وسط میں رحمانیت اور رحیمیت اسکے کی حالت امتہا میں مالکیت اسکے کی کہ
 روز جزا کا مالک ہے اور جو وہی ہے کہ ان حالات اور ان حاجات میں انعام اور تفضلات فرماتا ہے پس مستحق
 عبادت کا بھی وہی ہو پھر معرفت نبوت اور ولایت اور فرات ایمان صراط المستقیم میں اور صراط الذین انعمت
 علیہم میں مذکور ہے اور معرفت کفر اور بدعت اور فسق غضب اور ضلال میں مظهر ہے اور معرفت سعادت
 اور شقاوت ان دونوں معرفتوں سے حاصل ہوتی ہے اور معرفت فضل اور عدل کی ان دو صفت الرحمن الرحیم
 مالک یوم الدین میں بیان ہے اور معرفت حکمت اس تعالیٰ و تقدس کی یہاں سے دریافت ہوتی ہے کہ عبادت
 سے استقامت کراست کرتا ہے اور استقامت سے انعام اور اوپر شقاوت اور ضلالت کے غضب مترتب کرتا ہے
 اور معرفت قضا و قدر ذکر عبادت اور استقامت سے حاصل ہوتی ہے اس واسطے کہ اگر خلاف تخلیف کے مقدر نہ
 فرماتا تو وجہ استقامت کی نہ ہوتی اور معرفت مبدء البسم اللہ سے ہے تا اور معرفت سعادت مالک یوم الدین سے
 تا ذکر انعام و غضب اور علم فروع سے معرفت عبادت بعد میں مذکور ہے اور معرفت معاملات اور مناکحات اور
 حکومتات تعین میں منظور ہے اس واسطے کہ ہو اوہوس معارض عقل کے معاملات میں ہوتی ہے اور واجب اور

مہذب اور مباح اور صحیح کو ہدایت سے جانا چاہئے اور حرام اور مکروہ اور فاسد کو غضب اور ضلال سے بچانا چاہئے اور ماخذ عبادت اور معاملات کہ امر و نہی ہی فکر عبادت اور غضب سے معلوم ہوتا ہے اور ثمرہ امر و نہی کا کہ وعدہ اور وعید ہے ساتھ انعام اور غضب کے منکشف ہوتا ہے بیان علم طریقت عالم طریقت کہ معرفت کمال قوت نظریہ اور عملیہ ساتھ صراطِ مستقیم کے اوکرے اور نقصان ان دونوں قوت کا بیچ غضب اور ضلال کے ذکر فرمایا اور طریقت میں جس جنری رعایت واجب ہے ابتداء سلوک میں وہ سہمی عبادت ہے اور وسط سلوک میں وہ ملتب باستقامت ہے اور نہایت سلوک میں وہ نامزد باستقامت ہے اور معرفت اوصاف نفس کی ذکر غضب اور ضلال سے معلوم کی جاتی ہے کہ حقیقت اسکی انحراف نفس جادہ استقامت سے اور معرفت اوصاف قلب کی ساتھ استقامت اور ہدایت کے پچانی جاتی ہے اور معرفت تجلیہ کی ساتھ عبادت اور استقامت کی اور تجلیہ میں لا بد ہے خلوص شہوتین سے کہ اسکو تعبیر فرماتا ہے ساتھ عبادت کے کہ صمدیت ہوتی ہے اور ضروری ہے خلوص غضب بھی اور ساتھ اس کے بذکر رحمت الہی اشارہ فرماتا ہے اسواسطے کہ جو کوئی امیدوار رحمت الہی ہو گا وہ کیونکر غضب اوپر مرحوم الہی کے رواں لکھیا حدیث شریف میں وارد ہے الرحمن الرحیم الرحمن الرحیم فی الاذن بد حکم من فی السماء اور پرہیز ہوا سے ساتھ استقامت بیان کیا ہے اسواسطے کہ ہوا پر تر جادہ استقامت سے بغیر نش دیتی ہے اور فروغ شہوت اور غضب اور نہو کی کئی چیزیں ہیں اول حد ہے اور خلاص اس سے ساتھ الحمد للہ رب العالمین کے ہے اسواسطے کہ جب بندہ نے یہ آیت پڑھی معلوم ہوا کہ راضی اور خوش نود ہے عطا مائے الہی پر کہ حق میں تمام خلائق کے ہے اور حد ضد خود کا ہے دوسری بخل ہے اور طریقہ خلاص کا اس سے بلا حظ معنی رب العالمین ہے اسواسطے کہ نعمت جو آفریدہ خدا ہے پس بخل اس چیز میں کہ اسکی ملک نہ ہو کیا معنی رکھتا ہے فرد نعمتین اسے بنائی ہیں جسے چاہے دے غیر کے ملک میں ہو بخل چہ معنی دارد تیسری عجب ہے اور طریقہ خلاصی کا اس سے ساتھ مضمون ایاک نستعین کے ہے چوتھی کبر ہے اور دھب خلاصی کا اس سے مضمون ایاک نعبد ہے اور پانچویں کفر اور بدعت ہے اور راہ خلاصی کا ان دونوں سے احتراز کرنا غضب اور ضلال کے سے ہے اور تجلیہ میں توسط بیچ اخلاق کے ضروری مثل تحققت اور تجاعت اور سخاوت کے اور اعتادات میں بھی مائل بافراط و تفریط نہو اور اعمال میں بھی حدربانیت سے محفوظ رہے اور مرتبہ اہمال و تقصیر سے تجاوز کرے اور ساتھ توسط کے اشارہ فرمایا ہے صراطِ مستقیم میں اور تجلیہ میں لا بد ہے زاید اور محبت اور شوق سے بھی اور ان سب کو مجد ادا فرمایا ہے اسواسطے کہ جب سب نعمتیں اس سے دیکھیں اسباب نظر سے ساقط ہو گئے اور زہد بیچ اسباب حاصل الایا اور محبت اور شوق طرف منعم کے جلی ہر حیوان کا ہے اور تجلیہ میں لا بدی اظہار احتیاج سے بھی اور وہ باستقامت معین ہوا اور

ضرورت تدلل سے بھی اور وہ عبادت معلوم ہوا اور معرفت عزت ربوبیت اور ذلت بشریت دریافت ہوئی
معلوم ہوا کہ رب العالمین اور ایک بعد سے اور تجلیہ میں معرفت بھی چاہے اور اسے اشعار فرمایا ساتھ بائے اصحاب
کے یعنی اتصال روحانی بندے کو ساتھ خالق تپنے کے ہی شعر الصالحی بتکلیف بے قیاس ہست رب الناس را
با جان ناس اور مقام ذکر سے ساتھ یاد کرنے اسما خمسہ کے اس سورہ میں نشان دیا ہے اور مقام تنکیر سے
ساتھ حمد کے اور مقام رضا سے ساتھ رحمت کے اور مقام خوف سے ساتھ مالکیت اور جزا کے اور ذکر غضب اور مقام
اتلاص سے ساتھ ایک نعبہ کے اور مقام دعا سے ساتھ اہد نک کے اور مقام اولیست ارواح طیبہ سے ساتھ صراط
الذین انعمت علیہم کے اور درایا ہے صحبت بد سے اور توسل ارواح حبشیہ سے ساتھ لفظ غیر المغضوب علیہم
ولا الضالین کے خبر یہ صحبت سے میرے پہلے نصیحت ہے یہ کہ کیا کیجیے ناجنس کے صحبت سے حذر بیان
علم حقیقت کہ علم کما شفعہ ہے اور اس سورہ سے باین طریق سمجھا جاتا ہے کہ معرفت سر ربوبیت کی بکلمہ الحمد للہ متصل
ہوتی ہے اس واسطے کہ رجوع حمد کل طرف اسکے نہیں ہے مگر بقیام وجود کل ساتھ اسکے اور یہی ہے مدلول بابے بسم اللہ
اور معرفت تجلی جلال کی بمالک پوم الدین اور ذکر غضب اور معرفت تجلی جلالی کی بذکر رحمان اور رحیم اور الغام
اور معرفت کمالات الہی کی الحمد للہ سے تا یوم الدین اور معرفت اسماء الہی کی بذکر اسماء خمسہ اور معرفت نفس
کی بذکر ضلال اور معرفت قلب باستقامت اور معرفت روح بپہدایت اور معرفت سر اور حنی اور اسنی بذکر اسماء
اور الغام اور معرفت روح سر نبوت بالحمد للہ تارحیم اور بذکر الغام اور معرفت وحی بلفظ با اس واسطے کہ حقیقت
وحی کی اتصال بعض ارواح بعض دیگر ہی تا آنکہ یہ سلسلہ اتصال واصل ہوتی ہو کر منتہی ہو اور بحث فرق در میان
نبوت اور ولایت کے بذکر تابع اور متبوع بیچ صراط الذین انعمت علیہم کے چاہئے جانا اور بحث احوال اور
ستقامت بآیاک نعبہ اور واداک لسنعین کے اور ذکر ہدایت اور استقامت اور الغام کے چاہئے پہچانا
اور مرتبہ علم الیقین کا بذکر الفاظ غیب کہ الحمد للہ سے تا مالک پوم الدین میں حاصل ہوتا ہے اور علین یقین
بخطاب ایک سے ظاہر ہوتا ہے اور معرفت حق الیقین بذکر رحمت اور ہدایت اور الغام اور استقامت در پست
ہوتا ہے اور سر قضا و قدر بلفظ رحیم کہ مفید تخصیص ہر یک بمقدار استعداد ہے سمجھا جاتا ہے اور معرفت اسرار عادات
تصریح اسکے سے اوپر اسماء خمسہ کے معلوم کیجئے اور اسرار معاملات کو بتقریر ہدایت اوپر استقامت کے سمجھ لیجئے
اور اسرار امور اضروی کو بالغام راہ مستقیم اور غضب غیر مستقیم دریافت کیجئے اور تحیر عالم شہادت کی واسطے
عالم غیب کے لفظ استقامت سمجھی جاتی ہے اور فائے ماسوا اللہ کی بمالک پوم الدین ظہور جلوہ فرمائی
ہے اور معرفت بقا باستقامت اور الغام جلوہ ظہور دکھائی ہے فائدہ سمجھ لیجئے کہ داخل شیطان کے
کہ بیشتر آفات کا مدین آدمی کے انہیں طرفوں سے ہے اصل میں نین راہ میں شہوت ہے اور غضب

اور ہوا ہے شہوت کو بہمت کہتے ہیں اور غضب کو سبیت اور ہوا کو شیطانیت اور مرتبہ غضب کا فوق شہوت
 ہے اور ہوا کا فوق غضب کہ انسان سبب شہوت کے اپنی جان پر ظلم کرتا ہے اور سبب خستہ کے اسپر غیر اپنے
 کے اور سبب ہوا کے اوپر پروردگار اپنے کے لہذا حدیث شریف میں وارد ہے الظلم ثلثہ فظلم لا یغفر و ظلم لا ینکر
 و ظلم عسی لہ ان ینکر فالظلم الذی لا یغفر هو الشک الظلم الذی لا ینکر ظلم العباد بعضهم بعضا و الظلم الذی عسی ان ینکر هو
 الظلم للانسان نفسه اور نتیجہ شہوت کا آدمی میں دو چیزیں ہیں حرص اور بخل اور نتیجہ غضب کا بھی دو چیزیں ہیں عجب
 اور تکبر اور نتیجہ ہوا کا بھی دو چیزیں ہیں کفر اور بدعت اور اجتماع سے ان چھ چیزوں کے آدمی میں ایک حصلت
 ساتویں پیدا ہوتی ہے کہ نہایت اخلاق ذمیمہ سے حسد کہتے ہیں حکمائے حکمت ایمانی میں فرمایا ہے کہ
 مرتبہ حسد کا اخلاق ذمیمہ میں مثل مرتبہ شیطان کے ہے اشخاص ملعونہ میں جب یہ بہتہید معلوم ہوئی تو سمجھ لے
 کہ اسمائے ثلاثہ کہ بسم اللہ میں واقع ہیں واسطے دفع اخلاق ثلثہ اصلیہ کے ہیں اور آیات سبعہ فاتحہ واقع اخلاق
 سبعہ فرعیہ میں بیان اسکا یہ ہے کہ جس نے اللہ کو پچا یا شیطان ہوا کا اس سے بھاگا اور جس نے رحمانیت انکی
 دریافت کی غضب سے بالکل یہ پاک ہوا اور جس نے رحمت انکی اپنے میں دیکھی رو انرکھا کہ اپنے نفس پر ظلم کرے
 اور بافعال ذلیل رسوا ہوا اور جب الحمد للہ کہا مرتبہ شکر کا حاصل کیا اور قناعت بموجود غضب انکے ہوئی اور ثبات
 شہوت کو توڑا اور جو کوئی رب العالمین کا معتقد ہو حرص انکی بکلی دور ہوئی اور بخل نے انکے راہ عدم کی کہ حرص
 اس چیز میں ہوتی ہے کہ اپنے پاس موجود دھنوں اور بخل ان میں ہوتا ہے کہ بولے اپنے پاس ہوا اور وہ موجود اور غیر موجود
 کو حوالہ ربوبیت الہی کے کرتا ہے اور جس نے مالکیت روز جزا کو جانا بعد اسکے کہ رحمن و رحیم کو پچا یا ہے غضب انکا رائل
 ہوا اور جو کوئی ایک لغبہ و ایک نستعین زبان پر لایا تکبر کو کلمہ اول سے اور عجب کو کلمہ دوم سے بتر سے اور گھبر
 اور جس نے اھدنا الصراط المستقیم کہا اور صراط الذین النعمت علیہم تا آخر ساتھ انکے ملاحظہ کیا کفر اور بدعت دل سے
 نکالا اور جب یہ پھیلون حصلتیں برہی دور ہووین حسد خود کو جو بھاگ گیا بیان لطائف لطائف اس سورہ کے یہ ہیں
 کہ اسمین یہ ہدات حروف نہیں ہیں بیت ثا و حیم و خاء و زاء و شین و ظا ساتواں ہے حرف فاء اہل و فاء یہ
 سات حروف دلالت اوپر سات نوع عذاب جہنم کے کرتے ہیں اور بعد و ہفت دروازہ دوزخ ہیں جسوقت مسلمان
 نے سورۃ فاتحہ پڑھی جہنم سے اور طبقات انکے سے اور انواع عذاب انکے سے اور دخول البواب انکے سے مخلصی
 حرف ثاء اشارہ طرف ثبوت کے رکھا ہے کہ روز قیامت کو خاصہ اہل دوزخ ہو گا چنانچہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے لا
 ندعوا الیہم بتوراد و ادعوا بتوراد کثیرا اور بحیم یا دلو انے والا نام جہنم کا ہے کہ بحیم ہے اور حرف خاء اشارہ
 طرف خرمی اور رسوائی کے ہے کہ دوزخیوں کو تا ابد لازم ہوگی دینا انکے من فدخل النار فذا ضررۃ اور حرف زاء
 اشارت طرف زخیر کے ہے کہ نعمہ دوزخیان ہے اور کنایت طرف رقوم کے ہے کہ طعام کافران ہے اور حرف سین

اشارت بشیخ جس لحظہ میں خاتمہ ہوا اور حرف طاء حرف عذہ لٹھی سے ہی
 کہ ختم ہوا اور حرف فاء حرف سرفراق جس مجوں کے نزدیک بدترین انواع عذاب ہی اور اشارہ طرف
 فرقت کے بھی ہے اور کثایت طرف اختلاف کے بھی ہے کہ سب دخول و نزول ہی بیان فضائل سورہ فاتحہ کہ
 حدیث شریف میں مذکور ہیں بخاری شریف میں اور بخاری کے صحاح ستہ میں اور کتب معتبرہ حدیث میں مبنی
 ہے کہ ابو سعید بن العلی کہ صحابی تھے نقل کرتے تھے کہ میں ایک روز مسجد مقدس میں نماز پڑھتا تھا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مجھے پکارا میں سبب شغل نماز کے جواب دے گا بعد فراغ نماز کے حضور نہوی میں حاضر ہوا اور عذر
 بیان کیا آپ نے فرمایا یہ عذر موع بہین ہے خدا نے رسول کی ہر حال میں اجابت ضرور ہے چنانچہ حق تعالیٰ
 فرمایا ہے یا ایہا الذین امنوا استجبوا للرب ولسوا اذا دعکم للعلیٰ کہ پھر فرمایا میرے ساتھ چل میں تجھے بزرگترین
 سورہ کہ قرآن میں ہے قبل ما ہرگز مسجد سے تعلیم کروں میں آپ کا مبارک ماتھے پڑ کر چلا جب مسجد کے دروازے
 کے پاس پہنچا دو لو اتین نے آپ سے فرمایا وہ سورہ الحمد شارب العالمین ہے اور یہی سبع المثانی اور قرآن عظیم
 کہ حق تعالیٰ نے اوپر میرے جسے نازل کرنے کی منت رکھی ہے کہ ولقد ابتناک سبعاً من المثانی والقرآن العظیم اور سند
 دارمی میں اور سند امام احمد میں اور ترمذی اور نسائی اور سنن بیہقی میں اور صحیح ابن حزمہ میں مثل اسی قصے کے
 سید الضرائفی ابن کعب سے بھی مروی ہے اور اس میں یہ کلمہ بھی واقع ہے کہ انجب ان اعلک سورہ لم تنزل
 فی النور من ولا فی الانجیل ولا فی الذبور ولا فی القرآن قال ابی بغم پھر آنحضرت نے فرمایا کہ وہ سورہ ام القرآن
 ہے کہ ہر نماز میں پڑھتا ہے تو اور صحیح مسلم میں اور نسائی اور ابن حبان اور طبرانی اور حاکم میں بروایت ابن عباس
 آیا ہے کہ ایک دن جب نبیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے اور کھلنے دروازہ کلاں کا بنا
 بتامل طرف آسمان کے دیکھا فرمایا کہ فرشتہ جواب نازل ہوتا ہے گا ہے ابتداء خلقت آدم سے اس دم تک میں
 پر نہیں آیا جب او فرشتہ آنحضرت پاس پہنچا کہا کہ خوشوقت ہو جے ساتھ دو نور کے کہ تجھیں حق تعالیٰ نے دئے ہیں
 کسی نبی کو قبل آپ کے نہیں دئے سورۃ الفاتحہ اور آمن الرسول تا آخر سورۃ بقرہ کوئی حرف ان سے نہ پڑھو گے تم
 مگر ثواب عظیم اپنا پائے اور بخاری اور مسلم وغیرہ صحاح ستہ میں وارد ہے کہ اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے نہایت کثرت سے پڑا اور پھوگے ٹھنک مارے پڑا اور نظروں پر اور حجاب میں پڑا ساتھ اس سورۃ کے رقیہ کیا ہے اور آنحضرت
 نے مجھ پر فرمایا ہے اور دارقطنی اور ابن عساکر نے روایت کی ہے ثابت بن یزید سے کہ اُسے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ساتھ اس سورہ کے رقیہ فرمایا ہے اور اب وہیں مبارک اپنا بعد پڑھنے سورۃ فاتحہ کے مقام در و در
 اور بیہقی نے شعب الایمان میں اور حید بن منصور نے ابن ابی نعیم لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہے فاتحہ کتاب شفاء من کل داء اور ہر اے مسند اپنے میں ابن مالک سے روایت کی ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جتنے پہلو اپنا فرش پر رکھا اور فاتحہ اور قل سوا اس پر حکم اور پڑھنے و مکیا ہر
ابلا سے امن میں ہوا اگر موت اسکی مقتدر ہے اور عبد بن حمید نے مسند اپنے میں ابن عباس سے مرفوعاً روایت
کی ہے کہ فاتحہ الکتاب برابر دو ملت قرآن جب ثواب میں اور بہت روایات کہ نزدیک حاکم کے صحیح ہیں اور
بہیسی نے شعب الایمان میں بھی تصحیح انکی کئی ہے انہیں لفظ افضل القرآن کا اور اخیر سورۃ فی القرآن کا اس سورۃ
کے حق میں وارد ہے اور ابوالشیخ نے اور طبرانی اور ابن مردویہ نے اور ذہبی نے اور حنیس نے مقدسی نے احادیث
تھما رہے ہیں روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے چار چیزیں کنج عرش سے مجھے
عطا ہوئی ہیں اور کچھ چیزیں کیوں سوائے چار چیز کے اس کنج سے نہیں کہنی ام الکتاب آیۃ الکرسی خاتمہ سورہ بقرہ
سورہ کوثر اور ابو نعیم اور ذہبی نے ابوالدرداء سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فاتحہ
الکتاب کفایت کرتی ہے اس سے کہ کچھ چیزیں سے کفایت نہیں کرتی اور اگر فاتحہ الکتاب کو بیچ ایک پلے
ترازو کے رکھیں اور تمام قرآن کو پلے دو سکر میں البتہ فاتحہ الکتاب ہفت چند قرآن سے آوے اور ابو سعید
فضائل قرآن میں حضرت حسن بصری سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
جس نے فاتحہ پڑھی گو یا تو رات اور نخل اور زبور اور فرقان کی تلاوت کئی اور تفسیر و کتب میں اور کتاب المصاحف
میں ابن ابی اسیر کے اور کتاب العظیمۃ میں ابوالشیخ کے اور حنیس اولیا میں ابو نعیم کے وارد ہے کہ ایلیس کو چار
بار تمام انکی عمر میں نوحہ اور زاری کا اور خاک سریر ڈالنے کا اتفاق ہوا ہے ایک جب اسکو لعنت ہوئی
دوسری جب اسے آسمان سے زمین پر گرایا تیسری جب بعثت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوئی
چوتھی جب یہ سورۃ نازل ہوئی اور ابوالشیخ نے کتاب الثواب میں لایا ہے کہ جب کو حاجت ہو فاتحہ الکتاب
پڑھے بعد ختم کے جناب الہی میں دعا کرے حاجت اسکی براوگی اور غلبی نے شعبی سے روایت کی ہے کہ ایک
مختص اسکے پاس آیا اور شکایت درد کی لایا اسے شعبی نے کہا کہ ایسا ہی القرآن پڑھے اور جائے درد و مکر اسنے
کہا ایسا ہی قرآن کیا ہے فاتحہ الکتاب اور اعمال مجربہ بشانخ میں مذکور ہے کہ سورۃ فاتحہ اسم عظیم ہے
ہر مطلب کے پڑھے اور اسکے دو طریق ہیں اول یہ کہ بائیں سنت اور فرض فجر کے بالصال میم بسم اللہ بلام الحمد
چہل و یکبار چالیس روز تک پڑھتے ہیں جو مطلب ہو حاصل ہوتا ہے اور اگر شفا مریض کی یا دفع سحر کا منظور ہو
پانی پر دم کر کے مریض اور سحر کو بلائے ہیں دوسرا طریقہ یہ ہے کہ یکشنبہ کے دن اول بار در میان سنت
اور فرض فجر کے بے قید اتصال میم بلام بھناد مرتبہ پڑھتے ہیں پھر ہر روز اسوقت دس دن بارگاہ کرتے ہیں اور شنبہ کو
تمام ہوتی ہے اگر ماہ اول میں مطلب ہو گیا فیہا والا دوسرے مہینے تیسرے مہینے اسطرح کرتے ہیں اور کچھ کہ اسوقت
کو کتاب اور مشک سے اور عطران سے کاس چینی پر دھو کے مریض مجذوم کو باچہل روز پلاوے مجرب ہے واسطے

شفا کے اور درود نذران اور دوسرا اور درود شکم اور سوانکے درودوں کے دفع کو سات بار پڑھ کر دم کر دے شفا ہو جائیگی
 انشاء اللہ تعالیٰ بحرب ہے یہ سب لطائف اور نکات اور فضائل تفسیر فتح العزیز میں مسطور ہیں سورۃ البقرہ
 یہ مدنی ہے دو سو چالیس آیتیں ہیں اور چھ ہزار اکیس کلمے ہیں اور پچیس ہزار اور پانچ حروف ہیں اور آخر آیتہ
 کہ نازل ہوئی ہے اس سورہ میں یہ ہے والذین ابوا ان یجوزوا اس سورہ میں بہت سلاک نامہ کور ہے اور
 پانچ سو حکم ہیں اور سب سے بڑی قرآن میں آیتہ مدینے کی ہے کہ اس سورہ میں ہے یا ایہا الذین امنوا اذا نذینکم
 بدین الایۃ اس آیتہ کے ایک سو تیس نغمے ہیں اور اس میں قریب سیس حکم کے ہیں فرمایا ہے انحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے شیطان بجا لگتا ہے اُس گھر سے جس میں سورہ بقرہ پڑھی جاتی ہے روایت ہے مسلم ترمذی
 میں لٹائے ہیں اور صحیح بن جہان میں ہے کہ اگر رات کو پڑھو سورہ بقرہ تو تین راتیں اس گھر میں شیطان نہیں آتا اور
 اگر دن کو پڑھی جائے تو تین روز شیطان داخل نہیں ہوتا اس گھر میں اور فضائل اس سورہ بقرہ کے بہت وارد ہیں حید
 میں سوال اس سورہ میں انواع امور عجیبہ مذکور ہیں اور اصناف شیعوں عزیزہ مسطور ہیں پس تخصیض اسکو ساتھ بقرہ
 کے کیوں کیا اور نام اسکا بھی کیوں رکھا جواب نام سورہ تو ان کے توقیفی ہیں مستغنی بیان وجہ غلطی سے اور یا ہم
 جواب ہے کہ بقرہ کا ذکر سوائے اس سورہ کے اور کہیں قرآن میں نہیں آیا خاصہ اس سورہ کا ہے اس واسطے لائق اس
 نام کے ہوئی اور نظم اور تطبیق اس بقرہ کے ساتھ فاتحہ کے یہ ہے کہ سورہ فاتحہ میں بیان توحید اور پرستش اور
 دعائستقامت اور ثبات کی ہے اور توحید اور پرستش کے پس جب سورہ فاتحہ نازل ہوئی لوگ تین قسم ہو گئے
 بعضوں نے توحید اور پرستش اختیار کی اور استقامت چاہی اور پرستش کے وہ مومن ہوئے بعضوں نے خلاف
 اسکا کیا وہ کافر ہوئے بعضوں نے ظاہر میں اقرار کیا باطن میں انکار کیا وہ منافق ہوئے پس حق تعالیٰ نے اول سورہ
 بقرہ میں ان تینوں فرقوں کو بیان فرمایا ہے اول مذکور مومنوں کا کیا پھر کافروں کا پھر منافقوں کا ہے سب سے عجیب
 کہ یہ نہ اذہرین نہ اذہرین نہ اذہرین دل میں کچھ ہیں منہ پر کچھ ہیں اور دوسری سورہ فاتحہ پر کبیل احوال متضمن تمام معانی
 قرآنی کے ہے اور سورہ بقرہ ابتداء تفصیل اسکی ہے اور تیسری فاتحہ میں آیتہ اھدنا الصراط المستقیم ہے سورہ بقرہ
 میں ہدی للمتقین اور چوتھی آخر سورہ فاتحہ میں ذکر زمرہ مومنین کا اور دوسری کافروں کا ہے آغاز سورہ بقرہ میں
 بھی مذکور مومنین کا اور دوسری کافروں کا ہے اور منافقین کا ہے اور پانچویں سورہ فاتحہ میں اول صفات الہیہ ہے
 ربوبیت کا مذکور ہے سورہ بقرہ میں بھی اول شرح ربوبیت حق تعالیٰ کی ہے نسبت بنوع انسانی کہ کیف
 تکفرون باللہ وکنتم امواتا فاحیاکم اور چھٹی سورہ فاتحہ میں انواع رحمت دینی اور دنیوی کو ساتھ دو اسم رحمت
 رحیم کے ارشاد فرمایا ہے سورہ بقرہ میں تفصیل انواع رحمت دینی اور دنیوی ہے کہ نسبت بدو فرقہ بنی اسرائیل اور
 بنی اسمعیل ارشاد ہوئی ہے ساتویں سورہ فاتحہ میں مقررہ جزایا دیوایا ہے ساتھ مالک یوم الدین سورہ

بقرو میں بیچ ذکر نبی اسرائیل کے مقابل ہر کفران اور عصیان کے مجازات انکی ساتھ عقوبات دینیوی کے مذکور
فرمائیں ہیں انھوں میں سورہ فاتحہ میں بیان عبادت اور استعانت ہی سورہ بقرہ میں آیتہ فاذا ذکرنا اذکرم
واشکروا ولا تکفرون سے تا آخر مسائل جہاد و حج شرح انواع عبادت ہی اور آیتہ و پسئلونک عن البناحی
سے تا آخر مسائل صدقات اور ربو کی تفصیل اسام استعانت ہی نوین سورہ فاتحہ میں طلب صراط المستقیم
ہی کہ حقیقت میں بطلب سورہ فاتحہ کے اسی پر مبنی ہیں سورہ بقرہ میں آیتہ ائس الرسول بیان صراط مستقیم

سورة البقرة من نزولها

بسم الله الرحمن الرحيم

و ثمانون وست ايات

آلہم یہ حروف مقطعه اسرار قرآن ہیں ہر ایک کو انکی معنی پر اطلاع نہیں ہے ایک سو چودہ سورتیں ہیں تمام قرآن
میں ان میں سے ان تیس سورہ کے پہلے حروف مقطعات ہیں اور یہ حروف مقطعات بعضے خاصی ہیں جیسے
الہی عص اور حم عسق اور بعضے رباعی ہیں چنانچہ المص اور الم اور بعضے ثلاثی ہیں کہ الم الرا اور بعض ثنائی ہیں مانند
طہ اور یس اور حم کے اور بعضے وحدان ہیں مثل ص کے اور ق کے اور ن کے ابن مسعود اور ابن عباس اور ضحاک
اور ثعلبی رضی اللہ عنہم نے کہا ہے بیچ تفسیر الم کے کہ الف انا کا اور لام اللہ کا اور میم اعلم کا ہے یعنی انا اللہ اعلم میں اللہ و
ترہون اور یہ تاویل بہت پسندیدہ ہے اس واسطے کہ عرب کا دستور ہے کہ کلام مختصر بہت پسند کرتے ہیں اور قرآن
اور عادت عرب پر نازل ہوا ہے چنانچہ خود فرمایا ہے حق تعالیٰ نے بلسان عربی صبیح اور بعضے کہتے ہیں کہ الم قسم
ہی حق تعالیٰ قسم کھا کر دکرنا ہے طعن کو کافروں کے کہ قرآن کے منکر تھے کہتے تھے کہ اللہ کا کلام نہیں جو محمد
صلی اللہ علیہ وسلم نے بنایا ہے پس قسم کھائی حق تعالیٰ نے الف کی اور لام کی اور میم کی الف اللہ کا اور لام جبریل کا
اور میم محمد کا ہے یعنی قسم ہے مجھے اپنی ذات پاک کی اور امانت جبریل کی اور محمد کی نہیں ہے ایسا جیسا کہ تم
کہتے ہو بلکہ وحی بھیجیے والا میں ہوں اور لا ینوالا جبریل ہی اور لینے والا محمد ہے علیہ السلام والصلوٰۃ اور قاضی
عہ کہتے ہیں کہ حروف مقطعه کہ اول ہر سورہ کے ہیں نام ان سورتوں کے ہیں پس الم نام اس سورہ کا ہے اور یہ عاد
ہی عرب کی کہ تسمیہ شی کا ساتھ حروف مفردات کے رکھتے ہیں چنانچہ صفر کا ص اور نحاس کا س اور حیل کا ق اور
حوت کا ن ہے پس یہ معنی ہوتے کہ الم یعنی یہ سورہ کہ الم اسکا نام ہے ذلک الکتاب الذی وعدناک یوم المشرق
بانزلناہ علیک معجزہ لک و دلالتہ باذنی علی بنونک یہ وہ کتاب ہے کہ وعدہ کیا تھا تمہیں مجھ سے دن مشرق کے نازل
کرے گا اسکے اوپر تیرے اور معجزہ ہے واسطے تیرے اور دلالتہ باقیہ ہے اوپر نبوت تیری کے اور الم ایک آیت ہے اور
اسے ہی جس سورہ کے پہلے مقطعات ہیں وہ آیتیں ہیں جدی جدی امام زاہدی نے فرمایا ہے کہ سات اس تاویل کے
کہ الم حاج اور ثنائی پروردگار کی وقف کرنا روای اور اگر معنی قسم کے کہتے تو درست نہیں وقف اس واسطے کہ سخن نام
ہی جب تک کہ جواب قسم کا نہ ملے اور جواب قسم کا لازیب فیہ ہے اور جواب قسم کا چار وجہ پر آتا ہے ایک تو



ساتھ ان خفیہ کے جیسے والسماء والطارق میں جواب قسم کا ان کل نفس لما علیہا حافظ دوسری ساتھ
 ان مشہور کے جیسی والفجر میں ان ذلک لبالدصادق تیسری ساتھ کلمہ کے جیسی والجم من ماضل صاحبکم وما
 غوی چوتھی ساتھ لاکے جیسی اس جگہ ہے لاریب فیہ تفسیر فتح الغریز میں لکھا ہے کہ الف سے مراد اصل اور لام
 لازم الاتباع اور تم سے حکم لینے اصل لازم الاتباع محکم کہ منکر و مکو معجز ہے اور مستدلون کو مضید ہے کہ مطالب عالیہ کو
 ساتھ حج روشن کے مثبت ہے اور شبہات و اہمہ کو منزل اور ماحی ہے وہ یہہ قرآن شریف ہے یہاں سمجھ لیجئے
 کہ اصول احکام دین کے چار چیزیں ہیں کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس اس واسطے کہ بعض احکام دین کے کتاب
 سے ثابت ہوئے ہیں جیسی نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اور حرمت خنزیر اور حلت کاؤ اور مانند لکھے اور بعض احکام قول اور
 فعل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے سے اُسے سنت کہتے ہیں جیسی نماز جنازہ کی اور حرمت خراور استری اور مانند
 اور بعض احکام باجماع مجتہدین ثابت ہیں مثل حرمت بیع اُس کتیرک کے کہ مالک اپنے سے فرزند لائی ہو اور سوا کے
 اور بعض احکام بقیاس ظاہر کہ غیر مخصوص کو اوپر مخصوص کے قیاس کیا ہے مثل حرمت سود لینے کی پیسے ٹکون
 میں کہ صحیح طحی سونے چاندی سے ہے اسباب میں لیکن وہ اصل کہ لازم اور محکم ہے سو کتاب کے نہیں اس واسطے
 کہ قیاس کو مستند چاہئے کہ بیج اصل کے بموجب اسکے حکم شرع ثابت ہو اور مستند اسکا یا کتاب ہے یا سنت
 ہے یا اجماع ہے اور اجماع بھی بذاتہ اصل نہیں ہے اس واسطے کہ اجماع نام اس قیاس کا ہے کہ تمام مجتہدین نے
 اوپر اسکے توارق قیاس کیا ہو پس اُسے بھی مستند ہونا چاہئے کتاب اور سنت سے اور سنت نام فعل اور قول پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور تا وقتکہ نبوت پیغمبر کی ثابت ہو قول اور فعل انکا معتبر ہو اور نبوت پیغمبر کی قرآن
 سے ثابت ہے کہ معجز و مسمومہ ہے پس حقیقت میں اصل محکم اوپر ہر ایک کے پیغمبر اور امت اور مجتہد اور عامی کے کہ لازم
 الاتباع ہے یہی قرآن ہے پس اور کتاب ہر چند لغت میں بمعنی مکتوب ہے کہ ہر نوشتہ کو کہتے ہیں چنانچہ لیا
 بمعنی طے ہوا ہے لیکن اصطلاح شرع میں خاص بیج معنی قرآن شریف کے ہے حتیٰ کہ اگر کوئی کہے کہ کتاب سے
 فلاں چیز ثابت ہے سمجھا جاتا ہے کہ قرآن سے ذلک الکتاب لا دین فیہ وہ کتاب کہ معنی روز میثاق
 میں ساتھ نزول کرنے اسکی کے وعدہ کیا تھا وہی قرآن ہے کچھ تنگ اور شبہہ نہیں ہے بیج اسکے ابن عباس
 اور عمرؓ کہتے ہیں ذالک بمعنی ہذا ہے اور یہہ دونوں کلمے اشارے کے ہیں ایک دوسرے سے بدل ہوتے ہیں چنانچہ اور
 جگہ ہے ذلک الدین الفیہ سورہ روم میں اے ہذا اور ہذا یوم لا یسطقون ای ذالک اور بعضوں نے کہا ہے کہ ذالک
 الکتاب اشارہ طرف اُس کتاب کے ہے کہ لوح محفوظ میں مکتوب ہے لاریب فیہ ای لاشک فیہ ابن عباس
 اور ابن مسعود اور عطاء اور مجاہد رضی اللہ عنہم نے کہا ہے نہیں ہے کوئی شے جسے اسکے کہ جسمیں ریب اور شک
 اور تناقض اور باطل ہو بلکہ سب کا سب کلام اللہ حق ہے سچا نا ہے بعض انکا بعض کو نزول اس آیت کا رد ہے مفسر

کافروں کے کہ ملن کرنے تیج حق قرآن شریف کے بعضہ کہتے تھے سحر بعضہ کہتے تھے شعوہ بعضہ کہتے تھے جمع کر دئے ہیں پہلے لوگوں کے بعضہ کچھ کہتے تھے بعضہ کچھ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اریب فیہ یعنی کچھ شک نہیں تیج ایک یعنی تیج قرآن کے کہ وحی ہی میری طرف سے اور محمد کے نازل ہوا ہے حضرت قیوم زمان قطب دوران سیر و مرشد برحق واقف اسرار خفی و جلی شاہ غلام علی دام ارشاد ہم فرماتے ہیں کہ نظم و ترتیب اس آیت کی ساتھ الحمید کے ہم ہیں کہ وہاں التجا اور طلب بندہ صراط مستقیم کی کئی مٹی یہاں حق سبحانہ نے ارشاد فرمایا کہ ذلک الکتاب لا یدب عند راہ راست کہ تو نے طلب کی تھی وہ یہ قرآن ہے کہ کچھ شک و شبہ نہیں اس میں ہدی للمتقین الذین یؤمنون بالغیب ویقیمون الصلوٰۃ ویمارون فیہم یتفقون راہ دکھلانے والا ہے پر میرے کاروان کے کہ یہ ساتھ اسکے مستفیع ہوتے ہیں وہ پر میرے کار کہ صدق عہد سے ایمان لائے ہیں ساتھ حبیب کے کہ حق تعالیٰ پرین دیکھے ایمان لائے ہیں اور ملائکہ پر اور قیامت پر یا حبیب مراد وحی ہے بعضوں نے کہا ہے قضا و قدر ہے کہ مسلمان ایمان لائے ہیں اس پر اور ادا کرتے ہیں نماز کو پانچوں وقت بشرائط اور اداب اور اس چیز سے کہ دی ہے اسے انکو خرچ کرتے ہیں اور پر اہل و عیال کے اور اقربا اور ہم ایوں کے اور جو سختی میں ان پر دی مصدر ہے بمعنی اسم فاعل اور متقین بمعنی مومنین کے ہے یعنی کلام اللہ مادی ہے واسطے مومنین کے اگرچہ کلام اللہ مادی ہے تمام جن اور انس کے حق میں لیکن نفع فائدہ ہدایت کا حاصل کیا ہے متقین نے اس واسطے تخصیص انکی کی اور اس مقام پر غرض میں بھی اشکال مذکور کرنے میں اور پوچھتے ہیں کہ ہدایت مناسب گمراہوں کے ہے ظاہر میں مناسب اس مقام کے ہدی للضالین فرمایا تھا نقیب یرضی وی میں جواب اس شبہ ہے کا سطور پر دیا ہے کہ پہلے ہم ذکر کر آئے کہ ہر چند ہدایت قرآن کی عام ہے ہر مسلم اور کافر کو چنانچہ اور جبکہ فرمایا ہے ہدی للناس لیکن انتفاع ہدایت قرآن خاص نصیب متقین ہے اور فتح العزیز میں لکھا ہے کہ معنی ہدی للمتقین کی یہ نہیں کہ یہ کتاب بعد از وصول بہ مرتبہ تقویٰ انکو ہدایت کرتی ہے بلکہ معنی یہ ہیں کہ کوئی متقی بغیر ہدایت قرآن کے متقی نہیں ہوا جیسے کہتے ہیں یہ دوائی دودھ پلانے والی اس جوانی ہے حال انکہ عہد جوانی میں دودھ پلانا کہاں ہے لیکن جو کتاب سبب شیر دینے اسکے حاصل ہوا ہے یہ بات کہی جاتی ہے اور صاحب کشاف نے کہا ہے کہ ہدی للمتقین قبل من قبل فلاں لہ کے ہے یا بمعنی کہ قرآن ہدایت ہے واسطے گمراہوں کے کہ آخر درجہ تقویٰ پھینکے سوال تمام قرآن کو وصف کرنا ہوتا کیونکہ ہو کے حال انکہ قرآن میں محملات اور مشابہات بھی واقع ہیں کہ تعین مراد کی ان سے نہیں کہی جاتی مگر بعض اوجہ عقل و خیال ہوئی تو ہدایت شان عقل ہوئی نہ شان قرآن اور اس واسطے جمیع فرق اسلام خواہ حق ہوں خواہ مبطل احتجاج بقرآن کرتے ہیں اور روایت صحیحہ میں بھی امیر المومنین حضرت علی مرتضیٰ سے وارد ہے کہ جب حضرت ابن عباس کو واسطے مناظرے خوارج کے بھیجا فرمایا کہ علیک بالسنۃ فان الفواہ ذو وجہ لازم کی جو برست پیغمبر

کہ قرآن سے طرح طرح کی وجہیں نکلتی ہیں اور یہ بھی ہے کہ بعض مسائل اعتقادی ایسے ہیں کہ ہدایت ہونا قرآن کا اہم مقصد ہے اور دلیل عقل کے مثل مباحثہ ذات اور صفات اور اثبات نبوت علی الاطلاق پس قرآن اس قسم میں کیونکر ہدایت بن سکے کہ دور لازم آتا ہے جواب معنی ہدایت ہونے قرآن کے یہ نہیں کہ بعض قرآن الزام مخالف دے سکیں بلکہ معنی اسکے انکشاف حقائق نفس الامریہ میں اور بناظر محملات اور متشابہات کے تا بعد ارجاع حکامات موجب مزید انکشاف ہوں یا بسبب محض ایمان بدلوں محملات اور متشابہات موجب ترقی و درجہ ایمان ہوں اور یہ بھی ایک نوع ہدایت کا ہے اور حج ان مسائل کے کہ موقوف علیہ قرآنیت قرآن کے ہیں ہدایت قرآن کی بسبب تاکہ اور تقویت اور امن و راحت و ہم سے حج دلائل اس مطلب کے ہے اور یہ نوع بھی عمدہ ہدایت کا ہے اور علاوہ اوپر اسکے یہ بھی کہ لفظ ہدی للمتقین کا دلالت نہیں کرتا اوپر اسکے کہ ہر جزو اسکا واسطے ہر متقی کے ہدی ہووے تا محدود لازم آوے بلکہ معنی اسکی یہ ہیں کہ تمام قرآن واسطے جمیع افراد متقین کے ہدایت ہے علی حسب تفاوت درجہ اتہم فی الفہم والاسنیاط اور علما کا معنی ہدایت میں اختلاف ہے چنانچہ کہا ہے کہ ہدایت کی دو معنی آتی ہیں ایک تو دلکھا دینا راہ کا مطلب باین معنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب کبار اور ائمہ اطہار اور اولیا اور علما اور صلحا مادی ہیں کہ راہ راست بتا دیتے ہیں پھر جب کو حق تعالیٰ نے چاہا اسنے قبول کیا اور استقامت کی اوپر اسکے اور جب کو حق تعالیٰ نے پچا مانے نہ قبول کیا اور اگر قبول بھی کیا استقامت نہ کی اوپر اسکے آخر کار گمراہ ہو گیا اور دوسری ہدایت کی معنی یہ ہیں کہ راہ دکھا کر پچا دینا مقصود تک باین معنی خاص اللہ تعالیٰ مادی ہے نہ سوال کے کوئی اور نظم شاہد مقصود سے مجھکو ملا کر ہدایت ہی توتی مادی میرا کون ہے مقصود میرا تجھ سوا تو میرا جو مجھکو اپنا کر خدا اور تقریر اس مقام کی بطور طالب علما نہ یوں ہے کہ ایک تو ہدی کی معنی دال اور مرشد کی آتی ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہدی و اما تمود فھذا ہدیہم ای دلناھم اور ایک ہدی آتا ہے بمعنی تخلیق فعل استہد کو معنی حقیقی نہیں ہیں اور ہدی سوا خدا کے پچا ہے کہ مضاف ہو طرف اور کے انک لاھدی من اجبت و لکن اللہ یھدی من یشاء اور بعض آیات میں کہ مضاف ساتھ انبیا اور ائمہ کے ہے ان سب جگہ بمعنی دعا ہے چنانچہ انک لہدی کلدعوا اور جعلناہم امم یمھدون ای بدیعو اور متقین جمع ہے متقی کی بمعنی حذر کے یعنی حذر کر نیوالے عذاب الہی سے ساتھ لزوم طاعت کے اور اجتناب معصیت کے اور تقویٰ دو قسم ہے ایک تقویٰ اصل ہے ایک تقویٰ فرع ہے تقویٰ اصل حذر ترک سے ساتھ لانے ایمان کے اور تقویٰ فرع حذر گناہ سے ساتھ قبول کرنے فرمان کے عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ اغلب تقویٰ کو بیچ قرآن کے اوپر تقویٰ اصل کے تفسیر کرتے ہیں قتادہ رحمۃ اللہ علیہ پوچھا کہ متقین کون لوگ ہیں کہا وہ ہیں کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے خود بتا دیا ہے الذین یؤمنون بالعیب الا یہ اور غیب اسے کہتے ہیں کہ جسے معلوم کریں احتیاج دلیل کی ہو اور جسے معلوم کریں احتیاج دلیل کی ہو وہ عیان ہے اور ایمان لانا سب سے پیروں پر فرض ہے اگرچہ یہ غیب

منہی عیان تھی لیکن پیغمبری انکی غیب تھی کہ ساتھ معجزے کے معلوم ہونی تھی اور معجزہ دلیل ہے شرف نبوت کا ابن
 سعود اور ابن عباس کہتے ہیں کہ غیب جنت اور نار اور قیامت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ غیب سے مراد حق تعالیٰ ہے
 کہ بن دیکھے ایمان لائے ہیں ہر چند قرب اور معصیت اور احاطہ اسکا ثابت ہے لیکن سب بحال لطافت کے وہ
 دید میں نہیں آسکا کیا طاقت ہے اس دیدہ حادث کی کہ نظارہ قدیم کرے بیت یہ نصیب اپنے کہان میں کہ
 تجھے دیکھیں ہم آہ پر دے ہی سے آواز نہ دے بلکہ لا نذر کہ الابصار وہو ید رک الابصار وہو اللطف الخیر
 بیت اُسے کس طرح دیکھے رافت بیچارہ حیران ہے تصور میں بھی جبکہ دیدہ نظارہ حیران ہے اگرچہ بعض ایمان
 شہودی کے قابل ہیں لیکن شہود و مشاہدے سے اللہ و راء الوریاء ہے جو دید میں بلکہ وہم خیال میں آوے وہ
 اُسے سوا ہی برتر ہے و راء ہے بیت پر وہ اٹھا اٹھا کے جسے جہانگشی ہے خلق ہم دیکھے آئیں ہیں اُسے وہ یار ہیں
 ایمان دو قسم ہے ایک ایمان بغیب ہے کہ عام مومنین رکھتے ہیں اور ایک ایمان شہودی ہے کہ خواص رکھتے
 ہیں ہر چند رویت نہیں لیکن کاروبہ ہونی ہے اکثر اولیاء نے اسی کو کمال کہا ہے اور اوپر اسکے درجات قربان
 نہیں فرمائے ایک بزرگ کہ قابل ہے ایمان شہود کا کہتا ہے اعظم تا دوست بچشم نہ نہ عین ہر دم در راہ طلب
 کجا شیم ہر دم گو نیز خدا چشم نہ نتوان دید آن ایشانند و من چنیم ہر دم نہ اور کوئی امت میں سوا اس ایک کے
 ان انکھوں سے دیکھے کا دنیا میں قابل نہیں ہے جو ایمان شہودی والے ہیں وہ بھی شہود و مشاہدے کے ساتھ دیدہ
 دل کے قابل ہیں اور نقشبندی اس شہود کو بغیر ساتھ حضور قلب کرتے ہیں کہ وہ لگو ایک نگرانی اور توجہ پیدا ہوتی
 ہے طرف حق تعالیٰ کے اور اسی کو اکثر نے بلکہ سب نے کمال کہا ہے اور حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ
 فرماتے ہیں کمال یہ نہیں ہے شہود اور مشاہدہ اور توجہ اور حضور دال ہے اوپر تا مسمیت مقام کے اور باقی رہنے مسما
 کے بعد قطع کرنے مسافت کے کمال اتصال میں نہ شہود رہتا ہے نہ مشاہدہ نہ توجہ رہتی ہے نہ حضور ان مقامات کو ساتھ
 ایک مثال کے واضح کرنا ہوں تاکہ خوب فہمید میں آجائے مثلاً ایک شخص نے ماتھے اپنا پس پشت رکھا ہے یقین ہے
 اُسے کہ ماتھے میرا ہے لیکن نظر نہیں آیا یہ ایمان بغیب ہے عام مسلمانوں کو کہ یقین جاتے ہیں کہ حق تعالیٰ ہے لیکن
 دکھلائی نہیں دیتا پھر وہ شخص اپنا ماتھے پس پشت سے اٹھا کر رو برو انکھوں کے لے آیا یہ ایمان شہودی ہے کہ اولیا کو
 مشاہدہ دل ہوتا ہے مثل رویت کے پھر اس شخص نے ماتھے اپنا لائے لائے مرد بک دیدہ سے ملا یا اسوقت اسکو ماتھے نظر
 نہیں آیا لیکن یقین ہے کہ میرا ماتھے ہے پس کمال اتصال میں شہود باقی نہیں رہتا یہ ایمان بغیب احصا خواص کا ہے
 کہ بعد شہود اور مشاہدے کے حاصل ہوا اور مشاہدہ ہی ساتھ ایمان عوام کے اور قدامت صحابہ نے ایمان بغیب کو اس آیت
 میں اور ہی معنوں پر چل کیا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود سے بروایت امام احمد بن حنبلہ انکی کے اور بروایت حاکم اور
 سوانکے محدثین معتبر سے ثابت ہوا ہے کہ جارت بن قیس نے ایک روز اُسے کہا کہ بڑا فسوس ہے ہمیں کہ ہم جو چیز

فوت ہو وہ تحقیق حاصل ہوئی اس باران محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ بدیدار رسول پروردگار مشرف ہو تم عبد اللہ بن مسعود
 نے فرمایا کہ ہمیں بھی حشر ہے کہ جو چیز ہم سے فوت ہوئی وہ تحقیق حاصل ہے کہ نا دیدہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایمان
 لائے ہو قسم خدا کی کہ نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پر جسے آپ کو دیکھا ہے آفتاب ظاہر تر ہے ایمان
 ایمان تمہارا ہے پھر سورہ بقرہ ماسفلون پر بھی اور اسی کو ہزار اور ابو یعلیٰ اور حاکم شروایت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب
 رضی اللہ عنہ لائے ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ میں ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر تھا فرمایا ان
 حضرت نے کہ بیان کرو کہ افضل انواع ایمان کون سے لوگوں کا ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان فرشتوں کا ہے
 حضرت نے فرمایا کہ انکو ایمان سے کیا مانع ہے مہرلت فرشتوں کی نزدیک خدا کے جاتے ہو عرض کیا یا رسول اللہ ایمان
 پیغمبر کا کیا تعجب ہے کہ حق تعالیٰ نے انھیں ساتھ نبوت اور رسالت کے ممتاز فرمایا ہے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان
 ان لوگوں کا کہ ساتھ انبیاء کے حاضر ہوئے ہیں اور پر دین کے جان اپنی قربان کر کر تہادت پائی ہے فرمایا ایمان انکا
 کیا جو کچھ رکھا ہے کہ ہمراہ انبیاء کے صحبت رکھی اور اطوار اوضاع انکی دیکھ کر یقین نام حاصل کیا ہے عرض کیا یا رسول
 اللہ پس فرمائے ایمان کون سے فرقے کا افضل ہے فرمایا ایمان اس فرقے کا کہ بنو زلت میں باپوں کے ہیں بعزیر
 پیدا ہوئے اور مجھ پر ایمان لاوینگے مجھے نہیں دیکھا ہو گا چند اوراق سیاہ کردہ انکی نظر میں آوینگے وہ بسبب قوہ ایمان
 کے موافق اس کے عمل کریں گے یہ گروہ ایمان میں افضل ہے اور ان سے اور اسی قصے کو طبرانی نے ابن عباس سے باطنی
 روایت کیا ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیچ سفر کے صبح کو اٹھے اور فرمایا کہ پانی ہے تاکہ وضو کرو نہیں
 لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہاں پانی نہیں فرمایا کہ یکے پاس پانی پیسے کا بھی ہے ایک شخص نے ایک ابجورہ
 لیا کر حضور میں رکھ دیا اپنے انگلیاں اپنی اسمن واکر بلال کو فرمایا کہ لوگوں کو آواز کر کہ آویں اور وضو کریں لوگ آتے تھے
 اور وضو کر کے جاتے تھے پانی فوار کی مانند انگشتان مبارک سے جوش کھانا تھا ابن مسعود منجملہ صحابہ سے اس پانی کے
 پیسے میں مشغول تھے بار بار نوش کرتے تھے جب لشکر وضو سے فارغ ہوا آپ اٹھے اور نماز صبح اور نمازی بعد نماز صبح طر
 لوگوں کے متوجہ ہو کر فرمایا اے لوگو درمیان مخلوقات کے کون سا فرقہ ہے کہ ایمان انکا جو بگی رکھا ہے عرض کیا
 یا رسول اللہ فرشتوں کا فرمایا کہ امر اور نبی الہی فرشتے پہنچاتے ہیں آپ کیونکر ایمان نہ لاویں ایمان انکا کیا تعجب ہے عرض
 کیا یا رسول اللہ ایمان پیغمبر کا فرمایا پیغمبروں پر وحی آسمان سے نازل ہوتی ہے یہ کیوں نہ ایمان لاویں عرض کیا یا رسول
 ایمان تمہارے یا رسول کا فرمایا کہ یاروں کو میرے کیا ہے کہ ایمان نہ لاویں حال انکے میں انھیں موجود ہوں اور ہر لمحہ اور
 لمحہ دیکھتے ہیں جو کچھ دیکھتے ہیں ایمان اس گروہ کا جو بگی رکھا ہے کہ بعد میرے ہونگے اور مجھے بن دیکھے ایمان لاویں
 اور تصدیق میری کریں گے لوگ اسی فرقے کے ہیں بھائی میرے او تم یار میرے ہو ابو داؤد نے اور طبرانی نے نافع سے
 روایت کی ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہا کہ یا ابا عبد الرحمان تم نے اپنے انکھوں

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے عبد اللہ ابن عمر نے کہا مان دیکھا ہے اسنے کہا اس اپنی زبان سے نکلے
 ستم کلام ہونے ہو انھوں نے کہا مان ہو ابوہریرہ اسنے کہا کہ اسنے اپنے ماتھوں سے بیعت بھی کی ہے انھوں نے
 کہا مان کی ہے اس شخص کو وجد آیا اور کہا کہ عجب حالت خوشی کی رکھتے ہو تم عبد اللہ ابن عمر نے کہا کہ مجھ سے میں
 ایک بات کہوں سنا ہے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ خوشحال اسکا ہے مجھے دیکھا اور مجھے پرانا
 لایا اور خوشحال ہے پھر خوشحال ہے جس خوشحال ہے اس شخص کا کہ بن دیکھے مجھے پرانا لایا اور حاکم نے ابوہریرہ سے
 روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک دن کہ ایک جماعت میرے امت کی بعد میری بیعت کی
 محبت میرے میں ایسے فرشتے ہوگی کہ اگر میرا وہ تو دیدار میرا اہل اور خیال اور امتعہ اور اسوال اپنا دیکر خیر دلین
 و یقیمون الصلوۃ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا ہے اقامت صلوۃ کیا ہے رعایت کرنی حدود اور شرائط نماز کی
 صحیح اوقات نماز کے ایک قسم شرائط یہ ہیں کہ نماز و ابوہریرہ طہارت بدن طہارت مکان استقبال قبلہ عرفان
 وقت اور سوا انکے اور ایک شرطین قبولیت نماز کی ہیں مثل تقویٰ اور خشوع اور احلاص اور تعظیم کے کہ خدا تعالیٰ
 فرماتا ہے اِنَّمَا يَنْفِلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ہمارا منہ قناہم ینفقون ابن عباس کہتے ہیں کہ مراد اسے زکوۃ ہے چنانچہ حق تعالیٰ
 نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ لَا يَنْفِقُوا بِالْآيَةِ سمجھ لیجئے کہ حق تعالیٰ نے یہاں دو صفتیں مومنین کی بیان
 کی ہیں ایک نماز پڑھنا اور دوسری زکوۃ دینا ان دونوں جتنی عبادات ہیں سب انیس اسواسطے کہ عبادت
 ایابدنی ہے یا مالی ہے بدنی عبادت جو ہے سو نماز میں داخل کر دی کہ یہہ بزرگتر ہے سب اور مالی عبادت سب
 زکوۃ میں کہہ دی کہ اعظم تر ہے سب اور نعمتیں حق تعالیٰ نے بندوں کو بیشمار عطا کیں ہیں لیکن بڑی نعمتیں
 دنیا میں دو ہیں تندرستی اور فراخ دستی نماز پڑھنا کہ عبادت بدنی ہے شکر نعمت تندرستی کا ہے کیجئے ماحضہ اطباء
 جاہل کے گرفتار نہیں ہے اور زکوۃ دینا کہ عبادت مالی ہے شکر نعمت فراخ دستی ہے کہ در بدر واسطے پارہ مان کے
 خراب ہو اعتبار نہیں ہے کہا ہے ابن مسعود نے کہ مراد اتفاق سے خرچ کرنا ہے انیہ کہ خیال میں اسکے چنانچہ فرمایا
 ہے لَنَنْفِقَ ذُلًّا وَسَعَةً مِنْ سَعَدَةٍ اور ہمارا قیام میں کہ صیغہ متکلم مع الغیر کا ہے خبر دی ہے حق تعالیٰ نے اپنے ذات
 مبارک سے ساتھ ذکر صیغہ جمع کے حال انکہ وہ واحد ہے لا شریک لہ اوپر عبادت عرب کے کہ عرب والے اپنے آپ کو
 ساتھ جمع کے بتیر کرتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں ہم یہہ کہا ہم یہہ کہتے ہیں اور رزاق حق تعالیٰ ہے خواہ روزی حرام و
 خواہ حلال چنانچہ مذہب اہل سنت جماعت کا ہے بخلاف مذہب معتزلہ کے کہ کہتے ہیں روزی ہمارا ہی ہے نہ
 غیر کی اور کہتے ہیں کہ خدا بندوں کو روزی حرام نہیں دیتا یہہ بات معتزلہ کی فاسد ہے اسواسطے کہ رزاق حرام کا چاہئے
 کوئی اور ہو یہہ شریک ہو اللہ کا بخود باللہ نہا یہہ کفر ہے کہتے ہیں اللہ رزاق مطلق ہے چنانچہ والا اجر رزاق تمام مخلوق کا ہے نہ
 مخلوق ایسی ہے کہ انکا نہ ملک ہے نہ ملک ہے چنانچہ علام میں دو اب میں ماتھوں گھوڑے اونٹ بیل گائے دنبے بکری شیر بھیڑ

گیدہ کتابی بلکہ سانپ کچھ مکرئی حیوانی سکورق پہچاتا ہے بیت ایسی سب ہی پیدایش وہی خلاق برحق
 بہ سچ ہے ہم میں سب مرزوق وہ رزاق مطلق ہے اور اصل الطاق کا حرف سوال ہے چہ وجہ اور حقوق
 اور حق تعالیٰ نے تعریف کی مسلمانوں کی کہ حق میرا داکر ہے ہیں وہ کیا ہے صلوات ہے اور حق خلق نکما داکر ہے ہیں
 وہ کیا ہے زکوٰۃ ہے اور اپنے حق کے پاس حق خلق کا بیان فرمایا تاکہ بائیں اتصال بزرگی اور شرافت ہو خلق کو اور
 اس آیت میں حق تعالیٰ نے مدح مسلمانوں کی ساتھ تین چیز کے کئی ایک بیان فرمائی سخاوت دل کی لکے وہ
 کیا ہے ایمان لانا ہے بغیر چنانچہ فرمایا والذین یؤمنون بالغیب دوسری ارشاد کئی سخاوت تن کی لکے وہ کیا
 نماز پڑھنا ہے چنانچہ فرمایا ویقفون الصلوۃ یہی بیان فرمائی سخاوت مال کی لکے وہ کیا ہے زکوٰۃ دینا ہے چنانچہ
 ومارزقناہم ینفقون اور یہ دلیل ہے کہ حق تعالیٰ کے بہت حق ہیں اوپر دل بندوں کے اور جان پرانے اور مال
 میں لکے جو بڑی بڑی حق تھی انہیں سے ایک ایک کو بیان فرمایا تاکہ راجب ہوں اور ادا کرنے اور کمال لانے اسکے
 وَالَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَیْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُونَ اور وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں
 اس چیز کے کہ اناری گئی ہے طرف تیرے اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرآن سے اور وہ چیز اناری گئی ہے پہلے تجھ
 سے اور پیغمبروں پر نازل ہوئی تھی والذین یؤمنون بالغیب تو کہتے تھے یہود اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم
 نعت اور صفت ہماری ہے کہ اقرار کرتے ہیں ہم ساتھ غیب کے اور نماز پڑھتے ہیں طرف بیت المقدس کے اور صدقہ دیتے ہیں
 پس ہم اہل ہیں واسطے اسکے حق تعالیٰ نے جھٹایا انھیں اور نازل کی بہ آیت یعنی متقی وہ ہیں کہ ایمان لائے ہیں ساتھ
 قرآن کے کہ نازل کیا گیا ہے اوپر تیرے اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کتب دیگر پر کہ قبل تجھ سے اور پیغمبروں پر نازل
 ہوئے ہیں سمجھ لیجئے کہ ایمان لانا کتب ما تقدم پر فرض ہے کہ کلام باری ہیں لیکن عمل اور نکالات منسوخ ہے ساتھ نزول
 قرآن کے اور ظہور نبی آخر الزمان کے علیہ الصلوۃ اللہ الملک الرحمان اس طرح ایمان لانا ساتھ قبلہ اولی کے کہ بیت
 المقدس ہے درست اور بجای لیکن سجدہ کرنا طرف اسکے ناروا ہے اور بالآخِرۃ ہم یوقنون کہ مدح میں یقیونان کے
 وارو ہے آخرت روز قیامت کو کہتے ہیں اس واسطے کہ آخر ایم دینا ہے پس بعد ہا وقت بوصف باللہ والہ ہا اور بعضوں
 نے کہا ہے کہ قیامت کو آخرت اس واسطے کہتے ہیں کہ متاخر ہے دینا سے اور دنیا کو دینا کہتے ہیں واسطے وامت کے
 کہ ایک کیسہ میں ہے اس میں اُولَئِکَ عَلٰی اٰھْدٰی تَنْ دَرِہِمُ وَاُولَئِکَ ہُمُ الْمَفْلُحُونَ یہ لوگ اوپر ہدایت کے ہیں
 پر دروگارا اپنے سے اور یہ لوگ بھی چھٹکارا پانیوالے ہیں عذاب اور عقاب کے اور ہر وہو نیوالے ہیں ساتھ درجات
 ثواب کے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ سفحون وہ لوگ ہیں کہ پایا انھوں نے جو کچھ کہ وضو نہا اور چھوٹے جن
 چیز سے کہ ڈرتے تھے یہ آیت وعدہ کی ہے اور کلمہ اولئک انشا رہی طرف ان لوگوں کے کہ وصف انکا پہلے مذکور

ہو اے اور کلمہ علی ہدی میں عبودیت ہے اور کلمہ من ربہم میں بیان ربوبیت اور یہ آیت دلیل ہے کہ العبد چھند
 بنفسہ الالہ احدیہ اللہ نہ بندہ آپ ہدایت یافتہ نہیں ہوتا مگر ساتھ ہدایت فرمائے حق سبحانہ تعالیٰ کے اور یہ آیت
 روحی معتر کو نکال دے کہتے ہیں العبد چھندی بنفسہ بندہ آپ بنفسہ ہدایت یافتہ ہوتا ہے یہاں تک کہ یہ بہتین
 پیچھے مذکور ہو ہی ہیں ہوسنوں کی شان میں ہیں کہ جو مشرف ہو تھے ساتھ اسلام کے اہل کتاب میں سے مثل عبد اللہ
 ابن سلام کے اور اصحاب انکے کے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سمجھ لیجئے کہ سورۃ فاتحہ سات آیات ہفتگانہ اپنی کے اور
 چار آیتیں سورہ بقرہ کی ان تیس آیتوں سے ہیں کہ برکات انکی معروف و مشہور ہیں عبد اللہ بن احمد بن خلیل نے
 بیچ زاد المسند کے اور حاکم اور بیہقی نے بیچ کتاب الدعوات کے ابی بن کعب سے روایت کی ہے کہ میں ایک روز حضور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر تھا ناگاہ ایک اعرابی نے اگر عرض کیا کہ بھائی میرا درد شدید ہیں مبتلا ہے حضرت نے
 فرمایا کیا دردی عرض کیا آپ نے جواب دیا کہ ہمارے پاس بے آعرابی جا کر حضور میں لایا آنحضرت
 نے یہہ آیتیں پڑھ کر دم فرمایا فی الفور شفا ہوئی اور آیت کھڑا ہوا گویا کہ کچھ مرض اور اسبب تھا ہی نہیں سورہ فاتحہ اور چار
 سورہ بقرہ کی اور آیت الھکم اللہ واحد اور آیتہ الکرسی اور تین آیتیں آخر بقرہ کی اور ایک آیت سورہ آل عمران کی شہد
 اللہ انزلہ اللہ الاھو اور سورہ اعراف کی ان ربکم اللہ نہ اور سورہ مومنین کی فذوالی اللہ الملک الحق اور سورہ جن
 وانہ تعالجد ربنا او اور دس آیتیں اول صفات کی اور تین آیتیں آخر سورہ حشر کی اور قل ھو اللہ اور مغودین اور دار
 نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ جو کوئی چار آیتیں اول سورہ بقرہ کی شب کو پڑھے اُس شب صحت و خلل شیطان کا
 نہیں ہوتا اور بعض روایات میں بیہقی نے شعب الایمان میں اور سعید بن مسعود نے اپنی مسند میں اور دارمی نے مغیرہ بن سعید سے
 یاران عبد اللہ بن مسعود سے کہا تھا کہ جو کوئی دس آیتیں سورہ بقرہ کی وقت خواب کے پڑھے قرآن فراموش نہ ہوگا اُسے
 چار آیتیں اول کی اور آیتہ الکرسی اور دو آیتیں بعد کی اُسکے اور تین آیتیں آخر سورہ بقرہ کی اللہ مافی السموان سے اور طبرانی
 بیہقی نے شعب الایمان میں ابن عمر سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے جو
 کوئی تم میں سے مر جاو اُسے گھر میں نہ رکھو چاہئے کہ جلد قبر کو لجاو اور سرھائے قبر کے کھرے ہو کر اول سورہ بقرہ پڑھو اور پڑھا
 کھرے ہو کر آخر سورہ بقرہ پڑھو اور ابن بخاری نے تاریخ اپنی میں محمد بن سیرین سے روایت کی ہے کہ ہم ایک بار اوپر کنارے نہر
 تشرکہ نام شہر کا ہی اترے لوگوں نے کہا یہاں نہ اترو یہ محل خطر ہے قافلہ یہاں اترتا ہی اسباب سگالیرے کو
 لے جاتے ہیں سب یا ہمارے سنگر یہ بات شہر میں جا اترے میں تنہا وہیں اترتا رہا جب حدیث کہ عبد اللہ بن عمر سے سنی
 میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی شب کو تیس آیت پڑھے اُسے اُس رات کوئی دلدہ اور چورانہ نہ ہو نہ بھانجا لیکن
 گھر کا نہ ہو اور جان اور مال اپنے سے محفوظ رکھنا ہی صبح تک جب رات ہوئی تو چوروں کے خطرے سے نیند نہ آئی مجھے دیکھتا
 کیا ہوں کہ ایک جماعت کثیر شمیر نہ نہ نے اوپر میرا زیادہ تین مرتبے سے حملہ کیا لیکن مجھے ناک نہیں آسکتی تھی جو صبح ہوئی کوچ کیا میں نے

راہ میں ایک پیر مرد سے ملاقات ہوئی کہا اُس نے تو انسان ہے یا جن کہا میں نے انسان ہوں میں کہا اُس نے رات کیا کیا
 تیرا تھا کہ ہم ستر آدمیوں سے زیادہ تجھ پر حملہ کرتے تھے اور درمیان ہمارے اور تیرے قلعہ اپنی پیدا ہو تا تھا میں نے اُس پیر
 مرد سے قصہ حدیث کا مذکور کیا کہا اُس نے وہ تیس آیتیں کون کون سی ہیں کہا میں نے چار آیتیں اول بقرہ کی مصلحون
 نکت اور تین آیتیں آلہ الکمر سی خالدون نکت اور تین آیتیں آخر بقرہ کی اللہ مافی السموات سے آخر نکت اور تین آیتیں
 اعراف کی ان ربکم اللہ سے محسنین نکت اور دو آیتیں بنی اسرائیل کی قل ادعوا اللہ وادعوا الرحمن سے آخر سورہ
 اور دس آیتیں اول صفات کی لازب نکت اور دو آیتیں سورہ الرحمن کی یا معشر الجن والانس سے تنصیران نکت
 اور چار آیتیں آخر حشر کی لانزلنا هذا القرآن سے آخر سورہ نکت اور دو آیتیں قل اوچی کی انزلنا علی جبریل سے
 شططا نکت جو بیان حال ان لوگوں کی ہے کہ ہدایت قرآن مستمع ہوئے ہیں فراغت ہوئی تو اب بیان حال ان
 دو فرقہ کا کہ اشتقاق میں شروع فرمایا اور گویا اس ارشاد میں تلی جناب رسالت اب صلی اللہ علیہ وسلم بھی ساتھ
 کہ عدم انتفاع ان فرقہ کا نہ اس سبب ہے کہ ہدایت قرآن میں قصور اور فتور ہے اور نہ اس جہت سے کہ انداز اور تبلیغ
 مختار سے میں نقصان ہے بلکہ سبب ابطال اس تعداد اور فاضلت نکت کے ہے ان الذین کفروا
 سواؤ علیہم آئندہ انکم امم کفرتم انکم لا یؤمنون تحقیق وہ لوگ کہ کافر ہوئے ہیں برابر ہیں اوپر نکتہ یاد دیا
 توئے انکو عذاب یا تدرایا توئے انکو وہ ایمان نہ لاوینگے تطبیق اور نظم اس آیت کے ساتھ ماقبل کے یہ ہے کہ ماقبل مدح
 اور ستائش مسلمانوں کی تھی اور یہ مذمت کافروں کی ہے اور کفر کی معنی لغت میں ستر کی آیتیں ہیں اس واسطے زراعت
 کرنیوالیکو کافر کہتے ہیں کہ چھپاتا ہے دامن کو زمین میں چاہی حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کمن غبت اعجب الکفار ونبیائہ
 اعی الزرع اور رات اندھیری کو کافر کہتے ہیں کہ چھپاتی ہے عالم کو ساتھ ظلمت کے پس جو لوگ چھپاتے ہیں لغت میں
 اور اللہ کے حق کو اور لغت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ کافر ہیں انھو کی مثال میں یہ آیت ہے ابن عباس کہتے
 ہیں کہ نزول اس آیت کا سبب نشان اس جماعت کے ہے جو وہ دونوں سے کہ سردار اسکا کعب بن اشرف تھا اور قادیان
 کہتے ہیں کہ یہ آیت سبب نشان مشرکوں کی ہے اسی ہے مخصوص عتبہ اور شعیبہ اور ولید بن مغیرہ لعنہم اللہ اور سبع کہتے ہیں کہ
 سبب نشان ان کافروں کے کہ جنگ بدر میں مارے گئے اور ابو وراق رضی اللہ عنہ کہتے ہیں سبب نشان ابو جہل کے اور اس کے بارون
 کے ہے سمجھ لیجئے کہ یہ آیت ہر چند عام ہے لہذا ہر لیکن مراد اس سے خاص ہے اس واسطے کہ فرمایا در اتویانہ ذرا تو ایمان نہ لاوینگے
 اور حال انکو بہت کافر بعد ذرا نے ایمان لائے پس معلوم ہوا کہ خاص بعضے کافروں کے حق میں ہے کہ کفر انکا ساتھ عالم
 اپنے کے حق تعالیٰ نے معلوم کیا ہے کہ ایمان نہ لاوینگے اور حال کفر پر نیکے حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ برابر ذرا ایمان نہ لاوے
 ایمان نہ لاوینگے اگر کوئی کہے کہ حق تعالیٰ کو تو معلوم تھا کہ ایمان یہ نہ لاوینگے پھر مغیرہ ان پر کیوں بھیجے کہتے ہیں
 ہم کہ پیغمبر بھیجے ہیں واسطے الزام دینے انکے کے کہ حجت ہو انپر اور قطع عذر کا ہو انکے یعنی یہہ جیلہ اور عذر نکر سکیں

اور ہمیں جنت اور عذاب کے عذاب کرنے پر چنانچہ و المرسلات میں فرمایا ہے عذابا و نذرا اور بمعنی و اور
 عذابا و نذرا لکم یعنی رسول بھیجیں ہم نے واسطے عذاب کرنے اور ڈرنے مختار کیے اگر تم ڈرے اور پسند نہ کرو
 تو نفع تمہارا ہے والا عذاب ہمارا ہے اور عذاب حق تعالیٰ کی طرف سے حجت الزام دین کی ہے لکن تاکہ قیامت میں نہ
 کہ کیوں نہ بھیجے تمہیں رسول کہ ہم ایمان لائے چنانچہ فرمایا ہے و سلام مبشرین و منذرین لئلا يكون للناس على الله حجة
 بعد الرسل حتم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة وطمعهم عذاب عظيم مہر
 مہر کی حق تعالیٰ نے اوپر دلوں کے اور اوپر کانوں کے اور اوپر آنکھوں کے پر دے اور واسطے ان کے عذاب
 ہے بڑا قلب نام بار گوشت کا ہے کہ بشکل صنوبر زیر پستان چپ بمفاصلہ دو انگشت طرف پہلو کے واقع ہے
 اور روح حیوانی اسی گوشت میں پیدا ہوتی ہے وہی روح ہے کہ نشاء حس و حرکت ہے اسی گوشت سے طرف
 تمام اعضائے بدنی کے بواسطہ شراپیں کے پہنچتی ہے اور اصطلاح اہل شرع میں تمام لطیفہ انسانی کا ہے کہ
 انسانیت انسانی اسی سے ہے اور امتثال اور امر اور نہی شرع اور عمل کرنا بموجب تکلیفات الہیہ کے اسی سے ہے
 چنانچہ قرآن مجید میں فرمایا ہے ان فی ذلک لذکوی لمن کان لہ قلب سلیم اور یہہ لطیفہ عالم امر سے ہے کہ وجود
 اسکا اوپر مادے کے موقوف نہیں ہے چنانچہ فرمایا ہے انما امرنا البتئی اذا اردناہ ان نفعل لہ کن ھیكون فقط
 امر کن سے پیدا ہوا ہے اور لطائف عالم امر کے پانچ ہیں بنابر تحقیق حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک
 قلب ہے دوسرے لطیفہ روح ہے کہ مقام اسکا زیر پستان راست بمفاصلہ دو انگشت ہے یہ لطیفہ سر ہے
 اسکا برابر پستان چپ کے طرف سینہ کے بمفاصلہ دو انگشت ہے چوتھا لطیفہ حنفی ہے کہ جگہ اسکی برابر پستان
 راست کے بمفاصلہ دو انگشت طرف سینہ کے ہے پانچواں لطیفہ اخفی ہے موضع اسکا عین وسط سینہ ہے اور اصل
 ان لطائف خمسہ عالم امر کے بالائے عرش ہے وجود آدمی میں ایک تعلق ان مغالون میں دیکھتے ہیں بس قلب
 صنوبری کہ بدن انسانی میں ہے مثل تمام بدن کے عالم خلق سے ہے کہ وجود اسکا موقوف اوپر مادے کی ہے
 لکھا ہے حضرت مجدد نے کہ قلب صنوبری استیانہ قلب حقیقی ہے اور جہان لفظ قلب کا وارد ہے اسی سے یہی
 لطیفہ مراد ہے کہ مورد انوار الہی اور محل الہام ربانی ہے اور دلیل سے استدلال کرنا اور مدلول بر لانا کام اسی
 لطیفہ کا ہے اور جب اس لطیفے پر مہر لگا دی راہ استدلال کا اور راہ الہام اور ذوق اور کشف کا سدود ہو گیا اور
 ان کفاروں کے حق میں استدلال پر بھی اتقا نہیں کی بلکہ اوپر کانوں کے بھی یعنی قوت شنوائی پر بھی مہر لگا دی
 کہ استدلال اور و کھاجی نہ سنے تارفتہ رفته مضمون اس استدلال کا راہ سوراھائے پھانی سے ان کے دل میں
 نہ پہنچے اور جنہوں نے راہ استدلال طے کی ہے استدلال اور و کھاجی کمال حاصل کیا ہے انھیں دیکھیں اور دیکھ کر شوق
 تحصیل اس کمال کا کریں سو یہ بھی نہیں کہ بنیادیوں پر ان کے پردہ میں چپے ہوئے اصلاً دیکھ نہیں سکتے شاعر نے قلب سے چپے

چھا یا لگا ہوا ہے۔ نظروں کے سامنے بھی پردا چھتا ہوا ہے۔ ختم اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیدائش کفر کی اور ظلمت کفر کی
 اُنکے ہی باختیار انکے یہ یہ کہ کفر انکو بھیر دیا ہے اور ایمان انکے زیر دستی ہے یہاں اور اگر کفر انکو بزور دیا ہوتا تو ایمان
 انکے بھیر دور کیا ہوتا تو ایمان نہ لانے پر عتاب اور ملامت کافروں کی نہ فرما تا حق تعالیٰ اور کا یہی کو مخاطب ہے ایمان کے
 اور معاتب ساتھ کفر کے ہوتے چنانچہ فرمایا ہے۔ فالحکم کا یوسف منون کیا ہے واسطے انکے جو ایمان نہیں لانے تھے
 پس معلوم ہو کہ ایمان لانے کے اختیار میں اور نہیں لانے کے سوا سزاوار عذاب عظیم کے ہیں کفر ایمان نیکی ہی
 طاعت معصیت یکساں اگر یہ والا اللہ ہے لیکن بند کو اختیار دیا ہے باہن اختیار عذاب ثواب مستحق ہے اور
 اللہ تعالیٰ ایمان اسلام طاعت نیکی فرمانبرداری پر خوش ہے اور کفر اور معصیت اور برائی اور نافرمانی پر ناخوش
 ہے اس واسطے کہ ان پر وعدہ ثواب کیا ہے اور اس پر وعید عذاب مثلاً ایک بادشاہ ہے اسنے ایک باغ بنایا اور اپنے
 علائق کو اس باغ میں چھوڑ دیا اور مختار کیا کہ جس درخت کا میوہ چاہو کھاؤ اور جس بونی کا پھول پسند ہو سو کھو لیکن وہ
 ہنال کہ روش شمال میں واقع ہیں اگرچہ میوہ انکا خوش رنگ خوش شکل جرات زبان پر بھی دوقین اور مزہ دار ہیں لیکن
 تاثیر اسکی بہت بدیہی پست تنجا کہ سوزش حرارت ایسی پیدا کرتا ہے کہ آدمی کا دل کڑواگت ریشہ بال چھہ بھکا جاتا ہے
 آخر کو ہلاک ہو جاتا ہے اس سے پرہیز کیجئے اور ہرگز نہ کرائے نہ کھائو اور وہ بونے کہ تختہ بسیار میں نمودار
 ہیں پھول انکے اگرچہ ظاہر میں نازک اور خوش رنگ اور پر بہار ہیں اور سو گھٹنے میں بھی اللہ کی کیفیت رکھتے ہیں
 لیکن اثر انکا کمال برائے شامہ کو خراب کرتا ہے اور باغ کو پریشان کر سرچھیر آدمی کو چلکڑ میں بہوش کر کر کے رو دیتا
 ہے آخر کو آدمی آخر ہو جاتا ہے انکے بھیر اور دیکھو انھیں نہ سو گھٹے اور وہ درخت کہ روش میں میں جلوہ نما ہیں
 انکے سایہ میں بیٹھو کہ ہوا انکی راحت دل ہے اور انکا میوہ نور ہو کھائو کہ قوت روح ہے اور دفع امراض ہے اور تندرستی
 اور صحت بخشتا ہے اور وہ پتہ کہ تختہ جنوب میں بہار فرما ہیں پھول انکے مقبول ہیں انکو نور ہو سو گھٹے کہ فائدہ کثیر و شامہ
 اور دماغ کو خوش بینے اور انکے مار پھینکے ریاست میں بدن کو دینگے شوق سے اس تختہ میں اس روش میں پھیرو چلیو کھلیو
 کو دیو کہ قطع ہے ضرر نہیں ہے اور دیکھو اس تختہ اس روش میں بجائو کہ ضرر ہے ضرر ہے قطع کچھ نہیں ہے یہ سمجھا کر
 بتلا کر بادشاہ نے غلاموں کو باغ میں داخل کر دیا جس غلام نے کہ فرمانبرداری کی اور امرا بادشاہ کا بجالا یا عیش اور آرام
 پایا اور بادشاہ اس سے راضی ہو مقرب بارگاہ کیا اور جس نے نافرمانی کی اور پادشا کا کہا نہ مانا خراب ہوا اور پادشا
 اس سے ناخوش ہو غضب سلطانی میں پر اسے ہی طور اس باغ دنیا کا ہے کہ اس پادشاہ عالم نے تیار کر کر بند و کھو
 چھوڑ دیا جو چاہیں وہ کریں لیکن بتلا دیا کہ روش شمال کہ کفر کی ہے اسکے ہنال سے بچو کہ مردود ہے میرا اور چل
 اسکا عذاب ابدی ہے اول تختہ کیا کہ قطع ہے اسکے بونی کو چھیرو کہ نامرئی ہے میری اور پھول اسکا عتاب سرمدی
 اور روش میں کہ ایمان ہی اس میں پھیرو چلیو درخت سے اسکے شمع ہو جو کہ مقبول ہے میرا اور میوہ اسکا کھا

میری ہی اور تھمہ جنوب کہ اسلام ہی انہیں خراباں ہو کر پتھر لکے سے متفق ہو جو کہ محبوب ہی میرا اور پھول اسکا
 رضا میری ہی سمجھ لیجئے کہ یہ آیت عام ہے سب کافروں کے حق میں کوئی کافر الیا نہیں کہ کفر میں ہو اور نیچے حکم اس ختم کے
 داخل ہو کہ جب چھوڑ دے کفر تب اس حکم سے خارج ہو جاوے گا اور جب اس آیت کو آیت ماقبل سے ملائے اور ضمیر
 علی قلوبہم کی طرف ان الذین کفروا کے پھر آئے ہی ختم اللہ علی قلوبہم ہو لاء المذکورین فکفر و باخضارہم اس وقت
 ترول اسکا خاص ہو گا ان کافروں کے حق میں کہ ذکر انکا چھوڑ دیا ہو اور حکم اسکا عام ہو گا سچ حق سب کافروں کے اور
 فرمایا حق تعالیٰ نے علی سمعہم اور فرمایا علی اسماعہم جیسے کہ علی قلوبہم اور علی ابصارہم ساتھ صیغہ جمع کے
 کہا تھا اس واسطے کہ سمع مصدر ہے والمصدر پوحد علی کل حال مصدر واحد انہی بہر حال میں چنانچہ
 فرمایا ان ہو لاء صیغہ اور نہیں فرمایا اضیاء اور جائز نہیں معنی علی سمعہم کی علی مواضع سمعہم لفظ
 مواضع کا حذف کر دیا ہے کہ دل پر جمع اوپر اس کے اور غثا وہ کی معنی پر د کی ہیں کہ جب بصر ظاہر پر رہا تو کچھ نظر
 نہ آوے اور بصر باطن کا پردہ کیا ہی ظلمت ہی غفلت ہے اور تمام اعضا میں سے ان تین چیزوں کا حق سبحانہ نے خاص کر
 فرمایا ساتھ ختم اور پوشش کے اس واسطے کہ مخاطب ہوں ساتھ دل کے کہ قبول کریں اور ساتھ چشم کے کہ حق
 دیکھیں اور کان کے کہ حق بات سہنیں پس انھوں نے نہ قبول کیا دل سے احکام الہی کو اور نہ کانوں سے سنا
 حق کو ماننے سے کہ سنکر اجابت کرتے اور نہ آنکھوں سے دیکھا حق کو یا نہ سمجھتے کہ معجزات پیغمبر کے یا قرآن کو سنکر دیکھ کر
 ایمان لانے پس حق تعالیٰ نے ختم اور پوشش کی اضافت ساتھ ان اذنام کے کئی اور وعید کیا انکو ساتھ عذاب
 بڑیکے اس جہاں میں اور عظیم سبب کثرت کے اور مداومت کے ہی اور آگ و دوزخ کی کسوٹے بڑی ہو کہ دنیا
 کی آگ ایک جہنمی ستر اجڑائی آتش دوزخ سے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ان
 نادیم ہذہ جزء من سبعین جزء من نار جہنم اور حق تعالیٰ جب کو عظیم فرما وہ کیا جائے ایسی بڑی ہو سمجھ لیں
 کہ کئی خدشہ مع الجواب چھو مذکور کر لئے ہم باقی کئے سوال جواب طلب رہے ہیں وہ یہ ہیں سوال
 اول علی سمعہم معطوف اوپر قلوبہم کے ہے پس داخل تحت ختم ہو یا عطف جملہ کا چلے پر ہی پس ہمراہ بصر کے
 داخل بیچ حکم غشا وہ کے ہے جواب اس سوال کا یہ ہے کہ القرآن یفسر بعضہ بعضا اور مقام قرآن مجید
 میں سمع کو داخل حکم ختم فرمایا ہے نہ داخل حکم غشا وہ چنانچہ کہا ہے وختم علی سمعہم وقطبہ وجعل علی بصرہ غشاوا
 سوال دوسرا جو متفرع ہے اس جواب پر وہ یہ ہے کہ دل اور گوش کو کیوں نیچے ہر کے داخل کیا اور دنیا ہی چشم کو کیوں
 پردہ دال کر چھپایا حال آنکہ غرض بیکساں ہنر لگانے سے اوپر تینوں کے حاصل ہونی تھی اور پردہ ڈالنے سے
 بھی اوپر تینوں کے میسر تھی جواب اسکا یہ ہے کہ سب دریافت کرنے والے درکات کو جس تسلیم اور خضوع
 اور عقل ہی اور سبب کا کھانا سمو کا تو منوج ہوا شکیف بیکسیت صوت ہے پس ہر کرنا اوپر دل اور کان کے نہ

اس واسطے ہے کہ یہ چیزیں باہر سے اندر نہ جاویں اور سب دیکھنے پر شہ کامریات کو اور مذہب قوی کے خروج
 شجاع ہے اور پینچا اس شجاع کا ساتھ مری کہے ہیں پر وہ چشم کا مانع باہر نکلنے شجاع کا ہے کہ منشاء رویت ہے اور
 قاعدہ معمولہ عطل ہے کہ واسطے حفاظت اندر آنے اشیائے بیرونی کے مہر لگانے میں اور واسطے حفاظت باہر نکلنے
 اشیائے درونی کے پر وہ دیکھتے ہیں موافق اس قاعدہ معمولہ کے یہ دو نوعیں واقع ہوئے سوال بتیسرے سمع کو
 مفرد لائے اور البصار کو جمع حال آنکہ اگر نظر مجھے جس کی کرو تو تعدد کچھ درکار نہیں مفرد و بوجہ کفایت کرتا تھا
 اور اگر نظر بافراوان دو نوٹ کے کرو کہ مضاف طرف صیغہ جمع کے ہیں تو دو نوٹ مقام بر جمع لانا درکار تھا تغییر میں اس
 اسلوب کے کیا نکتہ ہے جواب محل قوت شنوائی ایک عصب ہے کہ سوراخ گوش میں مفروض ہے اور
 محل قوت بینائی طبقات مختلف اور طبقات متعدد میں چنانچہ عالم شیخ میں مشروح ہے اور ہر طبقے سے خروج
 شجاع کا بیچ کام اس قوت کے دخل تمام رکھتا ہے پس یہ قوت گویا محال متعدد میں جگہ رکھتی ہے نظر تعدد محل
 اپر کر جمع لانا اس کا مناسب ہوا بخلاف قوت شنوائی کے کہ آپ بھی ایک ہے اور محل بھی واحد رکھتی ہے جو تعدد
 کہ لفظ جمع سے مفہوم ہوتا ہے کی طرح اسکے مناسب حال نہیں سوال چوتھا مہر کرنے کو اور پردل اور کان کے بصو
 جملہ فعلیہ ذکر فرمایا کہ ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم کہا اور بیان پوشش چشم میں جملہ اسمیہ لائے کہ افادہ دوام وثبات
 کرتا ہے کہ علی ابصارہم غشاوہ فرمایا وجہ فرق کی کیا ہے جواب مہر کرنا اور پردل اور کان کے مانع دخول ہوا
 خارجہ کا ہے چچ دل اور گوش کے اور حقیقت میں منع تمام علت اور تمام تاثیر اسکے کو کرتا ہے مانند سپر کے کہ مانع پہنچ
 شمشیر اور تیر کے ہے اور مانع تمام علت کے اور مانع تمام تاثیر اسکے کے ہدایت علت متاخرہ سے ہے پس تعمیر
 اس سے بصورت جملہ فعلیہ مناسب تر ہوئی اس واسطے کہ جملہ فعلیہ دلالت کرتا ہے اوپر جدوشکے اور غشاوہ چشم مانع
 باہر آنے شجاع کا ہے چشم سے کہ مبادیکھنے کا ہے اور حقیقت میں مانع ہدایت علت ہے جیسے شل ہو جانا ناخن کا
 مانع تیر اندازی کا ہے اور جو چیز کہ مانع ہدایت علت ہی موجب بقائے معلول ہے اوپر عدم اصلی کے اور عدم اصلی
 ایک امر ہے ثابت حادث نہیں تا اسے بجا فعلیہ تعمیر فرماویں سوال پانچواں متفرع اس جواب پر ہوتا ہے کہ
 آیت و ختم علی سمعہ و قلوبہ وجعل علی بصرہ غشاوہ میں بیان غشاوہ بصر کو ساتھ جملہ فعلیہ کے فرمایا مانند ختم علی سمعہ و قلوبہ میں
 اگر یہ وجہ فرق کی بجا ہوتی تو اس آیت میں کیوں ترک کرتے جواب جعل اگرچہ فعل ہے لیکن ملحق بافعال قلوب
 ہی اور افعال قلوب کی خاصیت ہے کہ جملہ اسمیہ کو دلالت سے کہ اوپر معنی دوام وثبات کے کرتا ہے تغییر نہیں
 دیتا اور مبداء اور خبر کو دو مفعول اپنے بتاتا ہے چنانچہ علت زید افاضل میں تصریح کیا ہے کہ اسناد علمت کی حادث
 ہے اور اسناد فضل کی طرف زید کے حادث نہیں پس علی بصرہ غشاوہ میں کہ بیان غشاوہ بصر ساتھ اسکے متعلق
 ہے افادہ معنی ثبوت اور دوام متحقق ہے اس واسطے کہ اسناد مفعول ثانی طرف مفعول اول کے اسی و سیر پر

باقی ہے اگرچہ متعلق بحیل ہوا ہے پس اس آیت میں بھی بیان غشا و البصائر میں من جہۃ المعنی جملہ اسمیہ لائے
 اور بیان ختم میں اوپر سمع اور قلب کے جملہ فعلیہ اختیار کیا اور بھی فرق منظور رکھا سوال چچا سمع کو بصیر کہوں مقدم
 کیا حال ائمہ حکماء کے نزدیک حس بصر افضل عن حس سمع سے اس واسطے کہ متعلق البصائر نوزہ ہے اور متعلق سمع
 ہوا اور بصرہ دور سے دیکھتی ہے اور سمع دور سے نہیں سنی اور عائب صفت الہی پیدائش بصر میں زیادہ تر ہے
 پیدائش سمع سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سماع کلام الہی بن مانگے عطا ہوا اور جب رویت بصری چاہی تھی
 اور آنکھ جمال چہرہ بے بخلاف کانکے اور انکشاف جو سبب بصر کے ہوتا ہے جمیع امکشافات سے اقویٰ اور اتم
 ہے لہذا المثال عرب میں وارد ہے کہ لبس وراء العیان بیان جواب ہر چند یہ وجوہ اضلیت کی بصر میں
 متحقق ہیں لیکن اس مقام میں رعایت ان وجوہ کی کرنا مناسب نہیں یہاں رعایت ان وجوہ کی کہ شناخت حق
 میں موجب ترجیح کے ہو گئی چاہئے لہذا اولکو اوپر دونوں حس کے مقدم فرمایا اور قوت شنوائی کو انتفاع میں ساتھ
 ہدایت قرآن کے اور ارشاد پیغمبر کے اور ساتھ ڈرانے کے ڈرانے لنگے سے دخل کلی ہے اسقدر بینائی کو نہیں
 پس اس مقام میں رعایت اسی وجہ کی اولیٰ ہے اور باوجود اسکے سمع کو شرط نبوت لکھا ہے اس واسطے کہ
 کوئی نبی ہر انہیں ہوا اور بعض پیغمبر کو رہو سے ہیں مثل حضرت یعقوب اور حضرت یحییٰ کے اور ادراک قوت
 سمع کاشش جہت سے ممکن ہے بخلاف ادراک قوت بینائی کہ جہت مقابل سے ہے فقط اور قوت سمع
 سبب وصول معارف اور نتائج معقول دیکر ان میں بسوئے فہم بخلاف بصر کہ محض محسوسات کو ساتھ اسکے
 شکار کیا جاتا ہے عرض بیان عدم انتفاع کفرہ میں ساتھ ہدایت قرآنی کے اور انداز پیغمبر کے مہر گوش مقدم ہے
 پر وہ چشم سے چنانچہ لکھا ہے ففتح الغرین ومن الناس من یقولون آمنا بالله وبآلہٖ وبعز وولہٖ
ہم یؤمنون اور بعض لوگوں سے وہ ہیں جو کہتے ہیں ایمان لائے ہم ساتھ اللہ کے اور ساتھ دن جزاک کے قیام
 ہے اور حال ائمہ نہیں ہیں وہ ایمان ولے یہ فقط اقرار زبانی ہے ولین مطلق تصدیق نہیں ہے سمجھ لیجئے کہ ایمان
 کے دو درجے ہیں ایک اقرار زبانی دوسرے تصدیق قلبی حسین یہ دونوں وہ موسیٰ ہے اور ہزاروں تصدیق قلبی
 کہ بغیر اسکے ایمان ہوتا ہے نہیں کسی حال میں چنانچہ خود فرمایا حق تعالیٰ نے منافقوں کے حق میں کہ تصدیق قلبی
 نہ تھا انکو وما ہم بمؤمنین پس معلوم ہوا کہ فقط اقرار بے تصدیق کفایت نہیں کرتا اور تصدیق قلبی بے اقرار زبانی مذہب
 خواجہ ابو منصور ماتریدی کافی ہے ایمان کے حق میں اور ایک روایت امام ابو حنیفہ سے بھی ہے کہ تصدیق محض ایمان
 ہے در بیان بندے اور خدا کے اور اقرار واسطے ہمارے ہے کہ احکام اسلام کے جاری کریں اوپر اسکے
 پس معلوم ہوا کہ کسی مذہب حقیقی اقرار بدول تصدیق کے معتبر نہیں ہے بخلاف تصدیق کے کہ بے اقرار
 بھی بعضوں کے مذہب میں معتبر ہے اور سوال اسکے کوئی شخص کافروں میں جا پڑا یا مشرکوں بددینوں میں

بیان ارکان ایمان

گرفتار ہوا اور اقرار ایمان سے مارا جاتا ہے پس رواج کہ زبان سے اقرار نہ کرے فقط تصدیق قلبی کافی ہے اس کے
 ایمان کو سمجھ لیجئے یہاں سے فضلیت طہرۃ ثانیہ نقشبندیہ کے اوپر تمام طریق کے کہ گویا یہ طہرۃ ایمان کے
 اس کن میں داخل ہے کہ جبکہ بغیر ایمان ہوتا ہی نہیں اور فقط اس کے کن سے بھی بعض مذہب میں بعض
 مواضع میں ایمان درست ہوتا ہے وہ کیا ہے تصدیق قلبی ہے اس واسطے کہ ان کے یہاں ذکر خفیہ اور وقوف قلبی
 ہے اور یہ عین تصدیق ہے خیرات کہاں سے کہاں گئی اب دیکھئے اس خلل کو کہ یہاں وارد ہوتا ہے وہ
 کیا ہے کہ جب فقط تصدیق کو تم معتبر ایمان میں رکھتے ہو تو اہل بیس کو کہ تصدیق ہی چاہئے مومن کہو اور حال ان کے
 ہے جواب دیتے ہیں ہم کہ اہل بیس کو تصدیق نہیں ہے معرفت ہے اور مجرم معرفت ایمان نہیں اس واسطے
 کہ حق تعالیٰ نے معرفت ثابت کی ہے اہل کتاب کی اور ایمان نہیں ہے انھیں چنانچہ فرمایا ہے الذین
 اتیناہم الکتاب یعرفونہ بحالہم اور دلیل اوپر اس بات کے کہ اقرار شرط ہے ایمان کی چنانچہ قول تعالیٰ
 علماء کا ہے اور کہتے ہیں کہ تصدیق فقط کفایت نہیں کرتی یہ ہے کہ فرمایا حق تعالیٰ نے قولوا امنابا للہ الہ
 اور فرمایا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمرؤ ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ حکم کیا گیا ہوں
 میں کہ قتل کروں کفاروں کو جب تک کہ کلمہ طیب لا الہ الا اللہ پڑھیں اور دلیل اس بات کی کہ تصدیق
 شرط ہے ایمان کی یہ ہے قولہ تعالیٰ قالن الاعراب امنوا قلن قولا اسلنا ولما یدخل
 الایمان فی قلوبکم بغیر تصدیق کے نفی ایمان کی فرمائی حق تعالیٰ نے ان کے اور امام شافعی کے مذہب میں عمل بھی
 ایمان میں داخل ہے رکن ثالث ہے ایمان کا لیکن ترک عمل سے کافر نہیں ہوتا بخلاف اقرار اور تصدیق کے
 اور نظم اور تطبیق اس آیت کی ساتھ آیت ماقبل کے یہ ہے کہ مدینہ میں بیچ چہرہ سعادت جہاں حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے تین گروہ تھے مومن کافر منافق اول آیت میں حق تعالیٰ نے مذکور مومنوں کا کیا پھر
 کافروں کا کیا پھر اس آیت سے احوال منافقوں کا بیان فرماتا شروع کیا اور پہلے مومنوں کا ذکر کیا واسطے
 ایمان اور جزائے ان کے پھر ذکر کافر و منافقوں کا واسطے کفر اور ترک ان کے کے اور پھر منافقوں کا کیا واسطے اس کے
 کہ انہیں جمع ہیں دو وصف ایک تو کفر ہے من حیث الحقیقت دوسرا ایمان ہے من حیث الصورة
 ظاہر میں یہ اگرچہ جائز رکھتے ہیں نکاح اور ارث اور قبول شہادت اور صلوة جنازہ اور عدون ہونے میں
 متقابل مسلمین میں لیکن ان کے تصدیق نہیں ہے مخلد ہونے کے فی النار اور معذب ہونے کے مع الکفار چنانچہ
 حق تعالیٰ فرماتا ہے ان المنافقین فی الدرك الاسفل من النار اس آیت سے لیکر تا ان اللہ علی کل
 شیء قدير تیر و آیتیں ہیں ترول انکلیج شان منافقوں کے ہے کہ سردار کا عبد اللہ بن سلول تھا
 چنانچہ کہا ہے ابن مسعود نے اور ابن عباس اور ابی لیلی اور قتادہ رضی اللہ عنہم نے باقی رہا یہاں لیکر

غرض وہ یہ ہے کہ وہ عام مومنین جواب میں امت کے کیونکر کہا جاوے کہ امت میں ذکر شان فعل نہ
 ذکر شان فاعل اور ماہم مومنین میں ذکر شان فاعل ہے نہ ذکر شان فعل جواب یہ جواب
 بطریق ترقی ہے یعنی وہ دعوا کرتے ہیں کہ ہم ایمان میں داخل ہوئے حال انکہ اہلیت اسکی نہیں رکھتے کہ گروہ
 مومنین میں گئے جاوین اور اگر جواب میں اس کلام کے کہتے ولہ یؤمنوا یہ ترقی مخوم ہوتی اور اسی
 اسلوب پر یہ آیت ہے بریدون ان یخرجوا من النار و ما ہم بخارجین منها اور محتمل ہے کہ ماہم مومنین میں
 دو وجہ سے ترقی سمجھی جائے اول بخت عموم اوقات یعنی یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم ایمان لائے زمانہ قریب
 میں حال انکی کس وقت کے اوقات سے نہ بالفعل نہ زمانہ آمد میں قابلیت ایمان کی رکھتے ہیں دوسرے بخت
 عموم مقلقات ہے یعنی یہ دعوا کرتے ہیں کہ ہم ایمان لائے بخدا و رب و عز و جہرت حال انکہ کسی چیز پر ایمان نہیں
 رکھتے نہ خدا پر نہ رسول پر نہ قرآن پر نہ آخرت پر نہ اور چیزوں پر کہ یہ چیز ایمان فرض ہے یخادعون الله و الذین
 امنوا و ما یخادعون الا انفسہم و ما یشعرون قریب دیتے ہیں اللہ کو اپنے زعم میں اور ان لوگوں
 جو ایمان لائے ہیں یعنی صحابہ کو کہ ظاہر میں کہتے ہیں ہم ایمان لائے ہیں اور دوسرے قریب اور نہیں
 قریب دیتے مگر جانوں اپنی کو کہ وہاں انکا انہیں پر پڑے گا اور نہیں سمجھتے بعضے کہتے ہیں کہ یہ استفہام
 کا اول کلمہ یخادعون میں چھپا ہوا ہے یعنی ایخادعون اللہ چنانچہ اور جگہ بھی اس طرح سے آیا ہے جیسے اس
 آیت شریف میں فلما جن علیہ اللیل دای کو کما فالہذا یأخذونہ اور بعضے کہتے ہیں یخادعون اللہ ای رسول
 اللہ یعنی قریب دیتے ہیں رسول اللہ کو اور مسلمانوں کو کہ ظاہر میں کلمہ پر پڑھتے ہیں لکوا انکی دوسرے کہ انہیں قتل
 انکریں اور دلیمن کفر بھر ہے اور عداوت مسلمانوں کی اور موافقت کافروں کی سمجھ لیجئے کہ یہاں پیغمبر کے قریب
 کو حق تعالیٰ نے اپنا قریب کہا اس میں دو فائدے معلوم ہوتے ہیں ایک تو یہ کہ شرف اور بزرگی ان حضرت
 کی بیان فرمائی کہ گویا قریب انکو دینا قریب مجھ کو دینا ہے دوسری بحال رشتہ اور برائی انکے فعل کی ظاہر کی
 کہ یہ پیغمبر کو کیا قریب دیتے ہیں قریب مجھ کو دیتے ہیں اپنے زعم فاسد میں اس طرح حق تعالیٰ نے اطاعت
 رسول کو اپنی اطاعت فرمائی من بطع الرسول فقد طاع اللہ یہ شرف حضرت کے اور بزرگی آپ کے
 اطاعت کی اور یہ دعویٰ صیغہ جمع مذکر غائب کا ہے مصارع معلوم باب مفاعلہ سے اور باب
 مفاعلہ درمیان دو کس کے واقع ہوتا ہے اکثر اور کبھی ایک طرف سے واقع ہوتا ہے چنانچہ یہاں
 ذراع ایک طرف سے ہے و ما یخادعون الا انفسہم و ما یشعرون ابو عمرو اور ابن کثیر نے و ما یخادعون
 ساتھ الف کے پڑھا ہے واسطے مطابقت ذکر ما تقدم کے کہ اول گذرا ہے یخادعون اللہ اور باقی قرآنہ بغیر
 کے و ما یخادعون پر پڑھا ہے واسطے مطابقت ذکر ما تار کے و ما یشعرون ہے و هو البعید من الشہنہ

لعدم احد الفاعلين في طاعتهم مَضَّ فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَهُمْ عَذَابُ الْيَمِّ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ
 بیچ دلوں انکے کے بیماری عجب پس برحادی انکی اللہ تعالیٰ نے بیماری اور واسطے انکے عذاب عجب درناک
 سبب اسکے کہ تھے جھوٹے بولتے تھے ازروئے نفاق اظہار ایمان کا کرتے تھے ابن مسعودؓ اور ابن عباسؓ
 اور قتادہؓ اور ریح رضی اللہ عنہم نے کہا ہے کہ وہ بیماری تنک اور نفاق ہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ بیماری
 وہ عجب جو بیچ دلوں کے لئے ظلمت ہے اس ظلمت کا نام مرض ہے جیسے کہتے ہیں لیلۃ مریضۃ رات اندھیری
 کو اور بعضوں نے کہا کہ مرض کیا ہے غم اور حزن ہے اس بات کا کہ فتح یاب ہوتے ہیں ان حضرت صلے اللہ
 علیہ وسلم اور ہماری ریاست جانی ہے اور نفاق کو کہ تعمیرِ مٹھ مرض کے کیا ہے اس واسطے کہ حال میں
 کامترو ہوتا ہے درمیان موت اور حیات کے ایسے ہی منافق مترو ہوتا ہے درمیان اسلام
 اور کفر کے اور اسلام حیات ہے اور کفر موت ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ منافق کو مرض قلبی اس واسطے
 کہا ہے کہ دل اس کا خالی ہے سلامتی سے چانچ نہ رہا ہے حق تعالیٰ نے جو م کا بفتح مال ولا یفوق
 الامن اتی اللہ بقلب سلیمہ اے قلب خال عن الشک والشک حاصل یہ ہے کہ دن قیامت
 کے کچھ مال اولاد کام نہیں آوے گی مگر قلب سلیم کام آوے گا یعنی جنکے ولین شرک اور نفاق نہوگا اور
 صوفی کہتے ہیں کہ سلیم لغت میں مارگزیدہ کو کہتے ہیں پس جس کا دل کہ مار محبت الہی کا کاٹا ہوا ہو و بگاؤ اس
 میدان میں بازی لے جاوے گا اور فرمایا ہے فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا یعنی برحادی انکی حق تعالیٰ نے بیماری باختیار انکے
 نہ بچے کہ یہ لکھو الا نفاق کا مقرر حق تعالیٰ لیکن انکو اختیار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ واسطے انکے عذاب الیم ہے یعنی عذاب شدید
 ایسا کہ نروال ہے اسکو نہ انقطاع اور یہ عذاب الیم بابت درناکی کہ ہمیشہ ہو منافقوں کو ہوگا اور مومنوں کو عذاب
 درناک بھی اگر ہوگا تو نروال پذیر ہو و بگا ہمیشہ نہیں رہے گا موافق اعمال کے ہو کر آخر دخول جنت میں ہوگا اور منافقوں
 کو سبب اسکے ہوگا کہ جھوٹے بولتے ہیں ولین کفر ہی ظاہر میں ایمان کی باتیں کرتے ہیں باطن میں یہ خدا سے نہیں
 ڈرتے ہیں اور یکذبون محقق ہے بمعنی جھوٹے بولتے ہیں اور شدید بہان نہیں ہے نہ پڑھا چاہئے اور مشد کی
 یہ ہوئی تین کہ جھوٹے بولتے ہیں خدا کو باقی رہے یہاں چند سوال جواب طلب وہ مع جواب مرقوم ہوتے ہیں سوال
 اول حق تعالیٰ نے اول اس سورت میں مومنین خالصین کی شان میں مکمل چار آیتیں نازل فرمائیں
 اور بیچ شان کافران مجاہد کے کہ ظاہر و باطن یکسان الودہ بکفر ہیں سب دو آیتیں صحیح ہیں اور بیچ شان
 ان کافران ہنائی کے کہ عبارت منافقین سے ہیں پھر آیتیں فرمائیں حال انکہ بظاہر یوں معلوم
 ہو رہا ہے کہ کفر کافر مجاہد کہ ظاہر و باطن اسکا الودہ بکفر ہے نتیجہ ترک کفر کافر منافق سے ہو
 اس واسطے کہ اسکا دل بھی بمرض حمل گرفتار ہے اور زبان بھی بیچ بیان عقائد کفر کے بدروع و انکار کہہ گا کہ

بخلاف کافر منافق کے کہ دل اسکا مرض جہل میں گرفتار ہے لیکن زبان اسکی بیان عقائد حقہ میں راست گستاخ
 ہے جو اس زبان منافق بھی پیچ دروغ اور انکار کے واقع ہوتی ہے اسواسے کہ کہتا ہے عقائد حقہ ولید میر
 میں حال انگہ دروغ ہے واھہ یشہد ان المناقضین لکاذبون پس دل اور زبان اسکے دونوں گھبراہیں اور حلاوت
 اوپر ایسے یہ ہے کہ منافق قصد تمسک کا کرتا ہے اور کافر نے پردہ قصد تمسک کا نہیں رکھتا اور یہ بھی ہے کہ کافر مجاہد
 مردوں کے ہے کہ جو کرتا ہے کہتا ہے اور منافق مثل عورتوں کے ہے کہ کچھ کرتا ہے اور جو کچھ کہتا ہے اور یہ بھی
 کہ کافر جہد دروغ کو ہے لیکن اپنے زعم میں راست گو ہے اور ہرگز اپنی جان کے واسطے جھوٹہ پسند نہیں کرتا
 بلکہ اس سے تنگ و عار رکھتا ہے لہذا عقیدہ دلکا صاف بیان کرتا ہے اور منافق اسقدر خیس الطبع ہے کہ
 دیرہ و دانستہ دروغ کہتا ہے اور اس جھوٹہ کو کمال اپنا سمجھتا ہے اور یہ بھی ہے کہ منافق بہرہ او کفر اپنے کے شہر
 اور فریب دینے کا جناب الہی کے قصد کرتا ہے اور کافر بے پردہ بہرہ بے ادبی نہیں رکھتا لہذا کفر منافق کا غلط تر
 اور حجاب اسکا کیف تر اور حال اسکا مخفی تر ہے واسطے فضیلت اسکے کے تیرو آیتیں نازل ہوئیں اور بیان حال اسکا
 ضرب المثل ہوا یہاں سے معلوم ہوا کہ جو مذہب کہ بنا اسکی اوپر تقیہ کے ہوا اور مخالفت ظاہر اور باطن میں ہو بندہ
 اس مذہب سے کہ صاحب کفار فاش کرے اسواسے کہ اوپر احوال درونی صاحب تقیہ کے اصلا اعتقاد نہیں اور
 اقرار اور انکار اسکا اگرچہ احیاناً صادق ہو کاذب معلوم ہوتا ہے لہذا علمائے لکھتے ہیں لا یقبل ثوبہ الذین یوثقون
 قبول کی جاتی ثوبہ زندقہ کی اور معنی اس کلام کے یہ ہیں کہ آدمی کو اعتماد اوپر ثوبہ اسکے کے مستور نہیں ہوتا نہ
 اسواسے کہ بطریق اطلاع اوپر ثوبہ اسکے کے بھی اقرار زبانی اسکا ہے بس اور اقرار زبانی اسکا بنا برائے کہ قابل تقیہ
 محل اعتماد نہیں اور معنی اس کلام کے یہ ہیں کہ اگر متذلل سے اور صدق سے نیت ثوبہ کرے تو بھی عند اللہ مرد
 ہے اسواسے کہ حق بجانب و نامائے نہان و آشکارے احوال دلکا جانتا ہے اور لوگوں کو علم بافی الصدور ممکن ہے
 مگر توسط اظہار زبانی سوال دوسرا بیان احوال منافقین کو اوپر بیان حال کافریں کے بطریق عطف لکھا
 اور بیان حال کافریں کو حال مومنین سے قطع کیا اس تغیر اسلوب میں کیا کہ ہے حالانکہ اور مقاموں پر کلام اللہ
 میں ان دونوں گروہ کے احوال کو بطریق عطف لائے ہیں چنانچہ ان الایاد لغی نعیم وان الفجار لغی جہنم اور موا
 قاعد اہل سعائی کے یہی جامع وہی کہ تضاد ہے درمیان دونوں کے محقق ہے کہ کفر ضد ایمان ہے باوجود جامع
 اور تناسب کے عطف نہ ناخلاف آئیں بلاغت ہے جواب کلام سابق حمل میں بیان حال کتاب تھا کہ کتاب
 سبب ہدایت فلانے فلانے فرقوں کی ہوتی ہے پس ذکر کافر و کفار اور برائی الکی کہ مضمون ان الذین کفروا
 ہے متبائن اس مقام کے ہے نہ مناسب اور جامع وہی کہ تضاد ہے درمیان مومن اور کافر کے اور ایمان اور
 کفر کے ہے نہ درمیان مدح کتاب اور ذم کفار کے اور مستصفا کے کمال بلاغت ہے کہ متبائن مقام کو باوجود جامع

مقدم کرتے ہیں اعتبار میں اور بغیر عطا کے لائے ہیں سوال یہ کہ من بقول امنا باعدہ مبتدع اور من الناس
 خبری اور خبری اللفظ چاہئے کہ مفید ہو اور منافقوں کا زمرہ آدمیوں سے ہونا ایک امر ہے کہ خبر دار ہونا
 کچھ فائدہ نہیں رکھتا جواب من بقول میں من موصوفہ ہے پس مفاد کلام یہ ہے کہ جس آدمی کوئی سے طائفے
 ایسے ایسے ہیں پس مدار فائدہ کلام اوپر وصف کے جس سے من الذین رجال صدقوا من کہا ہے اور ہو سکتا ہے
 کہ ذکر من الناس کا واسطے ہو کہ اس فرقے میں سوا تحض ماہیت آدم گری کے کوئی چیز نہیں جس صفات کا
 سے کہ آدمیوں میں ہوتی ہیں مثل دنیا اور علم اور فہمیدگی چنانچہ اصطلاح علماء مصنفین میں لفظ من الناس کا ہی
 اشاریے واسطے مذکور ہوتا ہے چنانچہ کہتے ہیں من الناس من العلماء اور بعضے من نے کہا ہے کہ لفظ من
 الناس کا بیان واسطے تعجب سامعوں کے ہے یعنی من جملہ آدمیان ایسے بے وقوف بھی ہیں پس بصورت النسانیہ
 غرہ ہو جے اور اصطلاح علم و فہمیدگی میں کوشش کیجئے سوال چوتھا عذاب کافروں میں لفظ عظیم کالائے اور
 عذاب منافقین میں لفظ الیم کا درمیان ان دو عذاب کے برائی میں اور درد و ہندگی میں غرق کس زیادہ ہے جواب
 ہو کہ کافر کو موت جنگی اور کفر کے نقد رحی مطر و ان ازل میں کہ وقت تقدیر کے نعمتہائے دینی سے انہیں محروم
 رکھا ہے پس عذاب انکا بڑا ہے لیکن بسبب بطلان استعداد کے اور کمال تکدر الواج اور اکاپنے کے شد
 الم اس کا نہیں دریافت کر نیکی مابعد حال عضویت یا معلوج وغیرہ کے کہ قطع اور داغ اور سوال کے اقام الام
 کو نہیں معلوم کرتا لیکن منافق واسطے بقائے اصل استعداد کے اور قوت ادراک کے شدت الام عذاب بابت
 کر نیکی لہذا عذاب انکا نہایت مہول ہو گا اور یہ بھی ہے کہ کافروں نے اصلاً جلالت ایمان کی نہیں چاہی نہایت
 تلذذات ایمان کی باوجود حرمان کلی چندان خواہش نہیں رکھیں کہ بخلاف منافقوں کے کہ دروازہ تک اس
 گھر کے پہنچ کر کچھ جلالت ایمانی بکام و زبان چکے کہ محروم لذت ہو ہیں اس واسطے فقدان لذت دیدہ و پرستیدہ
 حسرت انکی زیادہ تر ہوگی جیسے ولایت کا آدمی میوجات و مانگے کھایا اور وطن سے دور جائے فقدان
 میوجات سے زیادہ تر حسرت کھائے بخلاف ان لوگوں کے کہ ولایت کو دیکھا ہی نہیں لذت و مانگے میوؤں کی
 ہی نہیں انکو اسقدر حسرت نہیں ہوتی سوال پانچواں ہے قلوبہم مرض فرمایا قلوبہم مرضی کیوں نہ فرمایا جملہ ظریفہ
 لائے میں کیا نکتہ ہے جواب تا معلوم ہو کہ مرض انکا عارضی ہے اصلی تھا لیکن باوجود عروض استقرار
 اور رسوخ تام ہم پہنچا ہے لہذا مرض کو تنگی فرمایا ہے اور یہ معنی لفظ قلوبہم مرضی سے نہیں سمجھی جاتی تھی اور
 کہ قلوبہم مرضی یا دلالت اوپر دوام مرض اور اصلیت کے کرنا یا اوپر عروض بے استقرار رسوخ کے اور حقیقت مرض
 کی دلیلیں منافق کے ہر وقت پیدا ہوتی ہیں اور نزدیک محققین طب روحانی کے ہے کہ جو چیز ظہور میں آتی ہے
 اسے دو قسم لواح ضروری ایک جلالت عالم غیب کہ معدن اسکا عالم غیب ہے دوسری لوازم نشاء

دنیا کہ یہاں وارد ہوئی تھی پس سو مین مخلصین امر غیبی کو قطع نظر ثناء دنیا کے لواحق سے دیکھتے ہیں لی بحقیقت
 کار لیجائے ہیں اور منافقین جو لوازم غیب کو اسکے ساتھ دیکھتے ہیں اقرار کرتے ہیں اور جب لواحق دنیا ساتھ اسکے دیکھتے
 ہیں انکار کرتے ہیں مثلاً غیر کا جب لوز و دلائل دیکھتے تھے کرم کرتے تھے اور جب محبت بزمان اور کھانا اور باران
 میں پھر ناما حلقہ کرتے تھے پھر جاتے تھے چنانچہ کہتے تھے ماہذا الدسول یا کل الطعام و ہستی فی الایسوا اور باوجود اس
 مرض کے کہ انکی ذات میں ہی طرفہ بہہ ہی کہ حقیقت مرض اپنی سے بخیر ہیں اور افعال ہیتمہ ایونکو سلمیہ جاتے
 ہیں وَإِذْ أَقْبَلُ لَهُمْ لَاقِسِدُ وَإِی الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصَلِّونَ إِلَّا أَنْتُمْ هُمْ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ
لَا تَشْعُرُونَ اور جب کہا جاتا ہی واسطے اسکے یعنی کہتے ہیں مسلمان منافقوں کو مست فساد کرو چر زمین کے
 ساتھ کفر اور معصیت کے اور فریب دینے ہونوں کے کہتے ہیں سو اسکے نہیں کہ ہم صلاح میں لایں وائے ہیں یعنی
 سوار نیولے ہیں کام اپنا ساتھ طاعت اور خیر کے خبر دار ہوا ہی سننے والو تحقیق وہ منافق وہی ہیں فساد
 کرنیوالے اور لیکن نہیں سمجھتے نظم اور تطبیق اس آیت کی ساتھ ماقبل کے یہہ ہی کہ پہلی آیت میں حق تعالیٰ
 رشتہ منافعوں کے اعتقاد کی بیان فرمائی اس آیت میں برائی فعل کی لکھ ارشاد کئی قنادہ کہتے ہیں کہ نزول
 اس آیت کا یہود کے حق میں ہی کہ فساد انکا کفر تھا اور تغیر نفث محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور رشوت لینا
 اور پھر ادیا حکم کو ساتھ رشوت کے لیکن درست تیرہہ ہی کہ نزول اسکا منافقوں کے نتائج ہی اور فساد انکا
 کیا تھا قصد ہلاک کر سکا رکھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور فریب دیتے تھے مسلمانوں کو اور زمین
 جھوٹے کھاتے تھے وَإِذْ أَقْبَلُ لَهُمْ امْنُوا حَا امْنُ النَّاسُ قَالُوا أَلَا نُؤْمِنُ كَمَا امْنُ السَّفَهَاءُ
إِلَّا أَنْتُمْ هُمْ السَّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ اور جب کہا جاتا ہی واسطے منافقوں کے کہ ایمان لاؤ ساتھ
 دل کے جیہ کہ ایمان لائے ہیں لوگ یعنی ہمارا جبر و انصار کہتے ہیں کیا ایمان لائیں ہم جیہ ایمان لائے ہیں
 بیوقوف جاہل یعنی جب مسلمان انکو ایمان لائے واسطے کہتے ہیں تو وہ یہہ جواب دیتے ہیں اپنے یارو نہیں
 اپنے آپ کو برا جھٹلنا سمجھ کر اور مسلمانوں کو بے وقوف جان کر پس حق تعالیٰ فرماتا ہی مسلمانوں کو الایفہم
 ہم السفہاء و لکن لا یعلمون خبر دار ہو تحقیق وہ منافق وہی ہیں بے وقوف کہ نظر عاقبت پر نہیں کرتے اور خدا حضرت
 سے نہیں ڈرتے اور لیکن نہیں جانتے اس بات کو کہ ہم کچھ نہیں جانتے روایت کی ہی کبھی نے ابی صالح سے انکو
 نے ابن عباس سے رضی اللہ عنہم کہ آیت بیچ نشان یہود کے اور مسلمان اہل کتاب کے مثل عبد اللہ بن سلام اور حجاب
 اسکے کے نازل ہوئی ہی اور سمجھ لیجئے کہ پچھلی آیت میں ارشاد فرمایا لا یشتعرون اور اس آیت میں لا یعلمون
 و مان لکھ شعور کی نفی کی اور یہاں علم کی اسکی وجہ یہہ ہی کہ شعور اشیاء حسی میں متعلی ہی ہی واسطے جو اس
 کو مشاعر کہتے ہیں اور غیب ہونا اور تباہی کرنا منافقوں کا کفار و کراہت سے زمین میں مثل محسوس اور یہی تھا

زور یافتہ کرنے کی قیاس کے ساتھ بے شعوری کے بغیر کرنا مناسب تھا لہذا وہ ان لایعشرون فرمایا اور ترجیح نعمت
 آنحضرت اور دنیا کے اور حقیقت طریقہ ایمان خالص اور طہالان طریقہ نفاق اور تقیہ ایک امر تھا استدلالی اور عقلی
 سنا نیکو اسکے ہی مناسب تھا جو یہاں لایعشرون ارشاد کیا اور ہو سکتی ہے یہہ وجہ بھی کہ ذکر سہ کا اس آیت میں
 کہ نوع جہل سے ہی مقتضی ہوا کہ مقابلہ میں اسکے علم لایا جاوے پھر مقابلہ درست ہو یہاں ایک شبہ اور واروہو
 ہے وہ یہہ ہی سوال منافق کفر اپنے کو چھپاتے تھے اور انھیں منجھان امن السفہاء صحیح کلمہ کفر ہے کہ منافق
 نفاق ہے جواب یہہ کلمہ حضور میں اپنے محرمون رازداروں کے کہ نفاق جنہی نہیں چھپاتے تھے واقع ہو
 جواب دوسرا ہو سکتا ہے کہ یہہ کلمہ محض ان کے ولین صادر ہوا ہو پس معنی قالوا کہ یہہ ہیں کہ قالوا فی ظہر
 حق تعالیٰ نے کہ عالم سر و خفیات ہے قول قلبی انجابر ملا اظہار فرمایا اور ابن عباس کرنے تاریخ اپنی میں ابن عباس
 سے روایت کی ہے کہ انھوں نے امن النابیس کی تفسیر میں فرمایا کجا امن ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ
 عنہم و اذ اتقوا الذین امنوا قالوا امنا اور جب دیکھتے ہیں اہل نفاق اور روبرو ملاقات کرتے ہیں ان
 لوگوں سے جو ایمان لائے ہیں کہتے ہیں ایمان لائے ہم منافقوں کا دستور تھا کہ جب صحابہ نہ سے ملتے تھے تو انہیں
 اپنے ایمان کا کرتے تھے اور کہتے تھے کہ جیسے تم ایمان رکھتے ہو ایسے ہی ہم بھی ایمان رکھتے ہیں چنانچہ اسباب
 ترویل میں اس آیت کے لکھا ہے کہ عبداللہ بن ابی منافق اور متبع ایک ایک روز حضرت امیر المومنین ابو بکر
 صدیق اور حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کو دیکھ کر ازروئے خوشامد کے انہی تقریریں کرنے لگے حضرت
 مرتضیٰ علی رضی اللہ عنہ فرمایا ای ابن ابی خدا سے ڈر اور نفاق مت کر اسنے کہا یا اباجسن نفاق کی نسبت طر
 ہمارے مت کر کہ ہم مثل تمھارے نمون اور صدیق ہیں حق تعالیٰ نے خبر دی کہ یہہ جب مسلمانوں کو دیکھتے
 ہیں تو کہتے ہیں ہم ایمان رکھتے ہیں جیسے تم رکھتے ہو سمجھ لیجئے کہ جملہ فعلیہ ماضویہ لائے ہیں اور مبالغہ اور تاکید
 اس دعوائے میں نہیں کرتے اس واسطے کہ جانتے ہیں مسلمانوں کو کہ سادہ لوح ہوتے ہیں گمان جھوٹ کا
 کسی پر نہیں کرتے پس مجر و ہمارے کہنے کے بے تاکید و مبالغہ قبول کر لینگے و اذ اخذوا الی شتاتینہم
 اور جب اکیلے ہوتے ہیں طرف شیطانون اپنوں کے یعنی منافقان گروہ اپنے کے جو ان کے سردار اور یار ہیں
 قالوا انا معکم کہتے ہیں ازروئے صدق تحقیق ہم بلاشبہ ساتھ تمھارے ہیں اور تمھارے دین اور آئین پر
 عقیدے ہمارے ہیں حاصل یہہ ہے کہ ہم حضور میں مسلمانوں کے واسطے جان و مال اپنا بچانے کے ظاہر
 داری کرتے ہیں کہ ایمان اور انقیاد ظاہر کرتے ہیں حقیقت میں ہم ہمراہ تمھارے ہیں غرض منافقین جو یہہ انواع
 تاکید اور مبالغہ معی رکھتے ہیں کہ جملہ اسمیہ لائے ہیں اور پھر محرف تاکید سو کہ کرتے ہیں اور کجا سے انا کافرو
 انا معکم کہتے ہیں تا دالات اور پراکتاد مرتبہ کفر کے کرے اس واسطے کہ معتقد ہیں کمال زیر کی اور فطانت کفار کی

ابتداء استہزا کرنا جہالت ہے چنانچہ اسی سورت میں آو کا قالوا اتخذناھزوا قالوا لھذا اللھ فاعلم ان کون من الجاہلین
لیکن جواب استہزا کرنا عین حکمت اور کمال الصاف ہے چنانچہ اس آیت میں واقع ہے خصوصاً جو کوئی کہی
محبوب استہزا کرے اسکے انتقام میں محبوب کی طرف سے جواب استہزا کا دنیا عالم محبت میں واجب ہے اور
اس آیت میں نظر اس مقصد پر کیجئے تو طہرہ جلالت شان موسیٰ خالص الایمان ہے کہ حق تعالیٰ کی حمایت
اور کہ آپ جواب استہزا سے منافقین انکی طرف سے دینا ہی اور لغت عرب میں ج طرح کو وحشی کو عمی کہتے ہیں
اس طرح کو روئی کو عہ کہتے ہیں اور یہ گروہ محل استہزا سے الہی کیوں نہ ہو حال ائمہ اس معاملے میں کہ ساتھ
خال کے کیا ہے بحال سفاہت انکی ظہور میں آئی ہے اسولطے کہ اولئک الذین اشرؤا الصلۃ لہ باطدحی
یہ لوگ جنھوں نے سول کی گمراہی بدلے بدایت کے یعنی وہ اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ باہن صفت موسیٰ
میں وہ لوگ ہیں کہ نادانی سے جنھوں نے خریدی ہی اور بدل کی ہے اور اختیار کی ہے گمراہی ساتھ بدایت
اور تباہی ساتھ صلاحیت کے حاصل یہ ہے کہ بدلا ہی کفر کو ساتھ ایمان کے اور شک کو ساتھ یقین کے اور جہل
ساتھ علم کے اور نفاق کو ساتھ اخلاص کے اور ہلاک کو ساتھ نجات کے اور دوزخ کو ساتھ بہشت کے اور بد
کو ساتھ کثرت کے جو قوفی سے لچھے لچھے چمیریں دے کر بری بری چمیریں لیں ہیں اولاً اسم اشارت ہے
اور کاف واسطے خطاب ہے مخاطب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا مخاطب غیر معین اور یہ جملہ متعذر
ہی مذمت منافقوں میں فما یکن تجارۃ قصدا پس سود کیا اور لقع فائدہ نہ پہنچایا تجارت انکی نے انکو سمجھ
لیجئے کہ یہاں اسناد مجازی ہے اسولطے کہ سود کرنے والا تاجر ہوتا ہے اور تجارت سب سود کی ہوتی ہے
سود کرنے والی پس یہ معنی ہوی کہ تاجر جو اسی تجارت تم یعنی یہ ہر وہ نہو سب تجارت اپنی کے وہاں کا تو اہم مذہب
اور نہ ہوئے وہ راہ پانولے بطریق تجارت شعر کفر و شک لیں چھوڑا ایمان و یقین کیونکہ ای رافت وہ
ہوین بہتیں تکلم کثیر الذی استوفد نارا مثال انکی جیسے مثال اسکے ہے کہ چچ رات اندھیری گھنٹا
پہلی لے بگل میں جلاوے اگ واسطے اسکے کہ راہ دیکھے یا جاسے قرار مقرر کرے تو کہ چوروں سے اور دشمنوں
ورندوں گزندوں سے ایمن ہو فلما اضاءت ما حولہ ذهب اللہ بنورہم پس جب روشن کیا اگ
جو کچھ گرد اسکے تھا لیکیا اللہ تعالیٰ روشنی انکی و تترکھ فی ظلمات لا یبصرؤن اور چھوڑ دیا انکو جو اندھیر
کہ کالی رات کالی گھنٹی نہیں دیکھتے ہیں گردا گرد اپنے سمجھ لیجئے کہ الذی استوفد میں کہ لفظ الذی کا واقع
صالح ہے واسطے مفرد اور جمع کے جیسے لفظ میں کا اور افراد ضمیر استوفد اور ضمیر ما حولہ باعتبار افراد لفظ الذی
ہی اور جمع لانا ضمیر ذہب اللہ بنورہم کا اور ترکھم اور لا یبصرؤن کا باعتبار جمع ہے یہ تمثیل ہے انکی
اگر نہیں لیکن یہ دنیا کے صمد خبرت ابتداء محذوف کی بتقدیر ہم صم یعنی وہ بھرے ہیں حق بات سے

کہ قبول سخن نہیں کرتے بلکہ ہاگوئے ہیں حق بات کہنے سے یعنی زبان انکی اقرار ایمان میں ساتھ داک
 موافق نہیں پس گویا کہ بات کہتے ہی نہیں عجمی اندھے میں حق دیکھنے سے یا یہ کہ بہرے ہیں ہرگز سخن حق
 نہیں سنتے اور اگر سنتے ہیں تو واسطے نذارت جان اپنے کے ایسی چیز کہ تب میں اصلاح انکی ہو جیسے اظہار
 ایمان خالص اور عدم تقصیرات اپنے جناب رسالت مآب میں اور مومنین خالصین میں زبان پر لاویں سو
 نہیں لاسکتے اس واسطے کہ گوئے ہیں غیر سے جو کچھ انکے دل میں ملوے غلبہ کفر سے نہیں کہہ سکتے اور تب
 اور تحلف قصد گویائی بھی کریں لیکن جب دیکھیں جن ایمان اور قبح نفاق بجلائی ایمان کی اور برائی نفاق کی تو تب
 ترک ظلمات نظر سے انکے غائب ہیں اس واسطے کہ وہ اندھے ہیں جس وقیح اشتیا کو نہیں دیکھ سکتے فہملا
 بن جعون پس وہ برحق قصد الہی اقلے کا آس معاملہ کی کریں لیکن نہیں پھرنیکے ان صفوں سے اور اپنے
 بہرے اندھے گوئے اندھے اٹھیکے قیامت کے دن چنانچہ اور آیت شریفہ میں وارد ہے کہ وجہ ہم یوم القیامہ
 علی وجوہ ہم عبنا ونبکا وصما مثال منافقوں کی ہے کہ اندھیری رات گمراہی کی میں مسلمانوں کی تلواروں سے ذکر
 اگ کلمہ شہادت کی روشن کی اور اس روشنی میں قتل سے بچ کر عمر گذاری لیکن بعد مرگ سب نفاق کے
 وہ روشنی انکی عسہ بھیا کی ظلمات ندامت اور حسرت میں پڑے اور عذاب میں گرفتار ہوئے شعرین صدق
 کے کس کام کا اقرار زبانی اقرار زبانی ہو بصدق خیانی بعضوں نے کہا ہے کہ ظلمات یہاں اس واسطے جمع
 لائے کہ منافقوں کو بعد موت بہت طرح کی ظلمتیں احاطہ کرنیکی ظلمت کفر ظلمت مکرو فریب کہ بخدا مومن
 کرتے ہیں ظلمت دروغ و افترا کہ اپنے آپکو مومن کہتے ہیں ظلمت طعن و تشنیع مومنین کہ انجو احمق بھرتے
 ہیں ظلمت جہل مرکب کہ فساد اپنے کو صلاح جانتے ہیں ظلمت معاصی و شہوات کہ اسکے بند میں گرفتار
 ہو کر پش نفاق کو حیلہ اسکے تحصیل کا قرار دیا ہے ظلمت گور اور ڈنڈہ کہ اصناف غضب الہی سے ہیں اور ایک
 مکملہ عجب اس وقت تحریر کے سوچا ہے کہ برائی نفاق کی خود لفظ نفاق سے پیدا ہو پیدا ہے اس طرح سے کہ نفاق
 میں چار حرف ہیں نون فی الف قاف ان چاروں سے معلوم کر لیجئے کہ مال منافق کا کیا ہے نون ندامت
 کا ہے کہ آخر کار انکو ندامت ہے ندامت ہوگی اور فی فضیحت کی ہے قیامت کو کیا کیا فضیحت ہوگی اور الف
 الام کا ہے کہ انکا انجام ہی اور قاف فہر الہی کا ہے کہ انکے موجب تباہی کا ہے او کصیب من السماء یا مثال
 منافقوں کی مانند مینہ کے ہے آسمان سے یا برسے کہ موسل و حار بہت تمام برسے سمجھ لیجئے کہ اگر صیب
 مینہ اور آسمان سے ابر مراد ہو تو فائدہ نہ ماکا ناکید ہے واسطے احتمال باران غفلت کے جیسے فائدہ من منا
 کا ہے اس عبارت میں واذا استبقظ احدکم من منامہ اور خیر کا واطار یطیر بجا ہے اور اگر صیب میں مراد مینہ اور
 سما سے آسمان ہو تو فائدہ دفع گمان کا ہے اس شخص کے کہ پانی مینہ کا دریا سے جاتا ہے چنانچہ بحر مروج میں

کثافت سے مشغول ہے بعض مغربین لکھتے ہیں کہ لفظ اوکا کہ اول واقع ہے واسطے ترک کے آتا ہے اور شک
 اخبار باربعالی میں روا نہیں پس اوبمعنی واو ہے اور بعضوں نے جواب اس شیبہ کا یہ دیا ہے کہ گریہ چل کہہ
 اوکا واسطے شک ہے کلام خبری میں لیکن جب کلام خبری متضمن تخیر اور تسویر کے ہو لفظ اوکو مجرور کے شک سے
 لائے ہیں اور تسویر اور تخیر میں استعمال کرنے میں یہاں واسطے اس کے کہ یہ دونوں شیبہ ہیں جو زمین پر ہیں
 اس کلمے کو لائے حاصل کلام کا یہ ہے کہ حال منافقوں کا یوں کہو جب روا ہے اور دون کہو جب بجای
 چند بیچ اس باران کے یعنی وقت برسے مینہ کے یا بیچ ابر کے ظلمات اندھیری بین کالی رات گھا
 چاہئے پہاڑ پر تے ہوئے سے ایک اندھیرا البر بنو کا کہ ہر طبقہ کا گویا تاریکی جدی لانا ہے دوسرا اندھیرا نجوم
 قطرات کا تیرا اندھیرا رات کا اور بر خیزد رات کا صراحتہ نہیں لیکن مذکور برق کا اور کما انضاء لہم مشوفہ واذا
 ظلم علیہم قاسوا کا قریب بتقریب ہے کہ ایسا معاملہ رات ہی کو واقع ہوتا ہے وَدَعَدُوا لَكَ كَرْجًا و برق اور بجلی
يَجْعَلُونَ اَصَابِعَهُمْ كَرَنِينَ انگلیاں اپنی فی اذ انہم بیچ کانون اپنوں کے مِنَ الصَّوْغِ کرٹکے حد ر
الْمَوْتِ ورموت کے سے کہ مبادا ساتھ اس آواز تند کے صدمہ دل کو پہنچے اور مخبر موت ہو مشغول ہے یا مفضل
 سطق ہی فعل محذوف کا اسی یحذرون حد الموت یا حال ہے بمعنی خاذلین موہم یا طرف ہے وقت
 حد الموت اور یہاں اصابعہم بجائے اناہم بطریق مجاز کہا ہے واسطے مبالغہ کے کہ گویا تمام انگلیاں کانون
 میں گسالتے ہیں خوف مرگ کے کہ آواز کر کے کی سننے میں نہیں وَاللّٰهُ يُخَيِّلُ بِالْكَافِرِينَ اور خدا سبحانہ
 مجیب ہے ساتھ کافروں کے یہ جملہ معترضہ ہے بیچ بیان علم الہی کے ساتھ حال کافروں کے اور قادر ہونے اس کے
 اور پر خداوینے ان کے کے محیط کی معنی گھیر نیوالے کی ہیں يَكَادُ الْبَرْقُ يُخْطَفُ ابْصَارَهُمْ نزدیک
 کہ بجلی چمکا رہے اوچک لیجائے آنکھوں ان کے کو یعنی بینائی انکی کو یہ جملہ متعلقہ ہی جیسے ولے نے يَجْعَلُونَ
اصابعهم في اذانهم سنکر کیا کہ ماذ ابکون حال البصار ہم تب ارشاد ہوا کہ يَكَادُ الْبَرْقُ يُخْطَفُ ابْصَارَهُمْ کما
اصَابَهُمْ مشوا فیہ ہر گاہ کہ بجلی چمک کر روشن کرتی ہے راوا اس کے چلتے ہیں ویوچ روشنی اسکی
 اور چہ قدم بجائے ہیں مہلکہ سے آپ کو وَإِذَا الظَّالِمُ عَلِيمٌ قَامُوا اور جب اندھیرا کرتی ہے اوپر لے کھڑے ہو
 رمتی ہیں سر اسیمہ ہو کر عطف اس جملہ کا اور پر مشوفیہ کے ہے وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ و
ابْصَارِهِمْ اور اگر چاہے خدا لیجاوے کان ان کے اور آنکھیں ان کے یعنی منافقوں کے جیسا کہ اندھا باطن کا انکو
 کیا ہے ویسا ہی دیکھا سنا ظاہر کا بھی ان کے لے لے اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تحقیق حق سبحانہ تعالیٰ پر
 ہر چیز کے توانا ہے یہ جملہ تدبیر ہے ذیل میں جملہ سابقہ کے واسطے تاکید کے واقع ہوا ہے اس تمثیل میں
 تشبیہ فرمائی حق سبحانہ تعالیٰ نے منافقوں کے ساتھ اس گروہ کے کہ اندھیری رات میں بیچ سیاں مہلکے

ہوں اور بیہوشت موسیٰ دھارا نیپر برسی اور کثرتِ رعد کی اور کثرتِ برق کی انگوسرا سیمہ کری پھر دہشت کے
 مارے کا نوین انگلیاں رکھیں اور اس اندھیر میں راو انگونہ نظر آوے جسوقت کہ بجلی کے چمکاہٹ سے
 روشنی ہو و قدم راہ چلین پھر ویسے ہی اندھا دھند گھڑے رہ جاوین سمجھ لیجئے کہ اسلام کو ساتھ میںہ کے تشبیہ
 فرمائی ہے کہ سببِ حیاتِ قلوب ہی اور تکالیفِ شرعیہ کو مثلِ ترکِ ریاست کے اور جہادِ ساتھ افریکہ کے اور پھر
 ادیانِ قدیمہ کے اندھیری رات موافقِ زعم منافقوں کے ارشاد کیا اور حدیثِ زائد ہیں کہ پیش آتے ہیں اور پھر
 غنیمتیں اور فتح تھی اور صواعقِ ڈرنا ہے وعید سے اہل کفر اور نفاق کو پس منافق ظاہر میں اسلام قبول کرتے
 تھے لیکن جب احکامِ جہاد اور قتلِ کفار کے نازل ہوتے تھے ڈرتے تھے کہ مبادا انکے بھی قتل کا حکم آوے
 چاہتے تھے کہ قرآن شریف کے سننے سے کان بند کر لیں اور جب برق کثرت مال اور حصولِ غنائم کے انہیں
 چمکاتے تھے دینِ اسلام کو پسند کرتے تھے اور جب تاریکیِ مجاہدات اور ریاضات کی لٹکے خیال میں گذرتی
 تھی تو چلتے چلتے راہِ دین میں ٹھہر جاتے تھے حاصلِ کلام کا یہ ہے کہ جب اسیدِ بغمت کی ہوتی تھی تو وہ
 اور مدح گو ہوتے تھے اور جب درخت کا ہونا تھا تو دشمن اور عیب جو رباعی احوال بنا فغان یہ ہے کہ
 رافت ہیں تابعِ دولت و شریکِ راحت مطلب ہو تو دوست ہوں نہیں ہوں دشمن معلوم کر لیں تو بوقتِ
 نکیت باقی رہے یہاں چند سوال جواب طلب سوال اول احوال کا فزون کا دنیا میں یوں فرمایا کہ اول
 بھراں پھر گونگاں پھر اندھا پان بیان کیا کہ صم کیم عمی کہا اور آخرت کا انکے حال پر عکس ارشاد کیا سو وہ
 بنی اسرائیل میں و مختصر ہم یوم الفیض علی وجہہ عبد اللہ و مکتہ اس تغیرِ اسلوب میں کیا ہے جو اب دنیا میں
 حقائق الہیہ اور اخرویہ پر دو حجاب میں ہیں اور اکثر لوگ ان کے کوری رکھتے ہیں طریقہ دریافت کریں ان حقائق
 کے یہی ہے کہ کہنے واعطون مرشدون سغبرون کے سے کہ یہ لوگ ان حقائق کا معائنہ کر رہے ہیں پہلے میں
 جسکے معلوم کریں اور بعد سننے کے اگر شبہ اور خلجان باقی رہے کچھ تو تفتیش اور سوال اور تحقیق ان کے زبان سے
 کی جائے اور بعد تحقیق اور تفتیش کے جو علامات صدق اور حق کے ظاہر ہوں اور حجاب مرتفع ہو تو کوری
 اٹھ جائے پس فقہانکو ان مراتبِ ثلثہ کے دنیا میں اسی ترتیب سے بیان فرمایا اور آخرت میں کہ حجاب اٹھے
 ہوں گے ہیں کچھ پر د اور میان میں نہیں جو ہی سودید پی واعط اور مرشد و مان کیا چاہئے کہ العیان لایحتاج
 الی البیان پس طریقہ فقہان دریافت حقائق کا اس مقام کے بھی ہے کہ پہلے دیدہ حقیقت میں کو رہو بعد
 اسکے آلاتِ سوال و تفتیش کہ حرف و صوت ہیں مفقود ہوں پھر اگر بے سوال و تفتیش بھی کچھ صداکان
 نہ آئے تو محسوس ہو پس واسطے آخرت کے بھی ترتیب مناسب ہوئے سوال دوم بارانِ ابر سے بر
 ہی نہ آسمان سے پس معنی او کصب من السماء کے کیا ہوئے جواب دفع اس شبہ کو بھیجے کر آئے ہیں

کہ سامنے مراد آسمان بھی ہو سکتا ہے اور اگر معنی حقیقی کہ آسمان کے میں وہی لیجے تو کہتے ہیں ہم کہ ہر چند
 باران ابر سے برستا ہے لیکن تکوین ابر موقوف اوپر اوضاع اس مانی کے ہے پس کہہ سکتے ہیں کہ مینہ آسمان
 آیا اور باوصف اسکے مراد آسمان سے جہت آسمان جس نہ جرم آسمان اور ابر جہت آسمان میں ہوتا ہے اگرچہ آسمان
 میں نہیں ہوتا سوال سیوم باران نہیں آتا اگر طرف آسمان سے پس فائدہ لفظ من السماء کا کیا جواب
 وضع یہ حدیث بھی پیچھے ہو چکا ہے پھر تفصیل اس لیے کہ کبھی باران کو ہر چیز کثیر النفع میں استعمال کرتے ہیں
 بطریق مجاز چنانچہ کہتے ہیں فلا تے مکائین نعمت برستی ہے یا فلا تے شہر میں زبردستی واسطے وضع
 تو ہم اس مجاز کے اس لفظ کا زیادتی کرنا ضرور ہوتا کوئی لفظ صیب کو اوپر باران مجازی کے حمل نہ کرے چنانچہ
 ذالینقذ احدکم من ضامہ میں کہا ہے کہ غرض زیادتی کرنے لفظ من منامہ سے وضع تو ہم کا ہے اوپر اسکے کہ
 کوئی بیداری کو اوپر غنہ کے خواب غفلت سے حمل نہ کرے علی ہذا القیاس لفظ جناحہ کا وکلاثر بطبر مجتہدین
 کہ کوئی طیران کو بطیران بہت تاویل نہ کرے یا ایھا الناس ای لوگو اعبدوا اور عبادت کرو رنگم
 پروردگار اپنے کے میں الذین تے و پروردگار کہ ساتھ قدرت کاملہ کے خلق کو پیدا کیا تم کو و الذین اور پیدا
 کیا ان لوگو کو جو بھی میں قبل کہ تم پہلے تھے تم سے لعلکم تنفون واسطے اسکے کہ شاید تم متقی ہو اور ہدایت فرما
 کہ غضب متقیان ہر وہ پاد یا یہ معنی ہیں تو کہ تم بواسطہ پرستش بچو شتم الہی سے پہلے مذکور مومنوں اور کافروں
 اور منافقوں کا جدا جدا اثر یا پھر یہاں سے بطریق عموم پیدا اور نصحت شروع کی اور درمیان میں لعلکم تنفون
 یہ جملہ معترضہ لے آئیں ان فوائد عبادت میں اور بعضے لوگ پہلے اس آیت کی قل مقدر نکالتے ہیں اے قل
 یا ایھا الناس اعبدا یعنی کہو اے محمد ای لوگو درو اور عبادت کرو اور لعلکم تنفون میں بعضے لوگوں نے
 اعتراض کیا ہے کہ لعل واسطے ترجی کے ہے اور ترجی امید رکھتا ہے اور امید متضمن شک ہوتی ہے پس
 کلام الہی میں شک کیونکر کہا جاوے پس جواب اسکا یہ ہے کہ کلام عرب میں لعل واسطے تحقیق کے بھی آتا
 ہے یہاں واسطے تحقیق کے ہے دوسری معنی امید سے مجرد کر کے بمعنی تعلیل محض بھی استعمال کرتے ہیں
 لہذا فرماتے کہا ہے کہ لعل کلام الہی میں بمعنی کی ہے اور ہو سکتا ہے کہ لعل واسطے ترجی مخاطب کے ہو یعنی قل
 یا ایھا الناس لعلکم تنفون اور داخل ہو مقولہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم میں لکھا ہے مفسرین نے کہ جس آیت
 کے پہلے یا ایھا الناس ہے وہ کی ہے اور جس آیت کے پہلے یا ایھا الذین امنوا ہے وہ مدنی ہے یہ قاعدہ
 اکثر یہ ہے کلیہ نہیں اس واسطے کہ اسی آیت کے پہلے یا ایھا الناس ہے اور مدنی ہے اور یا ایھا الذین امنوا
 قوا الفسک و اھلکم نار کہ سورہ تحریم میں ہے کی ہے باوجود اسکے کہ پہلے یا ایھا الذین امنوا واقع ہے اور جو
 اس قاعدہ کی بہت ہے کہ میں بہت کافر تھے اور مسلمان تھوڑے و مان خطاب یا ایھا الناس سنا تھا

اور مدینے میں مسلمان بہت تھے اسلام نے قوت پائی تھی وہاں خطاب یا ایہا الذین امنوا ملائم تھا لکھا ہے
فتح العزیز میں کہ معنی ملی اور مدنی کے کہ کلام علقمہ میں وارد ہے اور اسی بموجب مفسرین نے لکھا ہے وہ یہ
ہنن کہ مکے اور مدینے میں نازل ہوئی ہیں بلکہ مروا انھی یہ ہے کہ جس جگہ یا ایہا الناس آیا ہے خطاب بظاہر
ہے کہ بیشتر ماکان مکہ تھے اور جس جگہ یا ایہا الذین امنوا ہے خطاب بمؤمنین ہے کہ غالباً مدینے میں تھے
اسو سے کہ اسوقت میں محل غلبہ کف نہ تھا اور محل غلبہ ایمان مدینہ باقی رہا یہاں ایک خدشہ وہ یہ ہے کہ
عبادت غیر تقویٰ کی دیکر نہیں ہے پس لعلمکم تقون بعد اجدادیکم کے کہنا اس طرح ہے جیسے کہیں لعبد
وبکم لعلمکم بعدون یا اتقوا بکم لعلمکم تقوا کہیں اور یہ کلام کمال نامناسب ہے جو اس سبب سے عبادت کی تصحیح
نسبت عبودیت ہیں اور منہجی اس تصحیح کا الصاف بصف تقویٰ ہے پس عبادت اور تقویٰ باعتبار نہایت
بہم اتحاد رکھتے ہیں اور باعتبار ہدایت اقتراق اور تفریبان کلام مشغور اور اعتبار ہدایت حال کے ہے اور محتمل
ہے کہ معنی الفا کے یہاں موافق معہوم لغوی اسکے کے ہوں کہ پرہیز کرنے کی اور اپنے آپ کو نگاہ رکھنے کی یعنی
عبادت پروردگار اپنے کی بجائے اپنے تین غضب اسکے سے گناہ رکھو اسواسطے کہ انلاف حقوق موجب
غضب الہی ہے اور ترک عبادت میں تین حق تلف ہوتے ہیں حق ربوبیت کا اسکے حق عبودیت کا اپنے حق نعمت
کا اسکے کہ شکر میں اسکے لازم آتا ہے الذی جعل لكم الأرض فرشا وہ خدا کہ بنے ساتھ حکمت بالغہ کے کیا اور
نفع فائدے مختار کے زمین کو بچھو تاکہ اس پر ستر کروا یا چلا بھیرنا سونا والسماء ببناء اور آسمان کو چھت
تاشعہ انوار ملا کہ علویہ بناؤں مختار کے کو برہم مکرین وا انزل من السماء ماء اور آمار آسمان سے یا ابر سے پانی
یعنی مینہ فاحجج پس نکالاء جیدہ ساتھ اس پانی کے اسوقت کہ ساتھ خاک کے ملے من الثمرات پھلون سے
رہن قالکم روزی واسطے مختار سے سمجھ لیجئے کہ ثمرات جمع قلت ہے اور استعمال جمع قلت کا تین سے ترک
آتا ہے اور حق تعالیٰ لاکھوں کروڑوں پھل مینہ پر بار بار پیدا کرتا ہے وجہ کیا ہے کہ اپنی عطاء کثیر کو قلیل بیان فرمایا
جواب اسکا یہ ہے کہ جو کوئی بڑا سخی ہوتا ہے وہ اپنے بہت دینے کو ختور ہی جانتا ہے پس حق تعالیٰ نے کہ جو او
کامل ہے اپنی عطاء کثیر کو قلیل ذکر فرمایا کہ یہ سب میوے گوناگون بیج نظر مختار کے کثیر ہیں اور نسبت بحد
وعطاء باری قلیل و حقیر اور من الثمرات میں من بتعصیہ ہے یعنی بعضہ سیک واسطے روزی دینے مختار کے یا من
بیانہ ہے اور امام زاہدی نے لکھا ہے کہ الف و لام عہد کا ہے اور معہود انواع ثمرات ہیں جن کے روایت ہے کہ
حضرت آدم علی نبیا وعلیہ السلام جنبت بہت سے زمین پر آئے حق تعالیٰ نے بہت سے میوے کے قسم یہاں زمین پر
سید کر دئے سمجھ لیجئے کہ حق تعالیٰ نے ان دوائیوں میں پانچ چیزیں اوپر بندوں اپونکے کہ دلائل وحدانیت
اسکے کی ہیں شمار کئی ہیں اول خلقت مردم ہر وقت دوسری خلقت آباء انکے کی اور ان دو نعمتوں کو ایک جگہ

ذکر فرما کر آیت کو ختم کیا ہے تیسری پیدائش زمین کی چوتھی پیدائش آسمانی پانچویں جو چیز کہ مجموع زمین و آسمان سے
 حاصل ہوئی ہے کہ آسمان سے پانی برسا یا اور زمین سے سبب اس پانی کے میوہ اوگایا اور رزق فرمایا
 اور یہ تینوں نعمتیں اخیر ہیں دوسری آیت کے لئے آیت کے وجہ اس تقریق کی اور اس ترتیب کی
 کیا ہے جواب وجہ یہ ہے کہ دونو نعمتیں پہلی قبل نعمتہائے نفسی سے ہیں اور تینوں نعمتیں پہلی
 سبجملہ نعمتہائے آفاقی سے ہیں نفسی نعمتوں کو مقدم فرما کر ایک جگہ لائے اس واسطے کہ اقرب اشیا طرف
 شخص کے نفس اسکا ہے پھر اصول اسکا ابوابہات سے اور نعمتوں آفاقی کو ساتھ اس ترتیب کے
 ایک جگہ لائے اس واسطے کہ زمین مکان اور مغربی آدمی قعود اور قیام اور لفظ اور منام اسکا اس میں
 ہی اور کسی وقت میں اس سے غافل نہیں پھر جب نظر ملے کہ زمین آسمان کو دیکھتے ہیں کہ مثال ایک
 فہ کے سر پر سایہ افکن ہے اور انوار اور اشعہ گوناگون اس سے روشن ہیں پھر مجموع سے اس صحن و
 کے جو پیدا ہوتے ہیں وہ بیان فرمائے اس واسطے کہ مرتبہ مرکب کا بعد مرتبہ بسیاٹ کے ہے ہیث چون
 فراغت زعفرات آمد وقت مشق مرکبات آمد اور یہ بھی معلوم کیجے کہ بعض کو نہ اندیش لفظ فی اشیا سے
 استدلال کرتے ہیں اور پر اس کے کہ زمین بسجل کر نہیں اس واسطے کہ کر کے کو فراش نہیں کہا جاتا یہ استدلال
 اسکا نہایت پوچ ہے اس واسطے کہ فراشیت زمین کی کو اوپر فراشیت فرشتہائی موقوفہ اپنی کے تو شک اور
 مذا اور قالین اور شطرنجی کے قیاس کرنا محال غفلت ہی فرش کو کیا ضروری کہ سطح مستوی ہو کہ زمین با
 وجود کرویت اور استدارت کی جو جرم کلاں رکھتا ہے اور اطراف اس کے باہم تباعد کلی رکھتے ہیں اور انفا
 اور انحناء اسکا نظر نہیں آتا قابل فراشیت کے ہے بلاشبہ اور باوجود اس کے دلائل قویہ قطعیہ قائم ہیں اور
 کرویت اس کے اور جو واضح تردلیل دلائل عقلیہ اس مدعا کی سے ہے وہ یہ ہے کہ طلوع اور غروب کو ایک
 اوپر اہل مشرق کے مقدم اور طلوع اور غروب اہل مغرب کے ہیں اور مابین شمال اور جنوب کے از دیوار لقا
 قطب ظاہر اور انحطاط قطب خفی صحیح صورت دور جانے جانب شمال میں اور بالعکس جانب جنوب میں دلیل
 صحیح اور کرویت اسکی کے ہے لہذا تحقیق فقہانی صحیح فتاویٰ کے لکھا ہے کہ اگر مقدار طلوع آفتاب دو برابر
 مریں ایک چین میں دوسرا اندلس میں ثانی وارث اول ہونہ بالعکس اس واسطے کہ طلوع آفتاب کا چین
 میں مقدم اور طلوع آفتاب کے چین اندلس کے ہوا ہے پس موت براور چین کی مقدم اور موت براور اندلس کے ہے
 چین نام شہر ملک مشرق کا ہے اور اندلس نام شہر مغرب کا ہے اور اس پر واضح دلیل شرعیہ یہ ہے کہ
 اوقات نماز کو اور اوضاع آفتاب کے قرار دیا ہے ساتھ اس وجہ کے کہ جمیع مکلفین کو کیجے اطراف اور جانب
 زمین کے اقلیم مختلفہ میں رہتے ہیں عام و شامل ہو اور یہ معنی بدون کرویت زمین کے نہیں ہو اور صحیح

کہ اس آیت سے صریح معلوم ہوتا ہے کہ رزق مخصوص بغلے نبی آدم نہیں بلکہ جو چیز کہ
 اس کے انتفاع لیا جائے رزق ہے اس واسطے کہ بیچ مقام بیان عموم نعمت کے لفظ اور رزق تمیوز کے
 کہ غذا آدمیوں کی بولیں اصل مناسب نہیں اور نہ بھی سمجھ لو کہ مفسرین ملت سے یوں منقول ہے کہ اب
 باران آسمان سے آتا ہے نہ ابر سے اور واسطہ تھا نہ غریب کے چنانچہ ابو الشیخ نے کتاب الغنم میں
 حضرت حسن بصری کی روایت کی ہے کہ ان سے پوچھا میںہ آسمان سے آتا ہے یا ابر سے فرمایا آسمان
 سے ابر علامت کے سوا نہیں اور کعب اخبار سے روایت کی ہے کہ السحاب غریب المطر اگر ابر
 نہوے پانی آسمان کا وقت نزول کے اس قدر شدت کرے کہ زمین کا فتنہ ہو جاوے اور ایسی ہی خالد
 بن معدان سے روایت کی ہے کہ باران زیر عرش سے آتا ہے اور تہرتیب ساتوں آسمانوں سے گذرنا
 پھر پائین آسمان میں جمع ہوتا ہے وہاں سے ابر سے جذب کر کے اپنے طرف کھینچتا ہے اور حکمرانہ سے
 یوں نقل کیا ہے کہ اب باران آسمان ہنتم سے ہے اور خالد بن یزید سے روایت ہے کہ باران دو قسم
 ہے ایک قسم آسمان سے ہے اور ایک قسم وہ ہے کہ ابر دریا سے نکل کر آتا ہے اور سب رعد اور
 برق کے زمین پر گرتا ہے پس جو قسم دریا سے ہے وہ قوت روئیدہ کرنے کی بنین رکھتا ہے اور جو قسم کہ نہ
 آسمان سے ہے طاقٹ اگلنے کی رکھتا ہے اور حقیقت ان اقوال کی یہ ہے کہ کون کون سحاب
 بلاشبہ درمیان آسمان و زمین کے ہے اور استحالہ اخبارات اور نجارات کا بھی وہیں واقع ہوتا ہے
 لیکن بیشتر صعود و نجارات کا دریا سے شور سے واقع ہوتا ہے اس واسطے کہا جاتا ہے کہ دریا سے
 پانی لایا ہے اور اصل اس کارخانہ کی اوضاع آسمانی سے اور افعال ملائکہ سفیہ آسمان سے ماخوذ ہے کہ
 بحکم قضائے عرش تدبیر اس امر کی کرتے ہیں اگرچہ ظاہر میں اسباب ارضیہ منطیہ سے وابستہ رکھتا ہے لیکن
 باطن میں تاثیر قضائے عرش ہے کہ ان اسباب کو فراہم لاکر مصروف اس کارخانہ کا کرتی ہیں نہ
 خصوصاً خلقت زمین و آسمان اور جو کچھ ترکیب قوائے فاعلہ اور فاعلیہ ان دونوں کی سے نمودار ہوتی ہیں نہ
 ۵ قضائے الہی کے سب کام میں نہ اسی سے سب آغاز و انجام ہیں نہ اسل تکمیل کے کمال میں جلوہ
 جو دن رات ہوتا ہے شام و صبح نہ فلا تجعلوا اللہ ادا اس مت مقرر کرو واسطے اللہ کے شریک اور
 ہمت و استقامت تعلمون اور حال یہ کہ تم جانتے ہو کہ اس کا مثل نہیں ہے اور نجاب ہے ہوا واسطے کہ کوئی نہ
 سوا اس کے قادر نہیں ہے اور پیدا کرنے مخلوقات کے ورنہ کشتہ رنجی و دب افد اگر ہو تم سخت
 کے عطف اس کا اور پر حملہ اعدو کے ہتھیار کہ اس میں امر بعبادت خدا ہے اور اس میں بیان اعجاز قرآن
 اور حقیقت حضرت مصطفیٰ ہے صلی اللہ علیہ وسلم تمنا نزولنا علی عبدنا اس چیز سے کہ آماری

ہم نے اور بندے اپنے کے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس سوال پیچ کو بلفظ عجب نہ مذکور فرمایا اور نہ رسولنا اور نبینا کہا باوجودیکہ مناسب مقام تھا رسول کے نزول کتاب کا نہیں ہوتا مگر اور رسول اور نبی کے جواب مانا منصب رسالت اور نبوت خلوص بندگی اور کمال عبودیت سے جس نظم بندی کرتا کہ ماورے خواجگی نہ خواجگی دشوار جس نے بندگی نہ بندگی کی جس موجب خورسندگی نہ بندگی کر بندگی نہ پس جہت اظہار شرف عبودیت لفظ عجب نامناسب تر ہوا چنانچہ آیتہ انزل علی عبدہ الکتاب اور نزل الفرقان علی عبدہ میں اور قرآن شریف کو کہ تم کہتے ہو خدا کا کلام نہیں محمد نے بنالیا جس فاقوا بسورۃ مٹن مثیلہ پس آؤ تم کہ اہل فصاحت و بلاغت ہو ایک سورت کہ اقل کے تین آیتیں ہوں مانند قرآن کے صح فصاحت بلاغت کے اور چستی درستی الفاظ کے اور ہر ترکیب اسکی اور موقع کے واقع ہوئی ہو اور ہر شبہ اور ہر مجاز اور ہر کنایہ جس ولطافت اس میں متعل ہو اور باوجود اسکے تناظر اور وحشت کلمات سے اور تقصید کلمات سے سالم اور بری ہوتا معلوم ہو کہ یہ کلام بھی تالیف بشری اور سلیقہ شعری سے جس اور یہ بھی سہل گیری کے واسطے کہا والا یہ کلام اور خبریں سوالان حیرتوں کے بہت رکھتا جس ایسے کہ اگر متبع ان کا تم سے چاہیں فاقہ تنگ ہو جائے تم پر اول یہ کہ اسلوب اس کلام کا مخالف اسلوب کلام بشری جس خصوصاً مطالع اور مقطاع سور میں دوسری ناقض اور حتمی لاف سے مندرجہ جس اقمیری مشتمل و پر اخبار عجب کے جس مقص ماضیہ قرآن گذشتہ کی اس میں بے مطالع کتاب اور مراجعت تو ارجح تفصیل تمام مذکور ہیں اور وقائع آیت بھی کہیں تلویح معلوم ہوتے ہیں اور مطابق واقع کے پڑتے ہیں پھر جو اس کلام میں تامل کیجے تو باوجود ان وجوہ کثیرہ کے فصاحت اسکی بدرجہ نہایت پہنچی جس بیان سے دریافت ہوتا جس کہ سوال اس قادر چون کے کہ قدرت جس کہ باوجود ان مواقع گوناگون کے اس کلام تصنیف کر کے اور بعض ان مواقع سے یہ جس کہ فصاحت عرب کی اور سوال کے فرق امام کی بیشتر وصف ان حیرتوں کی میں نہ ہوتی جس کہ دیکھی سینہ میں جیسے شرب غلام کثیر کزن فرزند بادشاہت وزارت جنگ نہ غارت اور اشمال ان کے اور اس کلام میں ان خبروں کا قدر قلیل مذکور جس اکثر اس کلام میں مذکور اسے اشیا کا جس کہ دیدہ و شنیدہ نہیں اور سان میں ان حیرتوں کے رعایت تشبیہات دقیقہ کی اور استعارات طبع کی ایسی جس کہ مقدور کسی فرقے کا نہیں اور بعض مواقع سے یہ جس کہ اس کلام میں رعایت صدق اور اجتناب کذب بہ نہایت واقع جس اور یہ جس کلام نظم و نثر میں ہونے لطف ہوتا جس چنانچہ کہا جس در شومیح و در فن او نہ چون کذب او بہت حسن او نہ اور بعض مواقع سے

یہ ہے کہ جو ناظم شرب اور شرفیوس ایک قصہ ایک مضمون کر رہا ہو کرتے ہیں تو کلام انکا مرتبہ ثانی
 میں علوی رتبہ سے گریز کرتا ہے اور اس کلام میں چون چون تکرار کرتا ہے لطف زاید ہم پہنچاتا ہے اور
 بعضے موانع سے یہ ہے کہ کلام جب طویل ہوتا ہے رعایت فصاحت بلاغت کی کس میں دشوار
 ہوتی ہے اور لابلے بعضے مواضع میں درجہ علیا سے ساقط ہو جاتا ہے بخلاف اس کلام کے اور بعض موانع
 سے یہ ہے کہ مضامین اس کلام کے واجب کرنا عبادات کا حرام کرنا لذات اور مشتمیات
 نفس کا تحریک مردم بزرہیچ دنیا کے اور بدل مال اور صبر مصائب اور یاد کردن موت اور توجہ باختر
 ہیں اور ان امور کے بیان میں دائرہ بلاغت کا نہایت تنگ ہے اور بعض موانع سے یہ ہے کہ کوئی
 شاعر اور شرفیوس نہیں مگر سلیقہ ایک مضمون کے ادا کا اس کے کلام میں غالب ہوتا ہے بعضے
 بیان حسن میں معشوقوں کے قدرت تمام رکھتے ہیں بعضے بیانی عشاق خوب باندھے ہیں بعضے نرم
 بعضے رزم اور یہ کلام ہر فن میں نے نظیر ہے اور بعضے موانع سے یہ ہے کہ یہ اصل علوم و تحقیق
 مثل علم حمت اند اور مناظر باہل اویان باطلہ اور علم اصول فقہ اور علم احوال اور علم اخلاق اور سوا
 علوم باریک اور اس قسم کے غوامض بیان کرتے ہیں راہ بلاغت طے کرنا مقدور نہیں اگر نہ شایع
 کو فرمائش کرو کہ ایک دو مسئلہ منطق کے عبارت رنگین میں یا کوئی مسئلہ فرائض کا کلام بلیغ میں ادا
 کرے ہرگز ممکن نہیں پس ان چیزوں سے یقین دریافت کرو کہ یہ کلام بشری نہیں کلام الہی ہے نہ
 وَاذْعُوا الشَّهَادَةَ كَمَا أَوْكَارُ وَتَضَرُّعُ وَرَأَى الْكَرْمِ طَاقَتِ مَعَارَضِهِ كِيَانِهِ تَوْشَاهُ وَرَوْنِ سِنِي
 کو یعنی حاضران مجلس کو کہ شعر اور خطبا ہیں یا بتوں کو یا کردگار ہوں تمہارے شہداء جمع شہید کی
 ہے اور شہید باوجود شہود سے ہے بمعنی حضور اور شہید ماخوذ شہادت سے بھی ہے اور
 بتوں کو شہداء کہا موافق زعم کافروں کے کہ کہا کرتے تھے ہولاء ایشہدون لنا عند اللہ یا اور کوئی
 جیسے سچو کہ مددگار ہو گا تمہارا ادا و تنضیع و زاری میں دُونَ اللہ سواہ کے اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اگر
 ہو تم سچے اپنے قول میں کہ قرآن شریف کو کلام شہر کا کہتے ہو باقی رہے یہاں حیدر خدشہ وہ بہ
 میں حدیث اول قرآن میں بعضے آیتیں اوروں کے کلام سے نقل کر گئے ہیں پس اگر آیات استی
 عبارت سے ان سے صادر ہوئی ہیں تو عجیب از قرآن کا مستحق ہوا اس واسطے کہ کلام بشر بھی اس
 درجہ بلاغت کو پہنچا اور اگر باہین عبارت ان سے صادر نہیں ہوا تو خبر مطابق واقع کے نہوی اور عدم مطابقت
 واقعہ خبر الہی میں محال ہے جواب حکایت کلام غیر کی دو طریق پہلی اول یہ ہے کہ کلام اسکا بعینہ
 نے تعمیر نہیں کیا گریں جیسے استقامت احکام طلاق عشاق اقرار انکاری میں وصیت سے عبارت کسی کی لائے

میں یا حکام اطفال کا بلغت اطفال ذکر کرتے ہیں دوسری یہ ہے کہ نقل بالمعنی کرتے ہیں اور ان کے
 معانی کو اپنے عبارت میں ترتیب دیتے ہیں جسے منشی احکام بادشاہی کے اور نوایسند سے
 قبائلیہ و خطوط کے کسی پر عمل رکھتے ہیں حکایات اور قصص قرآنی قبیل ثانی سے ہیں کہ کلام غیر کا اپنی
 عبارت میں نقل فرمایا ہے اس طرح بعض مقام پر زبان بند گان بوجہ تلقین و تعلیم ارشاد کیا مثل یا ک
 نعبہ بہان مطابق معنی کے صدق خبر میں کافی ہے مطابقت الفاظ کی درکار نہیں ہے حدیث
 دوم وقوع شک و شبہ کافرون سے تحقیق قرآن میں لفظی تحارف شک کا کہ ان ہے کیوں
 لائے جواب واسطے وضوح دلائل عجائب قرآن کے کہ شک کو خبر سے اُٹھ کر اس امر لفظی کو نہ
 مشکوک قرار دیا اور حرف شک کا استعمال کیا حدیث سوم صاحب شک مدعی نہیں ہے حاجت
 درخواست کریں اس واسطے کہ حجت مدعی پر ہے نہ منکر منکر کے مقابلے میں اپنے طرف سے حجت لائی
 چاہئے پس طلب کرنا معارضہ قرآن کو منکر سے کس وجہ سے ہے جواب جو کوئی اعجاز قرآن کا منکر ہونا
 گویا دعویٰ کیا کہ تالیف مثل اس کلام کے مقدور نہ تھا اس دعویٰ ضمنی مطلب حجت مدعی سے ضرور
 ہوئی حدیث چہارم جس کسی کو کہ کسی خبر میں شک ہوتا ہے اس کے خاطر میں کوئی حکم نہیں ہوتا اور صدق
 اور کذب لازم حکم سے ہے پس درمیان تو ان کئی فی ریب اور ان کئی صادقین کے کس وجہ سے ارتباط ہے
 جواب ان کئی صادقین دو احتمال رکھتا ہے ایک یہ کہ مروط ساتھ ان کئی فی ریب کے ہو اس تقدیر
 یہ حدیث بہان وارد ہوتا ہے دفع اس کا یہ ہے کہ جو کوئی اعجاز قرآن میں شک کرے اس کو یا خبر دیتا ہے
 کہ قرآن تالیف بشر کی ہو سکتا ہے اور اس کلام ضمنی میں کاذب ہے نظر اس کلام ضمنی پر کر کے ان کئی صادقین
 فرمایا دوسری یہ کہ مروط ساتھ ادعوا شہداء کہ من دون اللہ کے ہو اور اس تقدیر پر مراد یہ ہے کہ
 اگر تم اس دعویٰ میں صادق ہو کہ معبود تمہارے فریاد کو تمہاری پہنچے میں اور حل مشکلات کرتے ہیں پس اور
 حدیث وارد ہی نہیں ہوتا اور بہان سمجھ لیجئے کہ ضمیر مشککہ کی بعض مفسرین نے عبد کی طرف پھرتی ہے اور
 یہ معنی کہی ہیں کہ لاؤ تقدیر ایک سورت کے مانند اس بندے ہمارے کہ امی محض ہے مشق نظم و شعر کی اصحاب
 کی ہے یہ تفسیر بھی بہان ہو سکتی ہے لیکن اور مقامات میں اور آیات فحالیہ اس تفسیر کے ہیں چنانچہ سورہ
 یونس میں فاتوا بسورة من مثله اور سورہ ہود میں فاتوا البعشر بسورة من مثله اور سورہ نبی اس میں
 قل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یاتوا بمثل هذا القرآن لایاتون بمثله ولو کان بعضهم لبعض ظہرا
 فانکم تقسموا اس جو تم معارضہ نکر کے زمانہ گذشتہ میں اور مثل قرآن شریف کے سورت نہ بنا سکے ورنہ
 تقفلوا اور ہرگز زمانہ آئندہ میں بھی معارضہ نکر کو کے فاتوا النار پس دروتم الک دوزخی سے الی وھودھا

وَقَدْ هَمَّتْ أَنْ تَكْفُرَ بِهَا وَلَوْ أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ لَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ
تیار کی گئی تھی واسطے کافروں کے سمجھنے کے یہاں حق تعالیٰ نے لگت دوزخ کی کا دو چیز ایسے فرمایا آدمی اور
تیم آدمی بسبب اس کے کہ باوجود عقل ہوش کے ناکر ویدہ رہے اور قرآن اور معمر پر ایمان نہ لائے سزاوار اس عذاب
کے ہوئے اور تھیں بغیر بت اور کبریت تھیں کو کہ کافر معبود اپنا جاکر تو جتنے ہیں واسطے تھیں کافروں کے انہیں
دوزخ کا کیا اور کبریت کو کہ لگ اس کی صعب تر اور بڑے ناخوش تر ہوتی تھی واسطے تھیں کافروں کے معتبر
کیا بعضوں نے کہا ہے کہ اہل دوزخ جب دوزخ میں روئیں گے اور نالے کرینگے تو ابرسیاہ نمود ہوگا انکو امید نہیں
برسے کی ہوگی مہینہ کی حکیمہ تھیں برسینگے اگر زیادہ تر سوزش حرارت سدا کرگی اگر کوئی اعتراض کرے کہ اعدت
لک کافروں سے معلوم ہوتا ہے کہ لگت دوزخ کی مخصوص تھیں کافروں کے ہو اور غیر کافروں کے معذب نہیں
اور اس سے لازم آتا ہے کہ گناہ کبیرہ کرنے والا کہ نہ توبہ مرے وہ بھی کافر ہو کہ اس کے حق میں بھی تھیں اسے
ہے چنانچہ مذہب معتزلہ کا ہے کہ گناہ کبیرہ سے آدمی کافر ہو جاتا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اگر تھیں تیار
دوزخ کی خاص واسطے کافروں کے ہے لیکن دوسرے کا جانا کچھ منع نہیں جیسے ایک شخص نے مکان
خاص میں واسطے بنایا اور اس میں مہمان آ رہا تو کچھ قیامت نہیں ہے یا نہ چنانہ کہ خاص واسطے قیدیوں کے
ہے اگر قاضی بدوں کو یا اور کسی کو اس خوف سے کہ بھاگ نہ جاوے حکم قید کا اس میں کرے تو خیر کچھ مضائقہ
نہیں ہے پس تمک معتزلہ کا اور خوارج کا ساتھ اس آیت کے کہ اہل کبار کفار ہیں اور اہل ضغائر وہب انھیں
لوح اور نے معنی ہے اس واسطے کہ صفت جنت میں اعدت للمؤمنین وار ہے اور حال انکہ صیان لڑکے اور عجائز
دیوانے بھی باجماع معتزلہ اور خوارج جنت میں جاوے گے باوجودیکہ متقی نہیں ہیں کہ مکلف تھیں امر اور نہی کے نہیں
ہیں اور اعدت اس حکمہ اور آیت وجہ عرضہا السموات والارض اعدت للمؤمنین میں کہ صیغہ ماضی کا ہے دلالت
کرتا ہے کہ بہشت اور دوزخ زمانہ ماضیہ میں پیدا ہوئے ہیں اور نزدیک معتزلہ کے اور جمہیہ کے ہونے والے
ہیں زمانہ مستقبل میں اور اعدت کو کہ ماضی ہے یعنی مستقبل مجاز کہتے ہیں وہ صریح غلط فہمی ہے اگلی کہ احادیث
متواتر المعنی السین ناطق ہیں اور سوا کے معنی حقیقی آیت کی چھوڑ کر مجازی لینا کیا معنی مجاز و مان لیتے ہیں کہ کوئی دلیل
قائم ہو یہاں کوئی دلیل قائم نہیں ہے اور بغیر دلیل کے حل و مرجاز کے درست نہیں سوال و میوں اور تھیں و
بہرہم دوزخ کا کیا اور دوزخ کو واسطے کافروں کے تیار کیا پس معذب ہو کافر ہوے ایسے دوزخ کا کون سے
آدمی ہوے جواب معرفہ بعد معرفہ کے متقاضی اتحاد کا ہے چنانچہ جاوے زید فاکرنت الحائے جائے اور
زید ایک ذات ہے پس کافر اور آدمی کہ ایسے دوزخ میں ماضی علیہ لکھا ایک ہے وکثیر الذین آمنوا
اور نحو شجرہ کے دوزخ لوگوں کو کہ ساتھ توفیق الہی کے ایمان لائے ہیں خدا اور رسول اور قرآن پر و عملوا الصالحات

اور عمل کرنے اچھے فرائض اور واجبات اور سن اور مستحبات اور مضمون بشارت کا کیا ہے ان کلمہ بہرہ کے واسطے ان کے آخر میں جنات باغ ہیں کہ انھوں میں سب قسم کے میوے ہونگے سمجھ لیجئے کہ جنات جن جنات کی ہے کہ بمعنی باغ ہے اور جنتیں کلام اللہ سے جائز ثابت ہوئی ہیں کہ فرمایا ہے ومن دوحا جنان اور باغبان شہرت بہشت بہشت میں چنانچہ نام بھی ان کے وارد ہیں جنت فردوس جنت عدن جنت لولی دارالخلد دارالسلام دارالمنعم علیہ جنت نعیم علی ہر لون معلوم ہوتا ہے کہ بہ اعتبار دروازوں کے اٹھ نام ہوں غرض واسطے مسلمانوں کے یہاں ہے جس مراتب ایمان اور اعمال شائستہ باغ اور وہ باغ ہمیشہ بہرہ اور تروتازہ رہیں گے اس واسطے کہ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ جاری ہیں نیچے درختوں ان کے کے یسے غرقوں اور منظر وں اُن کے کے نہرین لکھا ہے کہ بہشت میں چار نہرین ہیں پانی کی شہد کی دودھ کی شراب کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ نہر پانی کی ہے لیکن موافق خواہش کے تبدیل ہوگی وقت خواہش ب کے پانی کی ہوگی اور وقت خواہش کے شہد کی اور وقت خواہش دودھ کے دودھ کی اور وقت خواہش شراب کے شراب کی اور بعضوں نے لکھا ہے کہ ایک نہر ہے کہ چار خاصیتیں رکھتی ہے زندگی کہ خاصیت آب ہے اور پرویش کہ خاصیت شہد ہے اور حلاوت کہ خاصیت شہد ہے اور شائستگی کہ خاصیت شراب ہے سب اس ایک میں موجود ہیں پس ایک نہر کو بہ اعتبار تعدد خواص کے ساتھ لفظ جمع کے ذکر فرمایا غرض بہر روش جاری ہونگی وہاں نہرین چنانکہ انہما حکمت ایمان باطن ان کے سے یہاں اور زبان ان کے جاری ہوئے تھے فیض اکا اُس عالم میں پہنچا اور جب یہ ان باغوں میں داخل ہوئے اور لذات اُن کی استعمال کریں گے معلوم ہوگا کہ سب یہ لذتیں گونا گوں خیرات سے ایمان و عمل صالح سے حاصل ہوتے ہیں چنانچہ کے دو بالا ہو کر قدر ایمان اور عمل صالح ذہن میں ان کے بڑھے اور اگر یہ معلوم نہ ہو تو مانند نعمتوں دنیا کے ان نعمتوں کو بھی نمٹتا ہے ابتدا ہی تصور کریں اور لذت دریافت خیرات سے محروم رہیں اور دلیل اس جاننے کی یہ ہے تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ روزی دے جاوینگے بہشتی صِفَاتِ اِن دَرَجَاتِ سے مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ سے دَرَجَاتِ رِزْقِ قَالُوا كَيْفَ هَذَا الَّذِي دَرَجَاتِ قَبْلَ هَذَا رِزْقِ خَيْرُ الَّذِي

ہے کہ دی گئی تھی جو پہلے اس سے دنیا میں مقامات و احوال سے کہ ثمرات ایمان اور اعمال شائستہ ہمارے تھے نہ وَاَوْتُوا بِمُتَشَابِهٍ اور دینے جاوینگے مسلمانوں کو میوے بہشت کے سے ہر رنگ و ہم صورت باوجود تفاوت بلذت تائبہ بنشاء اور تفاضیل تبار و ذوق و قرار میں بعضوں نے کہا ہے درہنچا لیکہ وہ میوے متشابه آئین ہوں گے لیکن اس میں ایک ہون کے سب رنگ کے اور فرہ علیحدہ ہوگا چنانچہ حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ اور سوانہ کے اور تابعین سے منقول ہے کہ میوے بہشت صورت میں یک رنگ اور لذت اور طعم میں مختلف ہوں گے بعضوں نے کہا ہے کہ متشابه ہونگے سب چودت کے یعنی سب کے سب اچھے ہی ہونگے روٹی برا ہوگا کوئی سمجھے لیجئے کہ اکثر

مفسرین نے ہذا الذی رزقاً کو حمل و نزوعیت اور جنسیت کے کیا ہے نہ جرات پر اسے اشکال قوی وارد ہوتا ہے
اس واسطے کہ لفظ کلاماً مستوجب جمیع افراد رزق اور مراتب رزق ہے اور ظاہر ہے کہ اول بار یہ قول ہستون
سے منظور ہو سکتا ہے یہ بنین اس واسطے کہ قبل اس سے گاہے رزق اخروی انہیں عنایت نہیں ہوا تھا لہذا بعض
مفسرین نے رزقاً من قبل کو حمل کیا ہے اور رزق دنیوی کے اور یہ بھی تفسیر نہیں ہوتا اس واسطے کہ اس صورت میں
لازم آتا ہے کہ پہلے آخرت کے کوئی نعمت دے دئے نعمت دے دنیوی نہ ہو اور حال آنکہ آیات بسیار اور احادیث سے قیام
دلالت کرتی ہیں اور یہ کہ وہ ان نعمتیں نا دیدہ و ناشنیدہ بھی ہو گئی اور بخلہ آیت فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من
خزائین ہے اور حدیث اعددت لعبادی الصالحین ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر اور واسطے ان دونوں اشکال کے بعض متاخرین نے رزقاً من قبل کو عام کیا ہے کہ دنیا میں ہوں یا آخرت
میں یا راول رزق دنیوی کو یاد کریں گے پھر اور مرتبہ بنین رزق اخروی کو لیکن یہ تو چہ بھی باوجود تکلف کے تعلق
درست نہیں ہوتی اس واسطے کہ افراد ہستون کے مقابلہ میں اس کی بار بار بھی ہو گئے ان کو دنیا میں بقدر حاجت
الیہ سے زیادہ عنایت نہیں ہوا وہ نعمت ہست کی دیکھ کر کوئی نعمت دنیا کو یاد کر نیگے کہ انکو کچھ پہنچی ہی نہیں
اور معہذا بار بار لکھیں ایک چیز کی لذت ناقص ہو جاتی ہے گو منافع اور طعم میں تفاوت ہو کہ مثل شہو ہے صرع
جو حلوا ایک بار خورد و ندوس نہیں اصح ہے کہ حمل ہذا الذی رزقاً من قبل حل خبر انجری علیہ نہ حل نوع
کا اور فرد کے اور اتحاد کہ در میان خبر اور انجری علیہ کے فی الواقع متحقق ہے قوی تر ہے اس اتحاد سے کہ در میان
فرد اور نوع کے یہ نظر ظاہر میں کے مدرک ہوتا ہے اس واسطے کہ خارج حقیقت کے ظہور خبری علیہ صرح لباس
دوسرے کے اور دریافت کرتے ہیں اس کے کہ بہ نعمت ظہور اس عمل کے ہے کہ دنیا میں ہم سے صادر ہوا تھا وہ لذت اور
لطف حاصل ہوتا ہے کہ خارج بیان سے ہے اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ آدمی کو نسبت مالوفات سے ہوتی
اور رحمت اور میلان طرف مالوفات کے کمال کرتا ہے پس یہ اس وقت ہے کہ مزاج معاد اور قوت شہو سے
اُسی حالت اولی پر ہوا اور جب مزاج بخت وسعت نشأ متبدل ہوا ہو اور قوت شہو یہ سب کمال علوی اپنی کے ترقی
کر گئی ہو یہ باند مالوفات اپنے کا اسے جانتا کمال نادانی ہے چنانچہ فتح العزیز میں لکھا ہے اور بعض مفسرین نے
لکھا ہے کہ جب ہستی سیوہ کھاتے کو توڑینگے تو اس دفعہ میں کہ ہاتھ سے دھن تک نہ ہنچا وینگے کہ میوہ دوسرا وینجے
تیار ہو جاوے گا سمجھ لے کہ جو کس اور مطعم اور مشرب ہے تو لکھا باں خوبی بیان فرمایا اور یہ بھی ارشاد کیا کہ یہہ لذتیں اور
نعمتیں کو بیخ تمام خبر اور مکافات اعمال کے عنایت ہو انکی ناکاہ متباج دوسرا لگا زیادہ ہو اور قاعدہ ہے کہ نصیران
مواقع کے اور محبوبان دلفریب کے جو نعمت ہو مکر رہوتی ہے چنانچہ کہا ہے اگر میں اپنے وہ جانان
گلستان میں کیوں کہ زمانہ نہ لہذا ارشاد فرمایا کہ واسطے تمہیں متباج دوسرا ان کے کہ ہم تعجب موافق بھی

جاوئے و حکم فیہا اذ واج مطہرہ اور واسطے بہشتیوں کے سچ بہشت کے قبیلے بن پاکئے گئے بول غافل
 منیٰ جس استغاثہ سے تاکہ آب دہن اور آب مینی اور در دہر اور برص و جذام اور ذوق اور زکام وغیرہ ان میں نہ ہوئے اور
 حب نخل غل غل کینیہ غم اندوہ اور خضائل زداول سے باطن انگلیاک ہوگا اور بلا بر من انگا جو چیز کہ مکروہ الطبع جس میں
 سے صاف ہوگا اور بدن انگا ان شفاف ہوگا کہ مغز ساق مثل شتہ مرورید کے نظر انگا اور اگر ایک ان میں سے
 خضر اعنی اندھیری راتیں سح دنیا کے دکھاوے تمام جہان روشن ہو جاوے اور اگر آب دہن دالے دریائے
 شور میں شیریں ہو جاوے اتنی حوریں بہشتیوں کو ملینگے اور حوریں دنیا کی انکی اگر بفضل الہی بخشی جاوے گی تو وہ الہی خوب
 صورت ہوونگی کہ حوریں بایں جمال و جمال رشک کھاوونگی اس واسطے کہ حور وین صرف عطا ہی اور ان
 عطا اور جبر جمع و حکم فیہا خالدون اور بہشتی سچ بہشت کے ہمیشہ رہنے والے ہیں یہ آیت مبطل قبول فرقہ جمیع
 کہ فہما جنت مار کا فایں جس یہاں محققین نے فرمایا جس کہ آدمی کو تین حوریں دریافت کرنی ضرور میں
 اول مبداء انیا کہ کہاں سے آیا اور کہاں تھا میں دوم معاش انی کہ کہاں سے کھاتا ہوں اور کس جا رکھتا ہوں سوم
 معاد انیا کہ آخر کامیر کیا جس اس آیت میں حق تعالیٰ نے تینوں چیزوں کو یاد دلوایا جس بیان مبداء میں توا
 لفظ الذی خلقکم کے اور کلمہ نہیں اس کا کیا کہ زیادہ کثافت اس حقیقت کا غیر ممکن جس اور بیان معاش میں
 الذی جعل لکم الارض سے رمز قالکم تک فی الجملہ تفصیل فرمائی اس واسطے کہ معاش مینی ہر ایک جملہ لگا
 اور بیان معاد فریقین میں فاتقوا النار لیتے سے خالدون تک شیع تمام فرمایا اس واسطے کہ اس میں محتاج مان
 کئے تھے لوگ اور جو ضمن میں اس کے اثبات اعجاز قرآنی دلیل اور محقق فرقان کی تقریر مذکور ہوئی تو کافی ہوگا
 ہو کر مقرر ہوے کہ مقرر طاقت بشری نہیں کہ انیا کلام بناب کے لیکن شہدہ دوسرے کرنے لگے کہ ٹروئے کلام میں
 بڑی بڑی چیزوں کا ذکر جا پئے ذکر شہادہ چھترہ سے بزرگ اپنے سخن میں اجتناب کرتے ہیں اگر یہ اللہ کا کلام
 ہو تا تو اس میں ذکر انبیا و اشیاء خسیہ کا کھی اور مکرٹی جس کیوں ہوتا اس سے معلوم ہوتا جس کہ یہ کلام اللہ
 کا نہیں جس حق تعالیٰ نے انکی رو میں اشارہ فرمایا ان اللہ لایستجی فی تحقیق حق تعالیٰ نہیں شر مایا ان نصیر
 بہ کہ بیان کرے مثلاً مآثال کوئی سے بعوضہ مجھ کی مآخوفیت پھر خواہ پر اس کے سے مثل کھی
 اور مکرٹی کے سب ترول کا اس کے یہ جس کہ یہود کلام اللہ میں مذکور کھی اور مکرٹی کا کہ وارد جس جہانچہ ملک اس
 آیت شریفہ میں لن یخلصوا ذبا و ذبا و لو اجتمعوا لدوان یسلہم الذباب شتلا یتنفذ و ہمد اور مکرٹی کا اس آیت
 کریمہ میں مثل الذین اتخذوا من دون اللہ اولیاء کذلک الصکوت سنکر منستے تھے اور کہتے تھے کہ یہ کیا مناسب
 جس ایسی ادنیٰ چیزوں کا ذکر کرنا بہ نہیں سمجھے تھے کہ اپنے ملاؤں اور گنہگاروں سے کہے ہیں ملاؤں کو خوب صورتی
 ظاہر کی دی جس اور گنہگاروں کے پیدا کرنے میں کیا جانے کیا کیا فوائد رکھیں ہیں جو ہم نہیں سمجھتے اس باغ جہان میں ہرگز کا

خالی حکمت سے نہیں سمجھ سکتے ذرہ ذرہ میں جیسا کہ تیری حکمت ہی نہ پتے پتے میں خود کھاتا تو عجب صفتیں
فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا پس جو لوگ ایمان لائے ہیں اور جانتے ہیں کہ قرآن کلام حق ہے فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ
 اور جو لوگ کہ کافر ہوئے فَيَقُولُونَ كَذَٰبًا اَللّٰهُ بِمَا كَانُوا فِيْهِ يَهْتَدُونَ
 طعن و عناد کے کیا جانا اللہ نے ساتھ اس کے مثال لانا اس جگہ وقف لازم ہے ایسا کافر نہیں جانتے کہ حق تعالیٰ
 ساتھ عدل اپنے کے يُضِلُّ مَن يَّشَاءُ کثیرا کمرا کرنا ہے ساتھ اس مثال کے بہت کافروں اور منافقوں کو کمال
 نہیں کرتے اور حکمت کی نہیں مانتے وَجَدِيْهُم مَّا كَانُوا فِيْهِ يَهْتَدُونَ اور ضل اپنے سے راہ دکھاتا ہے ساتھ اس مثال کے
 بیٹوں کو سمجھ لے کہ حق تعالیٰ نے اور جگہ آیات قرآنی میں ہدایت یا فتنان کو بصفت قلمت مذکور فرمایا ہے
فَنَهَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَكْثَرَهُمَ الْفٰسِقِينَ اور فرمایا ہے وَقِيلَ لِمَنِ عِبَادِي الشُّكْرُ اور اس جگہ دونوں فرقوں کو بصفت
 کثرت مذکور فرمایا وہ یہ ہے کہ اہل ہدایت بھی بذات خویش کثیر ہیں اگر یہ نسبت گمراہان قلیل ہیں اور دوسری
 یہ ہے کہ بھت غلبے کے یہ تھوڑے بھی بہت ہیں ان حزب اللہ ہم الغالبین باقی رہا یہاں ایک اور سوال
 طلب وہ یہ ہے سوال مذکور ہدایت یا فتنان کا کیوں نہ مقدم فرمایا حال آنکہ شرافت اہل مقصدی تقدیم کی
 تھی چنانچہ اکثر مقاموں پر کلام اللہ میں مذکور نیکو کا مقدم ہے اور مذکور بدوں کے جواب سوچ اس کلام کا بزدل مقال
 کفار ہے کہ عجب از قرآن میں شرافت و شہرہ گر کے زبان طعنہ کھول کر گمراہ ہوئے تھے پس اول احوال انکا بیان کرنا منظور ہوا
 لہذا اس کلام میں نسبت بکلام سابق کہ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا اور وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وہی صفت لفظ و نشر غیر مت
أَسْمَاءُ فرمائی وَمَا يَضِلُّ رَبِّيَ إِلَّا الْفٰسِقِينَ اور نہیں گمراہ کرنا اللہ ساتھ اس مثل کے مگر فَاسْتَقْوُوا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ اللہ
مَن بَعْدِي مشافہہ وہ فاسق جو ٹوڑتے ہیں قول یہاں اللہ کا مجھے مضبوطی اس قول کے مراد کنندگان عہد سے یہود
 ہیں کہ اوپر متابعت پیغمبر آخر الزمان کے عہد باندھ کر توڑا یا مراد گفتار و منافق ہیں کہ عہد نفاق کو بھلا یا وَيَقْطَعُونَ
عَٰصِمًا اللہ یہ ان توصلہ اور کاٹتے ہیں یہ عہد شکن جو حکم کیا خدا نے ساتھ اس کے کہ ملا جاوے یعنی قطع رحم کرتے
 ہیں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے ساتھ دشمنی کے واسطے کہ کوئی قبیلہ عرب کا ایسا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جس کے ساتھ قرابت نہ ہو اور یہود بھی قطع رحم کرتے تھے کہ درمیان آنحضرت کے اور ان کے بھت اخوت سمعیل اور
 اسحاق کے گمانیت اور خوشی تھی وَيَقْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ اور بگاڑ کرتے ہیں وہ گروہ بیچ زمین کے ساتھ مخالفت
 حق کے اور متابعت نفس کے أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ یہ گمراہ وہی ہیں تو تباہی و تالے بیچ دنیا اور عقبی کے سمجھ لے
 کہ یہاں سے معلوم ہوا کہ کلام اللہ گمراہ کرنا ہے ان لوگوں کو کہ جنہیں بہتین صفتیں ہیں ایک تو عہد شکنی دوسری قطع
 رحمی تیسری منفہ ناپا ہو پس چاہئے آدمی کو کہ ان سے بچے کسی سے جو عہد کرے تو اس کو وفا کرے اور صلہ رحمی کرے

انے اقربا اور خوشون پر اور جس چیز میں کہ فساد ہو اس کو ترک کرے تاکہ گروہ خاصین میں تداخل ہو یہ یارب
ان افعال سے پہلو بجا نہ بنی ممدائیا تو تیری فی دوسرا نہ کیف تکفروا بِاللّٰهِ وَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاحْيَاكُمْ
کیونکہ کفر کرتے ہو تم ساتھ خدا کی غرض کے اور حال یہ ہے کہ تھے تم مردے یعنی اسام تھے کہ اس کو حیات
نہ تھی جسے نطفہ اور علقہ میں زندہ کیا تم کو یعنی تنوہ اعضا کر کے روح تمہارے بدلو میں بھونکی تم تمہیں گم بھرم دار لگا
تم کو جب اصل سگی تمہاری تم بچیں گے پھر حلا و لگا تم کو باندہ دیگر اور میں نفیہ ضرور سے واسطے نشور کے تم الیہ ترجعون
پھر طرف اس کے تھیرے جاؤ گے تم واسطے جزا اعمال کے معلوم کر لیجے کہ یہ سورہ بقرہ متضمن ہے بہت آیات
مسائل پہلی آیت مسائل سے کہ جس سے یہ مسئلہ کہ باحتاصل ہے پچ اشیا کے نکلتا ہے وہ ہے
اسی طرح جس آیت سے جو مسئلہ نکلتا وہ پہلے اس آیت کے ومان بیان کیا جاوے گا انشاء اللہ تعالیٰ
هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْاَرْضِ جَمِيعًا وَهُوَ خَالِقُ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ اِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَا
انتفاع تمہارے کے جو چیزیں کہ بیچ زمین کے میں جھاڑ بہاڑ انہار اشجار معادن حیوانات ثم استوی الی
السماء چھپے پیدا کرنے زمین کے قصہ فرمایا طرف پیدا کرنے آسمان کے فسق اہل سب سب سب سب
درست اور راست کیا نے قصور انگو سات آسمان وھو بکل شیء علیکم اور وہ سب چیز کو جاننے والا ہے
یعنی دانا ہے ہر چیز کا کیونکہ بنائی ہے اور واسطے کے بنائی ہے باقی رہے یہاں دو خدشے سوائے انگو مع
لکھتا ہوں حدیثہ اول خلق لکم مافی الارض جمیعاً دلالت کرتا ہے کہ جو کچھ زمین میں ہے اس میں
الانتفاع ہے حالانکہ تجریم المحرمات جمیع شرایع میں قطعاً ثابت ہوئی ہے جواب سیدائش سب چیزوں کی
واسطے انتفاع کے دلالت نہیں کرتی کہ ہر چیز قابل انتفاع ہر ایک کے ہو بلکہ اس آیت میں مقابلہ جمیع مافی الارض
کا ساتھ جمیع بنی آدم کے تقاضا کرتا ہے کہ افراد اول اور افراد ثانی کے منقسم ہوں پس جو چیز کہ معین تھی غیر
ہوئی اور کسی سبب سے ملک میں کسی شخص کے الگ انتفاع ساتھ اس کے بغیر اجازت صاحب حق کے روایت
اور اس طرح انتفاع بنی آدم جمیع مافی الارض سے تقاضا نہیں کرتا کہ ہر ایک کو ہر چیز سے ہر نوع انتفاع روا ہو بلکہ
یقین وجوہ انتفاعات میں رجوع بشرع چاہیگی مثلاً انتفاع حورو سے ساتھ وطی کے ہے اور انتفاع ماہین سے
ساتھ شفت کے اور انتفاع پانی سے ساتھ پینے کے اور آگ سے ساتھ پکانے کے بلکہ لفظ لکم کہ لام نفعیہ
اس میں موجود ہے دلیل صریح ہے اوپر اس کے کہ سب چیزوں کو نفع اپنے میں نہ ضرر اپنے میں استعمال کیا جائے
اور ضرر دو قسم ہے دنیوی یا دینی ہے دنیوی کو اہل تجربہ جانتے ہیں اور دینی کو سوا انبیاء کے نہیں سمجھ سکتا کوئی اس واسطے
کہ وقت ظہور ضرر دینی آخرت ہے اور اس وقت کو کوئی دیکھ کر بھڑک نہیں سکتا تا تجربہ اس کا حاصل کیا ہو پس طریقیہ ضرر
کا اس ضرر کے نہیں ہے مگر غمیہ دینی یا بین سکرا و کرنا بخیر و شر دوسرا اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ



خلقت اول چیز تو کی کہ پنج زمین کے ہیں مقدم اور خلقت آسمان کے ہو سطح سورہ حم سجدہ میں بھی تصرحت تمام
 مذکور ہے اور سورہ نازعات میں والا دض بعد ذلک دھوا لالت صرح کرتا ہے کہ دھوز میں نیچے عرض کرنا
 اور سجھا ناز میں کجا بعد خلقت آسمان کے اور تویہ اسکے کے بلکہ بعد از حرکات کو الگ کے ہے اور بعد وجود دن رات
 اور ظاہر ہے کہ خلق زمین اور جو کچھ زمین کے ہے بدون دھوز میں ممکن نہیں پس مضمون آیتیں میں تعارض اور
 تناقض ہوا جواب خلق لکم مافی الارض جیسا معنی قدر لکم ہے اور سطح سورہ سجدہ میں وجعل فیہا
 وایسی میں فوقہا وبارک فیہا وخذ فیہا تو اس واسطے کہ خلقت جمیع مافی الارض کی بدون توسط حرکات
 آسمانی کے واقع نہیں ہے پس تویہ آسمانوں کا متاخر نہیں ہو سکتا اور بعض مفسرین نے جو کہا ہے کہ دھوز
 متاخر آسمان سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تویہ آسمان کا متاخر خلق زمین سے ہے یہ سب والی غفلت
 کے ہے عموم مافی الارض جمیع سے اور آیتہ دفع سمکما خسوہا واغطش لیلہا واخرج ضحہا والا دض بعد ذلک دھوا
 سے ثانی محمل ہے کہ اول زمین نہایت چھوٹی بنائی ہو اور آسمان وصول جمال اور حرکت انہار رکھ کر قوت حیوانات
 آسمان مقدسین ہوں پھر آسمان سات بنا کر گردشیں لاکر نور اور ظلمت شبان روزی عنایت کی ہو بعد اسکے زمین کو بھلا
 فراخ کیا ہو واللہ اعلم بالصواب فایم بعض مفسرین نے حضرت ابن عباس وغیرہ صحابہ سے نقل کیا ہے کہ
 قبل خلقت آسمان زمین کے دو خیرین موجود تھیں عرش اور آب جب ارادہ الہی خلقت آسمان و زمین پر متعلق ہوا پانی
 سے دھواں اُٹھا اور بسبب دھواں اُٹھنے کا بعض روایت میں یہ لکھا ہے کہ حق تعالیٰ نے باؤ کو سٹ کیا باؤ کے
 بسبب سے پانی میں موج آیا حرکت امواج سے دھواں ظاہر ہو کر اور چڑھا اور بھی آسمان ہے کہ اور آیتہ میں اشارہ
 اسکی طرف واقع ہے ثم استوی الی السماء وہی دھواں پھر قدرے پانی میں پیس اور تجرید ہوا وہ مادہ
 خلقت زمین ہے پس دل زمین کو قطعہ قطعہ کر کے ہفت زمین درست کیں پھر آسمانی طرف توجہ فرما کر
 آسمان بنائے اور اس روایات میں خلقت زمین کو چار روز میں اس واسطے بیان فرمایا ہے کہ روز یکشنبہ کو اللہ
 پیدائش دود کہ مادہ آسمان ہے اور طین سخن کہ مادہ زمین ہے واقع ہوئی اور روز دوشنبہ کو زمین کو سات قطعے کیا
 اور روز سہ شنبہ کو پہاڑ اس میں نصب کئے اور ہرین جاری کیں اور روز چہار شنبہ کو درخت اہمیں لگائے اور
 قوت جانور و کادانہ و کاه سدا گیا اور روز پنجشنبہ کو طرف آسمان کے متوجہ ہوئے سات آسمان بنائے
 اور روز جمعہ کو ہر آسمان میں ستارے چڑھے اور گردش ہر تاریک معین کئی اور ملائکہ کو واسطہ کار و بار آسمان
 مقرر فرمایا پس تمام خلقت عالم چھ روز میں باقی تفصیل واقع ہوئی چنانچہ حم سجدہ میں مفصل اشارہ فرمایا ہے
 لیکن بیان ایک شکل ہے کہ درات طلوع وغروب آفتاب سے معلوم ہوتے ہیں قبل خلقت زمین
 آسمان کے کیونکہ تصور ہوں بعضے علمائے اسکے جواب میں کہا ہے کہ مراد دنوں سے حقیقت دنوں کی

نہیں جس بلکہ مدت ذوقی ہی یعنی تمام حقت عالم کی اتنی مدتیں واقع ہوئی کہ اگر وہ مدت مدت روز و شب
 میں قیاس کریں چھ روز ہوں بصون نے کہا جس کے روز و شب یعنی وقت منقطع ہوتا تھا یعنی وقت منقطع
 اول کے روز و شب کو شب قرار دیا ہی اور لکھا ہی کہ آسمان اول جسے آسمان دنیا کہتے ہیں موج جس معلق استادہ
 اور آسمان دوسرے فقرہ سفید اور تیسرے آسمان چھاس یا بخوان زر حضا زمر و ساوان یا قوت سرج اور عرش
 اور کرسی کا بعد اسونا دلیل قطعی سے ثابت نہیں جس مگر بالائے ہفت آسمان مناصدہ بسیار اور توسط انوار
 بی شمار ایک جسم جس نورانی اسکو گاہے عرش کہتے ہیں گاہے کرسی اور وہ محیط آسمان زمین جس
 وسیع کو سب السموات والارض واللہ اعلم یہاں تک تمام دمیونگو پیدا و نصحت فرمائی بطریق عموم خلیفہ تبارک و تعالیٰ
 گذشتہ سے کہ یا ایہما الناس لعینہا ہی ظاہر و باہر جس اور یا بنی اسرائیل اذ کروا کہ گے او لگا بطریق ذکر خاص
 بعد عام لائے اور در مابین قصہ حضرت آدم علیہ السلام کا کہ جس کے اور باب کے تھے جملہ متعذر مذکور فرمایا
وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ اور بارگاہ صلیح وقت کہا پروردگار تیرے نے واسطے فرشتوں کے کہ آسمان پر
 یا ان فرشتوں کو کہ زمین پر تھے یا تمام فرشتوں کو آسمان و زمین کے بعد قتل و زاجلا مبنی جان کے اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی
الْأَرْضِ خَلِیفَةً بدستی کہ میں بنانے والا ہوں زمین کے میں یا مطلق زمین پر عوض قوم جنوں کے اس شخص کو کہ عبادت
 زمین پر خلیفہ تھا راہوا اور اعانت دین میں اور امانت میں خلیفہ میرا ہو خلیفہ سے کہتے ہیں کہ کسی کے منصب پر کوئی بیٹھے
 اور نہج عنوان اس کا اختیار کرے یا بنی اسرائیل آدم خلیفہ فرشتوں کے ہیں کہ فرشتہ جو پرستش عبادت الہی میں
 مصروف تھے آپ زمین پر جلوہ افروز ہو کر ان صفات موصوف ہو یا خلیفہ وہ ہوتا ہی کہ کسی کے طرف
 سے اوامر و اہی جن جن کو بتائے ہیں بناوے یا بنی اسرائیل معنی خلیفہ خدا ہیں کہ حق تعالیٰ کی طرف سے اجرائے احکام
 فرماتے تھے یا خلیفہ خلف سے ہی کہ ظہور آپ کا بعد خلقت جن کے اور فرشتوں کے واقع ہوا قَالُوا اتَّخَذَ
إِذَا مَاءٌ اور ڈالے لو ہو قتل کر کر مثل پسے کو بیزقی کے یہ خبر آئندہ کی کہ فرشتوں نے دی یا باخبر الہی تھی یا لوح محفوظ
 پر لکھا دیکھا تھا یا ازراہ کشف تھی کہ مقصود صفات طلیت ہی یعنی اسے کو خلیفہ کرنا ہی کہ جو خون ریزی سے
 نڈرے اور خانہ جنگیان کرے و کئی قبیلہ بچتی اور ہم پاکی بیان کرتے ہیں ساتھ تعریف تر کیے توقیف و اعانت
 تیری کے کہ موجب حمد ہی وَقَدْ مَسَّ لَكَ اور ذکر کرتے ہیں تیرا ساتھ پاکیزہ گی کے ہر ناشائستگی سے
قَالَ إِنِّيْ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ فرمایا حق تعالیٰ نے تحقیق میں جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے یعنی بدستیں
 اس کے حکمتیں ہیں کہ مجھ کو خبر نہیں تھیں نہیں وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا اور سکھائے آدم علیہ السلام کو کہ خلیفہ تھا
 انہیں سے ہی تمام ہر مخلوقات کے نام عَرَّضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ پھر سامنے کیا انکو اور فرشتوں کے لیے ان کے

کہ جن کے نام حضرت آدم علی نبیہ السلام کو سکھائے تھے سامنے فرشتوں کے کیا فقال ابشیر بنی آدم وقلوا سبحان کہ
 بتاؤ مجھ کو یہ مرقی تعالیٰ واسطے تنبیہ کے جس اور عزرائیل کے ان کنتم صَادِقِین نام لکھے کہ تمہارے
 سامنے کئے ہیں اگر تو تم سچے طعن میں استحقاق خلافت آدم کے یعنی جو تمہاری غرض یہ ہے کہ لائق خلافت
 کے نہیں اس واسطے کہ ان سے فساد اور فزری ہوگی اور ہم بیع لقدیس شری کرتے ہیں شایان منصب کے ہم
 ہیں اچھا خلیفہ کو عالم جائے تم ان اشما کے نام بتاؤ قالوا سبحانک لا علم لنا الا ما علمت ان کہہ فرشتوں نے
 یا کی جس جگہ کو نہیں علم ہو کر جو سکھایا تم نے ہو اِنَّکَ اَنْتَ الْعَلِیْمُ الْحَكِیْمُ وہ تحقیق تو جانتے والا اور حکمت
 والا جس روایت جس کہ غالب حضرت آدم علیہ السلام کا قبل روح کے درمیان طائف اور کسے کے تھا
 فرشتوں نے کہا ابلیس کو کہ جاتا ہے تو اسکو ابلیس نے کہا جانتا ہوں میں اس کی بڑی شان ہوگی اگر اسکو تمہیں فضل دین
 تو تم عداوت رکھو گے اسے یا محبت فرشتوں نے کہا بطبع حق تعالیٰ کے میں جو فرماوے گا وہ کرینگے اگر میں
 فضل دنگا تو ہم اس کے حقین جان کرینگے اور اگر اسکو فضل دنگا اسکی اطاعت کرینگے ابلیس نے کہا ازراہ حد کہ میں تو سرگز
 اطاعت نہ کرونگا سمجھ لیجے کہ اس آیت میں دو جزین معلوم ہوئیں ایک تو فضل علم کا اور عبادت کے واسطے
 کہ فرشتوں میں انواع عبادات بکثرت جمع تھے اور فضل حضرت آدم کو ہو گیا کہ علم زیادہ تھا انکا دوسری یہ معلوم ہوا
 کہ بعضے جزین ایسی بھی ہیں کہ اظہار انکار زبان موجب زبان جس کہ ابلیس نے عداوت حضرت آدم کی اظہار کی جان
 ایسی شقاوت ابدی میں گرفتاری کا کیا اَدَمُ اَبْلَیْسُ بِاسْمَا فَرَمَیَ اَحَقُّ تَعَالٰی نے یہ واسطہ جس آدم بتاؤ
 اِنْ نَّالَکُمْ کُوْنَامُ اِنْ خَمْرُوْنَ کے کہ حاضر ہیں فَلَمَّا اَنْبَاہُمْ بِاسْمَا فَرَمَیَ اَحَقُّ تَعَالٰی نے نام شخص
 کے فرشتوں کو قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّکُمْ اِنِّیْ اَعْلَمُ غَیْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَرَمَیَ اَحَقُّ تَعَالٰی نے فرشتوں کو کیا نہ کہا
 تھا میں نے تم کو کہ تحقیق میں جانتا ہوں جس جزین اسمان کی اور زمین کی وَاَعْلَمُ مَا تَبْدُوْنَ وَاَکُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ اور
 جانتا ہوں میں جو کچھ ظاہر کرتے ہو تم گفتار سے اور جو تھے تم چھپاتے زعم اپنے میں کردار سے وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَةِ
 اَسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْا اِلَّا اِبْلَیْسَ اَفْکٰرِیْ مَجْبُوْبٌ بہ بھی کہ جب کہا ہم نے واسطے فرشتوں کے کیا سجدہ
 کرو تم آدم کو تعظیم کا پس سجدہ کیا نام ملا کہ نے ابلیس نے نہ کیا کہ نام اسکا غرزل تھا حق تعالیٰ نے بخت نافرمانی کے
 نام اسکا ابلیس کہہ دیا یعنی ناامید رحمت حق سے اور ابلیس خون کی قوم سے تھا خائن اور حکم قرآن شریف
 وارد ہے وکان من الجن اور ایک مقام جس خلیفہ من نافرمان بن اس واسطے اسنے سرکشی اور کبریا
 بخلاف فرشتوں کے کہ معصوم ہیں عصیان سے اور ایک جگہ جس افتخار و نذرت اور اہباء من دوزخ اس
 سے نال ابلیس کی معلوم ہوتی ہے اور فرشتوں کی نہیں پس معلوم ہوا کہ جس جس اور استیسا منقطع جس اور بعضے
 کہتے ہیں بیان استیسا متصل جس یہ فرشتہ تھا اور کان قن الجن کی معنی صا من الجن میں یعنی بعد نافرمانی کے منہ کر دیا

کہ کو بیگیا جن سے واسطے نسل بھی اسکی ہوئی دو آیتوں کے جواب میں آگئے اور تیسری آیت کہ اس سے
 خلقت اسکی ناری معلوم ہوتی ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو ناری ہو وہ جن سے جائز ہے کہ بعضے نے
 بھی ایسے ہوں کہ خلقت جنکی ناری ہو لیکن صحیح قول اول ہے چنانچہ شرع عقائد میں نفسا زانی نے اختیار کیا ہے
 کہا ہے مولانا عبد الحکیم سیالکوٹی نے بیچ تفسیر اسی آیت کریمہ واذ قلنا للہم انکد اسجدوا لادم کے اور قول نبی ص
 کہ یہ ہے واما المعنی اللہوی وھو التواضع کہ تواضع یا بآخفاء جت کہ نہیں ہے اس میں وضع جہہ کے اور پرزین کے
 بنا برائے کہ کہا ہے معاملہ میں اور بھی اصح ہے اور یا وضع جہہ ہے اور پرزین کے اور ارم سابقہ میں ایسا کیا
 کرتے تھے ختم یار کیا ہے اس کو امام نے بیچ تفسیر کہہ کے اور امام تشریری نے اپنے رسالہ میں لکھا کہ حضرت
 جنید سے پوچھا کہ تواضع کیا ہے کہا خفض الجناح ولین الجانب انتہی اور کلام اللہ میں اور جگہ واقع ہے وخفض
 جناحک المؤمنین اور وخفض جناحک لمن انبعثک من المؤمن اور وخفض الجناح الذلیل فیما وی میں بیچ تفسیر
 وخفض جناحک المؤمنین کے لکھا ہے و تواضع لم وادفق طہم اور تفسیر وخفض الجناح الذلیل کے معنی ہونا
 لکھا ہے تذلل و تواضع میں تواضع کرنا ثابت ہوا کلام اللہ سے اور حدیث میں بھی وارد ہے عن عمر ابن الخطاب ر
 قال وھو علی المنبر یا ایھا الناس تواضعوا فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تواضع للہ وخصہ
 فھو فی نفسہ صغیر فی اعین الناس کبر ومن تکبر وضر اللہ فھو فی اعین الناس صغیر فی نفسہ کبر اور تواضع میں تواضع
 الخراج ہے اس سلام میں انجام یہاں سے نکل سکتا ہے اور سوائے کے معنی لغوی تواضع کے فروتنی میں اور فروتنی
 کے لفظ سے جھک جانا سکتا ہے مگر یہ خطا نفس ہوا اور دنیا ملحوظ ہوا اور والدین اور سیر اور استاد کی تواضع بھی ہے
 کہ مقتضائے ادب ہے اور باجور ہوگا عند اللہ کیونکہ لاجل رضاء اللہ ہے اور انجام میں زیادہ تر تعقیل اقدام سے
 تو منظور نہیں ہے اور وہ جائز ہے بلکہ ثواب چنانچہ زبان سعادت نشان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں
 لوگون سے تعقیل پائے مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وقوع میں آئی ہے اور حضرت نے منافقت اس سے
 لوگوں کو ہمیں فرمائی ہے جیسے صحیح ترمذی میں مذکور ہے حدیث ابو کریم حدیث ابن عبد اللہ بن ادریس و ابو اسامہ
 عن شعبہ عن عمر بن مرہ عن عبد اللہ بن مسعود عن سفیان بن عسال قال قال یھودی لصاحبہ اذھب بنا لی
 هذا البی فھا اصاحۃ قتل بنی فابتاد رسول اللہ صلعم فسالہ عن شیع ایات بدنا فھا الطم لا تشر کو اب اللہ شہا
 ولا تشر فوا ولا تشر فوا ولا تشر فوا النفس الذی حرم اللہ الا بالحق ولا تمسوا بئس الی ذی السلطان لیس ولا تشر فوا ولا تشر فوا
 ولا تشر فوا محصہ ولا تشر فوا الفزاد یوم النصف وعلیکم خاصۃ الھود ان لا تعدوا فی السبت قال فقبلا وید بہ و
 ربطہ وقالوا انتھم انک نبی ترجمہ حدیث کہ ہو کر آپ نے کہا اے حدیث کی ہو عبد اللہ بن ادریس
 اور ابواسامہ نے شعبہ سے اے عمر بن مرہ سے اے عبد اللہ بن مسعود سے اے صفوان بن عسال سے کہ کہا کہ آپ

یہودی نے واسطے بارائینے کے کہا چل ساتھ میرے طرف اس بنی کے پس کہا یا ربکے نے ست کہہ بنی
 تر آئے دونو غمہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم پاس پس اوجھا ان دونوں نے تو نشانیون روشن سے پس فرمایا حضرت
 نے واسطے ان کے مت شریک کرو تم ساتھ اللہ کے کسی کو اور نہ چوری کرو تم اور نہ زنا کرو تم اور نہ مارو اور نہ نفس کو
 جو حرام کیا اللہ نے مگر ساتھ حق کے اور نہ جاؤ تم ساتھ حال شخص پاک کے نزدیک صاحب طہنت کے بطریق
 چالی تو قتل کرے وہ اس کو اور نہ سحر کرو تم اور نہ کھاؤ تم ربا اور نہ گالی دو تم عورت نیک کو اور نہ منہ بھراؤ تم بھانگے کو
 دن لڑائی کے اور لازم ہے اوپر تمہارے خاص ایسی یہود کہ نہ تجاؤ نہ کرو تم حدود الہی سے بچ دن بھٹکے کے کہا
 راوی نے پس جوئے انھوں نے دونو ساتھ حضرت کے اور دونو پاؤ حضرت کے اور کہا گواہی دیتے ہیں ہم تحقیق
 تم بنی ہو اور شبیہ الغافلین میں لکھا ہے کہ قال اعرابی ان ذن لی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقبل راسک و
 ودجلیک فاذن لہ فقبل راسہ ودجلیہ الحدیث اور سوا اسکے حدیثین آئین ہیں بسبب طوالت کلام کے
 یہاں نہیں لکھیں اور کتب فقہ میں بھی ہے چنانچہ منہ میں اور احیاء العلوم میں ہے واما قبیل البدو والاشحاء
 فی الحدیث فهو معصہ لا عند خوف اولاد امام العادل او العالمہ او لمن یستحق ذلک کثرت دینی وفیہ ایضاً ان القیام
 مکروہ علی بسبیل العظام لا علی بسبیل الا کو ام سمجھے لیجے کہ تواضع کئی قسم ہے ایک تواضع بنی کی ہے واسطے
 مومنین کے ایک مومنین کی ہے واسطے بنی کے یا علماء کے یا والدین کے ایک تواضع اصحاب کی ساتھ اصحاب کے
 اور مشائخ کی ساتھ مشائخ کے اور عوام کی ساتھ عوام کے چنانچہ مرتبہ ہے ویسی ہی موافق ہر ایک کے تعلق تواضع
 ہے چنانچہ کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انزل الناس منازلہم اور آیت میں کہ واحفض جناحک للضعفاء
 ہے پیغمبر کو حکم کیا خفض کا اور خفض کے لغت میں مثلاً گر کرنا یا منہ مرتبہ سے ہے پس پیغمبر کو مومنین کی تواضع بھی
 بہت تھی کہ ابتداً اسلام کرتے تھے اور مومنین کو پیغمبر کی تواضع بقبیل قدم بھی کم ہے اس طرح اور مراتب کے قیاس
 کر لیجے اور حدیث صحیح میں ہے انجما سے جو وارد ہے چنانچہ مروی ہے اس سے کہ کہا انھوں نے کہا ایک رجل
 نے یا رسول اللہ آدمی بھائی اپنے سے یا دوست اپنے سے ملے تو انھا واسطے ہٹ کرے یا نہ کرے فرمایا پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کرے تا آخر حدیث کہ مگر وہ شریف میں ترمذی سے روایت کی ہے یہیں لفظ بھائی
 اور دوست کا ہے اس سے بھی نکل سکتا ہے کہ بنی انجما کی برابر والی کے ملاقات سے فرمائی ہو کہ بھائی
 اور دوست ہے پس انکی ملاقات میں تو ضرور انھا اور جھگڑنا چاہئے باقی ربے والدین اور سر اور استاد انکی حق میں ملوث
 صریح حدیث نہیں انجما سے بہنیں واقع جاتی ہیں کہ یہہ اس بنی میں داخل ہو گئے کہ مرتبہ انکا برابر کا نہیں ہے انکا اب
 اور عظام ضرور ہے اگر انکی خبا میں اہل علم سلام با انجما تو بیکرین تو جائز ہو سکتا ہے اور کیون نہ جائز اور درست ہو کہ
 صریح حدیث صحیح بخاری میں موجود ہے حدیث الحسن بن خلیل قال حدثنا ابو عبدہ یحیی بن عبدہ حدثنا ابی جشون

قال حدثنا عبد الله بن دينار قال قال نظر ابن عمر يوم ما هو في المسجد الى رجل يسحب ثيابه في فاجه من المسجد فقال
انظروا هذا لبيث هذا عندى فقال له انسان اما تحب هذا يا ابا عبد الرحمن هذا حين بن اسامة قال خطاطا ابن عمر راسه
ونظر يد بكرة وضيق قال لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حية ترجمه حديث کی ہکو حسن بن محمد نے اپنے کھاتے کا
کی ہکو ابو عبد الرحمن بن عمار نے اپنے کھاتے کی ہکو ابی جہول نے اور اپنے کھاتے کی ہکو عبد اللہ بن دینار نے
کہہ دیکھا تھا اس عمر نے ایک دن اور ویدج مسجد کے تھے طرف ایک شخص کے جو ضیق تھا کٹر کے اپنے درازی سے
سج کنارہ کے مسجد سے پس کہا ابن عمر نے دیکھ کون جب یہ شخص کا شک ہو یا بہ نزدیک میرے پس کہا واسطے
نیک کے ایک آدمی نے آیا نہیں جاننا تو اس کو ایسا عبد الرحمن بہ محمد بن اسامہ جس کا یاد ہی ہے پس حج کا دیا
ابن عمر نے سرایا اور مارے دونوں متحد زمین رواستے سلام اور تطمیع کے پھر کہا اگر دیکھا بتو اس کو پیغمبر صلی اللہ علیہ
سلم نے البتہ دوست رکھے اس کو اور ثقائے قاضی عیاض میں مذکور ہے درائی ابن عمر محمد بن اسامہ بن زید
فعلی کہ ہو محمد بن اسامہ خطاط ابن عمر راسہ ونظر بد بکرا وضوق قال لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حية پس
اس حدیث سے ثابت ہوا کہ انخباتر اور درست ہیں بلکہ سنون سے خجاک جانا تواضع سے اور جوئے
دست و پا نہ خند متین بزرگوں کے یوں جائے تو جانا جائز آئی واستنکبر وكان عن الكفر بن نه مانا اور نہ سر جھکا
سجدہ آدم علیہ السلام کو آپس نے اور مگر کیا اور تعالیٰ الہی میں کافرون سے وَقُلْنَا يَا اِذَا مَرُّ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ
الْجَنَّةَ اَوْ كَمَا هُمْ لَمْ يَعْصُوا اَمْرًا مِنْ رَبِّهِمْ فَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الْمَوْتَى لَا تُؤْمِنُ فِيهَا وَلَا تَصْنَعُ فِيهَا وَلَقَدْ نَزَّلْنَاهَا بِآيَاتٍ مُّبِينَةٍ فَلَوْلَا مَنْ الظَّالِمِينَ
اور مت نزدیک جاؤ اس درخت کے پس ہو جاؤ گے تم ساتھ میں نافرمانی خدا کے ظالموں سے سمجھ لیجئے کہ شجرہ
جو آیت شریفہ میں وارد ہے اس میں اختلاف بہت ہے بعض کہتے ہیں وہ درخت گندم کا تھا یا چغندر
اور بعض کہتے ہیں انگور کا تھا بعض کہتے ہیں انجیر کا تھا بعض کہتے ہیں کہ پتے اسکے برگ صیبا کے مانند تھے
اور وہ درخت فردوس میں تھا بعض کہتے ہیں کہ جہان حضرت آدم علیہ السلام کا تخت نصب ہوتا تھا وہیں وہ درخت
بھی قائم ہوتا تھا سمجھ لیجئے کہ یہاں کسی نافرمانیان حق تعالیٰ کی ثابت ہوتی ہیں اوپر حال مکملہ نبی معصوم میں
جواب لکھا ہے کہ حضرت آدم نے تاویل ساتھ یہود کے کر کہ شجرہ معینہ مکان کیا تھا اس درخت سے
محکم اور درخت سے تناول کیا یا نہیں کہ یہی تشریح ہے آپ سمجھ لیکن ہمیں ایک حلال ہے کہ سیاق کلام کا یعنی
متلو نامن الظالمين منافق اس کے ہیں یا یوں کہ آیت شریفہ میں ولا تصربا جس یعنی مت پاس جاؤ
تم بہ تو نہیں جس کہ مت کھاؤ تم غرض جب حضرت آدم دھوانے چل اس درخت کا کھایا تو کٹر کے اٹنے
بدن سے پھٹ کر گر پڑے خلعت عریانی عطا ہوئی پھر جس درخت سے پتے مانگے تھے پوشش کو دشمن

کتابخانه

ان سے بلند کرتا تھا کآب کا ہاتھ وہاں نہ پہنچا تھا جب درخت انحراس گئے تو اس نے ڈالی جھکا دی انھوں
 نے اس کے برگ سے تر عورت کیا فاذا طمأ السیطن عھما فاخرجهما مما ھما کانا فیہ من الغرشی
 آدم اور جو اوشیطان نے بہشت سے پس نکال دیا انکو اس جزیرے کے تھے بیچ اس کے سناور نکالنے کی شیطاں
 کی طرف مجاڑا ہی کہ واسطہ نکلنے کا ڈرا ہی اور نکالنے والا اللہ ہی سمجھ لیجے کہ شیطاں نے کیونکر غرشی
 دی کاف میں لکھا ہی کہ ابلیس کو قتل سکیز میں پرچنیک دیا تھا زمین سے اس نے آواز کی حضرت آدم کو
 حق تعالیٰ نے سنا دی بعضے کہتے ہیں کہ اگرچہ زمین پرچنیک دیا تھا لیکن ابد رفت بہشت میں رکھا تھا نصیحت
 ہیں کہ شیطاں بائیں کے منہ میں گھاسا تانت طاؤس کے یا توں سے لٹا طاؤس اگر بہشت میں گیا پس
 شیطاں نے بہشت میں جا کر حضرت آدم علیہ السلام کو بطریق ننگ خواہی کے کھایا آدم ہل اذ لک علی
 شجرۃ الخلد و ملک ایلی اعی آدم رہنمونی کرو منہ تجھ کو اور درخت ہمیشگی کے اور ملک کے کہ کبھی نہ قبول کرے
 جب حضرت آدم نے درخت دیکھا فرمایا کہ اس سے بنی واقع ہوئی ہی شیطاں نے کہا اسی جہت سے
 کہ کھانا اس کا سب ملک ابدی ہی غرض حضرت آدم علیہ السلام نے وسوسہ کھار دیا اس نے حضرت
 حوا سے کہہ کر باہر انہیں کو کسی ڈھب سے سمجھا کر کھلا دیا بہشت سے حق تعالیٰ نے انہیں نکلا دیا وقلنا اھبطوا
 بعضکم لبعض عدو وحق تعالیٰ فرماتا ہی کہ کہا ہم نے آرو بعض تمھارے واسطے بعض کے دشمن ہونگے
 یہ خطاب اھبطوا کا کہ صیغہ جمع ہی آدم اور جو اور طاؤس اور مارا اور ابلیس کو ہی چنانچہ ابلیس اور مارا دشمن
 کے ہیں اور طاؤس دشمن سانپ کا ہی اور اگر کوئی کہے کہ اھبطوا جمع ذوی العقول کی ہی غیر ذوی العقول
 کیونکر اس میں داخل ہونگے تو جواب ہکا بہ ہی کہ واسطے غلبے ذوی العقول کے کہ آدم اور جو اور ابلیس میں غیر ذوی
 العقول کو کہ سانپ اور طاؤس ہی داخل کر دیا اور بعضوں نے کہا ہی کہ خطاب آدم اور جو کو ہی ساتھ دیا
 کہ شت آدم میں تھی اور دشمنی بعض کی ان کے ساتھ بعض کے بسب کفر اسلام کے ظاہر ہی سوال ذریعہ
 اسوقت معلوم نہ تھی پس خطاب میں اشیاء معدومہ کیونکر داخل ہو تو جواب خطاب مذکور معنی کو نوا ابلیس ہی اور
 خطاب نگوں کا معدوم کو رو ہی نہ تکلیف کا اور بعضوں نے کہا ہی کہ خطاب آدم اور جو کو تھا ہی اور
 ان کلام بلغ میں متعلی ہوتا ہی چنانچہ کہنا عنکم مشاہدین کلام اللہ میں وارد ہی حضرت داؤد اور سلیمان
 علیہ السلام کی شانیں و لکم فی الارض مستقر و مناع الی جان اور واسطے تمھارے اور ذریعہ تمھارے
 کے صحرا میں کے ٹھکانا ہی اور منفعت فائدہ ہی ایک وقت تک یعنی مرگ تک فیکلفہ ادم من
 رقبہ یکلأت فتاب علیہ پس سیکھ لئے آدم علیہ السلام نے پروردگار اپنے سے کچھ سخن پس بھرایا اور اس کے
 اور حق تعالیٰ نے قبول فرمائی تو بہ اس کی کہ بخشدہ ذنوب اور پوشندہ عیوب ہی اللہ ھو التواب الرحیم

تحقیق حق سبحانہ وہی ہے قبول کرنے والا تو بہ بند و نکی بہت مارا اور مہربان کہ گناہ بند و نکی بہت باجی بار بار لکھا
کہ آدمؑ اتر کر آسمان سے کوہ سر اندیب پر دو سو برس سے پھر حق تعالیٰ نے کچھ کلمات کھائے حضرت آدمؑ
وہ پڑھے گناہ انکا بخشا گیا بعضوں نے کہا ہے کہ وہ کلمات یہ تھے کہ جس سے توبہ قبول ہوئی رہنا ظلمنا
انفسنا وان لم نخفنا وتوحشنا لکن من لنا سیر اور بعضوں نے کہا ہے کہ لا الہ الا انت سبحانک بحمد ربک علمت
سوء وظلمت نفسی فاعف عنی وانت جبر الخافین لا الہ الا انت سبحانک وبحمد ربک علمت سوء وظلمت نفسی
فازجنی فانما ارجع الراحین اور بعضوں نے کہا ہے یہ تھی سبحانک اللہم وبحمدک وبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا
عنک ظلمت نفسی فاعف عنی لا یغفر الذنوب الا انت وان محمد عبدک ورسولک اور بعضوں نے کہا ہے کہ باہن الفاظ دعا کی
یا رب بجز محمد ان تغفر لے پس حرم بواسطہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم مغفرت چاہی تو حق تعالیٰ نے ارشاد کیا
ای آدمؑ تو کیا جانتا ہے محمدؐ کو جو وسیلہ مغفرت کروانا ہے حضرت آدمؑ نے عرض کیا کہ بہت میں جن حکمہ نظر
کی میں نے لا الہ الا اللہ محمدؐ الرسول اللہؐ لکھا یا اور ایک روایت میں ہے کہ کہا آدمؑ نے کہ جب میرے بین
روح پری میں نے آنکھ کھولی ساق عرش تیرا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا دیکھا حق تعالیٰ نے فرمایا ای آدمؑ تو نے
واسطہ ایک گناہ اپنے کے محمدؐ کو شفیع کر دانا اگر گناہوں اہل آسمان اور زمین کے محمدؐ کو شفیع لانا میں عفو کر یا سے گناہ
بخش میری بھی رب انام نہی محمدؐ علیہ السلام نہ اس مقام پر اعتراض جواب بتفصیل بحر مباح میں مذکور ہے جسکو
منظور ہو دیکھ لے لکھا ہے کہ جب آدمؑ علیہ السلام دانہ کھا کر زمین پر اترے زمین پر آپ نے حق کی وہ حق جس
جانور نے کھائی اس کے دست میں یا پیش میں نہ ہو گیا اور وہ ان جو گناہ روئیدہ ہوئی نہ برہی ہوئی قلنا اھبطوا
منہا جعیمًا کہا ہم نے دوسرے بار اتر بہت سے سب زمین پر فاتمًا یا بدینکم مٹی ھدی فمن تبع
ھذا فلیک خوف علیہم ولا ھم یجوزون پس جو انکی تمھارے پاس میری طرف سے ہدایت ساکھ اسال
رسول اترال کتب کے پس جسے سیروی کی ہدایت میری کی پس نہیں ڈرا و پران کے اور نہ وہ غم کھا و بیشکے والذین
کنوا اولکنا بوا یا بیتا اولیک اصحاب النار اور جو لوگ کہ کافر ہوئے اور جھٹایا ثانیوں ہماری کو کہ قرآن
ہی یہ لوگ رہنے والے ہیں آگ کے ھم فیہا خالدون اور وہ سچ آتش و دوزخ کے ہمیشہ رہنے والے ہیں
سبحم لیجے کہ پہلے سب قصص کے حق تعالیٰ نے قصہ حضرت آدمؑ علیہ السلام کا بیان فرمایا اسو سبط
کہ باب سب کے ہیں اور ارشاد کیا کہ میں نے سب ملائک کا آدمؑ کو مسجود کیا اس میں حسان
اپنا تمام لوگوں کو تجایا کہ انکا مسجود کرنا گویا تمھارا ہی مسجود کرنا ہے کہ تم ان کے پشت میں جھٹی تھے علوہ
ایکے حسان باب سے کرنا عین بیٹے سے ہے پس باہن حسان رجوع طرف میرے نہیں کرتے
خلافت فرمان میرے کے کرتے ہو شرم نہیں رکھتے اور پھر قصہ اخراج آدمؑ کا جنت سے بیان کیا امین

بہشت ارہ جب کہ آدم کو باوجود اس قرب کے اور مجبور ہونے لاکھ کے سیک نافرمانی بہشت سے نکال
 دیا اور تم اور خلافت امر میرے کاکرو والاقیامت کو حبت میں داخل ہی نہ کرو لگا عرض یہ قصہ کمال عبرت
 انگیز ہے لازم ہے سب کو کہ تا مل میں کرین اور جو کام نارضامندی الہی کا ہو اس سے باز رہیں اور دوسرا قصہ
 ابلیس کا اور ترسانندہ دلہائے مومنین ہے کہ باوجود اس قرب و متزلزلت کے سیک نافرمانی سبحانی
 راندہ درگاہ ہو اس میں ہر دم ہر لحظہ متوجہ جناب الہی ہوئے اور انفعال گناہان گذشتہ میں روئے اور مغفرت
 بہر نیار ز مندی جناب خداوند کریم سے مانگئے کہ وہ بخشدہ ذلوب مومنان ہے اور پوشتہ عیوب بندگان
 ہے یہاں قصہ حضرت آدم اور ابلیس کا تمام ہوا احسان ہے تھا کہ نہ اند و نصیحت سب لوگوں کو بوجہ عموم
 کی اور ہر ایک مقام سے موعظت مبنی اسرائیل کو بوجہ خصوص ذکر فرمائی اور نعمتیں اپنی یاد دلوائیں اور حسانا
 جنائے کہ یا بنی اسرائیل اذ کروا نعمتی الہی انعمت علیکم اعم فرزند ان یعقوب یا دکر و نعمتیں سیری وہ
 نعمتیں کہ فضل اپنے سے انعام کین میں نے اوپر تمہارے لینے اوپر بایوں تمہارے کے بنی اسرائیل کے
 تحقیق میں لکھا ہے کہ اس مرد کو کہتے ہیں اور ایل خدا کو لینے اعم بیٹوم و خدا کے اور مرد خدا سے مراد
 یعقوب میں اور لفظ نعمت کا واحد ہے بمعنی جمع اور یاد کرو ان نعمتوں کو کیا معنی کہ ان کو فراموش نہ کرو
 یا مذکور انکا کیا کرو اور نہ چھپاؤ اور وہ نعمتیں یہ ہیں کہ ان کے ابا کو کید فرعون سے بچایا اور بارہ چشمے جاری کئے
 پتھر سے جب وے نیا سے ہوئے اور سایہ ابر کا کیا اور من و سلوی بچھوایا اور بعضوں کو مملکت
 دی تھی سلیمان علیہ السلام کو کہ نام روئے زمین پر متصرف ہوئے تھے علیہ القیاس نعلے بقیای
 عنایت کین اور نکی باپ سے گزرا عین بیٹے سے ہے کہ عزت باپ کی عزت بیٹے کی ہے
 اس واسطے حق تعالیٰ نے یاد دلوائیں وہ نعمتیں کہ ان کے بایوں رکیں تھیں و اقوالہم دیئے اوف
 بعہد کڈ اور پورا کرو عہد میرا کہ سچ شان سپہ میرے کے کہ محمد بن صلی اللہ علیہ وسلم باندہا ہے میں نے
 تم سے تورات میں پورا کرو لگا میں عہد تمہارا لینے خرافاداری کی تھیں نہجاؤ لگا و ابائی قارہبون اور
 خاص مجھ سے ڈرو اور نقص عہد اور میں ان سکنی کرو و اصوا بما انزلت مصدقہ قالمہ معکم ولا تکتونوا اول
 کافرینہ اور میں ان لاؤ ساتھ اس چیز کے جو ابارا میں نے لینے قرآن درآن حالیکہ سچا کر نوالا ہے
 وہی قرآن لینے موافق اور مطابقی ہے پیچ اصول کے تو حید میں وعدے میں وعید میں خاص اس
 حیر کو جو ساتھ تمہارے ہے لینے تورات اور مت ہو پہلے کافر ایل کتابوں میں سے ساتھ
 اس کے لینے قرآن کے یا مثل اول کافروں کے کہ کافر ہیں مکہ میں یا مکراد کفر سے حق پوشی
 ہے دیدہ و دانستہ کہ یہ معنی غیر کتاب سے ممکن الحصول نہیں ولا تشتر و ابائیاتی عنما قلیلا اور مت

مقرر کیا نہ واسطے اجرات کے بلکہ بنا بر عانت رقتہ رقتہ بہ عینے عینے معاش کے ہو گئے اور اجورہ قرار ملا گیا
 زمانے میں یہ وجہ معاش مشکوک بلکہ قریب بھرت ہے حتی المقدور اس سے احتراز لازم ہے چنانچہ فقہ
 فتح العزیز میں لکھا ہے اور اجرت لینا تعویذ کی اور رقتہ قرآن کی باجماع و نص جائز ہے چنانچہ احادیث صحیحہ میں کہ
 صحیحین کے اور کتب معتبرہ کے موجود ہے بخور فرمایا ہے اور محققین علمائے فاعہ مقرر کیا ہے کہ بہت
 نافع ہے وہ بہت ہے کہ جو خردمی کے حق میں عبادت ہو خواہ فرض عین ہو خواہ فرض کفایہ ہو خواہ سنت ہو کہ
 ہو اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے مثل تعلیم قرآن اور حدیث اور فقہ اور نماز اور روزہ اور ملاوت اور ذکر اور بیج
 اور جو خردمی سے عبادت نہیں ہے اس کا محض ہے اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے مثل رقیہ کرنے کے قرآن
 یا تعویذ لکھنے کے اور ہشال لکھنے کے وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَالْبَاطِلُ يَكْفِي وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور بیج کو کہ نعمت محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو رات میں لکھی ہوئی ساتھ جھوٹھ کے اور بیج کو کہ صفت نبی آخر الزمان ہے کہ
 تم جانتے ہو کہ یہ پیغمبر ہے برحق میں پھر جا بوجہ کے کیوں انہی انت صفت جھٹاتے ہو اور اپنے آپ کو دوزخ کا
 اندھن بناتے ہو معلوم کیجئے کہ دوسری آیت مسائل کہ جس سے مسئلہ صفت صلوٰۃ کا اور زکوٰۃ کا اور رکوع کا
 نکلتا ہے وہ یہ ہے وَرَأَيْتُمُ الصَّلَاةَ قَائِمًا كَمَا كُنْتُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ کے ساتھ جسے بہتر ہے وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور
 روز کو کہ اگر مال ہو بطریق اہل اسلام وَأَذْكُرُوا مَعَ الزَّكَاةِ اور رکوع کرو ساتھ رکوع کرنے والوں کے اگر کوئی کہ اس
 آیت سے فرصت جماعت کی نکلتی ہے اور حال آنکہ نماز جماعت کی فرض نہیں ہے جواب سکا یہ ہے کہ ہر
 اہل کتاب کو ہے کہ انہی نماز میں رکوع تھا حق تعالیٰ نے بعد امر ایمان اسلام کے اور نماز اور زکوٰۃ کے تاکید فرمادی
 کہ رکوع میں بھی اہل اسلام کی موفقت کرو اور بعضوں نے وجوب جماعت کا اس آیت سے نکالا ہے اور صلوٰۃ
 کی معنی لغت میں دعا کی ہیں پھر نقل کیا ایک سوچ شرع کے طرف ارکان معلومہ کے اور زکوٰۃ کی معنی لغوی طہارت کی
 ہیں پھر نقل کیا یہ شرع کے طرف خبر و مقدر کے لفظ سے بشرط الفراغ والحول اور رکوع بیچ لغت کے انجاء ہے
 جسے سجود وضع جبہ ہے اور اس قدر فرض ہے نزدیک حنیفہ کے اور تعدیل واجب ہے چنانچہ کتب فقہ
 میں مذکور ہے اور نماز جماعت کا اور نماز تنہا کے ستائش درجہ ثواب زیادہ ہے اور نماز باجماعت شعار خاص ہے
 اس دین کا ہے أَمَّا مَرْوَنَ النَّاسِ بِالْبِرِّ وَتَسْوَنَ النَّاسَ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ یا حکم کرتے ہو لوگوں کو ساتھ محلا سے
 اور قبول جاتے ہو جانوں اپنی کو اور حال یہ ہے کہ تم ترہٹے ہو کتاب تو رات مطابق حال رائے کے بہر مثل ہے
 آپ کو صفت غیر کو صفت یہ آیت بعضے ہوئی نشان میں ہے کہ اپنے دوستوں کو جو ایمان لائے تھے
 احکام شرعیہ محمدیہ پر غیب دیتے تھے اور آپ کنارہ کش رہتے تھے اور حال آنکہ جا کتاب الہی میں طہر
 تھے کہ جو کوئی خلاف کلمہ الہی کے عمل کرے اور قول اس کا مخالف عمل کرے کہ ہوستی و مال اور کمال ہے

چنانچہ تین گناہی معافی کو ارشاد فرمایا ہے اول یہاں دوسری آیت لم تقولون ما لا تفعلون میں
 تیسری آیت ما ازیدان الخالفکم الى الضمکم میں اور عاقل سے بہت بعید ہے کہ اصلاح حال غیر میں کو تشکر
 اور ملاکت نفس اپنے سے جزم و تکی کرے پس تیسرے تلاوت کلام الہی کرتے ہو اور بموجب اس کے مگر عمل میں نہیں ملتا
 ہو افلا تعقلون ایسا نہیں سمجھتے تم معنی کتاب ہے کی باقی اس کلام کا اپنے حال تکہ صریح عقل و ترقیاحت اس کے
 کے دال ہے اس واسطے کہ مقصود امر معروف اور نہی منکر سے بہت ہے کہ اور لوگ سبذیر ہوں اور ضرر اپنے سے
 اجتناب کریں اور ظاہر ہے کہ مصلحت فہمی نفس اپنے کی اور دفع مضرت جانتا ہے ضرورت ہے اور ان
 اصلاح میں لائق سے اور دفع مضرت کرنے سے وَأَسْبِغُوا بِالْمَاءِ اور مرد چاہو اللہ سے ساتھ صبر کرنے کے
 بیح اطاعت کے اور ساتھ نماز پڑھنے کے یا ساتھ دعا کے صحیح حصول دعا کے یا بہ معنی میں کہ گناہوں سے بچنے
 میں اور عبادت کرنے میں مرد چاہو اللہ سے ساتھ صبر اور صلوٰۃ کے سمجھ لیجئے کہ صبر تین قسم ہے اول صبر و مشقت
 طاعت کے ہے جیسے اٹھنا سنا سے واسطے نماز کے اور غل و فو کو کرنا وقت سردی کے اور مسجد کو جا کر
 میں اندھیر میں دوسری صبر لذت گناہ سے ہے کہ نے اختیار مرغوب الطبع ہوتا ہے تیسری صبر و مشقت
 کے ہے کہ درد و امراض اور بلا میں خرچ خرچ شکایت حکایت سے اپنے آپ کو باز رکھے جو آدمی اس تین جان میں
 نفس اپنے کو ساتھ صبر کے جو کر کرے یقین ہے کہ ہر حال میں مالک نفس اپنے کا ہو گا اور نفس اس کا مغلوب
 اور عقل اس کی غالب ہو گی فرمایا ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایمان نصفان نصفان الصبر و نصف
فی الشکر و داء البصیر فی شعب الایمان عن انس رضی اللہ عنہ کہ یا اس حدیث میں اشارہ فرمایا ہے کہ ایمان بمثلہ صحت کے اور
 دوسروں سے حاصل ہوتی ہے پریمز اور دوا سے پریمز صبر ہے اور دوا شکر ہے اگر پریمز نہ ہو دوا کچھ فائدہ نہیں
 کرتی اور پریمز نہ ہوں دوا کے بھی مفید ہوتا ہے حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
 صبر کو جزو عظم ایمان کا قرار دیا ہے چنانچہ ابن شہینہ نے کتاب الایمان میں اور بیہقی نے ایسی ہی روایت کی
 ہے کہ الصبر من الایمان بمنزل اللسان من الجسد والایمان بمنزل لاصبر لہ اور مطابق اس قول کے روایت تخریص
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ہے کہ کی نے جو چاہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما الایمان قال الصبر
 یعنی صبر اور جو آخر دی شجاعت وَأَمَّا لِكَيْتُمْ تَعْلَمُوا عَلَى الْحَنَانِ اور تحقیق وہ نماز البتہ بڑی دشوار کر اور عاقری
 کرنے والوں کے کہ مؤمن میں اخلاص والے ایسے کہ عبادت اور ان کے کر ان نہیں ہے ان کی صفت میں
 حق تعالیٰ نے فرمایا ہے الَّذِينَ يَبْطُلُونَ أَنْفُسَهُمْ سُلَاقًا قَوَّارٍ يَتِيمٌ وہ لوگ کہ یقین جانتے ہیں یہ کہ وہ ملنے
 والے ہیں ساتھ جڑے پروردگار اپنے کے وَأَنفُسُهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اور یہ بھی جانتے ہیں وہ طرے کے
 پھر جاتے والے ہیں واسطے جڑا پانے کے مَا بَيْنِي وَبَيْنَ أَقْرَبٍ اذ کروا تعنی الی انعمت علیکم ای بیٹو یعقوب کے

یاد کرو نعمتیں میری جو انعام کین میں نے اور تمہارے مکر اور اس جملہ کا نتیجہ خرابی واسطے اظہار اہتمام کے اور عقاب کے جیسے تکرار یا آیت کا اس آیت میں یا آیت لم تعبدوا الا لی و لا یبصر ولا یفنی عنک شیئاً یا ابنا انی اخاف ان یمسک عذاب من الرحمن فیکون للشیطان ولیاً عرض اس جملے سے اور جملہ کہنت سے کہ پہلے یا بنی اسرائیل
 موصیٰ بنی اسرائیل اور اسی واسطے واو عاطفہ درمیان میں ملائے کہ مخاطب ایک قبیل سے ہے
 وَاِنِّیْ فَضَّلْتُکُمْ عَلَی الْعَالَمِیْنَ اور تحقیق میں نے بزرگی دی تم کو اور عالموں کے بہ خطاب بنی اسرائیل کو
 ہے کہ حاضر تھے بہ امت ہمارا اجداد ان کے کہ ان کے زمانے میں افضل عالم اور اکرم بنی آدم تھے جیسے کوئی ہے
 بادشاہ کے بیٹے کو کہ تجھے بادشاہی دی یا میرا دشمند کو کہ دشمندی تجھے دی گئی حاصل یہ ہے کہ تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ یاد کرو اس نعمت کو کہ میں نے فضل اپنے سے بزرگی دی ابا کو تمہارے تمام جہان پر یعنی
 میں نے بہرہ رسان کیا اور تم کفران نعمت کرتے ہو کہ میرے منعم کو جھٹھاتے ہو اور نعمت کو ان کے پھرنے
 ہو اور قرآن پر ایمان نہیں لاتے ہو اَنْتُمْ اَوَّلُ مَا خَلَقْنَا نَفْسٌ مِّنْ نَّفْسٍ شَیْئًا اور ڈرو اس دن سے
 کہ جب دن نہ کفایت کریگا کوئی جی کسی جی سے کچھ لینے کو یہی ٹومں چاہئے کہ کسی کافر سے قیامت کو
 کچھ عذاب کم کرو اسکے تو بہرہ ہو گا و لا یقبل منہا شفاعۃ و لا یؤخذ منہا عدل و لا کم تبصرون اور نہ قبول
 کی جاوے گی اس نفس کا فرہ سے سفارش لینے کو یہی عرض کر کے بخشوانہ کیگا اور نہ لیا جاوے گی اس سے بدلا
 لینے کا فرہ ہے کہ کچھ فدرہ دیکر عذاب سے جھوٹ جاوے تو بہرہ بھی ہو گا اور نہ او مدد کئے جاوے رویت
 ہے کہ یہود سمجھتے تھے کہ آیا ہمارے قیامت کو یہی بخشوانہ لینے کے رذم ان کے میں بہرہ آیت نازل ہوئی سمجھ
 لیجے کہ شفاعت پیغمبر کی باؤں پروردگار اہل کبار کے حق میں مقبول ہے نہ کفار کے وَاذْکَبْنٰا کُمْ مِّنْ اَلْفِرْعَوْنَ
 بِسُوءِ نَفْسِکُمْ سُوْءُ الْعَذَابِ اور یاد کرو اے بیوی یعقوب کے جب جھیا یا ہم نے تم کو لینے اجداد تمہارے
 کو قوم فرعون سے کہ تمہارے پیچھے پڑے تھے پہنچاتے تھے تم کو بڑا عذاب وَاذْکَبْنٰا کُمْ مِّنْ اَلْفِرْعَوْنَ
 فِیْ سَاءَ کُفْرٍ کرتے تھے بیٹوں تمہارے کو اور زندہ رکھتے تھے بیٹوں تمہارے کو سمجھ لیجے کہ ان عزمان
 بالذکر کو کہتے ہیں اور اس جگہ چھوٹے بیٹوں کی معنی میں آیا ہے مجازاً جیسے تسمیہ شی کا اعتبار ماثول الیہ ہو
 لکھا ہے کہ فرعون نے خواب دیکھا تھا کہ بیت المقدس سے آگ ابھی ہے فرعون کو اور اسکے گروہ کو حلا
 ویا ہے بتعیر کہنے والوں سے اسکی تعیر تو چھی کہا انھوں نے کہ کوئی شخص بیت المقدس سے سدا ہو کر
 بجھے اور تیرے گروہ کو ہلاک کر لگا اس دن سے ان کے حکم کیا کہ بنی اسرائیل میں جو بیٹا سدا ہو اسے یاد دلاؤ
 اور جو بیٹا سدا ہو اسے جینے دو ہماری خدمت کو تا انکہ بارہ ہزار بیٹے مارے گئے انھوں نے کہا ہے
 ستر ہزار لڑکے مارے گئے پھر خلوت جمع ہو کر اس کے پاس آئے اور کہا کہ اگر تمہیں لڑکوں کا مارنا منظور ہے

تو جہان خراب ہو جاوے گا اور عالم تباہ ہو گا حکم کیا کہ ایک سال قتل کرو ایک سال جھوڑو سال ریاضت
 حضرت نارون پیدا ہوئے اور سال قتل میں حضرت موسیٰ علی نبیہ السلام متولد ہوئے بہ الہام ربانی خوف
 قتل سے ایک صندوق میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بند کر دیا گئے نیل میں ڈال دیا وہ صندوق بہا ہوا فرعون کے
 محل کے نیچے آیا فرعون نے دیکھ کے ٹکڑا دیا دیکھا تو ایک لڑکا تھا حضرت اسیم نے کہ قبیلہ اسکی بھی کہا کہ یہ لڑکا
 بنی اسرائیل سے نہیں جب خدا جانے کہاں سے آیا ہے ہمارے اولاد نہیں ہے ہم اسے پالیں گے کیا
 کر کے حق تعالیٰ نے غیب سے غایت فرمایا ہے عرض خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو فرعون سے دشمن کے
 گھیر لیا اگر نہیں کے ماتھے سے اُسے ہلاک کروایا سبحان اللہ عجبت قدرت کاملہ اللہ جس کے لئے دوست کو ایسے
 دشمن کے ماتھے میں پرورش کی کہ جسے نرارون بخون کو ان کے گمان میں مارا تھا وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ لِّعِبَادِكُمْ
 وَعِظَةٌ لِّلَّذِينَ يَخِشُونَ اللَّهَ وَلَهُمْ فِيهِ مِثْرُ الْمُنِيزِ اُورِیْ مِثْرُ الْمُنِيزِ اُورِیْ مِثْرُ الْمُنِيزِ اُورِیْ مِثْرُ الْمُنِيزِ اُورِیْ
 سرور دگار تمھارے سے بڑی وَاذْقُرْنَا بِكُمُ النَّجْرَ فَاخْبَيْنَا كُمُ اور یاد کرو اے بنی اسرائیل جب ہمارے
 ساتھ تمھارے دریا کو کہ قوم فرعون سے بھاگے تھے تم پس بھڑا دیا ہم نے تم کو انداز اسکی سے وَاذْقُرْنَا
 الْقُرْعُونَ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُونَ اور دیا ہم نے قوم فرعون کو اور تم دیکھتے تھے قصہ غرق ہونے فرعون کا مختصر یہ
 ہے کہ قوم اسکی بنی اسرائیل سے عداوت رکھتی تھی اکابر ان کو جمع کر کے فرعون سے کہا کہ بنی اسرائیل
 کو مت چھوڑو یہ ہمیں بہت خبر بنی اسرائیل سنا کر متفکر ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اگر عرض کی حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کو وحی آئی کہ وَاَوْجِنَا لِيْ مَوْسٰی اِنْ اَسْرِعْبَادُہٗ اَسْرَیْ مِثْرُ الْمُنِيزِ اُورِیْ مِثْرُ الْمُنِيزِ اُورِیْ
 عاشورے کے دن بس اپنے لڑکوں کو جمع کر کر چلے دریا پر چوہنچے تو فرعون نے سنا لشکر کو لیکر انکا تعاقب
 کیا حضرت موسیٰ نے بہ امر الہی عصا دریا میں مارا یہ بارہ گروہ تھے بارہ حکمہ سے دریا میں راجشک ہو گیا
 حضرت موسیٰ معہ تمام قوم اور گئے فرعون نے خود دیکھا کہ اترے جاتے ہیں دریا سے وہ بھی اسی راہ سے
 گھا غرق ہو گیا قوم سمیت لکھا ہے کہ ہیرٹیل گھوڑے پر سوارا گئے جاتے تھے فرعون کا گھوڑا گھوڑے
 کو دیکھ کر جا گھا سمیت قوم بھی اسکے چلی رخ دریا کے جا کر ڈوب گیا حضرت موسیٰ کی دعا سے وہ جان اپنا
 بنی اسرائیل کو حق تھا لے لے یاد دلوا یا کہ میں نے یہ کیا اور تم پھر نافرمانی میری کرتے ہو بحر مواجین لکھا ہے
 کہ ایک عورت مزدور وئی فرعون کے محل کی امنٹیں ڈھویا کرتی تھی اسنے مزدوری نہیں پائی تھی صحیح
 کو پانی لینے دریا میں اسی ماتھے دریا میں جو ڈال داری فرعون کی کہ مر صجوا ہر سے تھی اسکے ماتھے میں لکھی
 اسنے بال کھڑ کر جواہر ب نکال لئی صحیح کہ اگر ظالم نکولت ہو تو اچھی اور مظلوم سگارتو اچھی وَاذْوَا عَدُوْنَا مَوْسٰی
 اَدْبَعَيْنَ لَکُمُ اور یاد کرو اے بیٹو یعقوب کے جب وعدہ کیا ہم نے موسیٰ کو تو ریت کے دینے کا چالیں انکا

سمجھ لیجے کہ کدورات کا قریبا اور دن کو چھوڑ دیا اس واسطے کہ عرب میں شہار راؤ لٹکا کرتے ہیں اور وہ سب
 راتیں و قیعد کے مہینے کی اور دس دن ذی الحجہ کے تھے تم اشد تم العجل من بعدہ و انتم ظالمون یہ
 مکر تم نے گاٹی کے بچے کو ساتھ خدائی کے تھے اسکے یعنی بعد جانے موسیٰ علیہ السلام کے کہ وہ طور اور تم
 ظالم تھے کہ اللہ کی عبادت کی جا بنے تھی غیر کی رویت جس کہ جب بنی اسرائیل نے فرعون سے نجات
 پاٹی مصر میں تھے علی کرنے کو کتاب نہ تھی حضرت موسیٰ سے عرض کیا حضرت موسیٰ نے جناب الہی میں
 مناجات کی تھی تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ طور پر آؤ چالیس روز میں تمہیں کتاب دینگے آپ کو وہ طور پر جا رہے حضرت
 مارون کو خلیفہ بنایا کہ قوم میں چھوڑ گئے تھے سامری تھے کہ گواہ رست تھا اور بتحاق حضرت موسیٰ عم
 املا تھا وقت پا کر لوگوں کو گمراہ کر دیا اس طرح سے کہ زرگری جاسا تھا سونے کی ایک گاٹی چھوٹی سی بنائی اور میں
 خاک حضرت جبریل کے گھڑے کے سم کی ڈالی وہ گاٹی آواز کرنے لگی لوگ بوجھنے لگے لکھا جس کہ جبریل
 علیہ السلام کے گھوڑے کے سم کے نیچے جو خاک ہوئی تھی اسے گواہ روئیدہ ہو جاتی تھی سامری نے بہرہ و بھلا
 سمجھ لیا تھا کہ بس تیلے میں بہہ خاک رکھو لگا وہ بھی آواز کرنے لگے اس واسطے وہ خاک اٹھا کر چھوڑی تھی
 رکھ چھوڑی تھی اور بعضوں نے لکھا جس کہ شیطان اس گاٹی میں گھس کر آواز کرتا تھا کہ ان افاد بکم فاعبدون
 میں پروردگار تمہارا ہوں اس عبادت کرو میری لوگ اس کو بوجھنے لگے گمراہ ہو گئے حضرت مارون چند
 سنبھالتے تھے انکا کہا نہیں جانتے تھے جب حضرت موسیٰ چالیس روز بعد الواح تورات لے کے آئے
 بہرہ احوال دیکھ کر حضرت مارون علیہ السلام سے رنجیدہ ہوئے اور لوگوں کو ملامت کی سب نے توبہ کی باقی قصہ
 سورہ اعراف میں اور طہ میں آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ ثم یعفو عنکم و یعترف کیا ہم نے تم سے
 متن بعد ذلک لعلکم تشکرون تھے توبہ تمہاری کی کہ ہلاک نہا ہم نے تمہیں بعد صادر ہونے ان سے کہ
 عمل کے اور بہرہ عفو اس واسطے تھا تاکہ تم شکر کرو خدا کا اور نعمت عفو کے واذ آیتنا موسیٰ الکتب اور یاد کرو اس کو
 جب دی تم نے موسیٰ کو تورات والفرقان لعلکم تمشدون اور مخبرے خوف فر کر نیوالے تھے دربان
 تھی اور باطل کے تو کہ تم راہ رست پاؤ اس کتاب اور مخبرون سے معجزہ وہ جس کہ جس کے سمجھنے میں عقل عاجز
 ہو جسے عصا تھا کہ کبھی سانپ ہو جاتا تھا لکڑی سے سانپ ہونا اختلاف عقل جس واذ قال موسیٰ
 لعلکم تمشدون اور یاد کرو اس کو جب کہا موسیٰ نے واسطے قوم اپنے کے کہ جو گاٹی کے بچے کو بوجھنے لگی تھی یا قہر
 انکم ظلمتم انفسکم یا عبادکم العجل تم نے ظلم کیا جانوں اپنی رستہ بکڑنے تمہارے
 گاٹی کے بچے کو بچائے فتی بجاء الی اباریکم یہ توبہ کرو بتضرع اور زاری طرف پیدا کرنے والے اپنے کے
 فاعفوا انفسکم اس بار جانوں اپنی کو ذلکم خیر لکم عند ربکم یہ بہرہ تہ ہونا بہتر جس واسطے تمہارے

زندگانی دنیا سے نزدیک پروردگار تمہاریس کے بعد اس حکم کے جس نے کہ گوسالہ پوجا تھا صحران کو گئے اور سر جھکا کر
 ملٹھ گئے ماریوں علیہ السلام بارہ ہزار آدمیوں کو تلواریں بندھوا کر لے گئے بچے سے دو ہر ایک ستر ہزار آدمیوں کو
 قتل کیا پس حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب تم ہمارا انصاف نے مانا فَاَنْتَابَ عَلَیْکُمْ فَکَذَبْتُمْ اِنَّکُمْ کَانُوا لَکَافِرِیْمٌ
 پس توبہ تمہاری قبول کی خدا تعالیٰ نے تحقیق وہی عیب توبہ قبول کرنا والا لکھنا کاروئی اور مہربان اور توبہ کرنے
 والوں کے سمجھ لیجئے کہ توبہ بنی اسرائیل کی ساتھ قتل نفس کے فحش اور نفس کی معنی جان کے ہیں جب وہ جان
 مارتے تھے توبہ قبول ہوتی تھی اور اس امت محمدیہ پر محال فضل سے حق تعالیٰ نے وہ جان کا مارنا معاف فرمایا
 لیکن توبہ خواص کی اس بھی قتل نفس بارہ عیب پھر سوا میں لکھا ہے کہ بعضے کہتے ہیں کہ کشتہ اور کشتے
 تن حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کوہ طور پر گئے تھے انہیں کو حکم کیا کہ گوسالہ سرستون کو مارو لیکن
 یہ روایت لکھ کر دلی ہے کہ یہ صحیح نہیں اس واسطے کہ وہ بھی مرتد تھے کہ کہتے تھے لَنْ نَّؤْمِنَ بِکَ
 حَتّٰی نَرٰی اِلٰهَہٗ جِجْرَہٗ اور حسن بصری نے کہا ہے کہ گوسالہ رست اور غیر گوسالہ رست دو قسم تھے غیر گوسالہ
 رستون نے گوسالہ رست کو مارا سوال فَاَقْبَلُوا اَنْفُسَکُمْ سے بہت نکلتا ہے کہ لٹے آپ کو آپ قتل
 کریں خاتمہ بعضوں نے یہی معنی لئیں ہیں جواب منقاد ہوتا ہے قتل پرست قتل اپنے کا جس پرست
 شخص منقاد ہے قتل پر ہوا مجازاً اس نے اپنے ایک آپ ہی مارا دوسری بہت ہے کہ جنھوں نے مارا وہ بھی
 تو خویش واقرباؤں کے تھے تو کہ یا میرے نفس ہی تھے وَ اِذْ قُلْتُمْ یٰمُوسٰی لَنْ نَّؤْمِنَ بِکَ حَتّٰی نَرٰی اِلٰهَہٗ جِجْرَہٗ
 اور یاد کرو اس دن کو جب کہا تم نے یعنی عید باندھا ستر آدمیوں نے جو تمہارے قوم میں بڑے
 تھے اور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کوہ طور پر گئے تھے بعد سے کلام ربانی کے کہا کہ اے موسیٰ تم ایمان
 لاؤ میں نے تصدیق تیری نہیں کرنے کے ہم اس کلام میں کہ آواز حجاب میں سے آیا ہے یہاں تک
 کہ دیکھیں اللہ کو دیدہ سر سے ظاہر و بروائے فَاَخَذْنَاکُمْ بِالصَّاعِقِ کَیْسِمْ اَتَمَّ کُوْجَلِیْ نَے وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ
 اور تم دیکھتے تھے اس بجلی کو کہ آسمان سے آتش غضب اتری تھی لکھا ہے کہ اس بجلی کی میت سے کہاں
 سب مر گئے حضرت موسیٰ امتحیر ہوئے اور کہا الہی میں بنی اسرائیل کو کیا جواب دو گا جو وہ لو جنھیں
 ہمارے بزرگ کیا ہوئے حق تعالیٰ نے زندہ کیا اُنکو خاتمہ فرمایا اَنْتُمْ بَعَثْتُمْ مِنْۢ بَعْدِ مُوْسٰی اَنْتُمْ اَنْتُمْ
 تم کو پیچھے موت تمہاری کے کہ میت صاعقہ سے آتی تھی لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ تو کہ تم شکر کرو میرا ساتھ
 زندگانی پانچکے کہ حیات اصول نجات ہے وَظَلَلْنَا عَلَیْکُمْ الْغَمَامَ اور یاد کرو جو اسبان کیا ہم نے
 اور تمہارے باؤں کو تاکہ حرارت آفتاب سے محفوظ رہو اور یہ کس وقت تھا کہ جب جنگل میں بہت تھے
 اور تباہی کے ساتھ پیچھے ڈیر لکھتے تھے اَنْزَلْنَا عَلَیْکُمُ الْمَنَّاءَ وَ الشَّکْوَا اور امارا ہم نے اور تمہارے من اور سلوی

من بعضہ کہتے ہیں ترجمین بھی بعضہ کہتے ہیں نان میدہ تھا بعضہ کہتے ہیں شہد تھا بعضہ کہتے ہیں اور
 کچھ نعمت الہی تھی کہ غیب سے آتی تھی اور سلویٰ بعضوں نے کہا ہے پرندہ شاہ بلخ کے تھا حضور
 نے کہا ہے مانند کبوتر کے قریب تھا کہ باد سے فوج ہو کر پڑا اور آلاش مٹ کی دور ہو کر گرمی آفتاب سے
 بھٹا ان کے پاس تھا بعضہ مفسرین کہتے ہیں کہ زندہ جانور ان کے پاس تھا جس قدر بہہ جاتے تھے
 حشری سے کاٹ لیتے تھے اور دوسرے دن کے واسطے اگر اس میں سے رکھتے تھے تو شہر جاتا تھا لکھا
 کہ قبل اسکے کوئی لکھا مار کھنے سے ڈرتا نہ تھا یہہہ اوستا ستر ناجب ہی سے ہوا ہے تفسیر موضع قرآن
 لکھا ہے کہ جب فرعون غرق ہو چکا اور بنی اسرائیل خلاص ہو کر چلے جنگل میں ان کے خیمے بھٹ گئے تو سارے
 دن ابر رہتا تھا دھوپ کا بچاؤ اور اناج نہ پونجا تو من و سلویٰ اترتا تھا کھاتے کو من ایک خیمہ تھی میٹھی دینے
 کے سے دن رات کو ایس میں رہتے لشکر کے گرد ڈھیر ہو رہتی صبح کو ہر آدمی اپنی قوت کے موافق حق لانا
 اور سلویٰ ایک جانور کا نام ہے شام کو لشکر کے گرد نہارون جانور جمع ہوتے اندھیرا ٹرے پکڑ لیتے
 کتاب کر کر کھاتے نہ توں تک ہی کھایا کئے اور جب کہ انکو دیکھو من سلویٰ اترتا تھا رات کو روشنی کے
 واسطے نور پیدا ہوتا تھا کلو امن طیبان ماد منہ حکمہ کہا ہم نے کھاؤ تم پاکیزہ سے وہ حشرین کہ دین ہم نے تم کو
 یعنی جو کچھ کہ ہر روز تمہیں پہنچا ہے کھاؤ اور ذخیرہ کل کے واسطے کرو و ماطلو ذاولکین کافوا انفسہم بظلم
 اور نہ ظلم کیا انھوں نے اس نافرمانی کرنے سے کہ ذخیرہ من اور سلویٰ کا کرنے لگے روز آئندہ کے لئے اور
 ہمارے اور لیکن تھے وہ از روئی نافرمانی اور جانوں اپنے کے ستم کرتے روایت ہے کہ جب فرعون نے
 غرق ہوا اور بنی اسرائیل نے نجات پائی تو حضرت موسیٰ کتاب لینے گئے پچھامری نے ان کے قوم کو
 گمراہ کیا پھر آپ اُسے قوم نے توبہ کی پھر توبہ انکی قبول ہوئی بعد اسکے حکم ہوا کہ قریہ جبارین کو جا کر غرا کر چوب
 وٹان حضرت موسیٰ اسے لشکر بھیجے تو بنی اسرائیل نے اپنا ضعف انکی قوت دیکھ کر کہا یہہہ ہاڑ کو ڈر سے لپٹے
 ہیں ہم ان سے کیوں کر لبر آئیں گے تم اور بھائی تمھارا ہارون ان سے لڑو ہم نہیں جنگ کرتے جاتے ہیں جنگ
 وہ جنگل چھتیس چھتیس کوس کا تھا چالیس رستہ اسی جنگل میں سرگردان رہے روز اراہہ کرتے تھے کہ وہاں
 نکلیں سارا دن چلتے تھے شام کو جو دیکھتے تھے تو جس منزل سے چلتے تھے وہیں اترتے تھے ویر خیمہ کچھ تھا
 گرمی آفتاب کیسے چلتے تھے اور بھوکھ کے مارے ہلاک ہوتے تھے کہ حضرت موسیٰ نے دعا کی حق
 تعالیٰ نے انکی دعا سے ان کے سر پر سایہ برکایا اور کھانے کو من اور سلویٰ اتارا چنانچہ سجلی بیت میں مذکور
 ہے بعد چالیس کے اس جنگل سے نکلتے اور اُس قبر پر پہنچے کہ جب کے غدا پر مار مور تھے وَأَذَلْنَا أَدْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ
 اور یاد کرو جب کہا ہم نے داخل ہو کر گاؤں میں نام انکس گاؤں کا ایلیا یا ارجا تھا وٹان جبارین رہتے تھے

لکھا ہے کہ بناء بیت المقدس اسی زمین میں ہے فکلموا منہا جنت سنم وعدہ ایں لہا و تم اسی سے
 میوے اور طعام جہاں چاہو با شراعت لیکن ابتداء تلبیس یا بنعت شکر بھی کمالا و اَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا
 اور داخل ہو تم دروازے میں اسی گاؤں کے مسجد کرتے ہوئے شکر کرنے کا کہ اس قید سے چھوٹے اور ہم شکر
 بدنی جب وَقُولُوا احْطَرْتُكُمْ خَطَايَاكُمْ اور کہو تو کہ توبہ اور شکر بانی ہی ادا ہو کہ درجہ است بقاء میں صلہ ہے
 اور جملہ کلمہ استغفار جب ان کے زبان میں معنی اسکی یہ ہیں کہ دور کر ہم سے گناہ ہماری اور جب یہ وہو و علیٰ علیٰ
 اور زبان ساتھ ندامت قلبی کے کہ رکھتے ہو جمع ہوئے توبہ تمہاری صحیح اور قبول ہوگی اس بخش دینکے ہم وہ
 تمہارے گناہ تمہاری اور اس دروازے کو حکم کئے کا دینگے ہم تمہارے حق میں کہ طواف اسکا اور سجود
 طرف اس کے مکفر گناہوں تمہاروں کا ہو گا اور لکھا فقط گناہ بخشے پر حق گناہ گاروں اور ان معاصی تمہاری کے ہے
وَصِرَ بِدَى الْحَسَنَيْنِ اور البتہ زیادہ کر دینگے ہم ثواب بسبب ان دو عمل کے یعنی کرنیوالوں کو جو گناہ سے پاک ہیں
 اس واسطے کہ مکفرات گناہوں کی جو گناہ نہیں پاتے تو موجب رفع درجات ہوتے ہیں سمجھ لیجئے کہ اس امت
 سے چند فائدے مستطہ ہوتے ہیں اول یہ کہ توبہ میں زبان سے بھی استغفار کرنا اور بدن سے بھی نماز اور
 سجدہ کمالا نامتھم توبہ ہے اور چند حقیقت توبہ کی کہ ندامت اور راضی کے اور ترک گناہ بیچ حال کے
 اور عزم جرم گناہ کرنے کا اور تقر تمام معاصی سے بچ استقبال کے جس سب متعلق بدل ہے لیکن صفت
 دل کی جب قوت پکڑتی ہے جو ارجح اور زبان بھی موافق ہو جاتے ہیں لہذا حدیث شریف میں بھی صلوات
 اور صیغہ استغفار کا وقت توبہ کے فعل نہ مایا ہے دوسری یہ ہے کہ علمائے لکھا ہے کہ جو آدمی گناہ میں مبتلا ہو
 جاوے تو اسکو لازم ہے توبہ باعلان کرے تاکہ لوگ اور توبہ اسکے کے مطلع ہو جاوے اور ساتھ استغفار لسانی کے اور استغفار
 عدول اور ثقافت کے اور صدقات کے اور صلوات کے قیام کرے اور یہ اس واسطے نہیں ہے کہ توبہ بدول ان
 چیزوں کے تمام نہیں ہوتی کیوں کہ توبہ آخرش برجا ماندہ کی بھی مقبول ہے اگرچہ قادر حرکت زبان اور جوارح رہیں
 بلکہ واسطے اطلاع کرنے لوگوں کے ہے تاکہ سمجھیں کہ اس شخص نے گناہ چھوڑی اور راہ مستقیم شریعت استقامت کی ہے نہ تبت
 گناہ کی اس پر مکرر اور سونچن اور عیب اسکے سے باز رہیں اس طرح اگر کوئی مذہب باطل پر مشتم ہو گیا ہو اسے بھی جائز
 کہ جو لوگ کفر گمان بندھی کا کرتے ہیں ان کو رو رو رجوع بدین حق کرے اور آگاہ کرے انکو کہ مجھ میں یہ بات
 نہیں ہے اور اگر ہو تو ان کے رو رو توبہ کرے تاکہ من بعد اہتمام سے مجھے متیرے بہت ہے کہ بعضے مواضع متیرہ کہ
 مورد نعمت اور رحمت الہی کے ہوئے ہیں یا بعضے خاندانہائے قدیمہ اصل اور تقویٰ کے نے خاصیت پیدا کی ہے کہ توبہ
 وہاں کرنے اور طاعت بجالانے موجب سرعت قبول اور ثمرات نیک ہوتی ہے اور اسی حکم سے مردودہ نے اوجہ
 خداری سے حکایت کی ہے کہ میں کبشب عروین یا کسی سفر میں ہمراہ تھخرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جاتا تھا جب آخر شب ہوئی

اور پشتہ کوہ کے گذرے ہم کہ اسے دارالمنظیل کہتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہت مقام
 ویاہی ہے کہ حق تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو فرمایا تھا ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطہ تغفروا لکم خطایا کہ
 اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے بروایت صحیح امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے کہا ہے کہ انما مثلنا فی
 هذه الاصلہ کسفینۃ نوح وکتاب حطہ فی بنی اسرائیل یعنی مثال اہل بیت نبوی کی کہ قیم خاندان نبوت میں
 اور عامل سرار ولایت اور معرفت میں حج اس امت کے مثال کشتی نوح اور باب حطہ کے ہے اس طرح
 کہ نجات طوفان نفس و شیطان سے اور تصحیح توبہ اور تفسیر گناہان بسبب داخل ہونے بیچ سلاسل و لیا اللہ
 کے ہے کہ منتہی ساتھ ان بزرگواروں کے ہیں چنانچہ ظاہر و باہر ہے کہ سلسلے راہ سلوک خدا کے اور توبہ
 اور انابت کے اسی خاندان عالیشان کو پہنچتے ہیں چودہ خاندانوں کے کہ اصل میں اور باقی فروع ان کے
 ہیں وہ سب کے سب اہل بیت سے ہیں زمین و آسمان اور عیاضیان اور آدمیان اور عیرویان اور حشمتیان
 اور عجمیان اور طغوریان اور کرخیان اور سقطیان اور جندیان اور کما درونیان اور طوسیان اور سہروردیان
 اور فردوسیان اور فرخ اکی جیسے قادری اور نقشبندی اور غیر بہا قادری سقظیوں میں مل کر امام علی موسیٰ
 رضا کو پہنچتا ہے اور نقشبندی بانی ربیوں کو پہنچ کر امام جعفر صادق سے ملتا ہے اور جعفر جو شہرہ میں
 وہ جاردون خلیفہ حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے ہیں حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین اور حضرت
 خواجہ کیلن یا داور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہم تفصیل کی کتب صوفیہ میں مطبوع ہے حضرت مجدد
 مانی رضی اللہ عنہ نے آخر جلد ثالث کے مکتوب میں لکھا ہے کہ راہ وصول الی اللہ وہیں ایک توراہ نبوت
 ہے کہ اسمیں واسطہ درکار نہیں ایک راہ ولایت ہے کہ اسمیں واسطہ ضرور ہیں اس راہ میں سب کے ملنا
 حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ میں مالک مرکز دائرہ ولایت کے حضرت امیر ہیں اور حضرت فاطمہ اور
 حضرت حسین بھی اس منصب میں شریک ہیں کوئی کسی راستہ میں راہ ولایت سے منزل مقصود کو نہیں پہنچا
 بغیر عنایت ان کے کے قبل اس شہ غصری سے بھی انکی روح مدد کرتی تھی انبیائی ماقدم کے امت کو اور بعد ان
 حضرت اربعہ کے یہی منصب مادوار ذہ آئمہ جلا آیا بعد کے حضرت غوث الاعظم رحمۃ اللہ علیہ کو عنایت ہو
 بن بغیر توجہ ان آئمہ اطہار کے کوئی ماقیامت عبرتہ ولایت نہیں پہنچا القیمہ بنی اسرائیل عہدہ تکرار نعمت
 کے سے باوصف ہولیت نہ باہر کے بلکہ ایک گروہ نے انہیں تینے نے ادنیٰ کی اور سچائے توبہ اور استغفار
 متحرک اور متحرک شروع کیا چنانچہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے فذلک الذین ظلموا اقوالاً غیر الذی قیل لہم
 پس بدل اللہ جنہوں نے کہ ظلم کیا تھا اسے پر از روئے استہدایات کو سوائے کے جو کہا گیا تھا واسطے ان کے یعنی
 حق تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ حطہ کہو انہوں نے حطہ کہا خطہ کہہ دیں تو بہ کی جگہ کھانا مانگنے لگے دین چھوڑ

دنیا اختیار کی باقی رہے یہاں چند سوال جواب طلب آؤں یہ ہے کہ اس سورہ میں واذقنا فرمایا اور سورہ آخر
 میں واذا قبل لهم اسکو واوجہ کیا جواب اسکا یہ ہے کہ اس سورہ میں ابتدائی بنی اسرائیل اذکو والغیبی النبی
 انجبت علیکم سے افعال کو ساتھ ضمیر مکمل کے اضافت کرتے آئے ہیں نہایت ظاہر ہے یہاں بھی مناسب
 ہوا کہ اس قول کو بھی ہر چند زبان موسیٰ علیہ السلام تھا ساتھ اپنے نسبت فرماوین تا کمال سوء ادب بنی اسرائیل
 کا ظاہر ہو کہ کہنے ہمارے کو یہ تبخیر پیش ہے اور عوض میں اس کے چکھا جو چکھا کہ چکھا اور یہ سورہ اعراف کے
 سوق کلام واسطے ہے کہ قوم حضرت موسیٰ کی دو گروہ تھی اسٹھ چھ دن باطنی و برتعد لون و افضہ نالہ جاپہ
 اور ساتھ اس تقریب دو قصے کے تفرق الکناج عہد کرامت مہد حضرت موسیٰ عم کے یاد فرمایا ہے از جملہ قصہ
 تفرق ان کے کا ہیج صح مشارب اور عیون منجھہ کے پتھر سے کہ دلالت اور الثحاب اور تفرق ان کے کے گریہ
 اور از جملہ قصہ اختلاف حال ان کے کا ہیج وقت داخل ہونے قرینہ کور کے بعضے موافق فرمان کے بجالائے اور بعضوں
 نے کمال نے ادنیٰ جہت ساری اور یہ اس غرض کے فرمایا خدا عز وجل کا بلا واسطہ اور کہنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کا راجح
 معہذا ساتھ قرآن کے معلوم ہے کہ فاعل کن ہے اور نہ فرمایا کہ نے کہا پس ابہام رفع ہوا دوسرا یہ ہے کہ
 یہ اس سورت کے ادخلو فرمایا اور سورہ اعراف میں اسکو جواب اسکا یہ ہے کہ سیاق اس آیت کا سورہ
 ذکر کھانے میں اور سلوی کا اور استبدال کے کا اس نعت کو ساتھ جواب اور غلات کے ہے پس مقصود بالذات
 یہاں یہ بیان اسکا ہے کہ ہم نے انکو پروا لگی کھانے غلات اس دیہ کی دی اور دخول موقوف علیہ اور وسیلہ
 اس مقصود بالذات کے ہے اور اذن باتھہ شی کے اذن ہے ساتھ اس خبر کے کہ موقوف ہے وہ اوپر کے لاجرم کو
 دخول کا ضرور ہوا اور سیاق اس آیت کا یہ سورہ اعراف کے تفرق اور الثحاب الکناج ہیج سفر اور حضر کے نہ ہیج
 سفر کے مانی ہے میں تفرق اختیار کیا اور حضر میں ہیج سکونت کے اور طریق ان کے کے اختلاف کیا اور یہ بھی ہے کہ اس
 سورہ میں سکونت کرتے کو بھی مقصود بالذات بیان فرمایا اس واسطے کہ یہ ہے میں اور سلوی کھانے سے
 ملالت اظہار کرتے تھے سکونت جیمہ اور خرگاہ سے بھی عاجز آئے تھے اور جو دخول مقدم ہے اوپر سکونت کے ہیج
 اس سورہ بقرہ کے کہ مقدم ہے سورہ اعراف پر دخول کو ذکر فرمایا اور سورہ اعراف میں سکونت کو تیسرا ہے
 کہ یہاں فکلو ساتھ فے کے لائے اور وہاں سورہ اعراف میں وکلو ساتھ واو کے یہ فرق کس میں ہیج جواب اسکا یہ ہے
 کہ یہاں لفظ دخول کا مذکور فرمایا اور دخول دیکھ کا مقصود بالذات نہیں ہوتا مقصود بالذات کچھ اور ہی چیز ہوتی ہے کہ
 اور دخول کے ہوتی ہے اور وہ چیز مرتب اکل جواب اور غلات تھی پس لانا اس لفظ کا کہ متعز اور مرتب کے ہو ضرور ہوا
 اور یہ سورہ اعراف کے لفظ اسکو اکا لائے اور سکونت قرینہ کی مقصود بالذات ہوتی ہے نہیں کہ کہ وسیلہ دوسرے
 چیز کا ہو پس مناسب ہوا کہ اکل جواب اور غلات کو ماننے بطریق حلف مجر و ترتیب سے بیان فرماوین چوتھا یہ کہ بیان لفظ

زخدا کا زیادہ کیا اور اعراف میں اس لفظ کو ساقط فرمایا جواب کا یہ ہے کہ اس سورۃ میں مقصود بالذات ایامت
 اکل حبوب اور غلات اور توسع زمین جس میں تاکید اس کی لفظ زخدا مناسب ہوئی اور اعراف میں سکونت مقصود
 بالذات ہے اور اکل حبوب واسطے اس کے سکونت متلزم ہے جس میں صراح ہو او الضرو یقتد بہ الضروۃ اور یہ
 بھی ہے کہ دھواں باغ پر از میوہ متلزم ہے جو اس میوے سے نہیں ہے کہ مقام اکل و شرب سوائے باغ کے ہوتا
 اور سکونت ہی ایک مکان کے متلزم ہے جو طعام اس مکان کے ہے اس واسطے کہ سوا مکان اور مکان و طے
 اکل و شرب کے نہیں ہوتا پس تفاوت لفظ دخول اور سکونت کا کہ صحاح آئین کے واقع ہے مقتضی ذکر اور حذف
 اس لفظ کا ہے یا بخوان بہم کہ یہاں خطایا کم فرمایا اور وہاں اعراف میں موافق بعض قرآن کے خطایا کم ہو
 اسکا ہے کہ خطایا کم جمع کثرت ہے اور خطاب کہ جمع سلاست ہے صیغوں جمع قلت کے ہے جس سے
 قول کو اس سورۃ میں ساتھ نسبت فرمائی اور لائق جناب پاک ارحم الراحمین اور اکرم الاکرمین کے ہے جس
 ساتھ ایک سجدہ کے اور ایک دعا کے گناہان شمار کو بخشے اس لفظ وال اور کثرت کے لانا مناسب ہوا
 اور اعراف میں قول کی نسبت طرف اپنے نہیں فرمائی لفظ وال علی الکثرت ذکر کرنا ضرور تھا اور یہاں سے
 منعمہ و سوا واسطے ذکر زخدا کے اس سورۃ میں اور حذف کے اس سورۃ میں واضح ہوا چھٹا یہ ہے کہ یہاں
 دخول باب کو مقدم اور قول حملہ کے فرمایا اور اعراف میں بالعکس یہ تغیر اسلوب کیوں ہے جواب کا یہ ہے
 کہ مخاطبین دو قسم تھے گنہگار اور نیک کردار نیکو کو لائق ہے کہ عبادت اور طاعت کو مقدم کریں پھر توبہ اور
 استغفار تفصیلات بجا لاویں تاہم نفس اور ازالہ عجب اور خود بینی ہو اور گناہگار کو سزاوار ہے بلکہ وہ جب
 کہ اول صدق دل سے توبہ بوضوح بجا لاوے بعد اس کے قدم طاعت اور خضوع میں رکھے تا طاعت اور خضوع مقبول
 ہووے اور یہ سورہ اعراف کے جو کچھ گنہگاروں کے حال کے لائق تھا رعایت کی کہ اس سورۃ میں شتر ذکر گنہگاروں
 اعم ماضیہ کا ہے اور یہ سورۃ کے جو مرتبہ کہ سزاوار حال نیکوئی اور حسنوں کے تھا مطلق فرمایا کہ اس سورۃ میں
 غالباً صفات متقیوں کی اور نیکوئی کی مبین ہیں اور یہ بھی ہے کہ اس سورۃ میں جو ذکر دخول کا سابق گذرا پس
 مناسب ہوا کہ اول کیفیت دخول کی بیان کریں اور اس سورۃ میں ذکر سکونت کا ہے کیفیت دخول کا ساتھ
 اس کے چندان تعلق نہیں ساتھ ان بہم کہ یہ سورۃ کے وسعہ الخیرین زیادت لفظ واو آیا ہے اور سورۃ
 اعراف میں سترید بخلاف واو بہ فرق نہیں ہے جواب اسکا یہ ہے کہ یہ سورۃ کے دخول باب
 کہ قبیل طاعت اور عبادت کے سے تھا مقدم ہوا اور قول حملہ کہ باب توبہ اور استغفار سے تھا قرین ہے جو کہ جو
 فعلین ایک چیز ہوئی اول زلہ خطایا کی تائید کی من بعد کہ دخول باب آیا اور وہ قبیل عبادت سے ہے رفع درجات
 اور مرتبہ ثواب اور ذکر امت میں مفید ہوا پس دونوں جزائیں اوپر دونوں فعل کے منقسم ہویں حرف واو کی گنجائش رہی

اور یہاں اور تختہ بھی ہے لفظی اور وہ بھی ہے کہ درمیان واؤ قلنا کے کہ صیغہ مکمل مع الفتح کا ہے اور مستمر کے
 کہ یہ بھی وہی صیغہ ہے اتصال لفظی متحقق ہے پس عطف کو مناسب حاصل ہو ہی بخلاف اعراف کے کہ وہاں
 واؤ قبل واقع ہے مستمر کا اُسے عطف کرنا مناسب نہوا اور یہ تختہ منی اور اس کے ہے کہ مستمر دیا و فصحہ کم خطایا کم کے معنی
 بنو وے چنانچہ فی الواقع بھی ایسا ہی ہے والا نزول کہتے اور مجزوم لائے کہ جواب امر کا ہونا آٹھواں یہ بھی کہ اعراف میں
 جند الذین ظلموا انفسہم زیادت لفظ منہم فرمایا ہے اور یہاں منہم کو حذف کیا اس تغیر سبب میں کیا ہے
 جواب اسکا یہ ہے کہ اعراف میں سابق گذرا ہے کہ ومن قوم موسیٰ امجدون بالحق و بعد لون و ان اکثر
 تخصیص کو ظالم فرمائے منافی کلام کا ہونا اور اسی سورہ میں سچ ماسبق کے تیز اور تخصیص نہیں گذری تھی حاجت
 لفظ منہم کی ہوئی نوان یہ ہے کہ اس سورہ میں فائز لیا واقع ہوا اور اعراف میں فائز لیا بہ فرق کس وجہ سے
 ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اس سورہ میں پہلے مذکور انزال کتاب تھا ہے اور یہاں ملک اکثر لفظ انزال کا مستعمل
 ہوا چنانچہ نزدیک کے و انت لنا علیکم المن والستو گذرا ہے اس عذاب کو بھی بطریق حکم اسی وادی سے قرار
 دیا ہے اور واسطے مشابہت انہوں کے استعمال کیا ہے اور سورہ اعراف میں پہلے سے لفظ ارسال کا مذکور ہے
 فلنسلن الذین نادلہم ولنسلن المسلمین بین سچ قصص اقوام ماضیہ کے اور سچ قصص قومون کے پس لفظ ارسال کا
 کہ دلالت اور تسلط کے کرنا ہے مناسب ہوا اور لفظ انزال کا بھی مفید اول تذو ث ہے اور لفظ ارسال کا
 تسلط عذاب کے اور ان کے اور اتصال نئے کے بالکل ہے پس سچ اس سورہ کے کہ مقدم اور سورہ اعراف کے
 ذکر اول ترول عذاب کا مناسب ہوا اور سورہ اعراف میں سچ نہایت کار کے دسواں یہ ہے کہ یہاں بالکلیہ
 بضغوث مذکور فرمایا اور اعراف میں بطیمون بجائے یفوقون ارشاد کیا اس فرق میں کیا تختہ ہے جواب
 اسکا یہ ہے کہ یہ فعل کا علم تھا ان کے حق میں کہ معرض غضب الہی میں سبب کے داخل ہوئے اور فسخ حاجت
 دین خدا اس دونوں سورتوں میں دونوں صفت شیعہ اس فعل کے ہیں یا فرمائیں لیکن وجہ تخصیص کی اس سورہ میں ساتھ
 ذکر فرق کے یہ ہے کہ علم انکایح ہی ان کے کے سابق غفر یہ اس سورہ میں گذرا ہے آیت واطلونا ولكن کانوا انفسہم
 بظلمون میں اگر یہاں بھی یہی لفظ مذکور ہوتا مگر لازم آتا بخلاف اعراف کے کہ وہاں وصف انکاسا تختہ ظلم کے
 نہیں گذرا تھا افادہ اس منہی کا مناسب ہوا القصبہ منی اسرائل کو اور اس مستمر اور مستمر کے چشم نمائی ضرور تھی لہذا ان سے
 درگزر نہ کیا ہم نے بلکہ منرا اس نے ادبی کی چکائی ہم نے فائز کنا علی الذین ظلموا رجرا من السماء پاکانو یفسقون
 پس اُتار ہم نے اور ان کے جو ظلم کرتے تھے باعث تغیر قول کے عذاب آسمان سے بہ سبب اس کے
 کہ تھے فسخ کرتے تھے اور وہ عذاب آگ تھی کہ اتر کر سب کو جلا دیا یا مرض طاعون کا تھا کہ ایک دم میں
 چالیس ہزار آدمی مر گئے بعضوں نے کہا ہے شتر ہزار صحیح مسلم میں اور صحاح ستہ میں وارد ہے کہ



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طاعون رجز ہی اور قحط اس عذاب کا ہے کہ پہلے لوگ اچھے کے
 معذب ہوئے ہیں پس جب یہہہ واقع ہو کسی شہر میں یا ملک میں اور تم اس شہر اور ملک میں مقیم ہو مگر
 نہ بھاگو اور اگر سنو کہ کسی شہر اور ملک میں وبا واقع ہے تو وہاں جاؤ بھی مت اس واسطے کہ صورت اول میں فرار
 قضاۃ الہی سے اور مخالف توکل اور تسلیم کے ہے اور صورت ثانی میں جرأت اور عذاب الہی کے اور
 اقدام اور غضب الہی کے ہے اور یہ بھی حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے کہ جب وبا کسی جگہ واقع ہو اور آدمی نہ
 وہاں سے نہ بھاگے اور جگر نہ اور حق تعالیٰ سے اور کس جہل سے کہ متوقع اجر کے ہوں خدا تعالیٰ ان کو ساقی
 مرتبہ شہیدوں کے پہنچانا ہے اگر یہ سلامت رہیں یہاں اکثر ظاہر منو کے خاطر میں نکال آیا ہے کہ فرار خطا اور پلٹ
 سے بلاشبہ شریعت میں جائز ہے چنانچہ شہر ہے کہ الضر ما لا یطاق من سبب للمسلمین اور وبا اور طاعون
 کہ اس وجہ سے بیات ہے اس واسطے فرار اس بلا سے شریعت میں ممنوع ہوا جواب اسکا یہ ہے کہ اس کے ذوق
 میں اول یہ ہے کہ صح صورت وبا اور طاعون کے اکثر اہل شہر خصوصاً قارب اور غائب اور اہل قریب ہوتے
 ہیں اگر آدمیوں کو حکم جاری فرما دے کہ ان بیماروں کی بیماری داری کون کرنا سب کے سب خوف جان شیریں
 اپنی سے بھاگ جائے بیمار نہ اجل مرتے یعنی حرج عظیم کھینچے پس اس وقت میں خدمت بیماروں کی اور تنگین
 خاطر ان کی اور عاجزوں کی اور شکستہ ماٹوں کی کہ طاقت گزیر کی مطلق نہیں رکھتے ہیں حکم جہاد کا سدا کیا اور
 صراحت مکاتیب میں صرف قتال میں موجب امر اور ثواب کا ہوا اختلاف اور بلاؤں کے کہ قحط ہے
 اور خوف دشمن ہے کہ یہ مانع فرار سے وہاں متحقق نہیں بلکہ فقیر اور غنی مایہ اس وقت میں سب سے
 بیش قدم ہوتے ہیں صح قرار کے یا مستغنی ہوتے ہیں اس سے کہ مال نہیں رکھتے تو کوئی حجام انکا کرے
 دوسرے یہ ہے کہ طاعون اور وبا آثار ارواح خبیثہ جلیان ہے کہ یکبارگی واسطے ایذا یعنی آدم کے مستعد
 ساتھ اس نوع کے ایذا پہنچانے میں پس بھاگنا مقابلے ان کے سے دلیل ڈرنے کی ان سے ہے اور صبر
 اور استقامت موجب ذلت اور انکسار بخوت ان کے کا ہے پس اس جہت سے بھی حکم جہاد کا اور صبر
 فی الفت کا سدا کیا اور حدیث میں بھی اشارہ واقع ہوا ہے ساتھ اس معنی کے جہان فرمایا ہے طاعون
 حق میں کہ فافہا واخذ اعدائکم من الحی یعنی یہہہ طاعون رجز پہنچانا ہے دشمن تمہارے کا جن سے اور جو تعداد
 نعمائے الہی سے کہ بنی اسرائیل کو پہنچیں اور موجب کفران اور ناسپاسی کا ہو میں محض فاریع ہوئے
 اب اور نعمت کو یاد فرمایا کہ ہر چند موجب کفران اور فحش کا ہو لیکن موجب تفرق اور اختلاف
 اور جانب داری کا کہ صح فساد اختلاف مذہب اور شراب کے ہی ہوئے اور وہ یہ ہے کہ جب بنی
 اسرائیل نے حج سفر کے پانی نہ پایا اور تشنہ ہوئے نکات کی حضرت موسیٰ سے کی آپ نے جناب الہی



میں واسطے رفع تشنگی انکی کے دعا کی خواہجہ فرمایا جس **وَإِذَا اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَاءَ رَبِّهِ** اور یاد کرو اس وقت کو کہ دعا استسقی
 کی گئی موسیٰ علیہ السلام نے اور یانی مالکا واسطے قوم امینی کے کہ بنی اسرائیل تھے نہ واسطے عالم کے کیونکہ محتاج یانی
 پینے کے اور گرفتار تشنگی کے فقط قوم انکی تھی اور اس شخص میں اشارہ ہوا طرف اس کے کہ طریقہ پانی دینے کا
 ان کے پتھر کے چشموں سے کیون ہوا مینہ آسمان سے کہ واسطے نہ نازل ہوا چنانچہ استسقی یعنی آخر الزمان صلی اللہ
 علیہ وسلم میں اور سوائے ان کے انبیاءوں میں واقع ہوا تھا وجہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی عام واسطے
 تمام عالم کے چاہا تھا پس پانی مینہ کا آسمان سے کہ عام ہوتا ہے دیا اور حضرت موسیٰ نے خاص واسطے قوم
 امینی کے چاہا تھا پس پانی خاص پتھر سے پیشے جاری کر دیا اور استسقی سنت ہو کہ سب پیغمبروں کی ہے کہ وقت
 فقط کے آپ خدا سے چاہتے تھے اور حقیقت اسکی استغفار اور توبہ اور اظہار عجز اور احتیاج ہے اور طریقہ
 مسنون اسکا کتب فقہ میں مذکور ہے پس اجابت کئی ہم نے دعا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی **فَقُلْنَا اخْرُجْ
 بِعَصَاكَ** اچھڑا پس کہا ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کہ بار ساتھ عصا اپنے کے پتھر کو اور عصا حضرت موسیٰ کا درخت
 اس کا تھا بہشت سے آیا تھا طول اسکا قدر دس ہاتھ آدمی کے تھا کہ برابر قد حضرت موسیٰ کے آتا تھا اور دو تین
 پچیس سین کہ تاریکی میں مثل مشعل کے دو نور روشن ہوتی تھیں حضرت آدم کو بہشت سے آیا تھا اور بطریق قیامت
 انبیاء میں جلا آتا تھا یہاں تک کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ان کے بیٹے کو پہنچا اور ان سے بحمد واسطہ
 حضرت شعیب کو پہنچا حضرت ثعلبہ نے حضرت موسیٰ کو عطا کیا اور اختلاف ہے اس میں کہ مراد پتھر ہے
 غیر معین ہے پس حضرت موسیٰ علیہ السلام جس پتھر کو چاہتے ساتھ عصا کے مارتے پانی نکلتا تھا چنانچہ حضرت حسن
 بصری اور وہب بن منبہ نے کہا ہے اور الف لام جبری ٹھہرا ہے یعنی الحجر جن جس پتھر کی مراد دیتے ہیں پس
 اس سور میں بہہ معجزہ بواسطہ عصا فقط بغیر توسط ملک کے واقع ہوا یا پتھر تھا معین چنانچہ اکثر روایات میں بھی ہے
 کہ وہ پتھر معین حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کر رکھا تھا وقت احتیاج کے اس سے کام نکالتے تھے بعضے کہتے
 ہیں کہ بہہ وہ پتھر تھا کہ پیرے اُسے ٹکڑ کر قرار کیا تھا چنانچہ قصہ اسکا سورہ احزاب میں بطریق اشارہ منظور ہے حضرت
 جبریل نے حضرت موسیٰ سے کہا تھا کہ اس پتھر کو اٹھا لو اور بہ احتیاط رکھو کہ بہ کسی وقت میں منظر قدرت الہی اور
 معجزہ عمدہ تمہارا ہو گا بعضے کہتے ہیں کہ بہ پتھر اور تھا کہ حضرت موسیٰ نے کوہ طور سے اٹھا لیا تھا بعضے کہتے ہیں کہ بہ
 پتھر بہشت کا تھا ہمراہ حضرت آدم کے دنیا میں آیا تھا اور بطریق قیامت حضرت شعیب کو پہنچا تھا انھوں نے ہمراہ
 عصا کے حضرت موسیٰ کو دیا تھا بہر تقدیر پتھر تھا کہ در گز بسج کلعب کہ جہہ سطح محیط رکھتا تھا فوقانی اور تحتانی اور چار اطراف
 اور ہر کی ہر سطح سے تین شیعے روان ہوتے اور بعضے اور مضمین سے منقول ہے کہ حضرت موسیٰ نے عصا کو
 بارہ بار بارہ جگہ مارا ہر ضرب سے مانند سر پستان زن کے ظاہر ہوتا تھا اولاً عرق آتا تھا ثانیاً ترشح ہوتا تھا ثالثاً

ہوتا تھا حضرت موسیٰ نے لشکر والوں اپنوں کو کہ بارہ گروہ تھے فرمایا کہ بارہ گروہ کھودو تو کہ باقی ان
 خستہ لوگ ان میں جمع ہو پھر اسے پیو اور جب اس پتھر کو وقت کو چ کے اٹھالے تھے خشک ہو جاتا تھا
 حضرت موسیٰ نے حکم الہی عطا پتھر پر ارفا فخرت مینہ اثناعشرۃ عینا پس ٹپٹ لکھے اس پتھر سے بارہ
 اور روان ہوئے اور وہ پتھر چار روہ تھا ہر روہی سے تین شے روان ہوئے موافق اعداد بارہ گروہ بنی اسرائیل کے
 قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرِیْہُمْ تَخْفِیْۤفَ جَانَاہِرْ اَدْمٰی نے انہیں گروہ ہوئیں سے کھاٹ اپنا نصفہ ارباب وقت
 یہاں ایک سوال کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ اس سورۃ میں فافخرت واقع ہوا ہے اور سورہ اعراف میں نہ
 فافخرت اور الفجار روان ہونا شدیدی اور انجاس ترشح ہے بہ فرق کیوں فرمایا جواب اس کا یہ ہے کہ
 سابق مذکور ہوا ہے کہ پہلے انجاس ہوا پھر الفجار اور اس سورۃ میں کہ مذکور استقاء موسیٰ کا ہے پروردگار
 اپنے سے اور بہ قوی تر ہے استقامت سے کہ مغیر اپنے سے ہو پس ذکر نہایت کار کہ الفجار ہے اور ولت
 اور حاجات اتم اور عنایت اعم کے کرتا ہے مناسب ہوا لہذا قلنا کہ مذکور اس قول صریح کا ہے اس سورۃ میں
 اور سورۃ اعراف میں جو مذکور استقاء بنی اسرائیل کا حضرت موسیٰ سے ہے ذکر اول حاجت کہ ترشح قلبی ہے کفایت
 ہوا اس واسطے وہاں لفظ واو جیسا کہ معنی اشارہ تھی لائے القصۃ ان سے اور اس نعمت کے شکر و اجتناب
 معصیت کے چاہا اور فرمایا کُلُوا وَاَشْرَبُوا مِنْ رِّزْقِ اللّٰہِ کَمَا وَتَمَّ طَعَامُ السَّمٰنِ سے کہ من اور سلویٰ ہے اور یوم
 ان چشموں سے پانی رزق سے اللہ کے کہ نے ریح و لقب تم کو دیا ہے وَلَا تَقْتُلُوا فِی الْاَرْضِ مُمْسِدِیْنَ
 اور مت پھر ریح زمین کے فاد کرتے اور تباہ کاری مت کرو ایسی کہ اثر اسکا سرایت کرے ریح زمین کے حالانکہ
 تم سبب نقصانے اور اختلاف کے ہوے ہو فساد کرنے والے لیکن ہنوز بہ فساد تمہارا فحشی ہے دلہن
 تمہارے اور اثر اسکا زمین کو نہیں پہنچا ہے اور فلولین تمہارے ہنوز نہیں کیا اگر احتیاط کرو گے تو ظاہر ہو کر عالم
 کو خراب کر دیگا پس معلوم ہوا کہ نعمت الہی ای بنی اسرائیل بیچ حق اسلاف تمہارے کے واسطے فساد
 کے ہوئے ہیں یقین اس ہیبت سے سبب بعثت اس مغیر صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ حال تمہارا یعنی فساد ہوا
 باقی رہے یہاں دو سوال اول یہ ہے کہ لا تقولوا متشقی عینی سے اور عینی معنی مبالغہ فساد ہے
 ذکر مفسدین کا بعد لا تقول کے تکرار ہے جواب اس کا یہ ہے لا تقولوا صیغہ فعل کا ہے دلالت اور حدوث
 فاد کے کرتا ہے اور مفسدین کہ صیغہ اسم کا ہے دلالت اور پر ثبوت اس کے کرتا ہے پس حاصل کلام
 کا یہ ہوا کہ لا تشدوا لبس الغنی الفساد حال کو نکمہ ثانی فی الافادت احداث کرو تم مبالغہ بیچ فساد
 کرنے کے دوران حالیکہ ثابت ہو تم بیچ فساد کرنے کے گویا بہ ارشاد ہوتا ہے کہ احتراز تمہارا مطلق فساد
 سے تو ممکن ہی نہیں اس واسطے کہ فساد درگ و ریشے میں تمہارے در آیا ہے لیکن احتیاط کرو کہ وہ فساد

زیادتی کہ جسے حد بالذکر نہ پہنچے سوال دوسرا یہ ہے کہ بحسب ظاہر ہون مناسب معلوم ہوتا تھا کہ نعمت فخر
عیون کو کہ چھ سے چئمہ ہے تختے ہمارے تفصیل غلام اور اترال میں و سلوی کے مذکور فرماتے تازہ حسیاج انہی سفر میں
ساتھ کھانے کے پینے کے سایہ میں بیٹھنے کے ایک جگہ ذکر ہو جاتی کہ سب ایک جنس سے ہیں تو
اس نعمت کو مستعمل کیوں بیان فرمایا اور تفصیل غلام کو اور اترال میں و سلوی کو ایک جگہ تمہ نعمت میں نجات
عقوبت صاعقہ سے کہ واسطے داخل کیا تمہ انہیں کیا ہے جواب ایسا ہے کہ جو صاعقہ انہیں جانب آسمان
سے اور درسمان سے ابرسید کے کہ غلام نور تھا اگر تھاج تمہ نعمت کے نجات اس آفت سے مذکور کرنا سارہ فرمایا
کہ ہم نے جو غلام کو کہ سب ہلاک تمہارے کا ہوا تھا اور جو آسمان کہ صدر اس آفت جان کا بنا تھا اسے ازراہ کرم
اور عنایت انے کے تمہارے کام میں مسخر فرمایا یہاں تک کہ وہی غلام گرمی آفتاب سے متحین بجائے لگا
اور وہی آسمان تم میں و سلوی برساتے لگا پس نجات عقوبت صاعقہ کو وہیں لانا مناسب ہوا بخلاف
نعمت الفجار عیون کو چھ سے کہ نعمت زمینی تھی نہ آسمانی اور ساتھ ہر اور آسمان کے کچھ تعلق نہیں رکھتی تھی اور
یہ بھی ہے کہ یہ نعمت الفجار عیون اگرچہ بطاہر نعمت تھی لیکن باطن میں دلیل اختلاف اور تفرق دلہائے بنی
اسرائیل تھی پس یہ واقعہ نقل تھا مشعر اور اس کے کہ اختلاف آرا اور تفرق دوامی وجود میں آوینے اور سب
ان کے مصدر فساد ہونے کے بخلاف تفصیل غلام اور اترال میں و سلوی کے کہ اس میں سب شریک تھے کسی وجہ
سے تفرق اور اختلاف نہیں رکھتے تھے لہذا اور ذکر اس نعمت کے تعداد نکالنا کو ختم فرمایا اور اسلئے مذکور قصور مستحق
ان کے کا اور اختلاف ان کے کا اور انبیاء کے اور نافرمانیان الہی اور دونوں ہمت اور میل بخل ان کے سے بار بار سب زور
ہوتا تھا یہاں فرماتے ہیں اور ارشاد کرتے ہیں کہ نعمتہائے سابقہ الہی حق میں اس جہت سے سب کفر اور تفرق کے
ہوئی تھیں کہ وہ لغائب امور کا وہ اور خصائص غیبیہ تھیں انہیں صبر کرنا اپنے شاق اور گران ہوا اس واسطے کہ بالطبع میل
ارضیہ بخلیہ رکھتے تھے اصلاً علو بہت سے پہلے نصیب تھا چنانچہ واسطے اشعار اس تختے کے چند واقعہ یاد
دلواتے ہیں وَ اِذْ قُلْنَا مِیْثَاقُ بَنی اِبرٰہِیْمَ اِذْ یَاکُورُ وَاُسُوْفُ کو کہ کہا تم نے احمی موسیٰ اور اس ندان میں کمال نے ادنیٰ کی تم نے کیا
پیغمبر اولو العزم کو نام لیکر کہا مقتضائے ادب یہ تھا کہ یا رسول اللہ و یا بنی اللہ کہتے اور مضمون کلام تمہارے کا
نے ادبانہ تھا اسلئے کہ کہا تم نے لَنْ قَصَبْتُمْ ہرگز نہ صبر کرینگے ہم اور اس طرح کا کلام دلالت کرتا ہے اور اس کے
کہ صبر کر سکتے ہیں ہم لیکن اپنے اختیار سے نہ کریں گے وَالَا لَیْسَ بِطِیْعِ الصَّبرِ کہتے یا لایکن منا الصبر کہ ہم میں طاقت صبر کی
نہیں باہم سے ممکن نہیں کہ صبر ہو سکے عَلٰی اطْعَامٍ وَّ اِحْدَادٍ اور کھانے ایک جنس کے کہ آسمان سے آیا ہے ساتھ ہی
وجہ کے اول یہ ہے کہ یہ طعام آسمانی نہیں اس واسطے کہ اگر زمین میں اصل میں شہم ہے کہ بیچ بعضہ طبقات ہوا
طعمہ اور مزاج پیدا کر رہی ہے اور اگر سلوی ہے تو وہ بھی جانور پرند ہے کہ باد کے جمو کے سے ہمارے پاس

رہتا ہے اور ہم زمین سے مخلوق ہیں یہی وہ کھانا چاہئے کہ زمین کا غالب ہو دوسری بہت کم
 مداومت سے اور کھانے ایک نوع طعام کے اشتہام جاتی ہے اور یہ قسم میں ضعف آتا ہے تیسری یہ
 کہ یہ طعام غیر معتاد ہے اور طعام غیر معتاد دہر چند اعلیٰ اور نفیس مع چندان مرغوب نہیں ہوتا مثل طعام معتاد کے
 ہر چند اذنی اور حسیں ہوا سی سے اہل سیر و سیاحت کو طعام اہل شہر اور متلذذات حضور خوش نہیں آتی اور ان
 سیر نہیں ہوتے بلکہ طریق تفکر اور تفکر ایک دوبار تناول کرین سوال میں و سلوی دو طعام تھے ایک کیونکہ
 جواب مراد وحدت سے وحدت فردی اور حسی نہیں ہے بلکہ وحدت تکراری ہے کہ ہر روز وہی طعام پاتا تھا
 کو دو جنس سے تھا اور عرف میں رائج ہے کہ طعام کرر کو اگرچہ بالوان مختلف ہوئے تھے اور تبدیل کے ایک طعام
 کہتے ہیں اور اس وحدت اعتباری کو بجائے وحدت حقیقی استعمال کرتے ہیں اور بعض معن میں نے کہا ہے
 کہ طعام ساتھ اوام کے ملکر ایک طعام ہو جاتا ہے مثل قلیہ خشک کے اور دال خشک کے اور شیرینج کے اور کباب
 روٹی کے لیکن اس جواب میں خدشہ ہے اس واسطے کہ من و سلوی باہم استعمال میں انضمام نہیں رکھتے تھے بلکہ
 کو طعام اور دو مہرے کو ادا م قرار دینا قصہ بنی اسرائیل کا ہے کھاتے وہ طعام بر سبیل دوام عارضے
 اور کہا فادع لکنا پس دعا کرو اسے آسانی ہمارے کے دیکھ کر درود گارائے کو کہ اسے برکتیں ملیں
 متوجہ تیرے حال پر ہے بہ تبعیت تیرے ہمیں بھی درود فرماؤ اور ساتھ قدرت کا مالہ سنی کے پیچھے
 لٹکا کھالے واسطے کھانے ہمارے کے نے اسباب ظاہری جو تھے بونے کاٹنے کے اس واسطے کہ
 سیر میں اذ سرگردانی میں اور کوچ میں یہ چیزیں ہم سے کہاں ہو سکیں گے چاہئے کہ بطریق خرق عادت نیچے
 من و سلوی آسمان سے اتارنا تھا ویسے ہی جہاں شکر ہمارا اترے وہاں موجود اور مہیا ماون ہم محتاج نہ
 الا دض اس خبر سے کہ آگاہی ہے زمین نسبت اگلنے کی طرف زمین کے مجازاً ہے فی الحقیقت اگلانے
 والا خدا ہے من بقلیہا ساگ اور سبزی ان کے سے مثل خرفہ اور سویہ اور بالک اور میٹھی کی اور یہ سبزی
 دو قسم ہے ایک تو ایسی ہوتی ہے کہ کھا کھانا بھی اس کا رائج اور متعارف ہے جیسے دھنیا اور بوننا اور
 تیرہ تیرک اور کننا اس قسم کو احراز بقول کہتے ہیں دوسری ایسی ہوتی ہے کہ اسے سخت لے لکا کر کھاتے
 ہیں جیسے خرفہ وغیرہ جنہیں اول ذکر کرتے ہیں اور مانگنے میں سب سے پہلے انہیں کو طلب کرنا اس واسطے
 کہ وقت نمایاں طعام میں سیرال النفع تمام نباتات زمینی سے ہی جنس ہے کہ بقبضہ کھائی جاتی ہے یعنی نظاً
 غلے اور دانے اور میوے کے خصوصاً احراز بقول کہ محتاج بوش دینے کا اور نمک ڈالنے کا بھی نہیں ہوتا
 سودائے نقد ہے وقتاً فیہا اور خیار اس زمین کے سے خواہ دراز ہو لکڑی کہتے ہیں خواہ خورد ہو
 جسے کھیر کہتے ہیں اور یہ جنس سب طرح سے کھائی جاتی ہے اور قائم مقام غذا کے ہوتی ہے لکڑی کھانے

ہیں اور کیا کے ساگ کا روٹی کے ساتھ بھی کھاتے ہیں اور انتفاع عمدہ اس کا ساتھ ظاہر اس کے حق و فوہما
 اور گہوہن اس زمین کے سے کہ انتفاع باطن اس کے سے ہے نہ ظاہر سے کہ محتاج پسینے لکانے کا ہے اور غلہ
 اور سور اس زمین سے کہ روٹی کے ساتھ کھا کر کھاتے ہیں اور یہ وہ محتاج تقسیم کا نہیں بلکہ لذت خیر مقرب
 کے زیادہ تر مقرب سے ہے بخلاف اور خوب کے جسے ماش چنانکہ محتاج مقرب اور فقیر کے ہیں جو بھلا
 اور سا اس زمین کے سے کہ ساتھ دوا سے کے اصلاح سب ناخوش کی رہا ہے اور آپ بھی بجائے نان
 خور تم سے ہوتا ہے جسے مفسر ان صحابہ قوم کو معنی قوم کے لیے پس کے کہتے ہیں واسطے مناسبت
 بصل کے کہ ساری ہے اور کہتے ہیں کہ اصل میں قوم تھا فاکوٹا سے بدل کر دیا ہے کہ قوم اصل میں ہے رکھا ہے
 بمعنی گندم آیا ہے اور القضا ان سکا ساتھ سور کے اور انقصان سار سے بھی اسی پر دل ہے کہ گہوہن کے سور
 میں ہو اور فے اصلی ہو لیکن قرأت میں عبد اللہ بن مسعود کے تو کہا جائے تو کہا آیا ہے بنا بر اس قرأت کے
 پس ہی کے خون میں معین ہے ابو بکر بن ابی الدنیائے روایت کی ہے ابن عباس سے کہ قرأت
 قرأت مختار میری قرأت زید بن ثابت کی ہے مگر سورہ حرف میں قرأت ابن مسعودی ائمہ کہ کر یا ہو میں
 از ان جہد ایک میں نقل کیا وقتا بہا و تو جہا ر تھا ہوں سمجھ لیجئے کہ سب ابن مسعود کے اس قرأت کو اختیار کرتے
 سے قرأت کے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ایک شعبہ ہے کہ حضرت ابن عباس کے کمر خاطر میں گذرا ہے اور
 وہی شعبہ اکثر مفسرین متاخرین کے دل میں جایا ہے وہ یہ ہے کہ اخیر میں اس آیت کے الطعمہ مطلوبہ بنی نہ
 اسرائیل کو دینی اور نہیں اور دینی فرمایا ہے پس ساگ اور لکڑی اور سور اور سارہ البتہ طعمہ ردیہ ہے لیکن
 گہوہن جو ب اعلا سے ہے اسے طعمہ رویہ میں کیونکہ داخل کرن پس نہیں ہے یہاں مگر نے بدلنے
 سے اور اصل کلمہ قوم ہے نہیں کے معنوں میں کہ ردأت اور گندگی اتکل ظاہر ہے حال اس شعبہ کا ہے
 کہ جو ہر گندم فی نفسہ بلا شعبہ جو ب اعلا سے ہے لیکن جب ساگ یا سور کے ساتھ کھا یا جاوے
 تو کیونکہ آپ ادنی ہو جاوے اس واسطے کہ نان گندم کی جودت اور ردأت اور نقصان اور خاست
 تابع ناخوش کے ہے جسے سالن کے ساتھ کھاؤ ویسا ہی لہذا حضرت موسیٰ نے یہ جواب نبی اہل
 کے قَالَ اَتَسْبِدُونَ الَّذِي هُوَ اَدْنٰی اَمَّا يَاجِبُوْهُ فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَبْصَارٍ وَ لَا يَفْقَهُوْنَ شَيْئًا
 از روٹی قدر قیمت کے اور جہت منفعت کے اور سبب فرے اور لذت کے بھی بِالَّذِي هُوَ
 خَيْرٌ مِّنْ حَرْبٍ مِّنْ اَسْخِرَ لَكَ اَمْرٌ مِّنْ وَ هِمْ يَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ يَدْرُسُوْنَ اَمْرًا مِّنْ اَمْرِ اَلْاٰلِ
 نفسہ مگر وہ شرعی ہیں جب اس واسطے کہ تقویت خلق اپنے کی ہے لیکن میل باطن اور ذوق بہت ہے
 آخر کو منجر ساتھ اس کے ہو گا کہ دنیا کو بدلے آخرت کے لو کے اور شریعت منوحہ کو حوض شریعت مقبولہ

اور علی بن ابی القیاس سر محل میں تفضل اور تشریف فرما ہو کر عالمی ہمتی سے بازار ہو گئے پس میں جناب الہی میں
 بہ مطلب عرض نہیں کرتا کہ قابل عرض کے نہیں ہیں اگر تمہیں باوصف تنبیہ اور اعلام کے شوق نہیں
 اظہار دیکھنا چاہی تو علاج اسکا یہ ہے کہ اھبطوا مصر اترو تم کسی شہر میں شہر تائے شام سے مراد
 اس سے مصر فرعون نہیں اس واسطے کہ جو مصر نام شہر معین کا ہے وہ غیر متصرف ہے تنہا ہے
 داخل نہیں ہوتی صح قرات عاصم رحمہ اللہ کے چنانچہ فرمایا ہے الیس ملک مصر اور قلا دخلوا قصر
ان شاء اللہ امنین اگر وہ موافق ہندی کے صرف اسکی بھی جائز نہیں چنانچہ کتب نجومین مذکور ہے
فان لکم مآسا لکم نس تحقیق واسطے تمہارے میسر ہو گا اس شہر میں جو کچھ کہنا چاہی تم نے
 ساگ لکھ لی کہوں سوریا یا بغیر حاجت دعا کے اور مجھے لائق نہیں کہ بہ سوال جناب الہی میں کروں
 پس نبی اسرائیل کو ہمیشہ میلان تفضل اور دلو بہمت لازم رہا جب تک عالمی ہمت لوگ ان میں موجود
 رہے مثل حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون اور حضرت یوشع اور سوا ان کے انبیاء عالمی قدر احکام آئے
 غالب رہے ان کے تفضل اور دلو بہمت نے تاثر معتدیہ نہ تھی جب وجود ان عالمی ہمتوں کے ان کے درمیان
 سے موقوف ہو گئے انکی بد بختی طبع کے اثر نے ظہور کیا جہاد اور قتال چھوڑ دیا رعیت گری اختیار کی اور
 کرنے لگے مثل یاقین اور فرار عین کے کسک قدر ہو گئے اور اس واقعے نے بولت سلط جلاوت کے اور
 بعد حادثہ بخت نصر کے اور ان کے غلبہ کیا وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمْ الدَّكَّةَ اور ماری گئی اور ان کے لینے لازم کی گئی
 اور ان کے جزائے کفران بخت میں خواری عاجزی کہ ہمیشہ زیر دست مسلمانوں کے رہتے ہیں اور خربہ دیتے ہیں
وَالْمُسْكَنَةُ اور فقیری سحار کی کہ ہر چند تو گمراہوں لیکن اپنے آپ کو عالم میں محتاج ہی بنائے پھر تنگی احکام مالکہ
 بنجا کر دست تطاول دلا کر گریں اور بہ دلت اور فقر کا مثل دلت اور فقیر مسلمانوں کے ہوا کہ سر کرنا اس پر
 خوشنودی خدا اور رفع درجات ہونا اور سب تقدم بذخول بہشت اور تخفیف حساب ہونا بلکہ سب
 اس دلت فقر کے زیادہ تر ضائع الہی سے دور ہوئے وَجَاؤْاْ اور باز گشت کی اس علوم مرتبے سے کہ
 بطفیل وجود نبی و صلی اپنے میں ہم بنجایا تھا طرف دلت اور فقر ذاتی اپنے کے جسے کوئی سفر سے
 گھر میں پھرائے يَغْضِبُ مِّنَ اللّٰهِ مَا تَصْنَعُ کہ جانب خدا سے غضب لگے ہوا کہ قبرنا انہیں
 مسلط کیا لطف انسان سے ظاہر و باطن اٹھالیا اور کسی سبب کفر انہیں مسلط ہوا اور ایمان نے ان سے کنار
 کیا اور بہ حالت قبیحہ انکی مجر دستبدال طعام زمینی بطعام آسمانی اور مانند اس کے گستاخان اور نے اوسیان کہ نہ
 موسیٰ علیہ السلام میں صادر ہوتی تھیں نہیں ہوتی تھی بلکہ بعد مرور و مرور زمانہ نبوت سے بہ سبب بطلان
 استعداد است اور صدور اعمال قبیحہ اور جرائم عظیمہ حق اس خرابی کے ہوئے چنانچہ فرمایا ہے ذَالِكُمْ يَكْفُرُ

اناث اور متاع اور خیمہ اور خرگاہ اونٹوں پر چھلک رہے تھے اور یہاں پر رہا ہوتا ہے جب شہر میں پہنچتے ہیں اترتے ہیں اور
 اسباب اُتارنے میں پس بلندی سے پستی میں اترنا ثابت ہے اور دوسرے اس انتقال میں انکا مہبوط مغوی
 تھا کہ انتقال علوہمت سے دلوہمت کی طرف کیا مرتبہ عالی طعام آسمانی سے بحفیض طعام زمینی نزول کیا پس
 استعمال مہبوط کا یہاں بہا رحسان ہے سوال تیسرا یہ ہے کہ اس سورۃ میں یقولون النبیین بغیر حق فرمایا ہے
 کو معرفت بالام لائے اور سورۃ آل عمران میں بغیر حق اُتار دیا لفظ حق کا منکر رکھا جواب اسکا یہ ہے کہ
 حق معلوم نزدیکیاں جمیع اہل کتاب کے کہ موجب قتل ہی ایک ہے ان میں سے ارتداد یا قتل ناجائز یا زنا
 بعد از احسان پس یہاں حق کو معرفت لاکر اشارہ فرمایا طرف حق معلوم کے اور سورۃ آل عمران میں بغیر حق مذکور لگا
 عرض یہ ہے کہ کچھ حق نہ تھا نہ ہم حق معلوم نہ سوال کے اور حق ان کے زعم میں اور وجہ فرق کی یہ افادے
 تخصیص کے اس سورہ میں اور افادے تعلیم کی اس سورہ میں یہ ہے کہ سوق کلام یہاں واسطے احتجاج اور اصلاح
 افعال بنی اسرائیل کی ہے خاصہ کہ یہ اہل کتاب تھے ان سے قبل پیغمبران بغیر حق معلوم نہایت قبیح ہے خلاف
 سورہ آل عمران کے کہ وہاں کلام خاص بغیر حق بنی اسرائیل نہیں ہے بلکہ بطریق عمومہ کلمہ اُتار دیا ہے اس جملہ قید
 اور تخصیص ساتھ حق معلوم کے کچھ وجہ نہیں رکھتی تھی اور ہر چند اصرا اور ربکبار کے منکر کفر ہوتا ہے چنانچہ
 فرق یہود کہ ہوا لیکن تصحیح ایمان نجدہ اور بروز اعتراف سب انواع کفر کو مجبور کیا ہے اور اگر عمل صالح بھی ساتھ ایمان
 کے مقرون ہوں تو جمیع وجوہ خوف اور خزن کو ازالہ کریں پس کسی کافر کو اور کسی مرتکب گناہ کو قبول ایمان اور توبہ
 اپنے سے مایوس نہوایا ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَخَفَوْا وَلَوْ كُنُوْا مِنْ اٰیِیْمٍ لَّيُؤْتِنَا اَمْۤاٰنًا مِّنْۢ بَیۡنِ يَدَیۡنِیۡنَا
 ایمان لائے یعنی زبان ہی سے اقرار کیا یا یہ کہ پیغمبروں اگلوں پر ایمان لائے وَالَّذِیْنَ هَادَاۤءُ وَاُوۡلُوۡا مِنْۢ بَیۡنِ
 موسوی ہوئے سمجھ لیجئے کہ قباح ان کے اعتقاد اور اعمال و اخلاق میں زیادہ حد سے ہیں چنانچہ ہر کفر کا انکے ہر
 کہ سب سے حق کو جب مافی بصورت انسانی اعتقاد کرتے ہیں کہتے ہیں کہ ہر چند حجت سے برابر لیکن تعلق
 محسوس رکھتا ہے ہرگز نہ جہم نہیں رہتا جہم مثلے نورانی ہے مانند شعاع کے کبھی جمع ہوتا ہے کبھی نہ
 مشرق اور لعل ہونے واسطے اپنے تر شاہی کلام موسیٰ علیہ السلام سے کہ وقت مناجات کے
 اور طلب رحمت کے بجناب الہی عرض کرتے تھے کہ اناھذا نالیک یعنی توبہ اور رجوع کرتے ہیں ہم طرف
 تیرے والکضاد غی اور عیسوی ہوئی سمجھ لیجئے کہ اعتقاد اور عمل میں انکے بھی نہایت جنط بھرا ہوا ہے اور
 بہتہ خط انکا کیفیت نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں اور اتصال روح میں ان کے ساتھ بدن لگنے
 کے ہے اور کیفیت صعود میں انکے اور اتصال روح میں انکے ساتھ عالم ملکوت کے ان دو کیفیتوں میں ان
 کفریات کہتے ہیں کہ کان استماع انکے سے تنفر کرتا ہے اور انصار کے کی اصل نضران تھی یعنی ناصر یہ لقب

ترسا یوں نے اپنے واسطے مقرر کیا اس جہت سے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام صبح وقت استراہ کے اوپر
 ہووے کہ فرماتے تھے من الضاری الی اللہ اور عوارشین جواب میں کہتے تھے کہ نحن انصار اللہ والصبرین اور
 نے دین کہ کسی دین آسمانی پر عقیدہ نہیں ہیں اور خلاصہ مذہب کا ان کے یہ ہے کہ آدمی کو تحصیل سعادت میں
 کسی شہید اور مرشد کی احتیاج نہیں ہے روحانیات کہ بدر اقل اک اور عناصر اور مولید میں تکمیل اور تربیت ان کے
 میں کافی ہیں اور اکثر صابین میں وقت نماز ٹھہرتے ہیں اور جنابت اور مس میت سے غسل واجب جانتے ہیں
 اور کھانا گوشت خمر کا اور سنگ کا اور سنجہ گیر خالو زبردہ کا اور شتر اور کبوتر کا اور سیار اور باقل اور باہی حرام حاکم
 میں اور شراب کا پینا تجویز کرتے ہیں لیکن مستی اس کی حرام کہتے ہیں اور ختنہ حرام سمجھتے ہیں اور طلاق تعمیر حکم
 کے درست نہیں جانتے اور آدمی کو زیادہ ایک قبیلے کی تجویز نہیں کرتے من امن بالله والیومہ آخر جو کوئی
 ایمان لاوے تہہ دل سے باخلاص تمام ان کرو ہو نہیں سے ساتھ خدا کے اور صفات خدا کے اور روز قیامت پر
 کہ روز جزا ہے اور ایمان بخدا بدو ان ایمان لانے روز جزا کے تمام نہیں ہوتا اس واسطے کہ جو کوئی ایمان اس میں پر
 نہیں رکھتا دوام ربوبیت اور عموم قدرت اور کمال حکمت اور عدل حق سبحانہ کا منکر ہے اور ایمان کیا یوں
 پر اور رسولوں پر اور فرشتوں پر لانا لازم ان دونوں ایمانوں کا ہے اس واسطے کہ یہ دونوں ایمان بغیر توسط
 رسولوں کے اور کتابوں کے اور فرشتوں کے نہیں معلوم ہوے اس واسطے تصریح ساتھ ان تینوں ایمانوں کے
 نہ فرمائی اور ایمان اور مباد اور معاد اور واسطے کے تاثیر عظیم رکھتا ہے لیکن واسطے نجات کلی کے اور خیر بھی
 درکار ہے خاتمہ حق سبحانہ فرماتا ہے وَعَمَلْکَ صَالِحًا اور کام کر کے اچھے ساتھ اور عمل اچھے کرتے ہیں
 ضروری کہ ناسخ کو اخذ کریں منسوخ کو ترک کریں اور احکام الہیہ کو سچ متقابلے مصالح عقلیہ کے ترجیح دے
 پس ہر ایک اس فرق چہارگانہ سے کہ تصحیح ایمان کرے اور عمل اور اس قانون کے سبب لاوے فلاح
 اَجْوَدُھُمْ یَحْمَدُ رَبَّھُمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْھُمْ وَلَا ھُمْ یَحْزَنُونَ پس واسطے ان کے جس ثواب انکا نزدیک
 پروردگار اپنے کے اور نہیں خوف اور ان کے تاثیر کفر سابق سے کہ مبادا موجب نقصان اجر ہو اور نہ
 و غم کھاوے وقت عمر کے سبب فوت ہونے عمل صالح کے ایمان کفر میں اس واسطے کہ بغایت الہی
 عمل لائق نے تدارک کا کیا حاصل یہ ہے کہ پہلے کسی دین میں ہو جب مسلمان ہوا نجات پائی واذ
 اخذنا فیثاقکمہ اور یاد کرو جب لیا ہم نے عہد تمہارا ساتھ متابعت موسیٰ علیہ السلام کے اور تواریک کے
 احکام کے عمل کرنے پر اور تم نے جب دیکھا کہ احکام تورات کے بہت شاق ہیں اباکر نے لکے تم
 انکہ قبل اس سے تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بالحاج اور تاکید درخواست کی تھے کہ ہم شریعت اور
 دین نہیں رکھتے ہمارے واسطے کتاب لاؤ کہ اس میں قواعد شریعت ہوں اور امین طاعت مفصل

مذکور ہوں تا سطاق اس کے عمل میں لاؤں حضرت موسیٰ علیہ السلام خوب تم سے عہد بیان تختہ کر کے کتاب ہماری طرف سے لائے پھر تم پھر گئے اسے قول سے اور عمل میں اس کے توقف کرتے گئے ہم نے بالکراہ تم سے قبول کروایا و دضعنا فوقکم الظن اور اٹھایا ہم نے اور تمھارے بہا طور کا لغت میں اس بہا طور کو کہتے ہیں کہ تنبرہ اور دخت رکھا ہو چنانچہ اس حرر نے اور اس ابی حاتم اور اس مردود سے حضرت ابن عباس سے روایت کی جب کہ الظن صامت من الحیال و ما لم یثبت فلیس بطور لیکن یہاں مراد کوہ معین جب کہ ثورات جہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دئی گئی تھی حضرت جبریل علیہ السلام کو حکم ہوا کہ اس بہا کو لا کر محاذی سروں شکر بنی اسرائیل کے بغا صلیہ قد آدم کھڑا کر دو اور شکر بنی اسرائیل کا ایک فرسنگ طول میں ایک عرض میں اس وقت تھا اسی قدر بہا طور کا ثبوت ان کے سر پر آنا انھوں نے ذکر کرجدہ کیا لیکن ایک جانب پیشانی پر اور دوسرے جانب پیشانی کی سنے نظر کرتے رہے طرف بہا کے کہ مسادا سر پر گرے اسی واسطے طور سجدے کا بیج بنی اسرائیل کے اسی وضع مقرر اور بعضے مفسرین نے کہا ہے کہ بنی اسرائیل بعد نزول ثورات کے کہنے لگے کہ احکام اس کے بہت مشکل ہیں ہم سے عمل ہو سکے گا ہمیں بنین قبول حق تعالیٰ نے کوہ طور کو حکم کیا وہ ان کے سر پر کھڑا ہو گیا اور اک اک جلتے لگی اور چھ ان کے ایک دریاے ذخار بنے لگا پھر انھوں نے اپنی گذر گاہ جب کہ میں نہ پاسی حیران ہو کر آئے گئے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا خذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ فَمَا یُعْذِرُکُمْ عَمَّا تَعْمَلُونَ اور ما دھوتم روز سے مستقیم ہو کر نہ ترک کرنے کا ارادہ دل میں نہ آئے وَاذْكُرُوا مَا فِیْهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اور ما دھوتم ہمیشہ جو کچھ اس میں ہے ثواب اور عذاب سے تو کہ تجرم ناشائستگی اور مخالفت احکام الہی سے بیجا ہر زمانہ ہر غمیر سے کہ اوں پر سیر کرو باقی رہا یہاں ایک اشکال قوی وہ یہ ہے کہ نبائے تکلیفات الہی کی اور امتیاز بندوں کے ہے اور اکراہ اور اخبار سے قبول کروانا منافق غرض تکلیف ہے اس واسطے کہ مطلقاً تکلیف دینی احکام شرعیہ سے یہ ہے کہ تمیز اور فرق مطیع اور عاصی میں ہو جائے اور جب کوہ طور پر کھڑا کرواؤ گے مارے سب نے حار ناجار قبول احکام کیا معلوم ہوا کہ کسے بطوع و رغبت قبول کیا اور کس نے بالکراہ اور خشت کہ جب خوف جاکھا ہوتا ہے تو انسان سب کچھ قبول کر لیتا ہے اور اس طور کا قبول کرنا دین میں کچھ مفید نہیں کہ لا اکراہ فی الدین جواب اسکا یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے اپنی خوشی سے کتاب عمل کے واسطے منگوئی تھی اور عہد کیا تھا کہ مخالف اس کے نمرینکے پھر انھوں نے عہد شکنی کی تھی تعالیٰ نے ان کے سر پر کھڑا کر دیا تاکہ نقص عہد سے باز رہیں پس اگر ایمان اور دین میں نہوا بلکہ خوف اور فعل شیعہ ان کے کے واقع ہوا جسے کوئی شخص کہے کہ اس شادی میں جو تخرج ہو گا میرے ڈرتے پر ہی بعد شادی کے فرد خرج جب دکھاوین کہے

کہ اس قدر میں نے بین کیا تھا میرے ذمہ پر نہیں اس کو اس نقص عہد اور بد معاملے پر ڈراؤں نصیحت فرمیں
 نے جو امین اس کے کیا ہے کہ غیر ذی اور معاملہ کو اگر وہ اور ایمان کے اور احبار اور اسلام کے جائز حق اور قتال کا ہوا
 اسلام سے ساتھ اہل حر کے واقع ہوتا ہے سب اگر وہ اس کے حکم آیت لا الہ الا اللہ فی الذین منہم منہ
 آیت قتال کے تہ تو کیتم من بعد ذالک پھر پھر گئے تم سب حکم میرے سے یعنی اعراض کیا تم نے ظاہر
 اور باطنی قورات سے نہ احکام قورات کے یہاں آئے یہ متابعت کی مکیج کی اور اس میں پیغمبر کی حال کتب متابعت
 ان دونوں کی مطو اباطنی قورات تھی تھی اس عہد کرنے کے یا بعد اس تا کی مدت طبعیہ کے اور مواثیق شدہ کے
 کہ نزدیک اہل عقل کے قطع نظر مل کتاب اور شرح سے مخالفت ان عہد کے قبیح اور نسیج ہے فلو کہ فضل
 اللہ علیکم ورحمۃ اللہ علیکم من الخیرین میں جو ہدیہ افضل اللہ کا اور تمہارے اور ہر باطنی اسکی ہرگز تو بہ تمہاری
 قول نہ فرماتا اور ایمان تمہارا ساتھ اس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے صحیح نکتہ تائیں البتہ ہو جاتے تم تو مایمانے والوں سے
 لیکن عنایت خداوندی ہے کہ ہنوز اور تمہارے باب تو بہ کا مفتوح رکھا ہے اور ایمان اور عمل صالح تمہارے
 شانمان قبول کئے ہیں اس تہجد چلے گئے زمان کاری اپنی کو محقق کروا اور ہرگز نہ چھو کہ حالت کفر ساتھ اس
 پیغمبر کے کہ الحال دوام میں تھا کہی منہ متابعت اس کے میں ہے مرد اور اگر تم ہمہ جہے ہو کہ ایک شخص کی متابعت نہ کر
 سے خسران کلی اور حرمان ابدی میں ہم کو یہ کر فرما رہو گئے فضل اللہ ہی شان حال ہے ہمارے ہم بہت پیغمبر و پیغمبران
 رکھے ہیں اور شرائع منوہہ بسیار پر عمل کرنے میں تو ہم سب غلط فہمی ہی بخاری سمجھ لو کہ ایک فرقہ تمہارا کہ تم سے
 درجے میں اعلیٰ تھا ایک حکم قورات کے ترک کرنے کے سبب سے کہ ہر اسب کہ تمہارا ترک متابعت پیغمبر
 آخر الزمان سے خسران کلی میں اور حرمان ابدی میں گرفتار ہوا اور طوق لعن اور جا مہ مسخ ہونا یا گیا ولقد علمتم
 الذین اعتدوا منکم فی السبت اور البتہ تحقیق جانا ہے تم نے انکو جو حد سے نکل گئے تھے ساتھ شکار ماسیان
 دریا کے تم میں سے سچ بھٹے کے کہ ہند میں پیغمبر کہتے ہیں قصہ اسکا مختصر یہ ہے کہ ایک فرقے کے لوگ
 بنی اسرائیل کے شہر ایلیم کہ کنارہ دریا کے کنارے تھے اور قورات میں مامور تھے کہ بھٹے کے دن چھوٹا
 شکار کریں اور دن شکار گھلتے تھے اس دن موقوف کرتے تھے خدا کی قدرت سے اور دن چھلیاں چپ
 جاتی تھیں اس دن مانی پر ہزاروں تیراگرتی تھیں انکو مرغوب بہت تھی چھلیاں جی انکا لیجانے لگا اور مثل ہی بے آست کے
 مڑنے لگا عقل مندوں نے ان کے تدبیر کی کہ جمعہ کو آخر روز چمکے کہ وہ دوڑے اور ایک نالا دیا کہ چمکے تلک کر دوڑے کہ
 راہ سے بائیں چھلیاں جو چھوٹیں ابھریں پھر راہ نہ کر دیا وہ دریا میں نکاسی کہ شنبہ کے دن بلکہ اس حلیہ سے مدہم چھلیاں
 بھٹے کو نہ کرتے تھے تو اس کو مدہم لگا کر لکاتے کھاتے تھے اور تھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم بھٹے کے دن شکار نہیں کرتے
 لگا رکھتے ہیں دوسرے دن بلکہ تے میں کہ شنبہ کو کہ حلال ہے کہتے ہیں کہ چالیس برس یا شہر بر سر تلک

ہم عمل رائج رہا تا انکہ عہد نبوت اور خلافت حضرت داؤد علیہ السلام کا ہوا آپ نے اس احوال سے مطلع ہو کر کچھ منع فرمایا اور نصیحت کر گئے اور کہا کہ یہ بند کرنا تمھارا بھی شکار کرنا بھی رواج ہے اور نہ ہمارا ہم عمل کرنا اور اگر کرو گے تو بڑے عقوبتوں سے روکے انھوں نے کہنا حضرت داؤد کا نام اس طرح حیلہ بازی کرتے رہے حق تعالیٰ نے ان سے انتقام لیا
خانیجہ فرماتا ہے فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ پس کہا ہم نے انکو کہ تم نے خلاف امر ہمارا کیا ہو جاؤ
تم بند زویل لکھا ہے کہ جو کوئی وسطے عبرت کے ان کے تماشکے کو آتا تھا لعن اور طعن شروع کرنا تھا اور محال
حسرت سے ہر ملاتے تھے اور دیکھتے تھے اخبار میں وارد ہے کہ لوگ اُس شہر کے وقت شیوع اس غلیج
کے بہتین گروہ ہوئے تھے بعد بارہ ہزار کے تو واعظ تھے کہ انکو اس کام سے منع کرتے تھے اور حق امر معروف اور
نہی منکر کا بجالانے تھے یہاں تک کہ درمیان اپنے اور محلے ان کے کے دیوار کھینچی تھی کہ نہ آپ جاتے تھے
اور نہ انکو اپنے پاس لے دیتے تھے اور قریب شہر ہزار آدمیوں کے مچھلیوں کی شکار میں گرفتار تھے اور بعض نے
تھے کہ نہ یہ کار کرتے تھے اور نہ انکار کرتے تھے سالت تھے پس واعظوں نے جمیع وجوہ نجات پائی اور ہر ایک
شکار باہی سب منع ہو گئے اور ہلاک ہوئے اور اکثر ان کے حق میں اختلاف ہے سورہ اعراف
میں باقی قصہ اولیگا انشاء اللہ تعالیٰ فَجَعَلْنَاهَا سَكَا لَا يَأْتِيَنَّ بِدْيَها وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ پس کیا
قے اس قصے کو عبرت اور مانع گناہان عسی نکال حقیقی زنجیر مانع چلنے دوڑنے کے واسطے ان کے جو جان
تھے اور دیکھتے تھے اور وہ جو تھے ایک اور نصیحت واسطے پہنیز کاروں کے ان کے قوم سے ہوں تا
محمد سے صلی اللہ علیہ وسلم میں نہ تھا سے وہ شہر اور ملکہ مراد ہے کہ روبرو اُس شہر کے تھے اور اُس زمانہ
میں حاضر تھے اور مرکب گناہوں کے ہوتے تھے اور ماخلفہا سے وہ شہر اور دیہات کہ غیبت زمانہ اور گناہی
رکھتے تھے اور مرکب گناہوں کے تھے اس واسطے کہ ہم واقعہ عمدہ سب ندرت کے جابجا پہنچا لوگ
ہر مقام کے منکر عبرت کرینگے اور اُسے تواریخ اور وقایع عجیبہ میں ثبت کرینگے اور سافر اور تاجر دور دور شہر شہر
وہ بدہ مشہور کریں تا سب عبرت عامہ ہو اور مواعظ واسطے متقین کے کہ کجیہ تقویٰ کے ارتکاب گناہ
سے باز رہے ہیں لیکن نفوس ان کے بمقتضائے بشریت میلان گناہ کی طرف رکھتے ہیں جب اس واقعہ میں
تامل کریں حد تقویٰ سے باہر نہ نکلیں اور یہ واقعہ انکو منبر لہ واعظ کے ہے کہ تحلیف اور ترمیم اسکی سے جادہ غیرت
سے تفرش کریں اور فرق نکال اور مواعظ میں اس سب سے منظور ہوا کہ نکال مانع فعلی ہے اور وعظ مانع قوی اور
مانع فعلی قوی ہوتا ہے مانع قوی سے پس ہر گناہ گناہ کو بدون منع قوی کے باز رکھنا گناہ سے دشوار ہے اور
متقین کو مانع قوی ہے جس جتنے کہ کہتے ہیں کہ غلام کو مارا اور میان کو قضاہ کافی ہے اور یہاں ایک
نکتہ ہے کہ محتاج بیان کا ہے وہ یہ ہے کہ قمرہ جمع غیر ذوی العقول ہے اور صفات غیر ذوی العقول

بصیغہ تائید آتی ہے خواہ مفروضہ خواہ جمع پس موافق قاعدے کے قریۃً محاسبات کہنا درکار تھا تاہم
 کہ صیغہ ذوی العقول ہے کیونکہ ارشاد ہوا جواب کا یہ ہے کہ حاشین بہان صفت قریۃً کی واقعہ نہیں
 ہوئی ہے تا مطلق اس قاعدہ کے تائید اسکی ضرورت ہوتی بلکہ حال ضمیر سے کہ گو تو میں ہے پس معنی ہوتی
 کہ کو تو واقعہ حال کو نکم خاصیتان فی هذا ملحق والبدیل اور گزشتہ اسرائیل بعد سے اس قصے کے کہیں کہ اس
 قسم کا اعراض عام الہی سے ہے اسلاف ہمارے کے سبب دوری زمان نبوت موسیٰ علیہ السلام کے اور یہ
 غلط فہمی کے ہوا تھا کہ اہل شرعی کو دلیل واقعہ جانکر حاجت مسجد کا حان کیا تھا اور کوئی ضمیر موجود نہ تھا کہ جسکے
 پاس جانکر انکا شبہ کرتے حضرت داؤد علیہ السلام عابسانہ انکو کچھ خبر کچھ سمجھتے تھے وہ کچھ اور سمجھتے تھے اور علماؤ
 اسکے پہلے واقعہ حضور کے لوگوں پر فرقہ ہمارے کے ہوا تھا تمام نبی اسرائیل کو جمع قلیل کے واسطے کیونکہ ان
 کی جاوے قیاس کی فرقہ کا اور بعض کے نامناسب ہے کہتے ہیں ہم اعراض احکام الہی سے اسلاف سے
 تمھارے چند مرتبہ بحضور حضرت موسیٰ اور زمانہ میں ان کے اور فرمانے آئے سے سچ ایک مقدمے کے دو
 میں آیا ہے اس مقدمے کو یاد کرو وَاذْ قَالَتْ مَوْصٰی الْقَوْمِیۡہِ اور یاد کرو اسوقت کو کہ نبی موسیٰ علیہ السلام نے
 واسطے قوم اپنی کے اس منگام میں کہ عامیل کو کہ مرد مالدار تھا برادر زادے یا عم زادے اُسکے نے کہ ہوا اُسکے
 اور جوارث اُسکے عامیل کا نہ تھا مدت تک انتظار اُس کے موت کی کھینچی تا بال موروث اُسکے کے دفع فقرانا
 کرے جب نہ ہوا تو آخر تنگ دل ہو کر مار ڈالا اور پھر اٹھا کر اور محلے میں ڈال دیا وقت صبح کے فریاد کر رہا ہوا حضرت
 موسیٰ علیہ السلام پاس آیا اور لوگوں پر اس محلے کے دعویٰ خون بگا اس مقبول کے کیا اور چاہا کہ اہل محلہ سے
 دست لے حضرت موسیٰ نے اہل محلہ کو ملا کر یہ حیا انھوں نے انکا اس امر کا کیا حضرت موسیٰ نے نہ فرست کر دیا
 نہ دست ٹھہرائی جناب الہی میں دعا کی تا حقیقت حال مشکف ہو جی تعالیٰ نے طرف ان کے وحی بھیجی
 اور مضمین وحی کا حضرت موسیٰ نے رو سائی بنی اسرائیل کو جمع کر تبلیغ کیا کہ اِنَّ اللّٰہَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ
 تَذْبَحُوْا بَقَرَةً تَحْقِیْقًا حَتّٰی تَعْلٰمُ فَرَمٰ تاحی تم کو کہ ذبح کرو ایک گائے کو اور ایک ٹکڑا گوشت کا اس گائے
 کے مقبول برابری وہ زندہ ہو کر تاروے گا کہ قائل میرا فلانا شخص ہے اور یہ طریق اس واسطے اختیار کیا کہ اگر وہ
 وحی سے نام قائل کا معین کرے کہہ دے تو یہہ جماعت نے بالک حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہمت کذب
 اور اقرائی کرتی اور ورطہ کفر صریح میں پڑتی پھر انکو ساتتہ عقوبت کے چشم نہایتی ضرور کرنے پڑتی لہذا اسخبرہ
 احیائے میت کہ بسبب مارنے عضو گائے سے اعضائے مردہ کو کہ علاوہ میت اور میت بہت بہان
 ان دونوں کے کسی کے خیال میں نہیں گذرنا دکھا کر زبان مقبول سے کہ تازہ عالم غیب سے آیا اور دار خطر کو
 دیکھ کر پھر البتہ صادق القول ہوتا یقین قائل کیا تھا بالقرن ان قائل کا انکار بھی کرے تو مقبول خود فی صبرنا غنیمت

سرگرم ہوا اور قرآن اور لوٹ سے ثابت کرے اور واقع میں وہ مقتول غیر قاتل وارث اور نہیں رکھتا تھا
اور قاعدہ شرعی ہے کہ قصاص لینا بغیر دعوی وارث درست نہیں ہوتا اگر حضرت موسی علیہ السلام راہ
وحی سے تعین قاتل معلوم کر لے گا اس کے نام پر خبر بھی دیتے تو بھی قصاص لینا اصلاً ممکن نہ تھا سوال احیائی میت
ساتھ مارنے پر گواہ گوشت کاٹنے کے جو شخص بفعل خدا تھا سوال وہ میت اور میت اس شخص کیون اس جانور
کیا بیچ دینے کے ہوئی جواب اس واقعہ میں یہ بھی منظور تھا کہ سر مرد صالح کو کہ قتل فی امرائے کی بخدا اگر کر جان
سے کیا تھا اور سوال گواہ کے کچھ میراث میں گواہ نہیں چھوڑی تھے نفع معتد بہ حاصل ہو کہ مدت عمر اس سے
وجہ عدلت کا سر انجام کر کے اور یہ بھی ہے کہ اس جانور کو کاٹے ہیں صحاحیات زمین کے اور نباتات
اور اشجار کے ساتھ زراعت اور آب پاشی کے داخل تمام ہیں اور زمین کے قتل خلعت آدمی ہے اور نباتات
اور اشجار اصل غذا اس کی اس جانور کی خصوصیت زائد ہم نہ تھی اور علاوہ اس کے یہ ہے کہ میت میت بیچ ایسے
کے جو کئی تمام رکھتا ہے میت میت غرض یہی اس اسرائیل نے اس حکم صحیح سے اعراض کیا اور کمال نے
ادنی حضرت موسی کا لَوَا اَتَّخِذْ نَافِلًا لِّمَنْ تَشَاءُ کہا یا لیلہ یا لیلہ تو سکو مستحرم پوچھتے ہیں کہ قاتل اس مرد کا
نیان کیجے اور تم کہتے ہو کہ ایک گائے دینے کو اس سوال پر جواب میں کیا مناسبت ہے بیجان کرنے ایک
جاندار کے سے قاتل بیجان دوسرے کا کیون کر معلوم ہو گا سمجھ لیتے کہ یہ کلام انکا ساتھ حضرت موسی کے
موجب کفر کا ان کے ہوا یا نہوا علما کا اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ کافر ہوئے بنا برکت کے کہ حج
قدرت الہی کے اور ارجحائے موسی کے صادر ہوا پس کفر صحیح ہے اور اگر اور حضرت موسی علیہ السلام کے قہر
خیانت وحی کی رکھتے تھے تو بھی کافر ہوئے اور اصرار یہ ہے کہ ان دونوں سے انکو کچھ خبر باعث اس کلام
نہ تھی بلکہ راہ تعجب سے کہا کہ زمین میں ان کے یہ بات نہ آئی قَالَا عَوْدُ بِاللّٰهِ اِنَّ الْاَوَّلَیْنَ اَلْجَاهِلِیْنَ کہا
حضرت موسی علیہ السلام نے پناہ پکڑا یا نہیں ساتھ خدا کے یہ کہ ہو وہیں جاہلون سے کہ جواب سوال کا جرتہ
ندون اور بیان حق میں تہذیب کروں یا کام میں مجاہدے کے اور طلب قصاص کے کھلی کروں بلکہ اگر انبیاء سے تہذیب اور طلب
واسطے اظہار تہذیب اور تصریح طبع کے واقع بھی ہوتا ہے تو غیر مقام تبلیغ احکام میں واقع ہوتا ہے چنانچہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اس قسم کے مطالبات محمودہ منقول ہیں اور جس جہل اور نادانی کے سے نہیں ہیں
اس واسطے کہ وہ موقع اپنے کے میں جہل وہ ہے کہ فعل اپنے کو متوقع ظہور میں لائے جو وقت انبیاء و تصریح طبع
منظور نہ ہو قصد کر کے القصبہ بنی اسرائیل نے جو سمجھا کہ شاید دین میں کسی گائے کے کچھ خاصیت ہوگی کہ جسے
مگرے مارنے سے مردہ زندہ ہو جاوے اور ہر قبرہ کو یہ خاصیت نہیں ہے اس تحقیق اوصاف میں گواہ
عجیب کے دور دور دورے حدیث میں وارد ہیں کہ اگر بنی اسرائیل دینی گائے کو دین کرتے کفایت کرتا

لیکن انہوں نے اور اپنے سخت گیری کی حق تعالیٰ نے بھی ویسی ہی سخت گیری کی اور حقیقت میں جناب اللہ
 منظور آئے غیظہ سبحان تھا ایک گاؤ کو سیواسطے بنی اسرائیل کے دل میں ڈالاکو اذاع لنا ذکک یبائن لنا
 مٹا بھی کہا دغا کو واسطے ہمارے پروردگار سے تاکہ بیان کرے واسطے ہمارے کیا ہے حقیقت اس کا
 کی اس واسطے کہ حقیقت متعارفہ کی نہ حاجت نہیں رکھتی نہ بقرہ وحشی کہ اسے نیل کا دیکھتے ہیں اور نہ گاؤ کی
 کہ اسے سور کا دیکھتے ہیں پس لایہی وہ گاؤ کہ نہ حاجت رکھتی ہے حقیقت بھی دوسری رکھتی ہوگی جو حقیقت
 اس اصناف کے لئے کو نام میں شریک ہوئے جسے کنارہ دشتی اور کنارہ باغی کہ ہر ایک خواص اور اہل اجداد
 رکھتی ہے وہ سوال جواب میں اس مقام میں کرتے ہیں کہ سوال لفظ ما سے لغت عرب میں واسطے حقیقت چیز
 ہوتا ہے پس یہاں جواب مطابق سوال کے نہیں ہوتا پس اندفاع اس سوال کا یوں ہی خوب ہوتا ہے
 کہ انہوں نے جو نہ خاصہ عجیب اس کا وکالت نہ تو گمان کیا کہ حقیقت اس کی بخیر حقیقت کا وان متعارف سے
 ہوگی اگرچہ صورت اور نام میں شریک ہے اس واسطے بلفظ باہمی سوال کیا پس حضرت موسیٰ نے واسطے اس کا
 اس معنی کے جناب الہی میں دعا کی پھر جناب الہی سے شان اس کا غی کا دریافت کر کر قال کہ حضرت موسیٰ
 نے کہ وہ گاؤ حقیقت ورائی حقیقت کا وان متعارف نہیں رکھتی اور نہ خاصہ عجیب اس کا ہے میں باعتبار
 خصوص مامیت کے باعتبار صفت کے نہیں بلکہ اِنَّہ یَقُولُ تحقیق حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اِنھا تحقیق
 وہ گاؤی علم الہی میں معین واسطے دمج کے ہے بقدرہ ایک گاؤی ہے جس کا نئی متعارف سے
 حقیقت علاحدہ نہیں رکھتی اور صفت نئی بھی صفات کا ملہ سے بیچ کے کہ خیال تمہارے میں جو
 اس خاصہ عجیب کے ہو موجود نہیں ہے مگر یہ ہے کہ بہ اعتبار سن و عمر کے ایک بحال اس میں متحقق ہے
 اس واسطے کہ کفار و ضلّ و کاذب کو نہ بول رہی کہ نہ سال ہے کہ بسبب ضعف کے کاربائے شاق و کان
 سے معطل ہے اور نہ جو سال انہی ہو کہ ہنوز بچہ نہ جا ہوا یا مادے پرست نئی ہو غوان بہت ذالک
 جو ان میانہ سال کے بچے وسط حقیقی کے واقع ہے درمیان بڑھاپے اور بچپن کے یہاں نئی سوال جواب
 طلب ہیں اول یہ کہ مدلول لا فارض ولا بکر کا بعینہ مدلول عوان کا ہے پس حتماً ذکر عوان کا کیا ہے پھر
 مدلول عوان کا اور مدلول میں ذالک کا بھی سخی فاحش ہے پس تکرار اور تکرار کے لازم آیا جواب اس کا یہ
 کہ مدلول لا فارض ولا بکر کا یہ ہے کہ نہ سیر نہ جوان اور ہر معنی اعم میں اس سے کہ گویا نہایت صغیر
 اور اس سے کہ میانہ سال ہو جس حاجت ذکر عوان کی واسطے رفع جمال کے متحقق ہوئی اور جو میانہ سال ہوتا ہے اعم میں
 کہ وسط حقیقی مدلول واقع ہوتا ہے سیر یا جوانی اس واسطے رفع جمال یا قید کے اور بعد اجمال اول کے لفظ میں ذالک کا لانا لازم
 ہوا پس تکرار کسی وجہ سے نہیں دوسری خواص لفظ میں کے سے یہ ہے کہ اوپر متعدد کے داخل ہوتا ہے

اور یہاں لفظ ذلک برداخل ہوا کہ متعدد نہیں ہیں جواب کا بہت ہی تعدد و مضامین کا اہم ہے
تعدد لفظی ہو یا تعدد معنوی ہو یہاں تعدد معنوی متحقق ہے اس واسطے کہ لفظ ذالک کا اشارہ طائف و جمیع
ہے فارض اور بکر کے تیسری بہہ گاؤ دو حال سے خالی نہیں ہیں نیز یہاں مادہ انکرز ہے تو کس طرح لایا
اس کے حق میں معرف اور شخص ہو سکے اس واسطے کہ ہنر گاؤ لا بکر ہے کہ معنی بکر کے حیوانا نہیں جیسے ہوئے کے
میں اور بطریق تقابل عدم بلکہ صلاحیت کو جنے کے مقتضی ہے اور اصل اصلا حیثیت جینے کی نہیں رکھتا پس
موصوف بہ بکر نہیں ہو سکتا اور علامہ ایک بہہ ہے کہ ضمائر تانیث کی کہ ابتدائہ قصہ سے انتہائی تک
علی التوا ترکلام الہی میں وارد ہیں یا کرتے ہیں تسل ہوئے سے اور اگر مادہ یعنی گائے کہتے تو وصف لا بکر کا اور
ضمائر بھی درست پڑتے ہیں لیکن کاذول تشریلا دض و کاتسقی الحوت معرف اور شخص اسکا نہیں ہو سکتا اس
واسطے کہ ہر گائے بچہ عرف اور عادت صلاحیت زمین جو ت نے کی اور آب کشی کی نہیں رکھتی گو یہ
امکان عقلی ہے جواب اسکا بہہ ہے کہ ظن غالب بہہ ہے کہ وہ گاؤ تسل تھا اور تانیث ضمائر بنا لفظ بقرو کے ہے
کہ تانیث لفظی مونث ہے اگر تے اس میں برائے وحدت کے کہتے تے برائے تانیث مثل ثمرہ اور حاتمہ کے
اور قاعدہ لغت عرب کا ہے کہ چونکہ کو ساتھ لفظ مونث کے ذکر کرتے ہیں ضمائر بھی مونث کی اس میں لائے
میں جسے لفظ مادہ کا اگرچہ اس کے معنوں میں لاوین صغیر مونث ہی کی لاوین کے اور معنی بکر کے کہ نہ جتنی ہوا
حیوانا نہیں سے اور ذکر ورن میں اس حیوان کو کہتے ہیں کہ مؤخر جہت اور مادہ کے کئی ہوا اور جسے مفسرین کہتے
ہیں کہ وہ گاؤ مادہ تھی یعنی گائے تھی تسل نہ تھا بلکہ تانیث ضمائر اور وصف بکارت اور عدم الطباق وصف لاوین
اور لاتسقی الحوت میں جواب دیتے ہیں کہ عرف عادت بچہ ازمنے اور بلدان کے مختلف اور عادات
ہوتی ہے شاید اس میں اس میں اس شہر میں گائے کو ہی جوت کر پانی دیتے ہوں گے ہوں کو اور میرے نزدیک بھی
ہی قول اخیر کا اقرب بصواب معلوم ہوتا ہے اگرچہ اول بھی ہو سکتا ہے لیکن ترجیح اس کو معلوم ہوتی ہے ہر
حال حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو بعد بیان اس شانہ کے فرمایا کہ تم نظر طرف خواص اور صفات
اس گاؤ کے نہ کرو بلکہ نگاہ اپنی طرف انساں الہی کے متوجہ رکھو کہ اشیاء میں خواص و ولایت رکھے ہیں اس سے دیکھو
فَاعْمَلُوا مَا تَوْحَرُونَ پس بجالاؤ تم جو حکم کہتے جاتے ہو تم حضور خداوندی سے کہ ایکاد خواص اور عجائب و بسمہ شیت
اس کے کا ہے جس گائے میں چائے کہ نہ خاصہ علیہ مداکرے بنی اسرائیل کو باوجود انبیاء تبار نے حضرت
موسیٰ علیہ السلام کے اور سمجھانے کے تشفی حاصل نہ ہوئی پھر نقیض اس کے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے قالوا
کہا کہ کمال جانور کا جس سال میں ہوتا ہے ویسا ہی رنگ میں بھی ہوتا ہے ادفع لکنا دیک بک بکین لکنا
مسا لکنا دغا کرو واسطے ہمارے بچہ جناب پروردگار اپنے کے تابیان کرے واسطے ہمارے کیا ہے

رنگ اس گائے کا قَالَا اِنَّهٗ يُقُوْلُ اِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرًا وَقَالَتْ كُوْنِيْهَا كَمَا مَوْسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاَتَتْهُمُ نَارُ السَّجْدِ
 وَتَعَالٰی فَرَمٰ اِنَّا هِيَ زَرْزَرٌ نَّجِسٌ لَّيْسَ بِهَا شَيْءٌ وَتَعَالٰی فَرَمٰ اِنَّهَا زَرْزَرٌ نَّجِسٌ لَّيْسَ بِهَا شَيْءٌ
 خوشی کرتی تھی دیکھنے والوں کو اور ہر رنگ زرد خالص کی تاثیر تھی کہ تھوڑے خاطر اور دفع غموم اور اُخران میں
 نافع ہوتا تھی طہرائی نے اور خلیب اور دہلی نے اس جباس سے روایت کی ہے کہ جو کوئی زرد یا لوش
 ہینگا ہمیشہ شہزادان رسیگا جب تک کہ وہ پاپوش پہنگا اور تقاسیر میں امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی ہے کہ انھوں نے فرمایا میں لیس نخل اصفر اقل ہمتہ اور بعضے روایات میں آیا ہے کہ جو کوئی
 سات پاپوش تھی و زنجی زرد رنگ پہنے عجم اور اندوہ اسکا دور ہو اور الوان ختمہ یعنی سرخی زردی سیاہی
 سفیدی سبیری خواص مختلفہ رکھتے ہیں کہ اہل تجربہ اور قیاس نے انکو ثابت کیا ہے عرب میں شہوچ
 کہ الحمرة اجل والصفرة اشکل والخضرة ابدا والسواد اھو والبياض افضل یعنی سرخی جمال رکھتی ہے اور
 زردی نظیر میں خوش معلوم ہوتی ہے اور سبیری موجب بزرگی اور وفار کے ہے اور سیاہی ہولناک ہے
 اور سفیدی فضیلت اور خوبی رکھتی ہے القصہ بنی اسرائیل وجود رنگ تباہی کے پھر سوال سے باز رہے
 قَالُوا كَيْفَ نَحْمِلُ هَٰذَا كِبٰرًا مِّنْ دُونِ مَا كُنَّا نَقِيْلُ قَالَتْ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ اَشْرَاقًا مِّنْ دُونِ مَا كُنْتُمْ اَشْرَاقًا
 مستتر ہے بہت گایوں میں مرج یک فرد نہیں ہو سکتا کہ سبب اس کے وجود اس خاصیت کا ذمہ نہیں
 ہمارا ہوا پس اذْعُنَا بِكَ يَا رَبِّ لِنَا كَمَا هِيَ دَعَاكَ وَوَسَطَ بَيْنَا وَبَيْنَ مَا كُنَّا نَقِيْلُ قَالَتْ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ اَشْرَاقًا
 کرے واسطے ہمارے کیا ہے حقیقت شخصہ گائے کی کہ جس میں بالخصوص ترجیح ایجاد اس خاصیت کی واقع
 ہو اس واسطے کہ اِنَّ الْبَقْرَةَ تَشَابَهٌ عَلَيْنَا تَحْقِيقُ نَسْ كَالْوَنِ كِي تَلْ كُنِيْ حَبِ اَوْتَرِ بَارِ كَ مِيَانِ سَالِ اَوْتَرِ
 زرد رنگ بہت ہیں وَاِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ لَمُهْتَدُونَ اور تحقیق ہم جو اس مرج کو دریافت کر سن گے تو اگرچہ
 اللہ نے اللہ راہ پائے والے ہیں حدیث شریف میں وارد ہے کہ اگر نبی اسرائیل کلمۃ اللہ تر کہتے تو ہرگز
 اس گائے کو نہ پاتے اور تثنیٰ خاطر لکھی نہ ہوتی یہاں سے معلوم کیجئے کہ استعانت ساتھ اس کلمہ مبارک کے ہر عمل
 نیک میں کہ عرض حصول کی اس کے ہو مبارک اور مومن ہے اور باستجاب شرعی مقرون ہے اور کیونکر
 نہ ہو کہ اس کلمے میں استعانت بخدا ہے اور تقویٰ امر شیت الہی ہے اور اعتراف اور اقرار بقدرت اُردی ہے
 کہ اصلاح عقائد و اعمال قَالَا اِنَّهٗ يُقُوْلُ كَمَا حَضَرَ مَوْسٰى فَاَتَتْهُمُ نَارُ السَّجْدِ قَالَتْ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ اَشْرَاقًا
 ہوا اور موجب ایجاد اس خاصہ عجیبہ کا اسمین ہو دو چیزیں ہیں اول ہونا اس گائے کا اور ثانی شرافت عزت
 کے ہے کہ اصل از روی ذلت بارگشتی اور سوا اس کے اعمال نبی آدم کے نہیں دیکھے اور دوسرے سزا مت
 ہونا اس کا عیب نوع اپنے سے ہے کہ چھ عیب نہیں رکھتی اس واسطے کہ اِنَّهَا بَقْرَةٌ لَّا ذُوْا نَبْذٍ لَّا اَرْضَ

محض وہ گائے جس کو کبھی کسی کام میں رام نہیں ہوئی اور ذلیل نہیں ہوئی اس کا تھکے کہہ جاتے
 زمین کو یا بارش کرے ولا تفسد الحوت اور نہ پانی ملائی جس کھیتی کو اور نہ ڈول کوئے سے کھینچی جس مسئلہ کو
 سالم رکھی گئی جس اس سے کہ ماتھہ آدمیوں کا اسے پہنچے اور کام میں لا کر ذلیل کرین یا بدن میں اس کے سوانح
 کرن یا داغ لگا دین یا اور کچھ تصرف اس معامل میں لاوین جسے اور جانوروں کو کرتے ہیں بعضوں نے کہا اس کا تھہ
 اٹھائے سب کاموں سے خوشی خوان چرتی پھرتی جس کثافت میں لکھا ہے مسئلہ کے تفسیر میں کہ سبھا
 اللہ من العیوب سلامت رکھا ہے اسے حق تعالیٰ نے عدیوں سے کلا شیت فیہا نہیں داغ پیچ کے
 یعنی مخالف زرد رنگ کے اور کسی رنگ کا داغ نہیں نہ خلقی نہ عملی چنانچہ اکثر جانوروں کی خلقت میں داغ نہیں
 ہوتا لیکن سب عمل برداری کے داغی ہو جاتے ہیں اسے ذلت عمل کی نہیں کھینچی کہ رنگ بعضے اجڑے
 بدن اس کے کا متغیر ہو قالوا الا ان کہانی اسرائیل نے کہ اس وقت اور ان اصل میں نام خبر وغیرہ منقسم
 جس زمانے سے خواہ وہ خبر وغیرہ منقسم زمانہ گذشتہ میں یا آئندہ میں فرض کریں لیکن جب اسے معرفت
 بلام عہد یہ کیا مراد اس سے جزو مہمود ہوا کہ مستحکم اور مخاطب اس کو پہچانتا ہے اور وہ نہیں جس گمخبر و حاضر
 اور بعد از حال لام عہد یہ کے اس لفظ کو باندہ ظروف غیر ممکنہ کے استعمال کرتے ہیں اور ہمیشہ منصوب لاتے
 ہیں حجت جائزہ لایا اس سخن درست کو کہ فی الحقیقت سب ایجاد اس صفت نادرہ کا پیچ اس کے ہی جس
 اب تمام تردد ہماری زائل ہوئی اس واسطے کہ فیضان حیات جمیع حیوانیات میں اور انسان میں اولاً بروح حیوانی ہوتا ہے
 عالم غیب سے اور بواسطے اس روح حیوانی کے اثر حیات جمیع اجزاء بدن گوشت اور پوست وغیرہ سے نہ
 پہنچتا ہے اور حیوانات دو قسم ہیں وحشی اور اہلی حیات وحشی کی متعوی نہیں جس بلکہ لازماً ذات اس کے کی
 جس اثر حیات اس کا انسان کو کہ انسان سے گریز اور تنفر تام ہے کیونکہ نہ پہنچے پس وہ حیات کہ فیض لگا
 انسان کو پہنچے اور اسے زندہ کرے ہوگی مگر حیات جانور اہلی کی اور جانوروں اہلی میں بھی حیات کہنے
 توسط اسباب متعارفہ الفاٹے لطفہ اور تربیت رحمہ تعالیٰ نظر نہ رکھے نہیں جس مگر گائے کی کہ گوسالہ رام
 خاک پائے جبریل علیہ السلام سے گویا ہوا تھا پس زندہ کرنا مردہ ہمارے کا بتوسط حیات فائضہ اور رب
 گائے کے موافق حکمت الہی جس اور آدمی جو اسے تخیر تذلیل کرین سوانح کرنے میں داغ لگانے میں
 تصرف کریں اور اپنے کاموں میں دوڑاویں تو صرف حیات غلبہ اپنے میں نہیں رہتے اور روح حیوانی
 اس کی میں وہ صفا اور قوت نہیں رہتی کہ نا اسیائے میت میں واسطہ واقع ہو مگر پیچ پر وہ جوتنے کے اور
 پانی دینے میں کہہوں گے اور جو گائے کہ نے مردہ واسطہ سحاح حیات غلبہ واقع ہو ضرور جس کہ اور اصل صفا
 اور قوت اور صرف اپنے کے ہوا اور علاوہ اس کے ایسی گائے کہ زرد رنگ صاف ہو پیدائش میرا خدمت آدمیوں کی

سے اور ذلت اور تحارت سے بھی ہوا اور مغرور ہوا ساتھ غرور کے فرما میں کسی کے نہ سہی ہو شہادت تمام رکھتی ہیں ساتھ گوشت لہ سامری کے کہ زرخا لہ سے بنا تھا اور اسے ساتھ کمال فقیہ کے لگا رکھا تھا اور وہ گویا نظریں بند کر کے گویا ہوتا تھا اور آثار حیات غیبیہ اُس سے ظاہر ہوتے تھے پس موافق قضیہ حکم المسلمین واحد کے ایجاد پس اثر کا اس قسم کا ہے میں خاطر میں ہمارا ہوا سوال حیات انسانی ساتھ حیات انسانی کے مناسب قوی تر رکھتی ہیں مناسب حیات حیوانی سے کہ ساتھ حیات انسانی کے ہیں پس بعض افراد نے انسا کو اوپر بدن اُس میت کے واسطے ایجاد اس خارقہ کا کیوں فرمایا جواب مارنا ایک انسان کا واسطے گویا کرنے دوسرے کے اس قبیل سے ہے کہ بنایا محل فرد حیات ہر کہ مارنا انسان کا کسی وجہ سے نیکو حکم کر کے روانہ ہیں جن بخلاف مارنے حیوان کے کہ بنام خدا و سبحان کرنا اسکا ایک نوع ہے عبادت کا اور جو نقل حیات انسانی حکم شرع متعذر ہوئی تو ضرورت انتقال واقع ہوا ساتھ اُس حیوان کے کہ عالم غیب سے نشا تمام رکھا ہے ساتھ انسان کے کہ مدت حمل کے کی ساتھ مدت حمل انسان کے برابر ہیں اس واسطے دودھ کا افضل ہے سب دودھوں سے القصبہ جو نبی اسرائیل نے موافق فہم اور قدر استعداد اپنے کے دریافت کیا کہ حکمت الہی اس میں ہی تو گرم ہوئے اور سچا لانے اس کے کے اور تلاش کرنے لگے ایسی گائے کے باہر صفایا موصوف ہو تمام شہر میں ایسی گائی بنیادی مگر ایک کے بہان تھی اور قصہ اُکالیوں ہے کہ نبی اسرائیل میں پھر صالح تھا اسکا ایک بیٹا تھا خور د سال اور اُس مرد صالح کے پاس حوادث زمانے سے کچھ مال سباب باقی رہا تھا مگر ایک گوسالہ تھا اُسے گوسالہ کو کمر کر بنام خداے ابرامہم و اسحاق واسطے عیسیٰ یعقوب پر در کے جنگل میں خچوڑ دیا اور کہا کہ الہی میں نے اس گوسالے کو واسطے بیٹے اتنے کے سپرد تیرے کیا ہدایت میری جب اگر کا بڑا ہو تو اسے پہنچاؤ تو یہ وہ گوسالہ صحرا میں پتے درختوں کے کھاتا تھا اور سرور شین پاتا تھا اور نصابت الہی شیعہ اور درندگان سے محفوظ رہتا تھا اور جو کوئی آدمی وہاں آکھتا اور قصد کرنے کا کرتا تو بھاگ جاتا تھا ہر چند کہ قصد کرنے کا کرتے تھے ہمیں ملتے تھے جب کمال جس کوئی کرتا تھا تو نگاہ سے مخفی ہو جاتا تھا جب تیر کا بڑا ہوا مثل بن کے بہ کمال تعوی اور صلاح آ رہا تھا ہوا اُن کو متن حصہ کرتا تھا ایک حصہ میں مان کی خدمت تھا لانا تھا ایک میں ہوتا تھا ایک میں نماز پڑھتا تھا اور جب صبح ہوتی تھی تیر اور رس لیکر حصہ کو جا کر لکڑیاں کاٹ لاکر وقت شام بازار میں بیکر میں حصہ لے کر قیمت کے کرتا تھا ایک حصہ خدا کی راہ میں دیتا تھا ایک حصہ آپ کھاتا تھا ایک حصہ مان کی نذر گذارتا تھا اس طرح عمری صرف کرتا تھا ایک روز مان نے اس کے کہا کہ تیرے باپ نے ایک گوسالہ فلاں جنگل میں بنام خدا چھوڑا تھا وہ اب کمال جوانی کو پہنچا ہو گا اس کو لا کر لکڑیاں اُسی پر لا دلا کر بیٹے نے علامت اسکی پوچھی کہ مبادا اور کوئی گوسالہ فلاں غیر سے ماتھا لہ جائے

کہ ملاں نہیں جب وہ مان نے کہا علامت اسکی بہت کہ رنگ کا ایسا صاف زردی کہ اگر کوئی دور سے
دیکھے تو سمجھے شجاع آفتاب پشت اسکی سے خورشان ہی ہوا سٹے نام اسکا ہم نے گوسالہ مذتب رکھا تھا
اسنے نے کہا کہ مبادا اور کچھ بھی ایسا ہی گوسالہ ہو مان نے کہا دوسری علامت اسکی بہت کہ آدمی کو کھڑک
بھاگتا ہی اور ہرگز رام نہیں ہوتا جو تو اسے دور سے دیکھے تو کہو یہ آواز بلند کہ اے گائے تمام خدا سے
ابراہیم واسماعیل و اسحاق و یعقوب رام ہوا اور میرے پاس لڑکے نے اس علامت کو مار دیکھ کر صحیحین
جوانے کسی دھب سے بلایا وہ چلی آئی پھر لڑکا موافق وصیت مان کے کہ اسنے کہہ دیا تھا کہ اسے سوار است چھو
مبادا کہ تصرف انسانی سے مستعمل ہو کر رکت اسکی جاتی رہے اس گائے کو کھینچ کر لانے لگا گائے باذن جلدی
گویا ہوئی اور کہا اے جوان نیک بخت سوار ہو کہ بد سانی تجھے گھر پہنچاؤں یہاں سے تیرا گھر امکن کی راہ
جی لڑکے نے کہا کہ مان نے میرے منع کیا ہی سوار ہونے کو گائے نے کہا واہ واثا بائیں جس جنت
افرن صدفرن میں تیرا امتحان کرتی تھی اگر تو مجھے سوار ہو یا میں گر کر بھاگ جاتی رہے طاعت جنت پہنچے
کہ تو طبع اپنے مالکا ہی اتناے راہ میں بلبش لعین مسافرین کر کے پاس آیا اور کہا اے جوان تو بہت
نیک بخت ہی اور مجھے ایک حادثہ پیش آیا ہے میری مدد کر من گلہ کا وان اسطرف اس ہمارے چرا
تھا قصائے حاجت کے واسطے ہمارا تختاب درویش میں اتنا اٹھا ہے کہ اسنے گلہ کا وان تک پہنچا
کمال سوار ہی مجھے انہی گائے سوار کر کر وٹان پہنچا دے دو گائیں تخت اس گلے میں سے مجھے اجر تین ہلے
دو لگا تیرا بھی کام ہو جاوے لگا اور میں بھی مراد کو پہنچو لگا اسنے کہا میری مان نے مجھے بھی منع کیا اسے سوار ہو
تجھے کو نہ سوار کروں البتہ کہ لڑکے کو تیرے عقل نہیں تو تو بٹ مارا ہی سمجھ تو سہی اس میں کیا ضرر ہے تیرا
گائے بلیگی قلع میں او بہہ گائے بھی کچھ خلیل بند رہو گی اسنے کہا کچھ ہو مجھے منظور نہیں جی آخر طلب سے اسکا
سیچا اچھوڑا اس تلک لیا ہر چند بہر منع کرتا تھا وہ نہیں اتنا تھا لاچار ہو کر اسنے بہ آواز بلند بکا را کہ اے خدا
ابراہیم واسماعیل و اسحاق و یعقوب تجھے اس وقت سے جھڑک ایک فرشتہ حاضر ہوا شیطان مضطرب ہو کر
ایک کاناور کی شکل بن کر اڑ گیا گائے نے اسکی طرف دیکھ کر کہا کہ اے جوان کچھ سمجھا تو بہت طمان تھا چاہتا تھا
کہ کس جیل سے مجھے سوار ہو کر رکت میری کھودے حق تعالیٰ نے مجھے تیرا کسے سے بچا یا القصہ وقت
شام کے لڑکا گائے کو کھڑے ہونے اپنی ما کے پاس آیا اور بہر باخراے عجیب راہ کا اور گویا ہونے کا
کا دوبار عرض کیا مانے کہا کہ ہر گئے ایسی نہیں جی کہ باکثرتی میں سے دلیل کریں بہر بہت ہی کہ اسکو بیچ ڈالیں کہ ہا
اسکا ہمارا گردن رہ رہے اور قیمت اسکی سے تو بھی فائدہ مند ہو کہ چند مدت لکڑیاں لانے سے مجھے جب
جمع ہوتی تو لڑکا گائے کو لئے ہوئے نکاس کو چلا لیکن ان سے پوچھا آیا تھا کہ کس قیمت پر بیچو مانے کہا تھا کہ

ان دونوں قیمت کاٹنی کی تین دینار میں کہ قریب چودہ ماٹھے طلای خالص کے ہوتے ہیں لیکن یہ گائے عجیب
 جب جو کوئی تجھ سے خریدے تو تو بغیر مہرے پوچھے نہ بچو تھی سبحانہ و تعالیٰ نے واسطے یقین قیمت اس گائے
 کے ایک فرشتہ بھیجا کہ اس سے راہ میں ملا اور کہا اے جوان اس گائے کو کس قیمت پر چمکا اس نے کہا تو کیا دگا
 کہا تین دینار اس نے کہا بشرطیکہ نامیری راضی ہو فرشتے نے کہا بہ شرط موقوف کر چھے دینار دو لگا اس نے کہا چھے
 دیناروں کے ساتھ بھی یہی شرط ہے فرشتے نے کہا بارہ دینار دو لگا شرط کو چھوڑ دے اس نے کہا اے
 خیر اگر منظور اس گائے کے سونا د لگا تب بھی بخیر رضامان کے نہ بچو لگا نا حق کیوں درد سرد تیا ہے فرشتے نے
 کہا میں آدمی نہیں ہوں فرشتہ ہوں واسطے امتحان تیرے کے آیا ہوں کہ کس قدر مطیع ہے اپنی مال کا ذاب
 اس گائے کو اپنے پھر لیا باز لا میں کسی کو نہ دگا بنی اسرائیل کو ایک واقعہ در پیش آیا ہے علاج اس کا حضرت
 موسیٰ بن عمران نے فرمایا ہے کہ اس قسم کی گائے بیچ کر وہی اسرائیل تلاش کر رہے ہیں سو اس گائے کی
 کوئی گائے یا بن صفات موصوف بہین ہے اگر تجھ سے مول لین تو ہر گز ان کے ہاتھ مت چھو یہاں تک
 کہ طلا پوست میں اس کے بھردن کہ مدت عمر تیرے کو وجہ معیشت سے فراغت ہو اور آدمی چاہے کہ جو کوئی
 عیال بنی کو بخند سپرد کرنا ہے حق تعالیٰ اس طرح سے پرورش اس کی فرماتا ہے اور جو کوئی مال نہایت البی میں
 چھوڑنا ہے حق سبحانہ اس وضع پر اس مال کو نامی اور بار آور کرنا ہے عرض بہ لڑکا گائے کو لے ہوئے گھر آیا اور
 اپنی ما سے بہ سب ماجر عرض کیا رفتہ رفتہ خبر اس گائے کی شہر میں شائع ہوئی بنی اسرائیل واسطے خرد ر
 دروازہ پر اس کے حوم لائے اور ہر چند قیمت بڑھاتے تھے بہ لڑکا اور ما اس کی راضی نہ ہوتی تھی یہاں تک کہ چھ
 بہ قیمت کہ پوست اس گائے کا بعد بیچ کے زر سے بھر کر چوالہ گریں لڑکے نے اور مانے حضرت موسیٰ علیہ السلام
 کو ضامن لیکر بنی اسرائیل کے ہاتھ بہ گائے سچی فد بخجھو تھا پس بیچ کیا بنی اسرائیل نے اس گائے کو نہ
 وَمَا كَاذِبٌ فَعَلُوا اور تردیک نہ تھے بنی اسرائیل کہ بہ کام کریں یعنی بچاتے تھے کہ بیچ کریں اس واسطے
 کہ گران قیمت بہ گائے بہت تھی اس قدر زرد وافر دینے میں نخل کرتے تھے اور ڈرتے تھے کہ تباہ و مقبول
 بعد زندگی کے نام کسی شخص کا لے کہ موجب فضیلتی کا ہو اور قصاص لینا اس سے دشوار تر ہے لیکن حق تعالیٰ نے
 حارنا حاران سے بیچ کر وایا اور اگر بنی اسرائیل کہیں کہ اسلام ہمارے نے اس واقعہ میں اعراض وحی الہی سے
 نہیں کیا بلکہ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یقین قائل کا و استہ ساتھ بیچ کرنے کاٹنی کے کیا اور مناسبت
 در میان ان دونوں امر کے نہ تھی راہ تعجب سے اس قدر توقف کیا تھا اگر پہلے ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام میں یقین قائل کا فرما
 اسلام ہمارا عرض کرتے کہتے ہیں ہم بہ سب غلط چلے اسلام ہمارے سر قصے سے اقرار روح الہی بہ کرتے تھے اور
 مستبہر چاہتے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ساتھ وحی کے اطلاع اس امر غیب کی ہو اگر ایسا نہ ہوتا تو ایک دو پہر

بہت خون کی نحر تے اور قاتل آپ اقرار کرنا اور اگر کسی کو باور نہیں رکھتے پس یاد کرو سر قصے کو واذ قلتم نفسا
 اور یاد کرو جب مار ڈالا تم نے ایک جان کو کہ نام سکا حاصل تھا اور ہر چند مارنے والا ایک تم میں سے تھا
 جو بہت قتل در میان تمہارے واقع ہوا اور تحقیق قاتل سے تصاعد کی گویا سب شریک قتل ہوئے اور کاتل ایک
 گناہ قتل ہی کا صحیح تمہارے واقع ہوتا تم نے گناہ اور دوسرا سیر زیادہ کیا قاذرا تم قاتل ہی کا اختلاف کیا تم
 نے سچ اس مقدمے کے لیے ایک تمہارے نے دوسرے کو واذ الہ بہت قتل میں کہ فلا نہ مرکب اس کا کام
 ہی نہ میں اصل اس صنفہ کی تدارا تم ہی نے کو بیچ دال کے ادغام کیا اور تدارا بمعنی تدافع ہے یعنی ایک نے
 طرف دوسرے کے دفع کیا اور آپ سچ کر دوسرے کو گونے میں ڈالالیں تدارا گناہ دوسرا ہو کہ تمہت نہت
 الحسن کی اور دلیل ہو سنی کہ مختص حضرت موسیٰ بروحی نے کالیقین کامل نہیں اور مطلع ہونے ان کے کو نہ
 قاتل ترست بعد جانتے ہو واکلہ حرج حرج مما کنتم تکلمون اور اللہ لکھنے والا ہے پر وہ ستور سرس
 خبر کو کہ تھے تم حصائے حال قاتل سے اور نفاق اور ضعف یقین پسے سے لہذا حضرت موسیٰ علیہ السلام
 نصرا یا کہ نام قاتل بناؤں کہ مباد تم تکذب کرو اور قاتل تم چھوٹی کھا جاوے کہ میں نے نہیں مارا اور مقدمہ
 حصے کا حصا ہی رہتے ہی عادت مستمرہ الہی ہے کہ جو بندہ کسی خبر بردار مت کرنا ہی خواہ وہ عمل نہایت
 خواہ بد البتہ حق تعالیٰ اسے لوگوں میں ظاہر فرما ہی بخلاف ایک دوبار کے جو قصیر واقع ہو اور اسیر نہت
 کرے اور انھما میں اس کے کوشش کرے تو حق تعالیٰ بھی ستور رکھا ہی اللھم افعل لما ذنوبنا وانستزلنا
 عبوبنا ایک سوال بخوی وارد ہوتا ہی کہ مخرج صنفہ اسم فاعل کا ہی اور ما کلمون میں عمل کر کہ مفعولیت
 نصب دیا ہی حال آنکہ معنی ماضی ہے اس واسطے کہ اخراجات مکنونات بنی اسرائیل کو ہزاروں برس
 گذرے ہن اور صحت عمل اسم فاعل کے میں اعتبار معنی استقبال شرط ہی یہاں کیونکہ تحقیق عمل کا ہو گا جو
 اس کا بہت ہی کہ اخراج مکنونات بنی اسرائیل ہر چند بہ نسبت وقت خطاب ماضی ہے لیکن نسبت
 وقت تدافع اور اختلاف کے مستقبل ہی اور اعتبار بمعنی استقبالی وقت خطاب کے ضرور نہیں ہے
 نسبت وقت واقعہ سابقہ درکار ہی اور بہرہ حملہ مقترض ہے القسم ہم نے واسطے اطہار قاتل کے امر کیا
 متھن کہ گائے ذبح کرو جب ذبح کی تم نے فَقَلْنَا اَضْرِبُوْهُ پس کہا ہم نے مارو اس مرد کو ببعضیہا سائیکہ
 اس کا نئی کے نازندہ ہو کر قاتل کو اپنے تباوے اختلاف ہی اس میں کہ وہ عضو کوں کا تھا بعضے کہتے ہیں
 زبان حتیٰ اس واسطے کہ منظور زندہ کرنے سے گویا کرنا اس کا تھا کہ نام قاتل کا تباد کے اور بعضے کہتے ہیں کہ عجب
 الذنب اس گلے کی ہتی اور بہ نام ہی یکسٹھا لکھا کہ دم جانور کا اس سے چلتا ہے حدیث شریفین وارد ہے
 کہ تار اور شرب اجرائے آدمی اور حیوانات کے رخیہ اور کہنہ ہو جاوین گے مگر یہہ استخوان باقی رہ سکی

اور اسی سخوان سے خلقت معادہ شروع ہوئی جس عباد بنی بھی سخوان ہے اور جسے کہتے ہیں کہ ران
 رست اس گائی تھی کہ حرکت بیشتر سے شروع ہے اور جسے کہتے ہیں کہ پارہ گوشت دو نو موٹو چھوٹے
 درمیان کا اس گلے کے تھا کہ ہمارا گاہ روح حیوانی ہو جوالی قلب اور کبد میں مشرعی وہی ہے اور اصح یہ
 ہے کہ کوئی اعضا معین نہیں ہے سارے بدن سے اس گائی کے کوئی ٹکڑا اس مقبول کو مارا جو زندہ
 بقدرت کاملہ الہی ہوا اور ہوا گیا ہے کہ بعد از خلق کے مجمع خلق کا بہت تھا کسی نے نیچہ کسی نے زبان کسی
 نے دم کسی نے ران ماری ہو کر کھلی کھلی اس نے وہی لکھ دیا الفصد بعد مارنے گائے کے کھڑے
 کے وہ مردہ زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا اور خلق کی رگ سے اس کے فوارہ خون کا چھوٹا تھا اسے تیار کیا کہ مجھے قتل
 شخص نے مارا ہی تا وارث مال کا میرے ہو حضرت موسیٰ نے قاتل سے اقرار کروا لیا اور بعد اقرار کے قصاص
 لیا جسے حکم شریعت کا یہ ہوا کہ قاتل میراث مقبول کے سے محروم ہے گو علاقہ بدری اور یسری اور زوری
 وغیرہ رکھا ہو حدیث شریفین وارد ہے کہ ماورث قاتل بعد صاحب البقرة باقی رہے یہاں کے سوال جواب
 طلب اور وہ ہمہ میں کہ مذکور اقرار کروا لیا حضرت موسیٰ کے قاتل سے اخبار میں نہیں آیا اور مقبول کے کہنے سے
 قصاص نہیں لیا تا انکراہل فقہ نے جو اس سوال کا اس نوع سے دیا ہے کہ جو مقبول بعد موت کے زندہ
 ہوا تھا حال برزخ اور نمونہ عذاب اخروی دیکھ آیا تھا قول اس کا بجائے دو شاہد معتبر بلکہ زیادہ تر اس سے حال
 جب تک کہ مقبول نہیں ہوا اور حال برزخ کا معائنہ نہیں کیا احتمال صدق و کذب کلام اس کے میں ہے کہ ہاں اسکا
 عقل قاتل میں معتبر نہیں ہوتا لیکن موافق قواعد کلامیہ کے اس جو اس حدیث ہے قوی اس واسطے کہ ان کلام بحث
 معجزات میں تصریح کرتے ہیں کہ اگر بدعائے پیغمبر مردہ زندہ ہووے اور شہادت اور صدق نبوت کے یا کائنات
 رسالت کے دے معتبر نہیں ہے بلکہ معجزہ اس پیغمبر کا نفس احیاء ہے شہادت اس کے کو موفقت ہے جو
 نبوت میں با مخالف اس کے میں دخل نہیں ہے اس واسطے کہ میت جب زندہ ہوا عقل اور شعور اور خیال و رؤیہ و سہمی
 کہ معجزات میں محض خلط ہے حاصل ہونے کا حکم اسکا حکم افراد انسان کا ہے کہ شہادت انکی کام نہیں آتی
 اور اگر جائز یا مستحکم یا درست دعا پیغمبر سے نطق میں آوے اور شہادت اور صدق دعویٰ نبوت کے دے
 معتبر ہے اور اگر کذب کرتے تب بھی معتبر ہے اور امانات ہے مدعی نبوت کے حق میں مثل امانات
 مسئلہ کذاب اور سخوان اس کے کے اس واسطے کہ نطق حادات اور حواہا کا تصنع خیال و سہمی سے نہیں ہے بلکہ نطق
 غیبی ہے احتمال صدق و کذب کی گنجائش نہیں رکھتا پس موافق اس قاعدے کے چاہئے کہ کلام مردہ کا بعد حیات محض
 صدق و کذب کا ہو کہ زور و روئے کلام میں شیوہ انسان ہے اور کہنا اسکا عقل قاتل میں معتبر ہوتا ہے جب تک کہ اقرار قاتل
 درمیان نہیں ہے اب صحیح اسکا یہ ہے کہ جو حق تعالیٰ نے ان کو امر فرمایا بیچ بفرہ اور کہا کہ مارنے بعض اعضا اس کے سے مردہ زندہ

ہو کر احوال قاتل تباہ و گناہ حقیقت میں شہادت اور صدق خبر اس مردیکے بالخصوص بھی جناب الہی سے ثابت
 ہوئی لہذا اس مردیکے قول بقصاص لیسارواہو بالغیر حاجت اقرار قاتل کے اور اس مردے کو اور مردوں پر
 قیاس کیا جائے کہ یہ منصوص الصدق تھا اس خبر میں بالخصوص لواتسرا اور یہ بھی ہے کہ اقرار قاتل نے
 بہ معجزہ باہرہ دیکھ کر کیا ہوا اور یہ بعد ہی ظن غالب بہہ ہی کہ قاتل نے اقرار یا سکو کہ قائم مقام اقرار ہے
 کیا ہو حدیث صحیح میں ہے کہ انصار کے لڑکے زبور تقری پہنے ہوئے کھیلے تھے ایک یہودی نے اسے
 صخر میں لچا کر مار ڈالا اور زبور اس کا تار کر لے گیا اور انہوں نے اس لڑکے کے بڑی جت سے اس لڑکے کو زخمی
 پایا کچھ رقیق جانکی باقی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس لے گئے حضرت نے فرمایا کہ نام اہل محلہ کے لوگ فلا نے
 نے مجھے مارا ہے یا فلا نے نے جب نام اس یہودی کا لیا اس نے سہ لایا آنحضرت نے اس یہودی کو بلو کر
 قصاص دلویا اور بعضے روایات میں آیا ہے کہ اس یہودی نے اقرار بھی کیا پس محتاج کہ اس قاتل نے بھی جسے
 حضرت موسیٰ نے قصاص دلویا اقرار کیا ہو گا اور روایات میں مذکور اقرار کا اس کے ساتھ ہو گیا ہو گا اب حکم
 مسئلہ کا صحیح شریعت ہمارے دریافت کیے اور شریعت حضرت موسیٰ کی بھی مطابق ہماری شریعت کے
 ہے ثابت میں چنانچہ قرینہ مقدمہ ساتھ اس کے ناطق ہی مسئلہ اگر کوئی مردہ کسی جگہ پڑا ہو اور اثر قتل
 اور جراحت کا اس میں پایا جاوے اور قاتل اس کا معلوم نہ ہو تو ربک امام اعظم علیہ الرحمہ کے اہل اس محلے کی سے
 یا اس دیہہ کی سے کہ جن میں مقتول پڑا ہے اور اگر صحرا میں ہے تو گاؤں جو اقرب ہے اس میں سے یا جس آدمی
 صالح مقبرہ کو قسم خدا کی کھلائی جاوے کہ ہم نے نہیں مارا ہے اس مقتول کو اور نہ قاتل اس کے تھے نہ ہی
 ہمیں اگر قسم کھائی تو تمام اس محلہ کو یا دیہہ کو دست لیکر چھوڑ دیا جائے اور اگر قسم کھانے میں یا کمر بن لوگوں
 جس میں کیا جائے تا قسم کھائیں یا قاتل کو تحقیق کر کے تباہ کر کے اس قدر جمع کثیر ایک محلہ کی مالک گاؤں کی نہیں
 رہنے کی ایسا واقعہ بلکہ واقع ہو گا تو خبر دار ہو ہی جاوے گا اور نزدیک امام شافعی کے تفصیل ہے اگر نہت
 قتل کی اور جماعت کے اس محلہ سے یا اس دیہہ سے ہو یا بن نوع کہ ظن غالب حکم کرے کہ انہوں نے مارا ہے
 مانند اس دُعب کے کہ ایک جماعت گھر میں یا صحرا میں جمع ہوئی پھر متفرق ہوئی اور ایک کو شمشیر چھو
 گئے یا اہل محلہ یا اہل دیہہ اس سے عداوت رکھتے تھے اور مہم عداوت الکافہ شہور تھا پس اولیائے مقتول کو جائے
 کہ تعین کر کے ایک کا نام اس جماعت پنجاہ سے قسم کھا کر لے کہ فلاں اسکا قاتل ہے بعد قسم کھانے کے ان
 اس شخص کے میں سے دیت دلوائی جائے قصاص نہیں اور امام مالک اور امام احمد حنبل کہتے ہیں کہ اگر قتل
 عمد کو مدعی قسم کھا کر ثابت کریں تو قصاص ہی باقی بطور امام اعظم علیہ الرحمہ قصہ حق تعالیٰ نے بعد فرمانے
 دینے قبرہ کے اور مارنے اعضائے اس کے کو ساتھ مردے کے اور زندہ ہو کر مردے کے اور تباہیہ کے

یہاں چند سوال جواب طلب وہ ہیں کہ ذکر مارتے حاصل کیا کہ قصہ تھا مقدم اور بیچ بقبرہ کے کیوں نہ فرمایا
جواب لطیف اسکا قصہ سابق میں گذرا ہے تاہل سے نکال لو اور سو اس کے اور مفسرین نے جو لکھا ہے وہ
ہے کہ اگر یوں ہی کرتے تو ایک قصہ ہوتا اور غرض جو اس سے منظور تھی حاصل ہوتی ہواستے کہ غرض یہاں اس
قصہ سے اس مقام میں پہلے بہرے کہ اسلاف تمہارے یعنی نبی اکرام کے حضرت موسیٰ کو تبلیغ حکم تکام
الہی سے کہ وجہ حکمت اس کے کی فہم ناقص میں ان کے نہیں آتی تھی بہت بہتری کرتے تھے اور پھر مثال
میں اس امر مقدس کے مساوت اور سرعت نہیں کرتے تھے بلکہ بار بار کجروی اختیار کرتے تھے اور نہ ولست
کرتا ہے اور اس کے بعد جی الہی واقع نہ تھی دوسری یہ کہ تم اس مرتبے میں پہنچ افعال ہو کہ اسلاف تمہارے ان
زمانے میں قتل نفس مجرمہ کرنا ایک دوسرے کو مستہم کرتے تھے اور کتمان اثر واقعہ میں کوشش کرتے تھے حالانکہ
وحی نامہل ہوتی تھی اور نمبر اولو العزم در میان ان کے موجود تھے پس تعیریں اس قصہ کی اور دو غرض کے موافق ترتیب
کے ضرور ہوئی کہ استنباط کہ تفریق قصے سے واقع ہوتا ہے یہ ہے کہ کوئی سبب ان دو واقعہ کے ایک قصہ
کو دو سمجھے اور غلطی میں پڑے علاج اسکا یہ ہے کہ ضمیر بعضہا کی راجح طرف بشور کے ہے گو یا تصریح با تھا و قصہ
ہے اللہ اعلم با سرکار کلامہ بیان سمجھ لے کہ قاتل عمد اور خطا و دونوں محروم میراث مقتول سے باجماع اور ہر
اس میں ہے کہ اگر قاتل و روح کے ہوا اور مقتول ناحی پر تو بھی حرام میراث کے تحقق ہے یا نہیں امام اعظم رحمہ
ہیں کہ اگر عادی باغی کو مارتے یا واقع صابیل کو بیٹے حملہ کرنے والے کو قتل کرے محروم میراث سے نہیں ہوتا اور
امام شافعی رح کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی محروم میراث سے ہوتا ہے سمجھ لے کہ قصہ بقبرہ کا اور جمیع باغی
دنی کے ولایت کرتا ہے پس یہ قصہ کو یا خلاصہ تمام قرآن شریف کا ہے علی الخصوص خلاصہ مطالب سورۃ بقبرہ کا
تقصیل اس حال کی ہے کہ ہم عظیم دینی اثبات وجود صانع ہے اور وہ اس قصہ سے اس طریق سے متعارف ہوتا
کہ زندہ ہونا اس شے کا اپنی ذات سے نٹنا واکا ہر شے زندہ ہو جاوے اور نہ اعضا سے بقبرہ مارتے سے تھا والہام
اس عمل سے جی جادے پڑن تھا مگر بعض قدرت الہی اور نہ ساتھ اس سبب کے بلکہ نزدیک اس سبب کے ہیں سے قدرت حق
تعالیٰ کی ثابت ہوتی ہے بلکہ حکمت اس کی ہے اسوئے کہ زندہ کرنا اس دے کا آگاہ فرماتا ہے اور اس کے دل ہر دو کو
بھی ساتھ بیچ نفس بارہ کے کیا پائے دوسری بہر اثبات نبوت کی ہے اور بہرہم اس قصے سے صریح ثابت ہوتی ہے
اسوئے کہ بہر قصہ معجزہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تھا اور جب نبوت حضرت موسیٰ علیہ السلام ثابت ہوئی نبوت جمیع انبیاء
مستقدمین کی اور متاخرین کی ثابت ہو گئی کیونکہ تمام انبیاء و حال سے خالی نہیں یا مصدق حضرت موسیٰ کے ہیں یا مصدق
اور مصدق مصدق صادق کے دونوں صادق ہونے میں اور ضمن اثبات نبوت میں اس قصے کے اشارہ ہے نہایت
مفید طرف اس کے کہ اطاعت انبیاء کی نصیحتیں وجہ حکم اور لوگوں کے واجب ہے تا مؤمن نہ کم ہوا اور فصیحت واقع ہوا ماند

گوندگان اتحاد ناہروا کے تسمی منقسم تھا۔ کیا ہے اور یہ مطلب اس قصے سے باین نوع متفاو ہونا ہے
 کہ قاتل نے اس مقتول کے طلب و سنا کئی تھی دلیل ہو اس معلوم ہوا کہ طلب و سنا دلالت ہے اور طلب ماسوی اللہ
 خطا جو تھی ہم مجاہدہ ہے اور یہ قصہ دال ہے اور مجاہدہ کے اور شہر انظار کے کی مثلاً جابے کے مجاہدہ ساتھ قتل نفس
 امارہ کے زمان سیری میں ہوا اس واسطے کہ جب ہوائے نفسانی قوی اور جوارح کی رگ اور ریشے میں دوڑ کر کھجما
 مذہب و جوارح کے تو قطع اسکا بہت دشوار ہے علی الخصوص وقت ضعف اور ناسا قوت میں کہ ضعف سے درخت تو
 نہیں کھڑکے اور زمانہ مستی جوانی اور عقول شباب میں بھی ہوا اس واسطے کہ عقل اس وقت کم اور ذہن بھر ہوئی ہے
 طاقت مجاہدہ ہوئی نہیں رکھتی غالب کہیں بھی مغلوب ہوا ہے اور شہر انظار مجاہدہ سے صفت کے صلاح بھی
 ہے کہ تہہ الناطقین شان اسکی ہے اور سلامت رہنا بھی ہے مصروف ہے اعمال دنیوی سے مثل راحت اور
 تجارت کے باوجود صحت کے تعدا اور نہ دماغ ہونا جو ہر روح کا اور علی ہذا القیاس باجنوں میں مجاہدہ ہے اور یہ ہم بھی صرا
 اس قصے سے ثابت ہوتی ہے اس واسطے کہ حیات گئی ہوئی بدن سے قتل کے پھر آئی اور یہی باجنوں میں نہ تھا
 مطالب میں اس سورہ کی اور باقی مورجات مقدمات ان مورخگانہ کے میں تہم قست قلوبکم من بعد ذلک
 صحت ہو گئے دل تمہارے اے یہود تمہارے لئے بعد زندہ کرنے عامیل کے فحی کا نیچا دے اواسد قلوبہ
 پس وہ دل تمہارے ہیں مانتے پھرون کے ہیں باز یادہ رنجی میں پھر سے بھی بن وان من ایحیادہ لما یفجر منہ الہم
 اور تحقیق بعضے پھرون میں سے اللہ وہ ہے کہ پھٹ نکلتی ہیں انہیں سے بہرہ وان منہا لما یشتق فیخرج منہ
 الماء اور تحقیق بعضے انہیں پھرون میں سے اللہ وہ ہے کہ پھٹ جاتا ہے پس نکلتا ہے اس میں سے پانی ہا
 وان منہا لما یبیطین خشیر اللہ اور تحقیق بعضے انہیں پھرون میں سے اللہ وہ ہے کہ گڑتا ہے اور سے
 اللہ کے وما اللہ یغافل عما یعملون اور نہیں ہے اللہ خیر اس خیر سے جو کرتے ہو تم یعنی اے یہود دل تمہارے
 پھرون کے مثل بھی نہیں کہ کبھی خیر محبت سے ایک انہو بھی بہایا اور کبھی خاطر میں تمہارے خوف الہی نہ
 آتا ہے غی کرہ الفت ہے نہ کچھ روزش خشت ہ پھر سے بھی دل سخت ہے کم سخت تمہارا نہ بیان
 سخن تحقیق طلب میں اول یہ کہ پھر کو ساتھ صفت خشت کے کہ معنی ترس اور ڈر کے ہے موصوف کیا ہے
 اور تلک نہیں ہے کہ ڈرنا بدون حیات اور دانش کے نہیں ہوتا اور پھر ان دونوں سے عاری ہیں پس کیوں موصوف
 خشت کا اینٹن ثابت ہو جواب اسکا یہ ہے کہ نزدیک اہل سنت و جماعت کے ہر ایک جمادات اور
 حیوانات سے روح مجرد ہے کہ تفسیر سے ساتھ ملکوت کل شی کے مع آیت فیما ان الذی ید ملکوت کل شی
 کے فرمائی ہے اور وہ روح مجرد ہے اور مشاعر اور اک ہے اور صلواتہ شی ہر جماد کی اور حیوان کی کہ منطوق کلام الہی ہے
 بہت آیات میں مثل قد علم صلواتہ و تسبیحہ اور وان من شی الا یسبح بحمدہ و لکن لا تفقہون

کی تعمیر تھی اسی روح کی ہے لیکن اس روح کو عذاب و تصرف اور تیسیر کا بدلہ نہیں کئے نہیں
اور نہ اس روح کا توسط روح حیوانی نہیں ہے بلکہ مثل روح ملائکہ کے کہ ابدان اپنے میں بدون توسط روح حیوانی
کے تصرف کرتے ہیں یہ روح بھی برتو اور تشعشع ان سے جسم خاص برتو الہی ہے اس وقت میں افعال شعور کے اس جسم
سے سرزد ہوتے ہیں اور یہ تعلق دائمی نہیں ہے تا سورت تکلیف اور ثواب اور عقاب کے ہوں اور عالم
آخر میں مہجور آثار اس روح کے ابدان میں ایسے دائمی ہو گئے اسی سبب شہادت دینے اور مطلق ہونے اور اس
اور مہجورات بہشت کے لذت ہستی و نخی سے محب ہو گئے اور بہان دنیا میں جو گاہ گاہ برتو انداز ہوتے
میں اس سبب سے اشجار و احجار نے انبیاء سے لکھ لکھ کر اپنے شہادت اجات امر مثال حلیم الیہا ہے خاصہ
الفرحان و شہدائے میں وارد ہے صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جانتا ہوں اس شخص کو کہ
میں قبل نبوت کے مجھے سلام کرتا تھا یا نبی جابر بن سمہ نے روایت کی ہے اور گویا مونا کرک کا بھی حدیث سے
نابت ہے کہ صحیحین میں موجود ہے اور ایسے ہی صحیحین میں بروایت متعدد وہاں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور ابو جہر اور عمر اور عثمان اور علی اور طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم اجمعین کو ہر روز شرف رکھتے تھے شہر اس ہمارے بطور
زلزلہ کے ہلنے کے آنحضرت نے لکڑی ماری اور فرمایا کہ باادب ہو کہ شہدائے برترے نہیں ہیں اگر مگر مگر مگر
اور شہدائے برترے حضرت کے ہمارے ساکن ہو گیا اور آواز کرنا ستون خانہ کا نسبت غارت آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے اس قدر مشہور ہے کہ حاجت بیان نہیں اور زونا اسکا اور جب آنحضرت نے نعل میں لیا تو سکوت
اسکی دلالت اور شعور اور حیات اس کے کرتی ہے اور ایست و انزلنا هذا القرآن علی جبل بودایتہ خاشعاً متحجلاً
من خشیر اللہ اصح آیات ہے اب میں دوسری یہ کہ اگر آدم اس آیت سے طعن کفار اور فجار سنگ دل و ج
سبب کے کہ اوامر الہی شہدائے میں اور ڈرتے ہیں اور تم نہیں جانتے اور نہیں ڈرتے تو حدیث ہے بڑا سوا
کہ الہیات حلیہ اور مقتضیات طبعیہ میں انسان باکرتا ہے نہ اشجار و احجار اور آدم و نواہی شہدائے میں اور تکلیفات
دینیہ کا قبول کرنا اشجار و اشجار سے کہا ہے ثابت ہوا ہے کہ سب الزام کا ہو اور سب نہ قبول کرتے ان کے کہ ان
کافروں کو سخت تر تھم سے کہا جا جواب کا ہے کہ الہیات حلیہ کے قبول کرنا میں ہر چند اشجار و فجار سنگدل
مشرک ہیں لیکن کمال اشجار و غیرہ میں اس قدر کافی ہے کہ انشاء اللہ کا شہادتی ہے اور فجار سنگدل لو اس
قدر قبول کرنا کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ کمال ان کا قبول احکام تکلیف ہے کہ واسطے شہدائے میں اس
اپنے حاکم کو پہنچتے ہیں اور انبیاء اس ہام کا کہ لائق ان کے ہی کرتے ہیں اور فجار سنگدل حد کمال سے کہ نہیں
پہنچتے اور وہ الہام کہ لائق ان کے ہی نہیں کرتے پس سختی درستی میں تھم سے سخت تر ہوے اور ہمہ مثال اسکی ہے کہ
تھم میں سال تابستان گرم تر زمستان سے ہے یعنی گرمی تابستان کی شدت اور کمال میں زیادہ تر سردی زمستان

سے ہے کہ مقتضائے اس موسم کا جب تیری بہرہ چھ مقام مصلیٰ قلوب کفار سنگدل کے اور احجار کے تنہم
تھمڑو کو مادہ فرمایا حال آنکہ ذکر اہل تم تھمڑ کا بھی یہاں کافی تھا وجہ اس اطمینان کی کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ ذکر تن
و تھمڑوں کے سے اشارہ ہے طرف تلوک اہل معرفت کے کہ ترویک اہل سلوک کے ملک کے میں تھمڑ
میں اول قلب ہے کہ بحر نور الہی میں مستغرق ہو کر نابود ہو گیا اس سے نہرین معرفت کی جوش مارتی ہیں اور دلکشا
مستشرق ان مقتضیان کو سنبھالو اور شاداب کر کے حیات تازہ عطا کرتی ہیں یہ قلب اہل اللہ کا اور سابقین کا ہے
دوسرا قلب ہے حکم دینا مائے علم سے سیر ہو کر باعث نفع حال آتی کا ہو اب یہ قلب علماء اسخیں کا ہے تیسرا قلب ہے
کہ بالقیام و سلام اور اطاعت موصوف ہے یہ قلب زراہ و عباد کا ہے اور احوال تھمڑ کا یہ حکم موصوفین
خشیہ اللہ کرے کہ مقتضی ذکر کے حکم طبعی کو کہ حق تعالیٰ نے اوپر اس کے حاکم کیا ہے اور وہ میل تھمڑ کی علی الشفا
اور جب اس حد سے ترقی کر رہا ہے تو یا شکور راہ دینا ہے اور سام شک سب تکاف جوہر کے کے اس میں پیدا
ہوئے ہیں اس راہ سے ترشح آب ہو رہا ہے اور جب اس حد سے بھی ترقی کر رہا ہے قوت احاطہ اور استحاطہ میں ملتی
ساتھ بائیں اس میں حادث ہوتی ہے اور نشاء انہار ہوتا ہے چوتھا قلب ہے غیر متاثر کہ محبت کمال تھمڑ اور تھمڑ کے
بخوف و خشت یا ملین و رفق ساتھ قبول کرنے فیض علم کے موصوف نہیں ہوتا اور تن باطاقت نہیں دیتا یہ قلب
کفار فجار کا ہے اور کوئی چیز جو اہر محوسہ ساتھ اس قلب کے مشابہت نہیں رکھتی حدیث میں وارد ہے
کہ جو کچھ حق تعالیٰ نے مجھے ہدایت اور علم سے دیا ہے شائبہ باران سیر کے ہے کہ زمین پر سے پس بعض قطع زمین
کا تھما پاک و پاکیرہ اور نرم مانی نے گاہ اور ہمہ بیت اگیا سب نفع عام سواد و سر قطع نے کہ سخت اور شیبہ
تھما پانی پینے میں جمع کر کر لگا رکھا اس سے بھی نفع پانی ہوا و میو کو کہ مانی یا کہینوں کو پانی دیا میو سبھی کو سیر کیا تھمڑ
قطع کہ ہموار تھما نہ آب اسے یا نہر جمع کیا کہ کسی کے کام آتا پینے کے یا کیا الکتی ہی مثال ہے کہ بعض نے ہدایت پھیر
قبول کی اور علم پر ہار پڑھا اور بعض نے کچھ متمتع نہوے اس سے اور بعض نے غصہ نہر نہ کہا ہے کہ میں تھمڑ میں تھمڑ کے اشارہ ہے
طرف اس کے کہ حکم غیب نے احجار میں ظہور کیا ہے اس ان من الحجادہ لما یقھر منه الانہاد اشارہ ہے جس تھمڑ کی
طرف کہ ضرب موسیٰ علیہ السلام سے منبع عیون اثناعشر ہوا تھا اور ان منہا لما شقی فیجیح منہا لما سے اشارہ ہے
اس تھمڑ کے ہے کہ اسے سبیل عزم کیا تھا بحکم الہی چٹ کیا اور سبیل کے یا شکور راہ کھول دیا یا ملک باکو خراب کرے
اور وان منہا لما یبسط من خشبہ اللہ سے اشارہ ہے طرف سبیل جمیل کے کہ جو جو آسمان سے حکم الہی کرا
اور قوم لوڈ کو ریزہ کر رہا تھا جو بھی بہہ کہ کلمہ اوکا واسطے ملک کے ہے اور کلام عظام الغیوب میں جائے شک
میں ہے بلکہ واسطے تھمڑ کے ہے یعنی سامع احوال کے میں تھمڑ کی نظر اصل قنوت میں اس کے گرد لوگوں کو اسے تھمڑ
تھمڑ سے دے یا مثر تہ قنوت میں ان کے خوب غور کر دلو کو اس کے قنوت میں زیادہ تر تھمڑ سے جاتے

اور تیسرے کو چھوڑ دے اور غمان کلام کو طرف وادی ترجیح کے معطوف کرے اور اگر کوئی کہے کہ تیسرا
 میں ہوئی ہے اخبارات میں نہیں ہوئی تو کہتے ہیں ہم کہ ہرگز ایک خبر ضمنی لازم ہے خاصہ خبر کو
 بھی بلائی ہے کبھی بلغا بقصائے مقام نظر اور حال اس لازم ضمنی کے فرما کر ادعا کرتے ہیں اعتبارات کی
 کیا لائق اس حال کے ہیں کرتے ہیں یا نہیں یہی کہ اس قدر قہر کیوں کہا حال ان کے بنا اسم تفصیل کی ممکن ہے
 کہ کسی کہتے ہیں اس جگہ ساتھ لفظ اس کے اور اکثر و زائد کی استعانت چاہتے ہیں جہاں بنا افضل التفصیل کی
 ممکن نہیں ہوتی چنانچہ الوان اور عیوب میں جواب اسکا یہی کہ دلالت کسی کی اور زیادت قنات کے
 دلالت اجمالی ہے اور دلالت اس قدر قہر کی دلالت تفصیلی ہے اس مقام پر دلالت تفصیلی واسطے بیان نہ
 شاعت حال ان کی کے منظور ہوئی اور علاوہ اس کے ملول میں کسی کے اور اس قدر قہر کے فرق ہے دقیق اور
 یہی کہ کسی اور افراط قہر کے دلالت کرتا ہے خواہ حشیت کیفیت ہو خواہ حشیت کیت اور اس قدر قہر
 خاص اور افراط کیفیت کے دلالت کرتا ہے اور بیان منظور افادہ اس کی ہے اور بیان سے معلوم کر لیجے کہ جب
 افادہ افراط کیت فعل منظور ہو اکثر و زائد کہا جاتے ہیں اور جب افادہ افراط کیفیت ہو اس قدر اور قوی کہا جاتے ہیں اور
 افضل تفصیل اس میں ان دونوں سے کہ متحمل افراط کیفی اور کمی مقام استعمال سککا و ان میں کہ جہاں ایہام نہ
 منظور ہو نہ تصریح ساتھ ایک کے دونوں جاستوں مذکور ہیں سے چنانچہ فتح الضربین لکھا ہے افضل معون ان لو معون
 لکم ای تسلماو جانتے ہو قنات ان یہودی کی کہ جس قدر دلالت ان پر قائم کیے جاتے ہیں وہی یہی کہ
 اور استکبار میں یہ دور دور جاتے ہیں پس طمع رکھتے ہو تم یہ کہ ایمان لاؤں جو باقی رکھتے ہیں یہ مختار کے زمانہ
 میں مختار کے دلیلون پر اور اس قدر نصحت پر مختار کے وقد کان فریق منکم اور تحقیق تھا انکے فرقہ امین
 سے زمانہ گذشتہ میں کہ شہور سغیمہ مختار امعوث ہوا تھا یسمعون حکامہ اللہ سنتے تھے کلام اللہ کا
 کوہ طور پر تہہ جبر قوتہ ممن یجذو عاقلوہ ہر بدل ڈالتے تھے اسی کلام الہی کو سمجھتے اس سے کہ سمجھ لیتے تھے
 کہتے تھے کہ ہم نے سخن حق اور امر و نہی سے لیکن یہ بھی سنا کہ اذا استطعتم ان تفعلوا ہذہ الاشیاء فافعلوا
وان شئتم ان تفعلوا فلا بأس اگر طاقت ہو تمہیں ان اوامر و نہی کے کرنے کی تو کرو اور نہ طاقت ہو تو نہ کرو کچھ پاک
 نہیں وہم یعلمون اور وہ جانتے تھے کہ اگر کرتے تھے لکھا ہے کہ سغیمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے دن
 فرمایا کہ یہود اجماع سے مدینے میں نہ آویں یہ اظہار اسلام کر کے آنے لگے اور خب جاتے اپنے پیار و عین تو کہتے
 ہم تم میں میں چنانچہ حق فرماتا ہے واذا کفو الذین امنوا اور جب ملتے ہیں یہود ان لوگوں سے جو
 ایمان لاتے ہیں سغیمہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا وامننا کہتے ہیں کہ ایمان لاتے ہیں واذا اخلا بعضہم الى بعض
 اور جب ایک دوسرے میں بعضے ان کے کچھوٹے طرف بعضے بڑے ان کے کے جیسے کب و غیرہ قائل



اَحَدٌ تَوَدُّهُمْ بِمَا فَتَحَ اللهُ عَلَيْكُمْ كَتَبَ فِيْنِ وَهْ بَرُّ لَكُمْ كَيْفَ دِيْتُمْ هُوَ تَمَّ اصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَوْنَهُ لَاحِی اللہ نے اور تمہارے کتاب تمہاری میں ایک روایت ہے کہ بعضے یہود نے اپنے اپنے
 نزول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اصحاب کو لغت اور صفت آنحضرت ص کی جو کلمات میں لکھی تھی کہہ دیے
 تھے رسائے ان کے اس بات سے آگاہ ہو سہ زرش کرنے لگے کہ تم صفات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کہتے ہو جا کہو
 اَلْحَاجُّوْكُمْ مِمَّ غِنْدَ مَا تَكْمُ جَوَّجُکُمْ تَمَّ سے ساتھ اس کے نزدیک پروردگار اپنے کے قیامت کو بیان سے
 معلوم ہوا کہ غی سمجھتے تھے اور جان بوجھ کر متابعت نہیں کرتے تھے اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ کیا میں نہیں سمجھتے ہر جملہ
 مالک ہی اتنی توہم کی یعنی کہہ دیتے ہو تم یہ نہیں سمجھتے کہ صمد کی بات دشمنوں سے نہیں کہا کرتے آؤ لا
 بَعْلُوْنَ کیا نہیں جانتے وہ یہود ان اللہ لَعَلَّكُمْ مَا بِيْرُوْنَ وَمَا يَعْلَمُوْنَ تحقیق اللہ جانتا ہے جو جھوٹے
 بن یہود عداوت رسول خدا کی اور اصحاب کی اور خطاب کرتے ہیں دوستی پیغمبر کی اور اصحاب اس کے کی و فَنَبِّئْهُمْ
 اَمِّيُوْنَ اور بعضے اُن میں سے اُن پر ہے اُن لکھے ہیں کہ لکھنا پڑھنا نہیں جانتے امی ہیں تے نسبت کی
 یعنی منوب طرف ام کے جیسا آدمی ما کے سیٹ سے سدا ہوتا ہے کہ کچھ نہیں سمجھتا ایسے ہی یہ ہیں
 لَا يَعْلَمُوْنَ الْكِتَابَ نہیں جانتے تورات کو اور نہیں جانتے کہ اسمیں کیا لکھا ہے اَلَا اَمَّا فِيْ مَرَارِزِ وَاَسْنٰی
 جو موافق ہوائے نقائی دانے کے ہے یا وعدے چھوٹے جو علماؤں نے ان کے اپنے دل سے بنا
 بنا کر کہہ دئے ہیں کہ بہشت تمہارے واسطے ہے اور باب دادا تمہارے ٹھکانے والے کے وَاِنْ هُمْ
 اَلَا بَاطِلُوْنَ اور نہیں وہ مگر گمان کرتے ہیں یقین نہیں رکھتے فَوَيْلٌ لِلَّذِيْنَ يَكْتُمُوْنَ الْكِتَابَ بِاٰيٰتِهِمْ
 پس وائے ہے واسطے اُن کے اور عذاب اور اندوہ کہ لکھتے ہیں کتاب اپنے دل سے بنا بنا کر ساتھ ماضوں اپنے کے
 ثُمَّ يَقُوْلُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ پھر کہتے ہیں بہ نزدیک سے اللہ ہی اور یہ کہوں کرتے ہیں لَئِنْ شِئْنَا
 بِرِشْنًا قَلْبِيْ لَا تَوَكَّلُوْنَ بِالْاَسْ كَلَامِ حَرْفِ دَل سے بنائے ہو کے مول تھوڑا لکھا ہے کہ علمائے یہود
 واسطے انہد رتھو کے صفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ تورات میں لکھی ہے مردنیک روجہد ہو گنہ گم گویا
 ختم میناقد تعمیر کر کے اپنی طرف سے لکھ کر لوگوں کو دکھانے میں کہ پیغمبر آخر الزمان ہوگا دراز قدر زوق شہم سفید پوست
 اور بہ صفت رجال کی ہے عرض عوام کو ہر گاتے میں کہ یہ وہ پیغمبر ہے جو نہیں میں فَوَيْلٌ لِّكُلِّ نَفْسٍ مَّا كَتَبَتْ
 اَبُوْ يٰهُمْ پس وائی ہے انکو اس سے کہ لکھتے ہیں تعمیر کر کے ساتھ ان کے وَوَيْلٌ لِّكُلِّ نَفْسٍ مَّا كَتَبَتْ اَبُوْ يٰهُمْ
 بار وائی ہے انکو اس سے کہ کھاتے ہیں رشوت سے اور حرام سے بعضوں نے کہا ہے کہ وہ بل پر زور
 ہے دوزخ میں کہ اسمیں سے پیپ دوزخیوں کے بدن کی پٹی ہے وَقَالُوا لَنْ نَّمْسَنَا السَّادُ اِلَّا
 اَيَّامًا مَّعْدُوْدَةً اور کہتے ہیں یہود اپنے زعم میں ہرگز نہ لکھی ہوگا دوزخ کی گردن گئے ہوئے یعنی

۱۲۹

مقدار کئی دن گئے ہوئے کہ وہ سات دن بین ہر دوں برابر برس کے ہیں کہ عمر تمام دنیا کی
یا سال بس روز کہ ہمارے قوم نے گو سال پرستی کی تھی قل اتخذتم عِندَ اللَّهِ عَهْدًا کہ اہی محمد صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کو لیا ہے تم نے نزدیک اللہ کے قول کہ تمہیں یہ ماوراء اس سے کہ کہتے ہو عذاب نہ کر گا فلن یخلف
اللہ عہدہ پس اگر نہ خلاف کر گا اللہ تعالیٰ قول یا امّ یقوتون علی اللہ ماکان تعلمون تاکہ ہم سوئم
اور اللہ کے جو نہیں جانتے ہو اور آخر کرتے ہو اور اس کے جو نہیں جانتے ہو بکے نہایت عجیب کہتے ہو کہ
من کذب بیئناہ و احاطت بہ خطیئہ جو کوئی کہاوے برائی کہ احکام الہی سے ناراضی ہو کر خلاف
اس کے عمل میں لاوے گھر اسکوں گاہ اسکی نے بہان تک کہ کفر مرزا اولئک اصحاب النار هم فیھا
خالدون تس یہ لوگ رہنے والے دوزخ کے ہیں وہ سچ اس کے ہمیشہ ہو گئے لفظ من کا مفرد ہی اور معنی جمع
کے ہیں بل لفظ کبت اور احاطت کا اور ضمیر یہ اور خطیئہ کی مفرد لائے واسطے رعایت لفظی کے اور لفظاً
اولئک اور خالدون کا جمع لائے واسطے رعایت معنوی کے وَالَّذِینَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اور جو لوگ
ایمان لائے ساتھ خدا کے اور جو کچھ اکی طرف سے آیا اس پر اور کام کئے اچھے اولئک اصحاب الجنة
هم فیھا خالدون یہ لوگ رہنے والے بہشت کے ہیں اور مستحق اس کے ہیں وہ سچ بہشت کے ہمیشہ ہو گئے
وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَیِّ إِسْرَءِیلَ عَهْدًا وَقُلْنَا لَهُمْ إِنَّا نَبْعِدُ عَنْكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ آتٍ بِكُمْ رَسُولٍ مِّنْ نَّفْسِ الْغَاثِ
اور کہا ہم نے نبی عبادت کرو تم مگر اللہ کو کہ قابل پرستش کے وہی ہے وَبِالنَّبِیِّ الْأَخْبَرِ احْصَا مَا فَعَلَ اللَّهُ بِالْحَبَشَةِ
اس ان کرنا و ذی القربی و البینا کی و المسکین اور قربت والوں سے اور یتیموں سے اور یتیموں سے سمجھ لیجئے
کہ ذی القربى کو مفرد لائے اور یتیمی اور مساکین کو جمع اسمین ایک شمع ہے وہ بہت ہے کہ سب افراد ذی القربى
کی محبت تناسل کے مثل ایک ہی کے ہیں بخلاف یتیمی اور مساکین کے کہ ایسی بات نہیں مانی جاتی وَ قَوْلُهُ
لِلنَّاسِ حُسْنًا اور کہو تم لوگوں سے بات بھلائی کی وَ اقِمُوا الصَّلَاةَ اور قائم رکھو نماز کو ماشاء الطوفان و الزکوٰۃ
اور دو تم زکوٰۃ کو جس طرح سامور ہو فقہ تو کیت مدح پھر گئے تم بعد اس حکم کے اور نور احمد الا قلیلہ صلی اللہ علیہ وسلم
تم میں سے اس قول قرار رہے لکھا ہے کہ بعض اسلاف ان کے شریعت پر نواری پر مقام رکھے تھے وانتم
مُعْرِضُونَ اور حال یہ ہے کہ تم منہ پھرنے والے ہو نواری سے کہ متضمن متابعت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہے وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَیِّ إِسْرَءِیلَ عَهْدًا وَقُلْنَا لَهُمْ إِنَّا نَبْعِدُ عَنْكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ آتٍ بِكُمْ رَسُولٍ مِّنْ نَّفْسِ الْغَاثِ
اسنے کا و کثر جون انفسم من دیار کہ اور نہ کا لو ہم مذہبون انون کو طرون پننے سے تم آخر تذکرہ
انتم تشهد و پھر اور کہا تم نے نصی قبول کیا اور تم ہی یہود مدینے کے گواہ ہو کہ با تمہارے نے ہم عہد کیا ہے
تم انتم هو که نفعلون أنفسکم پھر تم وہ کہ وہ عہد تو را ہی مارڈالتے ہو پس میں انون کو و کثر جون

صحیح کلام کے بشرطیکہ ایک حرف ایک کلمے میں زائد ہو جیسے اس آیت شرفین والوقت الساق
 بالساق الی ربک بوصدن المساق صفت تخلص خط عبارت ہی آنے دو لفظوں کے سے
 کلام میں کہ کتابت میں موافق ہوں اور لفظ میں بتائیں جیسے اس آیت میں وہم یحسبون انہم یحسنون
 صنعا صفت اشتقاق عبارت جمع کرنے ان کلمات کے سے ہی کہ حروف ان کے کلمات میں
 متقارب اور متجانس ہوں جیسے اس آیت میں فوج و دجآن و جنة بنعم صفت جمع موازنہ عبارت
 ہی لانے ان الفاظوں کے سے کہ ہر ایک اپنے نظر کے موافق ہو وزن میں اور قافیہ ردیف نہ رکھے جسے
 اس آیت میں وایتناہم الکتاب المستبین وھدینہما الصراط المستقیم صفت متقارب متقوی عبارت
 ہی ایسے کلام سے کہ سیدھا اور الٹا مساوی برجاوے اور بہرہ مشکہ بن قیام مقلوب ہی جسے اس
 آیت میں ویک فکبر اور کل فی فلك صفت اعماق عبارت ہی لزوم مالا یلزم سے کہ بعض
 الفاظ واسطے آرائش سخن کے اور تزیین کلام کے لے آویں جیسے اس آیت میں فاما الیتیم فلا تقهر واما السائل
 فلا تمهر صفت متبع مطرف عبارت ہی واقع ہونے الفاظوں کے سے مقابل کہ متفق ہوں زوی
 میں اور تحلف ہوں وزن اور اعداد حروف میں جسے اس آیت میں ما لکم لا تو جون لله وقاد او قد خلقکم اطوارا
 صفت رد العجز علی الصدر مع شہ لا اشتقاق عبارت ہی آنے دو لفظوں کے سے مکرر صدر اور عجز میں
 کہ ایک دوسرے سے نہ مشتق ہونہ متحد ہو جسے اس آیت میں وفادی فی الظلمات ان لا الہ الا انت سبحانک
 انی کنت من الظالمین صفت عکس عبارت ہی لانے الفاظوں کے سے صح کلام کے کہ جزو مقدم
 کا مؤخر اور جزو مؤخر مقدم واقع ہو جسے اس آیت میں تو ج الیل فی النہار و تو ج النہار فی الیل و تخرج الی من
 المیت و تخرج المیت من الی حی ازیل سے صفت تبدیل بھی کہتے ہیں صفت ارجاء عبارت ہی لانے
 اسے الفاظ کے سے پہلے قافیے کا کو سکر سامع قافیہ ثانی معلوم کر جائے جسے اس آیت میں مکان اللہ یظلمہم
 وکن کانوا انفسہم یظلمون قیام بدایع ضرب الکافی عبارت ہی اسے ثبات مطلوب رو بس
 بطریق ال کلام جسے اس آیت میں لو کان فیہما الھدۃ الا اللہ لفسد قائلہ صفت عکس عبارت ہی لانے
 صفات متضادہ کے سے متوازی متوالی جیسے اس آیت میں یا ایہا النبی اذا ارسلناک شاحدا و مبشرا و نذیرا و داعیا
 الی الصیادۃ و سراجا مبینا جمع عبارت ہی جمع کرنے چند خبر کے سے ساتھ ایک صفت کے جسے اس آیت
 میں المار والبنون ینذرا بحیوة الدینا جمع و تفریق و تفسیم عبارت ہی چند خبر میں جمع کرنے سے ساتھ ایک
 معنی کے اور پھر تفریق کرنا و بیان اس کے اور پھر تفسیم کرنا جیسے اس آیت میں یوم یات لا نکلم نفسا الا بذکرہم شقی و سعید
 فاما الذین شقوا ففی النار اھم فیہا زفر و شعلی و خالذین فیہا ما دامت السموات و الارض الا ما شاء ربک

ان رب العالمین واما الذین سعد وافق الحجة خالد بن قنہاماد امث السماء والارض ما شاء وکعب عطا
 غیر مجذوذ الثقات عبارت ہی تفسیر کلام سے خواہ خطاب سے طرف غیبت کے ہو خواہ غیبت
 سے طرف خطاب کے ہو خواہ طرف مکہ کے اسطور پر اکثر کلام اللہ میں وارد ہی اور بعضوں نے کہا ہی
 کہ الثقات وہ ہی کہ ایک معنی بیان کر کر ہر وجہ مثل دعا اتمام کر کے الثقات کیا جاوے خواجہ اس میں
 قل جاء الحق وذهی الباطل ان الباطل کان زھوقاہ خبر منظور کیا تھا اور تفسیر کیا ہوا اب بیان کیجئے کہ
 کہ مقصود بالذات ہی وہ کیا ہی یہ ہی کہ لکھا ہی کہ مدینہ منورہ میں ہود کے دو قبیلے تھے ایک قرظیہ
 دوسرا بنی نضیر کہ یہیں تھا بلکہ کرتے تھے اور قبل ہجرت کے دو قبیلے تھے کون کے بھی تھے ایک اس دوسرا خدر
 بنی قرظیہ نے ساتھ اس کے اور بنی نضیر نے ساتھ خدر کے اتفاق کیا اور ہر فرقہ ہود کا ساتھ معاویہ غطفانے
 دوسرے سے قتال کرتا تھا اور بعد غلبے کے اس کے خرابی میں کوشش کرتا آخر معاملہ یہاں تک پہنچا کہ غلبہ کو صلہ
 وطن کرتے تھے اور کوئی جو اس سے ہوتا تھا اس کو بالفاق مذہب دیتے تھے خواجہ حق تعالیٰ فرمایا ہی وَانِیَا فَوْکُم
اَسَادِیْ سَادُوْکُمْ اور اگر کرتے ہیں تمہارے پاس نہ لو ان ہو کر ہی اس میں ہلاک تھے تھے ہوا کو مثل اگر کو
 بنو قرظیہ سے بیچ مائتہ خدر حیوں کے اس سے ہوتا تھا اور بنو نضیر کو خرید کر آزاد کر دیتے تھے اور اگر بنی نضیر سے مائتہ میں
 ان کے گرفتار ہوتا تو بنو قرظیہ اسے زبردستی خلاص کر دیتے تھے وَهُوَ خَصْرٌ لِّکُمْ عَلَیْکُمْ بِہِ آیت تعلق ساتھ آیت
 ماقبل کے رکھتی ہی یعنی قوم انہی کو ان کے گھروں سے باہر کرتے ہوا اور حال یہ ہی کہ یہ بات حرام کی گئی ہی اور
 تمہارے حکم مطابق اِخْرَاجُہُمْ نکال دینا انکا یعنی ہم نہ ہو لکا اور جب اخراج حرام ہوا تو مارنا اور مد کرنا میں یہ طریق
 اولیٰ حرام ہوا اور ان حیروں کو تو ہم نے صرفہ عمل میں لائے ہو پس معلوم ہوا کہ عمل کرتے ہو بعضے مطابق الہی برادر نقص کرتے
 ہو بعضے مواثق کا اَفْضُوْا مِمَّنْ وَبَعْضُ الْکُفَّارِیْنَ و بَعْضُ الْکُفَّارِیْنَ لائے ہو تو ساتھ بعضے کتاب کے
 یعنی بعضے احکام نورات پر کہ مذہب میں ان ہی اور کم کرتے ہو ساتھ بعضے کے قتل اور اخراج ہی فَمَا جَزَاءُ مَنْ
یَفْعَلْ ذَٰلَکَ مِنْکُمْ اِلَّا خِزِیً وَّ فِی الْحَبْشَةِ الدُّنْیَا پس نہیں سزا کی جو کرے نہ عید شکنی اور نافرمانی
 تم میں سے یہود و مسیح و عیسائی و زندقہ گانی دنیا کے کہ قتل بنی قرظیہ کا ہی اور اجل بنی النضیر کا و یَوْمَ الْقِیَمَةِ
اِلَّا اَمْسَدَ الْعَذَابِ اور دن قیامت کے پھرے جاوین کے طرف سخت عذاب کے کہ دوزخ ہی اور
 ایک علامات شدت اس کے سے یہ ہی کہ دوام ہوگا و مَا اَفْلَہُ بِحَاطِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ اور خدا غافل نہیں
 اس خبر سے کہ عید شکنی کرتے ہیں امام تھخص لصنیع مخاطب پھرتے ہیں یعنی نہیں ہی اللہ بخیر اس خبر سے
 کہ کرتے ہو تو ہی یہود مخاطب یہود میں یا خطاب عام کہتے اور اس واسطے قیامت میں سخت
 ترین عذاب میں گرفتار ہوں کہ انھوں نے لکھتے ہیں اپنے خاطر منافع آخرت کے نہیں چھوڑے

سبوت ہوئے کہ خاتم النبیین بن ختم ہو گئی نبوت اور نزول وحی حق تعالیٰ نے علما و اہل بیت کے نام پر تجلیہ فرمائی
 متجلی اور باطن باہر حقیقت متجلی ہوا کہ مروج طاہر شریعت نبویہ کے اور باطن طریقہ مصطفویہ کے فرمائے اور بعد ہمارے
 قائم مقام پیغمبر اولو العزم کے محمد و آلہ ثانی کو ظہور میں لایا اور جمیع درجات و ولایات اور کمالات کے سے ہر
 کبر کے باجائے دین متین اور با یمصال فیض حسان و نقیض مشرف فرمایا ذلک فضل اللہ یؤتی من یشاء واللہ
 ذو الفضل العظیم وَاٰتٰیْنَا عِیْسٰی ابْنَ مَرْیَمَ الْکِتٰبَ اَوَّلَیْنَ اَوْرَدُوْهُ سَمَیْ فِیْ عِیْسٰی کُوْکُبًا مِّمَّا مَرَمَ کَاتَمَّ مَحْمَدٌ
 روشن جنے غیب کی باتیں کہنا اور مردوں کو جلانا یہ بھی روحی قول یہود کا کہ اگر وہ کہیں کہ یہ پیغمبر اس قسم کے
 معجزات قاهرہ نہیں رکھتے تھے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام اس واسطے ہمارے اسلاف کو انہی نبوت میں
 اشتباہ پڑا تھا غلط فہمی سے مکذیب کی اور مارتا وحی تعالیٰ نے فرمایا کہ بعد ان پیغمبروں کے معجزات قاهرہ بھی
 ہم نے تمہیں دکھائے تب بھی تم ایمان نہ لائے وَاٰتٰیْنَا نٰوٓءَ یٰرُوحَ الْقُدُسِ اُوْرُقُوْتِ دِیْ ہِم نے عیسیٰ علیہ السلام
 کو ساتھ جان پاک کے کہ جبریل علیہ السلام میں لکھا ہے کہ جبریل مام طفولیت سے ان کے مددگار تھے
 اور شیطان سے نگاہ میں رکھتے تھے تا انکا کسمان چارم پر لے گئے اور جبریل علیہ السلام کو روح اس واسطے کہا
 کہ یہ روحی لاتے تھے اور روحی سبب حیات دین ہی جیسی روح سبب حیات جسم اور زندگی دین ہی جیسی
 ہی روحی موجب قیام دین ہی اور اضافت کی طرف قدس کے ایسی ہی جیسی اضافت حاتم الجود دین خاتم
 کی طرف جود کے اور بعضے کہتے ہیں کہ روح القدس سے مراد اسم عظیم ہی کہ اس کے سبب اجائے اموات
 کرتے تھے اور بعضے کہتے ہیں کہ انجیل ہی کہ نازکی دل اور زندگی جان اس سے پاتے تھے اور بعضے کہتے ہیں خود
 جان پاک حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کی مراد ہے کہ استواری تن کی ان کے اسی سے تھی اَوَّلَیْنَ
 جَاءَ کَرَمَ سُوْلٍ بِمَا لَاقٰہُوْیَ اَنْفُسُکُمْ اَسْتَكْبَرُوْا اَمَّا سَبْحَ ہِمَارِیْ طَرَفَ سَے آیا تھا کہ اس میں
 ساتھ اس چیز کے کہ نہیں جانتے تھے جی تھا کہ سبک کیا تم نے یعنی تعظیم کنی اور گردن ان کے فرمان پر نہ رکھی حقیر کیا
 کَذٰلَکَ بَشِّرْ اَیُّکَ گروہ کو جھٹھا دیا تم نے انہیں پیغمبروں سے مانند حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور عیسیٰ علیہ السلام
 کے وَخَرِیْقًا تَقْلُوْنَ اُوْر اَیُّکَ فرقے کو مار ڈالتے ہو تم مانند ذکر یا اور بھی علیہا السلام کے سوال کذتم بصیغہ
 ماضی لائے اور تعلقوں مضارع سب کیا ہے جواب تعلقوں بھی یہاں گویا بمعنی قلم ہے بصیغہ ماضی
 واسطے استحضار صورت شیعہ قتل پیغمبر ان صیغہ مضارع کالائے میں یا کذتم بصیغہ ماضی کہا ہے اس واسطے کہ
 ایک امر تھا کہ رفت و گذشت ہوا اور تعلقوں ازجہت ارادہ حال ذکر کیا ہے کہ یہ ہوا پر قتل فضل پیغمبر
 تھے یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کرنے کی سعی کرتے تھے حدیث صحیح میں وارد ہے فرمایا پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمہر زہر دار گوشت ہر کا کہ خبر میں لکھا یا تھا میں نے ہر سال تراشکا عود کرنا ہے اور ہر

در دنگلو اور خفاق کا ہوتا ہے تا انکے سر تا پائین کا اثر اس کے سے رگ جان میری شکاف ہو ہی جس
 حقیقت میں وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی انہیں کے قتل سے واقع ہوئی یہ بیخبر استاد کہ
 اس آیت میں ملوک ہوا ہے طرف بلاغت کے کہ عمل میں آئی ہے گویا ارشاد فرمایا ہے
 حق تعالیٰ نے کہ وصف رسالت نزدیک تمہارے مقتضی ایک کا ہے ان دو چیز سے نکلے
 یا قتل اور یہ نہایت جہالت ہے کہ ساتھ بہترین مخلوقات کے بدترین معاملات کر دو قالوا اقلو ذلک
 غلط اور کہا ہونے کے دل ہمارے خلاف میں ہیں یعنی جیسے ہوے قہم سے اور بارز کے ہوتے
 قبول قول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے میں غرض انکی یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ باتیں سن کر نا
 امید ہوں ایمان لانے ان کے اسے ساتھ قرآن کے اور متابعت اسنی سے باہرہ معنی طوطی انہیں کہ دل ہمارے
 غلافائے علوم میں بند نصیحت اور فہمی سے مستغنی ہیں حق تعالیٰ رد سخن انکا فرمایا ہے یعنی انہیں
 جب یہ کہتے ہیں قُلْ لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ بلکہ لعنت کی اللہ نے بسبب کفر ان کے کے یعنی
 نظر لطف اور رحمت کی اپنے انہر سے اٹھالی اور راندہ درگاہ کیا حق تعالیٰ نے فَقَلِيلًا مِّمَّا يُؤْمِنُونَ پس
 تھوڑے سے ایمان لانے میں ماشد ابن سلام اور اصحاب اہل کے کے اگر کوئی کہے لعنہم اللہ سے تو سب
 ملعون اور مطروہ معلوم ہوتے ہیں پھر تھوڑے سے ایمان لانے میں اسکی کیا معنی کہتے ہیں ہم قلت کتاب
 عدم سے ہے یا لعنہم اللہ سے لعنت اگر مراد ہے امام احمد نے ساتھ سند صحیح کے ابو سعید خدری سے
 روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جارہم دل حق دل حق صاحب
 کہ انہیں چراغ روشن ہے اور دل حق خلاف میں چھپا ہوا اسیر دورا بندھا ہوا اور دل حق مشکو
 مشکو دل حق دورنگ ایک صفحہ کا سفید دوسرا صفحہ کا سیاہ دل صاف دل ٹوٹن کا ہے
 اور چراغ روشنہ اس میں نور ایمان ہے اور دل خلاف میں دل کافر کا ہے اور دل مشکو دل مشاق کا
 ہے کہ بعد معرفت کے انکار کیا ہے اور دل دورنگ وہ دل حق کہ جس میں ایمان اور خفاق دونوں
 جمع ہیں وَمَا كُنَّا جَاءَ هُمْ كِتَابَ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ اور جب آئی انکے پاس کتاب یعنی قرآن شریف نزدیک
 خدا کے سے مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ سچا کرنے والی واسطے اس کتاب نورات کے کہ ساتھ ان کے ہے
 سچ توحید اور نبوت اور شر کے اور جو کچھ کہ اصول دین میں ان میں انہوں نے قبول نہی اور ایمان نہ لائے
وَكَاذِبُوا مِّنْ قَبْلِ يَسْتَفْتُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا اور تھے پہلے اس سے یعنی قبل نزول قرآن شریف کے
 سچ وقت عاجز کے فتح مانگے ساتھ قرآن کے اور ساتھ اس شخص کے کہ جسے قرآن اترے اور انکے جو کافر
 ہوتے مشرکان عرب سے لکھا ہے کہ جب کفار عرب قصد یہود کے ہلاک کا کرتے تھے اور یہودی

سے ننگ آتے تھے تو ماتھے اٹھا کر دعا کرتے تھے کہ الہی نصرت چاہتے ہیں تم تجھ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ بنی آخر الزمان حب الونعم اور بیعتی اور حاکم نے بہ اسناد صحیحہ اور طرق محدوده روایت کی ہے کہ یہودیہ کے اور یہودیہ کے جب ساتھ بہت پرستان عرب کے فرقہ بنی اسد اور بنی عطفان اور جہینہ اور عذرہ سے جنگ کرتے تھے اور مغلوب ہو کر شکست کھاتے تھے تو باچار ہو کر دشمنوں اور کتاب خواؤ ایوں سے رجوع کرتے تھے وہ بہت نقص کر کے بہ دعا انکو بادیتے تھے کہ اللہم ربنا انا نسئلك بحق احمد ابیہ الامی الذی وعدتنا ان تخرجہ لنا فی آخر الزمان وبکتابک الذی تنزل علیہ اخروا مات نزل ان تنصرنا علی اعدائنا اس دعا کے پڑھنے سے وہ قح یاب ہوتے تھے اور بہ سب محدثین مذکورین اور امام احمد اور طبرانی مسلم بن قیس سے روایت کرتے ہیں کہ اگر کہیں میں ہمارے محلے میں کہ محلہ بنی عبداللہ میں کتا ایک یہودی سکونت رکھتا تھا ایک دن اپنے گھر سے نکل آیا اور مجلس بنی عبداللہ میں گھبرا کر باوریلند تجھنے لگا کہ اے اہل شہر کہ تم پر تو تم نہیں جانتے کہ بعد موت کے کیا ہو گا تم نے کہا کہ تبا کیا ہو گا کہ آدمی بعد موت کے زندہ ہو گئے اور بہشت اور دوزخ نمودار ہو گئے اور حساب اعمال اور میزان منتھق ہو گئے اور ہر ایک کو موافق اعمال اپنے کے جزا دی جاوگی کہا ہم نے یہ کیا حرف متعذر کیا تو کہا اسنے قسم بخدا کہ اگر مجھے اس کے عوض میں یہاں تنور کھان میں بند کریں اور وہاں کی آتش سے بچا دیں عین آرزو میری ہے کہا ہم نے دلیل راست گوئی تیرے کی کیا ہے کہا دلیل اس کلام کی بری ایک سفینہ ہے کہ غمغیم طرف لے لے اور میں کے اولیاء جو میں کہتا ہوں تم پر اسے ثابت کر دیکھا پھر اس یہودی نے جب بہشت نظر کر کر میری طرف اشارہ کیا کہ اگر اس فوجان کی زندگی دراز ہووے تو البتہ وقت اس سفینہ کا یاویگا مسلم بن قیس نے کہا کہ چند روز بعد خبر غمہ آخر الزمان کی شہور ہوئی اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں تشریف لائے ہم سب تشریف بہ ایمان ہوئے اور وہ یہودی وہابی کفر و بدین با ہم سب نے اس کو ملاست کی کہ اے فلا نے کیا بلا ہوئی تجھے یاد نہیں رکھتا کہ ہم سے کیا کہا تھا تو نے کہا یا در کھتا ہوں لیکن بہ شخص وہ منعمہ آخر زمان موعود نہیں ہے حاصل کلام کا ہے کہ یہودی کو قبل نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اور قرآن کے احوال کلی دونوں کا معلوم تھا بعد ظہور دونوں کے بھی بوجہ خبری علم حاصل ہوا اب کہ معرفت اور شناخت اسے کہا جائے فلما جاءهم ماعز خوا پس جب ایمان کے پاس جو بچا تھا انھوں نے کفر و ایہ کافر ہونے ساتھ اس کے کہونکہ ان کے کھان میں تھا کہ پیغمبر بنی اسرائیل سے ہو گا آپ بنی اسرائیل سے ہووے نہ مانا آپ کہ فلنغنه و اللہ علی التحاخرین پست لعنت ہے اللہ کی اوپر ان کافروں کے کہ دیدہ و دانستہ حق پوشی کرتے ہیں

بحر مواجین لکھا ہے کہ فی سبیہ اور بعد اس کے جملہ دعائیں واقع ہو اہی کفر انکا سبب ہوا انکی لعنت
 کے دعا کا یعنی پس لعنت ہو جو خدا کی اور ان کا فرون کے کسما الشتر وایہ انفسہم بری ہے وہ خبر جو مول
 لیتے ہیں یہ بدلتے اس خبر کے جانوں اپنی کو بحر مواجین لکھا ہے کہ پس افعال ذم سے ہے اور مانکرہ بمعنی
 شیاء اور اشر و بمعنی باعوا ہی نے بری شی ہے کہ انھوں نے بجا ہے ساتھ اس کے نفسوں نے
 کو اور وہ کیا خبر ان یکفر وایہ انزل اللہ یہ کہ کافر ہوتے ہیں ساتھ اس خبر کے کہ انار ہی
 اللہ نے لئے قرآن شریف بعینہ سرشی سے یا حد کی جہت سے ان یکنزل اللہ من فضله
 علی امن کیشاء من عباده یہ کہ انار کے خدا افضل ہے سے وحی اور کتاب اوپر ہم ایک کے جائزہ
 نے سے کہ لائق اس کے ہوں قبا وایعصب علی اعصاب پس بھرا ہے یہود ساتھ غصے خدا کے کہ انکار
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور قرآن کا کیا اور غصے کے کہ انکار عیسیٰ علیہ السلام کا اور انجیل کا کیا تھا بحر مواجین
 لکھا ہے کہ غضب جو مجرور علی کا ہے اور تحریف تواریات کے ہے اور جو غضب مجرور نے کا ہے
 وہ اور ترک ایمان ستمیوں کے ہے اور ہوشکتا ہے کہ غضب علی غضب سے کثرت مراد ہو
 ولکفرین عذاب تمہین اور واسطے کافروں کے عذاب ہے دلیل کرنے والا ایمان سے معلوم ہوتا ہے
 کہ کافروں کو عذاب دلیل کرنے والا ہوگا اور مؤمنوں کو محض واسطے پاک کرنے نوٹ لگنا ہوں کے
 ہو گانہ واسطے امانت اور تدلیس کے بدلیل قولہ تعالیٰ قلہ ولتوسلہ ولتؤمنین پس عذاب مؤمنوں گناہ
 گاروں کو صرف زجر اور توبیخ ہے جب یدرشق ساتھ ہر کے کرنا ہے واسطے منفعت اس کی
 یا مثل ختنہ اور حجامت اور داک حمام کے ہے کہ واسطے پاک کرنے میل ورجحان کے عمل میں ہو
 واذ اقبل لکم امین وایہ انزل اللہ اور جو وقت کہا جاتا ہے یہودوں کو ایمان لاؤ ساتھ اس خبر کے
 کہ انار ہی اللہ نے انجیل اور قرآن سے فاکو او من کہتے ہیں ایمان لاؤں کے ہم عیا انزل علیک
 ساتھ اس خبر کے کہ اناری گئی اور ہمارے یعنی تواریات ویکفر وینما وذلہ اور کفر کرنے میں ساتھ
 اس خبر کے جو سوا اس کے ہے وھو الحق اور وہ سچ ہے یعنی انجیل اور قرآن مصدق قلوبا
 معہم تسمی کرنے والا اس کو ہوا ساتھ کہ ہے یعنی تواریات اس مقام سے کفر ہو واکملنا
 اس واسطے کہ جنے ساتھ ایک خبر کے کفر کیا تو دوسری خبر جو موافق اس کے ہے اس سے
 بھی کفر لازم لگتا قد فیکم یقولون انبیاء اللہ من قبل ان کنتم مؤمنین کہہ ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو
 میں ان کے کہ وہ کہتے ہیں ہم تو راست پر ایمان رکھتے ہیں پس کیوں مار ڈالتے تھے تم ستمیہ اللہ کے کو
 پہلے اس سے اگر تھے تم ایمان رکھنے والے تواریات پر و لکھنا جاء کہ موسیٰ بالبینات اور البتہ تحقیق یا

کہ وہ بہت ہی زندگانی کو دوست رکھتے تھے یہاں مخالفت میں تاخرین کے نزدیک درمیان حیوة
اور آخر کو ا کے لیکن وقف حیوة پر ادلی ہے یَوْمَ نَأْتِيهِمُ الْغَمْرُ الْفَسْفَسَةُ دوست رکھتا ہے
ایک انکا یعنی گمرون کا کاشل عمر دیا جاوے ہر ایک کی وَمَا لَهُمْ بِهِمْ خَرْجُهُ مِنَ الْعَذَابِ ان
یعنی اور نہیں وہ چھوڑنے والا اس کو عذاب سے کہ عمر دیا جاوے یعنی طول عمر کی دافع عذاب
نہیں وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ اور اللہ دیکھتا ہے جو کرتے ہیں یہود اور جو اس اور سوال کے لکھا ہے
کہ نصیہ یہود کہتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مصاحب جبریل ہیں اور وہی وحی لاتے ہیں
ہمیں اسے دشمنی ہے کہ ہماری قوم پر بہت مصیبتیں آئے ہاتھ سے پہنچی ہیں اور اب اجداد ہمارے پر
بلا اور عذاب آ رہا ہے اگر جبریل علیہ السلام کی حکیمہ مسکائیل ہوتے اور وہی وحی لاتے تو تم لو اللہ قسم
پر ایمان لاتے حق تعالیٰ نے فرمایا قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِتِ فَقَدْ بَرَّكَ کہہ تو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
جو کوئی یہود دشمن واسطے جبریل علیہ السلام کے اور یہ نام ہے عبرانی یا سریانی اور معنی اس کی عبد
اللہ کی ہے کہ اس خزان وحی ہے اور ڈرھا گیا ہے یہ بہت طرح سے جبریل ہوزن نصیب ہے اور جبریل علیہ
یا اور جبریل علیہ السلام ہمزہ و جبریل ہوزن قنیل اور جبریل علیہ السلام شدہ کے اور جبریل ہوزن خرمیل
اور جبریل ہوزن جبریل علیہ السلام لفظ غیر مضر ہے بسبب معرفہ اور جحیم ہونے کے اور من اول من کان
من جوہی شرط ہے اور جواب شرط کا محذوف ہے من کان عدو الجبریل فانه عادي من يخلق
ان یعاد یعنی جو کوئی دشمن ہو واسطے جبریل کے دشمنی کی اسنے اپنے سے کہ نہیں لائق ہے جسے
دشمنی کرنی فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ پس تحقیق اسنے آیا ہے قرآن اور دل تمہارے پر يَا ذِينَ اللہ ساتھ
حکم اللہ کے مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ اور قرآن خالکہ قرآن سجا کرنے والا ہے اس خبر کو جو آگے
ہے یعنی تورات اور زبور و ہڈی و تشرای المؤمنین اور قرآن راہ دکھاتا ہے ساتھ حق کے اور خوش
خبری والا ہے واسطے ایمان والوں کے ساتھ نجات اور درجات کے فائدہ ترکہ سے یہاں تک پہنچے
مقررہ درمیان میں واقع ہے اور اللہ کی صمیمہ جبریل کی طرف اور ترکہ کی قرآن کی طرف پھرتی ہے
اور مصدقہ ایمان بدہ حال ہے صمیمہ ترکہ کی سنے سوال اگر کوئی کہے کہ صمیمہ صلی اللہ علیہ وسلم جب
ماسور ہوئے بہ بات کہنے کے تو علی قلبی کیوں نہ کہا جواب صمیمہ صلی اللہ علیہ وسلم ماسور میں
ساتھ ذکر حلقہ شرطیہ کے من کان عدو الجبریل علیہ السلام اور دلیل اور شرطیہ کے بہ ہے فائدہ نوزد
عَلَى قَلْبِكَ مؤمنین تک سب نزول میں اس آیت کے بحر مواجہن بہ روایت کی ہے کہ جب
صمیمہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سے مدینہ میں تشریف لائے عبد اللہ ابن ضرہ یا کہ عالم یہود تھا اپنی بیٹی



حاضر ہوا اور چند باتیں پوچھیں آپ نے بکے جواب دئے ایک تورات کے سونے کا احوال پوچھا آپ نے فرمایا تمام عیسائی وہ بنام قلبی میری آنکھیں سوتی ہیں میرا دل نہیں سوتا دوسرے پوچھا کہ فرزند مانے کے شبہ یہ ہوتا ہے یا آپ کے آپ نے فرمایا کہ ابوبی سے جس کا لشفہ غالب اور سابق ہوا اس کے شبہ تھا
 تیسرے پوچھا کہ طعام ہستیوں کا پہلے کیا چیز ہوگی آپ نے فرمایا کہ جگر یا ہی کہ زیر زمین جس بہت شوکا طعام تین چار ہوئے پوچھا کہ حضرت یعقوب نے اپنے اوپر کونسا طعام حرام کیا تھا آپ نے فرمایا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام جو مریض ہوئے تو شدت مرض میں انھوں نے مذری حق تعالیٰ کی کہ اگر میں اس مرض سے شفا یافان تو جو کھا نا مینا کہ مجھے بہت مرغوب ہے اسکو ترک کروں اور اپنے پر حرام پھرن جب صحت پائی تو گوشت اور دودھ اونٹ کا اور اپنے حرام کیا اس صورت میں موافق تورات کے جواب
 پائے پھر پوچھا کہ تیسرے فرشتہ کو کونسا تھا بھی وحی لیکر آپ نے فرمایا جبریل علیہ السلام اس صورت میں کہانہ جبریل و شمس ہمارے اگر وحی تم پر میکائیل یا جبرائیل لائے اور عداوت جبریل کے لئے کئی سبب
 ساں لئے ایک یہ کہ نبوت درمیان ہمارے تھی یہ جبریل نے غیر ہمارے کو دی دوسری حضرت موسیٰ علیہ السلام نے نہ کی تھی کہ ایک شخص ہوگا بخت نصر نام بیت المقدس کو خراب کر لگا ہم نے ایک مرد قوی
 تین کو واسطے شخص اس کے بھیجا کہ اسکو باوے تو مار ڈالو اس مرد نے ایک لڑکی ضعیف مسکین کو بخت
 نصر نام بابل میں لایا چنانکہ مار ڈالوں جبریل نے اگر کہہ لگے کہ یہ وحی بخت نصر کے جس کے ہاتھ میں حق تعالیٰ نے
 تمھاری ہلاکت رکھی ہے تو اسکو تم ماری ہی نہ سکو گے اور اگر یہ وحی تو کو واسطے مانتا ہے مارے ہو اس شخص
 یہ نہ کر قتل اسکا موقوف کیا اور خرابی بیت المقدس کے واسطے اسے چھوڑ دیا چنانچہ کشف میں بھی یہہ دو سبب
 عداوت کے لکھیں ہیں کہ یہود کو جبریل کے ساتھ تھی پھر جبریل ہمارے حال سے متعلق ہو کر جس حکمہ کہ جانا تھا ہی خبر
 پہنچا تھا پس یہ آیت عبد اللہ ابن صورت کی شائین نازل ہوئی اور حق تعالیٰ نے حال اس شخص کا کہ دشمن جبریل میں
 فرمایا اور بصوتوں نے کہا ہے کہ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے ایک جماعت کو یہود کے کہا الزام نصیحت کہ تم کو یوں
 ہمارے دشمن برہمان لائے انھوں نے کہا کہ تمھارے پیغمبر جبریل ترے ہیں اور ان سے ہم سے دشمنی ہے اگر میکائیل وحی
 لائے تو تم ایمان لائے اس واسطے کہ میکائیل فرشتہ رحمت کا بخت ازراہی تندرستی لانا ہے اور جبریل علیہ السلام فرشتہ عذاب کا ہے
 سنھی اور لانا تھا جبریل علیہ السلام سے دشمنی ہے ہمارے اور میکائیل علیہ السلام سے دوستی حق تعالیٰ نے ان کے حق میں یہ
 آیت نزل کی اور روایت یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کبھی کبھی یہود سے ملاقات کرتے تھے تو کہ معلوم کریں کہ پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقین یہ کیا کلمات کہتے ہیں اگر وہ انھوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم جنھیں دوست رکھتے ہیں آپ
 نے فرمایا میں بھی تمھاری دوستی ہی کی سبب یہاں آتا ہوں یہ نہیں کہ فضائل پیغمبر کے تمھاری کتاب میں دیجئے آتا ہوں انھوں نے فرمایا

جبریل سے ہم سے دشمنی تھی قدیمی اور جبریل کو میکائیل سے میکائیل کو جبریل سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
ازراہ نصیحت انہیں کہا کہ جو کوئی دشمن جبریل کا ہے دشمن میکائیل کا ہے اور جو کوئی دشمن میکائیل کا ہے
دشمن جبریل کا ہے اور جو کوئی دشمن دو لوگ ہیں دشمن خدا کا ہے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ جان
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یاس حاضر ہوئے بہ آیت قبل کی آنے کے نازل ہوئی تھی آن حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے بطریق معجزہ فرمایا کہ لقد واقعک ربک یا عمر حضرت عمر نے کہا کہ بعد اس کے میں نے اپنے
اپ کو دین الہی میں اصل جہ سے دیکھا یعنی زیادہ تر مضبوط اور محکم یا خانہ کشف میں مذکور ہے
مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ فَهُوَ عَدُوٌّ لِلرَّسُولِ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْتَخِنُ الْكَافِرِينَ
وَمُؤْمِنِيهِ اور سیدوں کے کہ وجہ فیل اور جبریل کا و میحکال اور میکائیل کا اور میکائیل میں ہجرہ مو
اور باء کا لہ بعد الف کے ہے اور حذف یا بھی آیا ہے اور بن ہجرے کے بھی پڑھتے ہیں اور یا اور ہجرہ
دو بوجہ حذف کر دیتے ہیں خیا نے ہیں قرآن میں وارد ہے اور ذکر جبریل اور میکائیل کا بعد ذکر ملائکہ کے اور رسول کے
بطریق ذکر خاص بعد عام ہے اور یہ شخصیں بعد تعیم واسطے اظہار شرف کے ہے فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ
لِسُوءَاتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَرَسُولِهِمْ كَذَّبُوا بِكُفْرِهِمْ
اٰیَاتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ اور تحقیق ان میں ہم نے طرف تیرے نشانیاں ظاہر یعنی قرآن اور معجزات و مایکمز
یہاں الا الفاسقون اور نہیں کفر کرتے ساتھ اس کے گرد کار و کلام عاہد و اعدا بندہ فریق مشہم بل اکثر ہم
کافر منون کیا جب کبھی یہود باندھتے ہیں عہد توڑ دیتا ہے اس کو ایک فرقہ انہیں سے بلکہ لکھن کے
نہیں ایمان لاتے تو رات بر وقت آجاء ہم رسول من عند اللہ مصدق لما معہم اور جب آتا ہے ان کے
یاس رسول نزدیک اللہ کے سے سچا کرنے والا واسطے اس کے ساتھ ان کے ہے یعنی تو رات
بند فریق من الدین اوتوا الکتاب یحسب انکم فرقا من سبہودی گئی ہے کتاب
تورات کتاب اللہ و راء ظہور ہم کتاب اللہ کی کو یعنی تورات کو یا قرآن کو سمجھے ٹیٹھ انہی کے گافہم
لا یعلمون گو یا کہ وہ علماء ہود کے حسد نے والے کتاب کے نہیں جانتے کہ قرآن کلام الہی ہے اور محمد
رسول خدا ہیں و اتبعوا ما تنزلوا الشیاطین علی امّک سلیمان اور یہودی کرتے ہیں یہ ہود اس چری
کہ پڑھتے تھے شیاطین سچ وقت بادشاہی سلیمان علیہ السلام کے اور قصہ اسکا لون ہے کہ زبانیں حضرت
سلیمان علیہ السلام کے شیاطین نزدیک آسمان کے جا کر بائیں فرشتوں کی منکر جا دو گروں سے کہتے
تھے وہ جا دو گروں بالوں کو انہی سحر کی کتابیں لکھ کر لوگوں جاہلون کو دکھاتے تھے کہ سلیمان علیہ السلام کا علم
ہے کہ جس کے سبب سے یہاں منہر حضرت سلیمان نے سنکر اس کتاب کو منگو کر اپنے تخت کے نیچے

دفن کر دیا بعد امتعال حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہوشیا میں کہ اس جسد سے واقف تھے انھوں نے لوگوں کو
بھڑکا کر دیا کہ یہ کفر کیا ہے سلیمان علیہ السلام کا رکھتے تھے اس واسطے جہاں ان کے تابع تھا اور وہ کتاب ان کے رُؤ
نیت کے نیچے سے دفن کی ہوئی نکال دی کہ دیکھ لو اس میں سحر کی باتیں لکھی ہیں پھر ہر دست سحر کی
حضرت سلیمان علیہ السلام کو کرتے تھے حق تعالیٰ نے ان کے رد قول میں یہ آیت نازل فرمائی وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ
اور ہرگز نہیں کفر کیا سلیمان علیہ السلام نے اپنے سحر نہیں کیا سلیمان علیہ السلام نے اور کافر نہیں ہوا اور یہ
عمل ناشائستہ اور کاذب سندیدہ اس سے نہیں ہرزہ ہوا وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ
اور لیکن شیاطین نے اس کے زمانے کے کفر کیا کہ کھاتے تھے لوگوں کو جادو سمجھ لیجئے کہ سحر اظہارِ معجزہ
ہی اور حکم میں اس کے اختلاف ہی اگر قول فعل موجب ارتداد کے ہیں تو سحر مرتد ہوتا ہی اور نہیں
سب تدویر کے فاسق مقرر ہی امام زہدی نے تفسیر میں لکھا ہے کہ اگر سحر دعویٰ تطلب اعیان اور
تغیر صور کا کرے جیسے انسان سے بکر بنادیا اور کچھ کہ خاصہ اومیت ہی یا قول فعل معجزات کے میں دم
مارے جیسے ہوا پر اڑے یا ایک مہینے کی راہ ایک رات میں چلے کہ خصاص انبیاء میں کافر ہوتا ہی اور جو کوئی
اس دعویٰ میں تصدیق کرے وہ بھی کافر ہوتا ہی اور اگر کوئی کہے کہ اولیائے بھی تو ایسی کرامتیں
منقول ہیں تو جواب اسکا یہ ہے کہ وہ ان فعلوں کو اپنی طرف نسبت نہیں کرتے بلکہ نسبت فاعل حقیقی
کہ اللہ ہی اس کی طرف کرتے ہیں اگر فاعل اپنے ہی آپ کو کہیں تو دعویٰ مخالفت کا ہو جاوے کہ کفر ہی
تفسیر فتح الغیر میں لکھا ہے کہ افعالِ خارقہ عادت خواہ شیعہ بمعجزات منعمان ہوں خواہ جس دگر سب بہ
ارادۃ الہی صادر ہوتے ہیں انے افعال اگر اولیاء سے ہوتے ہیں تو وہ بقدرتِ خدا کہتے ہیں یا نبیائے اسما
اس میں شرک لازم نہیں آتا اور ساحرون سے جو وہ صادر ہوتے ہیں تو وہ نسبت بغیر خدا را و خاصہ سے
اور خواص شتروں کے اور اسما ہنمام سے کرتے ہیں اور ان شتروں کو افریستوں کے نام کو ٹرھہ ٹرھہ
ان اعمال کو اپنی قابو میں لاتے ہیں اور انہیں سے درخواست کرتے ہیں پس شرک صریح ہی موجب کفر تھا
ہوتا ہی وَمَا اَنْزَلَ عَلَى الْمَلٰٓئِكِیْنَ بَابِلَ هَارُوتَ وَظَارُوتَ اور دوسرے ہرود نے متابعت کئی اس خبر کی
جو اتاری گئی سحر سے اوپر دو فرشتوں کے بیچ شہر بابل کے کہ نام ان فرشتوں کا ہاروت ماروت ہی
اور وجہ سحر اتارنے کی اوپر ان کے یہ تھی کہ اس زمانے میں ساحر دعویٰ نبوت کا کرتے تھے حق تعالیٰ نے انہی
حکومت کے وقت میں قبل ان کے معصیت کے یہ علم سحر کا ان کے اوپر بھیجا اور بعض کہتے ہیں کہ الہام
انکو کیفیت اس کی معلوم ہوئی تاکہ زرکون کو تعلیم کریں کہ وہ کیفیت سحر سے مطلع ہو کر معارضہ بدعیان نبوت سے
کریں یہاں ایک سوال جواب طلب وہ یہ ہے کہ جو تعلیم سحر کی فرشتوں سے اور تعلیم دیو نکا ان سے ثابت ہوا

تو در میان تعلیم شیاطین کے اور تعلیم ان کے فرق نہوا پھر تعلیم کی شیاطین کے کیوں مذمت فرمائی اور موجب کفر
 کروانا کہ کہا و لکن الشیاطین کفر و یعلمون الناس السحر اور نہ تعلیم موجب کفر کے نئی جواب اس سوال کا عین کفر سے
 ظاہر ہو تا ہی کہ تعلیم شیاطین سے مقرون باعتبار تاثیرات باطلہ اور تحریف فی العمل تھی اور تعلیم فرشتوں کی
 واسطے پرہیز اور احتیاط کے تھی اور مقرون بہ بھی اور نصیحت جناح کے اسیت میں تا ہی پس فرق واضح
 ہی اور باوصف اس کے سحر ہو دو لکھا یا ماخوذ شیاطین سے ہی کہ عبد سلیمان علیہ السلام میں رائج ہو تھا
 یا ماخوذ فرشتوں سے ہی کہ بابل میں تعلیم کی کرتے تھے اور یہ دونوں قسم بالبداتہ مذموم اور متروک
 میں اس واسطے کہ حال شیاطین کا عداوت آدم میں اور اغویں ان کے معلوم خواص و عوام ہی ہیں ان سے ماخوذ
 ہو گا وہ کیوں کہ محل اعتماد ہو گا اور فرشتے خود ساتھ نصیحت کے اس علم سے منع کرتے تھے قصہ انکا جو بحر مواجس
 لکھا ہی اسکا اختصار یہ ہے کہ فرشتگان مذکور نے جو فرق خود را دیوں لکھا مشاہدہ کیا کہا الہی تو نے آدم کو
 پیدا کر کر بالذات عطا یا مخصوص کیا اور بہ نافرمانی تیری کرتے ہیں اگر انکی جگہ ہم ہوتے تو کبھی خلاف تیرے
 مرضی کے نہ کرتے تھی تعالیٰ نے انکو زمین پر اتارا اور اعضائے مخصوص آدمیوں کے لگا دی یہ ہر روز زمین پر
 حکومت کرتے تھے شب کو آسمان پر چلے جاتے تھے آخر زہرہ نام ایک عورت تھی اس پر عاشق ہو گئے
 وہ اپنے خاوند سے لڑ کر اپنے پاس آئی انھوں نے اس سے مطلب چاہا اس نے کہا کہ اسم اعظم بتا دو انھوں نے
 اسم اعظم بتا دیا اسکی قوت سے ہم آسمان پر جاتی تھی ہم لوگ کہنے وہ پاک ہو کر دعوت اسم کی دیکر آسمان پر
 اڑ گئی اور اسکی عورت منہ ہو کر ستار کی شکل ہو گئی زہرہ جو آسمان پر ستارہ ہے ہم وہی ہے نصیحت کرتے
 ہیں کہ یہ زہرہ جو سب ستاروں میں ہے ہم اور ہے اور وہ اور ہے پھر حق تعالیٰ نے انکی تہذیب کا
 حکم فرمایا اور پھر کیا کہ چاہو دنیا میں عذاب قبول کرو چاہو آخرت میں انھوں نے مشورہ یہ پہل عذاب دیا اختیار
 کیا حق تعالیٰ نے چاہا بابل میں سج زمین کو نے کے انکو لکھا یا دم بدم عذاب ہو تا ہی ساحران یا س جاتے ہیں
 علم سحر کی طلب کے واسطے ہمہ اول نہیں منع کرتے ہیں اور زبان ساتھ نصیحت کے کھولتے ہیں چنانچہ حق
 تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ اَوْ نَبِیْنٍ سَمِعَ یَوْمَ دُفِرَتْ اَسْوَمِیْنِ کہ کوئے میں لٹکتے ہیں
 کسی کو جادو یعنی قصد گمراہ کرنے آدمیوں لکھا نہیں کرنے اور تعلیم سحر میں کفر خالص منقطع نہیں رکھتے شیاطین
 کرتے تھے بلکہ ہرگز تعلیم سحر نہیں کرتے کسی کو تا کہ نہ دار نہیں کرتے اور قس سحر کے اور نصیحت نہیں کرتے
 حتیٰ یہاں تک کہ اپنے آپ کو بصفت تجارت موصوف کرتے ہیں یَقُولُوا اِنَّا نَحْنُ فَحِشَّةٌ یعنی
 کہتے ہیں پہلے سکھانے سے سوا اسکے نہیں ہے کہ ہم آزمائش میں خلق کی حق تعالیٰ کی طرف سے اس
 واسطے کہ خلق ہم سے سحر سیکھ کر کافر اور عاصی ہو لی پس تیرے حق میں ہمتی کہ سبب کفر اور عصیان سے

باز رہے اور اگر مرگب اس سبب کفر کا ہوے تو فلا تکفیر میں مت کافر ہو تو باعتماد تاشیر کو اکب اور سیالین
 اور ارواح خبیثہ اور سائنہ عبادت انہی کے اور قصہ روت و ماروت کا سوا قیاس کے کہ ابن حریر نے اور امام بن حاتم نے
 اور حاکم نے اور سوا ان کے اور سفیر بن نے حضرت ابن عباس سے اور حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے اور
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور مجاہد وغیرہم سے نقل کیا ہے اس طرح ہے کہ زمانہ حضرت ادریس اعمال بدنی آدم کے زمانہ
 است مانیک صعود کر چکے تھے فرشتہ آسمانی نے قیل قال سخن بہت کیا اور حق بنی آدم میں سخیل اور انات تلوہ
 نفیر اور لعن آغاز کیا حق تعالیٰ نے خطاب بھیجا کہ بنی آدم میں شہوت اور غضب ترکیب دی ہے جب ہم اس میں
 سے مصدر معاصی ہوتے ہیں اگر تمہیں بھی زمین پر نازل کریں اور شہوت اور غضب میں مرکب کریں تم سے بھی
 معصیت صادر ہو فرشتوں نے کہا کہ اے پروردگار ہم ہرگز رو عصبان کے نہ پھرن گے ہر خد غضب اور ہوس
 در میان ہمارے ہوتی تعالیٰ نے فرمایا کہ تم اپنے گروہ میں سے دو شخص چیدہ و برگزیدہ نکالو تا حقیقت کار تم پر آشکار
 کریں انھوں نے ماروت اور ماروت کو کہ کمال عبادت میں اور صلاح میں در میان فرشتوں کے ممتاز تھے
 منتخب کیا حق تعالیٰ نے ان میں شہوت اور غضب ترکیب دیا اور فرمایا کہ زمین پر جاؤ اور در میان آدمیوں کے
 حکومت کرو اور موافق حق کے حکم کرو اور انکو شرک اور قتل اور زنا اور شراب سے منع فرمایا اور کہہ دیا تا نام روز
 زمین دنیا میں بہ شغل قصا مشغول ہو جب شام ہو تو اس غم غم ٹریسہ کر مالائے آسمان صعود و بحو بھر وقت
 صبح کے نزول کرو تا ایک ماہ اس طرح آمد رفت انھوں نے رکھی شہرہ انکار میں رہت ہو کہ دو شخص بنیک
 نہاد فلانے موضع میں ہیں کہ ہر واقعے میں حکم درست فرماتے ہیں اور قضا فیصلہ دے روئے وریا کرتے ہیں گا ایک
 عورت تھی زہرہ نام کہ تمام عورات اس وقت کی سے حن اور جمال سے ممتاز تھی اور روایت امیر المؤمنین علی بن ابی
 اکبر ابن فارس سے تھی لقب مشہور اسکا اس ملک میں تہذیب تھا سب لباس فاخرہ اور سیراہ مکلف کے انکے تال
 اگر وہ شوہر اپنے کے دادخواہ ہوتی کہتے ہیں اصل اسکو شوق اسم عظم کہنے کا تھا لیکن قدیم سے جو خور کا تھ اس مشرب
 فاشی اور خجائی کے تھی تو اسی مشرب کو وسیلہ تحصیل طلب کا کیا بہ حال بہہ دو نو فرشتے دیکھتے ہی اسکا حن اور جمال
 فریاد پھر ہو گئے اور اس سے فعل شہی کی درخواست کی اس نے کہا کہ دن میرا اور تمھارا اور باوجود اختلاف دن کے معاملہ
 نہیں ہو سکا اور یہ بھی کہا کہ شوہر میرا بہت غیرت دار ہے اگر میں لیگا کہ میری لاک تم سے لگی ہے مارڈال گا اول حاجے
 کہ میرے ضم کو سجدہ کرو پھر شوہر کو میرے مارو بعد کے تم سے صحت کرو گئی میں انھوں نے کہا معاذ اللہ کہ شرک اور قتل
 نفس خیر حق نہایت قبیح ہے ہم ہرگز کرینگے وہ عورت پھری لیکن دلوں کے تعلق اور اضطراب محبت اس کے کمال
 علیہ کیا دوسرے دن انھوں نے پیغام بھیجا کہ ہم تیرے گھر میں آتے ہیں اس نے کہا ہر سو خیم مکان مہا کا اور اسے
 آپ کو مزین کیا اور موافق عادت کے کتے شراب کے بھی حاضر کیے جب یہ اس مکان میں پہنچے تو اس نے کہا کہ میں

چار خیزون میں اختیار دیا ہے یا میرے بت کو سجدہ کرو یا میرے شوہر کو قتل کرو یا اسم اعظم مجھے تعلیم کرو
 قح شراب کا پیو ان دونوں نے باہم مشورہ کیا کہ شرک اور قتل نفس دونوں گناہ شدید ہیں اور ہم اسم اعظم اسم الہی حب
 کسی سے نہ لیا چاہئے اور شراب پینا گناہ سہل ہے یہی اختیار کیا چاہئے بہر حال شراب پینے کے لئے عقل پہنچنے
 حکم عورت بت کو سجدہ بھی کیا شوہر کو بھی کے مار اسم اعظم بھی اس عورت کو بتادیا اور بعض روایات میں آیا ہے کہ
 وہ عورت اسم اعظم پڑھ کر بالائے آسمان گئی جتنا کہ اسکی کو ساتھ روح ستارہ زہرہ کے متصل کیا اور
 بصورت زہرہ منہ ہو گئی یہ دونوں فرشتے اس کے ساتھ نجا کے اور اسم اعظم ان کی یاد سے بھول گیا جب مستی
 شراب کی سے ہوش میں آئے افسوس و مذمت شروع کیا حق تعالیٰ نے فرشتہ ہائے آسمانی کو ان کے حال سے
 مطلع فرمایا اور کہا کہ یہ دونوں فرشتے باوجودیکہ تجلیات میری سے غیبت نہیں رکھتے تھے اور شہود اتم نصیب
 تھا نہ بسبب شعلہ شہوت کے اس معصیت میں گرفتار ہوئے بنی آدم کہ غائب حضور سے ہیں اور شہوت
 طینت انہی میں مخرجی اگر مصدر معاصی ہوں کیا عجب بس فرشتوں نے اقرار ساتھ اپنی خطا کی کیا اور بعد اس کے
 واسطے زمینوں کے مشغول باستغفار ہوئے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَمَّا لَكَتُ جِبْنًا فَمِنْهُمْ وَهُمْ يَسْتَعْفِفُونَ**
 اور حال اپنا عرض کیا اور شاعت اپنے حق میں جا ہی حضرت ادریس نے وعدہ کیا کہ تامل کرو جمعہ کے روز تمہارا واسطے
 جناب الہی میں عرض کرو گا جب جمعہ گزر گیا تو کہا اس جمعے میں نہ تھے تمہارے واسطے لعاب ت نہوی آئندہ جمعہ کے
 منظر ہو جب دوسرا جمعہ آیا تو حضرت ادریس نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہیں اختیار دیا ہے اگرچہ چاہو عذاب دنیا کا دلا
 اپنے اختیار کرو اور اگر چاہو عذاب آخرت کے واسطے تیار ہو انھوں نے اس میں مشورہ کیا کہ عذاب دنیا فانی ہے اور عذاب
 آخرت باقی فانی کو اختیار کیا چاہئے کہ منقطع ہو جاوے گا پس عذاب اس جہان کا قبول کیا حق تعالیٰ نے فرشتوں کو
 حکم فرمایا کہ بزخیرن آئیں : سر اور بدن انہی میں سر پایا باغداد اور انکو سرگون کر کر سر تلے پائون اوپر اس کنوئ میں
 کہ ساتھ آتش تیر کے شعلہ مارے ہیں لگا دو اور ایک ایک فرشتہ بطریق نوبت تازیانہ آتشتن مارنے میں قیام
 کرتا رہا انقضاض دنیا کہتے ہیں کہ ہر فرشتہ تازیانہ لگاتا ہے پھر بار دیگر اسکی نوبت نہیں آتی اور ہی فرشتہ پھر اگر لگاتا ہے
 اور اوپر ان کے تشنگی ایسی مسلط کئی ہے کہ زبان انکی بسبب کمال عطش کے دہن سے باہر نکل آئی ہے اور ایک بات
 کے قدر آب خوش گوارا ان کے منہ سے رکھتے ہیں اور ہرگز دہن انکا اسے نہیں بچتا العباد باللہ من عباده
 یہ قصہ تفاسیر محدثین میں اور سنن بیہقی میں اور سنن امام احمد میں اور کتب حدیث میں بروایات مستندہ اور طرق
 کہ بعض انہی سے صحیح میں مروی اور ثابت ہے لیکن مفسرین متکلمین مثل امام رازی اور قاضی بیہا انکار اس قصہ کا
 کرتے ہیں اور کہتے ہیں نظم قرآن میں ایسی چیز کہ مشربان قصہ ہو موجود نہیں ہے اور روایات ان کتابوں کی جو خلاف

اصول عقائد اور قواعد دین ہوں معتبر نہیں اور اس قصے میں چند وجہ سے مخالفت و معمول و قواعد سے لازم آتی ہے
 اول تو یہ کہ فرشتے معصوم ہیں صدور مباحی کبیرہ ان سے منافق عصمت ہے دوسری ان دونوں فرشتوں کو باوجود
 گرفتاری عذاب شدہ کے کہان فرصت تعلیم سحر کی اور آدمیوں کو ان سے کیونکہ اخیلاط سید ہوتا سلسلہ تعلیم و تعلم
 کا درست ہوتی سبب اس فاجرہ کہ باوجود اس خجاست کے کس طرح ممکن ہے کہ زبور اسم عظیم صعد و بالا آسمان کر کے
 دعوت اسم الہی کو شراط بہت درکار ہیں بڑی شرط تقویٰ اور طہارت ہے جو تھی نسخ اور تبدل صورت ازنا
 عقوبت ہے اور عقوبت کو چاہئے کہ متضمن تخییر و ایانت ہو اور جب اس زن فاجرہ کو ستارہ درخشندہ بنا کر بالا
 آسمان جگہ دی کمال تعظیم کی ہوئی کہ صورت انسانی میں اس قدر عظمت متصور نہیں یا نچوین زیرہ ستارہ ہے منہور
 معروف بمعہ ستارہ سے کہ قبل خلقت آدم علیہ السلام کے مخلوق ہوا ہے اور روایت اس قصے کی سے لازم آیا
 کہ بعد وقوع اس واقعہ کے سید ہوا ہے چھٹی سچ اس قصہ کے زبان فرشتگان سے نقل کی ہے کہ انھوں نے جناب
 الہی میں عرض کیا کہ ہم باوجود ترکیب شہوت اور غضب عسیان نہیں کر سکتے حالانکہ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر تم نہیں
 بھی مانند آدمی کے شہوہ اور غضب سے مرکب کریں تم بھی مصیبت میں مبتلا ہو پس صریح مذہب اور تجلیل جناب
 الہی کی لازم آتی ہے اور یہ عمل شیع منافی محض ایمان ہے چہ جائی ملکیت پس سبب نازل کرنے ان دونوں فرشتوں کا تھا
 کہ علم سحر کا بھی علوم الہیہ سے ہے بقا اس کی ہر نوع انسان کے منظور نظر خداوندی تھا اور شان انبیاءوں کے سے
 نہیں ہے کہ اس قسم علوم ضارہ کے تین کہ سبب اس علوم کے اعتقاد و تاثیرات مخلوقات ہو اور عظمت تاثیرات
 سے دلیں جاہد کرے تبلیغ قرأتین مانند علوم فلسفہ کے ریاضیات اور طبیعیات کے کہ ضرر انکا زیادہ تر نفع ان کے
 سے ہے انبیاءان نہیں کرتے اسول سے کہ حقیقت نبوت کی دعوت خلق الی الحق ہے اور مبارک اور امان
 ان کے طرفت ملا اعلیٰ کے متوجہ کرتے ہیں اور یہ علوم سحر اس غرض کے محل میں ہیں پس لا بد ان دونوں فرشتوں کو
 واسطے تعلیم ہر نوع علوم کے نازل فرمایا ہے اور سچ تعلیم کے قیامت نہیں ہے اسول سے کہ نہایت کام
 سحر کا کیا ہے کہ کفر ہے اور جس جنس میں کہ بیان کفر و تہذیب تعلیم کے میں پاک نہیں ہے مثلاً اگر ایک شخص نے
 بہیمانہ کیا کہ پرستش ساری کی سے بہت تاثیر تھی ہوتی اور شیطان کی عبادت کئی تو مطلب حاصل ہوتا ہے دوسرے
 شخص نے نہ کہ اعتقاد و تاثیر سحر کا کیا یا شیطان کی عبادت کرنے لگا تو بہت اعتقاد اور بہت عبادت کفر
 ہے اور گنہے والا کافر نہیں ہوا اور یہ ہے کہ علم سحر کا فوائد بہت رکھتا ہے ایسا زنجرات انبیاء میں اور کرامات
 اولیاء میں اور سحر جادوگران میں اور طلسم شعبہ بازان میں اسے علم سے حاصل ہوتا ہے اور جو کوئی اس سے بچتا ہے
 ان خیر و بین فرق نہیں کر سکتے بلکہ سحر و ان اور شعبہ باز و کو مثل انبیاء اور اولیاء کے جانتے ہیں اور بعض اعمال سحر کے
 واسطے بلا کثرت اعدائے اور ایتلاف و روحین کے اور دفع شر ظالم کے مستحسن رعی میں اور یہ بھی ہے جو بعض

سحر کے جانکر استعمال کے سے محل ناپسندیدہ میں احتراز کر کے متحی مزید ثواب ہو گا کہ باوجود قدرت گناہ سے
 باز رہا اور دلیل نازل ہونے کی یہہ علم سحران دونوں فرشتوں پر جناب الہی سے صریح لفظ قرآن میں ہے وما
 انزل علی الملکین اور احوال بھی ان دونوں فرشتوں کا قرآن میں مذکور ہے وما یعلمان من احد حتی یفکوا
 انما عنی فتنہ فلا نکفوا ویرہہ نہ اور نصیحت دلالت کرتی ہے اوپر اس کے کہ یہہ دونوں فرشتے خود بخود
 تعلیم اس علم کو نہیں کرتے اور یہہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ محض انکو تعلیم ہی منظور نہیں ہے بلکہ تعلیم اور منع عمل سے
 اب کیا ہاں سمجھ لیجئے کہ اگر متبع کریں روایات کا کہ اس باب میں وارد ہیں تو یقین دریافت ہوتا ہے کہ اس شخص
 کی اصل حق اسوئے کے مرفوعا اور موقوفاً اور اخبار اور آثار اور ہوا ہے اور جنھوں نے جو میں مخالف اس
 قصہ کی ساتھ قواعد دین کے ذکر کی ہیں بحسب ظاہر مسلم ہیں لیکن جب نظر تعمق کی گئی جاوے تو ارجاع انھیں لھا گیا
 ساتھ قواعد مقررہ دین کے ممکن اور محتمل ہے پس متوجہ طرف توجہ اس کی کے چائے ہو اور انکار روایات کثیر
 بخیا جائے والا تکذیب قصہ حضرت یوسف اور حضرت داؤد علیہما السلام کی بھی لازم آوے گی مثلاً کہتے حلال
 کے جو امین عصمت ملائکہ کی معاصی اسوقت تک ہے کہ حریت نشاء ملکیت پر باقی رہن اور جب شہوت اور
 غضب امن سد کیا جاوے تو حریت ملکیت سے باہر آوے گے پس مقتضائی حریت کا کہ عصمت اور طہارت
 تھی اسوقت ان سے توقع نہ رکھی جاتی ہے اور مانند نفوس متعبد امینا اور اولیا کا باوجود نہرست معصوم و مطہر
 میں سب اصلاح شہوت اور غضب کے اور ظاہر ہے کہ جو نور منقلب ہو تو انقلاب اثر میں کیا استبعاد ہے اور
 کئی خلل ثانی کے جو امین کہ تعلیم سحر کی حالت گرفتاری عذاب کے اگر قیاس اور حوصلہ انسانی کے کریں تو المیہ
 ہے لیکن سخن فرشتوں میں ہے کہ فرشتہ حق کے حوصلے کی تعلیم ہی جائز ہے باوجود صنوف عذاب کہ واز ہے
 اور ابدان اس کے قوائی فکر اور منطقہ کے برقرار ہوں اور بار بار تجربے میں آیا ہے کہ صاحب ملائکہ ہر علم باوجود گرفتاری
 اوضاع مولدہ اور مراض شدیدہ کے اس علم کو تعلیم کر سکتا ہے بسبب مراد و اور عمارت کے العا اس علم کا
 نہایت سبک اور آسان ہوتا ہے اور ساتھ ادنی التفات کے وہ کام کرتا ہے کہ اور امعان نظر میں نہیں
 سکتے پس جائز ہے کہ ان دونوں فرشتوں کو القائے علم سحر میں اس قسم کا ملکہ ہو خصوصاً جب علم رکھیں کہ تروال انکا واسطے
 تعلیم ہی قائم ہے تو جانب عین سے بھی ناپسندیدہ ہے حق میں پہنچتی ہوگی کہ عذاب مانع تعلیم کا ہوتا ہو گا اور جنت
 آمینوں کا اسوقت مسلم ہے کہ واقعہ نہیں ہے لیکن جائز ہے کہ شیاطین اور جن و دیابلیں وکالت فائدے سے استفادہ
 کے ہوں جیسا کہ قادمہ سے ہے کہ ہر سال میں انھیں شیاطین سے ان کے پاس جا کر تہارہ تہیکار کو کو نہیں منتشر کرتے بلکہ ان
 سابق میں کہ ابتدا کا زمانہ تعلیم و تعلم کا تھا لوگ ان سے ملکر سحر سیکھ کر کیا بونہی لکھتے ہیں اور خلل ثالث کے جو امین کیا جا رہا
 کہ ہر چند وہ زن فاجرہ تھی لیکن جو شوق سیکھنے سم علم کا رکھتی تھی اور سیکھتیں تھیں طرکین زنا سے کیا تھا پس اس فعل بد میں

حُسن و قبح مخلوط تھا حسن نیت اور قبح صورت عمل مانند اُس شخص کے کہ کوئی شے کو آب غضب سے سیراب کرے
 یا اگر نہ کو طعام حرام سے شکم سیر کرے پس صورت منع ہو گئی و دشمن نیت نے کام کیا کہ کوکب خشنہ سے متصل ہوئی اور
 بجیس میں یہ ہے کہ اُس عورت نے حُسن و جمال اپنے کو وسیلہ تحصیل قرب الہی کیا تھا لیکن بجا اور بھل میں کو حُسن و جمال دائمی
 باین رنگ غیبت ہو کہ روح زہرہ سے روح انکی مل گئی اور صدور ارواح کا اویسوں کے اوپر آسمان کے کیا تعجب
 مسیح کہ ارواح موتی کی بونین سے آسمان ہنتم پر چڑھے ہیں خصوصاً شہد الکی اور خلل رابع کے جو امین کہا جاتا ہے
 کہ ہر چند کوکب بہت اور خلوقات کے شرافت عظمت رکھتا ہے لیکن بہت انسان کے مقرر شخص ہیں پس تعظیم
 بالنسبہ اور تحقیر بالنسبہ دونوں تحقق ہویں اور خلل خامس کے جو امین ہو کتابی کلام ملا کہ کیا ان بقیہ عمر صرف
 میں جی اپر اطاعت اور عدم عصیان کے کہ تکذیب و تجہیل جناب باری ہیں معنی کلام انکے کے یہ ہیں کہ ہم اپنی طرف
 سے یہ غم مصمم رکھتے ہیں کہ واقع ہو خلاف اسکے اور ظاہر ملا کہ نے کلام الہی سے بھی سمجھا ہو گا کہ شہوت اور غضب
 بیچ ہر مخلوق کے کہ مرکب ہوئے ہیں مستلزم صدور عصیان کے ہیں اگرچہ باضطرار اور بے اختیار ہو اور اپنی طرف سے عرض کیا
 کہ ہم سے با اختیار صدور معصیت ہو گا پس مولین کلام میں میں تناقص کچھ نہیں جی تا کہ تیب و تجہیل لازم آوے اور
 خلل سادس کے جو امین کہا جاتا ہے کہ معنی منع ہونے زن کے بصورت زہرہ یہ ہیں کہ روح اس زن کی ساتھ روح
 زہرہ کے متصل ہوئی یہ یہ کہ بہت سارہ سابق موجود نہ تھا پس مخالفت واقع کے لازم نہیں آئی اور زیرین بجا اور بن
 مردویہ اور ملی نے حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی جی کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 پوچھا کہ صورتیں سب ہی کتنی ہیں فرمایا تیرہ فیل اور خرس اور خوک اور بوزیہ اور مارہامی اور سوسمار اور ووطاط اور کرزم
 اور دعو جس کہ چھوٹا جانور ہوتا ہے پانچین دریا کے رہتا ہے ہندوستان میں اسے جولاہا کہتے ہیں اور عنکبوت
 اور خرگوش اور بیل اور زہرہ کہا میں نے یا رسول اللہ سب ان کے منع کیا جی فرمایا فیل اکبر و تھا دو لہتمد سرکش
 شوکر ساتھ واطت کے کسی امر کو بغیر فعل بد کئے نچھوڑتا تھا اور خرس اکبر و تھا سخت کہ اپنے تئیں مانند عورتوں کے
 ارہتہ کرتا تھا اور مرد و نکو پنے پر مسلط کرتا تھا اور خوک ایک جماعت انصار سے تھی کہ نعت نزول مائدہ کا
 کھڑا کیا تھا اور بوزیہ یہودی تھے کہ روز شنبہ کو شکار چھلی کا کرتے تھے اور مارہامی اکبر و تھا دیوت کہ درمیا جو پڑا
 کے دلاکت کرتا تھا اور سوسمار دھانی بادیہ نشین تھا کہ قافلہ حجاج کو لوٹتا تھا اور ووطاط اکبر و تھا زبان دراز کہ کوئی زبان
 اس کے سے سلامت نہیں رہتا تھا اور دعو جس اکبر و تھا چل خور کہ سب چل خوری کے درمیان دوستوں کے
 جدائی ڈالتا تھا اور عنکبوت ایک عورت تھی کہ خاوند اپنے کو جادو کر مار ڈالتا تھا اور خرگوش بھی عورت تھی کہ حیض
 غل طہارت نہیں کرتی تھی اور بیل جو کیدار تھا میں میں کہ مرگرم کسی سے زور سے خیر لیتا تھا اور زہرہ بیٹی
 بادشاہ کی تھی کہ ماروت اور ماروت کو مضنون کیا تھا فاعلمون منہم ما یفرقون ید بین المشرق و وجہ ط

پس سیکھتے ہیں اُن دونوں فرشتوں سے وہ خبر جو حدائی ڈالتی ہے یعنی جدائی ٹوٹی تھی ساتھ اس کے
 درمیان مرد کے اور جو رواں سب کے اور بہ جدائی دو طریق سے واقع ہوتی ہے اول حکم شرع کہ جب ایک
 کو یہی شوم اور زن میں سے معتقد تاثیر سحر باطل ہوگا کہ فیروا الیہین نکاح منع ہو گیا و دوم بطریق عرف کہ سبب
 اس اعمال کے حکم خیران عادت الہی درمیان زوہن کے لغزش اور عداوت پیدا ہو کر سحر سجادائی ہو اور
 بہ جدائی ڈالتا کہ یہ خبر کہ موجب قطع نسبت صحیح کا اور مخالف موضوع شرعی کا ہے کہ حکم اس عقد کا اور الٹا
 اس کے کافر یا بائع پس حکما حق تعالیٰ وصل مایہ اسکا قطع اور فصل کرنا کیا فصل شنیع ہے اور اس میں ایک
 نارضا مندی الٰہی دوسری فساد عالم وقوع زمانہ تیری قطع نسبت چوتھی ضرر پہنچا نا زان و شوہر کو اس قدر فساد
 میں و ما کلم بضارتین یہ من احد الا باذن اللہ اور نہیں وہ ضرر بچانے والا ساتھ سحر کے کسی کو کرنا
 حکم الہی کے جو وقت کہ چاہیگا اعمال سحر کو تاثیر دے گا اور جب نہ چاہیگا تاثیر بند ہو جائیگی لہذا اگر اس امر چاہے کہ
 ابطال افعال دائمہ سحر الہی کرے مثلاً منہ پر سے نروسے یا دانہ نہ اسے نروسے یا غیر فوج اور مشہ کے مالک
 پر مسلط ہو جاوے یا لشکر کو برہم کرے کر سیکھا نہایت کام سحر کا ہے کہ نفوس ضعیفہ میں کھنڈ تاثیر کرے
 پھر وہ تاثیر بھی دائمہ سحر نہیں ہوتی پس مرد یا ایمان کو کہ معتقد تاثیر واحد ہے کسی خبر سے سوا خدا کے نڈرا جاتا ہے
 کہ جو خبر ارادہ الہی سے ہوتی ہے تحقیق میں سب طور فعل الہی ہے لوگ مقتضائے وہم و خیال سمجھتے
 ہیں کہ قلاما قول فلا نے خبر کے سبب ہو سبب وہی ہے اور اسباب اسی سے ہیں قطع سحر یا خنڈ
 میں تیرے ہی میں سب قطع و موند پئے تو نہ تو نے ہی چار اگر ایمان میرا تو نے ہی کیا نہ مر کہا تو مر گیا اور جی کھلا
 جی کیا نہ تیرے کھتے سے مواء تیرے کھنے سے جیا نہ تو ہی جی میرا تو اسی سے سوا تیرے نہیں نہ
 تو ہی جی مالک تو جی بول جو کیا تو نے کیا نہ دل بھایا ہوش اڑا یا عشق و کبر عقل ملی نہ روح نے تبت فوج وی
 جب دل الہی ماتم دیا نہ انت مطلق انت مانع انت ممانع انت ضار نہ جو دیا تو نے دیا اور جو لیا تو نے لیا نہ جان
 دل سے جگر سے چشم سے آنکھ میں نہ تیرے قربان جاؤں کہہ کیا را تعی رفت یا نہ پس پس الیا کلام
 گستاخانہ حضور معشوق حقیقی میں اگرچہ مقتضائے ولولہ و لولہ کی محبت اور لطمہ خون عشق ہے لیکن دور از اوہ
 ہے اب عثمان کیت فلم یا اختیار لا اور اس میں ایمان دور از قطع جبکہ اس مقام پر منظور ہے یعنی تحریر احوال
 ہو کر کہ اوپر تو فعل سیکھتے انہیں دونوع سحر کے کہ مذہب اور معیوب ہیں القبا میں کہتے تھے بلکہ اوقات اپنی
 کوچ تحصیل تھی جس کے اور چیزوں کے خلاف شریعت اور وحی نہیں صرف کرتے تھے و بتعلون یا بصرہ
 و لا ینفعہم اور سیکھتے ہیں ہو وہ علم حضور کرنا ہی انکو اگرچہ اور کو کفر کے اور نہیں نفع دینا انکو اگرچہ اور کو
 دے پس عاقل کو چاہیے کہ ایسی چیز نہ پئے آپ کو ضرر دے نفع نہ ہے اس سے اتنا زکریٰ سمجھ لیجئے کہ علم

اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِمْسِكُوْا بِنُصْرَتِ رَبِّكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ اَوْ اَعْلَمْتُمْ كَيْفَ يَنْفَعُكُمْ اَعْلَانُكُمْ
 کرتے ہوئے سمجھ لیجئے کہ راعنا کے دو معنی ہیں ایک تو زبان ہو دین گالی جب دوسری راعنا کی معنی رعایت
 کرنا ہے تین پس یہود حضرت ص سے ہم کلام ہوتے ہوئے راعنا کہا کرتے تھے تو غرض انہی گالی تھی اور پھر
 دوسری معنی سمجھتے تھے یہ انکا قریب نہ جاتے تھے یہ بھی کہنے لگے راعنا حضرت سے باتیں کرتے
 ہوئے حق تعالیٰ نے فرمایا راعنا کہنے سے اور فرمایا وَقَدْ لَعَنَّا اَنْفُسَنَا اَوْ كَيْفَ يَنْفَعُكُمْ اَعْلَانُكُمْ
 لَعَنَّا اَنْفُسَنَا اَوْ كَيْفَ يَنْفَعُكُمْ اَعْلَانُكُمْ اَوْ كَيْفَ يَنْفَعُكُمْ اَعْلَانُكُمْ اَوْ كَيْفَ يَنْفَعُكُمْ اَعْلَانُكُمْ
 جو پیغمبر کی مذمت میں یہ کلمہ کہتے ہیں عذاب ہے اور دوسرے والا کہ ہرگز منقطع نہ ہو گا سمجھ لیجئے کہ ہرگز نہ منقطع
 حکمہ حق تعالیٰ نے اس امت کے مؤمنوں کو ساتھ اس خطاب کے شرف فرمایا یا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اور یہ ص
 اولیٰ ہی ان مواضع سے اور کہا ہے اس خطاب مؤمنوں کے طرف خاصہ قرآن مجید ہی کتب سابقہ میں
 خطاب مصروف بامینا تھا کہ اہل امت کو پہنچا دین اور یہاں بلا واسطہ خطاب بالموافق اس امت کو فرمایا ہے
 یہ بڑا شرف ہے اس امت کا کہ تبعیت افضل المرسلین حکم پیغمبر و کلام دیا ہے احمد رضا ہان سے معلوم کیجئے
 کہ جب اس عالم میں لقب بایمان فرمایا ہے تو اس عالم میں بھی بایمان و امان رکھے گا و بشر المؤمنین بان لہم من
 اللہ فضلا کثیرا منہما احمد بن اور شب الامان بدلتی کی میں اور کتب معتبرہ میں وارد ہے کہ انھیں
 عبد اللہ بن مسعود کے پاس آیا اور کہا کہ مجھے نصیحت وصیت فرماؤ کہا انھوں نے جب قرآن پڑھے تو اور لفظ
 یا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا کا سننے تو فی الفور کان اُس پر رکھ اور متوجہ ہو کے ذہن اپنے کو حاضر کر کہ حق تعالیٰ بواستطاعت
 خطاب فرماتا ہے اچھی خبر فرماتا ہے یا بری خبر سے منع کرتا ہے چنانچہ فقیر العزیز بن لکھا ہے اور سمجھ لیجئے
 کہ راعنا انظر ہر خید دو نو مترادف ہیں لیکن لفظ راعنا کا مشتق اول و ثانی کے تھا اُس سے منع کرنا اور اس کی حکمت
 دوسرا لفظ جو کرنا مناسب حکمت ہوا اس لئے بعضے شافعیہ جو اس مقام پر بطریق استدلال ذکر کرتے ہیں کہ جو بزرگ
 کلمہ کی ایک مقام میں طرف سے شارع کے متعلم جو بزرگ کلمہ دوسری نہیں ہوتی پس اگر کوئی شخص سچائے اللہ اکبر
 خدا بزرگ کہے یا اگر حمان نماز اس کی درست نہیں ہوتی بخلاف امام عظیم کے مذہب کے یہ بات جو پیغمبر
 نہیں ہوتی اس واسطے کہ یہہر سن حکمہ بھی کہ کوئی مرادفین سے مشتمل اور منفردہ کے ہوا اور علما و اہل اسکے بعضے
 حضروں نے ترادف کو بھی منع کیا ہے کئی وجہ سے ایک تو یہ کہ مدلول تقویٰ راعنا اور انظر نام کی ایک معنی
 میں لیکن مدلول عرفی میں ان کے کمال احد ہے دوسری راعنا باب مفاعلت سے ہے کہ دلالت اور
 مساوات میں الحاح طبع کے کرتا ہے گو یا یہہر معنی میں کہ تو رعایت ہماری کرتا رعایت سخن کی تیرے کمر
 ہم اور اس طرح کا خطاب بظاہر رسالت مابین کمال نے ادبی ہے تاکہ دلیل مخرج علو ادعائہم و یبذلکم

کہ دعاء بعضکم بعضاً میری اس خطابت میں نوعاً سے معلوم سمجھا جاتا ہے یعنی رعایت کرتے کلام ہمارے کی
 غافل مت ہو اس سے اور اور خیر میں مشغول ہو اور انظر میں ہم مل شفقت اور مہربانی کی دلیل اور لفظ اس معواہین
 اشارہ ہے کہ اگر دو چاہے کہ کمال توجہ اور التفات سے کلام متنازعہ کا سستے یا محتاج طلب اعلاوت کا ہو نہ
 مَا بَوَدُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِينٍ مُسْتَرْتَفٍ مِنْ دُونِ ذَلِكَ وَمِنْ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَوْمَ تَبْلُغُ
 وَلَا الْمَشْرِكِينَ أَوْ زُرْ مُتَشَبِّهِينَ ان تَبْلُغُ عَلَيْكَ مِنْ خَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ وَمِنْ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَوْمَ تَبْلُغُ
 پروردگار تمہارے سے تمہارے خیر سے وحی ہے اور قرآن کہ جامع ہے سب خیر کا ہو وہ میں جانتے تھے کہ اس میں
 میں نبوت آوے اور مشرکوں کو دعوہ یہ تھا کہ بغیر ی ولید بن مغیرہ اور نعمتی کو پہنچے وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ
 مَنْ يَشَاءُ أَوْ خُدَّاسِ جَانِمَا خُصَّاصٍ كَمَا تَأْتِي سَائِدَةُ نُبُوتٍ أَوْ رُوحِ انبی کے جسے چاہے وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ
 اور اللہ صاحب فضل ہے کہ اسے جسے چاہے اسے نبوت دے فضل اس کا حد سے ہے یا لطیف
 اسکا شمار سے برتر معلوم کیجئے میری آیت آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ وار نسخ قرآن کا نکلتا ہے وہ
 یہی صائغ من آیتہ اَوْ نَسَخَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ مَوْجُودٌ کرتے ہیں ہم آیتوں سے قرآن شریف کے سب مصلحت
 خلق کے لئے مقتضائے زمانہ کے یا بطل دینے میں ہم اس کو دلوں سے سمجھ لیں کہ بعض آیات منسوخ ہیں اور
 تلاوت انکی باقی ہے کہ مصحف شریف میں کتب ہیں اور صدور خطاط میں محفوظ ہیں مثلاً آیت وَالَّذِينَ يَقُولُونَ
 مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَجَاوِزَ وَصَبْرًا وَاجْهًا مَنَاعًا إِلَى الْحَوْلِ کہ حکم اسکا کہ وجوب یکساں ہے سائیدہ آیت دوسرے کہ نہیں
 وجوب عدد چار مہینے دس دن میں منسوخ ہے اور انبی ہی آیت یا ایہا الذین امنوا اذا نالکم الرسول فخذوا بہ
 بکل فجاءکم صدقہ فخذوا کہ حکم اسکا منسوخ ہے اور تلاوت باقی ہے کہ اور زبان ہر حافظ کے جاری ہے ایسے ہی
 آیت مصابرت کے جنگ کفار میں کہ ایک کو مقابل دس کے حکم فرمایا تھا منسوخ الحکم ہے اور وہ آیت سورۃ النحل
 میں موجود ہے اور بعض آیتیں منسوخ التلاوت میں کہ ان کے الفاظ طاریہ میری علی اللہ علیہ وسلم اور قراء سے بھلا دئے
 ہیں یعنی الفاظ میں ان کے اشتباہ ہو گیا ہے کہ اصل مضمون یاد ہے وہ وہ قسم میں ایک آیت ہے کہ حکم انکا جاری
 جیسے آیت الشیخ والشیخہ اذا نزلنا فارجوہا التبتہ نکلام اللہ واللہ عز وجل حکم الفاظ آیت کے بخوبی یاد نہیں اسے لکھتے کہتے
 ہیں آخر میں غرر حکم بعض کہتے ہیں کہ ان اللہ عز وجل حکم ہے اور ایسے ہی موضوع اسکا معلوم نہیں ہے کہ کوئی سورہ
 میں سوائے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بام حرم مثل تلاوت اسکی موقوف کئی تھی اور انسی بہر آیتیں لاشعوا فاندہ
 کفریکم ان ترغبوا ان یا حکم والولد للفرش واللعاء لفرس الحجر روایت کی ہے عبد اللہ نے حج مہتمہ کے حضرت عمر سے
 اور جاهد واکما جاهدتم اول مرفہ روایت کی ہے ابو سعید نے عبد الرحمن بن عوف سے اور یلعوا فاندہ انقاد یغیبوا
 وینافضی عناء وارضنا فاکثر زبان شہداء ویرمعوہ کے سے حکایت نازل ہوئی ہے رواہ البخاری و مسلم

اور لو کان لابن ادم وادم من ذهب لا یبغی الیه ثانیاً ولو کان له وادیان لا یبغی الیهما ثالثاً ولا یملأ جوف ابن
ادم الا الزراب ویتوب الله علی قاتل کافر محمد شین صحابہ کثیر سے نقل کی ہے اور مصحف ابنی بن
کعب میں مکتوب بھی ہے لیکن بعض الفاظ اس کے مشتبہ ہوئے ہیں مثلاً یطین ابن آدم باجوف ابن آدم
اور موضع اسکا بھی مشتبہ ہے کہ سورہ احزاب میں ہے یا سورہ بقرہ میں اور صدر اسکا بھی بھولا ہوا ہے کہ
اما نزلنا المال الا قام الصلوة وایتلاء الزکوة تھا اور کچھ ایسی ہی آیتیں آتیں ان الله سبوح ہذا الذین
برجال ملہم فی الآخرۃ من خلاف یا باقوم لا خلاف طم فی الآخرۃ رفاہ ابو عبیدہ وعبزہ عن ابی موسیٰ الاشعر و غیرہ و سہری
ایسی آیتیں ہیں کہ حکم انکا بھی منسوخ ہے مثل عشر رضعان معلتات بخبر من کہ حد راوردیل اس آیت کافر موش
ہوا ہے اور موضع اسکا بھی نسخ ہوا اور حکم اسکا بھی موقوف ہوا رواہ البخاری و مسلم عن عائشہ رضی اللہ عنہا
اور ابو داؤد نے بیچ کتاب ناسخ و منسوخ کے اور مذہبی نے دلائل النبوت میں بروایت ابوالولاء امین سہل ذکر کیا
کہ ایک شخص انصاری راوند واسطہ تھے کچھ اٹھا احمد ڈرہ کے سورہ رخصت لگاؤ سورہ النبی سے ہو ہوئی کہ
مطلق بغیر بسم اللہ کے اس کے زبان پر نہ آئی صحیح کو تخت کر کے اور اصحابوں سے پوچھا سب نے کہا کہ میں بھی
اسے ہی بھول گئی تھی سب نے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا حضرت
تے فرمایا کہ حج کی رات وہ سورۃ منسوخ التلاوت بتوئی ہے کہ میرے سے اور سب نے امی
کے سے نکل گئی بلکہ جہان لکھی تھی نقوش بھی اس کے سٹ کے فات بخیر قتیلا لائے بن ہم ہتھراس سے
اور آیت چنانچہ مصابرت ایک غایہ کے ساتھ دس تن کے تھی منسوخ کر کے ساتھ دس تن کے مقرر کئی اور مثلاً یا
لائی بن ہم ملندہ اس کے جبے قبلہ بیت المقدس کی طرف سے موقوف کر کے کعبہ کی طرف مقرر کیا پس
فرمایا حق تعالیٰ کہ ہر حال ان دونوں طریق سے کہ منسوخ الحکم کر دین یا منسوخ التلاوت کر دین کہ صدور سے بخلا
دین اور صحف سے مٹا دین لائے بن ہم ہتھراس سے یا منسوخ اس کے صحیح خوبی کے پس خیریت دونوں آیتیں نسخ
و منسوخین موجود ہوتی ہیں لیکن نسخ میں بعض اوقات منسوخ سے رائد ہوتی ہے تفصیل اس حال کی بہرہ
کہ جو آیت منسوخ الحکم ہوئی ہے تو ناسخ اس آیت اور ہوئی ہے کہ حکم اور اس سے مستنبط ہوتا ہے اور وہ حکم
سہل ہوتا ہے عمل میں جسے فاعلاً یا مفعولاً من القرآن کہ سہل ہے تم البذل الا قبلہ انقصدا وانقص من
قلہ او من دعلہ و مثل القرآن ترتیلاً سے یہ عمل کے یا سہل ہی ہوتا ہے اور مصلحت وقت کے بھی موافق
ترتا ہے جسے ان خفف الله عنکم و علم ان فیکم ضعفا کہ عمل بھی سہل ہے اور مصلحت وقت کے بھی موافق
نہ رہے کہ وقت کثرت افواج میں آدمی ضعف القلب بھی درمیان ہونے میں اگر انکو بھی مانند قوم کے تکلیف
مکابرات یک کس کے یہ مقابلہ وہ کس کے وہی جاوے تو انپر بحال شاق واقع ہوا و یا مصلحت تامل کے موافق

ترتیباً ہے اس کو عمل میں کس ہولت نہ لگتا ہو جسے تین صوم ماہ رمضان میں کہنا منع تحریر کا ہو اور سیان فدیہ سونچے کے اور
 اور روزے رکھنے کے بیچ اجر کے قرض میں تریتو تھا گویا مصلحت عامل چندان اوفی نہ ہو اور عمل میں بھی پہل نہ ہو جسے اور
 صدر اسلام میں منور تاج بہت نہ ہوا تھا اور آدمی جنگ آزمودہ اور سلاح دار داخل نہ ہو سکتے اور وہ ناسخ آیات
 یہ وعفو کا ہوا اور یا حکم آیت ناسخ کا مانند حکم آیت منوحہ کے ہوتا ہے ان امور میں کہ مذکور ہوئے اور اگر آیت
 فراموش ہو ہووے پس عفو میں اس کے اور آیت اتنی تحریر کی جگہ سے ٹرھتے ہیں اور ثواب حاصل کرتے ہیں
 اور وہ آیت بہتر آیت سابقہ سے ہوتی ہے کثرت ثواب میں اور فصاحت الفاظ میں اور بلاغت کلام میں
 جسے آیت ان الدین عند الله الاسلام اسٹی جس اس آیت کی حکم میں ان ذات الدین عند الله الخیفة النسخ
 لا الہود یشہ ولا النصیر اور بھی مثال کے ہوتی ہے مانند اگر سورہ بقرہ کے کہ عفو آیت منہ میں میں یہاں بھیجے
 کہ نسخ احکام شرعی میں مانند نسخ احکام کتبوں کے جس اور ملاحظہ حال نظام کوئی الہی سے استبعاد کیے نسخ نظام شریعی
 کے سبب الفاظ تنہات کا قرآن واقع ہوتا ہے بیان اسکا بہت ہے کہ احکام الہیہ جو لوح محفوظ میں ثبت ہیں خواہ
 جن احکام کوئی سے ہوں خواہ شرعی سے دو قسم میں خاص میں یا عام میں اور خاص یا خاص یا شخص میں یا خاص زبان میں
 وہ خواص یا مستثنیٰ خاص میں یا بالخاصہ یا فی مرتبے میں پھر منسوخ ہو جاتے ہیں اور وہ جو خاص زبان میں وہ جب تک
 زمانہ باقی رہتا ہے یا فی مرتبے میں بعد انقضائے زمانے کے بوقوف ہو جاتے ہیں خواہ زمانہ منقضیٰ قلیل ہو مثلاً حکام
 منیہ خیر ان کے خواہ طول میں ہو مثلاً احکام شریعہ مائتہ کے اور یہ تغیر تبدیل منافی ثبوت ان احکام کے جو لوح محفوظ کے
 نہیں جس واسطے کہ وہ ان موت ساتھ نہیں آفات کے اور موصول ساتھ نہیں آجاتے ثبات ہیں مثلاً احکام
 کوئی کے صحت اور مرض اور عفا اور قہر سے اور احکام عامہ صلا قابل نسخ کے نہیں تا ابد الابد باقی اور برقرار میں
 حکم انسان کے اور اسے تو اقامت اس کے بیچ احکام کوئی کے اور مثلاً حرمت شرک اور زنا اور لواطت اور سہو کے
 بیچ حکام شرعی کے اس میں سے واضح ہوا کہ نسخ احکام کے کوئی ہوں خواہ شرعی ہوں تغیر اور تبدیل علم الہی میں نہیں
 تغیر اور تبدیل کہ جس اذان حاضر ہمارے میں جس کہ مدت ہر حکم کی نہیں بجاتے ہم اور راہ غلط فہمی اسے ستم
 جاتے ہیں ہم اور ہر چند بہ معنی احکام کو نہیں جاتے انکار اور محض شہ نہیں جس اس واسطے کہ ہر شخص ہی آدم تغیر صحت کا
 ساتھ مرض کے اور عفا کا ساتھ قہر کے بیچ ایک شخص کے اور تغیر غلبے کا ساتھ مغلوبیت کے ایک قوم اور ایک فرد
 میں اور حال دولت اور سلطنت کا ایک قوم سے دوسری قوم کی طرف اور معموری اور خرابی ایک مکان کی اوقات
 مختلفہ میں تا ابد کہ رہا اور اسباب حقیر اس تغیرات اور تبدلات کے عمل کرتا ہے لیکن احکام شرعیہ کمال اس
 طرح کے تغیر تبدیل کو دیکھ کر شکر طعن کرتے ہیں ہی تعالیٰ واسطے وضع اس طعن اور طعن ان کے کے ہر سامان کو جو اب
 طعن فرما کر خطاب کر رہا ہے اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ کیا نہیں جانتا تو نے تحقیق اللہ اوپر

ہر خبر کے قادیان میں خطاب منکر کونج کے ہیں یہ نسخ من مجاہد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ شہرانی جب
 کہ ایک چیز کو مقرر کئی ہوئی چھوڑ دینا اور دوسری مقرر کرنا پھر خدا تعالیٰ کو روایت نہیں ہے غرض حکمت الہی اور مصلحت
 باوٹا ہی سے کہ نسخ من جب غافل تھے بہر نہیں سمجھتے تھے کہ حق تعالیٰ کا حکم حق ہے اور بنیامثال عطار کے ہیں اور
 استین مانند نحو کے ہیں جس حکیم موافق ہر موسم کے برعایت امر جہ نسخے لکھتا ہے ایسے ہی حق تعالیٰ ہر زمانہ میں سب
 لوگوں کے فراج کے موافق حسن مصلحت دیکھتا ہے وہی خبر مقرر فرماتا ہے اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ
 وَالاَرْضِ کیا نہیں جانتے تھے حق تعالیٰ کے واسطے ہے باوٹا ثابت آسمانوں کی اور زمین کی جو چاہے سیکرے
 وَمَا لَكُمْ مِّنْ ذَوْنِ اللّٰهِ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَصِيْرَةٍ اور نہیں واسطے تمہارے سوا اللہ کے دوست کہ دوستی کی
 نفع پہنچا دے محض اور نہ مدد دے والا کہ تم سے دفع ضرر کا کرے اَمْ تَزِدُّوْنَ اَنْ تَسْكُوْا رَسُوْلَكُمْ لِمَا رَاَدَہُ كَرْتُمْ
 ہو تم یہ کہ سوال کرو تم سے تمہارے سے گناہ سب کو مٹا دے من قبل جیسا کہ سوال کیا گیا تھا موسیٰ علیہ السلام پہلے اس
 یعنی جس قسم حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بنی اسرائیل سوال کرتے تھے ویسے ہی تم میرے سوال کیا جاتے ہو اور
 وہ سوالات یہودہ ان کے یہ تھے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نبی جا حکام الہی سے بنی اسرائیل کو
 پہنچاتے اور وہ حکم مخالف نفس کے اور شاق طبع ران کے ہو تا مثیل جہاد اور زکوٰۃ کے کہ ربع مال دنیا میں زکوٰۃ دینا
 تھا اور امثال اس کے حضرت موسیٰ سے بالیاج نام عرض کرتے تھے کہ حق تعالیٰ سے عرض کر کہ حکم تبدیل کیجے اس کے
 عوض میں حکم سہل آسان سبک سہار واسطے لائے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کثرت سوالات ان کے سے بہت
 متکدل ہوئے تھے تاکہ نہ نکالت کی شب موج من تجھ سے اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم موسیٰ علیہ السلام نے کی اور تجھے
 بھی تاکید کی کہ جناب الہی سے قبل نہ کہ امت تک تحقیق احکام کا سوال کر جنانچہ نماز کا اس وقت سے یاغ وقت کی تہیاری
 اور ظہر ہے کہ درخواست تبدیل حکم الہی صمد صاعد القادح کا نسخ اور الزام منوع صرح کفری اور مستلزم کفر اور فرائض کے
 ہے اور خدا کے وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ لَا يُؤْمِنُ اَلَا يُفْهَمُ اَنَّ الْقَدْرَ صَدَقَ سَوَاءَ السَّبِيلِ اور جو کوئی بدلے کو عوض میں لے
 پس تحقیق گمراہ ہو کہ حدیثی راہ سے وَذَكٰثِرٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ دوست رکھتے ہیں بہت اہل لورات میں سے جیسے
 فخاص بن غازی اور امثال اس کے کو یزید و نکو کاش کے پھر دوین کو مراد اس سے حدیث اور عمار بن یاسر میں کہ فخاص اور
 یار کے انھوں کو دعوت یہودیت کی کرتے تھے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یہود جانتے ہیں کہ یہودیوں کی دل تمہارے
 مِّنْ بَعْدِ اِيْمَانِكُمْ جیسا کہ ان تمہارے کفارا کا فر حسدا مِّنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ ہے کہ یہودیت جی اپنے کے
 یعنی کہ مقتضای طبع حق الکاہ کہی کے کہنے سے مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَكُمْ الْحَقَّ جیسا کہ ظاہر ہوا واسطے
 یہ بھی رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حقیقت قرآن کی اور صحت دین اسلام کی فَاَعْقُوْا وَاَصْفَحُوْا حَتّٰی يَاْتِيَ اللّٰہُ
 یا میرا پس محاف کرو اسی ہو منوا اور گذران کے قتل سے یہاں تک کہ لاوے اللہ حکم ان کے قتل پر یا میرا

کرنے زن و فرزند اللہ کے اور باطل کے میں اور نصاریٰ یعنی ترسا عیسوی سمجھتے ہیں انجیل سے کہ یہودی بہت
 انکار عیسیٰ کے اور انجیل کے کافر ہیں لَکَا لَکَ اَلدِّیْنِ لَا یَعْلَمُوْنَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ اِسْطَحْ کَمَا اَنْ لَوْ کُنْ فَنَ کَرِیْمٌ
 اور اہل کتاب نہیں ہیں جسے تجوس اور مشرکان عرب مانند قول یہود اور نصاریٰ کے لئے کفار بھی ان کے عقیدت
 کہتے ہیں کہ یہود اور نصاریٰ حق پر نہیں فَاللّٰهُ یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ فِیْمَا کَانُوْا فِیْ خِلَافٍ اَللّٰهُ عَکَمُ کَرِیْمٌ
 اُسے دن قیامت کے سچ اُس خبر کے کہ تھے سچ اُس کے اختلاف کرنے حق اور باطل سے سچ لکھے تھے سب
 مذمت اہل کتاب کی حالی حق حاجت ایجاد نہیں جس کہ موجب تطویل کلام ہے پس حق تعالیٰ نے اہل کتاب اور
 بُرائی ان کے ذکر فرمائی کہ کفار وہ ہیں مگر خرابی بیت المقدس کی بھی انھوں نے کی ہے اور یہ بہت برا فعل ہے
 اور بڑا ظلم ہے معلوم کیجئے کہ چوتھی آیت آیات مسائل سے جس سے مسئلہ حرمت اہل نام مساجد اور حرمت
 امتناع نماز بہ مسجد نکلتا ہے وہ یہ ہے وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ مَّنَعَ مَسَاجِدَ اللّٰهِ اَنْ یَذْکُرَ فِیْهَا اسْمَہٗ وَسُجِیْ فِیْ خِبَرِہَا
 اور کون شخص حق بہت ظالم اُس شخص سے کہ منع کرے کہ باوجود مسجدوں اللہ کی کو یہ کہ ذکر کیا جاوے اُس کے پیچھے
 خدا کا جسے چھوڑا کہ مسجدوں میں خدا نام لینے کو عبادت کرنے کو اور سچی لکھو کشش کرتے ہیں پیچ و پرازی اُس کی
 اور بیت المقدس کو حق تعالیٰ نے بلفظ جمع ذکر کیا ہے واسطے قطعہ کے مابہر موضع اسکا مسجد حق لکھے جائے
 مسجد لکھا ہے کہ بیت المقدس کی داؤد علیہ السلام نے بنا کی تھی قبل تمام ہونے کے انکا انتقال اس جہان سے ہو گیا
 پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے اُسے مرمت کیا پھر یہود اُس پر قابض متصرف ہو گئے جب عیسیٰ علیہ السلام کو
 آسمان چھوڑنے لگے تو نصاریٰ نے کہا یہودوں کو کہ تم نے حضرت عیسیٰ کو قتل کیا ہے غرض درمیان ان کو
 ایک فتنہ تخلیق فرمایا ہوا سوقت میں ایک بادشاہ تھا نصاریٰ اُس کے ساتھ مل گئے یہودوں سے لڑائی کی خوب
 ان کو قتل کیا اور زن و بچہ ان کے بکڑے آئے شہر توڑا مسجد بیت المقدس خراب کئی اور بعضے کہتے ہیں سخت ضرر
 بادشاہ جو جس تھا اُس سے مل کر بیت المقدس کو ویران و خراب کیا اُولَئِکَ مَا کَانَ لَہُمْ اَنْ یَدْخُلُوْہَا اَلَا کَافِرِیْنَ
 یہ لوگ کہ منع کرتے ہیں ذکر کو اور کو کشش کرتے ہیں خرابی مسجد میں نہیں لائق تھا انکو یہ کہ داخل ہوں سچ اُس کے لئے
 مسجد کے مگر ڈرتے ہوئے یہ صورت زمان دولت اسلام میں ہے کہ ترسیاوں کو قوت مسجد اقصیٰ میں جلنے کی کشتن
 ہی مسلمانوں کے ڈر سے کُھم فی الدنیا خزی واسطے اُن کے یعنی ترسیاؤں کے پیچ و پرازی کے رسوائی اور خوار
 ہے اور خیرہ و نساؤ کُھم فی الاخرہ عذاب عظیمہ اور واسطے اُن کے پیچ و پرازی کے عذاب بھڑکا معلوم کیجئے
 کہ یا بچوں آیت آیات مسائل سے کہ حسین بیان ہے اُس مسئلے کا کہ نسخ واقع ہوا تھا قبلے میں وہ بہت آیت ہے
 وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ اور واسطے اللہ کے ہے جگہ سورج نکلتی اور غروب ہونے کی فَاَیْمَا تُوْکُوْا فَمِنْ وَّجْہِ اللّٰهِ
 پس حد عمر مہینہ کرو تم پس ہی ہے مہینہ اللہ کا یعنی بہت طاعت کی اُس کے ہی ابن عباس نے فرمایا کہ یہ آیت نازل

ہوئی حج قبول قبلہ کے کعبہ سے طرف بیت المقدس کے پہلے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ باز پڑھتے تھے
 طرف کعبہ کے محرم ہوا کہ متوجہ ہو طرف بیت المقدس کے پھر کفار طعن کرنے لگے پس یہ آیت نازل ہوئی
 حکم اس کا منوع ہو گیا ساتھ آیت خود و جھک شطر المسجد الحرام کے اور ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نازل ہوئی
 ہی یہ آیت پیچ حق صلاؤ مسافر کے اور راحلے کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسکی بہ معنی ہیں کہ جب حضور
 پھر اوقم واسطے دعا کے اور ذکر کے اور یہاں نہیں ارادہ کیا ہے نماز کا چنانچہ ہی عبارت مبارک کی ہی کہ اقلی
 ہی گناہ سے لکھا ہے امام راہبی نے کہ یہ آیت نازل ہوئی ہی پیچ حق نجاشی کے کہ اسلام لا کر متوجہ
 ہوا تھا طرف مدینہ کے راہ میں مر گیا حیرتل علیہ السلام نے اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ نماز پڑھتے اور
 نجاشی کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا کہ صلا علی صاحبکم نماز پڑھو اور صاحب حج کے صحابہ
 نے کہا کیونکر نماز پڑھیں ہم سب کہ وہ ہمارے قبلے کی طرف نماز نہیں پڑھتا تھا حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی
 یعنی جطرف اس نے نماز پڑھی کچھ گناہ نہیں اس پر اور شریعت نہیں لازم ہوئی مگر یہ سماع اور اسے نہیں سمجھا
 وجہ معنی جت کی ہی یا قبلے کی یا رضائی یا یہ آیت اور مثال اس کے جو آیتیں میں مثلاً ہات میں نہیں سمجھتے ہم
 کیفیت انہی اور امان لائے ہم انکی اصل حقیقت پر چنانچہ مذکور ہے حج تفسیر احمدی کے اور بعض تفسیر روشن لکھا ہے
 کہ ایک جماعت نے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر میں تھے بسبب ابر کے اور یاری کے سمت قبلے میں
 اختلاف کیا ہر ایک نے تحری کی اور واسطے اپنے محراب بنانا نماز پڑھیں جب روشنی ہوئی خط محراب کی قبلے
 سے منحرف تھی جب مدینہ میں پہنچے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اور اجازت چاہی اعادہ
 نماز کی یہ آیت نازل ہوئی کہ بعد تحری کے حاجت اعادے نماز کی نہیں ہے کہ سب جہتیں اسی سے ہیں اور
 سب طرف وہی ہے جس طرف کو منہ پھراویں وہ تصویر ہی بند عا نہ کھل گیا ہے راؤ ولیم رحمہ اللہ کا ہر
 پھر ہے کہ گن دھو دھوا تو کرے ہے جو کہ یوں نکالو نہ وہی تو ہی جلوہ گر ہو گیا کو سمجھو ذرا لڑائی کا نہ لفظ مکارہ
 واضح مایہ کہ ہے قرآن شریف میں ایک یہاں دوسری جگہ سورہ شہ من شیری دہرین چوٹی کو ربین رب اللہ
 واسع علیہ وسلم تحقیق اللہ بڑی مغفرت والا ہے اور بہت عطا والا جاننے والا احوال لوں کے اعتقاد و نکاح و نکاح
 معلوم کیے کہ چھٹی آیت آیات مسائل سے کہ حسین سید اثبات شہید اور حبشیت ولد والہ اور نفی طاقت حق تعالیٰ عالم
 نکلتا ہے وہ یہ ہے وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا اور کیا یہود اور نصاریٰ نے اور مشرکان عرب نے پکڑی اللہ نے
 اولاد یہود کہتے تھے عز علیہ السلام کو ان اللہ اور نصاریٰ کہتے تھے مسیح کو ان اللہ اور مشرکان عرب کہتے تھے ملاکہ بنا
 اللہ بن محمد اللہ تعالیٰ سبحانہ یا کی ہی اس کو اور نے عیسیٰ بذلہ مافی السموات والارض یہ آیت دلیل حقانیت
 ان کے لیے نہیں انیا جیسا یہ کہتے ہیں بلکہ واسطے اس کے ہی ہو کچھ سچ آسمانوں کے اور زمین کے ہی لیے ان آیتوں

اور زمین سے مخلوق اور ملک اس کے بن علی اور عزرا اور ملائکہ اس کے بندے ہیں اور حادثہ ہیں وہ قدیم صحیح
 لیکن کہ بتایا جاتا ہے اور شاہ بابک سے ہوتا ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے ہوں کہ یہ حادثہ اور وہ قدیم کل کے
 قاتل توت سب جو کچھ زمین آسمان میں ہے واسطے اس کے ہے فرما رہا ہے میں بدیع السموات والارض ہی
 ہی سید المرسلین اس کے لئے اور زمین کا واد اقصیٰ امر اقامنا یقول لہ کن فیکون اور جب مقرر کرتا ہے
 کچھ کام اس کے نہیں کہتا ہے واسطے اس کے ہوتو اس میں ہوتا ہے وقال الذین لا یعلمون اور کہاں
 لوگوں نے کہ نہیں جانتے خدا کو جاہل میں جسے مشرکان کہتے تھے لولا ینزلنا اللہ او قاتلنا ایہ لوگوں میں کلام کرنا ہم
 سے اللہ یا کیوں نہیں آتی ہمارے پاس ہر ایک کی نشانی دینے پیغام اللہ کا کذلک قال الذین من قبلہم
 مثل قولہم اس طرح کہتا تھا ان لوگوں نے کہ پہلے ان سے تھے ہوں اور نصاریٰ سے مانند بات کی
 تشابہت قلوبہم یکمان ہوئے آپس میں دل افاروں کے اور منکران الہی کے سچ کفر اور فساد کے اور کہوت
 اور عداوت کے کہ جسے سوال از راہ تصب و عداوت کرتے تھے ویسے ہی بہہ کرتے ہیں قد بینا آیات لقوم
 یوقون تحقیق بیان کہیں ہم نے نشانیاں اور توحید اور نبوت کے واسطے اس قوم کے کہ بعد ازیں نے میں اور
 رد اور بھگان کی طرف نہیں جاتے میں انا ارسلناک بالحق بئسیرا وندیرا تحقیق بھیجے تھے تجھے کو اچھے
 صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ رہتی اور درستی کے یا ساتھ قرآن کے یا ساتھ دین اسلام کے خوش خبری دینے والا ملائکہ
 کو اور ڈرنے والا کافروں کو ولا تسئل عن اصحاب الجحیم اور نہ پوچھا جاوے گا اور نہ لے جائے گا سے کہا ہے
 ایک روز آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک برگزیدہ اگر حق تعالیٰ ہو دروازہ عذاب کا کھولے اور اگر غضب
 اس کے کا اہم ظاہر کرے تو غالب ہے کہ یہ خوف سے عذاب الیم کے براہ مستقیم اوں حق تعالیٰ نے ہم پر
 نازل کی کہ یہ اصحاب جحیم ہیں اور تم مجھے نہ پوچھو گے کہ یہ کس واسطے ایمان نہیں لائے تھے براہ راست جہنم
 صاحب اہل صلات وکن ترضی عنک الہم و لا تضادی اور ہرگز نہ راضی ہوئے تھے ہوں اور ہرگز
 حتیٰ تبیع ملتہم یہاں تک کہ سر وی کرے تو دین اس کے کی قل ان ھدی اللہ ھو الھدای کہ
 اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ دین کی اپنے تعریف کریں کہ تحقیق ہدایت اللہ کی وہی ہدایت ہی مافی
 صلات ہے حاصل ہے کہ ہو تم مجھے ہویت اور نصرت پر بلائے ہو یہ ہدایت نہیں صلات بخلاف
 اللہ مجھے دین اسلام براہ دکھاتا ہے بہ عطلات نہیں ہدایت ہے وکن اتبعنا اھواءہم اولی اللہ
 اگر سر وی کر لیا تو واپس نہ آئے کی بعد الذی جاءک من العلم مجھے اس چیز سے کہ یا تجھ کو علم سے کہ وحی
 سچ حقیقت اسلام کے اور بطلان ملت اس کے میں مآلک من اللہ من قلیت ولا یضییرہ نہیں ہے واسطے تم سے
 اللہ سے لینے عذاب الہی سے کوئی دوست چھڑانے والا اور نہ مددگار الذین اتیناھم الکتاب یتلوا

حَقِّ تِلْكَ الْقُرْآنِ وَهُوَ لَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ
 نَوَاتِ حِی اور بہ آیت بیچ شان عبداللہ بن سلام اور اصحاب اُنکے کے نازل ہوئی حِی کہ حضور نبی اکرم
 اسلام یا مکر و کتاب سے انجیل حِی بہ آیت بیچ شان اصحاب بنفہ کے گئی حِی کہ ملازمان نجاشی ساتھ جعفر
 بن ابیطالب کے ویا حِی سے یہ بنے بن اگر ایمان لائے تھے اور بعضے کہتے ہیں کہ مکر و کتاب سے قرآن حِی الذین
 اٰمَنُوا سے مراد امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو آیات سابقہ شکایت اہل قرأت اور انجیل میں اُن میں سے ہوتے
 والوں نے رغبت کی کہ اصحاب قرآن کیا حال حِی معلوم کیا جاوے حِی تعالیٰ نے بہ آیت نازل کی اُولَئِكَ
 یُؤْمِنُونَ بِمِہر لوگ ایمان لائے ہیں ساتھ کتاب کے اور احکام اسکے کے بغیر تحریف کے وَمَنْ یُکْفِرْ مِنْ
 فَآوَلِئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ اور جو کفر کرے ساتھ کتاب کے اور احکام اسکے کو بغیر دے پس بہر لوگ وہی ہیں
 لَوْ مَا یُنِیَا لے یَا بَنِیْ اِسْرَآئِیْل اذْکُرُوا النِّعْمَ الَّتِیْ اَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ اَنْیٰ شَبِیْطُوب کے یاد کرو تم نعمت میری
 جو انعام کیا میں نے اور تمھارے پس تمھیں لازم حِی کہ فکر میں اُس نعمت کے بقدر اُس نعمت کے عمل کیا حِی لا اور اگر ملاحظہ
 میں اور نعمتوں کے عاجز ہو تو ایک بہ نعمت کہ جامع جمیع نعمتوں کی حِی اسی کو ملاحظہ کرو کہ تمھیں جمیع فرق بنی ام
 رایت انشا حِی ہم نے وَ اَنِّیْ فَضَّلْتُکُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ اور بہ کہ فضیلت دی میں نے تمھیں اور تمام عالموں کے
 اس واسطے کہ تمھارے فرقے میں چارہ ہر غیر معبود کے اور توریت اور انجیل اور زبور اور سوا اسکے اور صحف الہیہ تمھاری
 پر تمھارے ہاتھوں میں نازل کئے ہم نے اور بہت بادشاہ عادل اور عالم باعمل تم میں پیدا کئے پس تم جمیع فرقوں میں نبی ام
 کے ساتھ اس شرف کے متساں ہو کے ہو کہ بطوحی الہی اور محسن کتب اسمانی اور دایا احکام شرعہ اور وقت او تضاع و
 انبیا و ملائکہ سوا تمھارے اس وقت یک فرقہ دوسرا نہیں ہوا اور تفصل تمھیں جمیع موجودات عالم پر اس وقت تک حاصل حِی
 پس حِی تمھارا حِی بھی جو وقت تر و دل کتاب جدید حِی اور بہت سی نعمتیں اس میں سب فضیلت لجاو پہلے
 ناصر اس دین کے اوسیع کتاب اور خاتم المرسلین کے تمھیں ہو بعضے غرض ظاہر مضمون اس آیت کے ہیں کہ مفید تفصیلی
 اسر اٰسل حِی اور تمام عالم کے تردد رکھتے ہیں اور حال آنکہ جائے تردد کچھ نہیں حِی اس واسطے کہ اس وقت سے کہ فرقہ بنی
 اسر اٰسل کا وجود میں آیا وقت اس خطاب کے کوئی فرقہ اس فضائل میں ان کے شریک نہیں ہوا ایمان بہ مقرر حِی کہ بنی
 اسر اٰسل نے دعوت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ قبول لئی اور ایمان قرآن مجید پر نہ لایا اس منصب کے کر کے مثل سارا لایا
 ہو گئے اس وقت خارج مضمون کلام سے ہیں تفصیل بنی اسرائیل کی تمام جہان پر اس وقت میں اس آیت سے نہیں جو صحیح
 ماحول اشکال ہو اور فضل الہی اور تمام فرقہ فضاائل مرقومہ الصدرین قطع حِی کو بعضے نا اہل فضیلت رکھتے ہوں مثل
 فاروق اور سامری کے اور تفصیل فرقہ کو درکار نہیں حِی کہ ہر فرقہ اسکا افضل اور بن سے ہوا اَنْتَوُا بَٰرِئُونَ مِیْ غَضَبِیْ
 عَنْ تَقٰیْسِ شَیْءٍ اور زور و عذاب اُس دن کے سے کہ میت اسکی سے نہ کفایت کر لیا اور نہ کام و لیا کوئی نفس کہ تم سے

کچھ ذرا بھی عذاب نہ دور کر سکا وَلَا یَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةُ وَلَا هُمْ یُبْصِرُونَ اور نہ قبول کیا
 جاوے گا اُس نفس سے بدلہ کہ اپنے تابع کی خلاصی کے واسطے دیکر عذاب سے چھڑا دے یا تخفیف عذاب کر واوے
 اور نہ فائدہ دے کہ شفاعت اور غفار بن کر اپنے منسوب کئے حق میں کرے اور نہ وعدہ دے جسے جاوے گی کسی مددگار
 اور تحمل جس کہ صبر نہ کیا اور تقویٰ کی راجح پس دیکے ہو کہ گرفتار عذاب ہوا معنی اس کی ظاہر ترین باقی رہے یہاں
 انکی سوال جواب طلب سوال اول یہ آیت بعینہا اول قصہ بنی اسرائیل میں گذری ہے اعادہ کیا یہاں اس غرض
 کے واسطے ہے جواب ذکر اس مضمون کا صدر قصہ میں واسطے یاد دلوانے نعمتوں کے ہے تاکہ نظر ان نعمت کی
 سے اتر کر گراہ شکر منعم اختیار کریں اور ذکر اس مضمون کا تتمہ قصہ میں یہاں واسطے دفع البطل دعویٰ بتوہیت
 انکے کے اور درجہ است متابعت کے قید الم سلم کے ہے اس واسطے کہ جب نعمت الہی کو اپنے حق میں یاد کر لیں انفضل
 انسا عالم برودکھن تو سمجھیں کہ نشاء اور مبداء اس دعویٰ کا کچھ اور خبر ہے کہ ذاتی ہماری نہیں اور زور اور نسب نہیں ہائی
 اور اگر ذرا آیت استیوالا آج کی آمد کو بنی نسبت کام نہیں آوے گی بدون متابعت راہ حق چھٹا لایہوگا اور نصیحت
 نے لکھا ہے کہ صدر قصہ میں غرض اس آیت سے اجمال التبیان بنی اسرائیل کو یاد دلوانا ہے اور تتمہ قصہ میں نصیلا
 بحج اففات اور اشخاص کے سوال دوسرے اس آیت کے شدہ سے تین جزو کا تفاوت واقع ہے اول آیت
 سابقہ میں لَا یَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةُ اس آیت میں لَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةُ اور دوم ان کی یومئذ ان کی یومئذ ان کی یومئذ
 ہے یہاں لَا یَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ ہے یومئذ ان کی نفی شفاعت کو مقدم کیا ہے یہاں نفی فدیہ کو نکتہ اس تفاوت میں
 کیا ہے جواب تخصیص آیت اولیٰ میں ساتھ نفی قبول کے اور اس آیت میں ساتھ نفی نفع کے اس جہت سے ہے کہ
 سبق آیت اولیٰ میں ذکر کفر کا تصریح تھا کہ وَلَا تَنْفَعُ شَفَاعَةُ وَلَا تَنْفَعُ شَفَاعَةُ اور اس آیت میں نفی قبول فرمان مناسب ہوئی اور مابقی
 اس آیت کے ذکر انتساب اور اتباع کا ہے کہ اُسے وسیلہ شفاعت متوجہ اور منسوب الیہم انبیاء ہے
 پس نفی نفع کی یہاں چسپان ہوئی گو یا فرمایا کہ ہر چند شفاعت انبیاء کی اور اسلاف تمہاری کی ہے مابعد از ان کے حق میں
 مقبول ہے لیکن باوجود کفر کے تمہاری حق میں نافع نہیں اور آیت اولیٰ میں جو نفی قبول شفاعت کی ساتھ گذری تھی
 اور غالباً و سبب میں جب شفاعت قبول نہیں ہوتی تو غرض اختیاض ہوتی ہے اس کہن بلفظ اخذ نفی فرمایا تا بہ یومئذ
 بھی دور ہو اور آیت تین میں جو نفی نفع شفاعت کی ساتھ نہیں گذری تھی غرض کو بلفظ قبول نفی کیا کہ وہ ان غرض دنیا مقبول
 ہی نہیں ہے چنانچہ اخذ اس واسطے کہ اخذ بعد قبول ہے لیکن وجہ تقدیم اور تاخیر شفاعت اور غرض کی بہرہ کہ شدہ
 میں شفاعت کو غرض دینی بر مقدم کرتے ہیں اور جب حادثہ امتداد اور استمرار آیا تو غرض دینی کو شفاعت پر مقدم کرتے ہیں
 آیت اولیٰ میں ابتداء حادثہ تھا اور اس آیت میں امتداد و استمرار کا مہر معلوم کیے ساتوں آیت مائل سے کہ جس
 مسئلہ عصمت انبیاء کا اور یہ مسئلہ کہ کافر صلیحیت امت کی نہیں رکھتا نکلتا ہوں یہ ہے وَأَذِ ابْنِی الْاِبرِہِمَ اور یار

اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جب حکم کیا ابراہیم کو لکھا ہے تفسیر احمد میں کہ ابتدا تکلیف امور شافعی اور انوار شافعی
 نہ آزمائش سے اس واسطے کہ اگر تا وہ شخص جسے جہل جو انجام کار کا اور اللہ متبرہ اس سے جس سے جہل پروردگار کرے
 بیگناہیت ساتھ کہے باتوں کے کہ وہ اور انوار شافعی تھیں یا نہ اس کا جج کے تھے یا اس چیز میں کہ جہل و فطرت کے علمائے
 میں یعنی خلق موئی سر اور مضبوط اور استباق اور مواک اور لبون کے بال النیا اور ماخن ترانے اور اکثر دینے بال نخل
 کے اور زینا ف کے اور خندہ کرنا اور استنجا پانی سے کرنا یہ دس چیزیں فرض ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام اور زینا ف
 میں خیاٹہ امام زاید نے لکھا ہے سچ تفسیر انبی کے اور تیسیر میں ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما و ملک التفسیر
 قرآن فی المناہج فیما لہ لکھا ہے طاعصام محشی مضامین تہجدیہ کہ خلق اس اور قصر و لون سنون ہیں مرد کے
 حق میں علی اسمیل الخیر و عورت کو نہیں جائز کہ قصر ایام حج میں خاص اور قصہ شاربے سنون جس بال لائے لب الخیر
 اور مضبوط اور استباق اور مواک سنون جس سب کو بر وضو میں اور سنون میں اکثر نے بال نخل کے اور خلق کرنے زینا ف
 کے اور چھوڑ دینے چالیس روز سے زیادہ مکہ میں اور ماخن ترانے جہم کے روز متجب ہیں بالیک دن بقیہ میں اور
 استنجا کرنا پانی سے سنت ہے جو نہ تجاوز ہو نجاست قدر درہم سے اور اگر تجاوز ہو قدر درہم سے تو واجب ہے اور
 سنت مکرہ واسطے بحال کے اور توقف کیا ہے امام عظیم رحمہ اللہ نے اسکی مدین بعضوں نے کہا ہے کہ بارہ رجب
 سنت ہے اور واسطے نا کے لایا ہے لکھا ہے فافقین یزید یو رکیا ابراہیم علیہ السلام نے انکو اور قیام کیا ابراہیم
 اور بعضوں نے رفع ابراہیم کا اور نصب رہہ کا رکھا ہے چنانچہ قرأت امام اعظم ابو حنیفہ رح کی ہے کہ حضرت ابن
 عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس لئے برائے کی معنی دعا کی من اور وہ دعا ہے دینا و ابعت فیہم
 عنہم ینلو اعلیہم ایاک و یعلمہم الکتاب والحکمہ و ینکیم انک انت العزیز الکریم اور امین کی معنی امین اللہ من لکن
 مٹ ہو رہ اول جس نصب ابراہیم کا اور معربہ کا اور امین کی عنبر ابراہیم کی طرف ہے قال لای جماع لک
 لکن اس امما مہر ما یحق تعالیٰ نے متابعت فرمان میرے کی گئی تحقیق میں کرنے والا ہوں تجھ کو واسطے لوگوں کے
 بشواہ میں کہ سب ایک بعد تیرے اقتدا تیری کریں گے چنانچہ واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا
 اتبع ملت ابراہیم اولیت اسکے ابراہیم اور جب حق تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو شرف بشرف الامت فرمایا کہ
 عرض کیا ابراہیم علیہ السلام حق تعالیٰ سے ومن ذریعتی اور اولاد میری اسے بھی امام سید الکرقاۃ فرمایا حق تعالیٰ
 جواب اُنکے میں لایا کہ علیہ السلام نے پہنچا عہد میرا یعنی رحمت میری ظالموں کو اور معنی عہد کی قبول صحہ رسالت
 یا امامت مسلمانان ہی اور ظالمین معنی کافرین جس معتبر لایا یہی است پرست کر کے کہتے ہیں کہ نہیں جائز امامت
 فاسق کی اس واسطے کہ وہ ظالم ہے اور ظالم کی امامت منع ہے اور مہر امامت سے امامت کبریٰ جسے خلا
 کہتے ہیں دل علیہ ماقال فی الکشاف اور مذہب اہل تشیعہ کا بھی یہی ہے کہ امام کو معصوم ہونا واجب ہے اے

مثال عہدی الظالمین سے نکلتا ہے اور ہر گناہ ظالم پس لائق امامت کے گنہگار نہیں ہے اور کہتے ہیں معتزلہ
 کہ ظالم امامت کے کسی طرح صلاحیت رکھتے کہ نہیں جائز احکام کا اور شہادت کی اور امامت کی اور مقدم ہونا
 اسکا مازیں اور نہیں مقبول خبر کی تم کلام حاصل جو ابونکاح و اصل سنت جماعت نے اس فرقہ صالحہ کے دس میں
 یہی ہے کہ اگر امام کی معنی متعارف لیتے ہو جسے خلافت کہتے ہیں تو موطا عالم سے کافر ہے اس واسطے کہ وہ ظالم
 متعلق ہے اسکی خلافت نہیں درست اور گنہگاری کی خلافت درست ہے تو میں کیا شک ہے کہ خلیفہ کو معصوم
 ہونا لازم نہیں ہے ابیہما کو عصمت لازم ہے اور انہی بھی عصمت میں بڑی بڑی گفتگوں ہیں بعضوں نے کہا
 واجب ہے کہ ابیہما معصوم ہوں گناہ اسے کذب سے قطع نظر قبل وحی کے اور بعد وحی کے اور بعضوں نے
 قبل بعد وحی کے لگاتاری ہے اور اس مقام پر میرے گفتگو کی ہے نقصان الی نے شرح عقائد میں اس قول کے
 تحت میں روکا کہ کانوا عن ابن عباس بن مبلغین عن ابيہما صلوات اللہ علیہما فیما یجب اور کہا ہے کہ ابیہما معصوم ہیں کہ نہ بے اختیار
 اس خبر کے متعلق ہے کچھ شراح کے اور تبلیغ احکام کے اور شہادت کے لیکن عہد میں تو اجماع : علما کا ہے اور
 سہو میں نزدیک اکثر کے ہیں اور عصمت انہی کام گناہوں سے یہیں بقیہ میں کفر سے و قبل وحی اور بعد وحی
 بالاجماع معصوم ہیں اور ایسے عہد کہا ہے نزدیک جمہور کے خلاف ہے شویہ کا اس میں کہ ایک فرقہ کا حصہ
 اور سہو اکثر کے نزدیک نہیں معصوم اور صغائر سے عہد اجہور کے نزدیک نہیں معصوم خلاف ہے جہاں تک
 اجماع اس کے کا اور سہو یا بالاتفاق نہیں معصوم ہے ابیہما کی عصمت میں ایسی گفتگوں ہیں تو امام کو معصوم ہونا
 کہاں سے واجب ہوا اس ثابت ہوا کہ کافر لیاقت امامت کی نہیں رکھتا اور مومن کو واسطے امامت کے عصمت
 شرط نہیں ہے چنانچہ امیہ المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت بالاجماع ثابت ہے باوجود انقطاع
 عصمت اس واسطے مذہب ہمارے میں جائز ہے فاسق کی ظالم کی جائز کی امامت واسطے سلطنت کے اور قضایا
 جب حکم کرے ساتھ حق کے اور شہادت اور امامت الصلوٰۃ مع الکرہیت جیسی کہ تصریح کی ہے ساتھ اس کے نتیجہ ہوا
 کے اور اگر امام سے ارادہ صاحب نبوت کرتے ہو تو ظالم انہی معنوں میں ہے جسے حضرت ابراہیم نے سوال کیا تھا کہ اپنے
 اولاد سے میرے بنی ہوں خبر دی حق تعالیٰ نے کہ ظالم بنی نہیں ہوتے چنانچہ مدارک میں لکھا ہے اور ہر گناہ ظالم
 اس واسطے کہ تجا وری سے ہوتا ہے اور اگر گناہ کو حق تعالیٰ نے ظالم یا سب سے کفر باہذہ الشجرۃ فکونامن الظالمین
 پس یہ دلیل ہے اور اس مسئلے کے کہ ابیہما معصوم ہیں کہا ہے کہ عہد قبل بعثت کے اور بعثت پہلی دلیل بھی اور اس
 مسئلے کے کہ کافر صلاحیت امامت کی نہیں رکھتا سمجھ لیجئے کہ نہیں خلاف ہے کہ کسی گناہ بنی ہمارے صلی اللہ علیہ
 وسلم میں مرکت ہو گیا وہ کے اور نہ صغیر کے کسی میں بھی قبل وحی کے اور بعد وحی کے چنانچہ ذکر کیا امام ابوحنیفہ نے حج فقہاء کے
 معلوم کیجئے کہ انھوں نے یہ آیت سائل سے کہ جسے تکلیف و احترام اور حکم اور احکام بیت اللہ کا اور ہوا اسکا اس نکلتا ہے

وَذَجَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَوْرَاكُم بِهِ وَلَا تَجِدُوا لَهُ سِوَا طَرَفٍ مِّنَ الْمَسْجِدِ
 كَيْفَ تَرَىٰ فِي هَٰذَا آيَاتِنَا وَلَقَدْ عَلَّمْنَا لَدُنَّا بِهَٰذَا آيَاتِنَا وَلَقَدْ عَلَّمْنَا لَدُنَّا بِهَٰذَا آيَاتِنَا
 اِسْکے کہ بزرگی حرم کی تم نے جانی ہی مقام ابراہیم کو جائے نماز اور مقام ابراہیم ایک موضع ہے کہ وہاں ایک
 رکھا ہے اس میں نشان قدم مبارک حضرت ابراہیم کا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مقام ابراہیم مسجد حرام اور بعض کہتے
 ہیں کہ حرم اور عرفات اور مزدلفہ اور محل می جا رہا ہے مقام ابراہیم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ کام زمین کہ مقام ابراہیم
 روایت ہے کہ جب حضرت ابراہیم نے دنیا جبریل علیہ السلام نے کہا کہ کیا رولوں کو کہ حج کرتا
 اوس انھوں نے کہا کہ اس طرح آواز میری سنیں گے کہ تم آواز کرو میں سنے گا ان ایک پنچا دو لگا پھر حضرت ابراہیم
 کوہانی قریب پر چڑھ کر ایک پتھر رکھ رہے ہوئے وہ پتھر دنیا کے پتھروں سے بلند ہو گیا اور حق تعالیٰ نے
 تمام زمین مثل ایک دسترخوان کے اُن کے گے پچھا دی پھر ابراہیم علیہ السلام نے نہالی کا اسی کو حق تعالیٰ نے پھاڑ
 واسطے خانہ بنا کیا ہے آواز مارت کر اس کی اور چرخا لائیں جو کوئی کہ گشت اور شکم مادر میں تھا اسے آواز سننے اور
 جس کو حق تعالیٰ نے چاہا اُس نے اجابت کی اور بکینیہ بجایا یعنی بسک تا آخر کہا اس واسطے ایک کہنا سنت
 جاجیوں کی ہوئی اور تاقیاست یہ عمل ہو گیا جس نے کیا ایک کہنا وہ ایک بار حج کر گیا جسے دوبار کہا وہ دوبا
 کر گیا علیٰ ہذا القیاس موافق اس وقت کے بچنے کے طور میں آتا ہے پھر مواجین لکھا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے
 جب اپنے مقام سے ہجرت کی سارہ کو کہ انکی منکر چر تھی صندوق میں بند کر کے ساتھ لے چلے راہ میں تلاش
 والوں نے روکا کہ اس صندوق کو بغیر دیکھے پھوڑ منکے آخر کھولا تو دیکھا کہ ایک عورت بکمال حرج مال ٹھہری ہے
 لکھا ہے کہ ہمارے تین ذریعے طور میں آئے ہیں کہ اُن کے مثل اور نہیں ہوئے ایک تو یوزید بن ضئک ہو گیا
 کہ جب جیب سے نکالتے تھے دوسرے اور حضرت یوسف کا کہ جوفت کنوں سے نکلے تھے تیسرے اور سارہ
 جب صندوق کھولا تو غرض فی ذی سارہ کو بادشاہ کے پاس لے گئے بادشاہ دیکھتے ہی حسن کا حیران رہ گیا
 ہاتھ دراز کیا اسکا ہاتھ خشک ہو گیا پھر سارہ سے کہا کہ جانتا ہوں کہ تیرا پروردگار ہی اسکی توجہ عبادت کرتی
 جس سے میرے ہاتھ کے واسطے دعا کر کے اچھا ہو جاوے پھر میں تجھے چھوڑوں گا اسنے دعا کی ہاتھ اچھا ہوا
 پھر اسنے ہاتھ دراز کیا اور عبد البنا و فانی پھر ہاتھ خشک ہو گیا غرض تین بار خشک ہوا اور تینوں بار دعا
 اچھا ہوا تیسرے بار انکو چھوڑ دیا اور ایک لوشی دی اور کہا ماجرک جب یہ س لوٹدیکو اپنے گھر میں لائیں کا
 ناخبرہ نام رکھا پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام جو آئے تو انکو بوجی یا کشف سے معلوم ہو گیا کہ خدا تعالیٰ نے سارہ کو سلامت
 رکھا اور اُن کو اپنے گھر میں نہیں بھیجا سارہ نے جو میل حضرت ابراہیم کا باجرہ کی طرف دیکھا تو باجرہ کو انہیں خوش آیا
 جب باجرہ حاملہ ہوئی تو سارہ کو غیرت اتنی چاہا کہ گھر سے نکال دوں حضرت ابراہیم باجرہ کو لیکر کے میں آجہاں چاہا فرمے میں

اُسے یہ حضرت ابراہیم باجرہ کو خد کے سردار کے شام کو سارہ کے پاس گئے باجرہ سے یہاں پہنچے علیہ السلام
 سدا ہوئے اس مقام پر پانی نہ تھا باجرہ نے پانی کی طلب میں سعی کی حضرت اسمعیل نے پانچ دن مارا وہاں ایک
 چشمہ جاری ہو گیا باجرہ نے کتنے پتھر گروا دیے رکھ دئے کہ پانی بہہ نجاوے پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا
 کہ اگر اسمعیل کی پانی کو نہ نہد کرنی تو اب تک وہ جاری رہتا جاہ زفر میں کہتے ہیں یہ وہی چشمہ ہے کہ باجرہ کے
 بند کرنے سے نہر سے گواہ ہو گیا غرض وہاں ویرانیں باجرہ تھی اور چشمہ یا مینا جاری تھا دور سے بھٹے لوگوں نے دیکھا کہ
 جانور ادھر متوجہ ہوئے ہیں معلوم کیا کہ پانی ہے جب نزدیک اگر دیکھا تو مقرر چشمہ پایا سگئے وہیں وطن مقرر
 کیا باجرہ وہاں دیر آئیں پھرین آبادی ہو گئیں جب حضرت اسمعیل علیہ السلام گئے ہوئے انگاہ کو دیکھا
 مدت کے حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت اسمعیل علیہ السلام کے دیکھنے کو آئے انکو گھر میں نہ پایا ٹھیلے آئے
 انکا اعزاز کرام نہ سمجھا شکایت تنگی معاش کی کہی جب انکو بہت دیر انتظار میں ہو گئی اور اسمعیل علیہ السلام آئے
 تو انہوں نے کہا میں جانا ہوں اسمعیل کو میری طرف سے کہہ دیجو کہ آستانہ دروازہ اپنے کا بھر جب اسمعیل علیہ السلام
 آئے تو انکی قبیلہ نے بہہ پیغام کہہ دیا حضرت اسمعیل علیہ السلام نے معلوم کیا کہ میرا باپ کی مرضی ہے کہ قبیلہ اور
 کروں آخر شل اور نکاح کیا پھر دوسرے برس حضرت ابراہیم علیہ السلام آئے پھر انکو گھر میں نہ پایا انکی قبیلہ بہت
 آب کا ادب کیا اور شکر معاش اور روزگار بھاریا اور تعظیم کرم سے طعام کئے گئے رکھا آب بہت خوش ہوئے
 دعا گئی اسکے حق میں اور پھر بغیر ہی ملاقات حضرت اسمعیل کے گئے یہ کہہ کر اسمعیل آئے تو کہہ دیجو کہ اپنے ستائشی
 محافظت لازم کرتے حضرت اسمعیل علیہ السلام کے قبیلہ نے بہہ سمجھا کہ بہت بات جاتے ہی میں تو کہا کہ آپ
 یہاں جو کسی طرح نہیں جاتے تو بارے غبار سفر کا تو بدن مبارک سے دور کرو اور سردھو اور غسل فرماؤ آب وعدہ سارہ
 کر کے آئے تھے کہ اونٹ سے نہ اتر لو نکالنا طحطا الغرے وعدہ ایک پانچ دن اپنے اونٹ پر رہنے دیا اور
 دوسرا پتھر رکھ کر سردھو یا اترنا تو نکالنا اس پتھر پر ظاہر ہو گیا وہی پتھر جہاں رکھا ہے وہی مقام ابراہیم علیہ السلام
 وعہدنا الیٰ الٰہیم وَاٰتٰہُمُ الْاٰیٰتِہُمْ وَتَمَّیٰہُمْ اُوْرَعٰہِمُ نے اپنے فرمان بھیجا ہم نے طرف ابراہیم اور اسمعیل علیہما السلام کے
 اَنْ طَہَّرَا بَیْتِیْہِ کہہ کر پاک رکھو تم گھر میرے کو بتوں سے اور نجاست سے اور نجاست سے اور نجاست سے اور نجاست سے
 اور طواف جنب اور خالص اور نف کے سے اور اضافت خانہ کی طرف پہنچی واسطے تعظیم مضاف کے
 لِلطَّافِیْنِ وَالْعَکْفِیْنَ واسطے طواف کرنے والوں کے اور اعتکاف کرنے والوں کے وَالرَّکْعِ السَّجْدِ اور رکوع کرنے
 والوں کے اور سجدہ کرنے والوں کے یعنی نماز پڑھنے والوں کے رکوع جمع ہے رکوع کی اور سجدہ جمع ہے سجدہ کی اور رکوع جمع ہے رکوع کی
 کہ رکوع بغیر سجدہ کے سمجھ نہیں جاتا اور اب اشارت ہے کہ معنی یہی کہ فرمان بھیجا ہم نے ابراہیم اور اسمعیل کو کہ پاک کریں
 گھر میرے کو کہ دل ہے ادناس تعلقات کو نبین سے لینے کوئی آرزو دنیا و دین کی سوا میرے دین میں رکھیں واسطے

طواف کرنے والوں کے کہ انوار میرے میں اور اعتکاف کرنے والوں کے کہ حالات نامناسبی سے منع ہیں اور
 رکوع کرنے والوں کے اور سجدہ کرنے والوں کے کہ احوال موجب تشخّص اور تدبیر کے میں سمجھ لیجئے کہ جب تمام مہاجرین
 پاک ہوئے قابل نزول انوار الہی کے ہو جائیں مہ اول ربوب نہانہ درمیان طلب مہ آئینہ شود وصال بری
 طلعان طلب وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا اور یاد کر جب کہا ابراہیم نے اے
 کر اس جگہ کو شہر امن والیجئے دعا کی ابراہیم نے جناب الہی سے کہ اس گھر کو کہ تیرے واسطے بنا یا اے میں نے شہر امن
 قحط سے اور خوف سے اور منہ سے یا اے اہل شکی کو جو متعلّبوں کے سے امن میں اپنے رُکھ و از رزق اہل کے رہیں
 الثمرات اور رزق دے لوگوں ان کے کو میوؤں سے عیٰ تعالیٰ نے دعا کی قبول فرمائی اور حکم کیا جبرئیل علیہ السلام
 کو کہ ایک دہ دہات فلطین کے سے کہ بہت میوہ تھے اسیں وہاں سے اٹھا کر سات بار کعبہ کے گرد پھرتا رہیں
 تھامہ میں پچ بارہ گھر کے رکھ دو جبرئیل حکم جالائے اور اب اس دہہ کو بخت طواف کعبہ کے طائف کیسے میں
 میوے اہل کو دین کے کھائے میں پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تخصیص کی رزق کی مسلمانوں کے واسطے اور کہا
مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِلَهِ اللَّهِ وَآلِهِ الْيَوْمِ يُرَوِّدْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ اور جو کوئی ایمان لائے
 اللہ کے اور دن پھر گئے قارون کفر فامتحہ قلیل لا فرما عیٰ تعالیٰ نے جس کو نبی کفر کے گناہ وادہ انکار کو
 تھوڑے دینا میں وَلَمَّا نَسُوا اللَّهَ أَصْطَرَهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ پھر نے بس کہ وہ کفار کو خوف عذاب الہی کے
 و بئس المصیبا اور برا مصیبت روز وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ اور یاد کر جب اٹھائی
 ابراہیم نے بنیا و خانہ کعبہ سے اور اسمعیل نے ابراہیم فاعل جن اور اسمعیل کا عطف جن ابراہیم پر کہ یہ بھی باپ کے ساتھ
 رفع قواعید میں شریک تھے اور یہ حکایت جی ارباب باضیہ سے اور حاصل مغنیہ یہہ میں کہ جب اٹھاتا تھا ابراہیم علیہ السلام
 بنیا و گھر کی اقداس معلول اور ہماں صیغہ مضارع کالائے میں واسطے اختصار صورت عجیبہ کے کہ خروا ہم سعی ابراہیم اور
 اسمعیل کے سے حال تعالیٰ نے کی بعضے کہتے ہیں کہ بنیا و کعبہ حضرت آدم کے وقت سے تھی طوفان نوحی میں حرا
 ہوئی تھی حضرت ابراہیم نے معہ اسمعیل پھر بنیا و کے دیوار کی جہاں پہلے تھیں بنا و انت جبرئیل بھی لکھا تھا کہ ابراہیم علیہ السلام
 جب زمین پر آئے تو وہ انکا اسوان تک تھا کھڑے ہوتے تھے تو سر مبارک انکا آسمان تک پہنچتا تھا تسبیح ثلاثہ
 سنتے تھے اور عجائبات آسمان کے دیکھتے تھے انکو دیکھ کر جتنے مخلوق اس زمین پر تھے ڈر کر بھاگے پھر یہ مبارک
 انکا عیٰ تعالیٰ نے تدریج کر کے کرتے ساتھ گزرا رکھا تو تسبیح ملائکہ کی انھوں نے نہ سنی تو دعائی اور شکایت وشت
 سے اسے کئی عیٰ تعالیٰ نے ایک کوٹھا یا قوت کا کہ دروازہ اسکا زمرہ کا تھا ہشت سے اتار کر جہاں بعبہ جیوں کھڑا
 کر دیا اسے طواف گاہ آدم کا مقرر کیا حضرت آدم زمین ہند سے چالیں باپ کے طواف کے لئے گئے اور فرشتوں نے کہا کہ جبرئیل یقیناً
 مانا نہ نوح علیہ السلام تک یہہ مطاف عالم بنا پھر طوفان نوحی میں کہ تمام زمین غرق ہو گئی فرشتوں کو حکم ہوا آسمان جہاں ہم

لے گئے اب وہیں جب اُسے بیت المعمور کہتے ہیں ستر فرشتے ہر روز اس کا طواف کرتے ہیں بحقیقت
مک انکی نوبت نہیں آتی اتنے فرشتے اس کے گرد ہیں اور یہاں حضرت ابراہیم کے زمانہ تک وہ مکان خالی رہا تھا
سے پھر حضرت ابراہیم کو فرمان ہوا کہ وہاں جانے بنا کرین اور حیرت لے کر ہو کہ حدود اس کی بتا دیں اور بعض کہتے ہیں کہ جس قدر وہ
کوٹھا تھا اتنی جگہ سایہ ابر کا رہتا تھا حتیٰ تعالیٰ نے فرمایا جہاں سایہ ابر کا ہے وہی اس کی حد ہے حضرت ابراہیم کو
خاک کیا اسی قدر گھبراؤ اس میں عبادت کرو عرض بہر تقدیر جس قدر عرض طول میں وہ کوٹھا تھا اور جہاں تھا وہیں ہی
قدر لکھا چکا انھوں نے کوٹھا بنایا جبریل علیہ السلام پھر لکھے اسمعیل علیہ السلام کو دیتے تھے اسمعیل علیہ السلام حضرت
ابراہیم علیہ السلام کو دیتے تھے یہ بتاتے تھے تاکہ تیار ہوا اور پھر اسمین بائج ہارون کے لئے طور سینا کے طور
رہا کے طور لینا جو وہی کے حر کے اور حجر اسود جو اب کہتے ہیں لگا ہی ہمہ یا قوت سفید تھا جبریل علیہ السلام نے
وقت طوفان کے پچھل پچھل کے پچھل کے چھپا دیا تھا ہارٹ ٹک گیا اور وہ یا قوت حضرت ابراہیم کو دیا حضرت ابراہیم
نے خانہ کعبہ کے دروازے میں رکھ دیا کافروں کے اور عورتوں حیض والیوں کے ماتھے لگانے سے کہ یا تم جاہلیت
میں طواف کو آتے تھے وہ یا قوت سفید سیاہ ہو گیا اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیم کو وہ ابو
قیس پر جاتے تھے کہ وہ نے آواز کیا کہ اے ابراہیم میری امانت میرے پاس رکھی ہے اسے اور دروازے میں
خانہ کعبہ کے رکھنے سے لاکر جہاں حجر اسود اب ہے وہیں رکھ دیا مجھے ہا جس کام قصہ لکھا ہے جبریل
بعد اتمام خانہ کعبہ کے حضرت ابراہیم کو انھیں نے دست تضرع اٹھا کر دعا کی رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
اے پروردگار ہمارے قبول کر ہم سے ہمہ کام نیک تحقیق تو ہی ہے جس نے والا دعا ہمارے جانے
والا امین ہمارے رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَنَا رَبَّنَا اُمَّهٌ مُّسْلِمَةٌ لَكَ اے پروردگار ہمارے اور کر ہم دونوں
کو مطیع مخلص موحّد واسطے منے اور والا دعا ہمارے سے ایک جماعت مطیع واسطے تیرے وَانِیْضَا سِتًّا
وَبَّتْ عَلَیْکَ اوروں کا ہم کو طرح عبادت ہمارے کی لینے مواضع کہ اسمین افعال حج بحال اور جس سے متع
احرام اور عرفات اور مناسک اور پھر اور ہمارے لینے قبول تو بہر ہمارے اور درگاہ ہم سے اگر کہ قصہ اور قصہ
عمل میں واقع ہو اِنَّکَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ تحقیق تو ہی ہے قبول کرین والا نوبہ مقصرون کی اور
واللّٰہُ اَبْکَرُ وَلَہٗ اَشَدُّ دَرَجَاتٍ اَبْعَثْ فِیْہُمْ رُسُلًا مِّنْہُمْ یَتْلُوْا عَلَیْہِمْ اٰیٰتِکَ اے پروردگار ہمارے اور بھیج بھیجے
یعنی ذریعہ میری کے پیغمبر انہیں سے کہ زبان اس کی وہ سمجھیں تاکہ ان کو عزت اور شرف حاصل ہو نوبت پہلے
رُفَّعَ اَوْرَانَ کے استین شیری وَیَعْلَمُ الْکِتٰبَ وَ الْحِکْمَہَ وَ یُزَکِّیْہُمْ اَوْرَکَ اَوْرَکَ اَوْرَکَ اَوْرَکَ
لینے معافی قرآن کی یا بیان کرے جو کہ اسمین اور نبی اور حلال اور حرام ہے اور پاک کرے اٹل گناہ سے
بسیب بیان شریع اور احکام کے اِنَّکَ اَنْتَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ تحقیق تو ہی ہے غالب تو انا و در او پر جانت دعا

ہماری حکمت والا تعالیٰ نے ہمہ دعا انکی قبول کی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اولاد اسمعیل میں سے متو
 کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ملایا ہوا ابراہیم کا ہون اس کی طرف اشارہ ہے وَمَنْ
 يَتَّبِعْ عَنْ مِلَّةِ اِبْرٰهِيْمَ اَوْ كُنْ شَخْصًا يَحْبِبُهَا هِيَ دِينُ اِبْرٰهِيْمَ کے اسے یعنی کوئی شخص نہیں پھر مالا
 مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ مگر جس نے عقل کیا جان اپنے کو یا خوار کیا نفس ہے کو وَلَقَدْ اَصْلَحْنَاهُ فَاَلَدْنَاهُ اَوْحَشٰ
 کیا ہم نے پسند ابراہیم کو جو دنیا کے ساتھ کرم اور فتوت کے یا ساتھ شرف نبوت کے یا عبادت کے عظمت
 کے یا خانہ کعبہ کی عمارت کے وَرَفَعْنَاهُ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ اور تحقیق وہ سچ آخرت کے اللہ نیک ناموں
 سے ہے اور فیروزی پلنے والوں سے ہے صحیح صلاح اور فلاح کے اِذْ قَاكَ لَهُ رَبُّهُ اَسْلَمَ يَدًا وَاُخْرٰى کہ ابراہیم
 کو پروردگار اس کے مطیع ہو یعنی اطاعت کر فرمان میرے کی یا تسمیہ کر جو مجاری قضا اور تسمیہ جاری تھ
 قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِيْنَ کہا ابراہیم علیہ السلام نے مطیع ہوا میں واسطے پروردگار عالموں کے جو چاہے وہ کرے
 وَوَصَّي بِهَا اِبْرٰهِيْمَ بَنِيْهِ وَيَعْقُوْبَ اَوْرُوصَتِ لَيْصَتِ لَیْصَتِ کی ساتھ کلمہ اسلمت کے یا ساتھ ملت اپنی کے ابراہیم
 نے بیٹوں انیوں کو اور یعقوب نے اولاد اپنی کو ساتھ موفقت جدا سے کے اور مضمون نصیحت اُن دونوں کا پڑھا
 يَا بَنِيَّ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی الْکَوْدِيْنَ اِیْیَیْہِمْ مِیْمِہِ تحقیق اللہ نے پسند کیا ہے واسطے تمہارے دین
 شروع مامور بہ کہ اسلام ہے فَلَا تَمُوْنُوْا اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ پس نہ مگر اور تم مسلمان ہو مطیع
 خدا یعنی اسلام پر ہمیشہ رہو یہاں تک کہ موت آئے تمہاری اسلام پر جس نبی ترک اسلام سے ہے
 نہ موت سے چنانچہ بحر موج والے نے بہانہ اعتراض لکھا ہے کہ موت امور ضروری سے ہے منہی
 عندہ کو نہ ہو کے پھر بھی جواب دیا ہے کہ یہی موت سے مگر در وقت اسلام امرا اسلام ہے بوقت موت
 اور معنی کو نہ مسلمان ہیں جین متوتوں یعنی اسلام پر ہو تم جو وقت مرواؤ یہ آیت رد قول یہود میں ہے کہ
 وہ کہتے تھے مامات بنی الا علی الیہود دینہ یعنی نہیں ہوا کوئی نبی مگر اوپر یہودیت کے فضل یہودیت کا
 اسلام پر کرتے ہیں تعالیٰ نے انکو جھٹھلایا اور انہیں کام نادین اسلام پر فرمایا چنانچہ اور آیت شریفہ میں
 بھی ہے مَا کَانَ اِبْرٰهِيْمُ يٰہودِیًّا وَلَا نَصْرَانِیًّا وَلٰکِنْ کَانَ حَنِیْفًا مُّسْلِمًا اَمَّ کُنْتُمْ شٰہِدَ اَوْ اَدَّ حَضَرَ یَعْقُوْبَ اللّٰہُ کیا تھے تم حاضر
 جہنم آئی یعقوب کو موت یعنی اسباب اور علامات اس کی یاد رکھتے ہو اَوْ قَالَ لِبَنِيْہِ مَا تَعْبُدُوْنَ
 مِنْۢ بَعْدِیْ حَب کہا بیٹوں انہوں کو جس خیر کو عبادت کرو گے تم مجھے وفات میرے کہے قَالُوْا نَعْبُدُ اللّٰہَ
 وَآلَہٗ اَبَآئَکَ اِبْرٰهِيْمَ وَاسْمٰعِیْلَ وَاسْحٰقَ کہا انھوں نے عبادت کریں گے ہم خدا تیرے کی اور خدا بالوں تیرے
 ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق کی اسمعیل اس کے چچا تھے انکو بھی باب کہا اس واسطے کہ اہل عرب چچا کو بھی باب
 کہتے ہیں اور حرمت اسکی برابر پائے لکھا ہے رکھتے ہیں اَطَاعُوْا وَاَحْدَا عِبَادَتِ کَرِیْمِ خدا کی کہ لگاتار اور کیا ہے

وَمَنْ لَّهُ مُسْلِمُونَ اَوْتَم واسطے اسکے فرمانبردارین تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ہمارا ہم اور یعقوب اور
 ولادائی ایک است تھی جس کی گزشتہ گناہا کبیت و لکڑہما کبیت واسطے اسکے ہی جو کچھ حکمایاں
 اسطے تمہارے ہی جو حکمایاں تم نے اپنے موافق اعمالوں کے جزا دی جاوے گی وَلَا تَسْأَلُون عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ اور تم جو
 اُن کے اُس خبر سے کہ تھے وہ کرتے اس بات شریعہ میں رد اعتقاد است ہوو کا فرمایا ہی ہوو کا عقیدہ تھا کہ
 سینوں کو باکلی طاقت کا ثواب ملے گا اور اُن کے کفر و معاصی ہونگے ہی تھا لیکن اس بات کو کیا کہ یہ تحقیق اعمال
 اُنکے سے تو اب ہی اور نہ انہیں افعال تمہارے سے مواخذہ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا اَوْ نَصَارًا هُنْدًا اور کہا ہوو
 اہل اسلام کو ہو جاؤ تم موسوی اور کہا نصاریٰ نے ہو جاؤ تم عیسوی راہ پاؤ گے ثُمَّ قُلْ لِلّٰهِ اِٰتِیْہِمْ حَسْبُكَ
 کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم موسوی نہ عیسوی بلکہ یہودی کرتے ہیں ہم دین ابراہیم کی کہ مائل ہیں سب حنین
 سے طرف راست کے یا ابراہیم مائل تھا سب دینوں سے طرف دین اسلام کے اور ہر مباحین لکھا ہی
 قُلْ لِلّٰہِ اِٰتِیْہِمْ حَسْبُ کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ یہودی کرو ملت ابراہیم کی سوال مل حرف عطف
 ہی اور اتبعوا ملہ مطوف ہی اور کونو ابوہود اور نصاریٰ معطوف علیہ ہی اور یہ نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ یہ قولہ
 ہوو اور نصاریٰ کا ہی اور اتبعوا مقولہ نعمیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی جواب عطف اور کلام غیر کے اور
 وجہ یقین کے ہی وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِیْنَ اور نہ تھا ابراہیم مشرکوں سے قُولُوا اٰمَنَّا بِاللّٰہِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَیْہِمْ
 اِلَّا اٰتِیْہِمْ وَاسْمِعِلْ وَاَسْمِعْ وَاَعْقُوبَ وَلَا سَبَاطَ کہہ اے ایسا جان ملت ابراہیم اعراض کر کے قول ہوو
 نصاریٰ سے کہ وہ تم کو اپنے دین پر ملائے ہیں اُن کے جو اہل یہ کہ ایمان لائے ہیں تمہا اللہ کے اور نہ
 حیر کے کہ تیری کئی طرف ہمارے قرآن اور ساتھ اس حیر کے جو تیری کئی طرف ابراہیم کے اور اسمعیل اور ہی
 اور یعقوب کے اور اولاد اُن کی کے اگرچہ اولاد ابراہیم اور یعقوب پر کوئی کتاب نہیں نازل ہوئی لیکن عبادت کرتے
 تھے وہ ساتھ احکام صحف کے پس گویا وہی ان پر نازل تھے جیسے ہم قرآن وَمَا اَوْحٰی مُوسٰی وَعِیْسٰی وَمَا اَوْحٰی
 اِلَیْہِمْ مِنْ رَبِّہِمْ اور ایمان لائے ہم ساتھ اسکے جو جزوی گئی جس موسوی اور عیسوی کو ایسے تورات اور انجیل
 اور تمام دلائل نبوتہ اور جو کہ دینی گئی نعمیہ و نوح کتابین معجزات پروردگار اپنے سے لَا تَفَرِّقْ بَیْنَ اَحَدٍ مِنْہُمْ
 نہیں جدا ہی دلالتے ہم درمیان کسی کے اُن میں سے بلکہ سب ایمان رکھتے ہیں وَمَنْ لَّهُ مُسْلِمُونَ اور ہم واسطے
 خدا کے مطیع ہیں قُلْ اٰمَنُوْا بِمِثْلِ مَا اٰمَنُتُمْ بِرِخْقِہِمْ اٰمَنُوْا بِرِخْقِہِمْ اٰمَنُوْا بِرِخْقِہِمْ اٰمَنُوْا بِرِخْقِہِمْ اٰمَنُوْا بِرِخْقِہِمْ
 کہ ایمان لائے تم ساتھ اسکے یعنی سب کہ اُن اور نعمیہ و نوح پر تحقیق راہ مائی قُلْ اٰمَنُوْا بِمِثْلِ مَا اٰمَنُتُمْ بِرِخْقِہِمْ
 اور اگر خبر گئے پس ہوا اسکے نہیں کہ وہ بیچ اختلاف کے میں اور خداوکتے اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو دشمنی اپنی سے اندیشہ مالک
 ہوو فیما بینکم کہم اللہ پس کتاب لغایت کر لکھا تجھ کو اُن سے اللہ یعنی باز لکھا تجھ سے شہر ہوو اور نصاریٰ کا

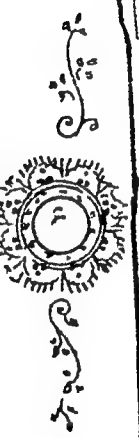
اللہ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ اور وہی جس کے ساتھ والا بائیں محدود اور شہ کوئی قرار اور انکار بھری ہوئے اور جاننے والا
 اعتماد و دونوں گروہ کے بعد تروال ان آیتوں کے یہود نے متابعت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سے بلکہ یہ
 اعراض کیا اور ترسیا یوں نے بھی طرح مخالفت کی ولی ساتھ مسلمانوں کے اور فخر اپنا کرنے لگے کہ ہمارے یہاں صبیحہ
 ہوا تو تمہارے نہیں اور صبیحہ الکاہلہ تھا کہ جسے یہاں کچھ سید ہوتا تو ساتویں روز اسے زرد یا سفید غوطہ دیتے
 تھے اور اسے آب معبود یہ کہتے تھے اور اسے اعتقاد میں سمجھتے تھے کہ اب ناک ہو گیا تھا کچھ کہتے تھے کہ صبیحہ
 تطہیری کون کی اور حال کچھ دین سیاحین یہ بات تھی اور اسے قائم مقام تھان کے جانتے تھے حق تعالیٰ نے
 فرمایا صبیحہ کے اللہ کہو اے مالک اور رنگ دیا ہی ہم کو اللہ نے وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صَبِيحَةً اور کون جس
 بہتر اللہ سے رنگ میں سمجھ لیجئے کہ لفظ صبیحہ کا کلام نصاریٰ میں بچ صحت تطہیر کے واقع تھا پس حق تعالیٰ نے
 ہی لفظ صبیحہ صحابہ تطہیر ارشاد کیا حاصل معنی کا یہ ہے کہ کہو اے مسلمانو ہم یہاں لائے ساتھ خدا کے
 کہ آئے ہیں لوٹ کھڑے سے تطہیر یہاں پاک کیا اور کون نیک تر ہے اللہ سے پاک کرنے میں بعضوں نے
 کہا ہے کہ فرد اس سے تھان ہے کہ تطہیر مسلمانان ہے وَمَنْ أَحْسَنُ لَهُ عَابِدُونَ اور ہم واسطے ایک عبادت
 کر نیوالے میں اہل تصفیہ قلب کے نزدیک صبیحہ اللہ رنگ گوناگون ہے فضائل افعال اور صفات واجبی کہ
 بسہ لطفہ قلب میں ظاہر ہو کر دل عاشق کے تزکیہ پایا ہے اور اہل تزکیہ نفوس کے نزدیک اور صفات الہیہ
 ہے کہ مالوان مختلفہ مشہور ہو کر آرزو مٹاتا ہے اور اہل عناصر کے نزدیک ایک رنگ ہے تجلیات و تہ
 الہیہ کا کہ بعد تصفیہ قلب اور تزکیہ نفس کے مثل برق کے جلوہ گر ہو کر تمام بدن مشرقان وصال کا جلا تا ہے اور
 اہل کمالات کے نزدیک ظہور تجلی دائمی دائمی کا ہے کہ برہیت وجدانی پروردگار کو خاص کو مثل عوہم
 کے بناتا ہے اول فرقہ ولایت صغریٰ والا ہے کہ ولایت اولیا کی ہے دوسرا ولایت کبریٰ والا ہے
 کہ ولایت انبیاء کی ہے تیسرا ولایت ملائکہ ملا اعلیٰ کی ہے چوتھا کمالات والا ہے کہ سب بالا ہے لکھا ہے
 کہ ہو اور نصاریٰ ارزاہ نقشب کہتے تھے کہ نحن انشاء اللہ واجباہ شرف دوستی اور عزت فرزند ہی یہاں
 حق تعالیٰ سے ثابت ہے ہم سزاوارترین بھلا یوں میں مسلمانوں کی نسبت حق تعالیٰ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 کو فرمایا اُولَئِكَ جُودُنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّكَ وَرَبُّكَ كَبِيرٌ ہوا میں ان کے کیا جھگڑے ہو ہم سب ہیچ دین خدا کے اور دعو
 الہیت کے کہ نسبت اپنا ہی کرتے ہو اور حال یہ ہے کہ وہ پروردگار ہمارا ہے اور پروردگار تمہارا اور جب
 ربوبیت اسکی سب پر لازم ہے تو عبادت اسکی سب پر واجب ہے وَلَنَا اَعْمَالُكُمْ اَعْمَالُكُمْ اور واسطہ ہمارا
 ہے جزا عمل ہمارے کی اور واسطہ تمہارے ہی مکافات عمل تمہارے کی وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ خَلِصُونَ اور ہم واسطہ
 افعال کرنے والے میں بچ اعتقاد اور عمل کے اَمْ تَقُولُونَ اِنْ اَبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ وَاسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ وَلاٰ سُلَیْمٰنَ

امتوں سے وسط کی معنی افضل کی ہیں کہ افضل قوم کا درمیان ہو جائے تو اربع کے گرد کھڑے ہوں ہیں با وسط مگر عدل
 ہے کہ جب درست میل نہیں رہتا یا وسط میانہ روی ہے کہ اس میں افراط اور تقصیر نہیں نہ افراط تضاری کا سہی
 کہ عیسیٰ علیہ السلام کو اس اللہ کہتے تھے اور نہ تقصیر یہود کے یہی ہے کہ نبوت عیسیٰ علیہ السلام کی قبول نہ کی حضرت
 مریم رافقہ کیا ماتی قتل ایسا کیا پس یہ دونوں گروہ سب افراط اور تقصیر کے گمراہ ہوئے اور امت محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے میانہ روی عنایت کی کہ خیر الامور اوسطها لَا تَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ تو کہہ ہو تم گواہ نہ
 واسطے انسان کے اور لوگوں کے کہ سنکر ان نبوتین دن حشر کے وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا اور ہر دو کے سہمیرنے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور تمہارے گواہ دلیل پکڑی جو اب مضور ماتریدی نے ساتھ اس آیت کے اور یہاں تک
 کہ اجماع حجت ہے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے وصف کیا ہے اس امت کا بعدالت اور عدل اس میں جب جمع ہو
 یہ اور ایک شے کے اور شاہدی دین ساتھ اس کے تو کیونکر حجت ہو قول الخا خا خا خا خا خا خا خا خا خا خا خا خا
 اسی کے ہے میل قاضی بخیا اور ترک فخر الاسلام نزد و لکھا و ما جعلنا القبلة التي كنت عليها
 اور نہیں کیا ہم نے قبلہ جو تھا اور یہاں کے لَا لَعَلَّكُمْ مِنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ مگر تو کہ جانیں تم
 اس کو جو سیر دی کر رہا ہے رسول کی اس سے جو پھر جاتا جاوے دو نو اٹروں میں منی کے حاصل ہر جگہ محل کعبے کی کئی
 ہم نے تو کہ تمہیں ہو جاوے درمیان سیر و اور غیر سیر و تیر کے وَإِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ إِلَى اللَّهِ فَاعْلَمُوا ہر گز نہ ہو
 محل کعبے کی ٹری اور گران کر اور ان لوگوں کے جو آہ دکھائی اللہ نے انھوں نے محل کعبے کی حق جانی بخلاف یہود
 کہ وہ یمن کے شہر نے لگے اور ایک شہر بہ تھا کہ مسلمانوں پر یہود طعنہ کرتے تھے کہ اگر قبلہ برحق کعبہ براہمی ہی حق جھوٹا
 بیت المقدس کی طرف نمازین پڑھیں اور قبل محل کعبے کے مگر کئے جسے اسعد بن ذرارہ اور نزار بن مضر و رضی اللہ
 عنہما ہے کہ وہ گمراہ ہوں حق تعالیٰ نے رفع شہادت کے میں فرمایا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا كُنْتُمْ اور نہیں جانتے
 ضائع کرے ایمان تمہارا اور نہ قبول کرے نماز تمہاری کہ طرف بیت المقدس کے پڑھی ہے إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ
لَعَدُوٌّ حق تعالیٰ کے ساتھ لوگوں کے اللہ شفقت کرے یا لا الہ الا حق یہاں معلوم کیجئے کہ وہ سون آیت
 آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ فرضیت توجہ الی اللعوبہ کا لکھا ہے وہ یہ ہے قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ
فِي السَّمَاءِ تحقیق دیکھتے ہیں ہم پھر نامہ تیرے کا بیچ آسمان کے یعنی بطرف آسمان کے انتظار وحی میں یہ
 آیت یا محل کعبہ نازل ہوئی ہے اور سب رسول کا اس کے بہرہ کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم طویل رہتے تھے یہود
 اس طعن سے کہ کہتے تھے ہمہ ہمار قبلہ کی طرف نماز پڑھتا ہے اس واسطے آذرور کہتے تھے کہ قبلہ براہمی کی طرف حکم
 الہی آجاو مگر کافر قبلہ میں تھا اور اس میں جبریل سے نبی کہا تھا جبریل نے یہ مقام رکھے تھے آپ ہر ساعت طرف اس کے
 دیکھتے تھے یا بطاروحی کا گاہ جبریل آئے اور آیت لائے کہ ہم متوجہ سمجھتے طرف آسمان دیکھتے ہیں فَلَوْلَيْسَ لَكَ قِبْلَةٌ تَرْضَاهَا

اس لئے پھر بیگے ہم تجھے طرف اُس قبلہ کے کہ پسند کرے اُس کو قَوْلًا وَجْهًا شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ میں پھر منہ
 اپنے کہ طرف مسجد حرام کے مُراد منہ سے تمام مہینہ نجا اور مسجد حرام مسجد با احترام ہے کہ خانہ کعبہ حج کے چاروں طرف دو
 میں ایک ذمیت المقدس ہے مسجد اقصی کہتے دو سہ العنہ ہے جسے مسجد حرام کہتے ہیں بنا کیا اُن کے حضرت پیغمبر
 علیہ السلام نے اور نماز پڑھتے تھے طرف اُنہی کے بعد زمانہ نذران کے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت
 داؤد علیہ السلام وغیرہ نماز پڑھتے تھے طرف بیت المقدس کے جب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے
 تو مکہ میں بعد وحی پیرا جیسے ہے اور نماز پڑھتے رہے طرف مسجد حرام کے اور زائد میں روایت ہے ابن
 عباس سے شہرہ جیسے کی اور انس بن مالک سے انتیس بیس کی قبلہ چہرے کے طرف مدینہ کے اور مابوہر سے
 نماز پڑھنے کے طرف بیت المقدس کے اور وجہ اس کی تجھے مذکور ہے روایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 بیست و دو شبے کے دن نصف ماہ رہے کے میں دو سو برس ہجرت کے مسجد نبی سلمہ میں طرف بیت المقدس
 نماز پڑھ کر کی جماعت مسلمانانِ اوافرائی تھے رکوع رکعت دو سہ کا تھا کہ یہ حکم نازل ہوا قبلہ صفا صفا تھے تھے
 اور متوجہ طرف کعبہ ہوئے مرد و عورت کی صف کی تھی تھے ہوئے اور عورتوں کی صف تھی تھی کے ہوئے مرد
 عورتوں کی جگہ عورتیں مردوں کے مقام پر کھڑے ہوئیں دو رکعت نماز جو باقی رہی تھی اپنے طرف کعبہ کے پڑھی اس
 مسجد کا نام مسجد قبلتین مشہور ہو گیا سمجھ لے کہ ذکر مسجد حرام کا فرمایا نہ کعبہ کا اس واسطے کہ غائب کو واجب ہے
 مراعات جہت کی نہ عین کعبہ کی اور تحقیق تصریح کی ہے بیچ لابی کے کہ مراد مسجد حرام سے کعبہ ہے لیکن شاید اس کے
 واسطے عین کا بھی اور غائبین کے واسطے جہت اس کی ہے اور کعبہ نزدیک فقہاء کے ہوائے کعبہ اور عرصہ کا بھی
 نہ جدا اس واسطے جب ہندم ہو جاوے کوٹھا اس کا تو جائز نہی نماز طرف جہت اس کی کے اور دلیل ہے اوپر اس کے جوہر
 کہا ہے صاحب ہدایہ نے ومن صلی علی ظہر الکعبہ جازت صلواتہ خلافا للشافعی اس واسطے کہ کعبہ ہوا اور عرصہ ہے
 زمین سے آسمان تک نزدیک ہمارے طرف بنا کے اسی واسطے اگر نماز جمیل اذی قلیب میں پڑھیں تو جائز نہی حال
 بلند ہے کعبے سے مگر یہ بھی کہ مکر وہ ہے جہت تعظیم کعبے کے اور جہت کعبہ کہ بعد حضرت نازنین منہ نہ کرنا فرض ہے
 وہ ہندوستان والوں کو میں المعمرین ہے جہاں سورج جاتا رہتا ہے دو تباہ اور جہاں گرمیوں میں دو تباہی ان دونوں
 درمیان ہے حناچہ تقیم احمد بن ابی شہاب الملوہ والدین سے نقل کی ہے روایت ہے براہین عاری سے
 کہ تشریف لائے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں بس نازنین پڑھیں طرف بیت المقدس کے سوال جیسے پھر منہ
 بطرف کعبہ ہوئے حناچہ کثافت میں مذکور ہے بعد تحقیق خطاب کے واسطے تصریح عام حکم کے سب امت کو
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا وِجْہَ مَا کُنْتُمْ قَوْلًا وَجْهًا شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ کہیں ہر مہینہ میں تری میں تری میں
 ویرانیں بوستانیوں کو ہستائیں مشرقین عربین اور چاہو کہ نماز پڑھو پس پھر وہ ہوں اپنے کو طرف کعبہ براہی کے

کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیجا پہن ہی پر کہ پھر بارگرمہ طرف قبلہ بارگئے لاکے فلا تحسبواکم ولا تحسبواکم فی امت ورواۃ تفسیر
 میں طرف کعبہ کے اور دروڑ مجھ سے مخالفت قرآن میں ہیں سوال تو بہ نسبت جہ حرم کو حق تعالیٰ نے ان آیات متعلقہ میں تین تکرار
 فرمایا وہ جس تکرار کی کیا ہے جواب اول خطاب اولیٰ ربانان حرمی دوسرے بار ربانان خبریرہ عرب تیسرے بار ربانان
 زمین جواب دوم تکرار اس مضمون کا بحت تعدیل و حجت اس مضمون کے جس خطہ تین طریق کے جسے اس قبای الا
 رہتھا تکرار میں جواب سوم آیت اول میں جائے تو ہم بھی کہ مبادا یہ تھو مل محض واسطے رضامندی کے واقع ہو سکتا ہو
 میں ساتھ تکرار کے بدون اعادہ مضمون فلو لبیک قبلۃ تزصلکھا و ہم زائل فرمایا اور آیت دوم میں ساتھ بیان اس تکرار کے
 تشبیہ نام دی جواب چہارم آیت اول واسطے تعظیم احوال کے چہر آیت دوم واسطے تعظیم مکہ کے اور آیت سوم واسطے تعظیم
 ازمنہ کے مابین نبی کا اصل ارہے واللہ اعلم ولا تہن علیکم اور تو کہ پورا کرو زمین نعمت اپنی اور تجھ سے کہ محض ساتھ
 حقیقہ کے ہے بصورتی کہ ہا ہی نعمت سے مراد نعمت نصرت کی حوائج و دنیا ہی سلامت ایمان اور دخول جنان اور حصول
 رضوان اور دیدار حمان سے الہی مجھ کو اور رب مومنون کو نہ بہ نعمت کہ عطا اللہ کریم سے نہ عطف اسکا اور نہ کیا کہ عین
 حجت کے ہے ولعلکم تحذرون اور تو کہ تم راہ پاؤ ساتھ شراہ اور احکام دین کے اور ثواب آخرت کے باقی رہا یہاں آیت
 سوال جواب طلب وہ بہتر سوال اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اتام نعمت اور یہاں ان کے بجز و تکرار قبلہ
 المقدس سے بہمت کعبہ واقع ہو حال آیت سورہ مانہ کی کہ ہر ترجمہ الودع نازل ہو ہی حوالہ دالت کرتی ہے کیا اس
 روز اتام نعمت ہوئی کہ البوم اکلتم لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی ہے جواب اتام ہم نعمت کا جدا ہے
 اتام نعمت کا مقدمہ قبلہ ہے وقت متحقق ہے اور اتام نعمت کا مقدمہ جمیع ارکان دین میں اس روز کہا جاتا ہے
 کما اذ اسکننا فیکم رسولاً منکم یتلو علیکم آیاتنا اچھے بھی ہم نے پیچ تمہارے پیغمبر تم سے بڑھتا ہے اور تمہارے
 آئینہ ہماری کہ قرآن ہی و یزینکم اور پاک کرنا چھو شریک سے یا اتعظا کرنا چھو سٹے تمہارے کہ پاک ہو گناہوں
 و یعلماکم الکتاب والحدیث اور سکھاتا ہے کتاب قرآن اور حکم حلال اور حرام و یعلماکم ما کم نکو تواتر تعلمون اور
 سکھاتا ہے کچھ کچھ تھے چاہئے فاذکرونی میں یاد کرو تم مجھ کو ساتھ طاعت کے اذکروکم یاد کرو گناہ میں کو ساتھ مغفرت کے
 یا فاذکرونی بالانعام اذکروکم بالاکرام یعنی میں نے جو ساتھ انعام کے تمہیں مکرم کیا ہے اور اتام نعمت کے پنجا یا جس یاد کرو تم مجھ کو
 انعام کے تاکہ یاد کرو زمین کو ساتھ اکرام کے یا یاد کرو تم مجھ کو ساتھ عبادت کے تاکہ یاد کرو زمین کو ساتھ افادہ کے یا یاد کرو تم مجھ کو ساتھ
 کو زمین کو ساتھ عطا کے یا یاد کرو تم مجھ کو زمین کو زمین میں یاد کرو تم مجھ کو زمین کے تاکہ یاد کرو زمین کو زمین میں یاد کرو تم مجھ کو زمین کے تاکہ
 یاد کرو زمین تم کو زمین میں یاد کرو تم مجھ کو زمین کے تاکہ یاد کرو زمین کو زمین میں یاد کرو زمین کو زمین میں یاد کرو زمین کو زمین میں یاد کرو
 میں نے اپنی جزوی حجت کہ اگر جس سوال و زمین کا سئل کو عطا کرنا تو کیا نعمت بری انہ تمام کرنا اور وہ کیا ہے کہ ہا ہی میں نے
 فاذکرونی اذکرم لکھا ہے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا جب تک کہ بندہ ذکر کرنا بھیجنا ذکر کرنا ہو میں سکایا ہاں تک

کہ فریقہ وار شیداء ہو جاوے مجھے برحق ہے کہ نتیجہ دوام ذکر کا کمال عجب ہے اور مراد ذکر سے ذکر قلبی چند ذکر زبانی
 اسوے کے مداومت زبان سے نہیں ہو سکتی اور دل میں کب رخص ہو گیا یہ تو ہر وقت جاری رہتا تھا کہ
 خواب اور بیدار میں یکساں جاری رہتا ہی رہا اسوے کے خاندان علی شان نقش بند یہ میں طالب کہ اول یقین ہی ذکر قلبی
 کرتے ہیں جب دل اگر ہو گیا تو توجہ کرتے ہیں کہ دل میں ایک دیدہ بنایا ہو کہ ہر دم ہر لمحہ حیران بجانب مذکور
 رہے کہ مقصود ذکر سے لحاظ نہ کرے پس خدمت گزاری بجانب مسیحی اسم مبارک اللہ سید اموی تو اس کے ذکر و یادداشت
 یادداشت اس طریقہ شریف کہتے ہیں اور مرتبہ حال کا کہ تفسیر حلی حدیث لکھنوی کا فائز تراہ واقع ہے
 عبارت اسے حضور سے حقائق حصول اس مطلب کا ساتھ قطع کرنے قدم اولیٰ راہ الہی کے ہے باقی سیر و سلوک نے
 نہایت ہے تفسیر کی یہاں لکھنی موجب لطول کتاب ہے مگر ایک رسالہ حد امسی عبارت وصول اس معانی
 معاصی نے تشریح مقامات اللہ میں لکھا ہے اور اس میں بتفصیل بتدایا سے انتہائیک مقامات سلوک و
 اور افکار و مقامات ہر مقام کے علاحدہ علاحدہ اور اولیٰ اور اسرار اور کیفیات اور واردات اور مشاہدات
 ہر جگہ کے جدا جدا بیان کئے ہیں اگر کوئی شائق اس راہ کا ہو تو عمل کرنا اس پر کافی ہے حضرت محمد و الصلوات علیہ
 اللہ عنہ نے بحسب مکتوبین جلد ثانی کے لکھا ہے کہ ذکر عبارت دور کرنے عقلیت کی ہے پس جو
 عمل کے موافق ہے شریعت غر کیا جاوے داخل ذکر ہے اگرچہ بیچ اور شری ہووے پس نامی حرکات کتنا میں رعایت
 حکم عمر کی کتاب اور عبارت تمام و مراد اولیٰ کمال عقلہ امر و زبانی ہو و دروم ذکر الہی حاصل ہو ہر دم ذکر و یادداشت حضور و
 قدس اللہ تعالیٰ اسرار و معانی ہر لحاظ میں یہ بظاہر کو شامل ہے اگرچہ شریعت تو فقیہ و شریعہ انہ لاشی کو اور سب
 مسلمانوں کو اور برتالعت صاحب شریعت نے علیہ الصلوٰۃ و التحیۃ و اشکروا لی بکاتکونون اور شکر
 کرو واسطے میرے اور نہ کفر و جحیم سے لینے شکر انعام کا میرے کرو اور کفران نعمت متکبر و ہیبتی و شعبان
 میں بروایت ابن مسعود لکھا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے چار چیزیں بائیں چار چیزیں
 دوسری بھی ساتھ ان کے بائیں اور تفسیر کی کتاب اللہ میں ہے جس نے توفیق ذکر الہی کی پائی ہے
 حق تعالیٰ بلاشبہ یاد فرماتا ہے کہ قرآن میں فا ذکر وین اذ ذکر کسما اور جس نے توفیق و عالی مائی اجابت پائی
 کہ اذ عونی استجب لکما اور جس نے توفیق شکر کی پائی مریہ نعمت بھی پائی لکن شکرت لا یدیکم اور جس نے
 توفیق استغفار کی پائی مغفرت بھی پائی کہ استغفر واربکم انہ کان عظاما اللہ کسی کتاب میں ہے بروایت خالد بن
 عمران کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی اطاعت حکم اللہ کے و اگر خدا ہے اگرچہ نماز روزہ و
 تلاوت قرآن کم کرے اور جو کوئی نافرمانی خدا کرے فراموش کندہ خدا ہے اگرچہ نماز روزہ و تلاوت قرآن بہت
 کرے اس حدیث میں اشارہ ہے کہ اعتناء معاصی سے عمدتہ ذکر خدا ہے بمعنی کہ شریعت میں چند چیزیں واسطے



لو اسے شکر خیر نصرت کے متعزز و مابین میں شکر تو لے لے عقیقہ ہے اور راز موعے سر کے کے انصر و درن اگر گشت
کرنا اور شکر بخاج و لیمہ ہے اور شکر سے کہہ تے ہیں نے کا بہہ ہے کہ کہ نہ جانہ بنام خدا محتاج کو دے اور شکر الہی
یہ روز عکاسہ صدف طہری اور تو لیم اور تکلف اور ترن عذ فطر کے دن اور شکر ادائی حج کا فرمایا ہے عبد الصغریٰ کو اور
اور ترن اس دن اور شکر کھانے سے جانے کا ذکر اسانی ہے کہ ان اوقات میں ماور میں اور شکر مال کا بہہ
کہ اپنے آئین اثر سے کھانا ہر کرے لباس خوراک محتاجوں کا سارے اور شکر سواری اور جالور و لکا بہہ ہے کہ کہی
کہی محتاجوں کو دے کہ اس پر سوار ہو وین اور سکر پوشی کا بہہ ہے کہ دودھ ایک جانور کا محتاجوں کے دیا کرے اور
شکر زرع اور میو و لکا بہہ ہے کہ کہی کو کھانے سے اس کے منع کرے مان اگر کوئی حابے کہ کھانے لیا و
تو فرام ہو اور شکر ہر صفت کا بہہ ہے کہ محتاج کی اس میں اعانت کرتا رہے خصوصاً مثل کتابت اور خطابت
کے واللہ اعلم بالصواب يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ لو جو ایمان لائے ہو مدد چاہو
صبر کے اور نماز کے مراد صبر سے روزہ ہے کہ اس بند رکھنا نفس کا ہے کھانے پینے سے شہوت سے یا صبر سے
مراد جس نفس کی مطلق عبادت میں اور بعد اس کے ذکر و صلوات پر تخصیص ہے بعد تقسیم کے اور ہو سکتا ہے کہ مراد صبر سے کہ
جس نفس کی اور ثبات رکھنے قدم کے پیچ جنگ کا فروغے جہاد صغیر ہو کہ جہاد ظاہر ہے اور مراد صلوات سے
کہ جہاد باطنی ہے جہاد الکریم ہو کہ جہاد باطنی ہے چنانچہ حدیث شریفین وارد ہے کہ فرمایا حضرت صلوات
اللہ علیہ وسلم نے رجعت من الجہاد الا صغریٰ جہاد کبرا اور یا مراد صبر سے صبر اور مصائب اور بلا کے خلاف صلوات
سے اشغال صلوات وقت مشکلات یعنی جب کچھ مصیبت اور بلا آوے تو صبر کرو اور جب کچھ مشکل پیش آوے
تو مدد ساتھ نماز کے چاہو اور تضرع اور زاری سجدہ خائب بار میں کرو کہ اسان کرے گا اور بہہ رجوع بخواب الہی
کرنا و صلوات پر کمال ایمان کے بخلاف اس تقدیر پر جملہ تصورات ثنائیہ ہے کہ جو امتیں ذکر شکر نعمت کا آیا تو میں
نے چاہا کہ پوچھیں کیا کریں ہم وقت بلا اور مصیبت کے تو ارشاد ہوا کہ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ اور جملہ ثنائیہ میں
میں متعزز ہے واسطے بتیہ کے واقع ہوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ تحقیق اللہ ساتھ صبر کرنے والے ہے حافی ناصر
گنجان کھرمو چین لکھا ہے ان اللہ اعلم باحوال الصابرين ناصر طہم معلوم کیجئے کہ کیا رخصتیں آیت آیات میں
کہ جس مسئلہ حیاتے شہداء انکلتا ہے وہاں ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ اور موت کہ وہ واسطے
ان لوگوں کے جو مارے جاتے ہیں پیچ راہ اللہ کے کہ مردے ہیں اموات بتدریج جہر محذوف کا ای نام
اموات اور عطف اس جملہ کا استعینوا بالصبر ہے اور درمیان ان دونوں جملوں کے مناسبت تمام ہے
کہ وہاں صبر اور مجاہدے کے کرنا ہی اور یہاں تارے جانا ہی راہ الہی میں اور اگر صبر سے صبر اور بلا کے
مراد لین تو بھی شہادت سے مناسبت ہی ظاہر اور اگر صبر سے مراد جس نفس شہوت لین تو بھی شہاد

ہی کہ جہاں اور صوم و فہر و شہن خدایں اور سب نزل آیت کا بہر ہی کہ جہاں بعد حرب بدر کے مرتب
 کرتے تھے شہداء کہ بیچاروں نے جان شیریں دی اور نعمت علت اور لذت نعم و نسا سے محروم رہے جن
 تعالیٰ نے فرمایا کہ انہیں مروے مت کہ وہ کائناتیں و لکن لا تشعرون بلکہ ہو جیتے ہیں درگاہ ہماری پہنچ
 لیکن تم نہیں سمجھتے اس جہان کی اس واسطے اور ایک اسکا ساتھ عقل کے مشور نہیں جیتے والوں نے
 بال جہان میں کرنا کہ کیفیت انکی حیات کی دریافت کریں ارشاد ہوا و لکن لا تشعرون سوال حقیقت معنی
 شہداء کو متحقق ہے کہ عورات انکی چھوٹ جاتی ہیں جو چاہے نکاح کر لے اور مال الخاٹہ جاتا ہے شہداء
 میں پس کیونکر انہیں زندہ کہا جائے جواب یہاں انکی بوجہ قتل ہی جیسے کہتے ہیں کہ ولانے شخص
 جو مجھے دیکھا کانٹا اسکی آنکھ میں کھسکا یا خون اسکی بدن میں نہا تو ہمہ معنی ہوتی ہیں کہ ہمیں کانٹا خلش ہوتا ہے
 ہوا حیات خون خشک ہو جانے سے احوال ہو گیا ہی ہو گیا نہ سیدھی ہیں تو مرد و عورت ہی ہو سکتے ہیں
 حیات مرزوق ہونے اور شادمان ہونے کے کہ یمن و خون فرخیں بما انکم اللہ سے معلوم ہوتا ہے انکو حیات
 حیات کا کیا جیسے ماہذا بشر ان ہذا الاملاک کبریم میں ہے حدیث میں آیا ہے کہ ارواح شہداء کی
 شکم طور بن میں اگر سوئے جنت کے کھاتے میں اور بانی نہروں کے پیتے میں پھر قندیل نور میں کہ معلق
 بعرش ہے جارہے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ شہداء النار سے نہر سے قیام میں
 ہوتے ہیں سوئے بہشت کے کھاتے میں اور دن قیامت کے فرشتوں کو فرمان ہو گا کہ جاؤ طرف بہرین
 خلایق کے اور عرصات قیامت میں حاضر کرو فرشتے کہیں گے الہی بہترین خلایق کون ہیں ہم انہیں کیونکر بچانے
 فرمان ہو گا کہ شہداء میں کہ زن اور مال یا میرے کام میں کھو یا ہے اور جان اپنی خدا سے دین کی ہے
 انھوں کو تلواریں کا ندھو غنائن طرے ہوئے لے آؤ اور جنت میں جو ان کے مکان ہیں وہاں لیجاؤ سوال آیا
 روح شہداء کا قالب پرندگان میں یا ناسخ ہے اور ناسخ باطل ہے جواب ناسخ روح کا یہ
 قالب سے دوسرے قالب نے روح میں آنا ہے اور یہاں قدرت کاملہ اللہ سے روح انکی پرندوں کی قالب
 باروح میں آتی ہے و کنتو نکمہ اور اللہ آزماؤں کے ہم ہو گئے معالہ آزمائش کا کریں گے ہم والا ہمارے علم میں
 کوئی خیر چھپی نہیں ہے اور وہ آزمائش ساتھ کہ چیز کے ہے شیخ ساتھ خیر اندک کے ہے خیر صبیح
 الخوف درستے دشمن کے والجوئع اور بھوکہ سے ساتھ خطا اور تنگی کے و نقص میں الاموال اور کمی حصے
 مالوں کی سے کہ حادثوں میں تاراج ہو و الا نفیس اور نقصان جانوں کی سے ساتھ بیماری کے یا ضعف
 یا بڑھانے کے و اکثرات اور نقصان میوؤں کے سے ساتھ آفت سماوی کے یا مرضی کے یا مگر اولاد کے کٹھن
 مانع جان میں سمجھ لیجئے کہ وجہ ترتیب میں ان مصائب کے ذکر کی یہ ہے کہ اول خوف کو لائے سوال سے کہ علالت

زندگی فی الفور برباد کرتا ہے پھر گرسنگی کو لائے کہ ہلاکت کی توقع اس سے ہے پھر نقصان اموال کو نقصانی
 بگرسنگی ہوتا ہے اور مشرورہ خوف نقصان مال سے لچوق گرسنگی ہے پھر جہاد کو لائے کہ غالباً متحیر قبل
 ہوتا ہے پھر نقصان ثمرات اور اولاد کو کہ معنوں میں موت ہے بلکہ بدتر از مرگ اس واسطے کہ آدمی بعد موت کے
 ساتھ تعالیٰ قتل کے اپنے آپ کو باقی جانتا ہے تب اولاد زہری موت لسانی کی محقق نہ ہوے کو اگرچہ یوں
 زندہ رہا و کثیر الصابرین الذین اذا اصابہم مصیبتہ اور ثبات و سہم محض صبر کرنا والوں کو جس کرامت کے
 کہ ممکن ہو وہ لوگ کہ جب پہنچی ہے انکو مصیبت کہا ہے کہ جو حادثہ مکر وہ کہ بنے رہتا ہے مصیبت ہے
 اور وہ صبر کرنے والا کہ وقت مصیبت کے قالوا اننا لله وانا اليه راجعون کہ جس میں تحقیق ہم واسطے اللہ کے
 میں ملوک راضی رضا اور فرمانبردار حکم قضا اور تحقیق ہم طرف کے پھر جانوالے میں انا لله سے اقرار القیاد حکم
 قضا نکلتا ہے اور انا الیہ راجعون سے اعتراف بحث اور شور و شفا ہوتا ہے یہی من عبد اللہ بن عمر
 روایت کی ہے کہ چار خیرین میں حسین جمع ہوں حق تعالیٰ اسکے واسطے بہشت میں گھڑیا کرتا ہے اولیٰ بہ
 کہ ہر کاروبار میں اپنی التجا بخدا کرے دوسری بہ کہ مروت جنت میں انا لله وانا الیہ راجعون کہے تیسری بہ
 کہ جب لغت جناب الہی سے پہنچے تو الحمد للہ کہے چوتھی بہ کہ جب گناہ سرزد ہو تو غفر اللہ کہے امام احمد نے
 اور ابن ماجہ اور بیہقی نے بروایت امام حسن رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ اگر انسان کو مصیبت پہنچی ہو بعد رکنے اس مصیبت کو یاد کر کہے انا لله وانا الیہ راجعون حق تعالیٰ اس کو اجر اس مصیبت کا
 تازہ عنایت کرتا ہے گویا وہ مصیبت آج ہی پہنچی ہے اور حکیم برندی نے روایت انس بن مالک حق لغت کہہ
 میں اور حمد تازہ میں اس طرح روایت کی ہے اور انس بن مالک نے روایت کی ہے کہ فضائل حدیثین بہت وارد ہیں لای
 کو چاہے کہ جب کچھ مصیبت اس سے ٹرے اُولَئِكَ عَلَیْہِمْ صَلَواتٌ مِّن رَّبِّہُمْ وَرَحْمَۃٌ بَہِیْمٌ کہ مصیبت میں ہوا
 ساتھ کلمہ شرجاع کے کہے ہیں اور ان کے ہی ادورد پروردگار ان کے سے اور رحمت لکھا ہے کہ مراد رحمت سے بہت
 ہے کہ امت شریفہ میں بھی جنت کو رحمت کہا ہے واما الذین ابغضت وجوہہم فی حقہ اللہ شاہ عبد الغفر نے
 لکھا ہے صلوات میں بہم کی تفسیر میں کہ عنایت خاصہ تازہ ہوگی پروردگار ان کے سے کہ اسب اس عنایت کے خوف مصیبت آخرت میں
 نہ ہوگا اور کوئی گناہ سبب عنایت کے تاثیر نہ ہوگا اور صلوات حصہ میں نام اس عنایت خاصہ حضرت حق کا ہے کہ حضرت
 مطلقاً ناموں کے لہذا مخصوص ہے اصلاً حضرت انبیاء علیہم الصلوٰۃ اور اس گروہ کو بھی فائزے میں اس عنایت
 جہنگ میں ایسا فرمایا ہے اور فرق یہ ہے کہ انبیاء کے حق میں یہ عنایت خاصہ جو رحمت گناہ ہو کہ گناہ
 صادر ہی نہیں ہوتا اور اس گروہ کے حق میں سبب قصور و تقصیر کے کسی قدر تاثیر کرتی ہے گناہ کردہ ماکر وہ لڑکر نہی
 لہذا زمین اور ان کے صحاح مستمیں وارد ہے کہ تین زندان مالک میرزا ان کو کلیتہت پر حکم التمس و زوج سے حاصل ہے

جب بعضے مردوں نے اور بعضے عورتوں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر کسی کو دو یا ایک فرزند ہو تو
اُسے بھی بہہ متبہ ہوگا فرمایا میں قسم بخدا کہ جو نام ساقط ہو ابھی ماہی کو ناف سے کھینچ کر بہشت میں لجاویگا
اگر نے جبری نکرے اور متوقع ثواب کی خدا سے ہو اور امام مالک نے صوطا میں اور بہتی نے شعب الایمان میں
بروایت ابو ہریرہ لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مرد یا ایمان کو مرنے کی بھان اور
مال اور حیا اور اطفال کے کے مصیبت پہنچتی ہے تاکہ قیامت کو باخدا ملاقات کرے اور گناہ سے
اُس کے نہیں رہتا اور امام احمد اور اسحاق اور بہتی اور حاکم نے بروایت مرہ مرنے لکھا ہے کہ ایک شخص ان
حضرت کے پاس آتا تھا اور یہ کہتا تھا اے اُمیدوار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے پوچھا
کہ معلوم ہو تا ہے تو اسے بہت پتا تھا کہ اپنے سے جدا نہیں کرنا اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ خدا تمہاری
قدر چاہتا ہے جس قدر میں اس بیٹے کو بعد چند روز کے وہ مجلس میں حاضر ہوا آنحضرت نے لوگوں سے اُس کا
احوال پوچھا لوگوں نے کہا کہ وہ پیر کا مگر کیا ہے بہت غم ہے حضرت خود وہاں تشریف لے گئے اور
کہا کہ قیامت کو جس دروازے پر بہت لگے کہ وہ جاوے گا اگر اُس طرف سے دوڑ کر دروازہ کھول دے گا اور بعضے
روایات اس قصہ میں یہ بھی ہے کہ ہر دروازے پر دو زنج کے واسطے تیرے کھڑا ہو گا کہ مانع ہو گا وَاللَّهِ
لَهُمُ الْاَمْتِدَادُونَ اور یہ لوگ وہی ہیں راہ یانوالے برضا و تسلیم یا ساتھ کلمہ استرجاع کے کہ موجب ثواب عظیم
ہے سعید ابن جسر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کلمہ استرجاع خاص اسی امت کو عنایت کیا ہے نہ تو مقبول
علیہ السلام وقت تقدیر ان یوسف علیہ السلام کے بھی پڑھتے تھے انا للہ وانا الیہ راجعون یا اسفیٰ یختبئ باقی رہا
ایک نکتہ کہ بیان کرنا اسکا ضرور ہے وہ یہ ہے کہ کلمہ ضلالتہ جمع لائے اور رحمت کو مفرد وجہ کیا ہے سمجھئے
کہ نکتہ اس میں ہے کہ صلوٰۃ عبارت عنایت خاصہ حضرت حق سے ہے کہ بہت مہم چاروں کو بخند توجہ
عنایت ہوگی اول یہ کہ جو انھوں نے وقت مصیبت میں بہہ عمل کیا اور وہ نے بھی انہیں دیکھ کر بھی تیرہ ٹھپا
کیا پس انہیں شکر کا رخانہ بنو تین اس راہ سے پیدا ہوئی کہ لوگوں نے انکی اقتدا سے راہ قربت یا مادہ دوسری
بہہ کہ اعداء اہل شامت کے کہ بیشتر شیاطین اس وجہ اور حاسب دین اور منافقین ہوتے ہیں ان سے بہہ کلمہ شکر
و تسبیح و تحاب اور خاصہ ہوتے ہیں اور دوسرے سے باز رہتے ہیں اس راہ سے بھی شکر امت صفت بنوت
میں حاصل ہوئی کہ کام غمہ و نکاحی طرف نسبت کرتے شیاطین اور انکے کفار و منافقین کے چاروں
حقیقت میں اہل جہاد اور حاصل خالص کیا ہے یہ تیسری بہہ کہ ثبات غم انکا اور حدود جہاد انکا دین
الہی اور رضا بہ نقصان ساتھ مرتبہ اعلیٰ کے پہنچا اور یہ بھی میراث بنوت ہے پس کو باقی رہا سے بہہ نکتہ
درود کا کہ مخصوص ساتھ پیغمبروں کے ہی کرتے ہیں واسطے اشارہ تعدد اس طریق کے لفظ صلوٰۃ کا جمع لائے

کوئی خوشی سے کرے نیکی پس تحقیق اللہ قدیر و ان ہی جاننے والا جزا و مہندہ شک کو نیکو گان عبادت
اعمال نیکو گان ہی سمجھتے تھے توحید خلافت مہد صحابہ کے اور نبی زبان کر امت نشان تابعدا کے سب سے
صفا اور مرودہ کریمین اختلاف تھا نصیصہ صحابہ شہل بن عباس اور ابن زبیر رضی اللہ عنہما کے اور نصیصہ تابعدا میں
مجاہد اور عطا کے ساتھ تطوع کے قابل تھے اور یہی آیت شریفہ مشک تھا انکا اور امام مالک اور امام شافعی
فرض کہتے ہیں اور حدیث ان اللہ کتب علیکم السجی فاسعوا تمسک رکھتے تھے اور نزدک امام غزالی
کے وجہ ہی تبارک کے برود لازم ہی کہ صحابہ کے زمانہ میں اختلاف آئین تھا بعد ان کے اجماع رافع اختلاف
ہوا اگر کوئی کہے کہ اجماع نسخ آیت کا کیا ہو آیت سے احتیاج نکلتا ہی اجماع سے وجہ ثبات
کرنا کہ ماکہ منسوخ کرنا ہی حکم آیت کو تو جواب یہ کہ آیت میں ہم کہہ رہے ہی اجماع رافع حکم کتاب نہیں ہوتا لیکن
تو رافع حکم کتاب نہیں ہی بلکہ اس کتاب کو اور مودکہ و وجہ کر دیا ہی رافع تب ہوتا ہی کہ حکم مودکہ
اور منع حکم کتاب ان الذین یکتون ما انزلنا من البیتات تحقیق جو لوگ علماء یہود سے سب کے حکم
میں جو کچھ کہتا رہا ہی ہم و ملیون سے تو ایمان حق سے حکم رحم کا و لفظ عا اور ہدایت سے گفت اور صفت حق
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہی من بعد ما نبینا للناس فی الکتب صحیح کے کہ بیان کیا ہم نے انکو
یعنی یہی کو واسطے نبی اسرائیل کے پیچ کتاب تورات کے یعنی ہم نے انکو کیا انھوں نے نصیبا اولئک
یلعنہم اللہ ویلعنہم اللاعنون یہ کہ وہ لعنت کرنا ہی انکو اللہ اور لعنت کرتے ہیں انکو لعنت کرنے والے
اولئک اشارہ ہی طرف گروہ کے کہ چھپا ہی حق کو اور لعنت کی معنی دور ہونا رحمت سے ہی اور نہ
لاعنون سے مراد عام جن اور اس اور ملک کہ دعا لعنت کی کرتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہی کہ جو زمین پر
بہان تک کہ سانپ بچھو مڑی جیوی ہی دعا لعنت کرتی ہی اور اس تقدیر پر ارا جمع سلامت تو
تعلب ذوی العقول ہی اور غیر ذوی العقول کے لکھا ہی کہ کافر جب جواب منکر کرے سر عاج ہوئے ہیں
تو قریش نے انکو گریزا کرتے ہیں اور ان اس گریزا رفتگی اور کافروں کے چلانے کی سوا حق و اس کے سبب
ہیں اور جو اوارستنا ہی لعنت بھیجا ہی کافروں پر اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ دوستان میں ایک دوسرے پر جو لعنت کرتے ہیں اور دونوں کو ہی مستحق لعن کا نہیں ہوتا تو وہ لعنت
یہود پر واقع ہوئی تھی اور قاعدہ ہی کہ لعنت غیر مستحق سے مستحق ہی طرف جاتی ہی سے رافت وہاں
بہان جن کہ گریہ دوست پر نہ چھینکے تو ہوتا نہ عدو کا دل و جگر نہ روایت ہے کہ یہاں انھوں نے صلیک اور جس کے پاس نہ
تو وہ یہود پر لعنت ہی صدقہ ہی خیرات جو احسن نہ کو رہی عن تمام یہ کہ وہ لائق لعنت کے ہیں ان الذین قاتلوا مرا
جنھوں نے توبہ کی شکر سے اور ایمان لائے یا توبہ کی پیہر کی لعنت چھپائے و اصلحو و یبقوا اور نیکی کی باصلحان لائے

در بیان من جمله مقرر شد ان فی خلق السموات تا آخر واقع می شود و شما که بخت کردی من این منی
 محبت خدا کی و الذین آمنوا أشد حبا لله پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم و واقع حوائج به جمله مقرر شد بیان حال مؤمنین
 من لایست یعنی جو لوگ کہ ایمان لائے ہیں زیادہ تر اور قوی تر من محبت میں واسطے خدا کے اس واسطے کہ مشرک ہو کر
 دیکھتے ہیں اور دوست رکھتے ہیں اور مؤمن اللہ کو نہیں دیکھتے اور دوست رکھتے ہیں اور امید دیدار پروردگار من
 عمر گذارتے ہیں دوسری محبت کفار کی فانی نفسانی حسی اور دوستی مومنوں کی باقی جاودانی اور حقیقت معنی
 است جنگالی بہم میں کہ اول خدا نے انکو دوست رکھا کہ محبت کہا پھر انھوں نے خدا کو دوست رکھا کہ محبت حسی یعنی دوستی
 انی خدا سے سبب دوستی خدا جان سے عبد اللہ الانصاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر تم مجھ کو بتاؤ یہاں مجھ کو نہ ہوتا
 سے مجھ کو مجھ کو نہ سے ظاہر حسی نہ کہ ابتدائے محبت ہوئے قادر حسی نہ اوہ سے میل اموات اوہ سے
 دل بڑا نہ ترک کا پنے سبب ہی محبت مولانا و کویری الذین ظلموا اور کاشکے دیکھیں اور جانیں وہ لوگ
 جو ظالم ہیں سے ظلم کیا انھوں نے اپنے نفس میں ساتھ بڑے شرکائے باری کا کہ واحد لا شریک ہی یا باربر کر نہیں
 ساتھ حق کے بیچ خدا کے اور عبادت اور طاعت اور محبت کے واسطے تنہا کے حوائج جواب غشی کا اور
 باقی ہیں جن سے مغبوب ہیں اذ یرون العذاب جب دیکھتے ہیں عذاب الہی کو دنیا میں یا آخرت میں
 مصیبت کے یا حدوث مرض کے یا غلبہ فقر کے اور اسوقم من متوقع امر او ان خروئے ہوتے ہیں کہ اس کے کام نہ
 اوں عذاب سے خلاص کرواوں اور اوں حسب توقع ان کی کے واقع نہیں ہوتا ان الفؤاد لک جمیعاً کہ بہ
 قوت اور قدرت اور غلبہ واسطے اللہ کے سب و ان اللہ شد بذ العذاب اور بہم بھی جائیں کہ اللہ سخت عذاب
 کرے یا لا محالہ اور ان کے سب ہر ائمہ جانیں ضرر اتحاد انداؤ کا اور من انحراف جمادات رب العباد کا اذ یرون
 الذین اتبعوا من الذین اتبعوا اور یا وراعی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسوقت کو کہ جب بنی اسرائیل ہوں وہ لوگ جو
 تھے ان لوگوں سے جو پیروی کرتے تھے سمجھ لیں کہ مشرک جن کے دنیا میں باج میں وہی ان سے قیامت کو نزار
 ہوویں گے و ذلک العذاب اور دیکھیں عذاب کو باج اور متبوع سب و نقطعت بہم ایہ سبب اور کسٹ حوائج
 ان کے علانیہ اور ربط کہ دنیا میں رکھتے ہیں عہد سے ایمان سے قرابت سے یکا گیت سے صحبت سے وفادار
 الذین اتبعوا اور کہیں گے وہ لوگ جو پیروی کرتے تھے یعنی تابع جو بنی اسرائیل اپنے مشرکوں کی و کھنکے کو کہ
 تو ان لکنا کذہ کاشکے واسطے ہمارے پھر جانا ہووے طرف دنیا کے فتنوا انھم لما تبتروا امنائس
 بنی اسرائیل کہیں ہم ان سے و ان جیسی بنی اسرائیل کی انھوں نے ہم سے یہاں کنالک یسئلم اللہ انما کلمہ اسطرح
 یعنی مثل کھلائے عذاب کے کہ خرائے اعمال متخیر اور سزا پر کش ضام باطلہ ہوگا دکھا او لگا انکو اللہ عمل کئے جو
 انھوں نے اپنے زعم میں نیک کئے ہیں جیسی حج اور عمرہ اور ضیافات اور شان سکون مبط کر کے تاکہ ہوں حسرات

کہتے ہیں معلوم کیجئے کہ تم جو ان آیت مائل سے جس سے مسئلہ صحت بنتے ہیں اس کا کہ اوپر ہمارے ہی
 لکھا ہے وہ یہ ہے اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوا کُلُوْا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاْکُمْ اُنہی لوگوں کو جو ایمان لائے ہو کھاؤ یا پیو اسے یعنی حلال
 اس چیز سے کہ دیا ہم نے تم کو اور مال کسی کا چر کے حصے کے کھاؤ وَاَشْكُرُوْا لِلّٰہِ اِنْ کُنْتُمْ اٰیٰہٖ تَعْبُدُوْنَ اور شکرو
 واسطے اللہ کہ حلال روزی دی تمہیں اگر ہو تم بصیقل دل کی عبادت کرو اے سمجھو لیجئے اس آیت سے دو چیزیں
 میں خدا پرستوں کے کھنے میں رزق طیب کھانا اور شکراؤ اگر مائیں رزق طیب کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ تو
 حلال ہی شیعہ میں وہ طیب ہے اور جو حرام ہے وہ خبیث ہے بس حلال و طیب دونوں لفظ مترادف ہیں
 کہ معنی ایک ہیں دونوں کی اور حلال لا طیباً طیب وہ ہے کہ کسب کا ساتھ معصیت کے ہو جو سرور کو معنی مای
 طیب صفت کا شیعہ ہے حلال کی اور بعضے کہتے ہیں کہ طیب اخلاص ہی حلال سے بس حلال طیب وہ ہے
 کہ کسب کا ساتھ معصیت نہ ہو جیسے جھوٹ بول کر نہ لیا ہو یا اور منع جیسے کسب بٹکا ہوا اور بعضے کہتے ہیں کہ حلال وہ ہے
 کہ معصی شریعت قوی اور حلیت ان کے دین اور طیب وہ ہے کہ دین کے پاکیزہ گی پر گواہی دے اور شیعہ
 چنانچہ حدیث شریف میں ہے دَعَا مَیْبِیْکَ اِلٰی مَا لَا یَرِیْکَ جھوٹا اس خیر کو کہ شک میں ڈالے تجھے طرف
 اس چیز کے کہ نہ شک میں ڈالے تجھے اور بعضے کہتے ہیں کہ حلال طیب وہ ہے کہ قس
 لا بدی ہو تو کہ فرمائے قیامت اس سے سوال نہ ہو اسی واسطے اکثر اولیائے قدر ضرور کئے
 اتقائی ہیں اور نفس کو لذت اور خطا سے باز رکھا ہے کھانا اس قدر کھایا ہے کہ حیدر ادا کے فرائض کی طاعت
 ہو اور کثیر اتنا ہنسا ہے کہ جس سے کثرت عورت ہوان کے احوال میں بہرہ مطلع فقیر ہی سے خطوط و نما سیدل
 ہوا ہے کھانے کا اچھا سیدانہ کہ جسے برگ کہہ خورش کو کہا ہے خوش ٹوٹا سیدانہ اور ضروری ہے کہ معاش
 لابی کتب حلال سے سیدکی ہو اور کسب بہتر اور اولی تر غریبی کہ کفاروں سے اگر شیوع اسلام کرے اور مال غنیمت سے
 رفع احتیاج کرے بعد کے کسب تجارت ہے کہ جس چیز کی مسلمانوں کو احتیاج ہو وہ خرید کر لے ان کو پہنچا دے اور نفع کے
 سے خود متمتع ہو بعد کے کسب زراعت ہے کہ واسطے کسب زراعت مسلمانوں کے محمولوں کے اور ان کے ضمن میں خود بار بار ہو
 بعد کے کسب کتابت ہے کہ آیات قدسیہ اور اخبار نبویہ اور مسائل و منہ اور احکام فقہیہ لکھ کر عالم میں رواج دے
 اور تجارت ان کی سے خود بہرہ یاب ہو بعد کے اور حرفتیں اور صنعتیں میں کہ شریعت میں حلال میں ان سے کسب
 اموال کرے اور جو مال کسب حرام سے سدا ہو وہ مال حرام ہے اور موجب وبال آخرت ہے اس سے پرہیز ضرور
 ہے آیت گذشتہ میں ہی تعالیٰ نے امر تھا تھا سوال حلال کے فرمایا اب ان چیزوں کو اور شکراؤ کہ جو حرام ہیں
نَاْحُوْہُمْ عَلَیْکُمْ اَلْبِیْضَ سَوَالِہٖ نہیں نہ گزرتا ہے کہ حرام کیا ہے اور تمہارے مردار اور وہ خیر کہ گوشت کھا حلال ہے
 ان دوج نہیں کرنے پائے تم کہ مرنے والے اور بھو ہوا و جسم کھنڈ اور گوشت سور کا اور کتب ابراء کے کو یہ

سَمَاءُ اٰهْلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ
 کے شک پر تاجی سو ہم بیان اس کی تفصیل احقاق الحق میں سے کئی تفسیروں کی عبارت کے ترجمہ کے ساتھ
 نقل کرتے ہیں تفسیر حلالین میں لکھا ہے مَا اَهْلُ بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ
 کا نواب رضوانہ عند اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں کہ جب کرتے وقت سیر غیر خدا کا نام لیں وہ بھی حرام ہے اور اہل آل کے منکر ہونے
 اور نام لے کر کفار لوگ دُج کرتے وقت اپنے توں کا نام لیکر دُج کرتے تھے اور چھری کھاتے تھے یہ
 مائل ہوئی یعنی مردار خون خنزیر کا گوشت اور وہ جائز ہے دُج کرتے وقت غیر خدا کا یعنی کسی بت کا نام لیا جاوے
 یہ بت مانوں کو کھانا حرام ہے تفسیر حنی میں لکھا ہے مَا اَهْلُ بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ
 لغیر اللہ برائی غیر خدا تعالیٰ کا نام بتان یا یا اسم غیر ان بکنہ تفسیر ضیاء و مہربان ہے ای دفع بر الصوت عند
 ذبحہ للصنم انتہی یعنی دُج کرتے وقت بت کے نام سے آواز کریں اور اس طرح تفسیر کثافت اور مدارک میں
 لکھا ہے تفسیر جامع البیان میں لکھا ہے مَا ذَكَرَ غَيْرَ اسْمِ اللَّهِ عِنْدَ ذَبْحِهِ لَيْسَ اَتَقَدُّ كَالنَّامِ كَالسُّوَاكِ غَيْرَ كَالنَّامِ
 اس کے دُج کرتے وقت ذکر کیا جاوے تفسیر در المنثور میں لکھا ہے مَا اَهْلُ بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے مَا اَهْلُ بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ
 اللہ عنہما سے روایت کی ہے مَا اَهْلُ بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ
 اور حاتم نے احوال سے روایت کی ہے يَقُولُ مَا ذَكَرَ عَلَيْهِ اسْمُ غَيْرِ اللَّهِ يَنْفَعُ جَوْفَ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ
 تفسیر معالم التنزیل میں لکھا ہے مَا اَهْلُ بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ
 دفع الصوت وَتَكَوْنُ اَيْدِيَهُمْ يَرْضَوْنَ اَصْوَاتَهُمْ بِذِكْرِ هَؤُلَاءِ الْاَسْمَاءِ بِنِ اسْمِ مُحَمَّدٍ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ
 انتہی یعنی جو جائز کہ بتوں کے نام سے دُج کیا جاوے اور اہل آل کی مٹھی آواز لکھنا اور وہ کافر لوگ دُج
 کرتے تھے بتوں کے واسطے بت کا نام بکارتے تھے اور کاٹتے تھے اور ریح بن انس وغیرہ نے کہا کہ اہل
 بے لغیر اللہ یعنی وہ جائز کہ سپر غیر خدا کا نام ذکر کیا جاوے تفسیر احمد میں لکھا ہے قَوْلُهُ تَعَالَى مَا اَهْلُ بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ وَاَوْجَافُ اَوْلَادِهِ
 معناه دُج بک اسم غیر اللہ مثل اللات والعزى واسماء الانبياء وعنيد ذالک یعنی جو دُج کرتے وقت غیر
 خدا کا نام لیا جاوے جب کہ باسم اللات والعزى باسم الميں وغیرہ اور اس کی متن صورتیں ہیں پہلی یہ کہ غیر خدا کا نام
 لیکر دُج کیا یا یوں کہا کہ باسم اللہ و محمد رسول اللہ عطف کر کے بت کھانا اس کا حرام ہے دوسری یہ کہ دُج کرتے
 وقت یوں کہا کہ باسم اللہ و محمد رسول اللہ بغير عطف کے تو کھانا اس کا حرام ہے اگر است سے تیسری یہ کہ دُج
 کر نیلے اول غمیر یا اولیا کا نام لیا یا دُج کر گئے اور باندھنے کے اول اس کے بعد تو وہ حلال الیہ ہے اور یوں
 بھی تفسیر احمد میں صحیح لکھا ہے وَصْنُ هَهُنَا عِلْمُ اَنَّ الْبَقْرَةَ الْمَنْذُورَةَ لِلْاَوَّلِ اَمَّا هُوَ السُّمِّيُّ زَانَا حَلَا طَبِ

کہ نہ بد کو اسم جنس علیہا وقت الذبح و ان کا نہ پذیر و طہال یعنی یہاں سے صاف معلوم ہوا کہ جو گاؤں اولیا کو
 نام سے تذکرہ کرتی تھی جس کا کہ سن یا سن رہم جس سو حلال طیب جس کیونکر ذبح کے وقت اس پر تحریر
 خدا کا نام نہیں لیا جاتا اگر جتنے نام سے اس کو مذکر کرتے ہیں اور یہ بھی لکھا جس کے خاص تذکرہ کے واسطے ثابت
 جس اور غیر کے واسطے نہیں لکھتے و یہ اپنی اصل حلیت پر قائم رہا پھر جب ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیا یعنی
 بسم اللہ الکریم ذبح کیا تو وہ مشک حلال جس اتنی اگر کسی نے ذبح کرتے وقت خدا کا نام نہ لیا
 تو حنفی صاحب کے یہاں وہ ذبح ناجائز تھی اور شافعی صاحب کے یہاں حلال جس اور اگر کرم ہو اور ذبح کرتے
 وقت خدا کا نام بھول گیا تو بالاثاق حلال ہے جانا چاہئے کہ تفسیر فتح الغفرین میں کسی حدوتے الحاق کر دیا جس اور یوں
 لکھا جس کی اگر کسی بکری کو غیر کے نام سے منوب کیا ہو تو بسم اللہ الکریم ذبح کرنے سے وہ حلال نہیں ہوتی
 اور غیر کے نام کی تاثیر اس میں ایسی ہو گئی ہے کہ اللہ کے نام کا اثر ذبح کے وقت حلال کرنے کے واسطے بالکل نہیں
 ہوتا سو یہ بات کسی نے ظاہر کیا خود مولانا و مرشدنا حضرت شاہ عبدالغفر صاحب رحمہ اللہ اس مسئلہ میں کے
 خلاف نہ لکھیں گے اور ان کے مرشد و استاد اور والد حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب نے نیز البکیر فی اصول فقہ
 میں ما اھل کے معنی ماذبح لکھا ہے ذبح کرتے وقت جس جانور پرست کا نام لیون سو حرام جس
 اور مردار کے جس پر بسم اللہ الکریم ذبح کیا سو کیونکر حرام ہوتا ہے یعنی نادان تو حضرت بنی خلیفہ
 الصلوٰۃ والسلام کے مولدہ شریف کی نیاز حضرت پیران بھری کی نیاز اور ہر ایک شہداء اولیا کی نیاز فاتحہ کے
 کھانے کو بھی حرام کہتے ہیں اور یہ آیت دلیل لاتے ہیں کہ غیر خدا کا نام نہ لیا گیا سو حرام جس واہ واہ
 کیا عقل چاہتا کہتے ہیں اور پھر جا کر نیاز فاتحہ کا کھانا بھی کھاتے ہیں جن اضطراب پس ہو کوئی نے بس ہو
 کسی کے زور سے ظلم سے یا بھوک سے اس قدر کہ جانتا ہے اب اگر کھانا دنگا تو مردار دنگا اور طعام حلال نہیں
 مالتا یا کسی مرض میں گرفتار ہو اور دوا سو ان چیزوں کے سوا کھائے یا حکمائے متدین اتفاق کر کر کہیں کہ اس مرض
 کی یہی چیزیں دوا ہیں چنانچہ ضیق النفس کہ اگر اطفال کو لاقی ہو جائے اسے زبان بھری ہیں ذبح لیتے
 میں علاج کشکان خون خرگوش جس بچہ بچہ و کا عادی بیچ اس حالت کے کہ نہ حد سے کھنے والا ہو نہ زیادہ
 کھانے کے یا ساتھ بغاوت کے امام سے یا ساتھ طلب معصیت کے یا ساتھ زیادہ کھانے کے لافقی
 اور نہ بیگانا مال کھانیو الا ہو یا نہ حصن نے والا ہو یا نہ شمشیر کھینچنے والا ہو امت محمدیہ پر یا تجاور کر نیوالا ہو حد
 شرع سے فلا اثم علیہ تس نہیں گناہ اور اس کے کھانے میں ان حرام چیزوں کے کہ مذکور ہوئی ہیں
 امام شافعی رحمہ اللہ سے باغی باوشاہ کا اور عادی سے تعدی کر نیوالا اور زکذرون کے مراد لیتے ہیں ان
 اللہ غفور رحیم تحقیق اللہ بخشنے والا ہے اس شخص کا کہ وقت ضرورت کے تناول ان محرمات سے کرے

اور مہربان ہے اور بخشنے والے کے ساتھ مباح کرنے سے اشیاء مذکورہ کے وقت اضطراب کے سمجھنے کے حق تعالیٰ نے
ہلے اس آیت کے امر فرمایا ہو کہ ساتھ اکل طہیات کے پس واجب ہو اور ہمارے شکر بحال لانا اور انجام کے پھر
نہی کی اکل طہیات سے پس فرض ہوا ہیں احتیاب اس سے اور طہیات کی بصورت نے تفسیر کی ہے ساتھ پھر
اور سایہ کے اور وصلہ کے اور جامی کے یعنی کھاؤ پھاؤ نہ کھاؤ متہ و غیرہ کہ مذکور میں آیت شریف میں
اور بصورت نے تفسیر کی ہے ساتھ لوم مل کے اور کہا ہے کہ خطاب کا طرف عبد اللہ بن سلام کے اور اصحاب
اس کے ہے کہ مت حرام کرو گوشت اونٹ کا اور اپنے جیسے کہ حرام کیا ہے یہود نے اور اپنے پھر اور
انوات اس کے چنانچہ زہد میں مذکور ہے اور پھر اسے کہتے تھے کہ بطریق مذکور کے واسطے صحبت بیمار کے اونٹ
یا اور جانور کے کان پھر کے بتوں کے واسطے رکھتے تھے اور ساتھ اسے کہتے تھے کہ واسطے اداس حاجت کے
اونٹ یا اور جانور کے تین نیازتوں کی کرتے تھے اور اسے ساند کر کے چھوڑ دیتے تھے اور کھانا اس کا حرام
جانتے تھے اور وصلہ سے کہتے تھے کہ جب کسی کی منت مانتے فلا نے جانور کا کچھ نہ ہووے تو ہم اس کی نیاز
کر دیں پھر حوالہ کھانہ و مادہ ہوتا تو نہ کر بھی نیاز نہ چڑھاتے تھے مادہ کے ساتھ لاکر وہ نے نیاز پھرتے تھے اس
مادہ کا وصلہ نام رکھتے تھے اور جامی اسے کہتے تھے کہ جن جانور کے شت سے دس بچے ہوئے ہوں
اور حضام موقوف کر دیتے تھے اور سمجھتے تھے کہ امر اکل حلال کا موضع متعدد وہ میں بیان فرمایا ہے کہ میں
بابا ہا الداس کلوا مما فی الارض حلالا طبیباً خطاب عام کیا کافروں یا مومن ہوں اور کہیں شخص کی موت
خطاب میں چنانچہ یا ایہا الذین امنوا کلو من طہیات ما در فیکم اور کہیں شخص فرمائی رسول کی چنانچہ یا ایہا الرسول
کلو من طہیات واعلوا الصلحا اور تمسک کیا ہے تھان آیات کے اور کہات کے کہ صلیح شمس کے آیت
جب تک کہ نہ قائم ہو دلیل اور حرمت کے کے اور محرمات بہت ہیں جو مذکور ہیں چفقہ کے اور تحقیق فرمایا
حق تعالیٰ نے محرمات کو صح آیات متعددہ کے اپنے اپنے مقام پر مذکور ہو گئے انشاء اللہ تعالیٰ اور بعضے ان کے
جو صح اس آیت کے ارشاد فرمایا ہے انکما بیان بطریق اجمال بہت ہے سمجھ لیجئے کہ چار چیزیں حق تعالیٰ نے اس
آیت میں حرام فرمائی ہیں ایک تو میٹھ ہے اور میٹھ اسے کہتے ہیں کہ موی ہو حلال چیز وہیں سے بغیر زوج
اور ایسے ہی حکم ہے اس عضو کا جو کاٹ لیا ہو زندہ جانور کا ساتھ حدیث معروفہ چنانچہ صحابہ و میں مسطور ہے
اور حرام ہے کھانا اس کا فقط اس واسطے کہ آیت میں بنی صرف اکل کی وارد ہے اور انتفاع حرام سے اس کے
لہذا لہجہ و باغت کے درست ہے چنانچہ مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا ہے بخلاف امام مالک کے کہ اس کے
ترویک حرام ہے اور اس طرح درست ہے انتفاع ساتھ بالون اس کے کے اور سیکھو گئے اور بتوں کے اور
پٹھوں کے اور پروں کے اور خلاف ہے امام شافعی رحمہ کا ان سب میں اور امام مالک کے ترویک پٹھ

گوشت کے اور شتر کے کہ مردار ہوں پاک ہیں کہ موت حلال نہیں کرنی بالوہن اور سواستہ کے اور جاور کے
 جگا گوشت کھانا حرام ہے سوانوک کے اور ایک روایت میں بھی ساتھ گوشت کے ہمراہ ہی انکو اگر ذبح
 کریں بخیر کہ گوشت اور دست انکا نزدیک امام عظیم کے اور مالک کے بغیر دباغت کے پاک ہے اور
 ہی انتفاع اس سے مگر کھانا حرام نزدیک امام مالک کے مگر وہ اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک
 ذبح سے حرام جاور پاک نہیں ہوتا اور دست آدمی کا واسطے زر کی حکم مالکی کا رکھتا ہی کہ انتفاع کریں
 اور مال کے پاک ہیں اور جگا گوشت حلال ہی انکا گوشت دست وغیرہ ذبح سے پاک ہو جاتا ہی
 انتفاع اس سے روایت دوسری آدمی اور دم سے دم مفتوح مراد ہے جو وقت ذبح کے نکلتا ہی
 ہو کسی حیوان کا ہو حرام ہی چنانچہ اور حکیمہ قرآن میں ہی اودما مسفوحا اور مالک کے بتفصیل شرح وقایہ
 میں مذکور ہیں اور مدارک اور کثاف میں لکھا ہی کہ حلال ہیں دو سے اور دو دم دو سے تو مچھلی اور تیرہ ہی حلال دو دم
 کلمے اور مختصر ہی چنانچہ حدیث میں ہی احدث لنا المیشان وولدان اما المیشان فالحلال والمجانا واولادها فالحلال
 والطعام اور اس سے ہی ہمارے میں لکھا ہی ہے یہ راجع ہے سور کہتے ہیں حرام ہی مطلق نہیں جائز انتفاع
 ساتھ کے سوائے بالون ان کے کے واسطے اس جماعت کے کہ احتیاج بہت رکھتی ہی ساتھ اس کے اور یہ
 شریفین جو تھیں اس کے گوشت کی فرما ہی ہے تھوڑا کرنے کے واسطے کہ مقصود بالاکل ہی اور تھوڑا مال وغیرہ
 الہی یعنی وہ ضروری کاری جاو ساتھ نام غیر خدا کے وقت کے مطلق بتوئے نام پر ہو یا غیر ہون کے نام پر ہو ذبح
 جاور ذبح کرو ساتھ نام خدا کے ذبح کرو اور ذبح کرنے وقت مشہور کرو تاکہ حلال ہو کھانا اس کا اور سمجھ لو کہ ذبح
 اس چیز سے درست ہی اور ذبح کی کیا کیا شرطیں ہیں اور بذبح میں کیا کیا جائے چند مسائل غلامہ کر کے
 لکھتا ہوں کہ فائدہ عام ہو مسئلہ شرط ہی ذبح مسلمان ہو غیر محمد مرد ہو یا عورت یا لڑکا ہو یا مجنون مگر عقل اس
 قدر رکھتا ہو کہ سمجھ جائے اور قادر ہو اور ذبح کے اگرچہ لگا اور یا غنیمت مسلمان درست ہی ذبح کیا ہی کا اگر
 نام ہی کا وقت ذبح کے طے اور متولد نہ تھا ہی سے اور شتر کے سے حکم گناہی کا رکھتا ہی اور وہ نہیں ہی
 ذبح بہت پرست کا اور آتش پرست کا اور مرد کا مسلمہ درست ہی ذبح کرنا اس چیز سے کہ کاٹے ساتھ شتر سے
 اور خون ہووے جس چیز سے نکوالہ کی سی ہو یا تھوڑا ذبحی اور لگا ہو چنانچہ درجہ میں لکھا ہی ہے واسطے
 اور ناخن سے نزدیک آئینہ لٹکے کے جائز نہیں اور بقول امام عظیم جائز ہی مع الکرامیت اس وقت کہ بدن کے جڑوں
 اور تیری رکھیں مسلمہ حکیمہ ذبح کی زکوۃ اختیار میں درمیان حلق اور لٹکے کے ہی لکھنا جاریہ خون کے کاٹنے سے حلال
 ہوتا ہی ایک حلقہ دم کہ مری نفس ہی علی الصبح دوسری مری کہ مچھری طعام و شراب ہی تیرہ ہی نو
 شہر لگن کہ مچھری خون ہیں اور اطراف کروں میں واقع ہیں لیکن امام شافعی رح اور امام احمد جنہل کے نزدیک گناہ

حلقوم اور مری کا شرط ہی اور دوشہر کو لکھا مسحت سحر اور نزدیک امام عظیم کے کاٹنا تین جہیز کا ان چاروں میں
شرط ہی کہ اکثر کو حکم کل کا ہی اور نزدیک امام مالک کے کاٹنا چاروں کا چاہئے اور زکوٰۃ نہ طہر زمین نہ زخم نہ زنیہ
چاہئے جن جگہ کہ فارہ تو کام بدن میں مسئلہ شرط ہی کہ وچ کر نیوالا اور وہ شخص کہ معاون اس کا ہونے میں تسمیہ کے
بل فاصلہ اور مدت تسمیہ سے ذکر خالص اللہ کا ہی شریعت خیر خیا پنجم بسم اللہ اللہ اکبر ہی اور البی ہی سبحان
اور الحمد اللہ ہی بارادہ تسمیہ نہ بارادہ جواب عطشہ وغیرہ علی الاصح اور اگر بسم اللہ فتح الرسول کہا بغیر او عطف
کے مکروہ ہی اور ساتھ واد کے حرام ہی اور البی ہی اللہم اعظم لی یا اللہم تقبل منی کہ کفر فتح کیا تو جائز نہیں سحر اور
اگر قبل وچ سے یا بعد وچ سے اللہم تقبل منی یا اور الفاظ دعا تسمیہ کے اور وقت وچ کے تسمیہ کہ کفر وچ کر کے جائز ہی
اور مردافا صلے سے تبدیل مجلس کی ہی یا اور امور مثل کھانے کے پینے کے جمین امر ہو جاوے اور حدیث
ہی کہ دیکھنے والے دیر سمجھیں اور چھری تیز کرنی بعد تسمیہ کے داخل دیر میں ہی مسئلہ اگر گردن دو مکروں
کی تلے اور برکھ کر ساتھ ایک تسمیہ کے وچ کر کے جائز ہی اور اگر جدا جدا وچ کر کے تو جدا جدا تسمیہ ہنسا وگا
ہی مسئلہ مسحت ہی وچ میں بسم اللہ اللہ اکبر کہا بغیر او کے اور منہ وچ کا طرف قبلے کے کرنا اور چھری
قبل وچ کے تسمیہ کرنا اور مکروہ ہی بالعموم کے کرنا اور فحائے گردن سے وچ کرنا اور زیادہ چاروں کوں سے تنجام
کاٹنا رک سفید ہی کہ سحر استخوان گردن کے ہوتی ہی اور ہر تعذیب بل فاائدہ دنیا مثل قطع سر کے اور بال اکثر
کے قبل سر ہونے بذبح کے مسئلہ اگر وچ میں تسمیہ کرے بغیر ضرورت کے صحیح ہی اور اگر قصد ترک نیت
کا ابتدا فعل میں کیا تسمیہ سے نیت اور تحریکی کرے تو صحیح نہیں اور مذبح حلال نہیں اور اگر تسمیہ محمد اکبر
کیا حرام ہی نزدیک امام عظیم کے بخلاف امام شافعی کے اور اگر ناسیالیا بھول کے علان ہی نزدیک
امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے بخلاف امام مالک کے رج مسئلہ بکری مریض اگر وقت وچ کے حیات اس کی معلوم
ہو وے تو حلال ہی مطلقا اگر حرکت اور اخراج نہ لکھا ہو اور اگر حیات اس کی مدرک ہو وے تو باخراج
خون اور حرکت حلال ہوتی ہی اور اگر خون اور حرکت بھی نہیں ہی تو دیکھا جائے اگر بعد وچ کے دہس یا پیچ
کھلی ہی کھا وے اور اگر نہ بکری نہ تو کھا وے اور اگر نالو دیر میں تو کھا وے اور اگر خمر کرے تو کھا وے اور اگر
بال پر مردہ میں تو حرام اور اگر قائم ہو گئے تو حلال اور اگر حیات کا وقت وچ کے ہی اگر چہ تھوڑی سی حیات
مضی ہی تو حلال ہی مطلقا کھا وے بہر حال فیہی حکم ہی کھا گھونٹے کا اور بوب زدہ کا اور اور سے
گرے کا اور شاخ زدہ کا اور کھائے ہوئے درندوں کے کا اور کسی پر قوی ہی بدلیل تو تعالیٰ الاما
زکتہ لگے اس کا بیان آو لکھا انشاء اللہ تعالیٰ مسئلہ قوسون بیچ تتر کے نہ ہی کہ زانو باندھ کر کھڑا کر کے
اور گائے بکری کو پہلو پر وچ کر کے باطلاق اور عکس کے مکروہ ہی نزدیک ایہ مثلثہ کے اور بقول امام مالک

حرام ہے اور بعض اصحاب ان کے مکروہ کہتے ہیں نہ حرام مسئلہ جو حیوان کہ وحشی ہو اور ناقضہ نہ اویاست
یا دیوانہ ہو کر مارتا ہو یا کنوے میں گر پڑے مثل گائے بکری اونٹ وغیرہ کے جس عضو میں اس کے زخم کر کے
کر دے گلا ہو یا اور جگہ ہو حلال ہے مگر گوشت خلاف امام محمد کا ہے سچ شہر کے مسئلہ گائے وغیرہ اگر دوا
جئے ناقضہ انڈر ڈال کر اگر گلا پاؤ تو خیر نہیں تو جس عضو میں چارے کی زخم پہنچا و حلال ہے مسئلہ اگر چارہ پاہ کو ذبح کیا
اور پچھلے سے مردہ نکلا اور خلقت اس کی تمام ہے حرام ہے نزدیک امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے اور حلال ہے
نزدیک صاحبین کے اور امام شافعی کے لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام زکوٰۃ الجنین زکوٰۃ امہ مسئلہ ایک شخص خنثی
اپنی زندہ پاشی یا گائے بھی کہ قریب ہلاکت کے ہے اور وقت تنگ ہے اوپر ذبح کے یا آلہ ذبح کا نہیں پایا
پس حلال ہوتی ہے ہاتھ جرحت پہنچانے کو نیچے ایک رویت کے یہ تمام مسائل در النہار میں مسئلہ
اگر پیش بخیر یا کبریا سر کاٹ کے لے لیا اور زندہ ہی خون بڑھ جس موضع اس کے سے کچا حلال ہو جاوے
گی ہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے جسے کہ خلاصہ میں لکھا ہے ان الذین یکتون ما انزلک اللہ من الکتاب
تحقیق وہ لوگ علیا ہود سے جو چھپاتے ہیں واسطے انڈر ثوت کے جو اتار اہی اللہ نے کتاب تورات سے
اور احکام اس کے سے ویسٹرون بہ ثنائی قلیلا اور رسول یحییٰ بن برکے یعنی چھپانے کے مول تصور اولئک
ما یاکلون فی بطونہم الا النار یہ لوگ نہیں کھاتے ہیں سچ بیٹھون کے مگر ان کے یعنی یہہ رثوت نہیں کھاتے
انک کھاتے ہیں یا یہہ مراد ہے کہ قیامت کو انک کھاتے ہیں جسے اب دنیا میں رثوت کھاتے ہیں یا کیا
ہے اس سے کہ اندر انکی آگ ہے جنسی باہر میں ہے اور ذکر شکم تاکید ہے سچ کھانے کے اور محاورہ میں
کھانا غیر تناول میں بھی استعمال ہوتا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ فلانہ شخص فلانے کا مال کھایا وقت تلف کر کے
ایسے ہی یہاں بھی ہو سکتا ہے کہ انک کھاتے ہیں یعنی سامان دوزخ میں جلتے کا کرتے ہیں ولا یکلہم
اللہ یوم القیامۃ ولا ینکحہم اور نہ بولیکا ان سے اللہ دن قیامت کے ایسا سخن کہ جس میں نفع رخت انکو ہو اور نہ
پاک کر لیکا انکو خاست اعمال سے یعنی گناہ انکی آگ سے جلا کر انکو پاک کر دے یہہ نہوگا وکلہم عند ربکم
اور واسطے ان کے ہے عذاب دردینے والا اولئک الذین اشتروا الضلالۃ بالھدی وہ لوگ ہیں کہ جنھوں
ازروی جہالت کے مول لیا ہودیت کو کہ عین گمراہی ہے بدلے ایمان کے اور معرفت کے دنیا میں والعذاب
بالعقۃ اور خدا انکو بدلے بخشش کے آخرت میں فما اصبرہم علی النار پس کتنا صبر کرتے ہیں وہ اگر انکے پاس
چیز نہ شکیبایا انکو اور پریش دوزخ کے کہ ہمیشہ انہیں رہیں گے ذالک یہہ عذاب انکو بان اللہ عذاب
الکتاب بالحق اس واسطے ہے کہ اللہ نے اتار اہی کتاب تورات کو ساتھ حق کے اور انھوں نے حکم
اسکا چھپایا ہے اور نعمت کو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تغیر کیا ہے یا کتاب سے مراد قرآن

شریف ہے کہ اتار بھی اُس کو اللہ نے اور یہ متابع اُس کی نہیں کرتے **وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ**
لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدَةٍ اور تحقیق جنہوں نے کہ اختلاف کیا صحیح کتاب تورات کے یا قرآن کے البتہ صحیح خلاف
کے دور میں وفاق سے یا صحیح ضلالت کے دور میں ہدایت سے اور اگر الف لام جنس کا کہیں تو سب کتابیں
منزلہ و خلاف اُن کے ہیں کہ بعضوں پر ایمان لائے ہیں اور ساتھ بعضوں کے کافر ہوئے ہیں پس یہ اہل
اختلاف صحیح ضلالت کے ہیں دور ہدایت سے بعد نزول اس آیت کے کہا اہل اختلاف نے ہم سچ شفاق کے
اور ضلال کے نہیں ہیں بلکہ ایمان رکھتے ہیں ہم خدا پر اور نماز پڑھتے ہیں اور یہی نیکی تمام ہے حق تعالیٰ نے اُن کے
جو امین یہ آیت نازل کی اور معلوم کیجے کہ چودھویں آیت مسائل سے کہ جس سے مسئلہ ایمان مفصل کا
اور احکام اسلام کا لکھا ہے وہ یہ ہے **لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ** نہیں نیکی یہ کہ
پھر وہ موبوں اپنے کو طرف مشرق اور مغرب کے بیٹے فقط نماز میں غلبہ پھر اُطراف مشرق کے مانند
نصاری کے اور طرف مغرب کے مانند ہوں دیکھے یہ نہیں ہے ایسی نیکی کہ سب نیکیوں کو چھوڑ دیا کر کسی
اقتدار کو **وَلَكِنْ الْبِرُّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ** لیکن بھلائی اُس کو جس کہ ایمان لایا ساتھ اللہ کے یا نماز
اور نیکیاں سمجھ کر نہ مانند ہوں اور نصاری کے کہ عذرا اور عیسیٰ کو بیچ الوہیت کے شریک جانتے ہیں اور ایمان
لایا ساتھ دن پچھلے کے کہ قیامت اور متعلقات قیامت ہے یہ تعرض ہوا اور ترس کو ہی کہ بہت
مخصوص اپنے واسطے سمجھتے ہیں **وَالْمَلَائِكَةُ** اور ایمان لایا ساتھ فرشتوں کے اور دوت رکھا انکو اور یہ
برانا کہ مخلوق الہی ہیں گناہوں سے معصوم ہیں مرد ہیں نہ عورت ہیں نہ مانند ہوں دے کہ جبرئیل علیہ السلام دشمنی
رکھتے ہیں اور نہ مثل اس فرقہ کے کہ فرشتوں کو بیٹیاں اللہ کی کہتے ہیں **وَالنَّبِيُّ** اور ایمان لایا ساتھ کتاب کے
کہ جو اللہ نے آسمان سے کتاب نازل کی جس حق ہے نہ مانند اہل کتاب کے کہ بعضے پر ایمان لاتے ہیں اور
بعضے پر نہیں اور وہ چار کتابیں ہیں تورات حضرت موسیٰ پر انجیل حضرت عیسیٰ پر زبور حضرت داود پر اور فرقان
حضرت خاتم النبیین علیہم الصلوٰۃ والسلام پر اور سو صحیفے میں پچاس حضرت شیث پر اور تیس حضرت ادریس
پر اور دس حضرت ابراہیم پر اور دس حضرت آدم پر نازل ہوئے ہیں اور ایک روایت میں بیس حضرت ابراہیم پر
ائے ہیں نہ حضرت آدم پر علیہم السلام چنانچہ ذکر کیا فقہ ابو الیث نے **وَالنَّبِيُّ** اور ایمان لائے ساتھ سب
پیغمبروں کے نہ مانند ہوں دے کہ ایمان لاتے ہیں اوپر موسیٰ کے اور نہ مثل نصاری کے کہ ایمان لاتے ہیں اوپر عیسیٰ
فقط اور تحقیق روایت اسی ہے صحیح حدیث کے بیان عدد ان کے میں کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں اور ایک
روایت ہے دو لاکھ چوبیس ہزار کی چنانچہ شرح عثمان بن لکھا ہے اور اولی یہ ہے کہ ایمان لائے میں
فصر کر کے اوپر اعداد ان کے کے بلکہ ایمان لائے میں کہ جتنے نبی بھیجے اللہ نے طرف خلق کے واسطے تبلیغ حکام

کے حق میں اور رسول انہیں تنہا تیرہ ہیں علی ماوردیہ الاحادیث چنانچہ تفسیر احمد میں لکھا ہے اور لفظ نبی کا
یہاں ذکر فرمایا نہ رسول کا واسطے کہ نبی عام ہے رسول سے نزدیک جمہور کے اور نزدیک بعض کے مرادف الیحا
بخلاف رسول کے کہ وہ نزدیک جمہور کے وہ ہے کہ صاحب کتاب اور شریعت ہو اور نبی کو لازم نہیں
ہے یہ ہونا پس نبی لانا ذکر ایمان یجمع میں اولیٰ البکۃ ضرورت تھا اور نہیں کہ صیغہ جمع مذکر سالم کا ہے
اس سے اشارہ طرف اس بات کے بھی نکلتا ہے کہ نبی کلمہ مرد تھے عورت کو نبی نہیں ہوئی چنانچہ
بعض کہتے ہیں کہ چار عورتیں بھی نبی ہوئیں میں نبی جوابی سارہ ام موسیٰ ام عیسیٰ اور اگر جمع باعتبار تغلیب
کہنے تو استدلال کس پر نہیں ہو سکتا اور باعتبار تغلیب جمع اور جگہ بھی آئی ہے قرآن شریف میں چنانچہ قصہ
ردیاء یوسف میں ہے کہ کہا ان سے انی داین احد عشر کوبکوالشمس والقمر واسقہم لی ساجدین کہ
شمس ہونٹ سماعی ہے اور داخل ہے جہنم میں حال آنکہ یہ جمع مذکر سالم ہے اور اگر یہاں تاویل کہے
کہ کوکب بھائی یوسف کے ہیں اور شمس اور قمر والدین میں بابا پاپ اور خالہ تو بھی ہی ہے مگر اور آیت سے
نکلتا ہے انبیاء کے سب مرد ہی تھے وہ آیت یہی ہے وما ادسلنا من قبلک الا رجالا نوحی الیہم
اگرچہ سیاق کلام سے یہ ظاہر ہے کہ نبی کوئی ملک نہیں ہوا لیکن اشارہ سمجھا جاتا ہے یہ بھی کہ
کوئی عورت اس منصب مردانہ پر نہیں پیدا ہوئی یہ ایمان مفصل ہے کہ مذکور ہوا اور مقدم کیا یوم آخر کو
واسطے کہ بعید النظر تھا مشکل تھا پس ایمان لانا اور مقدم کیا ملائکہ کو کتابوں پر واسطے کہ وہ لائے میں وحی کے
اور کتابوں کو مقدم کیا اور نبی کے واسطے کہ ان کے اوپر ان سے ہیں پس نام ہر تیب ذکر فرمایا اور ایمان تحمل
استقرار کافی ہے کہ آمنت بالشد وجمع باجاء بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم والیٰ لک علی العجۃ اور دیا مال اور دوستی
اللہ کے یا اور دوستی مال کے یعنی باوجودیکہ مال دوست ہے قطع دوستی کا کر کے براہ خدا صرف کیا ذوی القربی
والیتامی والمساکین قربت والوئکوا اور یتیموں کو کہ بن باب کے خورد سال ہوں اور محتاجوں کو کہ سوال نہ
کریں والین السبیل اور مسافر و نوکو کہ جن کے پاس خرچ نہ ہو یا سہا نوئکوا والسائلین وفی الرقاب اور فقرو و نحوہم
کریں اور پھرنے میں غلاموں کے یعنی غلام نوذیان مول لے لے پھر آویا مکاتب کو روپیے دے کر آزاد
کر دے یعنی کوئی کسی غلام ہو اور میان اس کا کہے کہ تو قدر روپیہ مجھے کما دے پھر آزاد ہے شخص
اس قدر مبلغ اُسے دیکر پھر اُسے وقام الصلوۃ والیٰ الزکوۃ اور قائم کرے نماز فرض کو کہ وقت سے ف
ہونا جائز نہ رکھے اور دے زکوۃ مقرر کو کہ بیان اس کا فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے پہلے جو اتنی المال گذرا ہے وہ دینا مال کا
بطور نوافل اور صدقات کے تھا اور یہ بطریق زکوۃ ہے والموفون بعهدهم اذا عاہدوا اور پورا کرنا سوا حق
اپنے کے جسا عہد کریں خدا سے یا بندوں سے والصبرین فی البساء والضر والحرین الباس اور صبر کرنے والے

یح فقر فاقے کے اور رنج بیماری کے اور وقت لرائی کے کافروں سے اور صابرین منصوب ہی بتقدیر و اختص
 من اصل البر الصابرین اور سب کو نصب علی المہج کہتے ہیں یعنی مہج کرتا ہو نہیں اور مخصوص کرتا ہو نہیں سب
 بطلائی والو نہیں سے صبر کر نیوالوں کو بیچ وقت سختی کے اور محنت کے اور ایذا دشمن کے اور مشقت گرسنگی کے
 اور درد کے اور مرض کے اور مصیبت کے بدنی ہو یا مالی ہو اور وقت حرب کفار کے اور قرأت و الصابرون
 بھی آئی ہے اور المؤمنین یوں بھی آئی ہے نصب علی المہج چنانچہ کثاف میں مذکور ہے اولئک الذین
صدقوا وہ گروہ موصوف ہیں ساتھ ان صفوں کے جنھوں نے سچ بولایا وفا سے عہد کیا یا اتباع حق کیا
و اولئک ہم المتقون اور وہ لوگ وہی ہیں پر ہیزگار سب ناشائستگیوں سے لکھا ہے کہ کجالات انسانی بہت
 ہیں لیکن مختصر میں ان تین چیزوں میں ایک صحت اعتقاد دوسری حسن معاشرت تیسری تہذیب نفس سب سمجھ
 لیجئے کہ صحت اعتقاد میں ایمان بوحیثیت خدا اور برسات مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور جو چیزیں کہ جن پر ایمان لانا
 فرض ہے سب کیسے اور حسن معاشرت میں سلوک کرنا زبان سے مال سے ساتھ اہل حق کے اور نیکی کرنا اور با
 دوست سے اور تمام اہل اسلام سے سب اکیا اور تہذیب نفس میں اقامت نماز اور ادائے زکوٰۃ اور وفا سے
 عہد اور صبر اور تحمل اور عفو سب اکیا پس جو صفات حسنہ ہیں وہ سب اس آیت شریفہ میں مندرج ہیں اور بہت جامع
 کجالات انسانی ہے ابی شہرہ سے روایت ہے کہ کہا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے من عمل بهذا الا یتہ فقد
 استكمل الایمان پس جس نے اس آیت پر عمل کیا اس نے ایمان اپنا کامل کیا کہ جو ایمان میں باتین ہیں وہ
 سب اس میں ہیں معلوم کیجئے کہ نیندرھوں آیت آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ وجوب قصاص کا اور عفو کا کھلتا
 ہے وہ یہ ہے یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم القصاص فی القتل ای لوگو جو ایمان لائے ہو فرض کیا گیا ہے اور تمھارا
 برابری کرنا نہ ستم اور زیادتی میں بیچ مارے کیونکہ وہ قتل عہد ہو سبب ترول اس آیت کا یہ ہے کہ قبل اسلام
 جو درمیان قبیلوں کے لرائی ہوتی تھی جو قبیلہ عالی نسب ہوتا تھا وہ قبیلہ اذل سے عوض غلام کے مینان
 اور عوض عورت کے مرد کو قتل کرتا تھا بعد ہجرت کے یہہ احوال حضرت سے عرض کیا یہہ آیت نازل ہوئی اور
 کشف ولے نے اور صاحب بحر موج نے لکھا ہے کہ درمیان دو قبائل عرب سے دعوے خون کا تھا
 ایک نے اوپر دوسرے کے غلبہ کیا تھا اور سو گن دکھائی تھی کہ بدلے غلام کے خر تمھارا اور
 بدلے زن کے مرد اور عوض ایک کے دو قتل کریں گے ہم پس محکمہ پیغمبر من حاضر ہوئے اور قصہ اپنا
 بیان کیا یہہ آیت ان کی حق میں نازل ہوئی کہ قتل میں قصاص چاہئے یعنی برابری اور مساوات الحر بالحر و
العبد بالعبد آزاد اس لئے کہ لو کہے اور غلام ساتھ غلام کے والانثی بالانثی اور عورت ساتھ عورت
 عجز بن محمد الغیر اور حسن بصری اور عطاء اور عکرمہ رحمۃ اللہ علیہم تمسک اس آیت پر کر کے بائز نہیں کہتے کہ قتل کیا

جاوے خریدے غلام کے اور مرد بے عورت کے اور یہی مذہب امام مالک اور شافعی کا ہے نزدیک
سعد بن العبد کے اور شعی کے اور شعی کے اور قتادہ کے اور ثوری کے رحمہم اللہ حکم اس آیت کا منوع ہے
ساتھ ساتھ ان النفس بالنفس کے اور قصاص ثابت ہے درمیان حر کے اور عبد کے اور ذکر کے اور انہی کے اور شک
الکاح حدیث شریف میں ہے المسلمون تنکحوا ذواتہم اور یہی مذہب امام غزالی اور اصحاب ان کے کا ہے
رحمہم اللہ علیہم من غیر کہ لیس فیہ شیء پس جو شخص نکاح کیا واسطے اس کے کہ قاتل ہے خون بخائی ہے
سے کہ مقتول ہے کچھ لےنے بغض وارثوں نے بخشا یا تھوڑا سا خون تھا قصاص سا قسط ہو گیا فاقبلاً بالمعروف
پس اور قاتل کے ہی بعد عفو کے اتباع ساتھ اچھی طرح کے یعنی خوشی اور عنت بیچ ویت دینے کے کاذا
الیمہ یا حسن اور او اگر ناپسند کا طرف وارث مقتول کے ساتھ اچھی طرح جلدی خوش روئی سے
نہ دیر میں بد خوئی سے ذالک تحقیقاً من ذلکم ورحمۃ بہم شما قصاص کا اور طلب کرنا دیت کا اسانی
ہی پروردگار تمہارے سے اور ہر بانی خدا کی طرف سے شہل ام میں اور تحصیل نفع میں فانی اشدی بعد
ذالک قلہ عند ابی الیمہ پس جو کوئی زیادتی کرے مجھے عفو کے لئے بخش کر دیت لیکر قاتل کو مار دے
یا غیر قاتل کو واسطے قصاص کے قتل کرے یا قاتل ستم کرے کہ ایک کو مار دیت دیکر دوسرے کو مارے پس
اس کے آخر میں عذاب ہی درودینے والا و لکم فی القصاص حیوة یا اولی الاکلب لعلکم تتقون اور واسطے
تمہارے پیچہ برابر کی زندگی ہی اسی عقل والوں کو کہ تم جو قتل سے ناحق کے لئے کوئی شخص کسی کے قتل کا قصد کر
اور خوف قصاص سے نہ مارے تو اس کی جان بچے اور بہ قصاص سے امن ہو اس سبب قصاص سبب زندگانی ہے
سمجھ لے کہ حق تعالیٰ نے مسئلہ قصاص کا بہت آسان ذکر فرمایا ہے چنانچہ سورہ مائدہ اور سورہ بنی اسرائیل
میں آیتوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ لیکن بہ آیت گذشتہ جامع ہے واسطے بیان مسئلہ قصاص اور عفو اور بیان
علی العباد وغیرہم کے معلوم کیے کہ آیت سوطوں آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ وصیت کا نکلتا ہے وہی
یہ ہے کتباً علیکم و لکم لیا گیا ہے اور تمہارے لئے فرض کیا گیا ہے اذ احصیتم احدکم الموت جب
حاضر ہو ایک کو تم سے موت یعنی سبب اور علامات موت کی مرض وغیرہ سے ان شرک حیرا اگر
چھوڑ جاوے مال بہت استفادہ قابل وصیت کے ہو نہ ایسا تھوڑا کہ کسی کے ہاتھ کے لائق ہوں الوصیۃ للوالدین
والاقریبان بالمعروف وصیت کرنا واسطے باپ کے اور قرابت والوں کے ساتھ انصاف کے حقاً علی المتقین
لکھی گئی یہ وصیت لکھنا کہ ساتھ حق کے اور راستی کے واسطے پرستگاروں کے ایام جاہلیت میں مابا کو اور قریبا
کو دے دیتے تھے اور وصیت کیا کرتے تھے ساتھ ریا کے حق تعالیٰ نے اس بات سے منع فرمایا اور فرض کیا
دیت واسطے والدین کے اور اقربا کے پھر حکم اس آیت کا ساتھ آیت موارثت کے منوع ہو گیا جسے میراث میں

مقرر ہو گئے اب وصیت کرنا اولیٰ ہے فرض نہیں کہ درویشوں کے واسطے کرے لیکن مال کے تیرے حصے میں
 ہے زیادہ نہیں فَمَنْ بَدَلَ لَهُ مَالًا فَمَا سَجَعَهُ فِیْ سَوَءٍ فَاُولَٰئِكَ لَیْسَ لَهُمْ شَرَفٌ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ جس کو کسی بدلے کے واسطے مال دے اور وہ اسے
 صحیح کے ساتھ ہی نہ کرے وَاَمَّا الَّذِیْنَ یُؤْتُوْنَ سَوَءًا فَاُولَٰئِكَ لَیْسَ لَهُمْ شَرَفٌ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ جو کوئی سب سے کم دے اس کے لئے
 کوئی بدلہ نہیں ہے وَمَنْ یُّؤْتِ مَالًا فَیُؤْتِہٖ سَوَءًا فَاُولَٰئِكَ لَیْسَ لَهُمْ شَرَفٌ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ جو کوئی مال دے اور وہ اسے
 والا ہی کرے وَمَنْ یُّؤْتِ مَالًا فَیُؤْتِہٖ سَوَءًا فَاُولَٰئِكَ لَیْسَ لَهُمْ شَرَفٌ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ جو کوئی مال دے اور وہ اسے
 پس جو کوئی خوف کرے خوف کی معنی یہاں علی کی ہیں یعنی جانے اور پاپ سے وصیت کرنا مال سے کہے
 یعنی میل طمع وارثوں کے ضرر کے قصداً یا غیر قصداً وَاَمَّا الَّذِیْنَ یُؤْتُوْنَ سَوَءًا فَاُولَٰئِكَ لَیْسَ لَهُمْ شَرَفٌ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ جو کوئی
 فاضلے کے ساتھ ہی نہ کرے درمیان وصیت کے گئے کے اور وارثوں کے ساتھ ثلث مال کے کہ موافق
 شریعت ہے اور جو زیادہ ثلث سے وصیت ہو اسے موقوف کرے یا حالت حیات میں وصیت کرنا مال سے کہے
 کسی نے دیکھا کہ یہ مخالف شرع کے وصیت کرنا ہے سمجھاؤ اور درمیان وصیت کرنا مال سے کہے
 کئے گئے کے صلح کرو اسے فَلَا اِنَّہٗ عَلَیْہِ پس نہیں گناہ اور وبال ویرا کے اِنَّ اللّٰہَ یُخَفِّضُ لِمَنْ یَّشَاءُ
 اللہ بخشنے والا ہے وَمَنْ یُّؤْتِ مَالًا فَیُؤْتِہٖ سَوَءًا فَاُولَٰئِكَ لَیْسَ لَهُمْ شَرَفٌ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ جو کوئی مال دے اور وہ اسے
 اور مہربان ہے اور اصلاح کرنا مال سے کہے زیادہ ثلث سے وصیت میں ضرر و زیان کا کر عاصی ہو اسے اور مہربان
 ہے اور اصلاح کرنا مال سے کہے قدر نامشروع کو وصف مشروع میں لاوے معلوم کئے ترعوں آیت آیات
 مسائل سے جس سے مسئلہ وصیت صوم کا اور میان صوم مرض اور کفر اور صوم شیخ فاضل نے لکھا ہے
یَا اَبَیُّ الدُّنْیَا الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ اَمْوَالًا لِّیَتَذَکَّرُوْا بِہَا لوگو جو ایمان لائے ہو لکھا گیا ہے اور فرض کیا گیا ہے اور تمھارے روزہ
 رکھنا لکھا گیا ہے عَلٰی الَّذِیْنَ تَنَزَّلَ الْقُرْاٰنُ قبلہ کہ جس نے لکھا گیا تھا اور فرض کیا گیا تھا اور ان لوگوں کے جو کہ تم
 تھے یعنی یہ عبادت شاقہ فقط تمھیں پر نہیں ہے بلکہ جمیع ائمہ الباقیہ پر فرضیت اس کی تھی خانیچہ زمانہ آدم سے
 اس دم تک کوئی امت ایسی نہ تھی کہ جس پر روزہ فرض نہ ہو آدم علیہ السلام پر روزے ایام ہض کے فرض تھے اور قیوم
 موسیٰ علیہ السلام پر روزہ روز عاشورہ کا اس طرح سب امتوں پر روزے مقرر تھے پس تقدیر پر یہ ہے اصل روزہ
 میں ہے نہ عدد میں اور اگر کہئے کہ علی الذین من قبلکم سے نصاریٰ مراد ہیں کہ ان پر یہ روزے ماہ رمضان کے
 فرض تھے جب دن گرمی کے بڑے آئے تو انھوں نے نہایت حرارت سے سخت لے لئے اور دیکھ کے
 مینے کو بدل کر لیا جاڑوں میں چھوٹے دن دیکھ کر رکھنے لگے اور دس روزہ اول اور دس خراختہ دس روزہ میں
 ملا کر چار دس روزے اس کے حیرت میں رکھنے اختیار کئے پس تقدیر پر یہ ہے اصل میں اور عدد میں ہے روایت
 ہے کہ نماز اسلام میں شریعت بتوین روزہ عاشورہ کے کا فرض تھا پھر اس کی فرضیت منسوخ ہو کر روزہ

لیا لی آیام میں کے فرض ہوئے یعنی تیرہوں جو دھوین بندھوں تیار بیچ کے پھر وہ منہج ہو کر روزے کا مہینہ
 فرض ہوئے لکن کہ تفتون تو کہ تم پر بیگاری کرو لینے جو معاصی تھے اور اس آیت شروع ہونے کے عمل کو صبح
 روزے کے ایام مآخذ و آثار دن گئے ہووے کہ روزے کا مہینہ رمضان کے بین اثنین یا تیس روز اور بعض کہتے ہیں
 کہ آیام معدودات سے مراد روزہ عاشور کے کا اور تین روزے آیام میں کہ ہر مہینے میں آئے ہیں ہرمہری
 اللہ علیہ السلام فرض تھے پھر منہج ہو گئے فرضیت رمضان سے اور ابتداء اسلام میں عشا کی نماز سے دو سہ
 رات کی مغرب کی نماز تک روزہ رکھتے تھے وقت افطار کا مغرب کے نماز سے عشا کی نماز تک تھا یا
 سونے تک جب آیت کلو واشربوا حتی یبین لکم الخط الا بیض من الخط الاستیازل ہوئی تو وہ حکم کو منہج
 ہو گیا اور حد روزہ کی صبح صادق سے غروب آفتاب تک مقرر ہوئی اور کھانا پینا جماع غروب آفتاب سے
 تا خروج وقت عشا میں ہوا اور روزہ عبادت شاقہ ہے کہ باز رہتا ہے آدمی کا کافات طبع سے اور پو
 شش اور بہت طبیعت پر دشوار تھا اسی واسطے حق تعالیٰ نے تسبیہ کھلے لوگوں سے دینی اور شریعت میں معاملہ
 ڈالا کہ مسکت مشرکہ سان ہوتی ہے طبع پر کم گران ہوتی ہے کہ عربی کی مثل ہے البلیۃ اذا عمت طابت
 اور فارسی میں کہتے ہیں مرگ انبوه جشی دار و اور اسی واسطے آیام معدودات فرمایا کہ عرب و امم معدودات
 قلت سے کرتے ہیں تو طبیعت رحمت قلت سے آسان ہو اور اس واسطے سفر میں اور مرض میں حضرت
 افطار کی فرمائی تا دشواری کم ہو جن کا ان منکم مقرر بیضا و علی اسفر صیحة من انام آخر یس کو بی ہو تم سے کہ
 مکلف ہو ساتھ روزہ رکھنے کے سارا لیا کہ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں ہے یا مرض اسکا روزہ رکھنے سے بڑھا
 ہوتا ہے یا ویر سفر کے ہو پس گتہی اور دنوں سے لینے اول دنوں افطار کرے پھر قضا اسکی اور دنوں میں رکھ لے
 سوال مرضی او علی سفر کو مرضی اور مسافر کھا وجہ کیا ہے جواب استعمال علی کا اور استعمال کے آتا حوازی دلالت
 کرتا ہے اور اس کے کہ سفر اختیار ہے یا اختیار حاصل ہوتا ہے بخلاف مرض کے کہ بہ اضطراری ہے اختیار
 نہیں اس واسطے فی الاسلام بزروی نے کہا ہے کہ سفر اور مختارہ سے ہی اختیار حاصل ہوتا ہے اگر مقرر عدا
 رمضان میں سفر اختیار کرے کفار ت لازم آئیگی اس واسطے جو چیز اختیار بندہ حاصل ہو مطلق کفارہ کہ حق
 شرع ہے نہیں ہوتی بخلاف مرض کے کہ امر مادی ہے طرف سے حق تعالیٰ کے حادث ہوتا ہے مطلق کفارہ
 کا کہ حق شرع ہے ہو کہتا ہے اور نزدیک امام عظم کے ہر سفر موجب رحمت کا ہے اور نزدیک امام
 شافعی کے سفر معصیت ہے سفر یعنی اور قطاع الطریق کا موجب رحمت کا نہیں ہے اور مرض مطلق جھے
 روایت میں سب رحمت ہے اور بعضے میں وہ مرض کہ روزہ جس میں زبان کرے سب رحمت ہے
 اور میں روزہ کچھ خلل نہرے اس میں رحمت نہیں اور نزدیک امام شافعی کے میں کو اگر خوف ہلاکت کا

یا تلف عضو کا ہو تو رخصت افطار کی ہے والا نہیں و علی الذین یطعمونہ فذلک طعام عینکم اور اور ان
لوگوں کے کہ کچھ عذر افطار کا نہیں ہے طاقت رکھتے ہیں روزہ رکھنے کی اور چاہیں کہ ترکین پس بدلا ہے
کھانا ایک فقیر کا یعنی ایک روزے کے عوض فدیہ ایک دن کی خوراک کسی درویش کو دینا پس جتنے
روزے کھاوے اتنے روزوں کی خوراک درویشوں کو دینا باندازہ ہر روز نصف صاع کہوں اور
ایک صاع جو اور خرمہ وغیرہ بقول امام اعظم رحمہ اللہ اور وزن صاع کا چار سیر و ہمانی کہ ہر سیر چالیس سے بھر کا
ہے حکم ابتداء اس کام میں تھا بعد اس کے منوع ہو گیا آیت اعلیٰ سے کہ من ثم مد منکم الشہر فلیصمہ حیاتی انصوباً
نئے کہا ہے کہ یہاں لا مضمر بھی یعنی لا یطعمونہ وہ لوگ جو طاقت روزہ رکھنے کی نہیں رکھتے جسے شیخین
کہہ چکے ہیں طاقت ہو وہ فدیہ دے یا ان تغیر حکم اس آیت کا منوع نہیں شیخ فقیہ جبراً و مخرجاً کہ
جو کوئی زیادہ کرے بطوع اور رغبت کہ زیادہ مقدار فدیہ دے یا ایک مہینے سے زیادہ کو کھلاوے
یا جمع کرے درمیان صیام اور اطعام کے پس وہ تطوع بہتر ہے واسطے اسکے اجر زیادہ ہے و ان تصوموا خیر
لکم اور یہ کہ روزے رکھو تم بہتر ہے واسطے تمہارے فدیہ دینے سے ان کنتم تعلمون اگر ہو تم جانتے
فضلت روزے کی معلوم کیے کہ تھا جوں آیت آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ فریضت صوم کا اور سان
قضا صوم میں اور مسافر کا لکھا ہے وہ یہ ہے شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن یہ روزہ رکھنے جو کہے
ہم نے مہینہ رمضان کی ہے وہ مہینہ جو آثار لکھا ہے صحیح اسکے لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر قرآن شریف اور
اس جگہ سے آیت سورۃ سعیدت بوفیق مصالح نجدگان نازل ہوا سمجھ لیجئے کہ قرآن ابتداء خیر
سے تا آخر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ پیش برس ہوتے ہیں نازل ہوا ہے معینہ پر دنیا میں لیکن ابتداء
نزول رمضان سے ہوا ہے اس اعتبار سے شخصیں رمضان کی کسی یا مرد نزول سے لوح محفوظ پر بھی کہ کل رمضان
میں اتر چکیا پیچھے مذکور ہوا ہے بحر مواجین لکھا ہے کہ سب کتب سماویہ رمضان ہی میں اترے ہیں تحف
ابراہیم اول میں یا شب ششم میں اور تورات دوازدہم میں انجیل سیر دہم میں زبور ہر دہم میں قرآن چہار دہم
میں اور قرآن شریف کے سوائے قرآن کے چالیس نام اور ہیں کہ عن قرآن میں مذکور ہیں از الجملہ کتاب ہے
ذلک الکتاب لا یدب فیہ کہ آغاز بقدرہ میں مطوری اور وجہ اس شہید کی طاہر ہے اور قرآن ہے کہ آیت
بتبارک الذی نزل الفرقان میں مذکور ہے اور وجہ اس شہید کی دو میں اول یہ کہ فرقان تفسر کہ ماہی میان
حق اور باطل کے دوسری یہ ہے کہ صحیح نزول کے متفرق آیا ہے تیس برس میں آغاز سے بانجام نہی ہے
اور مذکورہ اور ذکری اور ذکر ہے کہ آیت و انزلنا الذکر للشیق اور آیت و اذکون الذکوی تنفع المؤمنین میں اور آیت
وانزلنا الذکر لک و لتؤمنن میں وارد ہے اور معنی مذکورہ کے اور ذکر کے اور ذکر کے یاد دلونا ہے یعنی قرآن احکام

الہی کو یاد دلواتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ذکر بمعنی شرف اور فخر ہے اور تشریف ہے کہ آیت و ائمہ زید
 سب العالمین میں واقع ہے اور اس الحدیث ہے کہ آیت نزل احسن الحدیث میں آیا ہے موخر ہے
 یعنی نازل اور نصیحت کہ آیت یا ایہا الناس قد جاء تکم موعظہ من بکم میں موجود ہے اور حکم ہے اور حکم ہے
 اور حکم ہے اور حکم ہے کہ آیت کذلک انزلناہ حکما عربیا میں اور آیت حکمنا بالغنا تغنی الذکرین
 اور بیش و القرآن الحکیم میں اور کتاب احکمت ایانہ میں مذکور ہے اور شفا ہے اور رحمت ہے کہ آیت
 ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحم للمؤمنین میں آئے ہیں اور ہدی ہے اور ہادی ہے کہ آیت ہدنا
 للیقین میں اور ان هذا القرآن یهدی بالیقی من واقع میں اور صراط مستقیم ہے کہ آیت وان هذا صراطی مستقیم
 میں ہے اور جبل اللہ ہے کہ آیت واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً میں آیا ہے یعنی قرآن رس خدا ہے تاکہ
 کہ بام بلند سے لگاؤ میں تاکہ جو چاہے مائتہ میں بکر کر چرچہ جاوے اور ترقی حاصل کرے اور نعمت ہے کہ
 واما بنعمہ ربک فحدث میں مذکور ہے کہ لغت کو ساتھ قرآن کے تفسیر فرمایا ہے اور مقصود ہے کہ آیت
 وان هذا هو الفصص الحق میں واراد اس واسطے کہ جو کوئی کہ مضہ بیان کرے یا غلبا لغو اور باطل کی اس میں پیش
 ہوتی ہے سو اس کلام کے کہ سوا حق کے اس میں اور کچھ نہیں ہے یاں ہے اور بتیان ہے اور بتیان ہے کہ آیت
 هذا بیان للناس میں ہے اور آیت وتبیان وکل شیء میں ہے اور قرآن میں ہے یاں ہے بصائر ہے
 یعنی جھٹائے روشن کہ آیت وهذا بصائر من ربکم میں واقع ہے اور فضل ہے کہ آیت انزل قول فصل
 میں ہے اور نجوم ہے کہ آیت فلا اقم بمواقع النجوم میں ہے اور مشافی ہے اس واسطے کہ قرآن میں مقصود
 انجاء اور وعدہ اور وعدہ کا ذکر فرمایا ہے کہ آیت مثانی نقشہ من جلود الذین یخشون ربہم میں مذکور ہے یاں ہے
 ہے اس واسطے کہ ہر آیت کی نشانہ ہے دوسری آیت سے فصاحت میں بلاغت میں اعجاز میں لطف اسلوب
 میں اور برہان ہے کہ آیت قد جاءکم برہان من ربکم میں ہے یاں ہے اور نذیر ہے کہ آیت قرانا عربیا
 لقوم یعلمون بپشاور نذیرا میں ہے اور فہم ہے کہ اول سورہ کہف کے وارو ہے اور فہم ہے کہ وسط سورہ
 مائدہ میں آیت مصداقاً لما بین ید ید من الکتاب و ہم یعلیٰ علیہا میں ہے اور نور ہے کہ آیت وانبعوا النور بالذی
 انزل معہ سے روشن ہے اور حق الیقین ہے کہ آیت یا ایہا الناس قد جاءکم الحق من ربکم میں ہے
 اور آیت وان الحق الیقین میں ہے یاں ہے عزیز ہے کہ آیت وانہ لکتاب عزیز میں ہے اور کریم ہے کہ آیت لقرآن
 کریم میں ہے اور عظیم ہے کہ آیت ولقد آتیناکم سبعاً من المثا و القرآن العظیم میں ہے یاں ہے مبارک ہے کہ آیت
 کتب انزلناہ الیک مبارک میں ہے یاں ہے روح ہے کہ آیت وکذلک اوحینا الیک روحاً من امرنا میں واقع ہے
 اس واسطے کہ سب حیات ارواح ہے چنانچہ روح سب حیات ابدان ہے پس قرآن نمبر لہ روح ہوا اور تخصیص

ایزناک ہے تو واجب ہے اور اگر کسی نے چاند کیچا دیکھا تو وہ چاند شب آئندہ کا ہے نہ گذشتہ کا نزدیک آئندہ
 نلشہ کے برابر ہے کہ بعد از زوال ہو یا قبل از زوال اور بقول امام احمد اگر پیش از زوال ہے تو بال شب گذشتہ کا ہے
 یعنی حکم عید کا اس دن بربابت ہے اور بعد از زوال میں دو روایتیں ہیں اور متفق ہیں اس کے کہ جب دیکھا بلان ہو
 بیجا ایک شہر کے گناہہ اس کا راس تحقیق واجب ہو اور روزہ رکھنا تمام دنیا پر مگر بعض اصحاب امام شافعی کے لئے تصحیح
 کی ہے کہ حکم روزے کا بال بلدہ قریب پر ہے نہ بعد پر اور بعد معتبر کیا ہے بنا بر ترحام حرمین اور امام غزالی اور
 امام رافعی کے معتقد اس مسافت کے کہ جس میں قصر درست ہے اور بنا بر س کے کہ ترجیح دیا ہے امام نووی نے ساتھ اختیار
 مطلع کے چنانچہ حجاز اور عراق بعد درگھتے ہیں اور متفق ہیں اس کے کہ اعتبار ساتھ معرفت حساب منازل
 کے نہیں ہے مگر کچھ ابن شریح کہ نمہ شافعیہ سے ہیں اس طرف گئے ہیں کہ جو شخص نماز ترویج میں اس کی
 معتبر ہے اور متفق ہیں اس پر وجوب نیت کے بیچ شہر رمضان کے روزہ درست نہیں ہے نیت اور بقول امام قس
 کہ اصحاب امام اعظم سے ہیں روزہ رمضان محتاج نیت کے نہیں ہیں اور یہی روایت کی ہے عطا سے اور مختلف
 ہیں تعین نیت میں اس بقول امام مالک اور امام شافعی اور بروایت طاہر امام احمد تہنگاری نہیں ہے تعین نیت
 سے اور بقول امام اعظم تعین نیت واجب نہیں بلکہ اگر نیت کئی مطلق روزے کی یا روزہ نفل کی جائز ہوا مختلف
 ہیں وقت نیت میں اس بقول امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد وقت نیت روزہ رمضان میں غروب آفتاب
 طلوع فجر تک ہے کہ صحیح صادق ہے اور بقول امام اعظم نیت جائز ہے شب سے پس اگر شب کو نکی نور وال وقت
 تک درست ہے لیکن قبل زوال سے نیت کرے اور ایسا ہی قول آئمہ کا ہے وقت نیت صوم مذکور میں
 اور نزدیک آئمہ نلشہ کے احتیاج نیت جدید کی ہے ہر راگو واسطے روزہ کے فردا فردا اور کہا ہے کہ کفایت کرتی
 ہے نیت واحد اول شب اس طرح سے کہ ارادہ کرے تمام رمضان کے روزے رکھو لگا اور درست ہے نیت
 نفل روزے کی پیش از زوال نزدیک آئمہ نلشہ کے اور بعض نے کہا ہے نہیں درست جیسی روزہ واجب کی اور اسی
 قول کو اختیار کیا ہے امام قس نے اور اجماع ہے اور اس کے کہ صائم نے دران حالیکہ جنب تھا روزہ درست
 ہے کا اور مستحب ہے کہ غسل کرے قبل صحیح صادق کے اور بقول ابو ہریرہ اور سالم بن عبد اللہ باطل ہے روزہ نہ
 اس کا لیکن اس کا کرے اور روزہ قضا رکھے اور بقول عروہ اور حسن اگر تاخیر کرے غسل میں بغیر غرض نور روزہ کا باطل ہے
 اور بقول امام حنفی اگر روزہ فرض ہے تو قضا لازم ہے اور متفق ہیں اس پر اس کے کہ دروغ کہنا اور عیبت کرنا اور سب
 چینی کرنا روز میں مکروہ تحریمی ہے اور ایسا ہی دشنام دینا اگرچہ روزہ صحیح ہے حکما اور امام اور اعمی سے ہے کہ روزہ
 ان چیزوں سے باطل ہوتا ہے اور متفق ہیں اس پر اس کے کہ اگر کسی نے کہا یا اس گمان پر کہ آفتاب غروب ہو گیا یا
 صحیح صادق طلوع نہیں ہوئی پھر ظاہر ہو کہ گمان غلطی پر تھا پس اس کے قضا واجب ہے اس روز کی اور اگر کسی نے

حق کی قصد اس بقول امام مالک اور شافعی روزہ اس کتابہ ہو اور بقول امام عظیم تباہ نہیں ہوا مگر پیری دہن ہو اور امام
 سے دور روایتیں ہیں مشہور ترائن سے عدم افطار ہی موجب حد سے گذر جاوے اور ابن عباس اور ابن عمر سے یہ
 ہی کہ روزہ تباہ نہیں ہوتا مگر جب قحی آب سے لاوے اور اگر قحی آبی بغیر قصد کے روزہ تباہ نہیں ہوتا باجماع
 اور جن سے روایت ہے کہ تباہ ہوتا ہی اور اگر باقی داتو میں رہ گئی کچھ حطرطعام سے اور آب دہن کے ساتھ شکم
 میں علی ایسی روزہ تباہ نہیں ہوتا اگر آپ سے نہیں نکلی اور اگر آپ نکل گئے روزہ باطل ہو گیا ایک جماعت کے
 نزدیک اور بقول امام عظیم باطل نہیں ہوا اور اندازہ کیا ہے بعض اصحاب امام عظیم نے لغز نخود کے اور حنظل کے
 روزہ نہیں ہوتا امام مالک اور اسی کے قائل ہیں دار و اور کچھ شیکا سوراخ کا نہیں یا سبز زرد کر من مفطر نہیں
 امام شافعی کے اور اسی ہی ناک میں اور متفق ہیں اوپر کے کہ جماعت کرنا ضروری ہے خاتم کو مفطر صوم نہیں
 مگر نزدیک امام احمد کے بقول کئے جماعت تباہ کرتی ہے روزے کو حاکم کے اور مجرم کے اور اگر کسی نے کھانا
 طلوع صبح صادق میں بیک شک کے بغیر ظاہر ہوا روزہ باطل ہے باتفاق اور عطا اور داؤد اور حسن سے ہے قصداً
 لازم نہیں اوپر کے اور نقل کی ہے امام مالک کے قصداً لازم ہے صوم فرضیہ میں اور مکر وہ نہیں روزہ دار کو نہ
 لگانا نزدیک امام عظیم اور شافعی کے اور بقول امام مالک اور احمد مکر وہ ہے بلکہ اگر یا مکر نہ سے کا حلق میں روزہ
 تباہ ہو گیا نزدیک ان دونوں اماموں کے اور ابن لیلی اور ابن بکر سے ہے کہ نہ تباہ کرنے والا روزہ
 کا ہے اجماع ہے اوپر کے کہ اگر کسی نے وطنی کیا حالت صوم رمضان میں قصد بغیر عذر کے گنہگار ہوا اور روزہ کا
 باطل ہو کفارت ہری سپر لازم ہے اور باقی روزہ اساک کرے اور کفارت آزاد کرنا غلام کا ہے اگر نہ ماوے
 ہی اور ہی دو مہینے روزے رکھے اگر بہ بھی ہو کے ساتھ آدمیوں سکنیوں کو کھانا کھلاوے اور بقول
 امام مالک کفارت دینے والے کو خاری اور طعام دینا ان کے نزدیک بہتر ہے اور یہ کفارت زوج پر
 بنابر صحیح روایات مذہب شافعی اور احمد کے اور بقول امام عظیم اور مالک دونوں کفارت واجب ہے اس اگر
 دور روزہ کی ایک ماہ رمضان میں لازم ہو میں نزدیک امام مالک اور امام شافعی کے دو کفارتیں اور بقول امام
 عظیم اگر کفارت وطنی قول کی نہیں دینی تھی تو ایک کفارت لازم ہے اور اگر کروز میں دوبار وطنی کیا وہ نہیں
 کفارت دوسرا وسطے وطنی دوسرے اور بقول امام احمد اگر اول کی کفارت دی تھی تو دوسرے کی کفارت دوسری
 چاہئے اور اجماع ہے اوپر کے کہ لازم نہیں کفارت سوا رمضان کے روزوں کے اور متفق ہیں اوپر کے کہ اس
 زن پر کہ وطنی کی جاوے مکر وہ اور نہ مجنونہ پر کفارت مگر قصداً کہ معصوم اسکا تباہ ہوا ہے مگر بقول امام شافعی قضایا
 لازم نہیں ہے اور لزوم کفارت میں دونوں کے امام احمد سے ایک روایت ہے اور اگر فجر طلوع ہو ہی اور حال
 یہ جماعت میں مشغول تھا پس بقول امام عظیم اگر فی الحال کھینچا آلت کو تو درست ہے روزہ اور کفارت لازم نہیں ہے اور

اگر باقی رہا وطی پر لازم ہوئی قضا نہ کفارت اور بقول امام مالک اگر کھینچا آلت کو فی الحال لازم ہوئی قضا اور اگر مشغول
 جماع میں کفارت بھی لازم ہوئی اور امام شافعی کے نزدیک صورت اولیٰ میں نہ قضا نہ کفارت اور صورت آخری
 میں قضا اور کفارت دونوں ہیں اور بقول امام احمد دونوں صورتوں میں قضا لازم ہے مطلقاً نہ کفارت ترک
 جماع کرے یا نہ کرے اگر صبح صادق طلوع ہوئی اور اس کے منہ میں لقمہ تھا اسی وقت پھینک دیا پس یا جماع کرتا
 تھا اسی وقت موقوف کیا درست ہے روزہ اسکا نزد اکثر ائمہ کے مگر امام مالک کے نزدیک تباہ ہوتا ہے اور
 بوسیلہ نازن کا حالت صوم میں حرام ہے نزدیک امام اعظم کے اور امام شافعی کے اس شخص کو کہ شہوت اسکی
 حرکت میں آوے اور بقول امام مالک کے حرام ہے ہر حال اور امام احمد سے دور و امین میں اور اگر بوسلہ یا
 مذی آلت سے باہر آئی روزہ اسکا تباہ ہو گیا نزدیک آئمہ ثلاثہ کے اور بقول امام مالک تباہ ہوا اور اگر ساتھ
 شہوت کے نظر کرے اور انزال ہو گیا تو روزہ تباہ نہیں نزدیک آئمہ ثلاثہ کے اور بقول امام مالک کے تباہ ہو گیا اور
 متفق ہیں اوپر اس کے کہ اگر کسی نے کھایا یا پیا قضا یا حج اس حالت کے کہ صبح ہے مقیم ہے بے عذر ماہ رمضان میں
 دن کے وجہ ہے اوپر اس کے قضا اور مختلف ہیں بیچ و وجوب کفارت کے پس بقول امام اعظم اور امام مالک
 اوپر اس کے کفارت ہے اور بقول راجح دو قولوں امام شافعی کے اور بیچ مذہب امام احمد کے کفارت نہیں ہے اور
 متفق ہیں اوپر اس کے کہ اگر کسی نے کھایا یا پیا کھولے سے روزہ اسکا تباہ نہیں ہوتا مگر بقول امام مالک روزہ اسکا فاسد
 ہوتا ہے اور قضا لازم اور متفق ہیں اوپر اس کے کہ قضا رکھے اور اگر دو کھاوے تو دو دن کے علیٰ القیاس تھتے
 کھاوے اتنے قضا کرے اور بقول ربیعہ ایک روز کے عوض دس رکھے اور بقول سیبہ ایک ماہ تمام کے روزہ
 رکھے اور بقول یحییٰ کے ہر روز رکھے اور بقول حضرت علی مرتضیٰ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قضا ہر ایک
 روزہ کی بجائے لاس کیگا اگرچہ صائم التہر ہو اور اگر روزہ دار نے وہ کام کیا کہ جس سے روزہ جاتا ہے جیسے کھانا پینا بجا
 فراموشی کی حالت میں نزدیک امام اعظم اور شافعی کے باطل نہیں ہوتا اور بقول مالک باطل ہوتا ہے اور بقول امام
 احمد باطل ہوتا ہے جماع سے فقط نہ کھانے پینے سے اور وجہ ہے جماع سے کفارت نزدیک امام احمد کے
 اور اگر تمام روزہ سو یا درست ہے روزہ مگر نزدیک امام صخری کے کہ ایامہ شافعیہ سے بین قائل بطلان کے ہیں اور
 اگر کسی کا روزہ رمضان کا فوت ہوا تو تاخیر کی قضا میں جائز نہیں اور اگر بغیر عذر تاخیر کرے سال دیگر تک گنہگار ہو
 اور قضا اسکی لازم ہے کہ ایک روزہ رکھے یہی مذہب امام مالک اور شافعی اور احمد کا ہے اور بقول امام اعظم
 جائز ہے تاخیر اور کفارت لازم نہیں اختیار کیا ہے ایک مرنے اور اگر کوئی مر جاوے پہلے قادر ہونے
 قضا سے روزہ کے سے تو گناہ نہیں ہے باتفاق عوض اور طاؤس اور قادیان کہتے ہیں کہ وجہ ہے طعام ایک
 مسکین کا عوض ہر روز کے اور اگر بعد قدرت کے دے تو عوض ہر روز کے ایک رطل مسکین کو طعام و نزدیک

امام اعظم کے اور امام مالک کے نزدیک ولی پر وجہ نہیں کہ طعام دے مگر جب وجہ کر مرے اور امام شافعی کے
 دو قول ہیں ایک تو مثل قول امام اعظم و سہرا قول قدیم مختار متفق ہے یہ ہے کہ ولی اس کے طرف سے روزہ رکھ لے
 اور ولی اس حالت میں جو قریب ہے وہ ہے اور بقول امام احمد کے اگر روزہ نذر تھا تو ولی روزہ رکھے اور اگر
 رمضان کا تھا تو طعام دے اور مستحب ہے کہ جسے روزے رمضان کے رکھے تو اپنے دس دن کے روزہ شوال کے
 اور چھ یا تعلق رکھنا مگر امام مالک کے نزدیک مستحب نہیں اور اتفاق ہے روز میں ایام میں کہ مستحب ہیں
 تیرھویں چودھویں پندرھویں ہر ماہ کے اور اختلاف ہے کہ بہترین اعمال بعد از ایض روزہ ہیں پس بقول امام
 اعظم اور امام مالک اعظم ہے پھر جہاد ہے اور بقول شافعی نماز و اقل ہے اور بقول احمد جہاد ہے اور جو کوئی
 کہ شروع کرے نماز بغیر با صوم نفل مستحب ہے تمام کرنا اسکا اور اگر قطع کرے تو قضا لازم نہیں اور بقول امام اعظم
 اور امام مالک تمام وجہ ہے اور بقول امام محمد اگر کسی کے کہنے سے روزہ نفل توڑ دے تو قضا لازم ہے اور مکروہ
 نہیں روزہ رکھنا جمعہ کے دن کا بطریق دوام نزدیک امام اعظم اور امام مالک کے اور بقول امام شافعی اور امام محمد
 اور امام ابو یوسف مکروہ ہے تعین کرنا روزے کا دن جمعہ کے اور مکروہ نہیں ہے مگر اک کرنا صائم کو نزدیک آئمہ
 ثلاثہ کے اور بقول امام شافعی کے مکروہ ہے بعد از زوال آفتاب اور قول راجح متاخرین اصحاب امام شافعی سے
 عدم کراہت ہے ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر أو جو کوئی ہو جو بیمار یا دور سفر کے اور اظہار
 کرے پس اوپر اس کے ہے قضا ان روزوں کی اتنے ہی گن کر اور دنوں سے تخیر مقدم کہ آیت اولیٰ این مذکور ہے حکم اس
 آیت کے سے منسوخ ہے اختلاف الائمہ میں لکھا ہے متفق ہیں اوپر کے کہ مسافر اور بیمار آیت کہ امید صحت
 نہیں رکھنا مباح ہے اسکو اظہار روزہ اور اگر روزہ رکھیں درست ہے اور اگر ضرر ہو تو مکروہ ہے اور بقول اہل ظواہر
 درست نہیں روزہ رکھنا غیر میں اور بقول امام اوزاعی اظہار فضل ہے مطلقاً اور جس نے کہ نیت کی شب کو اور
 صبح کو مسافر ہوا درست نہیں ہے اسکو اظہار کرنا نزدیک ائمہ ثلاثہ کے اور بقول امام احمد جہاد ہے اظہار اور اسکو اختیار
 کیا ہے مرنے نے اور جب مسافر مقیم ہو یا مریض نے صحت پائی یا کو دک بالغ ہو یا کافر اسلام لایا یا زن حائضہ
 پاک ہوئی درمیان روزہ رمضان کے تو اساک باقی دیکھا کریں لازم ہے اپنے نزدیک امام اعظم اور امام احمد کے
 اور بقول امام مالک اساک مستحب ہے اور یہی اصح روایت امام شافعی کی ہے اور اگر اسلام لایا ہے مرد و عورت
 ہے اس پر قضا ان روزوں کی کہ قدرت اور قوت ہوئی ہے حالت ازدواج میں نزدیک ائمہ ثلاثہ کے اور بقول
 امام اعظم قضا ان روزوں کی لازم نہیں ہے اور متفق ہیں کہ کو دک طاقت روزے کی نہیں رکھتا ہے اور
 مجنون مطلق غیر مخاطب میں ساتھ صوم کے لیکن امر کیا جاوے کہ اس کے ساتویں سال میں اور بارہویں اوپر ترک روزہ
 دیوں پر اس اور بقول امام اعظم کے صحیح نہیں ہے روزہ کو دک کا اور اگر ہو تو سیار ہو مجنون مطلق واجب

نہیں ہے اس پر قصا مافات نزدیک امام اعظم کے اور امام شافعی کے اور بقول امام مالک کے واجب ہے اور امام احمد سے
 دو روایتیں ہیں اور وہ بیمار کہ امید صحت کی نہیں رکھتا اور وہ شیخ فانی کہ امید قوت کی نہیں رکھتا اور پر روز کی نہیں
 اس پر روزہ بلکہ واجب ہے فیدہ دینا نزدیک امام اعظم کے اور یہی اصح ہے مذہب امام شافعی سے لیکن نزدیک
 امام اعظم کے فیدہ دینا ہر روز کے کا نیم پیمانہ گندم یا ایک پیمانہ جو یا خرمہ اور بقول امام شافعی کے ہر روز کا ایک رطل
 ہے اور رطل چارم حصہ صاع کا ہے اور صاع پیمانے کو کہتے ہیں اور بقول امام مالک کے نہ صوم ہے لازم نہ فیدہ
 اور یہی قول قدیم امام شافعی کا ہے اور بقول امام احمد طعام دیوے نیم پیمانہ خرمے سے یا جو سے اور ایک رطل
 گیسوں سے يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ارادہ کرتا ہے اللہ ساتھ تمہارے آسانو بخا اور نہیں ارادہ کرتا
 ساتھ تمہارے سختی کا اس واسطے کہ فَرَّادُ مَرِيضٍ کو افطار کی رخصت فرمائی وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ
 اور چاہتا ہے تو کہ پورا کرو گنتی کو کہ بقدر مرض اور سفر انکار کیا ہے یعنی جتنے روزے کھائے ہیں اتنے روزے برائی رو
 اس کی اوپر اس کے کہ راہ دکھائی گئی ساتھ روزے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تم سے مراد اللہ اگر کہنا ہے عبد فطر
 کی راتیں چاند دیکھنے سے یا عید کے دن صبح سے نماز عید تک وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ اور تو کہ تم شکر کرو اور پر نعمت
 تیسرے یا ایجاب ثواب رو کر پیرایس بات پر کہ اس نے کمال فضل سے جزا روزے کی اپنا دیدار کیا کہ فرمایا الصوم
 وانا اجزي به روزہ خاص واسطے میرے ہے اور میں جزا دیا گیا ہوں ساتھ اس کے وَاِذَا مَا مَرَّ عَلَى الْمَدْيَنَ والی واہ واہ
 روزہ دار و ملک عجیب شہودہ دیا نہ تو ہوا انکا تو پھر کیا رہ گیا نہ دونوں عالم ان کے میں ای کبریا نہ اور وہ دو جب کو کرے
 لیکے کیا نہ انکا جو مقصود تھا سول گیا نہ سمجھ لیجے کہ روزہ شریعت میں عبارت ہے اساک سے کھانے کے پینے
 کے جماع کے کہ بہہ خواہش بشیرہ ظاہر ہیں اور اس پر بہہ ثواب مرتب ہے وہی کہ آدمی خواہش نفسانیہ باطنیہ کو بھی چھو
 کر کہ جاہ اور علو اور کبر اور غرور اور تکبر وغیرہم ہیں اس کی طرف متوجہ ہوا اور بند کرے نفس کو ان سب آرزوں
 سے کہ اہل طریقت کے نزدیک لازم ہے امید ہے کہ وعدہ فردا امر و جلوہ آرا ہو نظم اگر بہان وہ دکھاوے
 جمال کیا ہے دور نہ جمال جس سے عبارت ہے جو وہ دل کا حضور نہ حضور وہ جس سے کہتے ہیں شہود دل نہ شہود
 وہ کہ نہ باقی رہے وجود دل نہ الہی رافت عاصی کو بھی عنایت کر نہ یہی شہود و حضور اب روح پیغمبر دعا کو ان
 کے میری کہ قبول ای مولیٰ نہ ہے تو عجیب دعائے عالی و ادنیٰ نہ قریب ہم سے ہے تو تجھ سے کچھ نہیں
 دور نہ کہ سنتے ہی کہے قول قبول سے سرور نہ معلوم کیجے کہ انیسویں آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ
 اجابت دعا کا نکلتا ہے وہ یہ ہے وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ اور جب کریں سوال تجھ کو ای محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم بندے میرے تجھ سے یعنی صفت میری سے یا معاملے میرے سے کہ ان کے ساتھ
 وقت دعا کے ہے پس تحقیق میں نزدیک ہوں صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح

اللہ تعالیٰ کو ہم بلاوین اور بعضے کہتے ہیں کہ لیکنا عربی نے ہف ار کیا کہ یاسی اللہ خدا ہم سے نزدیک رہی کہ
 آواز آہستہ بلایون ہم یاد ورج کہ آواز بلند سے پکارین ہم یہ آیت نازل ہوئی کہ میں بندوں اپنے سے نزدیک
 ہوں جس طرح سے کہنے آواز کریں میں سنتا ہوں مجھے کچھ چھپا نہیں جس کلام لکنا اُجِبْ دَعْوَةُ الدَّاعِ اِذَا دَعَا
 جواب دیتا ہوں پکارنے کو پکارنے والے کے جب پکارتا ہے مجھے کہ اور حاجت اس کی رو کر تا ہوں میں جلدی یا
 دیر میں جس میں صحت اور حکمت دیکھتا ہوں اور جانتا ہوں فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَيُخِشِعُوا اِلَيَّ لَعَلَّكُمْ يَرْشُدُونَ
 پس چاہئے بندے میرے کو کہ قبول کریں حکم میرے کو اور چاہئے کہ ایمان لاوین ساتھ میرے کہ تمہاری حاجت کے
 ہوں تاکہ وہ بھلائی پاوین بعضے کہتے ہیں کہ مراد ان بندوں سے اور پکارتے والوں کے روزہ دار ہیں کہ دعا کرنی
 قریب با حاجت ہے پہلی آیت میں مذکور ہے وَتُكْرَهُ دُونَهَا اب حکم راتوں کا روزے کے بیان خرمانا اور مومن اس
 قول کا یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں شام سے نماز ٹھکانا یا خواب تک اجازت افطار کی تھی بعضے صحابہ
 بواسطہ غلبہ شہوت صبر کرنے کے وقت منع مرکب ہوئے صبح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا
 یہ کیت نازل ہوئی معلوم کیجئے کہ بیسیوں آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ مد صوم کا اور حرمت وطی کا
 صحیح عکاف کے لکھا ہے وہ یہ ہے اَجَلْ لَكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ وَالزَّوْفُ اِلَى سِتْرَاءِ كَمْ حَلَالٍ كُنْتُمْ اِلَيْهِ وَسَلْ تَحَارُ
 رات روزے کے رعبت ساتھ بیسیوں اپنی کے یعنی جماع اور مباشرت ہُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَاَنْتُمْ
 لِبَاسٌ لَّهُنَّ وہ پردے ہیں واسطے تمہارے اور تم پردے ہو واسطے اُن کے لباس کنایت ہے کمال
 اتصال سے چنانچہ لباس بد کو چھپاتا ہے عَلَّمَ اللَّهُ اَنْتُمْ كُنْتُمْ تَحْتَانُونَ اَنْفُسَكُمْ جانا اللہ نے ازل میں یہ کہ
 تھے تم خیانت کرنے جانوں اپنی کو اور تم روا رکھا اوپر اپنے ساتھ مباشرت کے غیر وقتین فَنَابَ
 عَلَيْكُمْ پس رجوع کی اللہ نے ساتھ رحمت کے اور رخصت دی افطار کی روزہ کی راتوں میں وَتَحَقَّقَتْكُمْ
 اور معاف کی ہے تم سے خیانت فالان بآشرؤ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَاَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ کی راتوں میں
 وَابْتِغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ اور ڈھونڈو تم جو کچھ لکھا اللہ نے واسطے تمہارے لوح محفوظ میں اولاد و سب سے
 کہ غرض اصلی مباشرت سے طلب بقا کے نسل ہے نہ مجرد شہوت کثاف میں لکھا ہے وَابْتِغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ
 اِى وَاطْلُبُوا مَا قَسَمَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ اور کھاؤ
 اور پیو روزوں کی راتوں میں یہاں تک کہ روشن ہو واسطے تمہارے ڈورا سفید کہ کنایت روشنائی روزے
 ہے ڈوری سیاہ سے کہ اشارت تاریکی شب سے ہے صحیحین میں وارد ہے کہ بعضے صحابہ رض تا گا سفید اور
 سیاہ باندھ کر افطار میں مشغول رہتے تھے یہاں تک کہ سفیدی و سیاہی میں فرق ظاہر نہ ہوتا و فقہاء نازل
 ہوا مِنَ الْفَجْرِ فَجَرَّ سَے معلوم کیا چاہئے کہ مراد اس سے ظہور نور صبح ہے ثُمَّ اَتَمُّوا الصِّيَامَ اِلَى الْيَلِّ پھر پورا

کرو روزوں کو رات تک کثاف میں لکھا ہے کہ فی صوم رمضان وعلى جواز تلخيص الغسل الى الفجر وعلى
 نفي صوم الوصال یعنی سچ اسکے دلیل ہیں اور جو از نیت کے ساتھ دن کے صوم رمضان میں اور
 اور جو از ناخبر غسل کے نہ تک اور اور نفی صوم وصال کے ولا تبأسوا بشئ منهن وانتم عاكفون في المسجد اوتوا
 مباشرت کرو ان سے حالانکہ تم اعتکاف کرنے والے ہو سچ سجدوں کے امام مالک "لذرت مختلف پر حرم جا
 ہیں محققوں کے نزدیک اعتکاف نگاہ رکھنا جائز ہے اور اور ذیابی سے شیخ واسطی قدس سرہ نے فرمایا کہ
 اعتکاف جس فعل اور خطا و ارج اور مراعات وقت ہی جب یہ شرط بجالا دے تو جس جگہ کہ ہو تو ثواب
 اعتکاف یا نیگا نقل ہے کہ ایک شخص نے گھر میں اگر کہا اپنے خادم سے کہ پاک جگہ نہ مار ٹریوں
 خادم نے کہا جادل بنا سوئی اللہ سے پاک کر پھر جہاں جائے نماز پڑھے سمجھ لیجئے کہ متفق ہیں ائمہ کہ اعتکاف
 مشروع ہے اور مستحب ہر وقت میں اور دس روز رمضان کے میں بہتر اور فضیل ہے واسطی طلب شد قدر کے
 اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ رمضان میں اعتکاف بیٹھتے تھے ایسا ترک ہوا تھا سو قضا کیا اس سے
 وجوب نکلتا ہے دوم فعل حضرت کا ثابت ہے اور درست نہیں اعتکاف مگر مسجد میں اور نزدیک ایام
 مالک اور شافعی کے مسجد جامع بہتر ہے اور بقول امام اعظم درست نہیں اعتکاف مرد کا مگر اس مسجد میں کہ جماعی
 نماز ہو اور بقول امام محمد درست نہیں اعتکاف مگر اس مسجد میں کہ جمعہ ہو یا ہو اور درست نہیں اعتکاف عورت کا
 اس مسجد میں کہ گھر میں نبالی ہے نماز کے واسطے بنا بر روایت جدیدہ اصح مذہب شافعی کے اور یہی مذہب امام
 مالک اور امام احمد کا ہے اور بقول امام اعظم اعتکاف زن کا سچ مسجد گھر کے کے بہتر ہے اور یہی روایت قدام
 مذہب امام شافعی سے ہے بلکہ مکروہ ہے غیر اس مسجد سے جب اذان دے خاوند اس کا تو اسی گھر کی مسجد میں
 اعتکاف بیٹھے پھر جو وہ کہے کہ تو اعتکاف تمام کر اور کھل بیٹو امام اعظم اور امام مالک کے قول پر درست نہیں
 ہے اس کو منع کرنا اور امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک جائز ہے اور متفق ہیں ائمہ کہ اعتکاف درست نہیں
 ہوتا مگر بہ نیت اعتکاف اور اس میں اختلاف ہے کہ بغیر روزے کے بھی اعتکاف درست ہوتا ہے یا نہیں قول
 ائمہ ثلاثہ درست نہیں ہوتا بن روزے کے اور بقول امام شافعی کے بغیر روزے کے بھی درست ہے اور اگر کسی نے
 نذر کیا اور اسے ایک مہینے معین لازم ہے فی درجی سارا مہینہ اعتکاف بیٹھے پس اگر درمیان میں حبل
 ہو گیا ایک روز یا زیادہ اور اس کے قضا ان دنوں کی لازم ہے مگر روایت امام احمد سے ہے کہ پھر ترے سے چھٹا
 بیٹھے اور اگر نذر کیا اعتکاف ایک مہینے کا مطلق اخیرین جائز ہے نزدیک امام شافعی کے اور ایک روایت میں
 امام احمد کے کہ فی درجی کرے یا جہاں اچھا پس روزہ تمام کرے اور بقول امام اعظم اور امام مالک کے فی حق لازم ہے
 اور امام احمد سے دورویشا میں اور متفق ہیں ائمہ و پر اس کے کہ کسی نے نیت اعتکاف کی کہ ایک روز میں بیٹھو گناہ نیت

اسکی لازم ہے اور اس کے اعتکاف دن کا نہ رات کا بلکہ امام مالک کے نزدیک درست نہیں ہو تا جب تک رات کو ہمارے گھر سے اور اضافت شب کی دن کے طرف نہ گریے اور اگر تدریک اعتکاف دو روز میں کجا بغیر رات کے ہی درجی پس نزدیک ایسے ثلاثہ کے لازم نہیں ہے اور اس کے اعتکاف رات کا کہ درمیان دو دن کے ہی اور بقول امام غنیم کے لازم ہو تا ہی اعتکاف دو دن کا اور دو رات کا ہی درجی بہ صبح ہی نزدیک ہی تھا امام شافعی کے اور اگر گناہ ہو معتکف مسجد سے بغیر حاجت ضروری کے گھر وہ گناہ اور بنا اور غسل خباثت کا اور قضاء حاجت ہی پس اعتکاف اسکا شاہ ہوا باتفاق اور بقول امام ابی یوسف اور امام محمد باطل نہیں ہو تا اگر دو دن کے باہر رہے اور اگر زیادہ خارج مسجد سے رہے تو باطل ہو تا ہی اور خارج ہونا مسجد سے واسطے حاجت کے کہ لا جاری ہی خیر نہ مذکور میں پس درست ہی باتفاق و اجماع اور اگر معتکف ہو انعم مسجد جامع میں اور جمعہ کا دن آتا و جب ہی کہ خارج ہو مسجد سے بواسطہ نماز جمعہ کے باجماع اور اگر شہر کا کیا معتکف گئے بیچ اعتکاف کے کہ اگر کچھ عارضہ پیش آوے گا تو باہر نکلو گناہی سے ہمارے پوچھنے کو یا خیر یا کی ملا ڈھرنے کو جائز نہ ہے کہ کھٹے اور اعتکاف ہکا باطل نہیں ہو تا ہی اگر مباہلت فاشتم کی معتکف بیچ فرج کے قصد باطل ہو اعتکاف اور روزہ اسکا باجماع اور کفارت لازم نہ ہوئی اسواسطے کہ فرج برن میں آت کہ وہ داخل نہیں کیا چنانچہ حسن بصری اور زہری سے نہیں ہے کہ اور اس کے کفارت نہیں ہے اور اگر وہ ملی یا غیر موشی باطل ہو اعتکاف نزدیک ایسے طہ کے اور بقول امام شافعی فاسد نہیں ہوا اور اگر مباشرت کرے غیر فرج میں شہوت تو اعتکاف اسکا باطل ہو گیا اگر انزال ہوا ہی نزدیک امام غنیم اور امام احمد کے اور نزدیک امام مالک کے باطل نہیں ہوا انزال ہوا یا نہیں ہوا اور امام شافعی کے و قول میں صحیح ان دو قولوں سے بطلان اعتکاف ہی اگر انزال ہوا چنانچہ مکروہ نہیں ہے معتکف کے تین خوب ہو گا اور ہنا اچھے کمرے اور بقول امام احمد مکروہ ہی ہے بیٹھنا امام دن رات تک مکروہ ہی باجماع اور بقول امام شافعی اگر تدریک اور اپنے خاموشی اعتکاف میں کسی شخص نے بات کئی کفارت میں اور اس کے نہیں اور مستحب ہی معتکف کے بیٹھنا نماز اور قرات قرآن سحر نماز کے اور ذکر باجماع اور اختلاف ہی سحر قرات قرآن کے اور حدیث کے اور فقہ کے بقول امام مالک اور امام احمد مستحب نہیں ہے اور بقول امام غنیم مستحب ہی قول امام مالک اور امام احمد کا ہے کہ اعتکاف جس کرنا نفس اور دل اور جسم بصیرت کا ہے اور تدریک قرآن کے اور معنی ذکر کی اس خیر سے کہ پر کندہ کرے ہمت کی کہ نور قرات حدیث اور فقہ کی ہمت اسکی پر کندہ کرنی ہی پس مناسب اعتکاف ولے کو شغل قلب ہی متوجہ طرف اللہ کے بیٹھا رہے شہر نہ بات غیر کی سن اور غریبہ جانب غیر نہ تو گوشت و خمر کو پر بند ہی اس میں خیر نہ کلام ہو تو اسی سے ہو دھیان اسی کا ہو نہ خیال دل میں بائس ہر ان کی کا ہو نہ نہ اور ہو

کسی کی منزل میں خوش ہوئے بھڑکتی جاہن شوق خدا کی آتش ہو نہ کنارہ کر کے تو کسرا یا سوئی اللہ سے بہت چٹھا
 ہو تو لوگوں میں چٹھہ تل نہ جاگہ سے نہ اس کا نام جب اس عکاف اسی رفت نہ نشان تجھ کو تباہ میں صاف انہی
 تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ لَا تَجْزِئُكُمْ فِيهَا شَيْءٌ مِّنْ عَمَلِكُمْ ۚ إِنَّكُمْ تُجُودُونَ
 نزدیک جاؤ ان کے یہ مسالغہ بیچ منع کے اور تجاوز کرنے اس کے سے اسوٹے کہ جب قریب اس سے ہوگا
 تو تجاوز کرنا ہو گا کَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِيُتَّقِيَ الَّذِينَ لَلنَّاسِ لَعْنَةُ اللَّهِ لِيََتَّقُوا ۚ بَلْ يَكْفِيكُمْ يَوْمَئِذٍ
 نشان انہی امر اور نہی اور وعدہ اور وعید سے واسطے تمام لوگوں کے تو کہ وہ بحسن اور حدود سے نگذرین معلوم
 کیجے کہ انہی آیت میں اسل سے کہ جس سے مسئلہ مرت اخذ مال غیر کا اور اکل شے کا نکلتا ہے وہ بہت ہی
 وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ۚ وَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ حَرَامٌ ۚ وَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ حَرَامٌ ۚ وَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ حَرَامٌ ۚ
 کھاؤ مال ایک دوسرے کا ناشائستگی سے حوری کر کے جو اکل کے خیانت کر کے غضب کر کے جھوٹی قیامت کے
 یا مال بنا نا شروع میں صرف مت کرو مثل شرب پینے کے اور زنا اور ابلع فوق کے ناح راگ وصول اچھو
 مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ حَرَامٌ ۚ وَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ حَرَامٌ ۚ وَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ حَرَامٌ ۚ
 یا گو اسی جھوٹی سے اور حال نہ تم جانتے ہو کہ تم کرتے ہو سمجھ لے کہ حرام لاکھو متعرضہ ہی گرج بیان تحریر اکل
 ساتھ باطل کے ای ولا تاكلوا اموال اخوانكم و اموال اهل دينكم بينكم باطل یعنی اموال مسکین اور حرام لاکھو کا علف
 اور تیرا کھو کے ہی ای ولا تدنوا بها و انتم تعلمون حال ہی حاصل یہ ہو کہ رمضان کی راتوں میں کھاؤ اور شواہ
 مال مسکین کا در میان ہے ساتھ باطل کے مت کھاؤ یعنی اس طرح سے کہ جائز ہو شریعت میں نہ تو مثل غضب
 خیانت وغیرہ کے یا گت جیشہ سے جینی کب زانیہ اور ناحیہ اور غایت کے اور اس عمل سے کہ تم توجہ کر دے
 ہی نہ اخذ کر دے دو شخص کو جھگڑا قاضی کے پاس گیا اور ایک کی طرف سے جھوٹی شہادتیں کرانے
 لئے واسطے دوسرے کا حق باطل کروادیا سو گند دروغ میں دلیری کر کے کچھ لے لیا ایسا کر و بھر مو جس رویت لکھی
 ایک شخص نے ایک شخص پر دعویٰ زمین کا کیا مدعا علیہ نے انکار کیا مدعی نے کہا گواہ نہیں میرے کہ حاضر و ان پیغمبر
 اللہ نام نے فرمایا منکر بر سو گند ہی مدعی نے کہا اس شخص نے مال میرا لیا ہے قسم بھی کھا جاو گا حضرت
 علی اللہ علیہ السلام نے فرمایا سو اس کے تجھے نہیں پہنچا پیغمبر نے اسے قسم دی اتنے قسم کھا ہی چھوٹ
 کیا اس کے حق میں بہت نازل ہوئی کہ ولا تاكلوا اموالکم بینکم بالباطل معلوم کیجے کہ بائیں آیت آیات
 مسائل سے کہ جس سے مسئلہ بعض عادات جاہلیت کا بیج حج کے نکلتا ہے وہ بہت ہی بے شکونک
 عَنِ اَلْأَهْلِ سَوَالِ كَرْتِ هِنِ تَجْهَوُا اَحْمَدَ صَلَّی اللہ علیہ وسلم جانوں سے کشاف میں لکھا ہے کہ معاذ

جبل اور تعلیم بن غم انصاری رضی اللہ عنہما نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ سب کیا ہے عبادت
 شلہا بار یک نکلنا ہے مثل تار کے پھرون بدن بھرا ہے اور روشن ہو جاتا ہے تاکہ تمام روشن ہو جائے
 پھر کہہ دیتے ہوتے بار یک جیسا پہلے تھا وہی رہ جاتا ہے ایک حال پر نہیں رہتا حق تعالیٰ نے یہ
 نازل کی اور فائدہ اس کی بیان فرمایا کہ بھی موقتاً لیس کہہ کہ یہ وقت میں واسطے لوگوں کے لئے
 کہہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عائد نشان میں وقفوں کی واسطے آدمیوں کے کہ معلوم کرتے ہیں اس
 مدت عمر کی اور عدت عورت کی اور وقت جبل کی اور دو دفعہ لانے کی اور وعدہ قرض کا اور وقت گہوؤں کا اور
 تجارتوں کا اور سوا اس کے تمام کاموں کا اور ماہ رمضان کہ ماہ صیام ہے اور ماہ عہد کہ شمار اسلام ہے اور وقت
 اوائسہ زکوٰۃ کہ وجب ہے اور مانند اس کے اکثر امورات دنیا اور دین موقت بشہور سنین میں و انجے افد
 واسطے ج کے لئے علم امت وقفوں کی ہے واسطے ج کے کہ موسم معلوم کریں سمجھ لے کہ سائل نے نسبت دینی
 اور کی ماہ کے سے سوال کیا تھا جواب میں عرض بیان کی اور فوائد ذکر فرمائے اس واسطے کہ علت نقصان اور کمال
 کی جاننا لے ضرورت میں کہ بہ قدرت قادر بخیر اور خیر خلق کردگار ہے پوچھا اس سب کا کہ اصحا
 علمیت سے لکرتے ہیں اور متعلق ساتھ بعد اور قرب اقارب کے جانتے ہیں رائد الحاجت ہے اور عمل ساتھ
 اس علم کے کہ دین میں محتاج الیہ ہیں جس نے فائدہ محض ہے پس دین میں محتاج الیہ تھی وہ بات بیان کی
 اور اس طرح حکام عالمی میں جواب سوال آیا ہے وَلَبَّسَ الْبُرْیَانَ ثَمَوًا اَلْبَیْضَ وَثَمَوًا اَلْاَسْوَدَ اور نہیں نیکی بیج
 اس کے کہ اؤ تم گھروں میں بچھوڑے سے پہلی آیت یس لولک عن الہم تھی پھر یہ آیت آئی درمیان میں ان
 دونوں کے تطبیق یہ ہے کہ اس میں بھی سوال کئے بھر نے ہلال کا بیفائدہ تھا ایسے ہی یہ بچھوڑے سے
 اما کہ کے عبت ہے کچھ اس میں نیکی نہیں غرض ان سے سوال میں فائدہ ہی نہ ان سے اعمال میں بھلائی ہے
 وَلَکِنَّ الْاَبْرَارَ اَتَتْیْ اَوْ لَکِنَّ بَعْلًا نِّیْ اَوْ نِکِیْ واسطے اس کے ہے کہ پرہیزگاری کو کے ختم خدا سے یا اعمال
 جاہلیت سے سبب نزول اس آیت کے ہے کہ زمان جاہلیت میں جو شخص حج اور عمرہ کا احرام باندھتا تھا
 اس حرام ہوتا تھا گھر کے دروازے سے نکلتا اگر شہر کا رہنے والا ہوتا تھا تو کوٹھے پر چڑھ کر بچھوڑے کو گویا
 تھا یا دیوار گھری توڑ کر باہر آتا تھا اور اگر جنگل کا رہنے والا ہوتا تھا تو خیمہ کے چھپے سے نکلتا تھا اور اس عمل کو بہت
 اچھا جانتا تھا اور جو کوئی اس کرتا تھا اسے فاجر کہتے تھے سب مگر جس کو کوئی کچھ نہیں کہتا تھا اور نہ وہ کہہ
 بہ عمل کرتے تھے اور جس کی فقیہ تھے جسے قریش اور خدیجہ بنو عامر اور ثقیف کہ ان کو سب صلابت
 کہ حج دین و آئین اپنے کے رکھتے تھے جس تھے ایک دن ایام احرام میں ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دروازے
 باہر آئے پیچھے آپ کے رفاعہ انصاری بھی دروازے سے نکلتے سب انصار اور مہاجر نے انہیں فاجر کہا

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے بوجھا کہ تم نے کیوں ایسی حرارت کئی کہ دروازے سے نکلے لو
 نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے اقدار آپ کی کئی آپ لنگھنے میں بھی لنگھا اپنے فرمایا کہ مجھے رواحہ دروازے
 سے نکلنا کہ میں قریش جس سے ہوں تم نہیں ہو رفاعہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جو تم ہو سو میں ہوں
 اگر تم جس ہو تو میں بھی جس ہوں دن آپ کا دین میری آیتن آپ کا عین میرا ہی حق تعالیٰ نے بہت است
 نازل کی اور بیوت نصبتین جمعیت کی جب بطریق عیب اور غیوب اور ہر واسطے بہت محال تھمتین کے
 اور اتباع یا ہی کے کہ اخت کہت ہی ٹرہئے ہیں اور معنی دونوں قرآنوں کی ایک ہیں لیکن قرأت اخری میں
 خروج کسرہ سے طرف ضم کے آتا ہے اور یہ خلاف ابنیہ عرب ہے مگر یہ کہئے کہ کسرہ عارضی کو مؤخر میں
 رکھا اعتبار اصل کا کیا واثو البیوت من الواہبا اور آؤ گھر وہیں دروازوں ان کے سے عطف اسکا اور جملہ
 سابقہ کے ہی سوال جملہ واثو البیوت حملہ ثانیہ ہے اور جملہ سابقہ خبریہ ہے عطف الثانیہ کا خبریہ رکھو پھر
 جواب جملہ خبریہ سابقہ مقول قل کا آیا ہے اور مقول قل تامل نہ اقول ہو کر حکم مفرد ہوا اس میں وجہ عطف
 مفرد کا مفرد پر ہوا عطف اشکا اور خبر کے اور ہو سکتا ہے کہ معطوف علیہ ثانیہ متحد و ف کلام ہو
 بتقدیر فلما تاتوا البیوت من جہور واثو البیوت من ابہا کے وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ اور ڈرو اللہ سے لو کہ تم
 خلاصی پاؤ یعنی گھر وہیں دروازوں سے آؤ اور کھوڑے سے انا جو مقرر کیا بہ خلاف مرضی خدا ہے یہ خبر
 تو کہ رستگار ہو معلوم کیے کہ تیسویں چوبیسویں پچیسویں تیسویں اٹھاسویں پہنچوں آیتن باب ثانی
 سے کہ جس سے مسئلہ قتال کا نکلتا ہے وہ یہاں سے شروع میں تین تک وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ
يَقَاتِلُوكُمْ اور لڑو جو راہ خدا کے ان لوگوں سے کہ لڑتے ہیں تم سے عطف اسکا اور پر مضمون و لکن البتہ
 من آمن بالشد تھا آخر کے ہی امی افعلو ان الامور قالوا فی سبیل اللہ یعنی کرو یہ باتیں جو تجھے نیکو
 ہوئی ہیں شروع رجب میں اور لڑو جو راہ اللہ کے اس واسطے کہ اس مقام میں بیان انواع عقائد اور اصناف طاعات
 اور ارادہ امر اور نواہی تھا اور جہاں تک قسمی اقسام طاعت سے اور حکم ہی احکام شریعت سے اسکو
 اس سے ملا مالا تم ہی اور عطف اسکا اسکر انما مناسب اسبب نزول کا اس کہ یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم ساتھ گروہ صحابہ بہ نیت عمرہ مکہ معظمہ میں تشریف لیگئے تھے سفارے عرب اور مشرکان نے اونے
 کے مجاہدے سے منع کیا حدیبیہ میں واقع ہوئی اور یہاں تک کہ گلے برس مسلمان کے میں آوین اور مشرکین میں
 روز شہر سے باہر نکل جاوین تاکہ تفرغت تمام مل اسلام ہم طاعت برقیام کریں بس دوسرے برس آپ علی
 قضائے عمرہ کو صحابہ کو تامل ہوا کہ عباد قریش اسے قول سے بھر جاوین اور وہاں لڑیں تو ہم کیا کریں گے کہ فان حرم
 شریف میں تو حرام ہے قتل کرنا حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ لڑو راہ الہی میں ان سے جو تم سے لڑیں

لَرَمَانَعِ حَسْبُ كَافِرُونَ سَ لَرَمَانَعِ عِبَادَتِ حَسْبُ اَعْتَدَى عَلَيْنِمْ فَاَعْتَدَ وَاَعْلَمَ بِمِثْلِ مَا اَعْتَدَى عَلَيْكُمْ
 پس جو کوئی تعدی کرے اور تمہارے بس تعدی کرو تم اور اس کے ساتھ رہو اس خبر کے جو زیادتی کی ہے اور یہ
 تمہارے بہ لفظ برسمیل مشکوٰۃ واقع ہے اور مراد اس سے یہ ہے کہ خزانہ تعدی اور ستم کی اسے ہنچاؤ نہ بہ
 کہ عوض ستم کے ستم کرو کہ اہل اسلام ستم نہیں کرتے وَاَنْتُمْ اَللّٰهُ وَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِیْنَ اور ورنہ اللہ سے
 اور رہنمائی کریں اور جانو کہ اللہ کے ساتھ رہنے والوں کے ہی ساتھ نصرت اور معاونت کے جب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ قضا کیا اور مکے سے ارادہ حلے کا فرمایا بعض لوگوں نے کہا خرچ راہ نہیں رکھتے
 اور بخیر ستم ہی وہ دیتے نہیں حکم ہوا کہ وَاَنْتُمْ اِنِّیْ سَبِّیْلُ اللّٰهِ اور فقہ کہ و تم ہی راہ اللہ کے لئے ہے
 تو اگر خرچ کرو تم مال کو خرچ راہ اللہ کے اور بحر و احیاء لکھا ہے کہ عطف اسکا اور قافلوں کے ہی اس واسطے کہ قتال
 نے اتفاق نہیں ہوتا یعنی بہ کہ خرچ کرو مال بنا خرچ راہ خدا کے یعنی یہ اسباب جہاد اور خدا کے اور خریدنے
 گھوڑے اور اسلحہ اور تیر اور کمان اور تیغ اور شمشیر اور زہ اور کمرے اور چوڑے اور کھالوں کے اور دانتے کھال
 اونٹ گھوڑوں کے وَاَنْتُمْ اِنِّیْ سَبِّیْلُ اللّٰهِ اور کھال اور دست و پا جانوں اپنی کو طرف ہلاکت سے بامعین
 بے زائد ہے اور ایدم معنی الفکم کے ہے اور بالفکم مخدوف ہے اور بواسطے استعانت کے ہے
 اور تقدیر کا نام کی ہے کہ وَاَنْتُمْ اِنِّیْ سَبِّیْلُ اللّٰهِ بامعین دست و پا جانوں اپنی کو ساتھ ہاتھوں کے طرف ہلاکت
 کے یعنی ہا استعانت ہاتھوں کے حاصل ہے یہی کہ اپنے آپ کو ہلاکت میں سے ہاتھوں سے مت ڈلو
 اس طرح کہ مال گھوڑے اور اسلحہ میں خرچ نہ کرو اور سادہ سے اسلحہ جنگ میں جاؤ یا مال سراف میں خرچ کر
 فقیر ہو کے بیٹھ رہو کہ جہاد نہ کرو اور کھار غالب ہو جاؤ یا مال سے رفیقوں کو نہ دو اور وہ تمہیں اکٹھا جنگ
 میں چھوڑ دیں تمہارے ساتھ تنہا وہی نکرین اور ہلاکت کرو اور تنہا کو یا تم سے اپنے ہاتھ سے اپنی جان کو ہلا
 کیا بخل کر کے مال دے نہ سکے پس انہما مسکت پنا اور بخل مت کرو کہ موجب ہلاکت ہے کہ بخل عید میں بخل
 میں ختم و قریب من الثار نظم بخل کے ہیں حرف میں رافت نہ سو برائی انہیں سے اس کی کمال نہ نے کی معنی
 ہیں بہ کہ عید نہ دے ہو رہا بخل کو ہر حال نہ خلی سے خوف عذاب و فرج ہی نہ صاحب بخل بہ بخل کمال
 اور سمجھو کہ بخل عید میں نہ کہ باطن نکتہ اسکا لام ہے دال نہ وَاَحْسِنُوْا اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ اور نیکی
 کرو تم ساتھ غازیوں کے اگر غازی محتاج ہیں خرچ دو اور سیدل میں سوار یاں دو اور اگر خالی ہاتھ میں تمہارا تیار کرو
 تحقیق اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے نیکی کرنے والوں کو معلوم کیجئے کہ انیسویں آیت آیات مسائل سے
 کہ جس سے مسئلہ تمام حج اور عمرے کا اور حصار حج اور عمرہ کا لکھا ہے وہ یہ ہے وَاَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ
 اور تمام کرو حج اور عمرے کو یعنی مناسب اور حد و اور فرائض اور سن ان کے نامی بحال و واسطے خدا کے نہ مانند

کفار کے کہ طواف بیت تبون کے نام پر کرتے ہیں عطف اس آیت قتال برحی کہ ہر ایک متضمن ہے ہجر
اوطان کو اور فرقت زمان کو اور اولاد کو اور شایانہی صرف اموال و راتفاق کو سمجھتے تھے کہ حج اسلام و ہجرت
مذہب ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے دور کن رکھتا ہے ایک تو وقوف بعرفات اور دوسری طواف زیارت
کہ حاجی ان دونوں کو پوجہ و شریعت ادا کرتے ہیں اور احرام شرط اسکی ہے اور نزدیک امام شافعی کے رکن ہے
اور افعال بعضے واجب ہیں بعضے مندوب کہ بیان انکا کتاب فقہ مندوب ہے اور عمرہ عبارت طواف اور
سعی ہے اور احرام اس میں بھی شرط ہے حج میں فرض ہے نہ ہجرت نہ عمرہ نہ سعی نہ طواف نہ احرام نہ
تأسیت حج اور عمرہ کی بعضوں کے نزدیک یہ ہے کہ ثابہ حرمت نہ ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ قصد تجارت
اور طالب زوجہ یا بیت کسی امر کی سوا حج کے محفوظ نہ ہو سوال حج اور عمرہ دونوں سمجھے ایک خطاب کے واقع ہیں اور
دلیل میں ایک امر کے وارد ہیں اس ایک کو فرض ایک کو سنت کہنا کہاں سے نکلتا ہے چنانچہ مذہب
حقیقہ اور امام شافعی دونوں کو فرض کہتے ہیں وہ یہاں درست اور حجت معلوم ہوتا ہے جواب آغاز ہمارا
میں حج اور عمرہ دونوں مندوب تھے معنی صحیح اور امر واسطے مذہب کے تھا پھر آیت و اللہ علی الناس حج بیت
من استطاع الیہ سبیلا سے حج فرض ہو گیا اور عمرہ جیسا مندوب تھا اسی صفت پر باقی رہا چنانچہ ہجر موافق
لکھا ہے اور اختلاف الامم میں مذکور ہے کہ اتفاق ہے ائمہ اربعہ کا کہ حج ایک رکن ارکان اسلام سے ہے اور
فرض ہے ہر مسلمان پر کہ آزاد عاقل بالغ نہ ہو اور توانا ہی رکھتا ہو اور اس کے تمام عمر میں ایک بار اور اختلاف ہے عمر میں
بقول امام عظیم اور امام مالک عمر سنت ہے اور بقول احمد فرض ہے جتنی حج اور امام شافعی کے وقول
میں صحیح تر ان کو نوہن یہ ہے کہ فرض ہے اور جائز ہے عمرہ بجا لانا ہر وقت جب چاہے بغیر کراہت کے
نزدیک امام عظیم کے اور امام شافعی کے اور امام احمد جنہل کے اور بقول امام مالک کہ وہ ہے ایک برس میں
دو بار اور بقول بعض اصحاب اٹنے کے عمرہ کر کے ہر مہینے میں ایک بار اور باقی مسالاج کے تقیہ و اللہ علی الناس
حج البیت میں لکھیں جو بنی اللہ تعالیٰ ایاہنا اخصر ثم یخاف ان یتسرب من لہم پس اگر کھیرے جاؤ تم ساتھ فرض
ماخوف کے یا کم ہونے قوت کے یا کم ہونے راحلے کے پس درمختار ہے ہجرت ہوے قربانی سے
اونٹ یا گائے یا گوسفند واسطے زوج کے کہ میں بھیج دوں یا نہ بھیج دوں قربانی کرو اور اس کو دم حصار کہتے
میں ولا تملکوا ذروا منکم اوزمت منہ و اوسروا اپنے کو حتی یتبلغ الہدیٰ تحکمہ و یمان تک کہ پہنچے قربانی
حکمہ بنی کو کہ مناجی سوال بمنہ صلی اللہ علیہ وسلم جو عمرہ کو آئے تھے اور حدیبیہ میں اہل مکہ کے ہاتھ سے
مختصر ہوئے تھے کہ نوکوس ہے کہ سے وہیں قربانی کرتے تھے منامین نہیں سمجھتے تھے اور آیت یبلغ الہد
محلہ سے بھیجا ہی کا نکلتا ہے جواب حدیثہ داخل حرم ہے اور محل ہجرت اس واسطے وہیں محل احصا

میں زج کر لیا تھا کہ ان میں سے جو کوئی ہووے تم میں سے ہمارا وقت احرام کے اوپر آدھی
 من تراسید یا اس کو اندھا ہے اس کے لئے دردمند ہے یا جرحت ہے یا جوین کڑی ہے یا بون
 اس سے ضرورت ہے اسے منڈوانے کی فقہانہ پس بدلا ہی لکھا ہے کہ جب بن عجز کے حق میں حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے سر میں جنوں بہت پر گیناں اور محرم تھی کہ سر پر اس اور کوسہ
 درویشوں کو کھلا فرج کر لکھوں نے کہا کہ دست رس نہیں رکھنا حکم ہوا کہ وہ دے دے من صیام او صدقہ
 او تسلیت روزوں سے یعنی نین دن کے روزے رکھنا صدقہ کر لینے طعام چھب کینوں کو دے نصف
 نصف صاع گندم سے یا قربانی کر کے ادا کرے گا گو سفید ہے معلوم کیے کہ بیسویں آیت آیات میں سے
 کہ جس سے مسئلہ احکام تمتع کا نکلا ہے وہ یہ فاذا امنتم من تمتع بالعمرة المبرکة پس جب امن میں آؤ
 تم خوف دشمن سے یا مرض سے پس جو کوئی فائدہ اٹھاوے عمرے سے ساتھ حج کے لینے جمع کرے وہیں
 حج اور عمرے کے حج سفر واحد کے بطریق تمتع سمجھے لیجئے حج اور عمرہ یا بطریق افراد ہی کہ اول حج کا احرام باندھا لیجئے
 احکام بحال حاجت حج تمام ہوا تو احرام سے باہر اگر احرام عمرے کا باندھا اور اس کے اعمال بحال یا نزدیک امام
 مالک اور شافعی کے یہ افراد افضل ہیں اور یا بطریق قرآن ہے کہ حج ایک احرام کے لیکے حج اور عمرے کا
 معا ہے اور اعمال حج پر اقتدار کرے کہ عمرہ اس میں مندرج ہے جتنی وضو غسل میں نزدیک امام عظم کے
 یہ تم فاضل تر ہے اور یا جو تمتع ہے کہ جو موسم حج میں میقات کو پہنچے احرام عمرے کا باندھے اور اگلے
 میں اگر عمرے سے فارغ ہو کر احرام سے باہر آوے اور خطرات سے تمتع ہووے پھر نئے میں احرام باندھے
 حج کا امام احمد کا مختار ہی ہے پس جو کوئی کہ تمتع ہوفا استیسر من الہدی پس اور اس کے ہی جو یہ ہو قربانی
 سے گائی یا گو سفید یا شتر اور اس کو دم تمتع کہتے ہیں شکرانہ ہے یہ توفیق پانے کا بیج جمع کرنے دو عبادت
 کے امام عظم حج کے نزدیک دم قربت ہی ہر ناسک کو یعنی قربانی کرنے والے کو کھانا اس سے روا ہے اور
 امام شافعی کے نزدیک یہ دم خیانت ہے کہ تعطلان حج اور عمرہ کے سے کہ سفر واحد میں جمع کر دو لوگو
 بکھلا یا ہی کھانا اس کا ناسک کو ماروا ہے چنانچہ بحر مواجین کہا ہے اور اختلاف الایمہ میں مطوڑ ہے
 کہ متفق ہیں ایہ تلمذ کہ جائز ہے حج ہر وجہ و وجہ شہورہ سے کہ افراد تمتع اور قرآن ہے ہر مکلف کو علی الاطلاق
 بغیر کربیت کے اور بقول امام عظم حج کی کو تمتع اور قرآن شہود نہیں کے حق میں مکروہ ہیں افعال کرنے سے
 دونوں کے اور اختلاف ہے افضلیت میں وجہ تلمذ کے پس بقول امام عظم حج قرآن بہتر ہے بعد از ان
 تمتع خارج والوں کو جو آئے ہوں باہر سے میقات احرام کے بعد اس کے افراد ہی اور امام مالک کے بقول
 میں اصح ائین سے افراد ہی پھر تمتع پھر قرآن اور دوسری روایت میں قرآن بہتر ہے ان دو سے اور امام شافعی کے

بھی دو قول ہیں اصحاب ان سے افراد ہیں پھر مجمع پھر قرآن اور ترجیح دیا ہے کہ قول کو از روئے دلیل اور احتیاط
کیا ہے اسکو تاکہ جماعت نے اصحاب ان کے سے اور جائز نہیں داخل کرنا افعال حج کا بعد طواف کرنے
واسطے عمرے کے اور داخل کرنا افعال عمرے کے اور حج کے اختیار کیا ہے اسے امام اعظم اور امام مالک نے پہلے
وقوف عرفات سے اور منع کیا اسکو امام احمد نے مطلقاً اور امام شافعی کے دو قول ہیں اقول واجب ہے
اور مجمع کے دم اگر ہووے حاضران مسجد حرام سے اور ایسے قارن بر او ر وہ نہ رہے باتفاق ائمہ اربعہ اور بقول ائود
قارن پر دم لازم نہیں ہے اور بقول امام شافعی اور قارن کے اونٹ ہے اور اختلاف ہے حاضران مسجد حرام
میں کہ کسے کہتے ہیں پس بقول امام شافعی اور امام احمد جنبل جو شخص مقدار سفر شریعی کے کہ جس میں قصر صلوٰۃ ہو
مسجد حرام سے اور حاضران مسجد حرام سے اور بقول امام اعظم اہل مکہ اور دی طوی ہیں اور واجب ہوتا ہے دم پر
مجمع کے حرم احرام باندھے واسطے حج کے نزدیک امام اعظم اور امام شافعی کے اور بقول امام مالک جنبل
نہیں جیسا تک رمی جمرہ عقبہ تک ہے اور اختلاف ہے وقت جواز دہج میں اس کے پس بقول امام اعظم اور مالک
درست نہیں ہے دہج کرنا اس کو آخر کے دن سے پہلے اور روزِ نحر روزِ عید ہے اور امام شافعی کے دو قول ہیں
ظاہر تران و نوگاہ بعد فراغ عمرہ ہے اور اس وقت میں کہ یاوے ہدیہ واسطے دہج کے مکان دہج میں کہ پس
روزے لازم ہوتے ہیں میں دن روزے حج میں رکھے اور سات روزے جب پھرے طرف اہل نبی کے خیانت
فرمایا عن لم یجد فصیام ثلثہ ایام فی الحج وسبعہ اذا جمعتم ثلث عشرہ کا ملکہ پس جو کوئی نہاد
قرمانی کہ یعنی اور اس کے قادر ہو پس روزے رکھے میں تین دن کے نبی درج صح ایام حج کے اور سات جب
پھر جازو تم طرف و طہج کے یہ ہوئے دس کامل تین حج میں سات تم حاجت میں اور کامل واسطے تاکید ہے
اور زیادتی ایام اس کے سمجھ لیجئے کہ لازم نہیں ہوتے وہ تین روزے مگر بعد احرام باندھنے کے واسطے حج
نزدیک امام مالک اور شافعی کے اور بقول امام اعظم کے اور ایک روایت دوسروں امام احمد کے جب احرام
باندھے ساتھ عمرے کے جائز میں اسے تین روزے اور ایام شریقی میں یہ روزے جائز میں یا نہیں امام
اعظم کے نزدیک جائز نہیں اور امام شافعی کے دو قول ہیں ایک عدم جواز کا تھا دوسرا قول قدیم تھا جواز کا
اور یہی مذہب امام مالک کا ہے اور ایک روایت امام احمد جنبل کی ہے اور فوت نہیں ہونے وہ روزے
ساتھ فوت ہونے روزے کے مگر نزدیک امام اعظم کے کہ ان کے نزدیک قطع ہو جائے تین روزے
اور ثابت ہوتا ہے ہدیہ ذبح اس کے پر اور بقول راجح مذہب امام شافعی کے روزہ رکھے بعد عرفے کے اور وہ
نہیں ہوتا ساتھ تاخیر ان روزوں کے سوا قضا ان روزوں کے اور بقول امام احمد کے اگر تاخیر کرے بعد عذر
تو دم لازم ہوتا ہے اور بعد تاخیر کرے ایک سال سے دوسرے سال تک تو دم اوپر اس کے ثابت نہیں

ہو تا اور جو یا بدیدہ حالت روز میں مسجید میں اور اس کے بیچ کرے اور بقول امام اعظم وجہ ہے کہ بیچ کرے اور
 وہ سات روز جو باقی ہیں پس بیچ وقت اس کے کہ امام شافعی کے دو قول ہیں صحیح ان دو سے یہ ہے کہ جب
 رجوع کرے طرف اہل یمن کے اور یہی مذہب امام احمد کا ہے اور قول دوسرا جو انہی میں از رجوع اور وقت
 جواز کے میں کچھ پیش از رجوع نبوی اہل یمن دو وجہ ہیں امام شافعی کا ایک یہ ہے کہ جب بیچ کرے تو اس سے
 اور یہی قول امام مالک کا ہے اور دوسری وجہ جب فارغ ہو افعال حج سے اگرچہ مکہ میں ہو یہی قول
 حضرت امام اعظم کا ہے اور جب فارغ ہو متمتع افعال عمر سے تو نکل گیا احرام سے برابر ہے کہ بدیدہ حال امام
 یا نہیں نزدیک امام مالک اور شافعی کے اور بقول امام اعظم اور امام احمد کے احرام سے نہیں نکلے روز تیسری
 اس احرام پر کہ احرام عمر کے کا ہے احرام حج کا ماندھے پس نکل جاوے یگانہ دونوں احرام سے نحر کے روز ذلک

لَنْ يَكُنْ اَهْلَهُ حَاضِرًا لِّلْمَسْجِدِ كَيْفَ هُمْ بِتَسْوِئَةٍ وَاَسْطَىٰ اَسْ شَخْصٍ كَيْفَ كُنْهُوَ اَهْلًا لِّلْمَسْجِدِ كَيْفَ هُمْ بِتَسْوِئَةٍ
 مسافر ہو متوطن کہ نہ جو خانہ مذہب امام اعظم کا ہے کہ متمتع اور قرآن نزدیک ان کے مخصوص باقاعی لوگوں
 کے ہے نہ متوطنوں کے کہ اس واسطے کہ یہ اہل حرم ہیں غیر شہر حج میں ہی احرام عمر کے کی باندھ سکتے ہیں اور
 تحقیق اہل حرم کی کہ عبارت حاضران مسجد حرام سے ہے تجھے بیان کر دی ہے اور نزدیک امام شافعی کے
 ذلک کا اشارہ طرف حکم مذکور کے ہے کہ ہدیٰ اور صیام میں اشارہ متمتع کی طرف نہیں ہے اور نزدیک
 ان کے اہل مکہ کو بھی متمتع اور قرآن ہے لیکن قربانی اور صیام نہیں وَاتَّقُوا اللَّهَ اور وَرَمِ اللَّهُ سے اور جو کچھ دینا
 حج صادر ہوا ہے محافظت کرو اس کی وَاَعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ اور جانو تم کہ تحقیق اللہ تعالیٰ سخت عذاب
 والا ہے واسطے ان لوگوں کے کہ حفظ امر وہی نہیں کرتے معلوم کیجئے کہ التیسویں آیت آیات مسائل سے کہ
 جس سے مسئلہ وقف حج کا اور شہر الطائے کے کا اور وقوف کا بیچ عرفہ اور مزدلفہ کے لکھا ہے وہ ہجرت
 آج اَشْهُرُ مَعْلُومَاتٍ زمانہ حج کا جیسے ہیں معلوم معروف مشہور کہ سوال ذلیقہ ذی الحجہ کے شب نحر سے
 آج کہ مذہب امام شافعی کا ہے اور روز نحر بھی داخل ہے امام اعظم حج کے نزدیک سوال حج کے دو کن باقول
 وقوف اور عرفات کے اور وہ موقت ہے ابتداء وقت ظہر روز عرفہ سے تا انتہائے وقت غاتے شب
 عمد مقدر ساتھ دو مہینے دس دن کے کہ مذکور میں نہیں ہے اور کن دوسرا طواف زیارت ہے اور دو
 موقت بوقت مذکور نہیں ہے بعد روز عید کے بھی جائز ہے اس بوقت بدو ماہ و وہ روز کن معنون ہے
 جواب شک نہیں ہے کہ ارکان حج کسی تفصیل پر ہیں کہ مسئلہ نے بیان کئے لیکن احرام باندھنا اور شروع
 کرنا ساتھ حج کے نزدیک بالوصیفہ کے محال اور نزدیک شافعی کے ہوا تعلق اور اسی وقت کے بھی ہے
 اگر کوئی قبل سوال سے بہ ثبوت حج احرام باندھے اور شروع حج کے کرے نزدیک امام اعظم کے اگرچہ جائز نہیں

ملیۃ نزدیک جمرہ عقبہ کے بقول ائمہ ثلاثہ اور بقول امام مالک بعد زوال روز عرفہ کے قطع کرے اور حرام ہے
محرم کو سر چھپانا کہ حرام اسکا سر پرنگی ہے اور ہنسنے سے کٹرے ہوئے جینی مقصود یا جامہ کلاہ قما سوزہ
اور سینا کٹر و نکلا اور حرام ہے جماع اور بوسہ اور مس کرنا شہوت سے اور نکاح کرنا اور سنگار مارنا اور خوشبو
سو گھنی تروا ائمہ مالکیہ کے اور دور کرنا موسیٰ اور ناخن کا اور عورت سب احکام من مانند مرد کے ہی مگر کٹرے سے
ہوئے پہنے اور سر چھپاوسے اور طنہ کھلا رکھے کہ حرام اسکا اسنہن ہے اور مسائل حج کے بتفصیل کتب فقہین
مذکورہ میں دیکھ کر عمل کرے لیکن شرط وجوب حج کی سمجھ لیجے تو انائی ہے اس شخص کی حق میں کہ حج کرے
یا آپ قادر ہو اور ادا اسکے کے اور آپ قادر ہو تو غیر کو بطریق نیابت بھیج سکے پس شرط تو انائی کی حق اس
شخص کے کہ بنفس خود ادا کرے تو نہ ہے اور بابررداری اور اگر تو نہ اور بابررداری نہیں لیکن سیدل حلینے پرتقاد ہے اور
گھیب آنا ہے کہ اسنہن رفع احتیاج ہو سکتا ہے اس پر مستحب ہے باتفاق اور اگر محتاج ہے بطرف سوال کے تو مکروہ
ہے خوف امام مالک کے نزدیک اگر عادی ہے سوال کا تو وجوب ہے حج اور اگر کسی کا مزدور ہو کر کیا تو حج ہو جاوے گا
مگر نزدیک امام احمد کے نہ ہو گا اور اگر کسی کا مال غضب کر کے خرچ راہ کیا یا کسی کا دیہ غضب کر کے سوار ہو کیا اور حج
کیا تو درست ہے حج اگر جہ عاصی ہو نزدیک ائمہ ثلاثہ کے اور امام احمد کے نزدیک جائز نہیں حج اور لازم نہیں جہنا
مگر حج واسطے حج کے باتفاق اور کسی کے یا اس اگر مال اس قدر ہے کہ حج کرے لیکن احتیاج ہے حج کے
مسکن خریدنے کی تو جوبلی خریدے اور حج کی تاخیر کرے اور بقول ابو حامد کے کہ ائمہ شافعیہ سے ہے صرف کرے
مال برای حج اور بقول ابو یوسف نہ مکان سکونت بھیجے اور نہ خریدے اور سوار ہو کر دریائے فلزم میں جانا حج کو
بقول ائمہ ثلاثہ کے وجہ ہے اگر غالباً سلامت جائے آتے میں لوگ اور امام شافعی کے دو قول میں ظاہر
ترانہ دو کا وجوب ہے اور عورت کو حج لازم نہیں جب تک کہ اسکا زوج یا اور محرم ساتھ نہ ہو بقول امام اعظم اور
امام احمد اور اگر کوئی منصوب حاضر ہو حج کرنے سے مقصود بوسب جائیداد کی کے یا سیر کے یا سارے کے کہ امر صحت
کی نہیں ہے پس کسی کو ایسا نائب کر کے بھیجاوے اور نائب کیا تو حج اسکے ذمے ثابت رہا تو تک ائمہ
کے اور بقول امام اعظم لازم نہیں ہے اور منصوب کے حج اور سوا اسکے نہیں ہے کہ لازم ہے اور تو نکر کے طاعت
رکھتا ہے بنفس خود ادا اسکے حج کرنے خاصۃً اور جو احارہ کیا کسی کو واسطے حج کے توجہ ہو جائے گا باتفاق مگر
بروایت امام اعظم حج کیا ہے جسے کیا اور تاجر کو ثواب فقہ کا ہے اور جائز نہیں نائب بھیجنا حج
حج مفروضہ کے میت کی طرف سے باتفاق اور حج نقل من نزدیک امام اعظم اور امام احمد کے اور نزدیک
شافعی کے دور و استثنیٰ میں اصحاب سے منع ہے اور حج کیا جاوے کسی اور کی طرف سے جب تک
کہ ساقط نہ ہووے ذمے اسکے سے حج فرض لینے اول اپنے ذمہ سے فرض ادا کرے بعد اسکے اور کی طرف سے

حج کرے اور اگر اور کی طرف سے کرے تو اس پر جو فرض نہاد ہے اور اس شخص کا ہوا اور ثقل امام اعظم جائز ہے
 اس طرح سے بحکایت اور غیر جائز ہے حج نفل اس کسی کو کہ اس پر حج فرض ہے نزدیک امام شافعی اور امام احمد کے
 پس جب احرام باندھا واسطے حج نفل کے منصرف ہو گیا طرف حج مفروضہ کے اور ثقل امام اعظم اور امام مالک کے
 جائز ہے کہ حج نفل و اگرے حال تہہ اس پر فرض ہے اور منعقد ہوتا ہے احرام اس کا جب تک نیت کی ہے اور ثقل امام
 عبد الوہاب مالکی جائز نہیں ہے اس واسطے حج فرضیہ و اگر نماز نزدیک مالکیان بالغ و عیسیٰ پس وقت حج کا تکلیف ہے
 حائضہ وقت او نماز کا اور اجارہ کرنا اور حج کے جائز ہے نزدیک امام شافعی کے اور امام مالک کے حکایت اور
 منع کیا ہے امام اعظم نے اس سے مَنْ تَخَرَّصَ فِيهِمْ اَنْ يَحْجَّ لِنَجْوَى كَمْ مَقَرَّرَ كَيْسَ سَجَّ ان مہینوں کے اور نفل
 کے حج ساتھ تلبیہ کے اور بھولنے قربانی کے مذہب امام اعظم اور ساتھ نیت کے بقول امام شافعی فَلَا دَفْعَ
وَلَا فُتُوقَ وَلَا جَدَالَ فِي اَحْجَ پس نہیں ہے رخت عورتوں کی اور نہیں گناہ کرنا اور نہ جھگڑنا حج کے امام حج میں
 قریش میں مجاہدہ کرتے تھے مہینوں اور کہتے تھے حج ہمارا تمام ہے حکم آیا کہ حدال سنت کرو وَمَا تَفْعَلُوا اس
 خیر یَعْلَمُ اللہ اور جو کرو گے تم بھلا سہی سے جائی اس کو اللہ و تَزِدُّوْا اور خرچ کیا کرو ایک قوم فافلین
 کے سے نے توشہ و زار اور احمہ قصد حج کا کرتے تھے اور طے میں اگر اطمینان تیار کرتے تھے اہل قافلہ سے حق تعالیٰ
 نے فرمایا لَوْ شَاءَ اُتَحَّا وَّمَا لَكُمْ لَوِ كُنَّ کے دلوں پر گراں ہو فان خیر الزائد التقویٰ پس تحقیق بہر فائدہ خرچ کا بچا ہے
 سوال سے اور ترک طمع ہے اہل مال و اموال سے سمجھ لے کہ نزدیک سالکان راہ الہی کے اشارہ ترو دو سے
 طرف توشہ راہ آخرت کے ہے اور بہترین توشہ رہبر گاری ہے مصبت اور گناہ سے اور ترک تمنا و ارادہ
 ہے ماسوی اللہ سے کہا ہے اہل طریقت نے کہ دو چیزیں درست اور وہ خیریں شکستہ ہو جائیں اس راہ میں
 ایک تو دین درست ایسا کہ کوئی ترک سخت نہ واقع ہو اور دوسرے یقین درست تو عہد ما الہی ایسا ہو کہ خیال
 میں ہے کسی مخلوق سے نہ شامل ہو نہ طامع ہو اور ایک دل شکستہ جا ہے تمنا و ارادہ کے دنیا سے فانی سے
 دوسرا شکستہ جا ہے کہ واسطے سوال کے بجاوے اور اطمینان تیار کرنے کسی حاتم زمانہ سے نہ وہ سمجھے
 جو ہو وے ماہر نہ کیا فتح شکست میں ہے ظاہر نہ اور نزدیک جاننا زان راہ خدا کے اور سوچگان شوق کرلیکے
 تقویٰ اجتناب بصیرت شاہدہ ماسوی اللہ سے اس کی شکل آتی ہے نظیر ہر شکل میں رشتہ نہ نظر ہو
 کہ نظر و من سما اس کو کہتے ہیں وَأَتَقَوْنَ يٰ اَوَّلٰی الْاَلْبَابِ اور درو مجھ سے اسی صاحب عقل کے اور تقویٰ
 انت مار کرو لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنْ رَبِّكُمْ نہیں اور تمھارے گناہ یہ کہ دھو نہ ہو موسم
 حج میں فضل یعنی تجارت پروردگار اپنے سے بعض عرب تجارت اور تجارت حج میں نہیں پسند کرتے تھے
 بلکہ وہ بانی صورت آنا اسکا حج بعت نہیں جانتے تھے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ سودا گری فیض حج سے ہے بہرہ نہیں

جانتے تھے موقف اور افاقت میں راہ نئی اپنے لئے نکالی تھی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ وقوف عرفات
 میں کرو اور عرفات سے پھر وحشا کہ اور لوگ پھرتے ہیں اور مردفہ میں آتے ہیں وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ
خَفِيفٌ ذُوِ الرَّحْمَةِ اور خوش شمس مانگو اللہ سے تحقیق اللہ بخشنے والا ہی گناہ بخلائے اور وہاں جس اور کے لئے کہ
 ہو ساتھ سعادت حج کے فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ جس جب کہ حکوم عباد میں اپنی
 یعنی مناسک اپنے اوپر حکو اور عبادات حج سے فارغ ہوں واسطے شکر نعمت کے یاد کرو اللہ کو وحشا
 یاد کرنا ہی تمہارا بعد اوائے حج کے با یون اینون کو جاہلیت میں رسم تھی کہ اشرف عرب بعد فارغ مناسک
 کے آگے حرم کے درمیان منا اور جبل رحمۃ کے گھرے ہو کر رفت لب اور شہرت حسب آباء اجداد اپنے
 برضا خیرت کیا کرتے تھے حکم ہوا کہ جب کہ با یون کو یاد کرتے ہو دنیا خدا کو یاد کرو وَإِذْ ذُكِّرُوا بِمَا
كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ اور یا بہ معنی میں کہ مثل یاد کرنے قوم کے کہ سخت تر ہی تم سے از روئے ذکر کرنے کے پس
 حاصل یہی کہ بعد فارغ حج کے جیسے ابالی شجاعت سخاوت بیان کرتے ہو انشی اللہ کی کرو و یا سخت تر
 اُسے از روئے ذکر کے یا بہ کہ جاہلیت میں حیا وہ کرتے تھے التاب اسلام میں یہہ کرو یا بہہ خدا کو یاد کرو
 بعد حج کے جب اللہ کے میں جب زبان کھلی تھی تو مذکور ابا کا کرتے تھے اور بعض کہتے ہیں کہ فَاذْكُرُوا اللَّهَ
بِأَسْمَائِهِ پس ذکر کرو اللہ کا ساتھ وحدانیت کے جیسا با یون اپنے کا ذکر لوح وحیث کرتے ہو اور جانتے ہو کہ کوئی اور
 بدی میں شریک نہیں پس شریک بد میں روانہ نہیں رکھتے خدا لا شریک میں بطریق اولیٰ شریک روانہ نہ ہو
 ذکر وحدانیت خدا کا اور نفی شریک کر یا کا زیادہ ترجیح ہے اس واسطے اللہ ذکر کیا اور شہیدہ ذکر خدا کہ مطلوب
 ہی اور اعلیٰ ہی تھے ذکر ابا کے کہ غیر مطلوب ہی اور ادنیٰ ہی ایسی شہیدہ ہی جیسی مطلوب کو ساتھ غیر
 مطلوب کے سچ و درود کے اللہ صل علی محمد کا صلیت علی ابراہیم اور بہہ محاورہ عرب میں درست ہی فَإِنَّ النَّاسَ
مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الْآخِرَةِ کیا اس بعض لوگوں میں سے وہ شخص ہی کہ کہتا ہی اے پروردگار میرے
 دے ہم کو پچ و دنیا کے یعنی حق تعالیٰ سے متاع محقرہ دنیا طلب کرنا ہی جب موقف میں حاضر ہوتا ہی
وَمَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ اور نہیں ہی واسطے اس طالب دنیا کے پچ آخرت کے کچھ حصہ اگر کام
 تو نے نصیب محض ہی اور اگر مومن ہی تو اور مومنوں کی طرح سے بہرہ مند نہیں مگر مواجین لکھا ہی
 کہ بہہ بیان حال کافران ہی کہ مقصود اعلیٰ دنیا ہی اور محروم ہیں عقی سے کہ عقی کے قائل نہیں تا و عاوان
 واسطے کریں اور ذکر کافرون کا اس محل میں اس واسطے کیا کہ حج میں کافر کمان ایک جگہ ہوتے تھے اور
 دو فرق سح لعلیم خانہ کعبہ کے اہتمام کرتے تھے وَمَنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اور بعض ائین سے وہ ہی کہ کہتا ہی اے پروردگار ہمارے دے ہم کو پچ و دنیا

بہت لائی ایسی چیزیں کہ بھلائی اور کماہم کو عذاب الگ سے حسد و نہاد فوق طاعت روزی حلال ختم کیجی
 ہونا ہی اور نہ آخرت ساتھ مغفرت کے پہنچنا اور طرف نعمت جاوانی بہشت کے جانا اور بعضے نے
 کہتے ہیں کہ حسد و نہاد عیش و سعادت اور مردن با شہادت ہے اور حسد آخرت اٹھنا اور سے مردہ و مرمت
 ہی اور بعضے کہتے ہیں کہ حسد و نہاد ایمان اور حسد آخرت ایمان ہی نیران سے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لکھا
 کہ حسد و نہادین صالحین حسد آخرت جو حسد بدو اور عذاب ناز و وجہ شائستہ رشتہ خوشت کو ہی رہا
 زن جسے یہاں ملی ہے اسی رافت نہ بدو و شہد تسلیم ہوا اور دہمیں انکو عذاب و فوج ہے نہ وقفا
 رسا عذاب النار ہے اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَاللّٰهُ يَرْفَعُ الْحَبِيبَ يَوْمَ يُخْلُفُ ذُو النُّفُوسِ اُولَئِكَ هُمُ
 کئی ہے واسطے ان کے حصہ ہے اس چیز سے کہ کماہم اور اسد جلدی لینے والا ہے تاکہ ایک لمحے میں
 تمام مخلوقات کا کرکٹا بہر نعمت حساب اعمال با کثرت خلالتی اور بیماری اعمال دلیل ہے اور کمال قدرت
 اس کی کے معلوم کئے کہ تفسیر آیت آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ تفسیر تشریق کا اور رمی جہار کا لکھا
 وہ یہ ہے وَاذْكُرُوا اللّٰهَ فِيْ اَيّٰمٍ مَّعْدُوٰدَةٍ اور یاد کرو اللہ کو کاتھ تفسیر کہتے کہ سچ و لون گئے ہووے
 عطف ہے کما اور اوپر سابقہ کے ہے اور کماہم صاحب مدارک و حقیقہ نے لایام معدودات امام تفسیر
 میں اور زامد میں لکھا ہے کہ دوم خر اور ایام تشریق میں اور ایام معلومات عشرہ ذی الحجہ ہے اور آخر اس کے نام معدود
 میں اور مرد و ذکر سے کثیر ہے تجھے کما مفروضہ کے کہ ادا کئی ہو کجاعت اور وقت رمی جہار کے اور پھر نے میں
 طرف خانہ کعبہ کے اور طواف سے لکھا ہے تفسیر احمد میں کہ اگر مرد ذکر سے یکم بار بار صلوة ہے تو امر واجب
 ہے اور اگر تفسیر رمی جہر عقبہ کی بطن وادی سے دوم خر اور رمی جہار ثلثہ بعد اسکے تین دن ہے تو امر واسطے استحب
 کے ہے اس واسطے کہ ہر رمی جہار کماہم ہے لیکن یکم کہنا وقت ہر رمی کے سنت ہے اور ایام تشریق میں
 دن تین بعد روز عید کے اور یکم ت و جب میں بعد اس کا نہ مفروضہ کے کہ ادا کئی ہو کجاعت نزدیک امام
 اعظم کے صبح روز عرفہ سے تا عصر روز عید میں اور نزدیک امام ابی یوسف اور امام محمد کے صبح روز عرفہ سے تا آخر
 ایام تشریق میں بعد تین کارون کے اور امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے موافق صحابہ میں حتیٰ کہ تھک کر
يَوْمَئِذٍ فَلَا اَرْشَمَ عَلَيْهِ پس جو کوئی جلدی کرے سچ و دو دن کے قصائے مناسبات حج میں اور امام رمی
 جہار میں یعنی دسویں اور گیارہویں پس نہیں گناہ اور اسکے وَمَنْ تَاَخَّرَ فَلَا اَرْشَمَ عَلَيْهِ اور جو کوئی ہتھکڑے
 رمی جہار کو تا دور روز یعنی بارہویں اور تیرہویں پس نہیں گناہ اور اسکے بعض اہل عرب جاہلیت میں تعجیل کو نہیں
 پس نہ کرتے تھے اور تاخیر بارہویں تیرہویں تک لازم جانتے تھے اور بعضے تاخیر کو منع کرتے تھے اعمال جو کرتے
 میں دور روز پہلے ہی کرتے تھے حتیٰ تعالیٰ نے درمیان تعجیل اور تاخیر کے تیسری اور دونوں کو مظنہ گناہ سے نکالا
 سوال تخریر میان دو خبر کے مقتضی توبہ کی اور موجب برابری کی ہوئی ہے اور کتب فقہ میں فضیلت تاخیر رمی
 جہار تا دور روز آخر بیان گئی ہے اور الویت پھر اسی ہے جواب تخریر میں درمیان دو چیز کے لزوم توبہ میں



اس واسطے کہ مہاجر میان صوم و افطار مخیر ہو باوجودیکہ صوم افضل اور اولیٰ است لیکن انفق واسطے
 کے جو پر مہر گاری کرے خیر ہے بجز افطار و فکاحی ذالک لمن اتقى اور یہ ہمہ مختصر ہے بیجاں اختیار
 امور نہ گورہ کے واسطے متقین کے اور اشارہ ہے اور تقی نام کے رسول عموماً حق متحمل اور مشائخ کے متقی
 اس تعامل کی محرموا حق خوب لکھی ہے جسے منظور ہو دیکھ لے **وَاتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ**
 اور ڈرو تم اللہ سے اور جانو یہ کہ تم طرف خدا کے لکھے تھے جاؤ گے اور خیرائے اعمال و سرائے کروار
 پاؤ گے سمجھ لیجئے کہ حق تعالیٰ نے پہلے امر فرمایا نماز کا پھر زکوٰۃ کا پھر صوم کا پھر سب کے بعد حج کا اس میں اشارہ و کنایت
 محبوبانہ ہے کہ اسے سنا فی منجانب محبت کے اور دلوں نے خندانہ عشق کے سمجھے ہیں وہ ہمہ ہیں کہ حال سب
 بارگاہ کے اور موجب درجات کے ہمہ ہیں جو بیان فرمائے لیکن **يُولَٰهُ عَشَقٌ** اور سوزش محبت سے ایک ہی
 ہے اس کی بجائے اور وہ کیا ہے کہ میری راہ میں آؤ سہر نہ اور بار نہ میرا نام لیتے ہوئے ایک کہتے ہوئے
 صدقہ ہونے کو خانہ کعبہ کے کہ موردی تجلیات میرے کاسے فرض کیا تیرے صوم و صلاؤ نہ اور
 مال تو دنیا زکوٰۃ نہ لیک سوائے ہے ایک اور چیز نہ چیز وہ ہے جو اگر کسی تیرے خانہ کعبہ کے طرف آئے
 ولولہ عشق بھی دیکھائے نہ شوق کے میدان میں دیوانہ وار نہ دوڑے کرتے ہوئے جی کو تیار نہ پھیرے
 میرے نام کو لیتے ہوئے نہ جان میری راہ میں دیتے ہوئے نہ فرض ہے آخر کو ہی پوچھ لو نہ خاتمہ
 اس بات پر کیا کرو نہ اور ایک نکتہ مؤخر لائے میں جہ کے ہمہ بھی ہے کہ جب نماز سے یک نیا زمیند اسوا
 زکوٰۃ دے کر مال فری کیا اور صوم سے تمام بدن معصا ہوا است ارادہ حج کیا جائے کہ طواف نہ خانہ مارتے
 طہارت تمام درکار ہے لیاقت وہاں کہ جانے کی کہاں ہے نہ عفا کی جا کر کیا کہاں ہے **وَمِنْ**
النَّاسِ مَن يُجْبِكُ قَوْلَهُ اور بعض لوگوں میں سے وہ ہے کہ خوش آتی ہے سمجھ کو بات اس کی سب ترول
 کے ہمہ ہے کہ احسن ثقی برالسان تھا تقریر فصیح اور شکل طبع کھلتا تھا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 شریف میں حاضر ہوا اور مضمون اس کلام کا عرض کیا یا جامعیت اسلام کا حج کو ش ارادت کے والوں اور عاہد
 خدمت سیدنام کا اور دوش اطاعت کے رکھوں اور ان باتوں کو مقدس سمجھو کہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو یہ باتیں خوش آئیں جب رحمت ہوا تو شہر سے باہر جا کر کھیسوئے نمازوں کے علاوہ اور موتی کو قفل
 کیا حق تعالیٰ نے یہ بات نازل کی کہ بعض لوگوں میں سے وہ ہے کہ خوش لگتی ہے سمجھ کو ای محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم اس کی بات کہ وہ کہتا ہے **فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** بیچ مصالحہ زندگی کے **وَقَدْ هَدَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ مَنَافِي قُلُوبِهِ**
وَهُوَ الَّذِي خَصَّكُمُ الْوَحْدَ الْوَحْدَ اللہ کو اور اس چیز کے کہ حج دل کے ہے کہ دل و زبان میری ایک ہے
 اور حل ہمہ ہے کہ وہ بڑا جھگڑا ہے جھگڑے والوں سے خصام جمع خصم کی ہے یعنی حساب جمع خصم کی
 یا جمع خصم کی ہے کہ جمع کریم کی اور یا خصام مصدر ہے معنی فحاصت گفتار اور اضافت اللہ کی طرف خصام
 معنی فی ہے **فِي النَّحْوِ** وَاذَا قُلْتُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فَدَلَّ عَلَىٰ الْهَدْيِ وَالْهَدْيُ الْوَحْدُ

یغفر صلی اللہ علیہ وسلم باجوہ کوئی صلحت خطاب کی رکھے ومن یشکر لکنمت اللہ من بعد ما جاء نصرہ فان اللہ سنہ
 شکر ید العاقبہ اور جو کوئی بدل ڈالے ہو وہ سے نعمت اللہ کی کو کہ نعمت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے
 اس کے کہ اتنی اس کے پاس قورات پس تحقیق اللہ تعالیٰ سخت عقوبت کرنے والا ہے کہ جو دنیا میں ساتھ قتل اور کھانڈے
 اور آخرت میں ساتھ عذابے منشی کے دین لکھتے ہیں کفر والہ حیوۃ الدنیا زمینت دی گئی ہے واسطی ان لوگوں
 کہ کافر ہوئے زندگانی دنیا کی سے تاکہ اس پر فریقہ ہوں اور مغرور ہوں ویسخر من الذین امنوا اور خطھا کرتے
 میں ان لوگوں سے کہ ایمان لائے میں سب ترول کا اس کے یہ ہے کہ دو تہمت قریش کے فقیر اصحابوں رحبہ
 بلال و عمار تھے مٹے تھے اور کہتے تھے کہ دیکھو محمد ان لنگالوں سے انتظام جہان کا کیا جا رہا ہے اور دنیا و آخرت
 عرب کی کھیر اچھا ہے اگر دعویٰ اس کا یہ ہوتا تو اشرف اور سادات عرب اس کے تابع ہوتے حق تعالیٰ نے
 فرمایا الذین اتقوا آخوہم یوم القيمة اور بولوں کہ پر سہر کرتے میں شرک اور عصیان سے یعنی یہہ دروش اور
 کہ جسے ٹھکھا کرتے میں او سر میں ان کے از روئے مرتبے کے جو ٹھکھا کرتے ہیں دن قیامت کے یعنی درجہ
 مومنوں کے علی ہوئے فردوس برین میں اور کافر سے ہوئے سجد درک اسفل سجدین کے واللہ یوزنق من
 یستاء یغیر حسابہ اور اللہ روزی و تباہی جسے چاہے بغیر اندازے اور حساب کے واللہ یوزن عطا
 مجھے لغیر حساب نہ توئی ہے باسط و زراق و معلی و تاب نہ اللہ ارزقنا لغیر حساب ہکان الناس امۃ
 واحدہ تھے لوگ امت ایک یعنی آدم اور اولاد آدم ایک ملت پر تھی بعد اس کے مختلف ہو گئے
 اللہ الینین پس بھیجے اللہ نے پیغمبر علیہم السلام کھواجن لکھا ہے کہ آغاز اسلام میں زمانہ آدم علیہ السلام
 سے زمانہ بعثت نوح علیہ السلام کے مابین وفات حضرت آدم اور بعثت نوح عا دس قرن تھے تمام لوگ گروہ واحد
 متصف بصفۃ اسلام تھے پھر مختلف ہو گیا پھر روایت ہے ابن عباس سے انکان بین آدم و بین نوح
 عشر قرون علی شریعۃ من الخی فاختلعا و اباہم نجات اہل کشی کے زمانہ صالح تک سب اسلام پر تھے پھر
 مختلف ہو گئے بعض مسلمان رہے بعض کافر ہوئے پس حق تعالیٰ نے انبیاء مبعوث کئے اور زمانہ صالح علیہ السلام
 سے زمانہ ابراہیم علیہ السلام تک متفق کفر تھے اور بعض کہتے ہیں کہ زمانہ ابراہیم علیہ السلام کے سب جہان متفق
 اور کفر کے تھا امت واحدہ پس بھیجے اللہ تعالیٰ نے پیغمبر کثاف میں لکھا ہے کہ کان الناس واحدۃ متغفین علی
 دین الا سلام فاختلوا فبعث اللہ الینین تھے لوگ امت واحدہ مجتمع اور دین اسلام کے پس اختلاف کیا پس مبعوث
 کئے اللہ تعالیٰ نے نبی یہہ معنی موافق میں پہلی روایت بحر موج کے اور آپ تک و جب لکھا ہے اور دلیل اور بر تقدیر کر
 فاختلوا کے اور آپ شریفی ہے کہ اس میں ظاہر ہے چنانچہ فرمایا ہے و ما کان الناس الا امۃ واحدۃ فاختلوا
 اور مذہب بعض کا کہ کثاف میں نہیں بھیجی لکھا ہے کہ تقدیر کلام کی لون میں کان الناس امۃ واحدۃ
 کفار افعث اللہ الینین فاختلوا علیہم یعنی تھے لوگ امت واحدہ حالت کفر میں بھیجے اللہ تعالیٰ نے نبی
 پس اختلاف کیا انھوں نے او پر ان کے اور بعض تفسیر میں لکھا ہے کہ اجتماع عالم اور کفر کے کبھی کسی زمانہ میں نہیں

پس انبیاء اور مؤمنین نے ساتھ محنت کے لڑا رکھا و سحر لڑا و احمی یعقوب الرسول اور ملائی گئی یہاں تک کہ
 ملا اور محنت سے کہہا سمجھنے ان کے واللہ بن امیہ امیہ بنی نصر اللہ اور ان لوگوں نے کدیان لائے تھے نہ
 لئے کہا باتفاق کب ہوئی مدد اللہ کی ہمارے اور اور کب فتح یاب ہونگے ہم دشمنوں پر عرض عرض کرتے تھے
 جناب الہی میں کہ کتاب یاری فرماوے اور اس بل سے خطر اوبے نہ ہم کہ کہیں شک کہتے تھے حق
 تعالیٰ نے رسول اپنے پرغام بھیجا الا ان نصر اللہ قریب ہاگاہ ہو محقق مدد اللہ تعالیٰ کی نزدیک ہوئی ان کے
 یسئلونک ماذا ینفقون سوال کرتے ہیں تجھ سے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ کیا خرچ کریں سب تر وال اس
 آیت کا ہے کہ عمر و بن جوح رض نے کہ مرد بزرگ اور دولت مند تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا
 کہ مال رکھنا ہوں کیا نفقہ کروں یہ آیت نازل ہوئی چنانچہ کثاف میں ابن عباس سے روایت لکھی ہے اور حکم
 تخصیص مصارف صدقہ کا کہ اس میں ہی منوج ہے ساتھ اس آیت کے کہ سورہ توبہ میں آئی اور کثاف میں
 لکھا ہے کہ وعن الحسن بن علی فی التطوع اور سوال نفقہ کا تھا اور بیان مصارف نفقہ کیا اس واسطے کہ ہر تم تھا اسکا معلوم
 کرنا کہ نفقہ اس وقت معتد بہ ہوتا ہے کہ اپنے محل میں واقع ہو اور محل میں کا والدین سے بہتر اور نہیں ہی بعد
 اور قربت والے لوگ ہیں کہ صلہ رحم میں والصلۃ متعلقہ بالعرش بقول من وصلنی وصل اللہ من قطعنی قطع اللہ
 اس واسطے فرمایا حق تعالیٰ نے کہ قل ما انفقتم من خیر فلو اللہ والذین ولا فربکم کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم خرچ
 کرو تم مال سے اس واسطے ما با کے اور قربت والوں کے والیتا ہی اور نے مدرون خورد سال کے کہ قادر نہیں اور
 اکتاب نفقات کے والمساکین اور درویشوں کے کہ جارہ معاش کا نہیں جانتے وابن السبیل اور
 مسافروں کے سمجھ لیجئے کہ وابن السبیل کو بصدقہ مقرر فرمایا اس میں ایک نکتہ ہے اور وہ یہ ہے کہ مسافر اگر فقیر
 کے ساتھ ہو گا تو اغلب بہر ہی کہ نہ تو شہ ہو گا جو روں سے لیثروں سے مال اسباب امن میں ہو گا کہ
 ہمراہ ہی حامی مددگار کے ہو گئے و انفعلا من خیر فان اللہ یرحمکم اور جو کر کے تم بھلائی سے ترحق
 اللہ ساتھ اس کے ہی جاننے والا جزا اسکی بھین دے گا کتب علیکم القتال وھو کوبہ لکم لکھی گئی اور
 تمھارے لڑائی اور وہ مکروہ ہی واسطے تمھارے اور شوق ہی اور نفس تمھارے اور یہ کہ اہیت مخالفت
 فرمان خدا سے ہی بلکہ بمقتضائے بشریت ہی کہ بالغ مال اور مالک نفس البتہ کارہ ہوتا ہے سمجھ لیجئے کہ پہلے
 آیت ام بستم میں انما فی طبع کا ہشت میں ساتھ حال گذشتگان کے متعلق کیا کہ ہشت ساتھ ایسے مختون کے
 ملتی ہے پھر مصارف نفقہ کے بیان فرمائے کہ بہر عمل بھی سب مشوبات عظیمہ ہی یہ یہ آیت فرمائی
 کہ قتال یا کفار اور جہاد باعدائے کردگار تمہارا ہے اور حال یہ ہے کہ تیر دشواری ہی یعنی خداوند دشواری
 ہی یا قتال نفس دشواری بوجہ مبالغہ ہے زید عدل حاصل یہ ہوا کہ محسنین یہاں کی اختیار کرو تو وہاں
 عشت بن اندار کرو شعر رافت اسے دھونڈھو کے خود نہ کچھ ہوے گا تب تو یا شکاؤ و عشی ان شکوہوا
 شیئا وھو خیر لکم اور شایہ کہ مکروہ کھو تم ایک چیز کو نفرت طبع اور حال انکہ وہ بہتر ہو واسطے تمھارے جیسے



غرا کہ وہ جانتے ہو اور نیک ہی واسطے تمہارے دنیا میں بھی محبت فتح یابی اور حصول غنائم اور مقہورانہ
 دین اور آخرت میں بھی بواسطہ آیت شہادت اور نعم محل درجات علیین و عسی ان یجئوا شیئا و یسکو
 شریک لکم اور تائید کہ دوست رکھو تم ایک خبر کو از روئی کسالت نفس کہ وہ بجا ناسیجہ کا ہے اور حال کچھ
 بری ہو واسطے تمہارے دنیا میں بسبب تحمل انداز کے علیہ عدا سے اور آخر میں محبت حرمان کے ثواب غریب
 اور بعد درخت ہمارے واللہ یعلم و انتم لا تعلمون اور خدا جانتا ہی مصلحت تمہاری اور تم نہیں جانتے نہ
 یسئلونک عن الشہر الحرام قتال فیہ سوال کرتے ہیں تم سے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ تمہیں حرام سے
 لڑنے سے بچنے کے کثاف میں لکھا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن جحش کو ساتھ
 اور اصحابوں کے جمادی الآخر میں دو مہینے پہلے عزوہ بدر سے بطین نکلے کو بھیجا اور مسلمان لے گئے اور قافلہ قریش کے
 کہ طائف سے آتا تھا لڑائی ہوئی عمر بن عبد اللہ الحضرمی اور بن آدمی ساتھ ان کے کفار سے قتل ہوئے شام
 کے وقت چاند جب کا دکھلائی دیا معلوم ہوا کہ وہ دن تلخ جمادی الآخری کا تھا یا غرہ جب کا جب یہ
 خبر مشہور ہوئی کفار طعن کرنے لگے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیاروں کو کہہ دیا کہ حلال ہے خون
 ریزی اور فتنہ انگیزی کو سچ ماہ جب کے اور حال کچھ اس چاند میں حرام میں یہ باتیں مسلمانوں نے حضرت سے
 عرض کیا یہ آیت نازل ہوئی یعنی اس سوال کا جواب فرمایا حق تعالیٰ نے کہ قتل قتال فیہ کثیر لکم
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم لڑنا ہی ان کے لڑنا ہے اس وقت میں قال ماہ حرام میں حرام تھا پھر حکم اس آیت کا منسوخ کیا
 ساتھ آیت سفت کے و ضد عن سبیل اللہ و کفر بید المسجد الحرام اور نہ کرنا آدمیوں کو راہ اللہ کی سے لے
 ایمان سے اور کفر کرنا ساتھ اللہ کے اور کفر کرنا مسجد حرام کے یا نہ کرنا آدمیوں کو مسجد حرام سے ماننا
 پھر نے سے سچ ان کے بعضوں نے کہا ہے کہ واو اور مسجد الحرام میں قسم کی ہے و اخرج اهلہ منہ اکبر
 عند اللہ اور نکال دینا اہل مسجد حرام کا یعنی بغیر علیہ السلام اور اصحاب ان کے کا مسجد حرام سے بلکہ کہ
 کہ تم ہی اور مسجد کے بہت بڑا ہی نزدیک خدا کے قال جس سے اور عقوبت اس کی زیادہ تر ہے نہ
 قالفت اکبر من القتل اور کفر بڑا ہی قتل سے کہا ہے کہ مراد قتل سے عمر بن عبد اللہ حضرمی کا ہے
 چنانچہ پھر ہوا جن لکھا ہے کہ زبردستی کرنی مسلمانوں پر اور بالکراہ ان کو دین سے پھر کر دینا کہ کافر کرتے تھے
 بڑا ہی سچ کہتے براہی گناہ عصیان کے قتل عمر بن عبد اللہ حضرمی سے کہ عبد اللہ بن جحش وغیرہ اہل اسلام
 کے ماتھے سے واقع ہوا تھا لام القتل میں عبد کا ہے و کذا لئن یقاتلوا لکنتم تحییٰ یردوکم عن دینکم
 ان استطاعوا ورنہ ملنگے مشرک استصابت اور عباد اور عباد کرتے جاوین گے تم سے اے مسلمانو ہاں ایک
 کہ پھر دین تم کو دین تمہارے سے کہ اسلام ہے اگر کر سکیں اور قادر ہوں و من یرید دینکم عن دینہ اور جو
 کوئی پھر جاوے تم سے دین اپنے سے اور مرد ہو جاوے قیمت و ہو گا خیر پس مر جاوے اور
 حال کچھ وہ کافر ہو یعنی حالت ارتداد میں مر جاوے قال لئن حطت انما طعم فی الدنیا والاخرۃ پس یہ

لوگ کہوئے گئے عمل کرنے سے بچو ورنہ کے اور آخرت کے کہ وہاں میں ایمان نہ رہا قلیلہ عدا ہو مال گیا میرا شیخ
 ہوئی اور عاقبت میں متقی ثواب نہ رہے وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اور یہ لوگ میرے والے ہیں
 وفتح کے وہ سچ اس کے ہمیشہ رہنے والے ہیں سمجھ لیجئے کہ کہوئے حاکم عمل کا اور زائل ہونا ثواب کا نزدیک
 امام اعظم رحمہ اللہ بجز درتداد کے ہوتا ہی اگرچہ ہر سال لے لے لیکن ثواب عمل کا پھر نہیں آتا اور نزدیک
 امام شافعی رحمہ اللہ بجز درتداد اعمال جہنم نہیں ہوتے جب تک کہ حالت ارتداد مبنی نہ مرے اگر مرتد ہو گیا پھر اسلام
 لایا تو ثواب اعمال گذشتہ کا یا و لگا اور اگر اسلام نہ لایا اور اسی حالت پر لغو ہوا یا نہ منہا مگر کیا تو ثواب اعمال کا
 نہ یا و لگا اور تک الکافی ہی آیت ہے اس واسطے کہ اس میں موت حالت کفر بشرط ہے جب بہہ ثبات
 ہوا تو جزائے ابطال اعمال اور زوال ثواب پھر مرتب ہوا اور امام اعظم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کلام میں دو
 شرطیں ہیں دو جزا ہیں ہر جزا اپنے شرط پر مرتب ہے ابطال اعمال مرتب ہے ارتداد پر اور خلود
 مار مرتب ہے موت حالت کفر پر اور دلیل انہی یہ آیت شریفہ ہے وَمَنْ كَفَرَ بِالْإِيمَانِ فَمَا كَانَ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ كَافِرٌ اس میں
 صریح حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو شخص کفر کرے ساتھ ایمان کے یعنی مرتد ہو جاوے پس تحقیق جہنم ہو جائے
 میں عمل کے اس میں کچھ قید موت کی نہیں ہے مطلق ارتداد موجب ابطال اعمال ہے پس جہنم ہونا عمل کا کہ
 مطلق آیا ہے مقید موت کیونکہ ہوا مطلق اور قید جمع نہیں ہوتی اور مطلق محمول پر مقید کے نہیں ہوتا
إِنَّ الْكَافِرِينَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق وہ لوگ کہ ایمان لائے ہیں بخدا و رسول و
 جہنم میں نے وطن چھوڑا اور محنت کی لڑے کافروں سے بچ رہا خدا کے محمد بن حسن اور یار کے رضی اللہ عنہ
يَوْمَئِذٍ رَحِمَتْ اللَّهُ يَهُودَ لُؤْلُؤًا یہ لوگ اسید وار میں مہربانی اللہ کی کے وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ اور اللہ بخشنے والا مہربان
 اور مجاہد و لگا اور مجاہد و لگا ہے اور اس پر مہربان ہے معلوم ہے کہ یہ تیسویں آیت آیات مسائل سے کہ جس سے
 مسئلہ حرمت گناہ خمر کا اور میسر وغیرہا نکلتا ہے وہ ہمیں يَسْأَلُكَ رَبِّي عَنْ شَرَابٍ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ
 سے اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم شراب سے اور جوئے سے فقہ اس کا یوں ہے کہ جب نازل ہوئی آیت
وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ وَالْأَعْنَابَ سَجَدَ منہ سجد کر دے اور زقاسم تو مسلمان شراب پیار کرتے تھے اور یہ واسطے
 ان کے حلال تھی پھر بعد مدت کے حضرت عمر بن الخطاب نے اور معاویہ بن جبل وغیرہا رضی اللہ عنہما حضرت علی
 رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتویٰ دوہیں سچ شراب کے کہ زائل کرنے
 والی عقل کا ہے اور سچ جوئے کے سبب ضایع ہونے مال کا ہے بہتیں فرمایا حق تعالیٰ نے قُلْ
فِيهِمَا ذَرْعٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ كَثِيرَةٌ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ بچان دونوں کے گناہ بڑا ہے اور فائدے میں
 واسطے لوگوں کے منافع خمر کے یا بدنی میں جیسے ہضم طعام اور نشانی حرارت عجزی اور یا خلقی میں جیسے تواضع
 مستلزم ان اور سخاوت و شرمسکان اور حرارت بدن ان اور یا مالی میں جیسی منفعت بیع و خرید و عین اور فائدہ جو سکا کو سچ
 ہے اور پرورش و نشوون کے کہ یہ جہنم جہنم ہے جو کوئی کچھ جہنم تاب جوئے سے وہ مساکین کو لقمہ دے کر یا تھکا

تروال آیت کے بعض صحابہ نے چھوڑ دیا مینا اس کا اور بعضے مٹے مٹے بعد اس کے اگر وہ عبد الرحمن بن عوف سے
 بی کر ایک جماعت صحابہ کی امانت تھی قل یا ایہا الکافرون نماز میں پڑھنا لا اجد کی جگہ عبد بن عمر کے طرح لکھے
 پھر یہ آیت نازل ہوئی کہ لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى بعد اس کے صحابہ نے وقت نماز کے اسکا مینا چھوڑ دیا نا
 نقصوں نے وقت طلوع شمس سے زوال تک وقت پینے کا ایک مقرر کر لیا تاکہ عبان بن مالک نے اگر وہ
 جمع کر کے لوگوں کو محفل شاطی اور ماہ و جاری لگو جب مدہوش ہوئے تب سعد بن وقاص نے حالت مستی
 میں مخرج جو انصاری کی برہان الصارون اسکا مارا اور زخمی کئے اور ایذا پہنچائے سعد انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے اور انصا
 مذکور سے لکھ کر ہوئے حضرت عمرؓ نے دعا کی کہ اللہ ین لنا فی الخمر یا ناسا فینا پھر دعا کی قبول ہوئی اور یہ آیت تحریر میں نازل
 ہوئی انہا الخمر والمیسر والایصاب والازلام جس میں علیؓ شیطان فاجنبوہ الخ کہ سورہ مائدہ میں او کی انشاء اللہ
 تعالیٰ صحابہ نے کہا سبحان اللہ کیا مہربانی فرمائی حق تعالیٰ نے اور بندوں کے کہ شراب بیکبار حرام نکلی درجہ
 بدرجہ حکم فرمایا تو کہ نہ شاق ہو لوگوں پر پہلے حلال تھی تو عادی تھی پھر فرمایا کہ اس میں تمہیں نہ حرمت پھر حرام فرمائی
 وقت نماز کے نہ اور وقت پھر حرام مطلق کی پس اس آیت شریفہ سے اتم اسکا ثابت ہے اور حرمت اسکی
 آیت جو سورہ مائدہ میں آوے گی اس سے ثابت ہوئی ہے سوال جب اسکا مینا اتم ہو تو پھر حرام ہے پھر
 احتیاج طرف آیت مائدہ کے کیا ہے جواب پہلے حلال تھی پھر اتم جو اسکا بیان فرمایا مع منافع لوگوں کے
 کہ حرام نہیں ہے یہ اگر اتم اس میں تصحیح وقت اور مال کا اور فوت صلوٰۃ کا ہے اور یہ کہ شراب اسکا سبب ذوال
 عقل ہے اس واسطے احتیاج اس آیت کی ہوئی سوال منافع خمر سے بقاء بیماری ہے اور حال النعمہ انحضرت صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے ان اللہ لم یجعل ثناء کم فیما حرم علیکم بس کیونکہ لو فقی ہو در میان آیت اور حدیث کے جو
 بہ نفع اسکا جب تک تھا کہ مینا اس کا اتم تھا بس عوارض کے نہ حرام محض اور جب نازل ہوئی آیت سورہ
 مائدہ کی تو حرمت اسکی نہ دور کر دیا بیعت اس کے کو کہ للناس بخی اور معلوم کر لیا ہے اس کے کہ حدیث حرمت
 من واقع ہے بس مخالف آیت اور حدیث میں کہاں واقع ہوا سمجھ لیجئے کہ برویک امام ابو حنیفہ رحمہ کے شرہ
 انکو خام کا جب آگ میں بکاویں اور بوش اگر کف اسکی اوپر کی دور ہو پھر مہوشی لائے وہ تو حرام ہے اسکا
 نام شراب ہے اور صاحبین کے نزدیک بوش اگر کف دور ہو یا نہو خمر ہے امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰؓ نے
 نے فرمایا ہے کہ اگر ایک قطرہ خمر کا کنوین میں پڑے اور اس پر بنا بناویں تو واسطے بائک نماز کے قدم اس
 منارہ زیر کھون اور اگر دریا میں پڑے اور دریا خشک ہو کر گھاس سپر او کے تو چار یا نو نیکو نیکو نیکو کہ عن خمر حرام نہ
 قطع ہے اور طہ محض ہے خون نیک اور نول ایک حلال کہنے والا اسکا کاویں تہور می بہت حرام
 اور باقی تحقیق خمر کی اور تہر کی سورہ مائدہ میں لکھی جاوے گی انشاء اللہ تعالیٰ و اتممہا اکبر من نفعہما اور
 گناہ شراب اور جوئے کا بہت ڈرا ہے فائدہ ان کے سے ویسٹو نیک ما ذایفقون اور بوجہ یہ ہیں سمجھ سے
 ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہنا خرج کرین عین جموح نے اول بار جو نفعہ کا کیا تھا تو جواب مصارف فقہین

نازل ہوا تھا پھر سوال کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھانا میں نے کہ صدقہ دیا جائے لیکن نہیں جانتا میں کیا کرنا
 دیا جائے ہے جواب آیا کہ قُلِ الْعَفْوَ کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ حاجت سے لینے جو اہل عیال کے
 خرچ سے زیادہ ہو وہ اللہ کی راہ میں دواؤں حکم اس آیت کا منسوخ ہے ساتھ آیت زکوٰۃ کے کہ سورہ توبہ میں
 اُس کے کی تحریر جو احسن لکھا ہے کہ ما ملناہم اور ذابغنی الذی ہے اور ینفقون صلہ کا ہے صمیم جو صلہ
 کی مخدوف ہے اے مال الذین ینفقونہ ما ملناہم انصب میں ہے ینفقون کا معنی ای شیئ ینفقون نہ
 کَذَٰلِكَ یَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فی الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ یہ بیان ہے کہ فرمایا اس طرح بیان کرتا ہے
 حق تعالیٰ واسطے تمہارے نشانیاں مہربانی اپنے کی تو کہ تم فکر کرو بیچ کاموں اس جہان کے اور اس جہان کے لینے
 دل اس جہان میں نہ باندھو اور اس جہان کو ماتم سے لکھو ملاجین و غظا نے لکھا ہے کہ سچی نے کہا ہے کہ فکر
 بیچ دنیا اور آخرت کی یہ ہے کہ سمجھے آدمی یہ دو نوا طعان راہ میں فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اللہ نیا حرام علی اہل
 الْآخِرَةِ وَالْآخِرَتِ عَلٰی اہل الدنیا وہا حرامان علی اہل اللہ دنیا حرام ہے طالب عقبی کو اور عقبی حرام ہے طالب
 دُنیا پر اور یہ دو نوا حرام ہیں طالب مولیٰ پر قطعہ عقبی میں وہ نہ مانگتا ہو جب کچھ نہ دنیا کی ہو کس پیر کو ہو
 کب کچھ نہ تو اس کو ملے تو سمجھے کو میں ملا نہ سمجھے ہے سمجھے کو تیرا رفت شب کچھ نہ عقل ہے کہ ایک
 بزرگ کا انتقال ہونے لگا بہشت آئے استقبال کو آئی مکان مہک کیا خوش بو سے لوگ خوش ہوئے
 وہ روئے ہو چھا کہ سب گریہ کیا ہے حق تعالیٰ نے نہ خبیات کی کہ بہشت کو تمہارے لینے کو بھیجا کہا اسوئے
 رونا ہوں کہ بہشت آئی چکا میں طالب ہوں اسنے جلوه نہ دکھایا اور نہ ہوئی غیب سے کہ تو کیا چاہتا ہے عرض
 کیا انھوں نے کہ میں سمجھے چاہتا ہوں پس تجلی واقع ہوئی اور جان نکل گئی واہ عجب موت یا سئی الہی نیا ہی
 مرنا مجھے بھی دجوت تیرے مشابہ میں جان تن سے جائے میری نہ الہی موت بھی وئے تو الہی آئے
 میری نہ وَکِیْتُ لَوْ نَدَّكَ عَنِ الْبَنَاتِ اور سوال کرتے ہیں اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کچھ کو میتوں سے لینے کس
 طرح سے معیشت ساتھ میتوں کے کر رہی سبب نزول اس آیت کا یہ ہے کہ جو ملک تہمدید کھانے والے ہوں گے
 میں ساتھ نزول اس آیت کے ملا تفر لوال العتیم وارد ہے وہ لوگ کہ انکا کار بار کرتے تھے اور ان کے معاملات
 میں تصرف کرتے تھے کٹارہ کش ہونے لگے یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سمع مبارک میں
 پہنچی حق تعالیٰ نے فرمایا قُلْ اَصْلَحْ فَهَلَمْ خَيْرٌ لَّكَ اَمْ لَمْ یَا اَبَا سَلَمَہُ و سلم تنوار نا اور مچا فطنت کرنی نہ
 میتوں کے مال کی واسطے ان کے بہتر ہے اجتناب کرنے سے بحر مواجین لکھا ہے کہ جب یہ آیت
 نازل ہوئی ان الذین یا کلون اموال الینائی اظلموا انما یا کلون فی بطونہم نادا عبد اللہ بن روح الضاری نے پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اگر عرض کیا کہ یا رسول اللہ علحدہ آما خیر کرنا اور اس لکھا نا و شوارہ کس
 طرح معاملہ کریں حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور بعضوں نے کہا ہے کہ بعضے لوگ کھانا میتوں کا خدا
 لکھانے لگے اور ان کے چھوٹے پر بیٹھنے سے اجتناب کرنے لگے کسی بوع سے فحاشی لکھا ساتھ اس کے روارہ تھے

لکے اعراض کلجان سے کرنے لگے حق تعالیٰ نے فرمایا **وَإِنْ شَأْنُكُمْ فَاتَّخِذُوا آلَ زَوْجِكُمْ حِجَابًا** اور اگر تم کو اور طعم انساں سے
 طعم ان کے کے خط کرو بس بھائی تمھارے میں بیچ دین کے معاملہ برادرانہ ساتھ ان کے رکھو خرچ اور وزن
 انھی جس کا حساب میں رکھو اور زیادتی اور کمی کا شے کی برست خیال کرو **وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ**
 اور اللہ جانتا ہے بگاڑنے والوں اور تباہ کرنے والوں کو ان کے مال کے سنوارنے والوں سے **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَعَمِلْتُمْ**
 اور اگر چاہتا اللہ اللہ محنت اور رنج و ستا تم کو اور تنگ کرتا تم کو ساتھ باب کے کے مخالفت ساتھ مینوں کے
 حرام کر دیتا **إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** تحقیق اللہ تعالیٰ غالب ہے حکمت والا جو تمہاری ساتھ حکمت کے کرتا ہے
 سوال **سَلُّوكُمْ مَاؤَيْتُفَقُونَ قُلْ مَا لَفَقْتُمْ أَوْ سَلُّوكُمْ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ أَوْ سَلُّوكُمْ عَنِ الْحَرَمِ وَلَيْسَ لَكُمْ سَلُّونَ**
 کے درمیان سبقت سے معنی فصل کیا اور واو عطف کا درمیان نہ لایا **أَوْ سَلُّوكُمْ مَاؤَيْتُفَقُونَ قُلْ الْعَفْوَ**
 اور سَلُّوكُمْ عَنِ النَّبِيِّ أَوْ سَلُّوكُمْ عَنِ الْحَضَرِ ان تینوں میں بھی وہی ہے تباہ معنی ہے پس انہیں کیوں
 وصل کیا ساتھ واو عاطفہ کے وہی فصل جو پہلے آیات تشریح میں تھا یہاں بھی کرتے جواب لکھا **أَوْ سَلُّوكُمْ**
 کہ سوال تینوں پہلے کہ مفصولہ میں انہیں سے آخر کا سوال کہ سَلُّوكُمْ عَنِ الْحَرَمِ وہی ہے اور تینوں
 سوال سمجھ لے کہ مفصولہ میں ایک وقت میں واقع ہوئے ہیں اتحاد وقت کا درمیان ان کے موجب وصل
 اور تینوں سوال پہلے اوقات مختلفہ میں وارد ہوئے ہیں اتحاد زمانی بھی انہیں مفصولہ ہی سبب فصل معلوم
 کیجئے کہ جو تینوں آیت **آيَاتٍ مَّا لَمْ يَأْتِ فِيهَا مَقَامٌ مِّنَ الْوُجُوهِ** اور مشرکات کا ساتھ مؤمنین اور مؤمنات
 لکھا ہے وہ یہ ہے **وَكُلُّكُمْ أَلِلَّهِ حَتَّى تَبْذُرُوا** اور مشرکات کا ساتھ مؤمنین اور مؤمنات
 کہ ایمان لاؤں سبب نزول آیت کا یہ ہے کہ معین خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرید عتویٰ کو کہ بڑا بہادر دلاور
 مردانہ تھا مکے کو بھیجا تاکہ ضعیفی اہل اسلام کو کفار سے مخفی کر دے اوتے جب مکے میں پہنچا تو ایک عورت
 مشرکہ غماق نام نے کہ تعلق باطن ساتھ اس کے رکھتی تھی اس کے پاس اگر کہا کہ خلوت کرو والا فرما کر بچھے اندر
 دلو آؤ گی اس نے کہا حرام من تجھ سے کروں یہ محال ہے کہ کہانکاح کر اس نے کہا نکاح بغیر اجازت پیغمبر صلی
 اللہ علیہ وسلم کروں میری کیا مجال ہے پس فرید نے بعد مر جبت کے احوال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 عرض کیا حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اور انہیں روز و رات میں عبد اللہ بن رواحہ نے ایک طمانچہ اپنے لوندی کو مارا
 وہ اگر پیغمبر خدا سے اس داد خواہ ہوئی حضرت نے قہر بانی فرما کر عبد اللہ سے اس کا احوال پوچھا عبد اللہ نے
 عرض کیا کہ تازہ پڑھتی ہے روزہ رکھتی ہے تصدیق آپ کے رسالت کا کرتی ہے لیکن با فرمان ہے حضرت
 فرمایا کہ یہ مومنہ ہے اس سے نیکی کر عبد اللہ نے اسے آزاد کر نکاح کر لیا لوگ طعنہ کرنے لگے کہ ان رواحہ نے کس
 سے نکاح کیا اور عورت حسین خوبصورت شہرک دیتے تھے نہ قبول کیا حق تعالیٰ نے بہت بھیجی **وَلَا تَقْرَبُوا مَنَاسِكَتَ بَنِي إِسْرَءِيلَ**
مَنْعَرَكَةٍ وَأَوَّلَ الْعَهْدِ لَوْنِي لَمَانِ إِلَى حُجَّتِ آزاد مشرک سے اگر چہ بیت میں لاؤ تو وہ عورت حرام مال ہونے سے **وَلَا**
تَنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا اور مشرکات کا ساتھ مؤمنین اور مؤمنات

مؤمن خیر من مشرک ولو اجمعکم اور البتہ غلام ایمان والا بہتر ہے عورت کافر اور مشرک لایموا لے سے
اور اگر تم خوش کہے تم کو وہ مشرک ہو سہ صورت یا شرک اولئک یدعون الی الذل وہم شرک و اولئک شرک
والہان ملائی میں تم کو طرف الگ کے یعنی طرف کفر کے کہ ارتکاب اسکا سب ہی دفعہ جانے کا واللہ
یدعون الی الجنت والمغفرة یا ذنبا اور اللہ بلا مای تم کو بائیں طرف جنت کے اور بخشش کے
یعنی وہ اعمال تم کو تعلیم فرماتا ہے کہ جسکے اوڑھے سے بخشے جاؤم اور بہشت میں پہنچو ساتھ قضا اور ارادت ہونے
کے ویبیین ایاہ لکن لعلکم تتقون اور بیان فرماتا ہے نشانیاں اپنی اور ظاہر کرنا ہی احکام اپنے حلال
اور حرام سے واسطے آدمیوں کے تو کہ نصیحت بخیرین وہ حاصل یہ ہے کہ نکاح مومنین کا زن مشرک سے جنت
کہ ایمان ملاو سے حرام ہے لیکن نکاح یہ ہے کہ جائز رکھا فقہانے نکاح میں لانا زن کتابیہ کا باوجودیکہ مشرک
انکا قرآن سے ثابت ہے کہ قالت الہود وعزیر بن النہد قالت انصاری مسیح بن النہد بن یسویہ
لکھا ہے کہ حرمت اگرچہ شامل تھی کتابیہ کو بھی لیکن خاص کر دیا اس آیت نے والمحصنات من الدین اولو الکتاب
کہ سورہ مائدہ میں ہے پس جائز ہو گیا نکاح اس سے اور کشف میں لکھا ہے کہ یہ حکم منوح ہے تھہ آیت سورہ
مائدہ کے اور عدم جواز نکاح مومنہ انکا ساتھ مشرکین کے آیت ولا تنکحوا المشرکین سے ثابت ہے اور نفی احسن
لکھا ہے کہ ولا تنکحوا المشرکین میں لا تنکحوا بالضم ہے باب افعال سے عامتہ نہ بالفتح ملائی محروم سے بخلاف ولا تنکحوا
المشرکات کے کہ اس میں دو لوقر آیتیں ہیں معلوم کریجئے کہ مفسرین آیت آیت سائل سے کہ جس سے مسئلہ حرمت
مباشرت کا ساتھ زمان حالضہ کے اور حرمت کو اطلت مکرر ہے کان سے لکھا ہے وہ بہرہ و کیسئلونک
عن الحيض اور سوال کرتے ہیں مجھ کو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حیض سے نزول کا ایک ہے یہ ہے کہ یہود
حالت حیض میں اپنی حوروں سے حد سے ہو جاتے تھے اور نگاہ انکی طرف نہیں کرتے تھے کھانا طعام نہ کھاتے
ساتھ حرام جانتے تھے اور کرنا کلام ان سے منع سمجھتے تھے اور نصاریٰ برعکس کے کرتے تھے کہ حالت حیض
میں کلام طعام وطی جماع سب مباح جانتے تھے ثابت ان ابو حراح نے حضرت سے پوچھا کہ عورت منکحہ سے
حالت حیض میں کیا معاملہ کریں ہم جواب آیا کہ قل هو اذی کہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ حیض ناپاکی ہے کت
طبع اور نفرت دل اس میں ہوتی ہے فاعترتوا النساء فی الحيض پس محوڑو و عورتوں کو حالت حیض میں بیٹھے
محاممت سے بچو اور کالت مواکلت فحالت شوق سے کرو پھر حق تعالیٰ نے واسطے تاکہ کے فرمایا و تکلم
مشرکین اور مت مان جاؤ ان کے یعنی مباشرت بخروج حق تعالیٰ یہاں تک کہ پاک ہوں بطہرن بسکون طہ
اور ضم نامام حیض کی قرات ہی یعنی جب خون آنا منقطع ہو بعد الکرام حیض اگرچہ غسل نہ کیا ہو محاممت روا ہی اور اگر
القطع دم کا ہو اقل مدت حیض میں تو قبل غسل کے وطی ناروا ہے حتیٰ قول نام غلطہ کا بھی اور غسل کرے
بعد القطع دم تک وطی کرے بہرہ نامہ ہستی شافعی کا بھی فاذا قطعہ من فاولیٰ من حیث امم اللہ جس حساب نہ ہا لیں
بعد القطع دم پس جاؤ ان کے پاس اس جگہ سے کہ حکم کیا اللہ نے فرج ہے نہ غیر ان اللہ یحب التوا بیوت



اللہ علیہ وسلم ایمان والوں کو ساتھ بہشت اور دوزخ کے معلوم کیے کہ جھٹکوں آیت آیات مسائل سے کہ جس سے
مسئلہ قسمیت پر کھانے کا اور بہشت قسمین کھانے کا اور وقت اقام کا اور وجوب کفارت کا کھانا ہی
وہ ہمہ حق کہ لا تجعلوا اللہ عرضۃ لکم ایما نکم اور وقت کرو اللہ کے نام کو نہ دست اور ہانہ واسطے قسمین بنی
کہ عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ اپنے ہنوی سے کہ شرین نعمان تھے مالوش ہو گئے اور قسم کھائی ام عظمیٰ کی
کس سے بات نہ کرو لگا اور اس کے حق میں کچھ نیکی نہ ہو لگا اور اس کے اور کسی اور کے درمیان جو جھگڑا ہو گا تو صلح
مصلحت نہ کرو لگا حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ مت کرو نام خدا کو مانع ان بترافوا واتفقوا اس سے کہ نہ کرو
ساتھ اقربا اور احبا کے اور نہ ہر گاری کرو مروت یا رون دوستداروں کے سے اور ان سے قطع کلام کرو
و تفضلوا بآین الناس اور صلح کرو درمیان لوگوں کے واللہ سمیع علیم اور اللہ تعالیٰ اسے والا ہی قسم بخاری جا
والا ہی جو دل میں قسم کھانے والوں کے ہو یا ہی عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ اس آیت شریفہ کے ہو
دل میں ٹھہرایا تھا شرین نعمان کے ساتھ عدم نیکی سے چھوڑ دیا اور شر سے بدستہ تمام حسرت اور شفقت
میں آیا یؤخذ کہ اللہ بالغفر فی ایمانکم نہیں پڑا تم کو اللہ ساتھ لغو کے بیچ قسمین بخاری کے کہا صحابہ
کثافت نے لا یؤخذ کہ اللہ ای لایعاقبکم بلغو المین اور دوسری معنی کہتے ہیں کہ لا یؤخذ کہ الکفارة بلغو المین لغو بقول مام
عظم رحمہ اللہ علیہ ہے کہ منطہ رست پر قسم کھائی جائے اور وہ جھوٹہ لکل و کے اور بقول مام شافعی لغو وہی
کہنے اختیار کسی شخص کی زبان پر قسم بطور عادت جاری ہو ہر بات میں کہے واللہ لگا واللہ لگا واللہ لگا
واللہ لگا اور اسے اس قسم میں قصد قسم کھانے کا ہو خیر ہر تقدیر میں لغو کفارت نہیں ہے اور حق تعالیٰ اپنے
مواخذہ نفر ما و لگا و لکن یؤخذ کہ یما کسبت قلوبکم اور لیکن پڑا ہی تم کو ساتھ اس خبر کے کہ مائے ہن دل نہ
تھمارے یعنی جو عدا اقم کھا و ارادہ کر کر دل میں ایک کام کا اور خلاف اس کے کر و لو حاشا ہو کے کفارت لازم
آئیگی اور بیان کفارت میں کاسورہ مائدہ میں آوے گا ان اللہ تعالیٰ واللہ غفور رحیم اور اللہ تعالیٰ
خشنے والا ہی بندہ کو ساتھ قسم لغو کے اور بر دباری سو گندہ عدا میں بھی شتابی عذاب کر نہیں نہیں فرمانا بھیجے
لیجے کہ اختلاف ہے بیچ میں غموس کے غموس کے معنی لغت میں نیچے لیجانا اور غوطہ کھانا ہے اور صطلاح اہل شرع میں
میں غموس وہ ہے کہ ایک شخص نے زمانہ گذشتہ میں کام کیا ہو اور قصداً اعلان بوجہ کے قسم کھائی جھوٹھی کہ
میں نے نہیں کیا یا بالکس پس بعمال مام عظمیٰ ایک روایت میں امام احمد کے ہے کہ اسے کفارت نہیں ہے
کہ اس کا گناہ بڑا ہی کفار سے نہیں بدل جاتا اور بقول مام شافعی اور ساتھ ایک روایت مام احمد کے کفارت
اگر اسے اور اگر قسم کھائی کہ زمانہ آئندہ میں یہ کام نہ کرو لگا اور خلاف اس کے کرے یا بالکس تو حاشا ہو گا اور کفارت
لازم اسے گا بالا جماع معلوم کیے کہ بیان سے آیات متعددہ بیان طلاق اور عدت میں شروع ہووے میں سنہین
آیت مسائل میں کہ جس سے مسئلہ اٹکا کھلتا ہے وہ ہمہ حق لکن ین یؤخذ منہ شیء فیہم واسطے
ان لوگوں کے کہ قسم کھاتے ہیں فی بیون ایچا سے جدا نیکی سے لہجے کہ کوئی مسئلہ کلام اللہ میں ایسا نہ

مشروح مفصل نہیں ہے جبلیا مسئلہ طلاق کا اور عدت کا ہے کہ طلاق با حکامہ و با مدحی یا میں غلط
 املا وغیرہم اور ایسے ہی عدت با حکامہ اور با مدحی کا ہے اور تمام یہ دو سو رو بہن بیان کیا ہے ایک
 تو بہن سورہ بقرہ میں دوسری سورہ طلاق میں کہ آخر قرآن میں آوگی ان شاء اللہ تعالیٰ اور بہن اس کے بھی
 ساتھ مسئلہ طلاق کے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ یوں من کتابہم لکھا ہے امام زادہ ہی نے اور حنفی نے لے کر سبب
 نزول کا اس کے یہ ہے کہ جاہلیت میں جس مرد کو اپنی عورت سے میل ہو یا تھا اور عورت رکھتا تھا کہ اگر اس کو
 چھوڑ دینا تو اس سے نکاح کر لیا تو قسم کھا لیتا تھا کہ اس سے روزوں اس سے مباشرت نہ کرونگا اس نے عدت وہ
 جاری پالتہ دل ختمہ بھی رہتی تھی نہ بیوہ ہوتی ہے نہ سہاگن حق تعالیٰ کو یا نہ اندیشی یہ بات اور بہن
 نازل کی اور یطیوں سے اس بات کی اس سے پہلے کہ اس میں مذکور میں کا فرمایا تھا اس میں حکم ایک نصف
 میں کا کہ اس کلام از باب ذکر خاص بعد عام واقع ہوا حاصل معنی یہ ہوا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا واسطے ملا خطہ حال قول
 لوگوں کے کہ یہی قسم کھاتے ہیں تو بعض اذبحۃ اشہر اشرار زنا جہنم کا فان فاذا آفاق اللہ عفو ورحیم
 پس اگر پھر لوگ سو گند کھانے والا طرف ہو واپس آئے اور مباشرت کرے پس تحقیق حق سبحانہ تعالیٰ
 بخشنے والا ہے گناہ کنندگان میں مہم کا اور بہن ان میں کہ مباح کو نجاست قسم کیا اور کفارت مقرر فرمائی ہے
 کہ شریعت میں یہ ہے کہ اگر املا والا جار کھینے کے اندر رجوع کرے تو حائض ہو یا نجی کفارت لازم آتی ہے
 نکاح ثبات رہتا ہے چنانچہ مذہب امام اعظم کا ہے اور ایک قول امام عہد کا بھی ہے کہ اور بقول امام شافعی
 رج اور مالک اور بروایت مشہور امام احمد کے حائض نہیں ہوتا اور اگر عدت چار مہینے کی گذری اور طہی ہو جائے
 عذر کے تو طلاق بائن واقع ہو یا نجی نزدیک امام اعظم کے نہ نزدیک ائمہ ثلاثہ کے کہ ان کے نزدیک سو
 جی چاہے طلاق دے چاہے نہ دے اور سرکشی کرے اگر املا والا تو حاکم کو چاہئے کہ طلاق دلو اور کہے
 قول ماہ مالک اور احمد اور شافعی کا ہے اور امام احمد سے اور شافعی سے یہ بھی روایت ہے کہ شکی کی
 استراکہ طلاق دیوے فان عزموا الطلاق فان اللہ سمیع علیہم اور اگر تعقید کرین طلاق کا پس حق تعالیٰ نے
 والا ہے کلام دینے والے کا جاننے والا ہے جس کی ایک اختلاف ہے کہ اگر قسم کھائی کسی نے بضر
 اسم اللہ کے تو املا والا ہو گیا نزدیک امام اعظم کے برابر ہے کہ قصد ضرر پہنچانے کا اپنی عورت کے کیا یا
 لہذا دور کرنے کا اس کے کیا کہ دودھ پلانے والی ہے یا بیمار ہے یا قصد اپنے جان کے ضرر دفع کرنا کیا اور
 نقص امام مالک کے مولیٰ نہیں ہوتا اگر حالت غضب میں قسم کھائی یا ارادہ ضرر سانی کا ہو زوجه کا تو
 نکاحی اور سزا کاری کا یا اور نفع زوجه کا ہو تو مولیٰ نہیں ہوتا اور بقول امام محمد قصد ضرر..... زوجہ
 مولیٰ ہو یا نجی فقط اور امام شافعی کے دو قول ہیں صحیح تر ان سے قول موافق امام اعظم ہے اور اگر سہم قسم
 کھا کر جار کھینے کے اندر وطی کرے تو کفارت با اتفاق لازم ہوتی ہے اگر قول قدیم شافعی میں اور کسی نے
 وطی کرنا ترک کیا اپنی زوجه سے بغیر قسم کے چار مہینے سے زیادہ تو بقول امام اعظم اور شافعی مولیٰ نہیں ہوتا

اور بقول امام مالک اور ایک روایت احمدی میں ہوتا ہے اور اختلاف ہے حدیث الامامی سند میں بقول مالک دو فیئہ میں اگر دو جو روایت کی یا نوٹ میں ہوا اور امام شافعی کے نزدیک چار فیئہ میں مطلق اور نزدیک امام عظیم اعتبار مدت ایلان عورت پر ہے اور اگر جو روایت حال میں ہے اور اگر نوٹ میں ہے دو فیئہ میں خاوند کوئی ہو غلام ہو یا میان ہو اور امام احمد سے دو روایتیں ہیں ایک موافق امام مالک کے دوسری مطابق امام عظیم کے اور اختلاف ہے ایلانے کا فرض بقول ائمہ ثلاثہ صحیح ہے اور بقول امام مالک صحیح نہیں اور فائدہ صحت ایلان کا اس وقت ظاہر ہوتا ہے کہ اسلام تلے آگیا اگر در میان چار فیئہ کے وطنی کیا کفارت لازم آئی والا مولیٰ ہو معلوم کیجے کہ کٹھنوں است آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ عدت مطلقہ کا اور میان صحت کا صحیح طلاق کے نکلتا ہے وہ بھی والکطقت یتربصن بانفسہن ثلثہ مخوفہ اور طلاق والیان انتظار کریں ساتھ جائون اپنی کے میں قروبت امام عظیم کے حض ہے اور نزدیک امام مالک اور شافعی کے بھر ہے اور امام محمد سے دو نو روایتیں ہیں اور فائدہ اختلاف کا ظاہر ہوتا ہے اس وقت کہ عورت کو حض تیسرا شروع ہو کہ امام عظیم کے نزدیک مدت عدت کی پوری ہو جاتی ہے اور نزدیک امام مالک اور شافعی بعد القضاے حض ثلاثہ کے جو بھر طرہ بہ طرہ پوری ہوتی ہے اور متفق ہیں ائمہ کہ عدت زن حاملہ کی مطلق بوضع حمل ہے طلاق دادہ ہو یا خاوند مر گیا ہو اور ایسی ہی بہ اتفاق عدت اس عورت کی کہ جسے حض ہوتا ہو بسبب بوڑھائی کے حض منقطع ہو گیا ہو میں میں ہے اور ایک طرح سے حض ہوتا ہے عدت کی میں قروبت میں بالفاق لیکن معونین قروبت کے اختلاف ہے خاتمہ صحیح مذکور ہوا ہے بقول داود میں میں ہے اور اگر کوئی عورت راندہ ہو جاوے کہ جسے میں جے کے بقول امام عظیم مدت عدت کی وہیں قیامت کر کے پوری کرے یہ صحیح ہے ہوا قریب ہر کے اور بقول ائمہ ثلاثہ کے اگر خوف ہو فوت ہو کالج کے تو عدت توڑا جائے جس عین عدت میں نکل کر سفیرت یار کرے اور جہاد کرے اور اگر خاوند مر جاوے تو بقول امام عظیم اور بقول جدید راجع امام شافعی اور ایک روایتیں امام احمد کے حلال نہیں ہے اور کسی سے نکاح کرنا اس مدت ملک کہ غالباً اس کی امید زندگی کی ہو اور حد اس مدت کی نزدیک امام عظیم کے ایک سو بیس برس میں اور امام شافعی اور احمد کے نزدیک نو بیس برس میں اور بروایت جدیدہ امام شافعی کے خاوند کے مال میں سے نفقہ مایا کرتے ہمیشہ اور اگر دشوار ہو نفقہ اس کے میں سے پانا تو فح کرے نکاح بنا بر روایت ظاہر و قول امام شافعی کے سے اور بقول امام مالک اور شافعی متاخرین اصحاب ان کے کا اور یہی روایت قوی ہے کہ حضرت عمر رضی نے کیا بخلی انکار نہیں کیا کسی نے صحابہ سے اور نزدیک امام احمد کے بروایت آخری یہ ہے کہ توقف کرے مدت ہمار سال کہ اکثر مدت حمل کی ہے اور چار میں اور دس روز کہ مدت عدت وفات زوج اس کے کی ہے پھر حلال ہے از دواج اور سے اور اختلاف ہے کہ نوے میں ہیں بقول جدید امام شافعی منعقود وہ ہے کہ معلوم ہوا کہ بیان کیا اور قطع ہو جاوے خبر کی اور غالب گمان ہوتے کہ مر گیا اور بقول امام مالک اور بقول قدیم شافعی

کہ ایک ہاتھ میں ایک دوسرے میں بائیں لیکر اٹھیں کسی نے سب پوچھا فرمایا کہ بہشت کے عملات کو اور دوزخ کے
 سمجھا نیو تاکہ دنیا میں عبادت خاص واسطے اللہ کے ہواب لوگ دوزخ کی خوف سے اور بہشت کی امید سے
 عبادت کرتے ہیں اللہ کے واسطے کم کرتے ہیں قطعہ جان و تن برہ خدا شہادت وہ ہے انوار کے ہی دل
 میں ہو عبادت وہ ہے نہ رافت وہ خوش ہو جسم عبادت وہ ہے نہ نیت میں خلوص ہو عبادت وہ
 ہے نہ واللہ عنہ یوحیکم اور اللہ غالب ہے کہ عزیز کرنا ہے مردوں کو اور فضل دینا ہے عورتوں رحمت
 والا ہے جو حکم کرنا ہے زندگان پر ساتھ حکمت کے کرنا ہے سمجھے کہ آدمی چار قسم میں ایک تو نامرد ہے کہ طالب
 دنیا میں ایک کمردہ ہے کہ طالب عقیقی میں ایک جوانمرد ہے کہ طالب عقیقی اور مولیٰ میں ایک فرد ہے کہ طالب
 طالب مولیٰ میں دنیا و آخرت کو بھلائے سمجھے میں مطلع گوئیں سے کام کیا کرنا ہے نہ نقش تراویں میں
 حصار ناہی سے نہ دنیا کی ہوس ہے اور نہ تواریش جہین عقیقی کی نہ نقوش ماسویٰ دل سے طماننا است کو
 ٹھہرتے ہیں نہ معلوم کیے کہ انالیسویں آیت اور چالیسویں آیت آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ طلاق رجعی
 اور خلع اور غلط کا نکلتا ہے اور یہ دو آئین ہیں تعلیم تک الطلاق متکان طلاق شرعی کہ جہین جہت
 ہے دوبارہ سمجھ لے کہ عرب میں آیام جاہلیت میں عدد طلاق کی مقرر نہ تھی اگر فرضا دس بار طلاق دیتے
 تو پھر رجوع کر لیتے تھے چنانچہ صحیحہ مذکور ہوا ہے ایک روز حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس
 ایک عورت اسی اور جو شوہر اپنے کی کہ ہمیشہ طلاق دیتا تھا اور اس کے واسطے پھر مرحت کرنا تھا کیا
 کئی یہ احوال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سماعت میں پہنچا حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ طلاق رجعی
 دوبارہ ہی تو جہہ مذکور ہے جتنی میں زائد آئیں مضایعین تلویح میں اور موافق ہے نہ سب امام عظیم کے اور
 شافعی کے اور ایک اور وجہ یہ ہے کہ موافق ہے نہ سب امام ابو حنیفہ کے فقط چنانچہ مختار
 کیا ہے کہ فخر الاسلام نے اور یہ مذاکر اور کشف میں لکھی ہے کہ طلاق یعنی بطلان ہے چنانچہ سلام معنی
 تلبیس یعنی تطلق شرعی تطلق ہے بعد تطلق کے اور تفریق کے نہ جمع کے جس طرح مزارح البصری کہ میں
 اسی کمرہ بعد کہ نہ کرتن اثنتین مرہ واحدہ اس واسطے الطلاق مران کہا الطلاق اثنان کما تم کلامہ اور بعد
 دو طلاق کے فامسا لا بمعروف او تسریح باحسان پس بند کرنا ہے یعنی اپنے پاس رکھنا ہے ساتھ
 کے یا نکال دینا ہے تھہ نیکی کے یعنی عدت تک بچھوڑے پھر عدت کے اگر چاہے آپ نکاح تارہ کر
 چاہے بار دیگر طلاق دے سمجھ لے کہ شروع طلاق میں یہ ہے کہ جب کسی سے طلاق دے کہ طلاق انہی عورتوں
 دے تو پھر اسی طہر کے کہ جامع بنیاد ایک طلاق کہے اور اگر دوسری طلاق مطلوب ہو تو دوسری طہر
 کیے لیکن جمع کرنا درمیان دو طلاق کے یا میں طلاق کے بدعت ہے اور مردہ اور اگر طلاق مذکور سے طلاق رجعی
 مزاج ہے کہ بعد اثنین حق بردہ میں سے مفہوم ہوتا ہے تو معنی یہ ہووینکہ کہ طلاق رجعی دو طلاق میں چنانچہ متصل
 ہیں کے یہ معنی لکھی گئی ہیں اور جب میں ہوں تو محل رجعت کا نہیں رہنا اور باہن معنی مران سے تشبیہی مراد

اور اگر دوسری معنی مروا لے تو قرآن سے غرض تکرری ولا یحیل لکم ان تاخذوا اور نہیں جلال واسطے تمھارے
 اسی مرد وہ کہ لے لو تم انتم وھذا س خیر سے کہ دیا ہے تم نے جو روئے اسے کو شیخ کا کچھ حیران
 طلاق میں طلب کر کے کہ ان بخاف الا یقینا حدود اللہ ہے کہ یہ کہ درین دو نوہ کہ نہ قائم رکھیں کہ حدیث اللہ
 کی بہرہ جملہ متعترضہ ہی بیان حکم میں در میان معطوف اور معطوف علیہ کے روایت ہی کہ جملہ نبی عہد
 اللہ انبی بن رسول منافق کی کہ نہایت جملہ بھی اور منکر نہایت بن سہم الضاری کی بھی اسے خاوند سے
 کمال مانعش رہتی تھی اور خاوند اسے بہت چاہتا تھا ایک روز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں اگر اس جملہ نے
 اسے خاوند کی کہ نہایت تھا شکایت کی اور جی جملہ جن میں جملہ بھی دنیا ہی نہایت محبت میں اس کے تھا
 تھا اس نے حضرت سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ تمام مخلوق میں تمھارے برابر کسی کو دوست نہیں رکھتا میں
 اور بعد اب کے جملہ کے برابر مجھے کوئی دنیا میں دوست نہیں جملہ نے عرض کیا کہ بہرہ سچ کہتا ہے لیکن ایک
 وہ میں خیمہ اٹھا کر دیکھتی تھی میں ایک گروہ میں لوگوں کے بہت نہایت جاتا ہے رنگ اس کا سب سے سیاہ
 اور قد سے کوتاہ تھا جسے بہت مجھے ایسا زار معلوم ہوا ہے کہ کسی طرح رشتی اس کی دل سے میرے زائل نہیں
 ہوتی اس کے حق میں بہت نہایت نازل ہوئی اور حکم خلع کا فرمایا نہایت نے ایک باغ مہر میں جملہ کو دیا تھا وہ باغ سن
 سے طلب کرنے لگا جملہ راضی ہو گئی بلکہ اس نے یہاں کہ سوا باغ کے کچھ اور بھی کر لے تو لے لیکن مجھے چھوڑ
 نہایت نے دیکھا کہ باغ بھرنا تھا تاہی خلع بر راضی ہو گیا ہے کہ اول خلع اسلام میں نہایت اور جملہ ہی کا
 واقع ہوا ہے اسے مجھے سمجھے کہ یہاں ایک خیر شدہ واقعہ ہے وہ بہرہ ہی کہ اگر خطاب لاسل کم کا ازواج کے طرف
 ہی تو خطاب ان ختم کا متصل اس کے مطابق نہیں ہوتا کہ وہ حکام کو ہی اور اگر بہرہ بھی حکام کو کہے تو
 خطاب تاخذوا واما انتم تو میں کا موافق ہے اس واسطے کہ حکام دلوئے والے ہیں لینے والے تو نہیں جواب
 اس کا بہرہ ہی کہ خطاب لکم اور ان تاخذوا کا اور انتم کا ازواج کو ہی اور خطاب ان ختم کا حکام کو اور اس
 طرح سے کلام واحد میں ایک خطاب کسی کو ایک کیس کو تو ہوا ہے چنانچہ اس میں یوسف اعرض عن ہذا
 واسطے غیری لہ نہایت اور ان کتب فی رب میں وشر الذین تک اور بہرہ بھی ہو سکتا ہے کہ خطاب حکام
 کو کہے اور ان میں کو بواستہ سبب اور حکم مذکور طرف ان کے ٹھہرے تھے ان ختم اس کرڈر و نامی حکام
 کہ امر خذ کا اور عطا کا تمھارے نامتھ میں ہی الا یقینا حدود اللہ فلا یجتاح علیکم ما اقتدت بہ بہرہ کہ قائم
 رکھیں کہ خاوند اور جو روحہ بن اور احکام اللہ کے کوں نہیں گناہ اور دونوں کے سچ اس خیر کے کہ بدلا دے
 شوہر کے اور سب اس بدلے کے اپنے ایک شوہر سے چھوڑ دے جیسے نہایت کی جو روئے کیا فیک حدود اللہ
 فلا یجتاح وھما یہ امور مذکورہ اور احکام مطورہ کہ طلاق اور محبت اور خلع ہی انداز ہائے الہی میں واسطے
 مصلحت زندگان کے متعزز فرمائے بس مت گذران حدود سے اور کجاوران سے نکر و من یتعد حدود اللہ
 اللہ فاولئک ہم الظالمون اور جو کوئی تجاوز کرے انداز ہائے الہی سے بس وہ لوگ وہی ہیں ستم کرنے

والے نفوس پر بیان سمجھ لیجے کہ معتزلہ تک کرتے ہیں ساتھ اس آیت کے کہ جس نے تجاؤر حد اللہ سے کیا کی حکم
 الہی میں کم کیا یا زیادہ کیا وہ ظالم ہے اور ظالم معنی کافر کلام اللہ میں آیا ہے پس ترک گناہ کبیرہ کا کافر ہو خوب
 انکا ہے کہ کلام اللہ میں ظالم کو مقابل مومن کے وارد ہے وہ معنی کافر ہے سب مقام پر مفسرین ظالم کو مفسر
 کافر نہیں سمجھتے پس بیان معنی کافر ممنوع ہے اور ترک انکا باطل ہے سمجھ لیجے کہ خلع عیالین کو ہے عیالین
 میں مہر کے باغیر ہر کے اور حکم کا مستعمل بالاجماع مگر عبد اللہ المذنی کے نزدیک حکم اسکا ممنوع ہے لیکن قول
 عبد اللہ خیر معتبر ہے اور متفق ہیں ائمہ اربعہ کہ جو زن کہ شوہر اسکا مکروہ رکھے ساتھ نظر بد کرنے کے مانا خوشی پر ہے
 ساتھ اس کے جائز ہے اس عورت کو کہ خلع کرے ساتھ اس کے اور اگر کہ خیر مخالفت کی ہو تو بھی خلع کرنا بغیر سبب
 کے جائز ہے بلکہ اگر است لیکن زہری اور عطاء اور داؤد کہتے ہیں کہ خلع کرنا آتش خاکست میں صحیح نہیں اور خلع طلاق
 بائن ہے نزدیک امام عظیمہ اور امام مالک کے اور ایک روایت میں امام احمد کے اور صحیح قول جدید راجح امام شافعی
 کا مثل فعل امیہ ثلثہ ہے اور طاهر نزدیک امام احمد سے ہے کہ خلع فتح ہے ناقص نہیں کرتا عد طلاق کو یعنی
 بعد خلع کے اگر کچھ نکاح کر لے تو زن مالک سے طلاق ہے اور خلع طلاق نہیں ہے قول قدیم قول شافعی کا جائز ہے
 ختم ہار کیا اس کو بہت عیالوں ان کے لئے شریک لفظ خلع کا کچھ خبر نہیں ہے کہ طلاق ہو اور امام شافعی نے خلع
 کرنا زیادہت جملہ مہر سے یا نہیں پس بقول امام مالک اور امام شافعی مکروہ نہیں اور اگر باس از گاری مرد کی طرف سے
 ہو تو مکروہ ہے لیکن خلع صحیح ہے بکراہت اور امام احمد کے نزدیک زیادہت مہر سے مطلق مکروہ ہے
 اور اگر کیا تو صحیح ہے حنا خلع اختلاف الائمہ میں مذکور ہے فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ پس اگر طلاق دے
 مرد بعد طلاق ثانی کے تیسرا طلاق عورت آتی کو پس وہ عورت نہیں حلال ہوگی واسطے اس کے سمجھے طلاق ثلثہ
 کے حلیف کا طلاق قرآن پر ہے چھ تین کے ذی جہا غیرہ بیان تک کہ طے جاوے سے سو اس کے یعنی
 نکاح میں آوے شوہر دوسرے کے اور وہ شوہر دوسرا مباشرت اس کے سے محفوظ ہو اور یہ اس سے ثلثہ
 ہو چنانچہ حدیث علیہ کی کہ مشہور ہے مؤید اس معنی کی ہے کہ دختر عبد الرحمن قرطی کہ مطلقہ ثلثہ تھی ایک
 اور شوہر کے عقد نکاح میں آئی پھر اسے جاہا کہ شوہر اول سے اسے شادی کرے قبل مباشرت شوہر دوسرے کے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا حتی تدوقی من عیلتہ ویدوق ہومن عیلتک فَإِنْ طَلَّقَهَا فَاسْأَلِ
 طلاق دے شوہر دوسرا بطوع اور عہد نہ ساتھ کرے بعد مباشرت کے اس کو فلا جناح علیہ ما پس نہیں گناہ
 اور شوہر اول کے اور اس سے مطلقہ کے أَنْ تَبْتَاعَهَا أَنْ طَلَّقَ أَنْ يَفْتِيَا أَحَدٌ وَذَلِكَ بِمَنْعِهِ کہ جو عورت کرین اس میں سے نکاح
 جدید کے بعد مدت عدت شوہر ثانی کے اگر جا نہیں کہ قائم رکھیں گے احکام الہی کو اور حق ایک دوسرے کا نہیں
يَسْتَعِينُ وَذَلِكَ حَدُّ اللَّهِ يُقِيمُهَا الْقَوْمَ يَحْلُونَ اور یہ باتیں کہ سمجھے مذکور ہوں تحریر اور تحلیل سے اندازہ احکام الہی
 میں کہ حق تعالیٰ بیان فرمایا ہے انکو واسطے ان لوگوں کے کہ جانتے ہیں سمجھ لیجے کہ اس آیت سے وطی کرنا شوہر
 دوسرے کا نہیں نکلا مگر حدیث مشہور سے کہ عیلتہ کی ہے ثابت ہے لیکن بعض مفسرین نکاح مذکور سے

وطی مراد رکھتے ہیں اور عقد نکاح زوج سے متفاو کرتے ہیں اس طرح سے اثبات وطی کا بھی کتاب سے
 ہو گیا ہے لیکن یہ تاویل بہت بعید ہے اولیٰ یہی ہے کہ نکاح کو حال و بر عقد کے کرن اور تسمہ زوج عتبا
 یاتوں کے جانشین اور قدر و خول اور شتر طوطی حدیث مشہورہ مذکورہ سے سمجھیں کہ کتب اصول فقہ میں
 مسطور ہے معلوم کیجئے کہ آیا لیون آیت آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ رجعت کا بیج عدت کے طلاق رجعی
 میں نکلتا ہے وہ ہے اور یہ مضمون اکثر آیات میں وارد ہے چنانچہ سابق ہی مذکور ہو چکا ہے **وَإِذَا طَلَقْتُمُ**
النِّسَاءَ فَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ جُنَّةٌ أَنْ تُحْبُوا بَعْضُهُنَّ بِبَعْضٍ فَمَتِّعَتْهُنَّ أَحْتَبَرُوا عَدَّتِ اس میں کوفا مسکو کھن بمعز
 پس بند کر رکھو انکو ساتھ اچھی طرح کے یعنی مراجعت کرو ساتھ ان کے اور نگاہ رکھو انہیں بطریق صلاح نہ تو
 اضراق سمجھتے تھے مگر وقت یا چھوڑ دو انکو ساتھ اچھی طرح کے تاکہ مدت عدت کی منقضی ہو جائے اور مالک
 نفسین کے ہوں ثابت ابن یسار رضی عنہ اپنی بی بی کو طلاق دی جب مدت قدر تین تین روز باقی رہے
 صرح جت کی ساتھ ان کے بھر طلاق دی اس طرح نو مہینے میں تین مرتبہ طلاق دی اور تین بار رجعت
 کی حق تعالیٰ نے اس سے تین اثبات سے نبی فرمائی **وَمَا تَسْكُونُ لَهُنَّ خِصْرًا وَالْخِصْمَةُ أُولُو الْأَرْحَامِ** بند رکھو تم انکو اور ہر
 نکو ساتھ ان کے از روئی ایذا دینے کے اور بیچ بچانے کے تو کہ تم کرو نہ ساتھ درازی مدت عدت کے
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ اور جو کوئی یہ کرے یگا کہ مسلمان کو ضرر پہنچا دے پس تحقیق ستم کیا اس نے
 اور نفسین کے کہ غیر کو از رہنجا کرے نفس کو معرض غضب الہی میں ڈالا اور طوق مقصضائے شریعت اسنی
 جان کو ہٹا کر حمت نامتناہی سے نکالا مہ از اندیکو سیکو نہ ملعون کیجئے اسے جی کو **وَلَا تَحْذَرُوا آيَةَ اللَّهِ**
هَسْرًا اور مت بکرو احکام الہی کو ٹھٹھا یعنی سہل جان کر اعراض مت کرو اور ہنسی سمجھ کر مستی ملاؤ بیچ عمل کے بعض
 کہتے ہیں کہ یہ آیت بیچ شان ایک جماعت کے نازل ہوئی ہے کہ وہ کہتے تھے نکاح اور طلاق میں ٹھٹھے بازی
 اور کھلی ہے **وَإِذْ كُنْتُمْ أَنتُمْ خَلْقًا مِّنْ دُونِ الْمَاءِ** اور یاد کرو تم نعمت الہی کو کہ فائض ہے اور تمہارے خصوصاً نکاح کے
 حق میں کہ شائع ام سابقہ میں زیادہ ایک عورت سے بیچ نکاح کے لانا ایک وقت میں روانہ تھا مگر غیر
 اور بیان شریعت صحیحہ میں علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیان کی تھی جائز ہیں اور لونڈیوں کا کچھ شمار ہی نہیں
 اور پہلی شہرتوں میں بعد طلاق کے رجعت جائز تھی اور اس میں روا ہے اور جب تک زن مطلقہ زندہ
 ہوتی تھی مرد کو درست نہ تھا اور قیام کرنا اور یہاں حلال ہے چنانچہ زائد میں اور حنی میں مذکور ہے اور یقیناً
 احمد بن مقولان سے مسطور ہے **وَمَا كُنْزُكُمْ مِّنَ الْكُتُبِ وَالْحِكْمَةِ** اور یاد کرو اس حیر کو کہ آماری اور
 تمہارے کتاب اور حکمت اور احکام اور حدود اس کے سے **يَعْلَمُكُمْ بِهِ** نصحت کرنا ہے تم کو خدا ساتھ قرآن
 اور منع کرنا ہے ضرر پہنچانے سے اور انجا ذہرو سے **وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** اور دروہم اللہ
 سے بیچ مخالفت احکام کے اور یہ حالوہم کہ تحقیق خدا ساتھ ہر چیز کے اعمال تمہارے سے بامصلحہ روزگار
 تمہارے سے دانا ہے معلوم کیجئے کہ آیا لیون آیت آیات مسائل سے کہ جہین مسئلہ نکاح بعد العدت کا ہے



وہ بھی واذا طلقتم النساء قبل ان یجلن اور جب طلاق دو تم عورتوں کو پس پنج ماہ میں رہتا ہے مدت عدت
 نئی کو فلا تنصروا پس مت منع کرو انکو اور باز نہ کرو ان تکلیف کو اور جہنم بہ کہ نکاح کرین پہلے خاوندوں سے
 بہ خطاب نہی کا عامی سب لوگوں کو کسی کو بچائے کہ منع کرے لکھا ہے تفسیر حینی میں کہ معتقل بن ساریہ
 ابی عبد اللہ عاصم رضی اللہ عنہ نکاح میں دی تھی عبد اللہ نے اسے طلاق دی اور منور عدت تمام ہوئی تھی کہ کیا
 ہوا انا کہ رجوع کر کے معتقل نے چھوڑا اور کہا کہ پہلے میں نے نکاح کر دیا تھا تو بے چھوڑ دی اب پھر چاہتا ہے لہذا
 قسم خدا کی ہرگز نہ نکاحی تمہاری نے یہ آیت نازل کی کہ مات ہو عورتوں کو رجوع سے طرف ازواج ان کے
 کہ اذا نکحوا بنیہن بالمعروف حب رضامندیوں اس میں ساتھ نکاح حلال کے اور مہ جائزہ کے اور قبول حق
 معاشرت کے ذالک بہنہ ہی کہ کئی تھی یو عطا فیہ نصیحت کیا جاتا ہے ساتھ اسکے من کان منکم یؤمن
 باللہ وایومر الا حیرہ جو کوئی کہی تم میں سے جوہ اخلاص ایمان لانا ساتھ اللہ کے اور دن آخر کے
 کہ آخری دن ہی سب دنوں میں ذالکہ ازکی لکھو اور اظہر بہہ باز رہنا تھا امارہ کھنے عورتوں کے سے اور
 ضرر دینے سے پاکیزہ تر ہی واسطے تمہارے ازروء معاشرہ واسطے کہ یہ میان بی بی یا سہن جانے بجائے
 میں رجوع ان میں انس ہی نکاح اور غیر کے ساتھ کرنے سے کہ وہ جان بچان نہیں اور بہت مال ہی بہ
 بات اس سے کہ حرام کا اندیشہ اوکے اور فحور کا خطرہ دل میں ہاوی کے واللہ یعلم و انتم لا تعلموا اور اللہ
 جانتا ہے کہ میان بی بی آپس میں خواہان ایک دوسرے کے ہیں اور تم نہیں جانتے بہ جملہ حال ہی اور یا
 بہ معنی میں کہ خدا جانتا ہے منافع اور مضار خیر و شر ہر کام کے کہ تم کرتے ہو اور تم امور مخفی ہیں جانتے معلوم کیجے
 کہ قتالیہ بن ابی اسامہ سے کہ جس سے تمہارے رضاء اور وجوب نفقہ اور کسوت وغیرہ کا نکلتا ہے
 یہ ہی واولاد اور ماہین یعنی وہ عورتیں جنہ والیان کہ جدائی ہو گئی ہو ان کے شوہروں سے ساتھ طلاق
 کے اور کچھ مجھے سچی رہ گیا ہو خواہ طلاق سے پہلے پیدا ہوا ہو خواہ بعد طلاق کے حکم لکھا ہے کہ وہ یرضعن
 اوکاکھن وودعہ ملاوین اولاد اپنی کو حیثین کا فلیکن دوسرے برس پورے میں اگر اذان یتیم التوصلہ واسطے
 اسکے کہ ارادہ کرتے ہیں کہ کام کرے وودعہ ملاوین اولاد کو کاملین صفت ہو کہ وہ ہی حولین کہ تکمال طلاق حولین
 محتمل کہ نہ ہو چنانچہ تک عیشہ کا مہ ہی اور جائزہ و متعلق رخصت کے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ لمن راو خبر متبر
 محذوف کی ہوا ہے ہذا لمن اراد ان یم از جماعہ دون من اراد النقصان والربا وہ اور بہ جملہ جواب
 میں سوال مفرد کے واقع ہی کسی نے کہا کہ دو سال کامل کس کے حق میں ہیں جواب میں کہا لمن اراد ان یم الرضا
 اور بہ حکم یعنی جب وودعہ ملاوین دو سال پورے واسطے باپ کے ہی کہ نہیں چاہتا اتمام رضاء کو اور مدت
 رضاء کی میں اختلاف ہی امہ کا امام شافعی کے نزدیک دو برس کامل میں سب فرزندوں کے حق میں چنانچہ
 اور آیت میں ہی وفضالہ فی عامین اور بعض کہتے کہ پوری مدت رضاء کی اسکے حق میں کہ مدت حمل کی
 جس کے چھ مہینے ہوں دو برس پورے میں اور جو سات پیدا ہوا ہو بائیس مہینے میں اور جو نو مہینے میں پیدا

ہو اہو کس میں سے اور جو دل میں سے مٹ من رہا ہو مدت دودھ کی اس کے میں سے میں سے خانیہ است
 شریف میں واروی و حملہ و فصالہ ظنون شہ ہر اور بعضے میں سے یعنی ارمانی رس مدت رضائی کہتے ہیں خانیہ
 مذہب امام عظم کا ہی ہے اور تک انکا ہی امت ہے و حملہ و فصالہ ظنون شہ ہر کہ سورہ احتاف میں
 واروی اور حمل کی معنی اٹھانا تھا میں واسطے دودھ ملانے کے کہتے ہیں و محلی المولود لہ اور اس شخص
 شخص کے کہ لڑکا اسکا ہی یعنی اور بام کے کہ ولادت اسکی بہت سے واقع ہوئی ہو و کسوتہن و کسوتہن و کسوتہن
 اٹھانا ہے دودھ ملانے والیوں کا اور پھنا ہے انکا جب طلاق سے جدا ہو میں ساتھ الصاف اور عدل کے
 کہ محبوب شرع اور مرغوب طبع ہو سمجھ لیجئے کہ ایسی فیض پر والدات مذکورہ سے مطلقات مراد ہیں جن میں
 امہات اطفال کہ منکوحات ہیں والد است کہ جن میں است تجارہ و دوران اطفال کا اور رضاع کے روایتیں اور
 اگر طلاق سے اجنبی ہو جاوے تو اجرت لیکر دودھ ملانا درست ہے خانیہ مذہب امام عظم کا ہی ہے و محلی
 اس کے یہ ہے کہ کلام بیچ مطلقات کے ہے کہ بیٹے ذکر مطلقات کا واسطے وجوب عدت کے کیا ذکر
 مطلقات رحمہ کا واسطے بیان حکم رحمت کے لئے پھر ذکر محملات کہ مطلقات مال میں فرمایا پھر حکم مطلقات
 ثلثہ کا اظہار کیا پھر حکم مطلقات کا یہ ہنگام رحمت کے قرب العضا عدت میں مذکور کیا پھر حکم مطلقات کا العضا
 عدت کے ارتقاء فرمایا پھر اس آیت میں مذکور مطلقات کا کہ ولادت شرعاً رکھتے ہیں کسب بانی کلام کے
 آیا اور بعضے والدات مذکورہ سے منکوحات مراد لیتے ہیں اور تطبیق العا ط کو معافی سے ساتھ دودھ طرح کے دیتے
 میں یا تو امر رضاع کا واسطے استجاب کے جانتے ہیں اس واسطے کہ منکوحات پر دودھ ملانا فرزندوں کا اپنے حق
 نہیں ہے و جب نہ ہے کہ اس میں نفاس مال کی ہے اور قیام اولاد کا ہے اور یہ باپ پر واجب ہے نہ ماں پر
 کہ اپنا مال خرچ کر کے پرورش اولاد کی کرے یا امر رضاع کا واسطے وجوب ہی کے کہتے ہیں لیکن محمول اور تقدیر
 خوف مالک فرزند کے سمجھتے ہیں کسی صورت میں ان صورتوں میں سے یا دا بی دودھ ملانے والی نہیں ملتی یا
 داعی ملتی ہے لیکن پھر دودھ اس کے لیٹان سے نہیں لیتا اس وقت میں جب ہی باہی کو دودھ ملانا باقی رہا
 بہان ایک سوال جواب طلب وہ یہ ہے کہ مراد مولود سے باپ ہے اگر علی الاباء کہتے تو مقصود صریح ظاہر
 تھا تعبیر کرنے میں اس سے ساتھ قول علی المولود کے کیا فائدہ ہے جواب اسکا یہ ہے کہ تمسارہ کرنے میں لفظ
 مولود کے بہت فائدے اور کثرت ہیں ایک تو میان عدت لزوم نفقہ ہے ساتھ ایک تعلق خاص کے کہ
 وہ باپ ہے طرف اس کے واسطے اختصاص کے دوسرے تحقق نسبت نسب ہی فرزند کی طرف باپ کے
 نہ کہ کے تیسرے ساتھ لام لہ کے اشارہ ہے طرف ہی بلکہ اور تصرف کے مذکور ہنگام اضیاج میں بیچ مال
 سر کے خانیہ واروی انت و مالک لاسیک لا تکلف نفس لک و سعی لک نہیں تکلف دیا جاتا کوئی
 نفس مطلقا اپنے کا حق جس کی کو تو مانتی ہے ہی تعالیٰ نے اسی اس کو تکلف فرمائی ہے کا قصداً
 والدہ و مولود کا چاہئے کہ ضرر دے کوئی یا نہ سمجھتے شیر خوارہ اپنے کے کہ اپنے سے بچے کو جدا کر باپ کے ہونے

کرے یا چاہتے کہ نہ ضرور ہی جاوے یا یسب فرزند کے کہ اسے رضاع میں اگرہ کرین یا بعد قبول رضاع
 اور کسوت سے نہ دن اختیار فعل معلوم اور مہول دو نور واپس دیکھ مولود کہ مولود اور چاہے کہ ضرر نہ پہنچاوے مولود
 نہ یعنی باکس تھپکے اپنے کے کہ اسے ایام شہر خوارگی میں مانگے جدا کرے اور چاہے کہ ضرر نہ پہنچا یا جائے
 یا اسے فرزند کے کہ اس سے زیادہ کھانے پینے سے طلب کریں وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ اور وارث
 مولود کے ہی جو مولود کہ مر گیا ہو مثل اس کے کہ اوپر مولود کہ تھا نفقہ اور کسوت بعد مضر اعطاف کا اور
 علی المولود کہ ہے ہی حاصل یہ ہے کہ نفقہ اور کسوت دودھ ملانے والیوں کو اچھی طرح سے باپ پر عیون
 مر گیا ہو تو وارث جو مال کا ہو اس پر ہی اور بعض وارث مذکور سے وارث بھی کے مر اور کسوت میں یعنی ان میں
 کہ بعد مرنے جی کے وارث اس کے ہوں اس پر جب ہی جو باپ مر جاتا تھا اور اگر وارث بہت ہوں
 نفقہ کو امیر اندازہ مراث کے قسمت کر لیں مثلاً اگر باپ اور جد ہی تو نفقہ اور کسوت دینی کا ایک حصہ مادر دوسرے
 جد برقان اگر داد افضا کس اگر چاہیں یا باپ دودھ چھڑا دوسرے سے پہلے عن ترکض قسماً وکشافاً رضاعی
 سے آسمین اور مشورت سے فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ نہیں گناہ اور مانگے اس جہت سے وَأَن أَدَّ ثَمَنَ إِنْ
تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ اور اگر ارادہ کرو تم ایام یا وہ کوئی جو محنت یا ہو یا رضاع بہ کہ دودھ ملو او دینی سے
 اولاد سنی کو خواہ مولود دودھ ملانے سے منع کرو خواہ کمر و کج جناح علیکم کہ پس نہیں گناہ اور تمھارے دین
 رکھنے میں إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ جب سو ب دو تم دینوں کو جو کچھ کہ دینا کہا ہی ساتھ نیکوئی کے اور
 خوش خوئی کے وَاتَّقُوا اللَّهَ اور ڈرو اللہ سے حق تلفی نہ کرو اور ضروری کسی ضروری نہ دبا رکھو وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
تَعْلَمُ بصیرتہ اور جانو تم کہ تحقق اللہ ساتھ اس خبر کے کہ کرتے ہو تم رضاع اور فصا ل اور استرضاع سے دیکھنے والا
 معلوم کیے کہ بوالیون آیت آیات مسائل سے کہ جس سے سنگہ عدت کا عورتوں کے چکا خواہ نہ مر جاوے کھلا
 وہ بہر ہی وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ اور جو شخص مر جاتے ہیں تم میں سے اور چھوڑ جاتے ہیں عورتوں
 اپنی کو تیر بچن یا نفسہن از بعة اشھر و عشترا چاہے کہ اشرار دین فی بیان جانوں انہوں کو چار عینہ اور پس
 راتین اگر چاہے نہ ہوں اور اگر چاہے ہوں تو عدت انکی موضع حمل ہی اور عدت لمڈوں کی دوسرے مانج بہر راتین
 میں عرب میں مانج کا شمار رات سے ہی اس واسطے یہاں بھی مدت عدت کی ساتھ راتوں کے بیان فرمائی اور
 مذکر لفظ عشر واسطے تائید لیالی کے لائے کہ لیل ٹوٹ سماعی ہی اور دن راتوں میں داخل ہیں اور بعضے فقہ
 کرتے ہیں کہ اگر لیل شہر و عشرت ایام چار مہینے اور دس دن میں خیانتہ کشف والے اقل ہی معنی لیل میں دس دن
 بجا وہ شب منظر رکھے ہیں اور اقل حذف مضاف کہا ہی کہ وازواج الذین یوفون منکم عن عورتوں کے شوہر جان
 اور وہ راندین جو جان چاہے انکو کہ مدت عدت کی کہ مذکور ہوئی پوری کریں اور اپنی مدت کھر سے باہر نہ نکلیں
 اور اپنے آپ کو نہ ابرائے نہ کریں لباس پوشاک کے سے گو نہ کناری لے سے اور نہ مرن کریں زبور سحر کر نہ
 کھلا کر مہندی چاکر خوریاں ہیں کہ خوشبو لگا کر فاذا بلغت اجلت پس جب پہنچیں راندین انہیں سے مدت عدت

اپنی کو فلا جہناح علیکم پس نہیں ہی گناہ اور تمہارے ہی امامو اور ممالو خانیہ کثاف والے
 لکھا ہی اور یا ای وار لو اور اولیائے ازواج اور یا ای حکام خانیہ لکھا ہی بحر مواجین فیما فعکن فی
 انفسہن حج اس خبر کے کہ کرتی ہیں وہ عورتیں رائدین حج حق جانوں اپنی کے پیغام نکاح سے یا رسول
 تن سے یا نکاح شش ماہ سے کہ شوہر دھوٹھ لائے موافق طبع کے بالمعروف ساتھ اچھی طرح کے نفع و
 شرع کے سمجھ لیجے کہ بعد عدت خاوند کے ہمہ امور بطور عورت کو منع نہیں جو واسطہ نکاح شرعی کے کرے اگر منع
 ہوئے تو اولسا اور حکام کو زجر کرنا لازم ہوتا باقی رہا یہاں ایک حد شرع یہ ہے کہ فعلن صیغہ ماضی کا ہی اور اس
 مقام پر نسبت ماضی مضارع کی یا ہی وجہ کیا ہے جواب کا یہ ہے کہ یہاں ٹری بلاغت کلام حق جو
 بمعنی فعلن کے آیا ہے اس لحاظ سے کہ یہ امر نکاح سے طبع عورت کے مستحق الوقوع ہے تعمیر تقبل کو یہ صیغہ
 ماضی کیا ہے جس میں لکھا ہے کہ مراد بالمعروف سے صیغہ محاب و قبول ہی اور حضور ہود عدول
 واللہ مما تعلمون خیر اور اللہ ساتھ اس خبر کے کہ کرتے ہو تم ہی مرد و اور خور و خبر دار ہی معلوم کیجے کہ یہاں
 است آیات سائل سے کہ جس سے مسئلہ حوالہ لیا ہے ساتھ پیغام نکاح کے عین عدت میں نکلتا ہی وہ بھی و لا
 جناح علیکم اور نہیں گناہ اور تمہارے ہی ارعبان نکاح فیما یشترضتہ عن خطبة النساء حج اس خبر کے کہ مردہ
 کیا تم نے ساتھ کے اور اشارت ہے کہ ایست میں خبر دی پیغام نکاح عورتوں کے سے یعنی پیغام اس نظام سے او کیا کہ
 آگاہ ہو کہ عین عت نکاح تمہارے سے مثلاً بطور سے کسی عورت سے عدت میں کہا کہ بعد عدت کے مجھے خبر
 یا مجھے تجھے عورت چاہئے یا تو بغیر شوہر کے رہ سکی اور تصریح ساتھ نکاح کے کرے پس کیا ثابت
 کرنے میں کچھ گناہ نہیں اور صرح پیغام نکاح دینا عدت میں کہ تشریف بنکام موجب اذا والام ہی اچھا نہیں بلکہ
 لازم الا حرا ہی بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اس سے منگی ہی اور ابن عباس نے کہا ہے کہ تعریف یعنی کیا
 پیغام نکاح میں یہی کہ کہے میں ارادہ رکھتا ہوں کہ بیاہ کروں اور سعید بن جبیر نے کہا ہے کہ کہے میں عت
 ہوں طرف تیرے او اکتتم فی انفسکم ما حصار کھو تم اس فریضے کو چاروں اپنے کے اور ان سے ظاہر کرو
 علم اللہ انکم تستدکون و نفق جاسای اللہ ساتھ علم قدم اپنے کے یہ کہ تم تردید ہی کہ نہ کرو گے ان
 عورتوں سے ساتھ ترویج کے بعد ترویج کے ولکن لا تواعدوهن سیرا اور لیکن مت وعده دو ان کو اس عمل کا
 کہ جو حصائے ہو یعنی مباشرت کا حاصل یہی کہ کثرت مجامعت کا وعدہ کرو اور سب سے کثرت
 نکاح کی ساتھ ذکر سب سناقب شامل جن جال اور نیکی و خصال سنی کے کرو بحر مواجین لکھا ہی سزا
 بمعنی جماع ہی ان تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا مگر یہ کہ کہو انوبات نیک ساتھ زمر اور اشارت کے نہ تصریح
 عبارت سے خانیہ کہے کو ہی کہ میں قوی تن ہوں بلکہ گلہ عورت نے نہیں کیا جگہ وہ میں ہوں جائز ہی
 اور یہ سنا سنا قطع ہی اور بعض کہتے ہیں کہ یہ سنا سنا محذوف ہے ساتھ اس قدر کے پس لکھ لا ان تقولوا
 قولاً معروفاً لا تعزموا عقدہ النکاح اور مت قصد کرو تم عقد نکاح عورت کا حتی یبلغ الکتاب اچھا یہاں تک



کہ بچہ کتاب وقت اپنے کو لینے کو کچھ کہ لکھا ہی خدا نے اور فرض کیا ہے تحت سے مدت کی پوری ہو جائے
 وَأَعْلَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْهَتُهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ فَاحْذَرُوهُ أَوْ حَاجِلَهُمْ لِنَفْسِهِمْ كَيْدٌ مُّضْمَرٌ ۚ سَيُذِقُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ
 س کام کے سے کہ جائز نہیں ہے پس درو اس سے اور جو عقاب اس کے سے وَأَعْلَوْا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ذَلِيلٌ
 اور جانو کہ تحقیق خدا بختے والا ہے کہ ڈرنا ہے عقوبت اس کے سے اور بر دباری کے عذاب میں جلدی نہیں
 کرنا معلوم کیے گئے ہیں ایسے آیات سائل کے کہ جس سے مسئلہ وجوب مہر اور عدم اس کے کا اور بیان متعہ کا
 صحیح طلاق غیر دخول بہلے لکھا ہے وہ یہ ہے اَلْجَنَاحُ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ مَسَّوْهُنَّ وَأَنْتُمْ نَبِيْنَ كُنَاهُ
 اور تم تھارے اگر طلاق دو تم عورتوں کو جب تک کہ نہیں لگایا نہیں حضرت امام عظیم خلوت صحیح کو موجب
 مس کا جانتے ہیں ساتھ شرط عدم مانع کے اور امام شافعی مس سے کنایت طرف جماع کے ہی جانتے ہیں لہذا بواسطہ
 خلوت التام مہر نہیں کرنے اَوْ تَقْرَضُوا لَهُنَّ أَوْ تُزَوِّجُوهُنَّ أَوْ يُرْسِلُوهُنَّ أَوْ يُرْسِلُوهُنَّ أَوْ يُرْسِلُوهُنَّ أَوْ يُرْسِلُوهُنَّ
 تک کہ نہیں فرض کیا واسطے ان کے فَرِيضَةٌ مَّهْرٌ مِّمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا الْهَيْدَ مِنْكُمْ فَأَمَّا النِّسَاءُ
 لکھا ہے کہ ایک مرد انصاری نے نکاح کیا تھا اور وقت نکاح کے نام مہر کا لیا تھا اور قبل دخول کے طلاق ہو گیا
 تھی یہ آیت نازل ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَتَّعْتُكُمْ بِمَا لَمْ يَمْلِكُوا الْهَيْدَ مِنْكُمْ فَأَمَّا النِّسَاءُ
 دیا جائے اور وہ موافق حال طلاق دینے والے کے ہے اَعْلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمَقْتِرِ قَدْرُهُ اَوْ مَرَدُّهُ
 کٹاؤں والے کے اور اندازہ طاقت اس کی کے ہے اور اوپر مرد و رویش تنگدست کے مقدار دسترس اس کی
 اور تصریح کی ہے کہ ایسی ساتھی میں کپڑوں کے پیرا بن دامن چادر اوپر اندازہ حال مالدار اور فقیر کے اور لکھا ہے ایسے میں
 کہ لکھا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ اعلیٰ اس کا اندازہ ہے اور اونی مقنعہ اور مینو کپڑے زیادہ نصف مہر مثل سے ہوں اور امام
 عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر تہ اور جاور ہے اور ورع ہے بکری نصف مہر مثل اس کا اقل اس سے ہو تو اقل
 دے لیکن کم مانع درہم سے نہ دے کہ قیل مہر کے دس درہم میں اور نقصان اس کے نصف میں نکلیا جائے اور امام
 شافعی کے نزدیک مفوض اور رائے حاکم شرع کے ہے جو حاکم کہے وہ متعہ دے مَتَّعْتُهَا بِالْمَعْرُوفِ فَإِنَّ
 دینا ساتھ اچھی طرح کے موافق شرع اور عرف کے مفعول مطلق واقع ہوا ہے متاعاً تاکہ متعہ کی معنی متعہ ہے
 کلام معنی تکلیف اور سلام معنی تعلیم حَقًّا عَلَى الْخُسَيْنِینَ حَیُّ ہوا اور پر نیکی کرنے والوں کے حَیُّ یا توصفت ہے متاعاً
 کی یعنی متعہ واجب یا مصدر ہے فعل محذوف کا یعنی خدا نے واجب کیا متعہ واجب کرنا کر کے اور اطلاق
 محنین کا شوہروں پر کہ انہیں متعہ واجب ہے قیل وقوع فعل کے باعتبار مال کے ہے جیسے من قیل قیل فلیس
 وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمْسُوهُنَّ أَوْ يَرْفَعُوهُنَّ أَوْ يَرْفَعُوهُنَّ أَوْ يَرْفَعُوهُنَّ أَوْ يَرْفَعُوهُنَّ
 فَرِيضَةٌ اَوْ تحقیق مقرر کر لیا ہے تم نے واسطے ان کے مہر فَرِيضَةٌ مَا فَرَضْتُمْ لِسِوَمِ تَحَارَرِ ہے اٹھا
 اس چیز کا جو مقرر کیا ہے تم نے مہر سے پہلے تروا اس میت کے سے جو شخص اپنی عورت کو پیش نہ دخول

کہ زندہ اس درجہ کو نہیں پہنچتا کہ متقیوں سے کہہ جاوے مگر چھوڑ دے ان یحیون کو کہ کچھ عذر شرعی چاہیں نہ ہو
 اس خوف کے وقوع حرام سے اگر حضرت ابو ہریرہ سے پوچھا کسی نے کہ معنی تقویٰ کرنے والوں کی
 کیا ہیں کہا انھوں نے کہ کبھی راہ برتار میں گیا ہی تو کیا اسے گیا ہوں کہا کیا کیا تھا تو نے کہا جہان کا سادہ بچا
 میں نے وہاں سے کنارہ پر کر صاف کرتے میں جانے لگا کہا یہی حقیقت تقویٰ کی ہے جب مفادات دین
 میں ایسے ہی احتیاط کرے گا تو متقی ہو گا اس حکایت کو ابن ابی الدنیاء نے کتاب التقویٰ میں روایت کی
 ہے اور یہ بھی اسی کتاب میں لکھا ہے حضرت حسن بصریؒ سے کہ مازالت التقویٰ بالتقین حتیٰ ترکوا کثیر
 الحلال مخافة الحرام اور عبد اللہ بن مبارک سے بھی روایت کی ہے کہ کہا اگر شخص سو گناہوں سے بچے اور ایک
 گناہ سے نہ رہے مگر متقیوں سے نہیں اور عون بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ تمام تقویٰ یہ ہے کہ
 آدمی جو مانے شرائط تقویٰ ہو اور وہاں پر لگا کر جسے حفاظت اور خالی مصل ہو یا جسے نہایت
 الکفایت میں کہ امام مالک سے روایت کی ہے کہ وہ بن کسان نے کہا کہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ایک
 شخص کے بطریق سند یہ عبارت لکھی ہے ابجد فان لام التقویٰ علامات یعرفون بہا و یعرفون بالفسیم
 صبر علی البلاء و رضى بالقضاء و فکر للنظام و دل حکم القرآن اور ابن مبارک سے روایت ہے کہ حضرت داؤد نے
 حضرت سلیمان علیہما السلام کو فرمایا کہ او تقویٰ آدمی کے تین علامتیں پرستار ہو سکتا ہے اعلیٰ حسن توکل کا
 اور خدا کے موجود میں دوسرے حسن رضا جو عنایت فرماوے تیسرے حسن زہد جو ضرورت ہو سہ معنی
 نے کہا ہے کہ ایک شخص نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آکر کہا کہ مجھے شاؤ کیونکر متقی ہوں قیلا
 کہ ہمہ انہیات ہے ان میں ساتھ تمام دالینے کے محبت خدا کی سجلا اور بقدر قوت اور طاقت انہی کے اللہ
 واسطے عمل کر اور انہی میں پرانی رحمت کر کر عیسیٰ نے جان پر کرتا ہے کہا انہی میں کون ہیں فرمایا کہ سب ہی
 آدم اور جس چیز کو کہ تو دوست نہیں رکھتا کہ ساتھ تیرے کر رہی وہ چیز کو کسی کے ساتھ نہ کر یہ کام کئے تو نے
 تو تقویٰ تقویٰ کا سجلا یا سہم میں نہا ہے کہا کہ تقویٰ یہ ہے کہ زبان تیری ہمیشہ ذکر خدا سے تر ہے عون بن
 عبد اللہ نے کہا ہے کہ تقویٰ کی ابتدا حسن ہے اور اللہ سے توفیق اور بندہ کو درمیان اس بندہ اور
 انہی کے جملے اور شہادت بہت ہیں میں نفس ایک طرف سے اپنی ہے جانب کو کھینچتا ہے
 کہ دشمن مکار ہے ایک آن غفلت نہیں رکھتا محمد بن یوسف قرطبی نے کہا کہ میں ایک در سفیان ثوری کو کہا
 کہ تمام تمھارا لوگوں میں مشہور ہے کہ سب سفیان ثوری بچتے ہیں اور تمھیں دکھائیں گے کہ تمام رات سوتے ہو
 فرمایا انھوں نے کہ خاموش ہو ورنہ اس امر کا اوپر تقویٰ کے ہے روایت ہے ایک حکماء عمر سے نزدیک
 الملک بن مروان کے امامت الیاء نے اس سے پوچھا کہ وصف متقی کا کیا ہے اس حکیم نے کہا متقی وہ شخص ہے
 کہ خدا کو اور تر شخص کے اور دنیا کو اور آخرت کے اختیار کر کر مصلحت اللہ اور مصلحت اللہ سے متعہ و طہو
 دل سے ہر مصلحت خالیہ روح نظر کر کر متوجہ صرف اس فرشتہ کے رہتا ہے آدمی سوتے ہیں اور وہ علم ترقی میں رہتا

ہی تنگ اس کی قرآن اور دوا کی سخن حکمت اور بندہ ہی دنیا کو عرض اس کے میں نہیں پسند کرنا اور کچھ لذت
 ہوا اس کی نہیں جانتا حاضران مجلس نے کہ اگر تابعین تھے بات اس کی پسند کسی اور فائدہ سے مروی ہے کہ جب
 حق تعالیٰ نے بہشت کو سدا کیا ارشاد کیا کہ کچھ بہشت نے کہا طوفانی الممتحن مالک بن دینار سے مروی ہے
 کہ تمام قیامت شادی کچھ آتی متیمان ہی والدروا سے کسی نے بوجھا کہ سب شعر کہتے ہیں تم کیوں نہیں کہتے
 انھوں نے کہا کہ میں بھی شعر کہتا ہوں لیکن قابل نہیں ہے کہ مجلس شعر میں پڑھوں اسے کہا کچھ تو مجھے شفا
 بہہ دینا چھڑھیں شعر میرا المیران اعطی منہ ۲ ویانی اللہ الامار ادا ۲ لقول المرفا منی وزخری ۲ و تقوی اللہ
 افضل استغوا ۲ یعنی جانتا ہے آدمی کہ دے جاوے ارزو اس کی اور خدا نہیں دتا اگر اس قدر کہ آپ
 پچا پتا ہے آدمی کہتا ہے کہ ہر چیز میں بیفائدہ اور پس انداز میرا اور حال نہ تقویٰ خدا بہتر بنانہ ہے ابن ابی حاتم نے
 معاذ بن جبل سے روایت کی ہے کہ مدار کار و بار بہشت اور جہار فرقہ کے ہے اول متقی دوسرے سگڑا
 میرے ڈرنے والے جو تھے اصحاب میں ابن ابی شیبہ نے اور ابو نعیم نے طلحہ الاولیاء میں سمون بن مہران
 سے روایت کی ہے کہ کوئی شخص متقی نہ کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا یہاں تک کہ ساتھ نفس اسے نفس کے پور
 محاسبہ یہ نہیں کرنا تاں اس محاسبہ کے کہ ساتھ شہادت اسے کے کرنا ہی تاکہ سمجھے کہ کھانا میرا کیا
 ہے ہی اور دنیا میرا کس جگہ ہے ہی حلال ہے ہی یا حرام ہے ولا تشبوا الفضل بینکم اور مت قبول
 جامہ بزرگی درمیان اپنے لیے ترک تفصل مت کروا میں مردانہ کرے کہ عورت نکاح میں میرے اگر
 محبوب ہوئی اور وصال میرے سے محروم اور ماوس ہوئی ان سے تمام مہر و دیگر ثاوان کروا
 اور عورت لشکر کرے کہ بہہ مروی ہے کہ نہیں نبھا اور وصال میرے سے بہہ مند نہیں ہوا اولی بہہ کہ اس
 سے کچھ نون ان اللہ یما لعلون بصیرۃ تحقیق اللہ اسے اسے کہہ کرے ہو تم عورت اور فضل سے کہنے
 والا ہے معلوم کیجے کہ کیا ایسوں است آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ وضعت صلوات حمہ کا اور قیام
 کا ہیج ان کے لکھتا ہے وہ بہہ ہی حافظوا علی الصلوٰۃ والصلوٰۃ الوسطی محافظت کروا میرا نماز سے
 جو فرض میں ساتھ وقون ہائے کے اور حدود اور حقوق ان کے کے اور نماز ہی والی کے سمجھ لیجے کہ جا ہی اور
 شریف میں تاکید اقامت صلوات ہے اور یہاں امر محافظت ہے اور اقامت ہی لعت کے ماخوذ قیام سے
 ہی یعنی سیدھا کھڑا اور قاعدہ ہے کہ جب خبر کو سیدھا کھڑا کرو تو ہر خبر اس کے سے اور موضع مناسب
 کے کہ موضع طبعی کا ہی رست اور درست بیٹھا ہی پس معنی اقامت صلوات کی بھی ہی ہوئی کہ نماز کو ہر
 محل اور کج سے محافظت کروا وہ کج اور صلوات کا کام ہو خواہ زمانہ خواہ جوارح اور اعضا کا اور بہہ محافظت ہی مخصوص
 ہو یا ہیج شہر الہ کے یا سن کے یا مستحبات کے لہذا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ اقامت صلوات
 اقامت رکوع اور سجود اور تلاوت اور تلاوت اور اقبال الیہم اس کے اور ہیج اس کے ہی اور قیام سے کہا ہے کہ اقامت
 صلوات محافظت صلوات ہے اور حفاظت اور اوقات نماز کے ہی اور رکوع اور سجود کے ہی اور وضو سے

اتر دیکر خطا طاعت صلوٰۃ کے اور اقامت صلوٰۃ کے سوائے ادا سے ارکان اور آب نماز کے بھی ہے
 کہ شہر ایک کا دریافت کرے اور قصد کرے کہ اپنے آب کو ساتھ اس سر کے متعلق کرے اور دریافت کرنا
 اسرار نماز کا بقصد تحقیق ساتھ اس سر کے مختلف ہے باختلاف مراتب اور استعداد مصلی کے جو مناسب حال
 ہندی ہے وہ یہاں تحریر ہوتا ہے فرمایا ہے عرفان کہ طہارت نجاست حکمی سے کہ حدیث صفیر اور اکثر بجا
 حقیقی سے کہ بول اور براز اور خون اور رم وغیرہم ہے اس واسطے نماز میں مقرر کی ہے تاکہ دلالت کرے اور تحصیل
 طہارت کے علائقی دنیوی سے کہ سب تحاوت اور نوسید میں اور نوع حبث سے خالی نہیں تاکہ وقت توجہ کی ایک
 مناسب ساتھ اس خباب منفرہ کے حاصل ہو اور قابلیت حضور کی بیج خباب مقدس کے اور قیام خدمت مامور
 مسرور کے حنیے حضور بادشاہان میں بدون تقدیم تحاوت اور غسل اور استعمال خطرات اور تطہیف جامہ اور بن
 نہیں جائے اور قیام انکی خدمت میں نہیں کرتے اور توجہ ظاہری طرف قبلہ کے کہ زمین اس بقعہ پاک کی
 مشاہدیت آدمی ہے اس واسطے کہ تمام زمین اسی بقعہ سے منبسط ہوتی ہے دلالت کرتی ہے اور پاک ہے
 کو بھی توجہ بجناب حق کہ مشاہدہ وجود آدمی ہے کیا چاہے کیا اور توجہ تخریم ساتھ رفع یدین کے اشارہ ہے کہ مصلی
 کہتا ہے میں نے دو نو عالم سے ساتھ اٹھائے اور جناب حق تعالیٰ کو جمیع کوان سے بزرگتر جانا اور موبد اس عطا
 و عمارت افتتاح ہے کہ اور زبان کے جاری کرتا ہے اور کھڑے ہونا دلالت کرتا ہے اور برتقاست کے
 بیج اس راہ کے اور قریش فاسحہ کی کہ متضمن ثنائے زبانی ہے اور زبان ترجمان دل ہے دال ہے اور اس کے
 کہ دل میرا ملک یہ طرف اس کے مائل ہے اور اس سورہ میں الفاظ خطاب کے مثل ایاک بعد اور ایاک شفعین
 میں اور تخصیص لعبادت اور استقامت دلالت کرتی ہے اور اس کے کہ سب بحال توجہ اور میل کے رتبہ مشاہدے
 اور مخاطبے کا یا میں نے اور سوال ہدایت کا اور قرار راہ اہل غضب اور ضلالت کے سے دلالت کرتا ہے اور اس
 کہ اب اور تقضال و میل دور نظرت میرا سب تابع جناب مقدس شہرے کا ہے پھر شروع دلالت کرتا ہے
 کہ نسبت ہر عظمت الہی کے پشت میری خم ہوئی پھر قومہ دلالت کرتا ہے کہ اس الیکار میں استقامت
 کئی میں نے پھر سجدہ کہ حال تدلل ہے بعد ایلک الے اشارہ اور بحال تقرب کے کرتا ہے اس واسطے کہ تقرب
 بمقدور شہر سجدہ ہے کہ آخر انیون کو یہاں تک است کرے کہ ساتھ اصل خاک کی اپنے کے ہوت کرے اور
 سجدہ دوسرا دلالت کرتا ہے اور دفع کسر کے بحصول قرب پھر موقوف اشارہ کرتا ہے بحصول اعزاز اور اکرام
 جناب سے کہ حجر قبول ضرر و انکی بیٹھنے کی دی پھر سلام دلالت کرتا ہے اور بیروجوع کے اس سفر باطنی سے
 اس قدر محافظت نماز کی اور لحاظ ان اسرار کا حاسے ہر موضع کو فرمایا ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نہیں قبول فرماتا ہے اللہ نماز بندگی کی تاک کہ نہ تہا ہدی دے بیچ نماز کے دل کا جیسا شاہدی دیتا ہے
 بدن اسکا اور تحقیق آدمی ہمیشہ نماز پڑھتا ہے اور نہیں لکھا جاتا دسوان حصہ اس کا جب دل غافل ہوتا ہے اور
 حدیث میں ہے جب کھڑا ہوتا ہے مصلی نماز کو اٹھ الیتا ہے اللہ جناب درمیان سے اپنے اور کے اور

مؤمنہ اسکا بوجھ اللہ ہوتا ہے اور حدیث میں ہے کہ بندہ جب نماز کو طہر ہوتا ہے تو وہ برور جن کے ہوتا ہے
 جب اور کئی طرف التفات کرتا ہے تو حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو اسے ابن آدم کیا کوئی
 مجھ سے بھی بہتر ہے میری طرف متوجہ ہو حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ہر چیز کی ایک صفوت ہے
 اور صفوت خلوت کی تعمیر اولیٰ ہے اور کہا ہے بعضے اہل قلوب نے کہ اللہ ما اللہ من اللہ ای شایہ اللہ
 خالصہ اللہ صادرہ من اللہ اور جب ماتھا اٹھاوے دنیا اور آخرت کو پر پشت ڈالے اور دل سے ماسو
 اللہ نکالے چنانچہ حدیث میں وارد ہے نماز پڑھتے ہی کہ جو دور کرے ہوا تیری اور خوش تیری عوارف
 المعارف میں لکھا ہے کہ جب بندہ وضو کرتا ہے واسطے نماز کے بھاگتا ہے اس سے شیطان بیچ کنارہ زمین
 کے دور کر کے اپنے پیاری کئی دربار پروردگار کے جانے کی جگہ اپنے اللہ اکبر اللہ اکبر بڑا ہو گیا درمیان اس کے
 اور شیطان کے اتنا کہ سے دیکھتا ہے نہیں اور توجہ فرمائی طرف اس کے بلکہ چارے چارے تعمیر اولیٰ کہی
 اپنے دیکھا کہ کوئی چیز اس کے دل میں بڑی بزرگ نہیں ہے چھ سے کیا ہے کہتا ہے تو میں ہی اکبر ہوں بیچ
 دل تیرے کے جب کہتا ہے تو آخر حدیث اور مسند اللہ اکبر میں ہے کہ رکن ہر رکن کہ عظمت سے نکلے
 یا ترقی کرے پس اللہ اکبر کو ساتھ لکھا کہ پائے اس کے اس طرح کہے کہ آپ نے عوارف میں لکھا ہے حدیث
 سے کہ نماز میں چار ہیست اور چھ ذکر میں قیام رکوع سجود و قنوت تلاوت قرآن تسبیح حمد استغفار دعا و درود و
 حیرن اور دوسرے ملائکہ کے متفقہ میں ہر ہر قسم کے فرشتے دس دس ہزار ہیں پس مصلیٰ دو رکعت نماز میں لکھا
 فرشتہ کوئی عبادت کرتا ہے کہا ہے بعضے کہ اس کے نماز میں چھ عبادت ہندی ہے اس واسطے کہ شہر ہر
 طہارت اور استقبال قبلے کے اور اوپر ذکر اور تسبیح اور تہلیل اور شہادتین اور درود اور دعا کے کہ اصول عبادات
 زبان میں اور متحمل ہے اور معنی صوم کے کہ عبارت جس نیت سے ہے مثلاً شہادت سے بلکہ نماز میں نیت
 صوم کے زیادتیان بہت ہیں اس واسطے کہ کچھ کو بھی التفات غیر سے لگا رکھا ہے اور زبان کو بھی سوا ذکر نام کے
 کے اور تلاوت کلام اس کے کہ بندہ کرتا ہے اور پائون کو بھی حرکت سے طرف مقصد دوسرے ٹھہرتا ہے
 اور ماتھون کو بھی وادو سے کھینچتا ہے علیٰ ہذا القیاس قوت خیال لہ اور فکر کو بھی محرومات سے
 کیا ہے اور بہ معنی صوم میں تحقیق نہیں اور اوپر معانی چ کے بھی متحمل ہے کہ بیکہ تحریمہ اس کی بجائے احرام ہے
 اور استقبال قبلہ کا بجائے طواف اور قیام جائے وقوف عرفات ہے اور رکوع اور سجود اور حرکات
 دور یہ رکعات مثل سجدے کے کہ درمیان تنہا اور مردہ کے بجالاتے ہیں اور اوپر معانی رکوع کے بھی شامل ہے
 اس واسطے کہ نذر لے کر گھر عورت اور تحصیل آلات طہارت اس میں واجب ہے اور وقت کو بھی اوقات
 میں سے خالی منافع سے کر کے مصروف حکم خدا رکھنا مثل خدا کرنے مال کے سے واسطے مصارف الہی کے اور
 متضمن عبادات جمادات کو بھی ہے کہ بیگناہی اور عبادات چرندہ کو بھی ہے کہ رکوع ہے اور عبادات
 جانوران پرندہ کو بھی ہے کہ ذکر اور تلاوت اللہ ہی بالجان خوش سے ہر فرغ لیتا ہے نام تیرا

اعتدالات تشریف اللہ مقام شیراز اور شریعت احادیث حرث کو بھی کہ بخود ہی اور عبادات اشعار
 و نباتات کو بھی قیام ہی اور عبادات جمع فرق ملاکہ کو بھی اس نام سے اور عبادت کو ویشن کو بھی ستر
 شاہدہ ہی پس ان سب عبادات کو شامل ہی اس واسطے مرتبہ سکا جمیع عبادات سے بلند تر ہی
 کہ بہت جامعہ عبادات بدقی اور نفی ہی الہدایت شریف وارہی کہ جب اس حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے پوچھا کہ کونسا اعمال سے افضل ہی فرمایا الصلوٰۃ لوقبہا نماز وقت پر پھر عبادت و فخر نماز کا
 صحیح صادق کے طلوع آفتاب تک ہی اور سخت نصف اخیر ہی اور وقت نماز ظہر کا زوال آفتاب کے
 مشدین تک نزدیک امام عظم کے اور نزدیک صاحبین کے ایک مثل تک اور بہ مثل اور مثلیں تک پہنچنا
 سائیکہ ہی سو اس ایہ صلی کے اور وقت عصر کا بعد خروج وقت ظہر کے سے علی اختلاف المذہبین غروب
 شمس تک اور وقت مغرب کا غروب شمس سے تا غیبت شفق کہ سفیدی بعد سحر ہی کے ہی
 مذہب امام عظم کا ہی موافق قول حضرت ابو بکر و عمر اور معاویہ بن جہل و رعاشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم کا اور صاحب
 کے نزدیک شفق عبارت سحر ہی سے ہی اور یہ قول بن عمر و ابن عباس کا ہی اور وقت عشا کا اور نور
 کا بعد غروب شفق سے علی اختلاف تابع صادق ہی مگر یہ کہ تقدیم و تخریج عشا پر جائز نہیں سب وجوب
 ترتیب کے فروع خمسہ میں اب سمجھ لیجئے کہ صلوٰۃ خمسہ اس آیت سے کیونکر نکلتے ہیں حافظو اعلیٰ الصلوٰۃ میں کہ صلیفہ
 جمع کا ہی استعمال جمع کا تین پر بھی آتا ہی جائز ہی کہ تین ہی ہوں تشریح اس مقام کی یوں ہی کہ صلوٰۃ
 وسطی کا عطف اور جمع کے ہی اور عطف مقتضی مخالفت کا ہوتا ہی پس وسطی مل کر ساتھ جمع کے کہ خود
 مخالفت جمع ہی چاہئے کہ مانج سے کم ہوا واسطے کہ اگر تین نماز میں جمع سے لیکر چوتھی وسطی اس میں ملا کر چار
 ٹھہرے تو یہ عدد قابلیت ہی نہیں رکھتی وسطی کی اور اگر اس سے کم آئے تو مقرون جمع نہیں ہوتی
 وسطی اس یہ آیت دلیل ہی کہ عدد نماز شہار وری کی مانج سے کم نہیں باقی رہا یہاں ایک سوال جواب
 طلب وہ یہ ہی کہ عطف ہر چند مقتضی مخالفت کا ہی لیکن اقتضائے اسکا نہیں کہ اگر کہ معطوف جمع کا
 داخل جمع کے ہوا اس واسطے کہ بہت جگہ اس طرح وارہی جیسے اس آیت میں من کان عدو اللہ
 و ملکۃ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ و صحبہ کہ جبریل ملائکہ میں داخل ہیں اور اصحاب اک من یہاں بھی
 اس طرح ہو کہ حافظو اعلیٰ الصلوٰۃ و الصلوٰۃ الوسطی صلوٰۃ وسطی کو داخل صلوٰۃ تین کہے ملکہ وسطی تو ثلث او
 کی ہی اور واسطہ فعل التفضیل ہی اور فعل التفضیل کی جو اضافت طرف جمع کے کرتے ہیں تو بعض
 اس سے مراد لیتے ہیں جیسے افضل القوم اور اکل الناس اس طرح ہر عطف وسطی کا اوپر تین کے بھی ہوا
 چنانچہ کہتے ہیں کہ ہولاء النعمہ و اولیٰہم اس نوع سے یہ آیت دلیل نہیں ہی کہ عدد صلوٰۃ

کی باج سے کم نہوں جواب کیا ہے جب کہ بہ اعتراض جب وارد ہوتا کہ **وَسُيُطَاعُ** وسطی جمع مذکور کی ہوئی
اور اس میں داخل ہوتی جیسے چہرہ بل بلکہ میں اور اصحاب آل میں داخل ہیں بخلاف یہاں کے کہ صلوٰۃ وسطی
داخل ہی نہیں جب ہی صلوٰۃ کے پہلے اور ہی نماز ہی کہ واو عاطفہ لاکر ان نمازوں میں ملاو یا ہی اور اضافت
افعل التفضیل کا جواب یہ ہے کہ وسطی کی اضافت طرف جمع کے کہ صلوٰۃ مفروضہ میں کس ہی واسطے
کہ سب افراد مفروضات کے متصف بتوسط کہاں ہو سکتے ہیں جو وسطی بہ نسبت مفروضات کے شد
توسط ہوا اور صلوٰۃ وسطی نماز درمیان والی کو کہتے ہیں اور درمیان کی خبر فضل ہوتی ہے جس فاضلہ نماز
نماز وسطی ہی اس واسطے محافطت میں خصوصیت اسکا مذکور فرمایا اور اختلاف ہے کہ اس میں کہ وسطی کون
سی نماز ہے کہا ہے حضرت عمر اور حضرت علی اور حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ اور حضرت حفصہ
اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم نے اور سوا ان کے کاتب صحابہ نے کہ نماز عصر کی ہے اور امام عظیم کا بھی
یہی قول ہے بموجب حدیث شریفیہ کے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الاحزاب میں
شغلوا علی الصلوٰۃ الوسطی الصلوٰۃ العصر اور وسطی واسطے اس کے فرمایا کہ دو نمازیں دن کی ایک طرف اس کے میں ایک
میں قصر ہے دوسرے میں نہیں اور دو نمازیں رات کی دوسری طرف اس کے میں ایک طرح کی کہ نماز اور
عشا کی ہیں ایک میں قصر ہے دوسرے میں نہیں اور فضل اس نماز کو اس واسطے ہے کہ وقت نہ
اوا میں اس کے شغل و میون کو تجارت کا اور کسب معاش کا اور بازار جانے کا اور ملنے جلنے کا ہوتا ہے لہذا
ماکید اس کی فرمائی اور حدیث میں آیا ہے کہ من ترک صلوٰۃ العصر فقد حبط عمله اور بعضے کہتے ہیں صلوٰۃ عصر
کی ہے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت ہے کہ نماز عصر وسطی ہونے کی اس کے بہرحکم
نماز درمیان میں ہے دو دن کی نمازوں کے ظہر اور عصر ہیں اور دو رات کی نمازوں کے عشا اور فجر ہیں یا یہ وجہ ہے
کہ نماز فرض کی یا چار رکعات ہیں یا دو اور یہ درمیان میں ہے چار اور دو کے تین رکعات یا یہ وجہ ہے
کہ درمیان دو نماز سر یہ کی کہ ظہر اور عصر ہے اور دو نماز جہر یہ کی کہ عشا اور فجر ہے واقع ہے اور بعضے
کہتے ہیں نماز عشا کی ہے اس واسطے کہ درمیان وترین کے واقع ہے تین رکعات مغرب کے اور عصر میں
اور تین رکعات وتر اور عصر میں یا یہ وجہ ہے کہ درمیان دو نماز جہر یہ کا واقع ہے اور عصر مغرب ہی اور عصر
فجر ہی یا درمیان ایسے نمازوں کے واقع ہے کہ جن میں قصر نہیں ایک طرف مغرب ہے دوسری
طرف فجر ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ نماز فجر کی ہے چنانچہ انس بن مالک اور معاذ بن جبل اور جابر اور ابوامامہ
رضی اللہ عنہم نے کہا ہے کہ صلوٰۃ وسطی ہی ہے کہ درمیان سوا لیل اور ساض نہار کے واقع ہے درمیان
دو نماز لیلی کے اور دو نہاری کے ہے یا درمیان ایسے نمازوں کے ہے کہ جن میں قصر واقع ہے عشا اور ظہر اور بعضے

کہتے ہیں کہ نماز ظہر کی جب چنانچہ ابن عمر اور زید بن اسامت سے روایت ہے اور وجہ وسطی ہونے کی یہ ہے
 کہ آیت وسطہ تھاؤن بھرتے ہیں نماز میان میں صلوٰۃ تہارید کی کہ اور عصر ہے اور عصر ہے اور عصر ہے کہتے
 ہیں کہ صلوٰۃ وسطی غیر معین ہے مثل شب قدر کے تاکہ محافظت سب نمازوں کی کریں روایت ہے حضرت
 عائشہ سے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز وسطی اور عصر اس سے معلوم ہوا ہے کہ وسطی ان چاروں
 نمازوں میں سے ایک ہے کہ عصر کو اور اس کے واسطے فصل کے بیان فرمایاں نماز وسطی در میان انہیں پانچ نمازوں
 ہے جیسے اسم عظیم اسماء الہی میں اور شب قدر لیالی میں اور ساعت اجابت روز جمعہ میں اور کیمیا کی بونی تہنات
 میں اور سنگ یارس احجار میں کہ مقتضائے حکمت اس حکیم مطلق نے علی العموم فاشش نہیں فرمایا اس آدمی کو
 چاہئے کہ مقتضائے اختلاف روایات ہر نماز کو وسطی سمجھ کر محافظت وقت کی اور شرائط اور ارکان اور
 واجبات اور سنن اور محتبات اہل کی کرے اور ہر شروع اور شروع اور نزول و احوال اور عصر اور قضا اور اگر
 وقوف و اذان قارئین اور کھڑے ہوئے نماز کے واسطے خدا کے حکم یعنی اس حالت میں کہ چپکے لگ جائے خوف الہی سے
 اور دیدہ ہوا شاہی سے متکبر کیا ہے صاحب مدنی نے اسی آیت کو اور قریبیت قیام نماز کے چنانچہ
 کہا ہے والقیام بقولہ تعالیٰ وقوف و اذان قارئین اور قارئین کی معنی تفسیر احمدی والے نے مصلحین کے بھی ہیں
 یعنی درجائیکہ دراز کرنے والے ہوں قیام کے تین بعضوں نے کہا ہے در حالیکہ زاری کرنے والے ہوں
 بعضوں نے کہا ہے در جائیکہ ڈرنے والے ہوں بعضے کہتے ہیں طہین کی معنی میں بعضے کہتے ہیں قارئین
 کی معنی واکرین کی ہیں چنانچہ کثاف والے نے واکرین کی معنی کہیں ہیں اور بحر مواجہن لکھا ہے کہ سجی بن کجی
 باسناد صحیح زید بن ارقم سے روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا ہم کلام کیا کرتے تھے نماز میں لوگوں سے
 بہہ آیت نازل ہوئی قوموا لئلا قارئین امر کیا میں ساتھ سکوت کے اور نہی فرمائی کلام سے اور صاحب کثاف
 نے حکمریہ سے روایت لکھی ہے اس میں اس صورت میں کہ قارئین معنی سالکین کی کہتے تو حرمت تکلم کی ناسخ
 اس آیت سے لکھتی ہے بعضے کہتے ہیں قوت سے مراد وجہ قوت ہے حج صلوٰۃ صبح کے چنانچہ
 بیضاوی میں اس سبب روایت ہے اس قول پر مابعد واسطے ان کے ہے جو دعائے قوت مانگتے
 میں واجب کہتے ہیں لیکن اشارہ طرف نماز وتر کے خوب ہو سکتا ہے کہ پانچوں نمازوں پہلے بیان فرمائی
 پھر ارشاد کیا کہ کھڑے ہوئے نماز وتر کے بعد دران جائیکہ دعائے قوت پڑھتے ولے ہو معلوم کیجئے کہ
 اخصایموسن آیت آیات متماثل سے کہ جس مسئلہ سقوط قیام اور سقوط وجہ الی الکعبہ وقت خوف کے
 نکلتا ہے وہ بہہ ہے فان خفتہم فراجا اور کجا ناگاہ اس اگر در ورم کسی دشمن سے آدمی کشندہ سے یا جانور ذر
 گردہ سے پس تبین فرض اور پھر قیام اور وجہ قبلہ بلکہ ہو تم فخر در میان اسکے کہ نماز پڑھو سادہ یا سوار
 مرکب پر فردی ساتھ اشارہ کے جس سمت کو کہ میر ہو قبلہ کی طرف رہو یا پشت ہو چنانچہ مذاکر میں ہے
 اور یہی ہدایت میں ہے کہ اگر خوف شدید ہو تو نماز پڑھو سوار فردی حطوف چاہو یا نامی رکوع اور جو جب

قادر ہو طرف توجہ قبلہ کے بدلیل آیت مذکورہ کہ ساقط ہو گئی توجہ الی الکعبہ بضرورت اور لام محمد سبحی
 کہ ٹہرے جماعت اور اختلاف ہی حال مباحث اور مشی میں بس نزدیک ہمارے ہیں جائز اور نزدیک
 شافعیہ کے جائز ہی ہمارے نزدیک رجائی معنی قائمین علی الرجلین اور امام شافعی کے نزدیک شافعی
 علی الرجلین چنانچہ صاحبون نے تفسیر احمد میں لکھا ہے اور حاصل تفسیر حنفی والے کا یہ ہے کہ ٹھہرو نماز کا
 خوف میں پیدل راہ چلتے ہوئے اگر ٹھہرتے ہو یعنی مکان ہو قیام کا ایک مکان میں قبول امام عظمیٰ اور قبول
 شافعی حالت مشی میں باوجود خوف نماز ٹھہرنا ممکن ہو یا نہ ہو اور سوار نماز ٹھہرنا جنگ میں جس طرح ہو
 رو قبلہ یا پشت بکعبہ اور برجال جمع راجل کہہ چن سے قیام جمع قائم کی اور قیام جمع قائم کی اور حال منصوب
 ہی ساتھ حال ہونے کے اور رکنا کا عطف ہی اور رک کے فاذا اقمتم فاذا کروا للہ كما علمکم ما لم تکتونوا
 قتلون پس جب اس میں آؤں یا ذکر و تم اللہ کو اگر صرف میں ذکر سے مراد نماز لیتے ہیں یعنی نماز ٹھہرو
 سکھا یا ہی مکتوبہ یوں نے کہا ہے مراد ذکر سے شکر ہے جب اس میں ہو تو شکر اور اللہ کا جیسے
 تمہیں تعلیم کر کے ہیں ادب اور شکر اللہ کے جو کچھ نہ تھے تم جانتے اس حلقہ شریعہ کا عطف اور شریعہ
 پہلے ہی کہ ان ختم ہی اور خوف نسبت امن کے اندک ہی اس واسطے ان ختم میں ان کا استعمال کیا
 اور جو امن نسبت خوف کے بیشتر تھا اسی جہت سے فاذا اقمتم میں اذالائے اور حاصل تعنون کا یہ ہے کہ
 جب خوف زائل ہو تم سے تو نماز ٹھہرو سطح تعلیم کی ہے تم کو اور تم نہیں جانتے تھے کیفیت اس کی ہے
 نماز امن جیسے پہلے ٹھہرتے تھے خوف سے حالت امن میں کھڑے ہو کر متوجہ طرف قبلہ کے باقی رہا
 یہاں ایک حدیث وہ یہ ہے کہ تعلیم اس چیز کی ہوتی ہے کہ معلوم ہوئے پس علم کے سے نکلتا تھا کہ قبل
 تعلیم کے نہیں جانتے تھے پھر مکتوبہ اقلیوں کے لانے کا کیا فائدہ ہوا جواب اس کا یہ ہے کہ فائدہ
 اس کا یہ ہے کہ اور یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ کلام میں فضیلت اؤن واسطے دفع ابہام ماسبق کے چنانچہ
 مکتوبہ اقلیوں استاذ اگر تصریح کر دی ساتھ نہ جانتے کئے کے مثلاً تعلیم اور شرح فرما دی ساتھ
 ان کے کے قبل از تلقین اور پھر رجوع کی یہاں سے طرف مسائل عدت اور طلاق کے معلوم کیجے کہ انچالیوں
 آیت آیات مسائل سے کہ جسے مسئلہ بیان وصیت فقہ کا حدت والیوں کے نکلتا ہے وہ یہ ہے والذین
 یتوھون منکم اور جو لوگ کہ مر جاتے ہیں تم میں سے ویکذون اذواجاً قد جھور جاتے ہیں جو روین عربین
 پہلے رسم تھی کہ جو عورتیں راغب ہو جاتی تھیں تو ایک برس تک لباس کنہ میں بے ترنیں اور بختل اپنے کے
 گھر میں بیٹھیں بیٹھیں اگر شہر والیاں ہوتی تھیں تو شہر میں وارث شوہر کے لکے واسطے مکان خلاصہ
 بنا دیتے تھے اس میں سال تمام کرتی تھیں اور اگر بختل والیاں ہوتی تھیں تو نیمہ علاحدہ میں بسر کرتی تھیں ایک

برس تک باہر اس سے نہیں نکلتی تھیں اور نفقہ اولیائے شوہر سے یعنی تھیں اور جب گھر سے باہر تھیں
تو نفقہ سا قضا ہو جاتا تھا صاحبِ محترم صلیح مدنیہ منورہ میں تشریف لائے ایک دو مہینے مر گیا اور اس کی عورت
اور اس اور ماہیاب رہ گئے انھوں نے ترکہ پسراؤ والدین پر تقسیم کر دیا اور جو رو کو کچھ نہ دلوایا مگر حکم فرمایا کہ اس
ترکہ میں سے نفقہ اُسے پہنچا دیں یہ آیت نازل ہوئی اور حکم صادر ہوا کہ جو تم میں سے مرد جو روں اور جو روں کی
رہ جاوین وصیۃ لہن ولا ذولہنم وصیت کر جاوین واسطے فی ہولان اپنی کے وصیت منسوب علی المصدرة یعنی
نفل مخدوف اسی یوصون وصیۃ اور بعضوں نے منع فرمایا ہے اور مستند جہر مخدوف کا کہا ہے
فعلیہم وصیۃ متاعا الی الخ ولا غیر الخ کراج فائدہ دینا ساتھ نفقہ اور کسوت کے اور مسکن کے ترکہ شوہر سے یا
برس تک نہ نکال دینا مسکن مقرر سے اور اگر خود نکال جاوے قبل القضاے سال کے نفقہ اور کسوت انکا نہیں ہے
فان خرجن فلا جناح علیکم ان تکرر کل جاوین بعد ایک برس کے یا درمیان ہی میں برس کے لیکن جاوین لیکن
اس سے عذر کے کہ سوا باہر نکھنے کے چارہ نہیں ہو پس نہیں گناہ اور تمھارے اسی اولیائے شوہر فرمایا نکھنے
فی أنفسہن چی اس چیز کے کہ کیا انھوں نے بیچ جاوین اپنی کے راستگی اور نہ انشیل سنی لباس و زور
اور طلب شوہر سے من معروف اس چیز سے کہ موافق شرع اور مطابق طبع و خواہش ہو جائے اور اگر غالب
ہی انتقام لیا ہی جو کوئی مخالفت امرائے کر کے اور حکمت والا ہی جو فرمایا ہی اس میں حکمت ہوئی
حکم اس آیت کا ترکہ شوہر سے عورت کو دینا اور ایک برس تک عہد میں بیٹھنا ہی منوع ہی تھا آیت
میراث کے کہ پہلے مذکور ہوئی ہے کہ چار مہینے اور دس روز عدت کے ہیں اگر یہاں کوئی سوال کرے کہ یہ
جسے منوع کہتے ہوئے تھے ہی اور آیت ناسخ جسے ٹھہرتے ہو وہ پہلے مذکور ہی ہمیں اربعہ اشہر وغیرہ ہی
پس کیونکر ہو سکے کہ منوع بھی آئی نہیں کہ ناسخ پہلے ہی لکھی جواب یہ کہ یہ ہی کہ کتاب مصنف میں منوع
بعد ناسخ کے ہی اور نزول میں تقدیم منوع کی اور ناسخ کے ہی اور اعتبار ناسخ اور منوع ہونے میں نزول کا
ہی نہ کتاب کا معلوم کیجئے کہ کجاہوں آیت آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ وجوب نفقہ عدت مطلقات
کا نکلتا ہی وہ یہ ہی الخ لطلقات متاع بالعرفہ اور واسطے طلاق والیوں کے فائدہ دینا ہی تھا اچھی حکم
معمول شرع اور مقبول طبع ہی عطف اس آیت کا اور آیت والذین یوفون منکم کہ اس میں بیان نفقہ
عدت وفات تھا لیکن وہ حکم منوع ہی اور اس میں بیان نفقہ عدت مطلقات ہی اور یہ حکم غیر منوع ہی
بالاتفاق اور متاع کی معنی نفقہ کی ہیں اور ہی مختار ہی صاحب تدارک کا پس معنی آیت کی یہ ہیں کہ جب
ہی نفقہ مطلقات کا ازواج جب تک وہ عدت میں ہوں اور مدت عدت کی جارہے دس دن
برابری کہ طلاق رجعی دیا ہو یا بین یا سوا اسکے اور طلاق دیا ہو اور خلاف ہی امام شافعی کا طلاق بائن میں

اور بعضوں نے کہا ہے کہ متاع سے مراد متعہ ہے جسینی آیت متعین علی الموسع قدرہ و علی المتعہ قدرہ متاعا بالمعروف سے مفہوم ہوا ہے یا اس معنی یہ آیت بیان متعہ ترجمہ میں ہے کیسے حق تمام مطلقات کے ثابت ہے اور کمالی آیت متعہ علی المتعین لزوم عقاد میں ہے والا استجاب میں لزوم کہاں اور یا صحیح ان مطلقا ہے کہ باقی میں مذکور نہیں پھر تقدیر آیت متعہ میں کہ بیان وجوب متعہ میں بھی اور نہ بیان استجاب متعہ میں نیز ایک ہمارے حنفیہ کے ہے اور یا ہم نے یہ بھی کہا ہے اور یا امام شافعی کے نزدیک متعہ مطلقا سے انعم ہے اور آیت محمول اور وجوب کے ہے جب کہ ایک دو قول اس کے کا بھی لکھا ہے کہ صاحب بیضاوی نے مناسب تر ہے متعہ واسطے تمام مطلقات کے بعد وجوب متعہ کے واسطے ایک ان مطلقات سے کہ وہ مطلقہ غیر دخول بہا ہے میر احمدی والے نے لکھا ہے کہ نہیں پوشیدہ جہان ترجمہ متعہ کا اور ضعف تو حیمہ تفقہ لہذا اختیار کیا ہے اس کو صاحب کتاب نے اور نہیں ذکر کیا اس کا امام زاید نے اور فقہ الاسلام نے اور صاحب ہدایہ نے باوجودیکہ حنفی فقہ بہتہ تمام مسائل عدت اور طلاق کا ہے سورہ نصرون مذکور میں اور باقی مسائل کے سورہ طلاق میں اس کے انشاء اللہ تعالیٰ الحقائق علی المتعین لازم ہوا اعتقاد کرنا اس کا اور برسر کاروں کے یا لازم کیا اللہ نے لازم کرنا اور برسر کاروں کے بعضے اس کو متصل بہمہ اوامر اور نواہی سے مابقی جتنے میں متعلق بیان استجاب متعہ کا نہیں چاہتے ہیں اس تقدیر پر کمال مذکور وارو نہیں ہوتا اور احتیاج اور لزوم عقاد کے حل کرنے کی طرف نہیں پڑتی حاصل معنوں کا اور تقدیر اول کے بہہ ہے کہ ثابت ہے یہ قول ثابت ہونا کہ اور برسر کاروں اور خدا ترسوں کے کہ واجب کو واجب جانتے ہیں اور مستحب کو مستحب اور حد و وحدانہ سے تجاوز نہیں کرتے اور اپنے متین بدعت لای میں نہیں ڈالتے اور متوجہ حیرانی بہ معنی پر جا کہ ثابت میں سب اوامر اور نواہی مذکورہ اور تمام تکلفات مسطورہ ثابت ہونا کہ اور برسر کاروں کے گذر ایک یٰٰسَیْنِ اللّٰهُ لَکُمۡ اٰیٰتِیۡہٖ لَعَلَّکُمۡ تَعْقِلُوْنَ اسے طرح جیسے یہ احکام بیان فرمائے روشن کرنا ہے اللہ واسطے تمہارے احکام اپنے جن میں تم محتاج ہو تو کہ سمجھو تم اور قبول میں ان کے عقل کو کام فرماؤ اور حضور باطلہ تو ہم معلوم کیجے کہ اکاؤن آیت مسائل سے کہ جس سے مسئلہ عدم قرار کا و با اور طاعون سے نکلتا ہے وہ بہہ ہے اَللّٰہُ تَرٰکِیۡ بِالَّذِیۡنَ خَوَّجُوْا مِنْ دِیَارِہِمۡ اَیَّامِیۡنٍ وَیَحِیۡاتِہُمۡ اَیَّامِیۡنٍ جَانَا تُوْنِیۡ اَوْرَیۡمَکَہٗ لَعَبَّ نَہِیۡنَ نَظَرِیۡ طَرَفِ اُنۡ لَوۡکُنۡ کَہٗ لَکُلِّ لَہۡرَوۡنِ اَیۡنَہٗ سَے وَہُمۡ اَوۡفَیۡ اَوْرَہٗ ہَرَارَوۡنِ مَہۡ حَذَّ اَلْمَوۡتِ وَہُمۡ سَے پہلے آیت سل بنی اسرائیل میں حکایت اور حکایت بنی اسرائیل کی تھی اور اس آیت میں حکایت اور حکایت انہیں کی ہے اور درمیان میں دونوں کلام کے اتصال معنوی ہے حاصل معنوی ہے کہ حاصل ہوا شناعیت احوال اور قباحات اعمال بنی اسرائیل اور جیلہ مقررہ درمیان کلام میں مناسب مناسب

موقع موقع پر واقع ہیں اور یہاں خطاب مخاطب غیر معین کو ہے کہ جس نے یہ قصہ سنا ہے بوجہ بولنے کی
 زبان یا اخبار یہود و نصاریٰ کہ جبار گذشتگان پڑھتے تھے ان سے معلوم کر رکھی ہے یہ کہانی اس وجہ
 استفہام واسطے تقریر کے ہے کہ مخاطب اقرار کرے اور اگر خطاب ان لوگوں کو کہتے کہ ہمیں جانتے ہیں
 تو تقریر کا مقصد واسطے ہے کہ نہ سنا اور جانتا اس قصہ مشہور کا ایک امر عجیب ہے اور ہم الوقت
 ہے اور حذر الموت مفعول نہ ہے خبر جواب کا بعض معنی میں قصہ سکایون بیان فرمایا ہے کہ قریہ
 و اور دان میں کہ حوائی واسطہ میں واقع ہے طاعون ظاہر ہوتے بعضے جو نکل گئے وہاں سے کثر ان میں سلامت رہے
 اور جو لوگ وہاں رہے اغلب ان میں سے مر گئے پھر دوسرے برس وہاں نے خود کیا تمام لوگ اس دیہ کے کہ
 ہزار تھے یا چالیس ہزار تھے یا تیر ہزار تھے بیکار کی تپ کے ب دیہ سے نکل گئے مرنے سے ڈر کر جب
 وادی میں درمیان دو بہار کے پہنچے فقال لهم اللہ موتوا پس کہا واسطے ان کے اللہ نے مر جاؤ معال میں
 لکھا ہے کہ دو فرشتے بھیجے اللہ نے ایک نے اعلیٰ وادی میں دوسرے نے اسفل وادی میں کھڑے ہو کر ان کی
 کہ مر جاؤ سب بیکار کی مر گئے لوگ اطراف اور جواب سے وفق کرنے کو آتے پس عاجز ہو گئے سب
 کثرت مردوں کے دفن کرنے سے آخر الامر ایک دیوار گردان کے کھینچ کر چلے گئے مدت گذر گئی انکو مرد ہوئے
 اور سو استخوان کے انکا کچھ باقی نہ رہا ثم احیاهم پھر زندہ کیا ان کو اللہ نے اور صوت کی دین ہوئی تھی کہ
 میر و حر قیل بن بوزی کہ تیسرے خلیفہ تھے موسیٰ علیہ السلام کے اور اس مکان کے گذرے اور تو وہ استخوان
 مشاہدہ کیا کہا الہی جیسا اثر بیت کا اٹھو دکھایا ہے نظر رحمت کی بھی ان کے حال پر فرمایا خطاب جناب الہی
 سے پہنچا کہ فلاں کلمہ کہنا کہ زندہ کرو میں انکو حر قیل نے وہ کلمہ کا حق تعالیٰ نے ان کو زندہ کیا ان اللہ لکھنا
 فضل علی الناس تحقیق اللہ تعالیٰ البتہ صاحب فضل اور رحمت کا ہے اور بندوں کے ولکن اکثر
 الناس کفیکورون اور لیکن بہت آدمی نہیں شکر کرتے خصوصاً بنی اسرائیل کہ ایسے معجزے دیکھتے تھے اور
 متابعت نہیں کرتے تھے بعضے معنی میں نے قصہ اسکا اس طرح بیان کیا ہے کہ یہ قوم بنی اسرائیل
 تھی باؤشہ نے انہیں حجاج کو بھیجا تھا یہ بھاگ گئے خوف قتل سے پس مارڈالا ان کو اللہ نے اٹھ روز
 پھر زندہ کیا انکو اور الوف کے معنی بعضے متابعون کی کہتے ہیں اور الف کی جمع جانتے ہیں جنہ قاعدہ کی
 جمع مفعول اور جالس کی جمع جلوس اور یہ معنی کہتے ہیں کہ وہ آپس میں الفت کرنے والے تھے اور موتوا کہنے میں
 کنایت ہے بارے سے اور اشارہ بغاوت و ملاکت پہنچانے سے اور اماتہ اللہ بکھا تعبیر کنایت کیا کہ ملاکت
 صحیح ہے اور یہ مارنا اور ملاکت کرنا منیہ ہے واسطے ان لوگوں کے کہ موت سے بھاگتے ہیں تاکہ
 سبب میں کہ مرگ سب جگہ پہنچتی ہے کہ میں جائے بند نہیں اور بھاگنا اس سے مطلق سو مند نہیں

چنانچہ اور جگہ حق تعالیٰ فرماتا ہے: ایمان کو لو ایدرکم الموت جہان تم ہوؤ گے پنجگنی تمہیں موت اور محل
وہابی غازیوں کو اور دلاوری کے میدان جنگ میں اور محاربوں کو اور شجاعت کے عرصہ صاف میں
ماگہ معلوم کریں کہ موت آنے والی ہے جہان ہو گے اگر کار خداؤ کے تو بہتر ہے اور جو رائی خدام کے تو
خوشتر ہے مطلع ہوئے دلدار مر جاؤں جو مرنا ہو تو ایسا ہونا وہ گذرے لاش پر جسے گذرنا ہو تو ایسا ہو
سمجھ لیجئے کہ وہاں سے بھاگنا اور جنگ کفار سے بھاگنا دونوں منع ہیں چنانچہ مؤید اس حدیث شریف ہے کہ
فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار من الطاعون کفار من الزحف بھاگنے والا وہاں سے مثل بھاگنے والا
کے جسے حرب سے پس ایسی ماکہ غیرت مکر و قاتلوا فی سبیل اللہ اور کارزار کرو بیچ راہ خدا کے واسطے نہ
اٹکارا کرنے دن کبریا کے وَأَعْلَوْا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اور جانو بہہ کہ خدا تعالیٰ سنے والا ہے قول مخالفان
جہاد کا کہ عذرنا پسندیدہ برتسک کرتے ہیں جاننے والا ہے مافی الضمیر کو ان کے سہ گنہ سے باز رہیں
نندگان یہ ہے تعلیم نہ جگہ جگہ جو کہا ہے کہ ہوں سمیع و علیم نہ من ذی الذی یقرض اللہ کون حق
شخص کہ تجلویس نیت قرقرن دے خدا کو یعنی نندگان در ماندہ خدا کو کہ قرقرن مالکین قرقرنا حسنا قرقرن نیک
یعنی قرقرن دینے میں تجمل کرے یا منت نہ رکھے ماطلب عوص کی نہو حدیث صحیح میں وارد ہے کہ لو آپ
قرقرن دینے کا صدقہ سے زیادہ ہے اور بعض معنی میں نے کہا ہے کہ قرقرن سے صدقہ کی نسبت
دی اس کو جو وقت فی سبیل اللہ واقع ہوتا ہے قرقرن کے لزوم جزا میں کہ نے شہر اعطاء عوص اسکا لارم
پس اس تقدیر پر قرقرن سندہ وہ ہے کہ خالص برائے خدا ہو یا مال حلال سے لقمہ کرے عیاض جرمہ اللہ
علیہ من کو حمل اور معنی استفہام کے کرنا ہے یعنی ہی کوئی کہ قرقرن دے فیضا عفو کس حق تعالیٰ اور
کرے اور دو گنا کرے اجر اسکا لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرًا قد واسطے اس شخص کے میں زیادتیوں بزر ماورائے
ہشت بیان بہم جوڑا ہے حق تعالیٰ نے مالک اضعاف کثیرہ کو زیادہ جزا سے تصور کرے جب ہشت
نازل ہوتی ہو وہاں تہ طعن کے کہنے لگے کہ مگر حق تعالیٰ کچھ چیز نہیں رکھتا کہ ہم سے قرقرن طلب کرتا ہے اور
مسلمانوں نے جو بوعده الہی یقین لایا والے تھے معاملے میں ان سے قرقرن کے مبارزت شروع کی اقل
ابوالدحداد الضاری رحمہ اللہ عنہ نے عنہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس تھے اور کہا یا رسول اللہ خدا تعالیٰ بہ قرقرن کو واسطے
طلب کرتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چاہتا ہے کہ مختارے تین ہوا سے ایک ہشت
میں لیجائے ابوالدحداد نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے دو باغ خرمنوں کے ہیں بہتر ان دونوں باغوں میں
سے جو ہے اگر قبر میں خدا دون میں تم ضامن میرے ہشت کے ہوتے ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ میں ضامن ہوتا ہوں کہ حق تعالیٰ ان دونوں میں سے ایک باغ ہشت کے مجھے کر امت فرماوگا

عرض کیا اس نے کہ اے عالم صلح ساتھ اس شرط کے کہ فرزند میرے اور مالکی میرے ساتھ رہیں ہوں آخرت
 علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے ہی ہو گا میں تمہارا ک آن حضرت علی اللہ علیہ وسلم کا مکرر اس مانع کو براہ خدا
 تصدیق کیا اور اس وقت دروازے پر تبتان خریدے کے آیا اور کہا اے ام الدجاج اس حدیث کو صدقہ کیا میں نے
 اس شرط پر کہ دو چندان لو میں جنت میں اور تو اور فرزند میرے ساتھ میرے ہوں ام الدجاج نے کہا جی ہاں
 سودا جی کہ گاتو نے باریک اللہ لک فہما الشریعہ اور ان حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جی میں اس کے
 کم عرف رواح و دار قیاح فی الجہنم للی الدجاج وَاللّٰهُ یَقْبِضُ وَیَبْسِطُ اور قی ثعالیٰ اللہ کرنا ہی روزی ساتھ کم
 اور حکمت میں کے اور بعضوں کے اور صلاح انکی ہوتی ہے اور کثادہ کرنا ہی رزق کو اور بعضوں کے ساتھ
 تدبیر اور قمت پہنچانے کے اور مصلحت اور منفعت ان کی اس میں ہوتی ہے پڑھا ہی مہبط کو ساتھ میں
 حصص نے اور ابو بکر وغیرہ نے ساتھ صا و کے اور ہم کتابت میں ساتھ صا و کے جی اور معنی دونوں کی
 ایک میں ہمایت تنبیہ جی اور اس کے کہ صدقہ دینا اور مال مصارف خیر میں خرچ کرنا موجب فحکما میں
 ہوتا اور جب مال جانوالا ہوتا ہی اس کا اور بخلی سے نہیں رہتا کیا ہی جو آدمی دے کہ کم نہیں ہوتا
 اور جو جاونے غم مت رکھ کہ نہیں آو لگا م راہ الہی میں تن و مال صرف نہ کر دے نصیحت کا ہی پس جی
 حرف نہ واکید تجھ کو اور طرف اللہ کے پھر جاؤ گے تم یعنی طرف حساب گاہ الہی کے عبور ہونا ہی اور پھر
 جزا اور سزا و ثواب ضرور ہونا ہی پس چاہئے کہ مال کو اس حکم خرچ کرو کہ حساب گاہ میں سرسندہ نہو جاد میں
 اور ج میں اور طلب علم میں اور سوائی ان کے انور خیر میں صرف کرو کہ وہاں موجب تحروعی کا ہو اور قافلہ
 اور باسط کی معنوں میں سمجھتے ہیں کہ لیتا ہی مال غنیا سے تاکہ جان میں کہ لینے والا اللہ ہی اور منت اپنی اور فقر
 نہ کھینچن اور کثادہ کرنا ہی روزی اور فقر کے تاکہ وہ اللہ سے دیکھیں کہ باسط وہی جی اور منت اختیار کی
 نہ کھینچن ایک عارف نے کہا جی کہ اللہ قافلہ اور باسط ہی کیو ساتھ قفص کے زندان خود میں مقنا
 کرنا ہی کسی کو ساتھ بط کے خودی سے لکا لکرا لیا محرم اسرار کرنا ہی سے کسی کو قافلہ کے پر تو سے
 کیا ہی پابند دام غفلت نہ ظہور باسط سے اور کسی کو چھوڑا سب سے بحکم الفت نہ ایک بزرگ نے فرمایا جی
 کہ الہی جب اپنے آپ کو دیکھتا ہوں میں کہتا ہوں کہ مجھ سے زار تر کون جی اور جب طرف تیرے نظر
 کرنا ہوں کہتا ہوں کہ مجھ سے بزرگ تر کون جی شعر آپ کو دیکھتے ہو تو ہوں نہ آپ کو دیکھتے ہو تو ہوں
 سالک پر جب تجلی قافلہ کی وارد ہوتی ہے بند ہو جاتا ہی مقام میں اور حقائق روضہ ہو جاتا ہی باسط
 اور فرج ظہور کرتی جی بہان سمجھتی ہے کہ قفص کی قید جی کہ سالک کو پیش آتا ہی سبب ارتکاب
 مکروہات شرعیہ کے ہوتا ہی یا بخت ترک سن بلویہ کے ہوتا ہی یا خلافت اصر میرا رہ کر کے جو

مُتَشَدِّد سے صادر ہوا اس سبب قرض باطن میں آجاتا ہے ایسی طرح کا قبض تو بہ اور استغفار سے دفع ہو جاتا
 اور طریقہ دفع کا اسکے دون جناب شہد ہمارے نے تعلیم فرمایا ہے کہ جب قبض باطن میں اوسے تو غل
 کچھ اور دو گانہ ادا کر کے استغفار اور زاری جناب بارہین کرنا فیض نسبت باطن وارد ہو کر رافع قبض موجو ہو گا
 لیکن قبض نسبت تجلی قافلہ کے وارد ہوتا ہے دفع اس کا بدون تجلی باسط کے ممکن نہیں اس کے واسطے
 بھی ہی تضرع اور زاری ہے کہ موجب رت گاری ہے ابھی جھٹھون میں غم دوسرا سے ایسی رت
 اگر ت کا ادھر التفات واقع ہو نہ اَلَمْ تَرَ اَیُّ الْمَلٰٓئِکَیْنِ بَنٰی اِسْرٰٓءِیْلَ اَیُّہَا نَبِیْنِ دیکھو تو نے اُنھی صلی اللہ
 علیہ وسلم یعنی نہیں جانتا تو نے اور علم تیرا ہے یا تمہیں خبر سرداروں فرزند ان یعقوب کے نام کا اسرائیل
 اور یعقوب اس واسطے کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ اور بہ مکے میں سے تو ام سید امی ہوئے تھے حضرت عیسیٰ
 اول ہوئے تھے پھر حضرت یعقوب ان کو بھی یہ یعقوب کیا اس واسطے کہ عقیق حضرت عیسیٰ کے سید
 ہوئے اور معنی یعقوب کے لغت عبرانی میں بس آئندہ کے ہیں اور یہی نام ان کا جاری رہا ہاں تک
 کہ قریب بچوانی پہنچے لیکن حضرت اسحاق کہ باپ ان کے تھے خلوت خانے میں تھے ان کو دروازے پر
 خلوت خانہ کے ٹٹھا یا تھا تاکہ نامحرم اس وقت خاص میں نہ آوے اور مناجات الہی میں تشویش نہ لاوے
 ناگاہ دو فرشتے مقرب درگاہ الہی بصورت آدمی گئے ہو کر واسطے زیارت حضرت اسحاق کے آئے اور جانا
 کہ خلوت خانے میں جاوین انھوں نے ان کو منع کیا اور ہاتھ پائوں پر گرائے وہیں روکا اس عرصہ میں
 حضرت اسحاق خلوت خانہ سے باہر آئے دیکھا کہ انھوں نے دو فرشتوں مقرب کو روکا ہے اور غذا افرا
 کیا ہے ان فرشتوں نے حضرت یعقوب کو تحین اور آفرین کئی فرمائیں اور کہا کہ حق خدمت کا یوں ہی
 بجالایا جائے اور حضرت اسحاق سے پوچھا کہ اس بیٹے کا تمھارے کیا نام ہے اپنے فرمایا یعقوب
 فرشتوں نے کہا کہ ہمارے طرف سے اس کا نام اسرائیل مقرر کرو کہ ہماری زبان میں اسرائیل درگاہ
 کو کہتے ہیں اور اہل خدا کو بہ فرزند تمھارا مرد برگزیدہ خدا ہے کہ اصلاً یا اس کسی کا نہیں کرتا سو ا خدا کے حب
 سے ان کا نام اسرائیل جاری ہوا اس واسطے بہ نام شایع فرشتوں کے نام سے ہے جبرائیل اور
 میکائیل اور جاسا کلام اللہ میں خطاب تمھارے نام کے ہے چنانچہ مجمعے بھی ملکہ مذکور ہوا ہے اور
 یا بنی یعقوب نہیں فرمایا ہے اشعاری اور یہ کہ تم بیٹے اس مرد خدا کے ہو کہ برگزیدہ الہی تھا
 اور اوائے حق فرمان پیرا نے میں پروا کسی کی نہیں کرتا تھا اور یا اس کسی حیر کا نہیں رکھتا تھا شخص
 بھی چاہے کہ بچا الولد اسرائیلہ وفا کرنے میں ساتھ عہد خدا کے اور بجالانے میں فرمان کبریا کے پروا
 نہ کیا جانے کی فکر اور زوال جاہ اور ریاست سے مڈروا اور اگر ان کا موہن تصور کرو کہ خلاف طریقہ

تمھارے کا ہو لگا اور صحت نسب تمھاری میں خلل پڑے گا جا کم نے ابن عباس سے روایت کی ہے
 کہ نسب ماذکورین اور مشہورین سب بنی اسرائیل سے تھے مگر دس شخص حضرت آدم حضرت نوح حضرت ہود
 حضرت صالح حضرت لوط حضرت یثرب حضرت ابراہیم حضرت اسماعیل حضرت یعقوب حضرت محمد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بہ بھی قتل کی ہے کہ کوئی شخص غیر ان سے نہیں ہے کہ واسطے
 اس کے قرآن میں دو نام ذکر کئے ہوں مگر حضرت یعقوب اور حضرت عیسیٰ کہ حضرت یعقوب کو اسرائیل
 کہا ہے اور حضرت عیسیٰ کو مسیح بھی فرمایا ہے انتہی لیکن بہر تقدیر اہل اقصاء اس واسطے کہ حضرت
 یونس کے تین دن والنون بھی فرمایا ہے مگر بہ کہتے کہ ذی النون قبیل علامات اور القاب سے ہے نام
 نہیں اور بیان اشعاب اولاد حضرت یعقوب کا ہے کہ باپ ان کے حضرت اسحاق ساتھ دقت حضرت
 لوط کے کتھا تھے اس قبیلے سے ان کے دو بیٹے توام پیدا ہوئے تھے جب وفات حضرت اسحاق کا تو پ
 پہنچی دونوں بیٹوں کو اپنے مسجد میں سجادہ نشین کیا اور مال دنیا بھی درمیان دونوں کے نصف نصف بانٹ
 دیا اور حضرت اسحاق حضرت عیص کو بہت دوست رکھتے تھے اور زوجہ انکی حضرت یعقوب کو دوست
 زیادہ رکھتی تھی ایک دن حضرت اسحاق نے آخر عمر اپنی میں فرمایا کہ وقت خاص میرے میں حاضر ہوا
 آواز کر تو کہ میں تیرے واسطے دعا کروں بہ بات زوجہ نے انکی سن لی حضرت یعقوب کو لباس حضرت
 عیص کا پہنا کر بھیجا اور کہہ دیا کہ آواز اپنی کو ساتھ آؤ اور حضرت عیص کے بدل کر کہو کہ میں حاضر ہوں واسطے میر
 دعا کے موعود فرماؤ اور حضرت اسحاق کو آخر عمر میں نصف بصارت کا طاری ہوا تھا جو حضرت یعقوب
 بہ اس شکل فرمایا کہ حضور میں حضرت اسحاق کے حاضر ہوئے حضرت اسحاق نے واسطے انکی دعا کی
 اور مضمون دعا کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ نبوت کو اولاد تیری میں جاری رکھے بعد دیر کے حضرت عیص
 اور طلب دعا کی کہ حضرت اسحاق نے فرمایا کہ وقت خاص میں آیا تھا تو دعا کی ہے میں نے حضرت عیص
 نے عرض کیا کہ مجھے خبر نہیں بعد تحقیق کے معلوم ہوا کہ حضرت یعقوب نے تھے مشرف بہرکت دعا کی
 حضرت اسحاق نے واسطے حضرت عیص کے اور دعا فرمائی کہ حق تعالیٰ بادرش ہوں کے میں نسل تیرے
 سے کرے جب حضرت اسحاق کی وفات نزدیک پہنچی دونوں بیٹوں کو وصیت فرمائی لیکن سجد
 اور سجادہ والے حضرت یعقوب نے کیا حضرت عیص مکر ہوئے بعد واقعہ حضرت اسحاق کے تمام مال بر حضرت
 عیص متصرف ہوئے اور سب آدمیوں نے بوجہ طرف عیص کے کہی اور حضرت یعقوب فقیر اور بیمار
 رہے حاق نے حضرت یعقوب کے جو حال اس وضع پر دیکھا حضرت یعقوب کو کہا کہ یہاں بود و باش
 تمھاری مناسب نہیں میرے بھائی کے پاس جاؤ اسکی پیشانی بہت بہن اور مرد مالدار ہے اسرا یہاں کرنا

ایک اپنی لڑکی سے معاش کی طرف سے فارغ البال ہو جاؤ گے جب حضرت یعقوبؑ کے کاموں مانجھ
 کہ انکا نام لایان تھا وہ ان کے قدم سے بہت خوش ہوئے اور انکی کاجھانی کا احوال پوچھا انھوں نے سب لہجہ
 بیان کیا لایان نے کہا کہ بدسلوکی کاجھانی کے سے مت ڈر کہ وہ فرزند میرا ہی تمام امورات خاکئی نے ان کے سر
 اور ساتھ دھڑکلان اپنے کے کٹھن کیا جا رہی اس لڑکی سے میدا ہو رہا ہے اور رسول اور شمعون اور لاوی اور ہودا پھر وہ
 لڑکی فوت ہو گئی لایان نے لڑکی دوسری اپنے سے انکی شادی کی دو لڑکیاں سے ہوئے پھر وہ مر گئی لایان
 لایان نے تیسری لڑکی اپنی ان کے نکاح میں دی دوسرے اور ایک دختر اس سے ہودین سے پھر وہ بھی مر گئی تھے
 لایان نے پوچھی مٹی اٹھی سے انہیں کٹھن کیا اس کا نام راحیل تھا حضرت یوسف اور بن یامین اس سے میدا ہوئے
 اس وقت میں عمر حضرت یعقوب کی چالیس پہنچی تھی انہیں وحی آئی کہ ہم نے تجھے پیغمبر کیا جا طرف کنعان اور وہاں
 لوگوں کو طرف دین ابائے کے دعوت کہ حضرت یعقوب نے پہلے لایان سے انکا ر کیا لایان سجدہ کر کا کمال اور کہا کہ
 بہت فراق تیرا اور فراق دختر کا مجھے کمال شاق ہے لیکن بنیامند ہی میری ہے اب جو چاہئے مال میرے میں سے
 حضرت یعقوب نے فرمایا کہ مجھے کچھ مال کی احتیاج نہیں لیکن قبیلہ اور اولاد میری کو میرے ساتھ رخصت کرو لایان نے
 اپنی بیٹی کو معہ فرزند ان رخصت فرمایا اور پانچ سو اس کو سفد اور پانچ سو اس کا اور پانچ سو اس کے سرور پانچ سو
 اس پانچ سو اس کے سرور پانچ سو اس کے سرور پانچ سو اس کے سرور پانچ سو اس کے سرور پانچ سو اس کے سرور پانچ سو
 انکو واجب بہتہ متوجہ کنعان کے ہوئے حضرت عیص کہ خبر پہنچی اقل خوش و خروش بہت کیا اور مقابلے اور مقابلے
 کو اٹھے آخر بن سلوک میں آئے اور ساتھ حضرت یعقوب کے ملاقات ٹالٹہ کئی اور ساتھ اب تمام کے
 ان اسندھا کی کہ حق تعالیٰ نے ساتھ ہوئے تھے بن بزرگی کر امت فرمائی ہے مجھے پروا ہے میرے وہاں کہ نہ
 میرے سے بھی پیغمبر پانچ سو حضرت یعقوب نے فرمایا کہ انت تمھاری سے ایوب پیغمبر پانچ سو کا اور ذوالقرنین و شیا
 نیک بخت مالک شرق اور مغرب ہو گا پھر حضرت عیص اور حضرت یعقوب اس میں رخصت ہوئے حضرت
 یعقوب نے فقہ شہر کنعان کا کیا کنعانین راحیل سے حضرت یوسف علیہ السلام اور بن یامین پانچ سو اور حضرت
 یوسف دو سالہ تھے کہ راحیل نے فصلا کی لایان نے بہت خبر فوت کی خبر پانچ سو میں اپنی کہ سب بیٹوں میں چھوٹی تھی
 بہت سارے اعلیٰ خدمت میں تھے حضرت یوسف کو اسی نے سرورش کیا تمام فرزند حضرت یعقوب کے بارہ تھے ہر شے سے
 سبط اعظم میدا ہوئے تھے معنی بہر ایل تمام بارہ سبطین انہیں کی شکایت حکایت علیٰ فی حب اور بہان حق
 تعالیٰ فرماتا ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کہ پھر حکایت ان کی حکایات سے کہ شامل شکایت ہے اعلیٰ شکایات
 کہ کیا انہیں معلوم بھی ہے قصہ سرداران بنی اسرائیل کا من بعد موسیٰ بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اذ قالوا انبی
 ظم ابعث لنا جب کہا ان سرداران بنی اسرائیل کے کہ انکا تھا یہی دیکھنے لکھا ہے کہ قصول صح

بنی اسرائیل تھے کہ بعد یحییٰ علیہ السلام کے بنی اسرائیل پر مبعوث ہوئے تھے بعض کہتے ہیں کہ وہ بنی نوح
 بعض کہتے ہیں بنی نوح تھے بہر تقدیر کہا بنی اسرائیل نے کہ حکم الہی تھا واسطے ہمارا اور معین فرما درمیان ہمارے ملک
 شاکل فی سبیل اللہ بادشاہ کہ اجانت اس کی سے زمین ہم ساتھ جاوے اور قوم اس کی کے علاقہ سے تھے بقیہ
 عادیہ سے بہت برستی تھا لڑائی اور تیرک کار و بار اور بنی اسرائیل ان کے ماتھے سے بہت عاجز تھے اور ان
 بادشاہ اور کارفرما نہ تھا اس واسطے بنی اسرائیل سے کہند علی تاکہ ہمراہ ہو کر اس کے ان سے جہاد کریں قال کل عسیت
 کہا اس بنی اسرائیل نے یا ترویک ہو تم ان کی کتاب علیکم القتال الا تقاتلوا کہ اگر فرض کیا جاوے اور تمہارا کرنا یا نہ کرنا
 وہ کہ یہ کہ نہ مقابلہ کرو قالوا وما لنا الا تقاتل فی سبیل اللہ کہا انھوں نے اور کیا ہے ہم کو وجہ یہ کہ زمین کے
 ہم جہاد کے وقد اخو جننا من دیننا وابتائنا اور تحقیق نکالے گئے ہیں ہم گھروں سے اور فرزندوں سے
 یعنی اس کی سے دور کیا ہے ہمیں اور ان سے ہمراہ کیا ہے لکھا ہے ان کے لوگ اس سے چار سو چالیس آدمی قید کر جاوے
 لے گیا تھا اور کئے گروہوں کو ان کے گھروں سے نکال دیا تھا اس واسطے ہم زمین سے باغ کر رہے تھے فلما کتب علیہم
 القتال اس سے جب فرض کیا گیا اور ان کے جنگ دشمنوں سے تولوا الا قتلیا فمنہم طے پھر گئے مگر تھوڑے آدمی
 قائم اور قتال کے رہے وہ تین سو تیرہ آدمی تھے واللہ عظیم یظلمن اور اللہ تعالیٰ دانا ہے جس نے تم کو روک کر کہا
 سے مختلف کیا اور جب پیغمبر ان کے اوپر حج پکڑی انھوں نے برسیل تاکید جواب دیا پھر بنی اسرائیل نے
 استدعا کی کہ بادشاہ اس قوم کے واسطے معین ہو تو تعالیٰ نے عصا اور شیشہ تیل سے بھر دیا اور فرمایا کہ جو کوئی
 تیرے گھروں کے اور ہم روغن اس کے کرنے سے جوش مارے اور عصا اس کے قدم سے برابر ہووے اس قوم کا بادشاہ
 ہی اس بنی اسرائیل نے بہر خبر قوم کو بھیجی ہر ایک مرداروں بنی اسرائیل سے ان کے گھر آتا تھا کسی کے واسطے سرور و عن
 جوش کھاتا تھا نہ کسی کے قدم کے عصا برابر آتا تھا ایک روز ایک دستہ یاد باغ کہ شاد نام تھا بوسطہ طول فاستکملوا
 کہتے تھے جب وہ آیا اس وقت روغن نے بھی جوش کھلایا اور عصا بھی اس کے قدم کے برابر آیا بھر مواجھن لکھا ہے طالت
 خربدھا تھا گدھا اس کا گم گیا تھا وھو دھن کو نکلا تھا جب پیغمبر کے دروازے پر آیا تو واسطے وہاں گواہی کے کہ گدھا
 بن جائے بنی اسرائیل نے اس کو ضرر ہوا تھا اس بنی اسرائیل نے اس کا طول قدم کھچ کر عصا کو مایا تو برابر نکلا اور تیل کو دیکھا تو جوش مار رہا تھا
 فقال لهم ینبئکم اور کہا واسطے ان کے بنی ان کے نے ان اللہ قد بعث لکم طائوت ملکاً تحقیق اللہ نے
 تحقیق اٹھا یا بنی اسرائیل طالت کو بادشاہ اور فرمان فرما قالوا انی یكون لہ الملك علینا کہا انہوں نے
 از روی استنباد کیونکر ہو سکتا ہے طالت کو بادشاہی اور ہمارے کو معنی استخدا بالملک منہ اور حال کچھ ہم نہ آوے
 زمین ساتھ بادشاہی کے کہ بطن یہود کے سے ہیں اور وہ بطن بن یامین کے سے ہی کہ ان میں نہ نبوت نہ
 مملکت اور پیغمبر لکھا ہے بھر مواجھن یہود کی اولاد میں بادشاہت چلی آئی تھی اور لاوی کی اولاد میں نبوت

اسکے قالوا الا حاقه کنا انیوم کہنے لگے وہ لوگ جنہوں نے خلاف حکم کیا تھا ہمیں عطاقت میں آجکے دن پہ
 حاکم عطاقت لے لیا اليوم مقولہ قالو کا ہے اور ہر قول بعض کا ہے قول بعض کو نسبت طرف کل کے کیا ہے بجا آؤتے
 و جنودہ ساتھ حالوتے اور لشکروں کے لکھا ہے کہ لشکر اس کا حصہ ساٹھ ہزار کا ڈلہ باہمنین اور عیار ہزار ہا
 اترے جب انہوں نے لشکر حالوت پر نگاہ کی تین ہزار حصہ سو شتر آدمی سیدل ہو کر ڈوبے کہنے لگے ہم طاقت
 حرب حالوت کی نہیں رکھتے قَالَ الَّذِينَ يَبْطِلُونَ اَنَّهُمْ مُّدَاوِلُ اللَّهِ کہا ان لوگوں نے کہ یقین جانتے آتھے
 یہ کہ وہ عطاقت کر نیواہیں ساتھ اللہ کے لئے دیکھنے والے ہیں جزاء الہی کے اور یہ باقی تین سو تیرہ دلاوران میں ان
 سے کہ تھا الہی کی امتگ رکھتے تھے کہ مَنْ فَلَاحٌ فَلَيْلَةً غَلَبَتْ فِرْعَوْنُ كَبِيرَةً یاد دلائل اللہ بہت ہو اسی کی حالت تھی
 مومنان مبارک کی غالب آئی ہے گروہ بہت کفار کے ساتھ نصرت اور مدد گاری اور حکم باری وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ
 اللہ ساتھ صبر کرنے والوں کے ساتھ دینے میں اور قوت بخشے میں جب مخالفوں نے لڑنے سے کنارہ کشا اور مخالفوں نے اور کنار
 ہر کے کنار کیا طاوت کے گروہ اندک سے مقابلہ میں لشکر حالوت کے صف کھینچے بعضے سے جنگ لکھا ہے کہ حالوت میں
 آٹھ لاکھ آدمی سپاہی تھے حالاک سے تیر تیر سے درت تھا اور حالوت خود مقام عظیم الجہہ اور شدید الشو
 تھا یہی وئے نقل کی ہے کہ اس لمحہ حالوت ہزار رطل لوہہ تھا ملک خود کے سر کا تین سو رطل کا تھا واما
 بنو داؤد اس وقت کہ مومنین ظاہر ہوئے اور نصف مدعی کھینچی واسطے قتل کے بجا آؤتے و جنودہ طاوت
 جاوتے اور لشکروں کے کہ مومنین نے وَتَبَا فَرَّخَ عَلَيْنَا صَبْرًا اس پروردگار ہمارا دل پر ہمارے صبر
 و ثابت اقدامنا اور ثابت اور نگاہ رکھ ساتھ تائید کے ہاں ہمارے میدان جرمین و انصرنا اور باری و ہمارے
 تین علی القوم الکفرین اور قوم کافروں کے سمجھ لیجئے کہ ہر کے تین ساتھ دو کے کہ واسطے از اللہ ضعف اور تحصیل
 اور سر اوزن کے بٹوے تین اور واسطے دور ہوئے صراط اور حقان کے اور حاصل ہوئے ارام اور اطمینان کہ متعال کر
 بن شیمہ دی اور بھڑائیات اقدام کی جلسہ کے سوار کہ جنگ میں جوش ہوئی تعالیٰ نے دعا لکھی قبول فرمائی اور صبر
 اثبات قدم اور نصرت بخشی فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ پس شکست دی مومنون نے کافروں کو ساتھ حکم اللہ کے
 اور توفیق اس کے کہ وَقَدْ دَاوُدَ جَاوَدًا اور مار ڈالا داؤد علیہ السلام حالوت کو ساتھ شکست فلاخن کے لکھا ہے
 کہ ایک تھمر فلاخن کا انہوں نے اور خود اس کے مارا اس کا ڈٹ گیا مگر نخل ان لشکر اس کا شکست کھا گیا اور طاوت
 شطری تھی کہ جو کوئی جاوے گا مار لگا اٹنی مٹی اس کے کھاح میں دو لگا اور بادشاہی میں شریک کرو لگا چنانچہ ایسا ہی کیا
 کہ دختر ایسی حضرت داؤد علیہ السلام کو دی اور ادھی ملک ان کے احوال کی بعد اس کے تمام ملک حضرت داؤد علیہ السلام
 کو پہنچی بھر ہوا جس کو کھا کر داف و علیہ السلام لشکر طاوت کے ساتھ جاتے دامن میں جو پہنچے ایک تھمر سے اواز بنا کہ مجھے
 نے میں تر نے کام کا ہوں دشمن کو ترے زخم پہنچاؤ لگا حضرت داؤد اس کو اٹھالیا پھر دوسرے تھمر نے بھی اواز کیا بھی

یہ تیسرے پتھر نے بھی ہی نہ کی اسے بھی اٹھا لیا جب مقابلہ لکھنا ہوا حضرت داؤد نے اگر طاوت کے تین کہا
 کہ اگر تم دو تو میں مقابلہ جالو لنگا کروں طاوت نے کہا کہ طاقت محمد بن اسعد نہیں جب میں نے مارو لنگا اٹھو تو کہہ لگا کر میں
 ماروں مجھے کیا دوو کے طاوت نے کہا کہ اپنی لڑکی لکھا میں دو لگا اور آدھے ملک میں شریک کرو لنگا حضرت
 داؤد پتھر فلان میں رکھ کر مقابلہ جالو لنگا ہو جالو لنگا کہہ لکھا پتھر تون پر مارے میں مجھ جسے سے جنگ پتھر پتھر کیونکر
 کہ لنگا حضرت داؤد نے فرمایا کہ تو بھی کتابی کتے کو پتھر ہی سے مارا جاوے آخر شنگ فلان میں پانی پر مار
 اگر وہ بالنگا اس کا ہریت کھا کر کوہ قضا طیس میں یا یسب آہن نعال سپین اور ابن سلیمہ مروان کوہ قضا طیس نے پیچ کر
 یا بند کرو یا ان میں سو تیرہ مومنین کے ساتھ آہستہ کی سب کو مارا اور غلام لیکر نظر اور منصور پھر دانت
 اللہ المذکک والحق اور عطا کی حق تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کو بعد قتل جالو کے بادشاہی اور نبوت حضرت ابن
 عباس مروجی جب کہ جہان قرآنین حکمت وارد ہوئی ہر علم حلال و حرام جب بعضوں نے کہا ہے کہ حکمت عباد
 جس کتاب سے جیسا تھا اور کام کرنے سے انجام سمجھ کر بعض کتب میں حکمت عباد کی مفت کی مخصوص ہے
 بعض اشخاص کے نہیں اور فائدہ اس کتاب سے بعض اوقات کے مقرر نہیں ہیں جسے کہتے ہیں حکمت عباد جس میں
 اور مصنفین عن الزوائد بعضے کہتے ہیں حکمت صفت نرم کرنے آہن کہ جس کے حلقے زرہ کے باستانی درخت
 و عکاء و تھائیٹا اور کھایا اسکو جو کچھ حال یعنی پیغمبر و کتبہ حکم در کا ہو تا چاہے بعضے کہتے ہیں کہ زرہ بنانا بعضے
 میں زبان مرغون کی اور بعضے کہتے ہیں علم الف نفحات و کولہ لا دفع اللہ الناس اگر ساز رکھا اللہ تعالیٰ لوگوں کو
 بغضہم بعضے بعضوں کو بعضوں سے لینے اگر دفع کرنا خدائے مقرر کو کولیب مومنان جہاد کنندہ کے نفسد
 الارض ہر تیرہ تباہ ہو جانی زمین سب ظلمت کفر کے و لکن اللہ ذو فضل علی العالمین اور لیکن اللہ تعالیٰ صاحب
 فضل اور رحمت کا ہے اور عالمان کے قیل آیت اللہ نزلوها علیک ہر قسم کہ حسین معجزات و ہیبت
 میں نشانیاں ہیں قدرت الہی کی کہ ٹرھے میں ہم اور تیرے لیے جبریل و برہم ہے ہر قسم کا نفع فرمان ہر ملک کا
 جس طرف آیات قرآنی کے کہ بیچ نشانی الہی کے اور قس اور امثال اور شریع اور احکام کے کہ چھپے مذکور ہو ہیں
 یا اشارہ جس طرف آیات معجزات انسا کے خواجہ معجزات و اور اس پیغمبر کے کہ جسے خبر کی تھی کہ ان
 ملک اور اس پیغمبر کے کہ ساتھ دعا اسکے کے الوف اصوات زندہ ہو گئے اور بعد جدا ہوئے شیخ ان کے حیات باقی
 تھی اور مانند معجزات عیسیٰ اور موسیٰ اور ابراہیم اور آدم علیہم السلام کے کہ پہلے مذکور ہوئے ہیں یا معجزات ساتھ ہر قسم
 بروجہ کہ مطابق واقع ہے اور اہل کتاب مسلم کہتے ہیں و اذک من لکس سبلین اور تحقیق تو اہل حق صلی اللہ علیہ وسلم
 البعثہ مقرر ہے اہل المسلمین کی معنی مالمین اصحاب الکتاب ہیں اہل المسلمین المذكورین و ہذہ السورت من اہم
 الی داؤد مین مالمین الاشیا والمسلمین المذكورین فی القرآن یا امان لمن حبش المسلمین میں اور یہ ہمہ مذکور ہیں

نوبت خطاب کی آپ پر آئی فرمایا اے نبی اور یا اے الرسول اور اگر نام مبارک اسکا بھی فرمایا تو بطریق شلوہ و سحر
بصفت رسالت اور ذکر نبوت ختم ہو گا محمدؐ الرسول اور محمدؐ الرسول اللہ اور وامنوا بما نزل علی محمدؐ اور ما کان محمدؐ
من رجالکم ولكن رسول اللہ و خاتم النبیین نقل حج کہ قیامت کو سب امتوں کو ان کے انبیاء و ان کے نام پر بلا دینگے
کہ یا امت نوح یا امت ابراہیم یا امت موسیٰ اور یا امت کو محمدؐ نبیا جاو گا بلکہ خطاب اسکا یا اولیائی خاصہ جو تھا
امم سابقہ سے پیغمبروں کو نام لیکر لکھارے تھے اور اس امت کو جاتر نہیں کہ نام لیکر آپ کو بلا دین لاجعلوا وعا
الرسول بنیکم کہ عاصیہ کچھ خاصہ مانجوان مخصوص فرمایا تھی تعالیٰ نے آپ کو جو اجماع الکلمہ اور نبیہ کجوامع الکلمہ
کلام قلمی لفظ کثیر المعنی خاصہ جہاں اموال غنائم کو اور برکے حلال کیا اور اجماع سابقہ بر حرام تھا کہ اور پیغمبروں کے لئے مانجوان
یون حکم تھا کہ جو مال غنیمت لائے تھے رو رو پیغمبر کے رکھتے تھے اس آسان سے اگر جلا دیتی تھی لہذا آپؐ فرمایا
اجلت لی الخنائم خاصہ ان تمام سلاطین کو مسجد اور مسجد واسطے آپؐ کیا اور خاک کو پاک کرتے ہیں جو پاک
و یا بجلا دیتے امتوں کے کہ اس دولت سے محروم نہیں مسجد اور مسجد ان کے معنی قدم گو انبیاء کے کی اور تم کی ہرگز
رخصت تھی چنانچہ فرمایا حج آپؐ جلالت لی الارض مسجد اور ہا طہر خاصہ اٹھوان مبعوث کیا اچوتی تعالیٰ نے
اور برکات و خلائق کے جن انس سے اور پہلے انبیاء بطائفہ مخصوص مبعوث ہوئے تھے بھنے روایات ہیں حج کہ حضرت
نوح علیہ السلام بھی اور برکات فرمایا کے مبعوث تھے بقیر نہ ملاکت تمام روزیں لیکن بر تقدیرت سلم اور انس ہی کے
تھے نہ جن کے اور آپؐ سب پر چنانچہ فرمایا حج بعثت الی الخلق کا قہ خاصہ ان انبیاء و ان کو ساتھ وجود مبارک
لے ختم فرمایا کہ بعد آپؐ کوئی پیغمبر نہ پیدا ہو گا چنانچہ فرمایا حج آپؐ ختم فی النبیین اور حضرت عیسیٰ علی نبیہ
علیہ السلام کا آخر زمانہ میں واسطے اہل شریعت غیر نہیں ہو سکا بلکہ اسی شریعت کو اجر کریں اور مشائخ عالم کے
ہونگے علی امت محمدیہ سے علی الصلوٰۃ والسلام خاصہ دسواں حق تعالیٰ نے آپ کو رحمت عالمین
فرمایا کہ و اما رسلناک الارحمۃ للعالمین اور اس خاصہ میں لطائف بہت مندرج ہیں انشاء اللہ تعالیٰ التفسیر میں اس
آیت کے تفسیر ہو گئے خاصہ گیارھواں شمار فرمایا حق تعالیٰ نے آپؐ کو اور تمام پیغمبروں کے دس چیزیں اول یہی
کہ پہلے انبیاء اس جہان سے رحلت فرماتے تھے بساط ان کے پھٹ جاتے تھے اور ازواج ان کی نکاح میں غیر
آتی تھیں اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بساط قیامت مضبوط اور شریعت مضبوط اور دن مروط تاہ
القطاع و شمار کیا اور ازواج آپؐ کے کہ امہات المؤمنین ہیں دوسری یہی کہ سب انبیاء طلب رضا خدا تھے
چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا و جعلت الیک رب لرضی اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا طلب
رضا مقدس ہو میں علی الصلوٰۃ والسلام و لسوف یعطیک ربک فرضی تیری یہی کہ سب انبیاء اللہ کی رحم
کھائی حج اور اللہ تبارک ہی رحم کھائی حج کہ فرمایا حج لعمركم چوتھی یہی کہ موسیٰ اور ہارون علیہما السلام

کو فرمایا فقولا لا قولنا تاب س کے تدارک غلطت کیسکا کرے اور لکھو کیا و غلط علمیت مائل فی رافت کے کی کرے
 یا چون یہ ہے کہ تعظیم اس طرح سے آپ کے علم کی فرمائی ہے کہ کسی انبیاء کی نہیں کہ قرآن میں سب انبیاء کو بنام علامت
 یاد کیا ہے اور ان کو بنام کرامت چھٹی یہ ہے کہ کسی خیمہ کی است کو خطاب یہ واسطہ نہیں فرمایا ہے تعالیٰ ان کو
 اگر کوئی شہادت دکرنا بھی منظور ہوا تو اس نے خیمہ کو خطاب فرما کر کہا کہ تم یوں کہہ دو خاتمہ قوم نوح علیہ السلام نے جب کہا
 انالفریک فی ضلال میں توحی تعالیٰ نے طرف حضرت نوح کے خطاب فرمایا کہ جو امین ہے کہہ کہ یا قوم میں
 بی ضلالتہ و لکنی اس طرح جس نے جس خیمہ کے جناب میں کچھ الفاظ مانے اور بار بار طعن کہے اس نے اس خیمہ کے اس جواب
 بتخلیل الہی دیا ہے اور جب نوبت نبوت کی ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے پہنچی توحی تعالیٰ نے جواب
 طعن کو آپ کے آپ فرمایا خاتمہ ابو النختری بن ہاشم نے جب لکھو کیا ما الطنک الا ضلالا توحی سبحانہ نے
 قسم کھا کر نفی ضلالت اپنے حبیب فرمائی کہ وبالختم اذا ہوی ماضل صاحبکم و ما عوی اور دوسرے جاہل نے جواب کو مجنون
 توحی تعالیٰ نے قسم کھا کر سخن اس خطی جاہل کا باطل کیا کہ لون والقلم و ما یطرون مانت بغت ربک بمجنون
 کسی نے جواب کو شاعر کا بن کہا اس کے جواب میں فرمایا کہ و ما ہو بقول شاعر اور ولا یقول کا بن پھر کسی نے جواب لکھا
 تو اس کے رد قول میں لکھا کہ ان ہذا الاسحور و تر اور وہ ولید بن مغیرہ تھا توحی تعالیٰ نے ساتھ دس نکت کے اسکی
 متوجہ فرمائی و لا تطع کل خلاف میں ہمارا شہادہ منہ مناع الخیر معتد انہم عقل بعد ذلک زینم میرا کہ اسکو
 مقطوع النسل اور پھر کہا توحی تعالیٰ نے سورہ کوثر نازل کیا اور دشمن کو آپ کے پھر کہا اور نظر کے کلام اللہ میں
 بن ساتویں یہ ہے کہ سب انبیاء دعا کے مشرف بظاہر ہوے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم قبل سوال کے مخصوص
 اس شخص اس حال کے ہوئے وقت تمت سخن متمنا بنیم کے جو خیر عوالم عرشی فرشتی ملی ملکوتی سے بہتر اور خوشتر
 تھی آپ کو کرامت فرمائی تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ توحی تعالیٰ نے ہمارے سے جہت کعبہ کی کو انتخاب کر کر
 خدا وقت محمدی فرمائی کہ قول و جہاں شطر النبی الحرام اور صفات سے صفت اپنی انتخاب کر کر ان کو محبت
 کی لان محمد اعطی عطا من لایحیی الفافہ اور عبادات سے جہاد کو انتخاب کر کر ان کو عنایت کیا و جہاد الکفار و المناقضین و غلط
 علیہم اور سعادت سے قصر قبول و حریم وصول کو انتخاب کر کر ان کو شجاعتی ان شعیب ربک مقام محمود اور ناموس
 سے نام مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم انتخاب کر کر دیا و ما محمد الا رسول و رجائون سے جام عشق و محبت و ما حتم
 و بحکمہ اور وزون سے روز جمعہ یا اتھا الذین آمنوا و اذودوا للصلوٰۃ من یوم الجمعہ اور اتوں سے کتب قدر لیلہ القدر و غیر
 من الف شہر اور مہینوں سے رمضان شہر رمضان الذی اترل فیہ القرآن اور شہروں سے مکہ معظمہ لیلہ رام القری و من
 خولہا اور بوجہ لوگوں سے ابو بکر رضی اللہ عنہ و الذی جاء بالصّدق و صدق بہ اور کہول عمر رضی اللہ عنہما یا اتھا الذین حبک اللہ
 و من تبعک من المؤمنین اور اغنیاء سے عثمان رضی اللہ عنہم ہوا فانت الناء اللیل ساجدا و قایما اور صفیاء سے علی مرتضیٰ

یَتَّبِعُونَ فُتُلًا مِّنَ الشَّجَرِ وَمَا أُوتُوا مِنْهَا شَيْءٌ مِّنَ الْغَايِبِ ۚ فَاُولَٰئِكَ لَمَّا صَبَحُوا وَرَوَاتُهَا سَعَىٰ حَسْبُكَ
 اہل الخبیثۃ الحسن والحسین اور آیات بینات سے قرآن شریف کو انتخاب کر کرنا خود کیا کتاب انزل الیک مبارک اور
 علیٰ اولادہ ان سے دین حلیل کو ملت ایسا کہ ہر ایک اور بہاروں سے صفا و مروتہ کو ان الصفا و المروتہ من شعائر اللہ اور
 مکانات سے مساجد کو ان اللہ احد فلا تدعوا مع اللہ احد اور عالم ایمان سے تقویٰ کے لباس التقویٰ و ذلک خیر
 اور جہان عرفان سے توحید کو واللہ الا واحد اور باغیوں سے بہت کو اعدت للمتقین اور گناہوں سے فردوس کو
 کائنات لہم حیات الفردوس نزل اور آیات سے عرش کو فکان قاب قوسین او ادنیٰ اور غلبات سے حرم کو حرم
 امناء و مختلف الناس من جہلم اور عورات سے نو عورتوں کو یا نسائ النبی لستن کا حدیث اور ثوان سے صحابہ کو
 فاجتہم سعۃ اخوانا اور گناہوں سے جو کو الشیخ قوت الانبیاء اور دواؤں سے شہد کو فیہ شفاء للناس اور خوابوں
 خواب صحابہ کو لقد صدق اللہ رسولہ الروایہ بالحق اور مانی سے چار انبار شہد کو فیہ انبار من ما غیر اس و انبار
 من من لم یتغیر طعمہ آہ اور کرواروں سے نماز کو ان الصلاۃ تنقی عن النجس اور النکاح اور کفاروں سے ذکر کو لا الہ الا اللہ کو و ذکر
 اللہ ذکر اکثر اور قولہ اقوالا سید الصالحین علیہ السلام اور نبی آدم سے اس مت کو انتخاب کر کرنا خود کیا کہ تم خیر امت
 للناس اور ہر مردہ ہزار عالم سے اپکو انتخاب کر کرنا امت والو کو عنایت فرمایا لقد مننا اللہ علی المؤمنین اولئک
 فیہم رسولنا غزل امام کل نبی محمد رسول برحق کبریا کا نہ درود ہی سلام مجید ہو کسیے نازل سدا خدا کا تا نبی علی
 رسول اکرم صلی صلیٰ علیہ وسلم عالم نہ زکیٰ ازکیٰ رفیق و بہیم ہمارا یہاں اور وہاں جزا کا نہ وہ سب سے ارفع وہ سب سے
 افضل وہ سب سے اعلا وہ سب سے احمل نہ وہ سب سے اکرم وہ سب سے اجل وہ تاج ہی فرق انبیاء کا ہا کر کے باقی
 شق قمر کو بلائے ماتھو میں وہ حجر کو نہ لٹائے لٹا مال نہ کو وہی جس بس فخر اسخیا کا نہ نہ رافت اب دلیلیں تو
 خطر کنہ ترین میں تیرے تو ہی کیا یہ یقین میرے کہ ہو گا شفیع و یان تجھ سے بر خطا کا نہ آٹھوں میں یہ ہی کہ ب
 انبیاء کے حق تعالیٰ نے تفصیل و دلالت قرآن شریف میں پہلے ذکر فرما کر عطا اپنی ارشاد کوئی حق چنانچہ حضرت
 آدم علیہ السلام کے حق میں و عسی آدم ربہ فغوی کہہ کر فرمایا تم جتنا ہر ربہ قباب علیہ وہی اور حضرت موسیٰ
 کے حق میں کہہ کر فرمایا موسیٰ فقتنی علیہ ذکر مغفرت کا فرمایا فغفر لہ انہ ہو الغفور الرحیم اور حضرت یونس علیہ السلام کے
 حق میں کہا و النون اذہب مغاضبا بھیر غدا خواہی ان کی فرمائی فنادی فی الظلمات ان لا الہ الا انت سبحان
 انی کنت من الظالمین بھیر قبول تو بہ اور اجابت دعا الی اس پر متضرع کی فاستجبنا لہ و نجاه من الغم اور حضرت
 علیہ السلام کے حق میں کہا و ظن داود انما فتناء فاستغفر ربہ بھیر فرمایا فغفرنا لہ و ذلک اس طرح اور انبیاء کے حق میں
 قیاس کیے لیکن جب نوبت ہمارا سغیر صلی اللہ علیہ وسلم کی آتی پہلے ذکر عفو کا فرمایا بھیر مذکر زلت کا عفی اللہ
 عنک لم اذنت ہم بھیر مذکر زلت کا بھیر فرما کے خطائے ماقدم اور ماکر کوحت مغفرت و نزل فرمایا النبی

اللہ تعالیٰ من ذنوبک واماخر نوین بہرہی کہ مرتب بنویت کے پانچ میں اول صفوت ہی کہ حضرت آدم کو عیسیٰ
 ہوا ان اللہ صطفیٰ آدم دو سر اخلت ہی کہ حضرت ابراہیم کو دیا و اتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً قسیر اقرت ہی کہ حضرت
 موسیٰ کو بخش اور قرباہ بنجیا چوتھا مرتبہ اظہار نعمت ہی کہ حضرت عیسیٰ کو کرامت فرمایا واذکر نعمتی علیک وعلی
 والدک یا بخوان مرتبہ محبت ہی کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ علی جمیع الانبیاء وسلم کو اساتھ کے مخصوص فرمایا
 کہ قل انکم تم تحبون اللہ فان تعوبی بحبکم اللہ فاما نچہ روایت ہی ابن عباس رضی سے کہ ایک دن چند صحابہ بیٹھے تھے اور
 الہین کہتے تھے کہ حضرت آدم کو حضرت حق تعالیٰ نے مرتبہ صطفیٰ اعنایت فرمایا اور حضرت ابراہیم کو بخش
 کیا اور حضرت موسیٰ کو بخشی کہا اور حضرت عیسیٰ کو روح اللہ ٹھہرایا اس عرصے میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے
 باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ کلام تمھارا میں نے سنا ہے کہ آدم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابراہیم خلیل اللہ اور موسیٰ نوحی اللہ
 اور عیسیٰ روح اللہ لیکن سچے لو کہ میں بلا فقر اور صفوت آدم کی تخریج بصیت نبوئی و عصی آدم ربہ فغوی اور ظلت
 ابراہیم کی مخلوط کجاست انہی واللہ فی طمع ان یغفر لی خلیفتی اور قربت موسیٰ کی معذرت سے علی رب انہی
 ظلمت القسی فاغفر لی اور نعمت عیسیٰ کی مقرون بہ ہدید و توحی قیامت ہوئی انت قلت للناس اتخذونی
 ولی الہین من دون اللہ اور محبت میری شیخون بشاعت ہوئی عیسیٰ ان سعتک ربک متفاما محمود وادسوس بہ
 ہی کہ وجود تمام انبیاء کا آب و گل سے تھا اور پیغمبر ہمارے کا جان و دل سے زہرۃ الریاض میں لکھا ہی کہ جب
 حق تعالیٰ نے فیض وجود محمدی صلی اللہ علیہ وسلم مرتب فرمایا یہ مبارک کو کہ سرایا پردہ سلطان عظمیٰ ہی
 برکت سے تربیت دیا اور ختم نرگس کو کہ دو روز ان نور گذار اس قصر کے میں جیسے پیدا کیا اور کانون کو کہ
 دو باد کا نہ کو شک رفیع الشان کے میں غیرت سے بنایا اور زبان کو ہر شان کو ذکر سے ناپا کیا اور لب
 جان بخش کو بیچ سے تخلیق فرمایا اور چہرہ رشک معبود نما سے ترکیب کیا اور سینہ کفینہ کو اخلاص سے آؤل
 مقبل کو رحمت سے اور خواہ باد واد کو شفقت سے اور دونو کف گرامی کو سخاوت سے اور شعلات بہل و خفا
 نبات جنت سے اور آب ومان بابرمان کو شہد جنت سے قربت اور فریق فرما کر اس گلستان جنت و ملاحت
 کو اور اس سرور نور کوستان وجود و سماحت کو راستہ و سیرتہ کر لاس جارمانا عالم کون میں بھجایا کہ قدر اس نعمت عظمیٰ
 اور سعادت کبریٰ کی جا کر نہ کر اس انعام کا بالالوین غزل کر ورت کر اس خدا کے جسے کئے سینہ النبی خباب
 کہ جن کے باعث ہوا ہی ہم پر خطا سے راہ صواب پیانہ امام علی علیہ السلام قیام ارض و سما محمد نہ کر ہی
 سجدہ کو جن کے ہرون جہنم نوافیاب سیدانہ نمود عالم کے وہ سبب ہیں وجود آدم کے میں وہ باعث نہ
 ہوئے وہ نہ ہوتا ماہی سے لے کے ناماہتاب سیدانہ کرن نہ شکل کشائی گروہ توروی مقصود و ہمارے
 نقاب پر ہونعاب پیدا حجاب پر ہو حجاب پیدا نہ وسیلہ ہم نہ عاصیو اگر وہ ہووین تو ہم پہنایان ومان

عذاب برہو عذاب سید عذاب برہو عذاب سید ان کے یقین حق شیطان بہتر ہے کثرت نہ لا
 سکے گا نہ کر لگا کر ایک سوال کر لو ہو گئے لاکھوں جواب سید ان گناہ میں حجاب رافت اگر چاہے نہ فکر
 بہتر ہی نہ کر دے میں خدا نے ایسے شفیع روز حساب سید ان خاصہ بار خوان حق تعالیٰ نے فضیلت دی
 انکی امت کو اور تمام اہم کے دس جزو میں اول شریعت میں کثرت خیر امت اخرت للناس تا مرون بالمعروف
 و تنہون عن المنکر دوسری اصحاب کو اس امت کے حجت قاطع کیا اور بہر بات اور امتوں میں نیکویتی و صلات
 اور گزری سے محفوظ رکھا چنانچہ فرمایا ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لایم امتی علی الضلالة و حق اس امت
 کو گواہ امم سابقہ کا ٹھہرا قیامت کے دن و کذا لک جعلنام امت وسطا لکل اولاد استھدا علی الناس یا بنحو ان
 امت کو تمام امتوں سے قیامت کے دن زیادہ کیا کہ فرمایا ہے صلی اللہ علیہ وسلم انما اکثر الانبیاء بنحو اولوم القیامت
 چھٹی میں جسے بہر امت ہوگی بہشت میں ایک حصہ امم سابقہ چنانچہ فرمایا ہے انی لارہوان نکونوا اطمینا ان لحت
 ساتواں اس امت کو لفظ عام ملاک نہیں فرمادیا آٹھواں اس امت کو تمام عرق نمر لگا لوان دشمن غیر امت
 کے اس امت پر مسلط ہوگا دسویں لکالیف امم سابقہ کی اس امت سے اٹھاوین و یضع عنہم لہرم خاصہ شہرہوان
 سید روز قیامت پیغمبر ہار ہو گئے اور بہرہ خاصہ بات امم میں پہر فرما و لگا اول جو شخص کہے سر خاک لہ سے
 لکا لگا وہ آپ ہی ہوں گے چنانچہ فرمایا ہے انا اول من تنشق الارض و دوم مرتبہ شفاعت کا مخصوص ہے اس کو
 ہوگا اور علماء کہتے ہیں کہ اس امت کو شفاعت ہوگی ایک شفاعت عظمیٰ ہے و میان اہل حق
 کے چنانچہ حدیث میں ہے کہ خلائی سب انبیاء کے نامید ہو کر ملتی آئیں ہو گئے اور آپ شفاعت سب کی کریں گے
 دوسری بہتر ہے کہ شفاعت سے اسے بہت لوگ حجاب و عذاب بہشت کو جاوین گے اور بدولت تمنا
 و لھا الہی شرف ہوگی پیری جو لوگ کہ متوجہ دخول و فرخ ہوں گے انکی شفاعت سے باہر آوین گے چوتھی جو
 لوگ کہ سب معاصی کے دوزخ میں داخل ہوئے ہوں گے وہ بھی انکی شفاعت سے دوزخ سے نکل آوین گے
 یا بنحو ان جو لوگ کہ بفضل الہی بہشت میں داخل ہوئے ہوں گے انکی شفاعت سے ان کے درجات بلند ہوں گے
 چھٹی شفاعت انکی بعض کفار کے حق میں بھی واسطے تحق عذاب کے مقبول ہوگی چنانچہ ابطلاب کے
 حق میں ساتویں شفاعت آپ کی مقہوران مدینہ کے حق میں چنانچہ فرمایا ہے من سطلع ان موت بالمدینہ
 فلیت بہا فانما اتفع لہن موت ہا سیوم لو احد قیامت کے دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتھے میں جو گنا
 چنانچہ فرمایا ہے کہ لو الحمد یومئذ بیدی اور دوسری روایت وار دہی کہ انات سید ولد آدم یوم القیامت
 ولا فخر و بیدی لو الحمد ولا فخر و ما من بنی یومئذ آدم من سواہ الا ہو تحت لوائی اور اسلہ میں اس لو کی ہو
 گئے

کی سبب اہم سے بہت میں جلوگی احمد اللہ علی کل سالن خیم مالک جوف کوثر آب ہی ہونے چنانچہ فیما بین
 اللہ نے انا اعطیناک الکوثر اور تفصیل اسکی موجب تلوین اسکی کتب میں اسکو ہر قسم مقام محمود کی کتب
 اسکی آپ ہی ہونے عیسیٰ ان معیت ربک تعلما محمود اللہ مفسرین اس مقام بہت لکھتے ہیں اللہ تعالیٰ
 نقیر من اس آیت کے میں ہوگا ہفتہ وسیع اسکی آپ ہی کو عنایت ہوگا اور وسیع عبارت ایک درجہ
 ہی کہ علماء درجات بہت ہی ابوہریرہ رضی نے روایت کی ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 فی اللہ سید طلب کرو حق تعالیٰ سے واسطے میرے وسیع عن کہا لوگوں نے کہ وسیع کیا ہے فرمایا بڑا درجہ جنت میں
 کہ اس درجہ کو کوئی نہیں پہنچ سکا کہ اگر وہ اور امیر رکھتا ہو نہ کہ دو مرد میں ہی ہوں سمجھ لیجئے کہ یہاں امید بہت خوب
 ہے واللہ آپ ہی متعین ہیں ساتھ اس مقام کے ہم تیرو خاصے ایکے یہاں لکھتے گئے بہت مختصر لکھ لائے
 اور بہت خاصہ ہیں کہ ہم دفتر گنجائش تحریر کی نہیں رکھتا اب بعض فضائل لکھے کہ اور انبیاء کرام کے ہیں تحریر ہو
 میں غور سے سنئے اور تفصیل آپ کی اور حضرت آدم علیہ السلام کے بہت وجہ تھے ہی ان میں سے ایک وجہیں
 تحریر ہوئی ہیں وجہ اول یہ ہے کہ حضرت آدم اب وکل سے بنے اور آپ جان و دل سے اور اس دعویٰ کے
 پانچ دلیلین میں پہلی دلیل یہ ہے کہ حضرت آدم کا سایہ تھا اور آپ کا نہ تھا اور یہ خصوصیت علی امت جان و دل
 نہ صفات اب وکل دوسری دلیل یہ ہے کہ شب تاریں نور آپ کا ایسا روشن ہوتا تھا کہ احتیاج چراغ کی تھی
 تیسری یہ دلیل ہے کہ عروج آپ کا اقبال سموات پر نقوت جان و دل تھا نہ بشوکت اب وکل جو بھٹی
 دلیل چہرے کی پیش رست چپ مساوی دیکھتے تھے یہ بھی علامت جان و دل سے ہے پانچویں
 دلیل یہ ہے کہ خواب اور بیدار میں ادراک آپ کا برابر تھا کہ تمام عینی و لایہ نام ظہری یہ بھی علامت جان و
 دل سے ہے وجہ دوم یہ ہے کہ تحمیل طینت آدم علیہ السلام اگرچہ سید قدرت الہی چالیس ہزار سال میں مرتب
 ہوا کہ حضرت طینت آدم بیدی اربعین صبا حالیکہ نور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تین سو پچاس ہزار برس قبل
 خلقت آدم سے نور احدیت اپنے سے سدا کیا کہ نامن نور اللہ والمومنین من نوری وجہ سوم یہ ہے کہ حضرت
 آدم کو آب جنت سے سدا کیا اور قالب محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو آب رحمت سے کہ وہاں اسلناک لانا
 رحمۃ للعالمین وجہ چہارم یہ ہے کہ حضرت آدم کے حق میں فرمایا ونفخت فیہ من روحی اور اپنے حبیب کے حق میں
 ارشاد کیا وکذالک اوحن الیک روحا من ارواح آدم من بدن ترتیب پانا ہی اور روح محمدی روح
 نشوونما میں الہی تھی وجہ پنجم یہ ہے کہ آدم علیہ السلام کو اسماء العظمیٰ کتبہ و علم آدم الاسماء کلہا اور ان حضرت علی
 اللہ علیہ وسلم کو حقائق و فوائد اپنے کلام کے سکھائے اگرچہ علم القرآن وجہ ششم یہ ہے کہ آدم کو قبلہ
 فرشتوں کا فرمایا اسجد و لا آدم اور ان حضرت کو مقدم اور شکران اور امام پیغمبر ان کیا اور سب کرامت بجا آئے

انحضرت فرمایا سبحان اللہ اس سرے بعبیدہ لیلیٰ وجہ ہفتم یہ ہے کہ آدم علیہ السلام کو روز اول کی سجدہ تھا
 اور اس حضرت صلعم کو روز آخر تمام محمود اور خوش مورود اور محض ہوا اور تھامے محمود ہو گا وجہ ہفتم یہ ہے کہ آدم
 کا تخت عالی جنت اعناق لاکھ مر کا اور سب کو تخت تخت لائے اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا روز قیامت
 کو عالم ہو گا کہ سب انبیاء و اولیاء سایہ میں اس کے نیچے آدم ومن دونہ تخت لوائی وجہ ہفتم یہ ہے کہ آدم کو ایک مالو
 سے گذر کر بہشت میں لے گئے اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بہشت دکھا کر تمام قدس پر خیر مان کیا دلی قند
 فکان قاب قوسین او ادنیٰ وجہ دہم یہ ہے کہ شیطان نے درغلان کر حضرت آدم کو زلت میں ڈالا فوسوس لہما
 الشیطان اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نصرت پائے کہ شیطان ایک اسلام لایا اسلام شیطانی علی بدی جو
 یاز دہم یہ ہے کہ آدم مثلاً نزلت ہوئے اور آوازہ عصا نکال ان کے عالم میں پہنچا یا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 نے صدور گناہ غفلت مغفرت اقطار و کفاف عالم میں تشریف فرما یا لطف لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تأخر
 وجہ دواز دہم یہ ہے کہ آدم کو عتاب پہلے ہوا پھر عفو و عسی آدم ربہ فغوی اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پھوپھیل
 پھر عتاب عطفی اللہ عنک ثم ذلت لہم وجہ دہم یہ ہے کہ آدم کو یک زلت بہشت سے نکالا اور اس میں
 گناہگار کو باوجود ہزار صغائر و کبائر جنت میں داخل کریں گے فانی عبادی الذین اسرفوا علی انفسہم لا یفلتوا من جریدہ
 وجہ چہار دہم یہ ہے کہ آدم کو یک زلت برہنہ کیا تیر خ عذابا لیس ہا لیس ہا سوا تہما اور جا کر ان گناہ گار کے کچھ ہوا
 ہزاروں گناہوں کے پردہ پوشی کرنا ہی اور سوا انہیں فرما تا ما اصالحکم من مصیبتہ فیکست ایدکم ویفوا عن کثیر وجہ
 یاز دہم یہ ہے کہ آدم کو دو سو برس دلا کر توبہ قبول فرمایا توبہ کی گناہ دو صد سالہ ہو کر مذمت ہوئی کہ اللہم توبہ وجہ
 شاز دہم یہ ہے کہ آدم کو یک لغزش حرم کعبہ میں بھیجا تا وہان توبہ قبول فرما دین اور کثرت کبھی سے گناہ گار ان امت
 کو حاجت گم گھٹنے کی قبول توبہ میں نہیں مٹی قلت اسما ت اقول غفرت وجہ ہفتم یہ ہے کہ آدم علیہ السلام کو یہ
 قیالب بشر کیا اور روز قیامت میں سب کو اس متن میں سے نکالا و اذا غدرک من جی آدم من یورہم وہ یتیم اور ان حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ابوالاواح گردانا اور تمام اہل فلاح کو نور ان کے سے پیدا کیا کہ ما من اللہ والیٰ المؤمنون منیٰ وجہ ہفتم یہ
 ہے کہ زمان آدم میں غالب غالب اگر جان کو عالم پاک طرف ولایت نہ خاک کے کیخ لایا اجبتوا منہا جمیعاً اور
 دو خوش طور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے من جان غالب غالب پر ہوگی ولایت نہ خاک کے عالم پاک پر لے
 گئی دلی فتنی افکان قاب قوسین او ادنیٰ وجہ نور دہم یہ ہے کہ وقت آدم من فرشتہ نورانی دیو ظلمانی ہوا
 انیٰ واستکبر وکان من الکافرین اور زمان سعادت نشان سید و جہا میں دیو ظلمانی فرشتہ نورانی ہوا اسلام
 شیطان علی بدی اور فضیلت اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ادریس کے ہمت وجہ سے ہے انہیں
 سے پانچ وجہیں تحریر ہوتی ہیں وجہ اول یہ ہے کہ ادریس علیہ السلام کو آسمان چہارم پر لے گئے اور وہیں چھہرا اور پچیسہ

ہمارے کو آسمانوں پر لیکن اور وہاں ممکن فرمایا بلکہ بلند تر اس سے مابہ مقام اوادنی پہنچایا وجہ دوم یہ ہے کہ حضرت
اورس کو بہشت میں لیکن انھوں نے دیکھ کر پسند کی وہیں رہنے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بہشت میں داخل کیا کیونکہ
ششم بھی آئے ملاحظہ فرمایا مازاع البصر واطغی وجہ سوم یہ ہے کہ اورس علیہ السلام کو معرفت سیر کوالب کی وہی
اور پیغمبر ہمارے کا قدم مبارک فرق کوالب پر رکھا وجہ چہارم یہ ہے کہ اورس علیہ السلام کو علم خیالیت کا دیا اور وہی
ہمارے کو علم معرفت اور نور محبت عطا کیا وجہ پنجم یہ ہے کہ اورس کو فن کتابت اور معرفت لوح و قلم دی حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو لوح و قلم سے گذار کر کتابت سے محال کر دیا اور فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور
حضرت لوح کے بھی بہت وجوہ سے ہیں لیکن ان میں چھ وجہیں مسن کی جاتے ہیں وجہ اول یہ ہے کہ لوح عطا کو
کشتی دی کہ برو آب روان تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نیراق عنایت کیا کہ ہوا پر روان تھا وجہ دوسری
یہ ہے کہ لوح علیہ السلام کو نجات بخشی بلا خوفان سے کشتی میں تلقین بسم اللہ جبر بہا و مرنا اور حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو لطف الہی اور فضل نامتناہی سفر معراج میں دستگیر ہوا کہ سبحان الذی اسری البعدہ لیلۃ و نہری یہ ہے
کہ لوح علیہ السلام کو سفینہ و کراں کو اور ان کے اہل کو غرق طوفان سے لکھا رکھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
سکینہ رحمت اگر کر آ کر اور آپ کے امت کو حرق سیران سے بچایا وجہ چوتھی یہ ہے کہ وہ سفینہ حضرت لوح کو بک
نجات ہوا اور یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو موجب غلوی درجات ہوا وجہ پانچویں یہ ہے کہ اگر کشتی لوح
علیہ السلام پانی پر تیری تو کچھ پانی نہ رہتا عجب تر یہ ہے کہ حکمران صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت قبول یان معجزہ طلب
کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا جانتا ہے عرض کیا کہ وہ اس کنا سے پانی پر تیرا وے اس کنار
تک آئے اس پتھر کو بلایا پانی پر تیرا ہوا آپ کی طرف چلا آیا وجہ چھٹی یہ ہے کہ لوح علیہ السلام نے واسطہ قوم
ایسے کے عذاب جانا کہ رب لا تد علی الارض من الکافر فی دبار اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قوم کی
ہدایت طلب کی کہ انتم لہر توجی فاقموا العلمون غلط و دشمنوں کے عذر خواہی کی کہ یہ نہیں جانتے کہ یہ پتھر میرے ہا
دانتوں پر رہا میں تو توٹ کر منجھتا ہوں ان کے دے سبحان اللہ جو دشمن سے ہر حال فرماوے وہ دوست سے کیا
جانتے کیا کرے وہ دشمنوں سے بھی یہ کہنا ہو جو محبوب سلوک نہ دوستوں سے کرے کیا کس سلوک
سلوک نہ اور فضیلت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور خلیل الرحمن علیہ السلام کے بھی بوجہ کثیر ہے ان میں
یس وجہیں یہاں ظاہر ہوئیں وجہ اول یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو خلعت عطا کی کہ واتخذ اللہ ابراہیم خلیلا
اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوبیت سے فرما دیا کیا قال انکم تمجہون اللہ وابتغون بحسبکم اللہ اور تمہیں عجب ہے کہ
ہے کہ وہاں ابراہیم علیہ السلام کو خلیل کہا یہاں چاکر ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حبیب فرمایا وجہ دوسری یہ ہے
کہ خلیل نے جو کیا برضائے الہی کیا ابراہیم قدر قدرت الرویا اور یہاں بلکہ تعالیٰ و تقدس فرما کر ابراہیم کو حبیب کیا

کہ دنیا میں فرمایا فلنولیک قبلہ ترضی ما اور عیسیٰ من ارشاد کیا ولوف لعلیک ربک قرنی وجہ تہی بہ
 کہ خلیل الرحمن کو امام عوام نام کیا اتنی جا علیک للانس ما اور حسب اللہ کو نبی معراجین بیت المقدس میں
 انیا کا اور بیت المعمور میں امام ملائکہ کا فرمایا وجہ تہی بہ ہی کہ خلیل علیہ السلام کو قوت یقین دی اور حسب
 صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت بالغین کہ فرمایا لی نزلت وقت لا یحیی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل اور ملک
 مقرب جبریل میں آئے یعنی مرسل سے ابراہیم علیہ السلام وجہ بانجوان بہ ہی کہ خلیل علیہ السلام کو وہان پہنچا کہ تہی
 نے کہا ہلک حاجتہ اور حسب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس مقام پر ترقی بخشی کہ جبریل نے کہا لو ذوات ائملہ لا وقت
 وجہ چٹی بہ ہی کہ اور خلیل علیہ السلام کے آتش فرو کو بروک الم کیا کہ مار لونی بردا و سلاما علی ابراہیم اور سبطہ
 حسب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آتش فرو کو بروک الم فرما و لگا کہ خبر ما یوس فان ذرک اطفالہ لہی اور کیا یحیی
 کہ تقدم خلیل اللہ من ذلہن افسر وہ ہوئی یحیی بہ ہی کہ آتش فرو حسب الہی تقدم مت محمدیہ علیہ السلام
 و السلام یحیی جاک اور یاکر بہ ہی کہ وہاں جب تک خطاب نہ آیا یا مار کو فی بردا و سلاما گر وہ ہوے اور
 یمان یحیی و یانوں رکھنے عاصیان مت مصطفویہ کے بغیر کہ کہ فرمان متوجہ ہو تمام منتی ہو جاوے گی جاک
 ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اللہ من اذ وضع قدمہ علی الصراط یحیی النار تحت قدمہ کما یجد انالہ علی
 البقی یعنی جو بندہ مؤمن وقت مرور برزخ و ذرخ قدم مل صراط پر رکھے آتش و ذرخ زیر قدم محترم اسکے کے نیچی
 افسر وہ و یحیی بستم ہو کہ جنتی رشتہاں سر دین حرمی اور طہی کے وجہ ساقون بہ ہی کہ ابراہیم علیہ السلام کی
 نظر اور آفتاب اور ماہ اور مار و کتھی کہ فلما جن علیہ اللہ لای کو کہا اور قدم مبارک ان حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا اور تیارک آفتاب اور ماہ اور ستاروں کے ہو کہ وہو بالافق الا اھل وجہ آٹھون بہ ہی کہ ابراہیم
 بواسطہ نظر آقرب و دست ہوے و کذا لک ثری ابراہیم طکوت السموات والارض اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بواسطہ تقرب و دست بھی دی افتدلی مکان تاب قوسین او ادنی وجہ روان بہ ہی کہ خلیل علیہ السلام نے رتھا
 کئی کہ ولما تحری یوم القیامہ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فے خواست ارشاد ہو ا یوم لا تحری اللہ البنی وجہ وسوین
 بہ ہی کہ خلیل علیہ السلام نے دراندہ ہو کہ کہا بھی اللہ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت درمانگی اللہ
 سجانہ نے کہا حبیب اللہ وجہ کیا رہوین بہ ہی کہ خلیل علیہ السلام نے کہا کہ من یحیی ما یحیی ما یحیی انی ذرک
 الی ربی سمیدین اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ نے آپ اپنی طرف بلایا سجان الہی سمری العبدہ
 لیسلا وجہ بارھون بہ ہی کہ خلیل علیہ السلام نے ہدایت چاہی سمیدین اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ناخوشہ
 ہدایت فرمائی و سمیدیک صراط مستقیم وجہ تہی بہ ہی کہ خلیل علیہ السلام کہا الہی بندوں کو اپنے
 کہ کہ تہا میری کریں و جھل لیسان صمدی فی الاخرین اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ نے فرمایا کہ ہنوز

تو نہ تھا کہ تباہی مری کہتے تھے ورنہ اٹک ذکر کتبہ جو دھوین یہ ہے کہ خلیل علیہ السلام نے اُس رات کہ
ملکوت اُبنین دکھایا تاکت عاصیان چاہے کہ کہا اللہم اہکم اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس شب کہ اٹکا
کہر یا مشرف ہو رحمت اور مغفرت گناہگاروں کی درجہ رسالت کی کہ کہا و عاف غما و اغفر لنا وارحمنا و جہ بندہ رسول
یہ ہے کہ خلیل علیہ السلام منادی حج اور کعبہ اور بیابان تھے واذن فی الناس بالحق اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
منادی ایمان اور احسان اور عرفان رہنا اُننا سمعنا منادیا منادی للایمان و جہ سوطیون یہ ہے کہ خلیل علیہ
کہا میں مطیع کو چاہتا ہوں نہ عاصی کو منیع فانی منی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُتار دیا کہ میں پہلے
عاصیوں کو چاہتا ہوں شاعری للعلی کہا تر من امتی و جہ ترھوں یہ ہے کہ خلیل علیہ السلام کو خطاب عتاب
امیر کیا کہ اوم تو من اور نہ اصیب صلی اللہ علیہ وسلم کو سعادت اُمیر تھی کہ امن الرسول باآمر الیہ من ربہ و جہ
یہ ہے کہ واسطے لیس خلیل کے کہ مغیرہ تھا ایک گوشت فدیرہ بھیجا اور واسطے پر حبیب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سو گوشت فدیرہ باوجودیکہ بایں مرتبہ تھے قربانی فرما دی و جہ انیون یہ ہے کہ خلیل علیہ السلام نے کہا مجھے سب عالم
حق منجانب ہے فانیہم عدوی الارباب العالمین اور اللہ نے فرمایا کہ مجھے کونین سے حبیب میرا ہے خلیل
لما اہلرت الربوبیۃ اور و جہ بیون یہ ہے کہ روایت ہے قیامت کے دن جو شخص ہر ایک مردان امت
محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو اور تریس یوں کو تسلیم کریں گے اور کہیں گے ہذا فدیرہ کوک من النار و جہ
ہوئی باغ خلیل حق پر نہ سننے کے اس کو کہ یہاں کہ اُچھوٹا ہو گا نہ مجرموں کے لئے وہاں امت پیغمبر کی نہ
شعلہ آتش و زنج کل حمر اہوگا نہ شر کو فدیرہ اس امت کے ہر ایک مجرم کا نہ یا یہودی ہو یا کوئی ترس ہو گا نہ نہ
یہاں بفرزند خلیل ایک ہو ایش فدا بہ خیر وہاں حسن یوم سے اپنا ہو گا نہ اور فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی اور حضرت یوسف کے بھی بوجہ متعدد ہے انہی سات وجہیں مکتوب ہوئی ہیں و جہ اول یہ ہے کہ
یوسف علیہ السلام کو تاویل احادیث اور تفسیر خواب انعام فرمائے و کہ ایک یحییٰ ربک و علماک من
تاویل الاحادیث اور علما ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تحصیل موارث اور تفسیر کتاب الکریم کی تھی اور ثناء
الکتاب الذین اصطفینا من عبادنا و جہ دوسری یہ ہے کہ یوسف علیہ السلام کو تحت بخت اور قصص مصر باہم
سلطنت اور یہ حکومت دیا و کہ ایک کننا لیسف فی الارض بنیو امنہا حیث یشاء اور جاگسا ران امت محمدیہ
کو اور تحت بخت ہشت کے درمیان قصص حضرت یحییٰ کہ ملک موبد اور دولت محمدیہ تھا ما و اذراست
ثم رایت یعماء ملکاً کہ او جہ تیری یہ ہے کہ یوسف علیہ السلام کو جان یا کہ بچا تیساق پہنور اسکے کے عوارث
لائعاص مصر نے ناختم کائے و قطن ایدہین و قطن جاش شد ماہ البشر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کمال اعزاز
کیا کہ واسطے استعراق نور اسکے کے اہل مومنات مدینہ نے زنا رتوبے و رایت الناس یدخلون فی دین اللہ

افواج و جوہری بہر ہی کہ حضرت یوسف کو کلید خزائن زمین عطا کیں اعلیٰ علیٰ خزائن الارض اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مفتاح کنوز رحمت اور خزائن رموز مخفیت دین و ماریطناک المارحمۃ للعالمین وجہ مانجورین بہر ہی سعادت مجدد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں مشاع با انتفاع نور لغزین صدر ملازمان حضرت سید المرسلین میں بھی افمن شرح صدره للاسلام فهو علی نور من ربہ وہم جعنی بہر ہی کہ یوسف علیہ السلام کو نور و ہما عطا کیا کہ جسے دیکھنے سے گرجنگان مصر کی بھوک بجھا جائے گی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو الہی لوا عنایت ہوگی کہ محنت پر حیدگان قیامت کے جب نظر اس پر پڑے گا اور محنت و تمان کی بمبادل تجافیت ہوگی وجہ ثانویں یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے روز وصال حضرت یعقوب علیہ السلام کو بالاکتبت بٹھا یا و رفع الیہ علی العرش لکن نام خلائی مصر کو بلایا اور بسببکہ کہ حلقہ غلامی کا گردن میں رکھتے تھے آزاد کیا اور جب دن قیامت ہوگا تو سب ملان ہمیشہ ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسهم واموالهم بان لهم الجنة من کان الاہل البی ہونگے حاضر کئے جائیں گے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اوپر باطرقرب کے تحت کشادگی پر بٹھا کر حق سبحانہ عاصیان گرفتار اور زندگان رہے روزگار کو منظر سدالہ را گذار کر ارشاد فرمایا و فرخ سے آزاد فرماو لگا اور خردہ درجات جناب کے سرفراز کریگا نظم رقم ہو کر برکت سے محمد کے نہ ہر خار نے گل سا شوکت سے محمد کے نہ امید ہی رحمت کو رحمت سے بدل دیوے میدان قیامت میں امت سے محمد کے نہ کیا دور ہی کہ کروے اللہ اس امت پر نہ و فرخ کو حرام بدن حرمت سے محمد کے نہ امید تخت میں دوران راحت رو نہ مل کے کرن عشرت ملت سے محمد کے نہ عشق الخار کھدافت دل میں کہ بخچے دیکھا نہ و فرخ سے نجات اللہ الفت سے محمد کے نہ اور فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اوپر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھی بوجہ شہابی ان میں سے ہیں و بعد ہر بیہودہ اول بہر ہی کہ موسیٰ علیہ السلام کو حکیم الامت و کامل الشہداء موسیٰ النبی ما اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حرم مار میں مدغم فرمایا و احسن الی عبدہ ما وحے و جہدوسری بہر ہی کہ موسیٰ علیہ السلام کو ید بیضا دیا و ضم بدیک فی حبیبک ترجیح بیضا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دین رضامحمت کیا ایتم بالملئ الخفیۃ النسخۃ ہبلہ البضاء ید بیضا موسیٰ قصر فرعون کو روشن کرتا تھا اور دین بیضا مصطفوی ساحت قصر الہی روشن کرتا ہی افمن شرح صدره للاسلام فہو علی نور من ربہ وجہ تیسری بہر ہی کہ موسیٰ علیہ السلام کو عصا دیا تا سرحد ہزار ساحران نابود فرماو بن تلقف مایا و فکون اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شفاعت دی کہ لا کمون عاصیوں گناہوں کو سکند دم محو کرتی شفاعتی لابل الکبار من امتی وجہ چوتھی بہر ہی کہ موسیٰ علیہ السلام کو بادشاہی لوڈی بنی اسرائیل کی دی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا شاگرد مانند جبریل کے اور عاشقہ بردار مثل اسرائیل کے دیا اور خود بنفس حبیب جلیل حال ہوا

یا یحییٰ بن یحییٰ کہ موسیٰ علیہ السلام آپسے گئے ولما جاء موسیٰ لم یقاسمنا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوا سے گئے نہ
 سبحان الذی اسری العیاء لیلًا وجہ چھٹی یہی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے کوہ طور پر کلام کیا و کلم اللہ موسیٰ
 اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی روز رومدار پاک دیکھا مانی قندلی افکان قائب کوکین اوادی وجہ سائن
 یہی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام بیچالیس بائروز آب ومان نہ ویلجہ اس کے کلام کہا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 میرتب نوبی قدس سے باب ومان لہر فرمایا اور دولت وصال سے مشرف کیا بیت عند زنی وجہ طبعی
 ولیقین وجہ آخون یہی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو چالیس روز انتظار میں رکھا اور چالیس راتیں گجا یا جب طور
 ان سے کلام کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چھوٹے پر سوتے تھے کہ خیریل کے ماتھے براق بھیج کر لایا اور حضرت
 العین من ومان پہنچا کہ ہمیشہ اور وہم ٹکٹ حوالہ اواح ان کے کوئین پنچا وجہ نوبن یہی ہے کہ موسیٰ علیہ
 بہت کلام عرض کیا کہ ازنی النظر الیک خطاب آیا کہ النظر الی الجبل اشارت بقدر گاہ نے بعد کلام ان کے کیا کہ
 بلین رکھ لے تھا اور حضرت صلح کو وہ قدم گاہ وہی کہ خیریل نے کہا لو دولت انک لاحت وجہ دسویں یہی
 کہ موسیٰ کو چوادی مقدس کے امر نیل یعدین آیا فخلع علیک اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اوپر فرق فلکات طلسم
 نخی خلع علیہ کی آتی کہ یا محمد لا تخلع علیک وجہ کیا رھون یہی ہے کہ جب قرب موسیٰ کو یاد فرمایا موسیٰ کی
 ستائش کی ولما جاء موسیٰ لم یقاسمنا اور جب قرب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یاد فرمایا اپنی ستائش کی سبحان
 الذی اسری العیاء لیلًا یہی دلیل ہے کہ موسیٰ کی صفات موسویہ میں اور لغزائی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی صفات احدیت جلال علین وجہ بارھون یہی ہے کہ موسیٰ کو بنام علامت یاد کیا جا موسیٰ اور حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کو بنام کرامت بعدہ لیلًا وجہ تیرھون یہی ہے کہ موسیٰ کو آیا کہا اور حضرت کو بردہ فرمایا فیض
 اس سے بصفت خود اور حضرت کو لے گئے بصفت حق یہاں عجب شے ہے کہ جواب جاو بار ماوے
 یا نبیوے کہ اور جو بلایا جاو وہ ممکن نہیں کہ داخل بناوے کچھ لکھے کہ آئندہ طالب ہے اور بردہ مطلوب اور وہ
 مرید اور یہ مراد اور وہ محبت اور بہ محبوب وجہ چودھون یہی ہے کہ حضرت موسیٰ اگر تجلی کا کوہ طور پر دیکھ کر اپنی
 صفت سے غمانی ہوے وخر موسیٰ اصعقا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کل مقلمات انبیائے کرام کو چھاننا
 طعوت اور ملا اعلیٰ کے بلکہ انوار جمال و جلال حق مشاہدہ کئے اور جگہ اپنی سے نہ بٹے یہی دلیل ہے بطلان
 موسیٰ کی بیج صفت پانچ کے اور تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت حق تعالیٰ وجہ سندرھون یہی ہے کہ
 موسیٰ علیہ السلام نے دیدار چار بار ہمار فی النظر الیک نہ دیکھا یا بنی اسرائیل اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھین
 بند کین بازاع البصر واطاعی اللہ تبارک و تعالیٰ شہ کے کا کیا الم تر انی رکب وجہ سولھون یہی ہے کہ موسیٰ علیہ
 السلام کو وہ مرتبہ کرامت کیا کہ امت ان کی دریا سے اتری اور زمین خشک انکا تر نہ ہوا اور قنابلہ البحر اور

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا میت وہ ماہ صلی مرحمت ہو گا کہ امت اکی اور دوزخ کے گزرے گی
اور وہ من تر الکائنات نبو کا خبر یا تو من فان نورک اطفا ہی و بہ ترحون یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام دوبا
مناجات جناب الہی میں کرتے تھے اور امت محمدیہ کی خاکسار ہر پانچ بار مناجات کرتے ہیں المصلیٰ حاجی
ربہ وجہ اٹھا رہوں یہ ہے کہ واسطے موسیٰ کے اور قوم ان کے کہ من و سکو بھیجا وانزلنا علیک المن والکو
اور واسطے امت محمدیہ کے ایمان اور کیفہ امارت ہو انڈی انزل ال کینتہ فی قلوب المؤمنین وجہ انہوں
یہ ہے کہ واسطے امت موسیٰ کے پھر سے بارہ جسے جاری کئے فالنحرت منہ انشاء عتہ رت عینا اور
واسطے اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بنان انشتہا حبیب الرحمان سے قوار حیات جس سے ہما الفجر المشرقین
اصباحہ سے پھر سے جو ہون بہرین جاری قوجب کیا ہی نہ انگشت سے دیا کا ہنایا چنچا ہی نہ وجہ
میں یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام چالیس روز قوم سے باہر رہے تھے قوم کو سالہ رست ہو گئے تھے اور
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بارہ سویت برس ہوئے ہیں کہ قوم سے روپوش ہوئے ہیں اور ہر روز اعلیٰ اعظم شریعت
محمدی اور نور والائت احمدی پیج ترقی اور تراندہ کے ہی احمد اللہ اور فضیلت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور
حضرت داؤد کے بھی وجوہ متبعہ وہ ہیں وجہ انہیں محراب ہوئے ہیں وجہ اول یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے داؤد
کو خلیفہ بنا کیا انا جعلناک خلیفۃ فی الارض اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ مرتبہ دیا کہ حضور اللہ کو خلیفہ بنا
کہا اللہ خلیفۃ من بعدی وجہ دوسری یہ ہے کہ داؤد علیہ السلام کے ماتھے میں لونا نرم کیا والنالہ الحدید اور حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے دست حق پرست میں قلوب حکم باقادات کو کہ فی کالجراۃ اولت فتوہ نشان کا ہی
موم سے نرم کر کیا فاجتہ من اللہ انت الہم وجہ تیسری یہ ہے کہ داؤد علیہ السلام کو نعمہ اور نوادیا کہ مرغان ہوا
اور بابیان دیا اور وحوش صحرا ساتھ نعمہ سرائی اسکے کے فریقہ ہوتے تھے اور ہمارے معاونت کے ہیں
مبادرت کرتے تھے کہ یا حیا ل و بی معہ والطیر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وصیت اور آواز دیا کہ منور علیہ
کام نام نہ اوم کا نشان تھا کہ کوس دولت و شام اور نقارہ عظمت اور احترام انکا اور طارم عالم وجود کے کمال
ما خلق اللہ نوری اور حسن و خاشاک ظلمات جہالت میدان نور نشان معرفت کے جسے مقدم تہریف کے
کے دور کی کہ ان اللہ تعالیٰ اخلق خلقہ فی ظلمۃ رش علیہم من نوری اور فضیلت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت
سلیمان علیہ السلام کے بھی بہت وجوہ سے ہیں ان میں سوس و چہن سیان ہوئے ہیں وجہ اول یہ ہے کہ سلیمان
علیہ السلام کو بادلوں کی سوار کی و سلیمان الیج غد و ما شہر و رواہا شہر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ملکہ منہ فرما
یہ دو کم رکم تختہ لاف من الملیکہ مومنین وجہ دوسری یہ ہے کہ تخت سلیمان کا ہر رات اور ہر دن ایک
مہینے کا راہ جاتا تھا غد و ما شہر و رواہا شہر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر ایک سالہ میں فرشتے

تا عرش گیا وجہ تیری بہیج کہ سلیمان علیہ السلام کو مخرج سایہ کرتے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو سج
 طیل طیل اپنے سرور عرش فرماتا تھا الم ترالی ربک کیف بد الطیل بلکہ خدا نگاروں کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سنا
 اپنے میں تمام دنیا کا بہتہ نیکو اللہ فی ظلمہ یومنا طیل لاطلہ الخیریت وجہ چوتھی بہیج کہ سلیمان علیہ السلام کو سلطنت
 روی زمین کی دی رب ہی الکا لا یمنع لاحد من بعدی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سایہ لوہا میں مملکت
 عقبی کی واپس ملے و لو الحمد سیدی وجہ پانچواں بہیج کہ سلیمان علیہ السلام کی جن و شباطین فرما نہر دار کئی اور
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بلکہ متفرقین وجہ چھٹی بہیج کہ تمام دنیا سلیمان علیہ السلام کو تجارت دی اور ملکہ
 امت محمدیہ کو علی صاحبہا الصلوٰۃ بہشت میں برابر دس حصے اس مملکت کے دے گے و ادارت شریعت نعم
 و ملک کہ روپ ساتویں بہیج کہ واسطے سلیمان کے ایک روز آفتاب پھرا اور واسطے ایک ملازم حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے بھی کہ علی بن ابی طالب میں کرم اللہ وجہہ آفتاب پھرایا خانیہ قصہ کا مفصل حدیث میں وارد
 وجہ آٹھویں بہیج کہ سلیمان علیہ السلام کو تیری مملکت دی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم نبوت وجہ
 نوین بہیج کہ سلیمان علیہ السلام کو کرسی دی کہ شباط لکا دخل ہو و القیام علی کرسیہ جبہ اور حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو آیتہ الکرسی عنایت کی کہ شیاطین بھاگیں استخرجت آیتہ الکرسی من کنوز تحت العرش وجہ دسویں
 بہیج کہ مخرج حضرت سلیمان بائیں کرتے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سو سوار اور آہو اور شہر اور
 طیار اور وحوش ہم کلام ہوئے چنانچہ تشریح اس کی کتابوں میں باب بحر اربعین میں ہے اور فضیلت حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بھی بوجہ مشکوٰۃ حیات و جہن ان میں نقل کی جاتی
 ہیں وجہ اول بہیج کہ عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان چارم پر لے گئے اور وہیں رکھا اور دست کو انکی ضایع پھوڑا اور فرما
 اللہ الیہ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فوق العرش پہنچایا اور پھر وہاں لائے تاکہ امت کو دولت وصال سے محروم
 انحرین اور خلعت رحمت اور معفرت سے ہمراہ از فرما وین و ما ارسناک الا رحمۃ للعالمین وجہ دوسری بہیج
 کہ عیسیٰ علیہ السلام کو بن بلکے سدا کیا ان مثل عیسیٰ عند اللہ کذلک آدم اور نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو یوسفہ نور احد
 انی سے نکالا کہ انامن نور اللہ والمؤمنون مینی وجہ تیسری بہیج کہ عیسیٰ علیہ السلام بدن مردہ کو دم سے زندہ کرتے
 تھے و احی الموتی باذن اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چاہتا ہوا مردہ کو دم کرم زندہ و فرخندہ فرماتے تھے او من کان میتا
 فاحیاه وجہ چوتھی بہیج کہ عیسیٰ علیہ السلام کو وہ یقین دیا کہ جسے سب پانی پر جاتے تھے اور حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو اس سے زیادہ یقین عنایت کیا کہ بروئے ہوا خرا مان ہوے وجہ پانچویں بہیج کہ واسطے عیسیٰ
 کے ماندہ آسمان اتر کر کہ جہنم چاہتا کو ناگوں تھے رہنا اترل علینا ماندہ اور واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ماندہ
 پر فائدہ قرآن نازل ہوا کہ عالم اولین و آخرین جہنم لایطوب ولا یابس الا فی کتاب مبین وجہ چھٹی بہیج کہ ماندہ

عسی سب عذاب قوم ہو فانی اعذبہ عذاباً لاً اعذبہ احد من العالمین اور مائدہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حسب
رحمت نبویہ ہوا و تشریف من القرآن ما ہو شفاء و رحمۃ لکونین وجہ ثلثین بہرہ کہ عسی علیہ السلام مامور تھا کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بن اور دلیل اسکی بہرہ کہ آخر زمان میں ترول فرماویں گے اور موافق شریعت نبوی کے
کام کریں اور اس ایک عالم کے ہونگے علمائے امت مصطفویہ سے علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحمۃ اور حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم ہمارا موزن ہیں انکی متابعت پر لوکلان موسیٰ صالحی و علیہا الا اتباعی اور ہی حال سب انبیاء کا بھی کوئی
بنی کے وقت میں ہوتا متابعت آپ کی کرتا جب بہرہ حقائق اور فضائل افضل انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ
مطور ہوئے معلوم کر لیتے تو سمجھ لیتے کہ رفع بعضہم درجائت میں فرماویں گے یعنی ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ
ہاں درجات بلند اور مقامات ارجمند فیروز مند ہیں وَاَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ اور دئے ہم نے عیسیٰ ابن
مریم کو معجزات جیسے نکلے مہر اور احسان موعی اور منائی کو اور تنفائی ابرص وَاَتَيْنَا هَارُونَ الْفَقِيرَ اور قوت دی ہم نے
انکے دشمن ساتھ جان مال کے کہ جبریل علیہ السلام میں قسیر اسکی ہلے نہ کر آئے ہیں وَاَوْفَا عِدَّتَهُمْ مَا اَفْتَدَى
الْبَدِينِ مِنْ بَعْدِهِمْ اور اگر چاہتا اللہ تعالیٰ نہ کرتے اور نہ اختلاف کرتے وہ لوگ جو تجھے انبیاء سے تھے حق
بعد ما جاءتهم الْبَيِّنَاتُ بعد کے کہ آئیں ان کے پاس نشانیاں روشن اور نبوت اور پیغمبری کے بغیر بالفاق
ایمان لائے اور اختلاف اور قتال میں نہ پڑے وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا اور لیکن اختلاف کیا در میان اسے ایک
دوسرے نے پس بعضے اُمن سے وہ تھے کہ ایمان لا اور یوں پیغمبر اسے کے اور ثابت ہے قَتَلْتُمُوهُمْ فَهِيَ اَهْلِي
پس بعضے اُمن سے وہ تھے کہ ایمان لائے اور یوں پیغمبر اسے کے اور ثابت ہے اُسْمُو مِنْهُمْ قَتَلْتُمْ قَتَلْتُمْ اور بعضے
اُمن سے وہ تھے کہ کافر ہوئے وَاَوْفَا عِدَّتَهُمْ مَا اَفْتَدَى اور اگر چاہتا اللہ سبحانہ نہ اختلاف کرتے اختلاف کے
بلفظ قتال ذکر فرمایا ذکر سبب ارادہ سبب کا کیا کہ وقوع قتال سبب خلاف ہی اور تحریر یہاں وسطے تاکید کے
ہی باقی رہا یہاں ایک حدیث وہ یہ ہے کہ جملہ مومنین جہت کمال اتصال کے واد نہیں لائے یہاں جملہ مومنین
وادیوں لائے جواب اسکا یہ ہے کہ اس مقام پر تکیب اس طرح ہے کہ جسے جاری زید و ذہب عمر و ذہب
عمر و مصوف کو تاکید کیا ہے تاکید کہ بوجہ عطف نہیں لائے وَلَكِنْ اَفْعَلْ مَا يُؤَيِّدُ اور لیکن خدا کرنا ہی جو
چاہتا ہے یعنی بحال کرنا ہی جو کچھ چاہتا ہے اتفاق اور اختلاف سے اور قتال اور ایلاف سے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا اتَّفِقُوا فِي دِينِكُمْ اور لوگو جو ایمان لائے ہو خرچ کرو اس چیز سے کہ وہی ہے ہم کو سمجھ لیجئے کہ خرچ کرنا مال کا
شریعت میں ساتھ شریعت نفع کے عبادت ہی اول واسطے نہ کوہ مفروضہ کہ زور سے بلکہ بلوغ حد نصیب
کہ چاند ہی میں نچاہ و دینم تولیہ اور سونے میں ساڑے سات تولیہ ہی اور گذرے ایک برس کے چاندیوں
حصہ نکال دینا واجب ہے اور موشی میں اور اسوال تجارت میں اور محصول میں و سوان حصہ حیا کتب فقہ میں مطور

پنج واجب ہوتا ہے دوسرا صدقہ فطر ہے کہ نصف صاع جو تجارت چار رطل سے ہے اور وہ دوسرا
 شایعہ نامی ہوتا ہے کیونکہ یا آٹا یا ستودہتی اور اگر خرین یا جو ہو وہیں تو ایک صاع دیکر بہ واجب ہوتا ہے
 صبح یوم فطر سے اور تقدیم تاخیر اس میں جائز ہے اور جواب اسکا صاحب نصاب پر ہے اپنی ذات سے اور فرزند یا
 صغیر سے اور لونڈی غلام اپنے سے و اور زوجہ اور سرکیر سے لازم نہیں مگر خیرات ہے کہ عبارت ہے دینے
 ساتلوں کے سے اور ضیافت ہمالو سے اور اعانت یتیموں کے سے اور ضعیفوں کے سے اور قرضداروں کے سے اور
 قدرز کو قے کے جو تھا وقف ہے جسے بنانا مسجد کا اور مدرسہ کا اور نال کا اور گنوے کا اور مہمان سہرا لگنا یا نجان مصرف
 ہے خواہ اپنے واسطے خواہ اللہ مسلمان کے واسطے سامان دست کرنا سواری اور خرچ راہ وغیرہ حصا مصرف جہاں
 کہ بکدرم اس میں صرف کرنا برسات سودرم کے ہوتا ہے ثواب میں ساتواں ادائے نفقات وہی ہے اور وہ
 نفقہ زوجہ کا اور اولاد و صغار کا ہے اور سوار کے اور محارم کا بھی ہے بشرط طاقت اس شخص کے ہے اور حجاج کے
 کی بہرہ رسالت متین بن نفقہ کی جب یہ سمجھ لیں تو معلوم کیے کہ آیات سابقہ میں قصہ حضرت داؤد کا اور طالوت کا
 اور ذکر قتال و شجاعت کا بیان فرمایا تھا بیان اتفاق مال کا مذکور کیا کہ شجاعت جلال و صاف سے تھی و نبی
 سخاوت بھی مکارم اخلاق سے ہے لیکن جہت تباہی مقام کے فصل کیا و او عطف لاکر وصل کلام میں فرمایا
 اور امر کیا کہ نفقہ دو مہین قبل ان یتاقی یوم مہلے اس سے کہ اوے وہ دن کہ ہول و مریت اس کے سے اتنا
 بیع فیہ و خلاۃ ہنین خرید و حنت بیچ اس دن کے کہ کوئی کسی کا عذاب مول لے لے یا بیچ دے اور کے ہاتھ اور نہ
 مارا نہ کہ کوئی کسی حمایت کرے و لا تشکعہ آؤ نہ سفارش کہ کوئی کسی سفارش کر کر عذاب سے بچا وے
 و الکفر و ان ظلموا اور کافر بنے جو لوگ کہ کفران لغت کرنے میں اور مال کو مصارف و ہبہ میں خرچ نہیں
 کرتے وہی ظالم ہیں کہ اپنے نفس پرستم کرتے ہیں کہ مال محنت حاصل کرتے ہیں اور اس سے ہرہ مند نہیں ہوتے
 کثاف میں لکھا ہے کہ تارکان صدقات و ہبہ کو کافر کہنا اور نیز وجہ تعلیط کے آیا ہے لیکن یہ سخن محل نظر
 ہے اس واسطے کہ مسلمان کو کافر نہ پاجائے اور انبی تعلیط مسلمان کے حق میں بیان فرمائی مگر یہ کہہ جاتا ہے کہ
 کافروں سے یہاں فرار و کفران لغت کرنا لے میں چنانچہ پہلے ترجمہ میں ہم لکھتے ہیں معلوم کیے کہ یا و ان آیات
 مسائل سے کہ جس سے مسئلہ توجہ دیا گیا اور صفات اس کے کا لکھا ہے وہ ہے کہ لا الہ الا ہو اللہ
 نہیں کوئی معبود بحق لائق پرستش کے بجز و برین کام خلق کے تین مگر وہی کہ استحقاق عبادت کے ہو کہی اللہ
 بتا ہے اور لا اسم جنس کا ہے چاہتا ہے اسم اور خبر کو الہ اسم کا ہے اور موجود خبر کی محذوف
 اور یہ جملہ خبر مبتدائی ہے اور است سابقہ میں امر باتفاق تھا اور کے است مثل الذین یثقفون یا آخر متضمن
 فضل التعلق اور لوازم اس کے کے آویگی یہ جملہ درمیان میں اور چند جملہ اور درمیان دو کلام متصل کے بوجہ عرض مذکور

فرماتے اور ہر ایک کو بہ اعتبار کتب کے لائے ذکر اس جملہ متعزضہ کا واسطہ ثنائے محدث و غرض کے ہیں اور ذکر
 اور متعزضات کا اور تختوں کے واسطے ہیں باقی رہے یہاں کئی خدشے جو اب طلب انہیں سے ایک یہ ہے
 کہ خبر لا کی موجود نکالی ہے اور یہہ متعزضہ عدم امکان الہ آخر کو نہیں ہے اس طرح سے کہ ایک یہ مخفی ہوئے ہیں
 کوئی الہ موجود مگر اللہ اس سے پہلے معلوم ہوا کہ موجود نہیں ہے الہ دوم اور ہو تو ہو سکتا ہے ممکن ہے ہونا کا
 اور یہہ باطل ہے اور اگر موجود خبر یہہ کا ممکن ہو گا تو خدا دوسرا لای ہو گا وہ ہنہ ہے کہ دلالت نہیں کر لیا
 وجود شئی کے اس واسطے کہ یہہ مخفی ہو کہ نہیں کوئی اللہ ممکن سو اللہ کے اس سے یہہ معلوم ہوتا ہے کہ ممکن نہیں جب
 ہے یہہ بھی باطل محض ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اختیار کرنے میں ہم شق اول کو یعنی خبر اسکی موجود نکالنے میں
 جیسے کہ شہور ہے اور منع کرنے میں نظر لان ثانی اس کے کو اور عدم امکان الہ آخر اگر وہ جہات عقائد ہمارے سے
 لیکن یہہ ضرور نہیں کہ وہ عقائد میں وہ سب سے کلمے سے نکلیں جائزہ کی کہ یہاں اکتفا فرمایا ہوا اور اس قدر دلالت کے
 کہ نہیں کوئی ہیچ وجود کے الہ سوائے کہ یہہ عدمہ مقاصد سے ہے اور اگر کوئی کہیے کہ حاجت خبر نکالنے کی کیا ہے
 لغت بنی تمیز میں لا کے خبر کا ثبوت ہی نہیں جائزہ اس حاجت کے لکھا ہے جواب میں اس کے کہتے ہیں ہم کہ خبر
 متعزضہ نزدیکی محققین کے اور تحقیق اس مقام کی اور یہہ خدشے اور جواب مفصل یہاں تبلیہ میں خیر
 مجد و الصبیحانی کے یہاں فرماتے ہیں اور ارشاد کیا ہے کہ جیسے حیران ہیں عقلی سو ذات اور صفات اللہ کے
 بسبب حیران ہو کر غلطی کے دینے ہیں لیکن اللہ میں جو عکس ان انوار کا اور شعثان اور لمعان انکار تو اولیٰ ہے
 حیران ہو گئے ہیں وید ہستقرین اس اختلاف کیا ہے کہ یہہ یہاں ہے یا عجمانی ہم ہے یا صفت مشق ہے
 یا غیر مشق علم ہے یا غیر علم بعضوں نے کہا ہے اصل اسکی آتھ تھی ہمزہ حذف کر کے عوض اس کے الف لام
 ائے اس واسطے کہ ہم میں بالہ حالت ندایں ہمزہ قطعی جا کر حذف نہیں کرتے بلکہ ایک سوال وارد ہوتا ہے
 وہ یہہ ہے کہ بحث ان ہے اس ہمزہ کی کہ قطعی ہو جاتا ہے ندایں اور وصلی ہو جاتا ہے غیر ندایں یہاں
 اسکا یہہ ہے کہ جو ذکر کرتے ہیں الف لام کو عوضی ندایں اس واسطے کہ الف لام تعریف کی حاجت نہیں ہوتی
 کہ تعریف بحرف ندایں تعریف الف لام سے پس قائم تمام ہمزہ وصلی کی جا کر قطعی ٹھہرتے ہیں اور غیر ندایں
 میں جو حملو معانی تعریف سے بالکلیہ نہیں تو وصلی بتاتے ہیں فافہم اور بعضوں نے اصل اس کے اللہ نکالی ہے چنانچہ پہلے
 معنی بسم اللہ میں مذکور آئے الحی و زندہ ہے پہلے سب کے زندگانوں سے اور زندہ رہے گا بعد فنا ہوئے
 سب کے ہمیشہ یہہ بیان ہے صفت الہی کا اور جواب ہے اس شخص کا کہ سئلہ اللہ لا الہ الاہو لوجھا کہ اوصاف کے
 کیا ہیں فرمایا الہی الایۃ اور ذکر کرنا اس اسم کا ردی ان لوگوں کا کہ برتشتضام کی کرتے ہیں اور عبادات و جمادات
 بآیہ نذیرہ میں دم بھرتے ہیں القیوم قائم رہنے والا ہے ذات و صفات اپنے میں یا قیوم ہے افاست اسور

سب گناہ کا بخش دیا یہ سمجھ کر کہ یہ رکن سلطنت ہی آذر و گی اسکی موجب تنہا ہی مملکت پر خاتم
اسکی ضرورت پر دوسری شفاعت بالجہ ہے کہ محبوب بادشاہ کا کسی گنہگار کی سفارش بادشاہ سے
کر کر گناہ بخشا دے اور بادشاہ صریحاً جانے کہ کام اس شخص نے قابل تفریر کے کیا ہے لیکن مایں خاطر محبوب سے
سواف فرما یہ سمجھ کر کہ درگزر گناہ سے ایک شخص کے اگرچہ خلاف آئین سلطنت کے ہے لیکن بہت
اس رنج سے کہ محبوب کے روٹھ جانے سے ہوگا کہ یہ بڑی آفت ہے مہ خلی مایں ہی آفت جانے
رافت نہ وہ نہ بخیر ہو رنج اور جو کہ ہو سو ہو نہ پس یہ وہ وقت کی شفاعت جناب حضرت مالک المملک
مین نہیں ہو سکتی اسول سے کہ نہ کسی کا ڈرنے سے اسکا مالک بگڑے اور نہ کسی کے روٹھے سے رنج
ہنچے تیسری شفاعت بالاذن ہے کہ خود بادشاہ کی مرضی ہے کسی گنہگار کے حق میں کہ اسکا گناہ معاف
اگر وہ لیکن بہانہ چاہتا ہے کہ ظاہر اس سلطنت میں خلل نہ واقع ہو پس کوئی وزیر یا امیر مرضی بادشاہ کی دریت
کر کر سفارش نہیں کرے کہ قصید آداب عرض کرے اور بادشاہ قبول فرمائے یہ قسم شفاعت سے اور جناب
چنانچہ اس است شریفہ میں ہی قسم شفاعت کی بیان فرمائی ہے اور وہ جو حصے منکرین شفاعت کے کہ جنہی سے جتنے
اس است کہ میرے کہ سمجھ کر اور سوا اس کے اور آئین کے بطریق عموم وارد ہیں اور آیات عدم قبول شفاعت کی کہ اکثرہ
کفار کے حق میں وارد ہیں اور یا مردان سے قبول شفاعت ہے کہ نفس شفاعت عقیدہ بالطلالہ سے برستل
لائے ہیں یہ نہیں سمجھتے کہ در میان تحقق شفاعت کے جناب پیغمبر پر گرد گناہان حق میں اور اس است اور آیات
مین صلا القارض نہیں ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ شفاعت اور قبول شفاعت سوا اذن اللہ کے دوسرے خلیدین
نہیں لیکن ان کا برمدوحہ کے حق میں اذن شفاعت کا دار دنیا میں متحقق ہے اور بر زمین بھی تار و قیامت
باقی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حق میں اور گرد گناہان حق کے حق میں خبر دی ہے کہ بہرہ کار و
دنیا میں اور آخرت میں شفاعت اور دینی کرن کے اور خبر دنیا حضرت کا مجموعی ہے اس پر کہ حق تعالیٰ نے ایک کلام
فرمائی کہ یہ کہر اذون شفاعت ہیں اور انکو دار رزخ اور آخرت میں اصباح اذن جدید نہیں اور حضرت نے جو فرمایا ہے
بوحی فرمایا ہے و ما یطق عن الہوان ہو و حی لوی ایسے خواہش سے نہیں کرتے کلام وحی سے کرتے ہیں وہ
بائیں تمام صحیح بخاری میں ہے حدیث محمد بن سلمان قال حدیثنا ہشتم حدیثنا ہشتم ہوا ابو الحکم قال حدیثنا ہشتم الفقیر حدیثنا ہشتم
بن عبد اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعطیت خمساً لم یعطین احد من الانبیاء قبلی البصرت بالعرس ہشتم
شہر و حلت لی الارض پھر ادا ہے جل من امتی اور کتبہ الصلوۃ فلیصل حلت لی العیام و کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
الامۃ خاصۃ و بعثت الی الناس کافۃ و عطیت الشفاعۃ الیہی صحیح مسلم میں لکھا ہے اور ابو یوسف میں صحیح شرح
اس حدیث کے مذکور ہے کہ الخ و منها الشفاعۃ العاصمۃ لان الشفاعۃ الی صلی اللہ علیہ وسلم جعلت لیسرہ فیضا اور قاضی

عیاض نے کہا ہے کہ المراد بها الشفاعة لا تروى عن ابن عباس عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء عاصيون کی شفاعت یہ ہیں باوجود
خدا انبیاء یعنی وہ ہیں پھر علمائے کرام پھر شہداء یعنی نبی کریم جاتا ہے حق تعالیٰ جو کچھ کہے اہل سماں اور زمین کے
جس امور اس جہان کے سے وما خلقهم اور جو کچھ سمجھے ان کے جس مقامات اس جہان کے سے یہ کلمہ
دوسری تفسیر میں ہے مفہوم کلام سابقہ کی سمجھ لیجئے کہ صفت حیات لازم ہے اور قدرت اور علم لازم ہیں
پس ما فی السموات وما فی الارض من ذی الذی یشفع عنده الا باذنه من کمال قدرت بیان فرمائی اور علم بالکلیات ہم
وما خلقهم من علم ارشاد کیا نہ کوران دونوں مزیوں کے سے لازم انکا کلمہ الحی القیوم جسے تحقق ہو گیا ولا یجھلون
دینی حق تعالیٰ اور ہمیں گھیرنے مخلوقات ساتھ کسی چیز کے معلومات اس کے سے گمراہی کے
جو وہ حاصل ہے کہ کوئی مخلوق اس سے کہ احاطہ علم خالق کرے نہیں کر سکتا مگر جس قدر وہ چاہے اس قدر مخلوق
ہو سکتا ہے وسیع کر سکتا ہے السموات والارض وما لیس فیہ من شیء الا عن عنده اس کی اس کے نے آسمانوں کو اور جو امن ہے اس کو اور
زمین کو اور جو امن ہے اس کی نام فلک شمس کا ہے کہ محل ثوابت اجرام کا ہے سو اس صفت کو الکیل یا کلمہ
میں اور سات فلک دوار کے اور اضافت کر سکی کی طرف اور اسے قوی مضاف کے ہے جیسے بیت
اللہ اور ناقہ اللہ بعض مفسرین کر سکی کو معنی علم کے کہتے ہیں کہ کر سکی شگاہ علم کی ہوتی ہے اس اعتبار سے
درمیان کر سکی کے اور علم کے ملا تہ جانتے ہیں اور بعض کر سکی سے ملک مراد لیتے ہیں اور بعض عرش عظیم اور
اس جملہ کو بیان عظمت اور قدرت الہی کے کہتے ہیں ولا یوقدہ وحفظہما اور ہمیں ٹھکانی اس کو
گنبدانی ثلثین دونوں جنوں کی یعنی آسمان کی اور زمین کی اس جملہ کا عطف اور جملہ سابقہ کے ہے یا حال ہی کہ
العلیٰ العظیم اور وہی ہے برتر اور نام سے اور نیز کہ اندیشہ افہام سے یا برتری صفت نقص اور زوال سے
اور موصوف جس ساتھ عظمت اور کمال کے ہے جملہ مضمین جس صفات جلیلہ اور بڑی ہو کہ بطریق لف و تشبیہ
سمجھ لیجئے کہ یہ آیت شریفہ کہ مسمیٰ بآیہ الکرسی جس میں تامل و توجید الہی کے اور تعظیم اور تمجید اور صفات باریہ
اور کوئی ملول اعظم اس سے نہیں اور شرف عالم نہیں ہو گا مگر شرف معلوم اس یہ آیت ہوئی عظیم آیات
و سور کلام اللہ کی اس واسطے اس کے حق میں باحادیث صحاح وارد ہے کہ جو کوئی اس آیت کو بعد نماز قیام
کے پڑھے درمیان اس کے اور درمیان بہشت کے سوا موت کے حامل نہیں ہو گا اور ہمیں موطبت کرنا اور
اس کے مکر صدق اور عابد اور جو کوئی وقت خواب کے پڑھے امن میں رہتا ہے اللہ اور ہمایہ اس کے اور ہمایہ
کے سمیہ کہ اور گھر و نحو جو گردا گرد اس کے میں اور جس گھر میں یہ آیت پڑھی جاوے پس اس میں شیطان و مان نہیں
آتا اور چالیس شب حروک کا عمل نہیں ہو گا اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہ آیت شرف اور امن اور

محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور مبین فخر اور سید فرس سلمان اور سید روم صیب اور سید حبشہ مالک اور سید جمال اور سید
 یام جمعہ اور سید کلام قرآن اور سید قرآن سورہ بقرہ اور سید بقرہ آیت الکرسی اور فرمایا میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ
 نے کہ جو کوئی پڑھے آیت الکرسی وقت خواب کے حق تعالیٰ الصبح کو شکر کرے اس کی طرف اس کے فرشتہ کہ گنہگار کرے
 صبح تک اور فرمایا میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ جو کوئی پڑھے دو آیتیں شام کو محفوظ رکھتا ہے بلیات سے
 سب محفوظ اور صبح کو پڑھے تو شام تک ایک آیت الکرسی دوسری حم البیہ المصباح اور فرمایا میں نے حضرت
 اللہ علیہ وسلم نے اعظم آیت قرآن آیت الکرسی ہے جو کوئی پڑھے اس کو بھتیجا ہے اللہ تعالیٰ اس کو محفوظ رکھے اور فرمایا میں نے
 اللہ طرف کے فرشتہ کہ لکھتا ہے واسطے اس کے حسنات اور جو کرے یا چاہے شات جس وقت چھ دوسرے دن کے
 اس وقت تک ہم سب روایات تفاسیر اور احادیث میں میں چنانچہ ملاحیوں نے سب نقل کیں مبین
 تفسیر احمد اور حنی علی نے نقل کیا ہے کہ اس آیت کی زبان ہے کہ تقدس کرتی ہے حق سبحانہ تعالیٰ کے نزدیک
 ساق عرش کے اور حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی آیت الکرسی بعد ہر نماز مضروبہ کے ایک بار اسے عطا کرتا ہے
 حق تعالیٰ دل شکر کرنے والوں کا اور عمل صدیقوں کا اور ثواب انبیا و انکا اور کاشادہ کرتا ہے واسطے اس کے جہنم
 اور ملاحیوں نے جو کچھ جنس کو دخول جہنم سے مٹا دے الموت اگر قبض روح کرے اور جو کوئی کہ معلومت کرے
 اور اس کے فرمایا ہے حق تعالیٰ نے کہ وہ نبی ہوگا یا صدیق یا نبی شخص کہ راضی ہو میں اس سے یا اس آدھی اور ملاحی
 کرے شہید ہو نہ کافری سب اللہ رویت کی ہے یہ حافظ یعقوب بن صفیان نے اور مثال کے احادیث
 اور آثار فضائل میں اس آیت شریفہ کے کتب اور ادب میں بسیار وارد ہیں تفصیل انہی موجب تطویل ہے لہذا اختصار
 اور قصار اس قدر کر کے تحریر کیا گیا ہے کہ وہ بہرے کمال آیت الکرسی ممتزجہ دل کے اس سورہ کے
 ہے اور فی الواقع بعد مثال کے دریافت ہوتا ہے کہ جمیع مطالب اس سورہ بقرہ کے گرد اگر داسی آیت کے دور
 کر رہے ہیں اور جو اس سورہ کا کہ ہر نہ جان ہے وہ لفظ الحی القیوم ہے وہ اسی آیت میں واقع ہے اور تمام آیات
 سورہ شہون و منطابہ اسی کلمے کے ہیں کہ عام احصاء انسانی شیعوں و منطابہ جان پاک کے میں تفصیل اس مقلم
 کی ایسی تطویل ہے کہ بہر تفسیر محل التجا اس کی کیا نہیں رکھتی لیکن حکم مالا بدک کلمہ لا شریک کلمہ بطریق منوہ کچھ
 لکھنا ضروری ہے جو سے سنئے جس چیز کا کہ فاضل اس سورہ میں منظور ہے وہ حیات اور قیامت باری ہے
 کہ اور رنگارنگ ظہور کے عالم میں جلوہ گر ہو رہی ہے اول حیات ہر فرد انسانی ہے کہ ساتھ کتم اموات
 فاحشام کے اثر فرمایا ہے پھر حیات اور قیامت تمام نوع ان کا ہے ساتھ کما دالو الایا اور عطا کر دے مصیب
 خلافت کے ان کو اور استقرار اور تمکین اس کے اور میں کے کہ اذ قال ربک للملائکہ ائی جا علی فی الارض خلیفۃ نا آخر
 شرح اس کی ہے پھر حیات اور قیامت خاندان ہے خاندانوں اس نوع کے سے کہ مانند اس خاندان کے

کوئی خاندان عظمت اور وجاہت میں عند اللہ اور مائدار میں دوسرا تا وقت تروال بس سورہ کے موجود ہوگا
 ابتدا شرح اس حیات اور قیام کی نے آغاز کو یابی اسرائیل اول سے تا انجام یابی اسرائیل تیسرے کے
 کہ غریب یارہ میں واقع ہے امتداد کھینچی اور تمام کاموں حیات کے سے کہ سچ اس خاندان عالیشان کے ظہور
 فرمایا ہے اول اس قسم کو بیان کیا کہ بعد فرعون میں جو قصہ ازالہ حیات کا اس خاندان کے کیا تھا ساتھ فرج انسا کے اور
 انکس کے پھر حیات مطلوب اس خاندان کے کا ساتھ دینے تو رات کے بوقت اسکے کہ جاہل اس خاندان کے
 ساتھ گوسالہ پرستی کے فکر ازالہ اس حیات کا کرتے تھے ارشاد ہوا اور طریقہ دفع مضرت گوسالہ پرستی کا بھی
 بصورت قتل اور عیسے اچھا خاندان تھا مانند عضو متماثل کے غصن میں اسکے فرمایا پھر جماعت کے لئے وہاں سوال اس پر
 کا اگر حیات اپنی بریاد کی تھی ساتھ دعا موسیٰ علیہ السلام کے خلعت حیات نہروہنی پھر تمام مٹی اسرائیل جو
 سب نافرمانی کے حضرت موسیٰ کہ صحران کو وودق میں گرفتار ہو گئے قریب تھا کہ مر جاوین جانب غیب سے
 اول باب حیات اور قیام ان کے سے سایہ ابر کا نمودار کیا اور من و سکون نازل کیا پھر وادی سے نشان
 آبادی دیا پھر جسے آب روان کے پتھر سے بہا ماضورت حیات اٹلی برہم ہوا اور جب اس خاندان میں ایک
 فرقہ بہت بڑا حرمیت بہت سختی ازالہ حیات النسانیہ ہو کر حرم حیات خیمہ حیوانیہ جو ص میں خلعت حیات
 طیبہ نائیہ کہ ہیں کر مسخ ہو گیا عنایت الہی نے شرابی کو سران اسے باز رکھا اور اس قصہ کو واسطے اور
 حیرت کیا تاکہ آئندہ حیات اور قیام اس خاندان کا ساتھ امثال ان معاصی کے محفل ہو پھر قصہ بقرہ میں حیات عیسیٰ
 غصہ بخوار فرما کہ دستور العمل اسطین کے لکھنا اور باوصف ان سب باتوں کے قوت قلب کی ان کے
 اور قتال اور شہر انکا اور بسبب نفاق فہما میں کے نقص عہود و موثقی الہی کرنا اور بیخ فکر ازالہ قیام اس خاندان کے بنو
 اور ہور عنایت الہی فی درجہ انکس دہوا تاکہ کلام مخیر ہو ساتھ بیان حرص اٹھنے کے اور حیات کے اور فرار ہو گئے
 باوجود اسکے کہ باب حیات کو تجربے اکیڑے تھے اور دواعی موت کے ہر طرف سے اور پرانے جمع کر
 تھے پس فعل انکا ماضی فعل اس کے کا تھا اور عجیب ترین یہ ہے کہ باوجود حرص کے اور حیات کے اور قیام خاندان
 اس کے ساتھ اس فرشتے کے کہ اور اس کلام کے موکل ہے اور حیات اور قیام بن خاندان با داء اور اعانت
 اسکے ہی دشمنی رکھتے تھے چنانچہ نیت قل من کان عدو الجبریل میں مذکور ہے اور بطریق تتمہ اس کلام کے
 اشغال اس فرقہ کا ساتھ پھر اور دیگر کلمات کفر کے کہ فرمل حیات عینہ اللہ میں معرصل بیان آتا تاکہ قصہ اس
 خاندان کا تمام ہو امن بعد بیان حی وقایم خاندان دوسرے نبی اسمعیل سے شروع فرمائی اور ابتدا کے آیت و
 اذ ابتلی الہم ربہ لکلمات سے آغاز کئی اول قیام خاندان اسماعیلی کا ساتھ نائے خانہ کو عظیم کے اور
 بعا کا اس خانہ بجلی آشیانہ کے بیچ اس بقعہ مبارکہ کے ارشاد ہوا پھر اس استقبال اس خانہ کے بیچ عباد اور تعظیم

حرمت اس کے کی کہ جب قیام کا اُس خاندان کے تھا اشعار فرمایا اور جب بیان جی اور قاضی ان دونوں خاندان عہد کے سے فراغت مائی چند قسمیں حیات سے کہ بظاہر منافی حیاتی معلوم نہیں اور حقیقت میں خلاصہ تمام حیات ہیں بطریق تنبیہ اور فرائض انہیں انہیں تہذیب و تہذیب فی سبیل اللہ کے بعض اوقات لکھنا اور لکھنا فی سبیل اللہ اموات بل اجیاء و لکن لا تضرہن بہترین انواع حیات ہی لہذا اور اسباب اس نوع حیات کے تشبیح فرمائے اور دیگر کفر و کفر اور ساتھ جبر کے اوپر مصائب کے وعدہ جبر جبر کا کیا اور ثبات عہدہ کا غایت فرمایا اور از انہیں عہدہ قصاص کہ بظاہر سبب حیات ہی قابل سے اور حقیقت میں ایک عالم کی زندگی کا سبب ہی اور انہیں سے ہی حیات معنوی ہر میت کے ساتھ الفاظ وصیت اس کے کی نے تبدیل اور تعمیر اور انہیں سے ہی حیات روح کے ساتھ گیر نہ اور شدہ رکھنے کی بدصوم میں اور انہیں سے ہی حیات دین کی ساتھ جہاد اور قتال کے کہ بعد اہل دین ہو کہ آیت و قائلو فی سبیل اللہ میں تا آخر قصہ مذکور ہی اور ان میں سے ہی جی اور قاضی ملت کے ساتھ قیامت شہداء کے ایام حج میں بیچ اس مکان کے کہ شہداء اس خاندان عالی کا ہی پھر جی اور قاضی رہنما کے ساتھ بیان آداب نکاح کے اور منع کے قریب بچنے سے حالت حیض میں کہ موجب الفاظ حیات حقیقت ہے اور منع اہل حق و حقیقت کے سے ساتھ بہانہ قسم کے کلاس کو عرف شرع میں اہل کہتے ہیں اور برورش بیٹوں کی اور کیفیت اتفاق کی اور اقرار کے بھی ضمن خانہ دار میں مذکور ہو پھر اگر نکاح کے ساتھ انعقاد عقد نکاح کے اور بروری خانہ دار کے واقع ہو کہ عرف شرع میں طلاق کہتے ہیں تو وہ طلاق کے آثار نکاح کے اور قائم رکھنے حقوق خانہ دار کی محافظت حدت کی اور دنیا متعہ کا اور ارضاع اولاد کی تقیہ قاضی ناجی اور قاضی اس عقد کی بلکہ یہ برہم ہو اور یہ مضامین تا آیتہ الم تر لی الذین خرجوا من ديارهم ثم یمنون اور جو ان سب سے فرات ہوئے چند قصہ عجیب جس درود حیات غلبہ سے نے اسباب بظاہر ارشاد فرمائے تاکہ معنی جی اور قوم کی قبل نزول اس کلمہ کے اور بعد نزول اس کے کے اذان سامعان استقرار پذیر ہوں وہ جو قبل نزول اس کلمہ کے ہیں وہ دو حصے ہیں پہلے قصہ حیات ایک جماعت کے کا ہی بنی اسرائیل سے کہ وہاں سے بھاگ کر گئے تھے پھر وہاں سے حضرت خضر قبل کے زندہ ہوئے دوسرا قصہ حضرت شیوہ اور طالوت کا ہی کہ بعد نزول قیام خاندان بنی اسرائیل کے اعادہ قیام خاندان مسطورہ کا ہوا اور حضرت داؤد کے ساتھ میں باپوت کیلئے گرفتاریت اتم اور قاضی انہوں نے اور جو بعد نزول اس کلمہ کے ہیں وہ چند قصہ ہیں اور قصہ نروود کا ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ہی کہ اجیا اور امانت الہی کو نہ سمجھا اور اپنے آپ کو جی بحیثیت قرار دیا دوسرا قصہ حضرت عزیر کا ہی کہ حیات اور قیام شہر ویران کا مستعد جائے تھا تاکہ اوہ اپنے اور سوار ہی بننے کی اعادہ حیات اور قیام کا سبب تھا جی یقین کے معلوم کیا تیرا قصہ ابراہیم علیہ السلام کا ہی کہ کیفیت اجیا موتی میں وقت

رکھتے تھے ہاں تک کہ ساتھ عبد القین کے کیفیت کی اور مرغان سر مریدہ و پرگندہ کے دیکھنے اور ہنسنے
 ناسیت مثل الذین یفقدون ختم نبوت سے پھر نوبت ذکر جی اور قاضی اموال کے شروع ہوئی اور وہ خبر کہ موجب جی
 اور قاضی اموال کے اذنان میں لوگوں نے ہی رہا خواری سے اور حقیقت میں موجب اطلاق اموال عنہ
 مفصل ارشاد ہوا اور بالعکس کے اتفاق اور صدقہ فی سبیل اللہ کہ اذنان مردم میں موجب تلف اموال
 اور عند اللہ سبب حیات اور تضاعف کیا ہی تفصیل و اربابان ہوا اور واسطے جی اور قاضی اموال کے اور حاکم
 مشروع میں مباحات اور ممانات سے دستور العمل پر باب کتابت اور شہاد کے عنایت کر سورہ
 بقرہ کو ختم فرمایا پس معلوم ہوا کہ مطالب اس سورہ کی سبب شرح اور بطحا اور قیوم کے ہیں اور یہ کلمہ منبر لہ جائے
 ہی اس سورت میں اور آیت الکرسی بمنزلہ دل کے ہی اور تمام یہ سورہ بمنزلہ اعضا اور جوارح کے ہی واللہ
 اعلم اور واسطے مہمات دینی اور دنیوی کے اور ترقی صوری اور معنوی کے اور برائے حاجات اور آسان ہو مشکل
 عمل اس آیت شریفہ کا کمال مجرب ہی لیکن اجازت مرشد شرط ہی اور کتمان اس عمل میں ضرور ہی کہ سر
 عظیم ہی اور طریقہ اس کا یہ ہی کہ اول اور آخر درود میں تین بار پڑھے کر شروع کرے اس آیت شریفہ میں
 دس وقف ہیں جب اللہ لا الہ الا ہو کہے حضور دست راست کو بند کرے جب الھی القیوم کہے تو منبر کو دست
 راست کے بند کرے جب لا ماخذہ سنتہ ولا نوم کہے تو وسطی کو اور جب لا ما کسموات وما فی الارض کہے تو بائیں
 کو اور جب من ذالک کیف عندہ الا باذنہ کہے تو ابہام کو بند کرے اور جب یعلم ما بین یدہما وما خلفہما کہے تو حضور دست
 چپ کو بند کرے اور جب ولا یحیطون بشی من علمہ الا بما شاء کہے تو منبر کو اور جب تسبیح کر یہ السموات
 والارض کہے تو وسطی کو اور جب ولا تودہ حفظہما کہے تو بائیں کو اور جب وہو العلی العظیم کہے تو ابہام دست چپ
 کو بند کرے پھر دس بار وہو العلی العظیم کو تکرار کرے اور ایک ایک الکلمی کھولتا جاو ابہام سے دست چپ
 کے شروع کرے حضرت تک پھر ابہام دست راست سے اس کے حضرت تک بعد اس کے ساتھ اشارہ ابہام میں
 کے آیت والہم لا الہ الا ہو الرحمن الرحمن اور آیت الم اللہ لا الہ الا ہو الھی القیوم اور آیت لا الہ الا انت
 صحیح کتبہ انی کنت من الظالمین ہر ایک کو تین بار کہے بعد اس کے اللہم یا وایک اشارہ ابہام کے مانج
 بار کہے اور دست راست کی انگلیاں بند کرنا جاو حضرت سے بند کرنا شروع کرے پھر مانج بار اشارہ ابہام دست
 کے اور دست چپ کے انگلیاں اس طرح بند کرے ہی طرح یا قیاح یا زراق یا عینی یا کافی یا بدوح یا حفظ یا لطف
 یہ ساتوں اس عمل میں لاو بعد اس کے بے طمہ تہذہ الآیات و ہذہ المقطعات کہہ کر حاجت اسے دل میں بھیجے
 سے جاو بعد اس کے بعض کلمات ابہام انگلیاں دست راست کی کھولے ہر حرف ہر ایک الکلمی کھولتا جاو
 اور اس طرح جمیع حاجتیں ابہام انگلیاں دست چپ کی کھولے بعد اس کے پس وہ تکرار کرے ساتھ ان عقد کے کہ

آیت الکرسی کے وقفوں میں عمل میں لایا جائے تو یوں مرتبہ پس والقرآن حکم سارا کہے اور انگلیاں مانتھیں کی ہر
 طرح بند رکھ کر دس بار سلام قولاً من ربہ الرحمہ وغنت الوجہ للعیون یا حی یا قیوم یا حافظ یا ناصر یا معین یا
 استغث کہے پانچ بار ساتھ اشارۃ اہام دست راست کے اور پانچ بار ساتھ اشارۃ اہام دست چپ کے بعد
 انگلیاں آگے قطع پر ہوں کہ لا اکرہ فی الدین قد انتن المرث من الغنی فمن کفر بالطاغوت واثمن بالہد فقد استغث
 بالعرۃ الوثقی لا یفصام لہا واللہ سمیع علم اللہ ولی الذین آمنوا یحرم من الظلمات والنور والذین کفرو اولیاءہم
 الطاغوت یحرم من النور والظلمات اولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون یخصت بذی المکات والمملک
 وعصمت بذی العزۃ والیجوت وتوکل علی الذی لا یموت دخلت فی حذر اللہ وحفظ اللہ وعظمہ اللہ
 وکلف اللہ وکلف اللہ وجواز اللہ پڑھے پھر بعض کفایت الکر انگلیاں دست راست کی بطریق مذکور کو
 اور جمع حق جانتا کہ الکر انگلیاں دست چپ کی کہو لکرو دو نو پانچ جمع کر کر انگلیاں یکفیکم اللہ وہو اللہ سمیع العلم
 بابنا تبارک حیطائنا یس تقضی لا الہ الا اللہ حصار نا محمد رسول اللہ قتل ومارہ وصالی اللہ علیہم جملہ محمد والہ
 اجمعین پڑھ کر جو مطلب ہو عرض کرے جناب الہی سے پھر پانچ منہ پر پھر اے امیر جی کہ مقرون باہم
 ہووے مجرب مشائخ ہی لا اکرہ فی الدین ہمین زبردستی پہنچ قبول کرنے دین اسلام کے لانے عربی
 یعنی زبردستی نہ کسی کو یہود اور نصاریٰ اور مجوس اور صابئین سے اسلام لائے نہ شرط قبول جزیرہ اور بعض
 مفسرین کہتے ہیں کہ حکم اس آیت کا ساتھ بیت وجاہد الکفار والمنافقین واعطاء علیہم من فوج ہی چنانچہ کثاف
 میں مذکور ہی اور بعض کہتے ہیں کہ یہاں کتاب کے حق میں ہی خاص انھوں نے سے نفکوں پر جزیرہ ہی مقرر کر
 لیا تھا ویت ہی کہ ابو الحصین الضاری کہ قبیلہ بن تلم من عوف سے تھا دو بیٹے رکھتا تھا قبل بعثت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے سے دونوں نصرانی ہو گئے تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے
 یہ زبردستی کرنے لگا انہی کو قبول کرین دین بغیر اور تم کھائی آئے کہ واللہ نہیں چھوڑو لگائیں جب تک
 اسلام نہ لاوین یہ جھگڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا بن الضاری نے کہا یا رسول اللہ آیا دھل ہو بعض میراث
 میں اور میں دیکھوں یہ آیت کے ثامن نازل ہوئی چنانچہ کثاف میں مذکور ہی اور بحر مواجین اسکا قہم کرنا
 نہیں مطلقاً اور تین میں یہ قصہ اس طرح لکھا ہے کہ ایک ترسا آیا تھا مدینہ میں شام سے اس کے دونوں کر دین
 پر اختیار کر کر اس کے ساتھ شام کو چلے ابو الحصین نے آنحضرت سے اجازت چاہی کہ جا کر اکراہ دین اسلام پر
 انہیں لگا وہ آیت نازل ہوئی کہ لا اکرہ نکر واور زبردستی طرف دین کے لاکر معاملہ حمار میں نہ ڈالو کام دین کا
 بہت مار مکلف اور رضا اس کے میں چھوڑ دو باقی رہا یہاں ایک خدشہ وہ یہ ہے کہ قتال میں کوئی سبک کرنا
 یہ بھی تو اکراہ فی الدین سے ہے کہ جہاد کرنا تیغ اور برچی لگا کر واسطے قبول میں ہی اور معنی اکراہ کی ہی ہیں اور

اذا علمت علیہم آیاتہ زیاد تم ایمان میں اور آیات کثیرہ میں رشتہ فرمایا ہے اور طہر تہریر یا دینی اسکے کا یہ ہے جب
حجاب مرتفع ہوا اور زیادہ ہوا ایمان نے قوت پکڑی یہاں تک کہ اوج بحال ہے کو پہنچا اور اس نور نے منبسطا
فرج ہو کہ جمیع قوی اور اعضا کو احاطہ کیا پس اول الشرح صدر کا حاصل ہوا ہے اور اوپر خالق شہید کے مطلع ہوا
اور جنوب العتب اور مدار کے کے متعلق ہوا ہے اور ہر خبر کو موضع کے میں بجا تھا ہے اور صدق انبیاء علیہم السلام
یہ ہر خبر کے کہ فرمایا ہے انھوں نے کہ فرمایا ہے انھوں نے اجمالاً اور تفصیلاً وجدانی ہو جانا ہے بقدر نور کے
اور بقدر شرح صدر کے اور ارادہ دل کا یہی ہوا ہے کہ جو فرمایا ہے امر الہی سے وہ بجا لایا جا اور جو نہیں کی ہے
اجتناب کیا تا اس حال تک انوار اخلاق فاضلہ کے اور ملکات حمیدہ کے اور اعمال صالحہ متبرکہ کے ساتھ نور معرفت کے
ہم ہو کر طہر و جہان شہستان ظلمات میں طبعیت ہمدرد شہوہ میں روشن کرتے ہیں خیال پر اسی معنویں تبارہ آیات
قرآنی فرمایا ہے کہ نور ہم یعنی میں ایم ہم و یا ایم ہم اور نور علی نور ہندی اللہ نورہ میں شہاد اور وجود دینی ایمان کا مظہر
رکھتا ہے اول ملاحظہ و جمالی اس معارف متجلیہ کا اور جنوب مشکفہ بوجہ کلی کہ مفاد کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
ہے اور اس ملاحظہ کو تصدیق اجمالی اور گردین اور باور گردن گتے میں دوسرے ملاحظہ تفصیلی ہر فرد کا افراد خوب
متجلیہ اور خالق مشکفہ سے ساتھ ربط کے کہ فہم میں رکھتا ہے اس ملاحظہ کو تصدیق تفصیلی کہتے ہیں اور وجود دینی
ایمان کا یہ صراط شریع کی شہادتین کا نام ہے پس اور ظاہر ہے کہ وجود لفظی ہر خبر کا بدون تحقق حقیقت اس خبر کے
اصل فائدہ نہیں رکھتا والا تشبیہ کو نام آب سیراب کرے اور اگر نہ کو نام نان تسلی شے مگر یہ کہ تعبیرات
الضمیر سے جو بدون واسطہ نطق اور لفظ کے عالم شہریت میں امکان نہیں ناجار لفظ کو ساتھ کلمہ شہادت کے دخل
عظیم و یا ہے حکم ایمان شخص میں کہ فرمایا ہے امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ فاذا قالوا عصموا
وما ہم واموالہم بالحق ما جہم علی اللہ اور اسی تحقیق سے معلوم ہو کیفیت زیادت و کمائی ایمانی اور قوت اور
اسکا اور ہی واضح ہوا کہ جو حدیث میں وارد ہے لا یرئی الزانی جس زانی وہو مؤمن اور الحیاسن الایمان اور لا یکن
احدکم حتی یا من جارة لا تقہ اور لا تؤمن احدکم حتی یحب لاجہ ما یحب لنفسہ یہ سب محمول ہیں اور بحال ایمان کے
یہ وجود یعنی اسکے کے اور جس نے تقی زیادت اور نقصان کی کمری ایمان میں مراد اس کی مرتبہ اول ہے و جو دینی
انما کے میں پس ترلع اور خلاف کچھ کہ اس میں ہیں ہے اور ایمان دو قسم ہے ایمان تعلیم یافتہ ایمان
تحقیقی اور ایمان تحقیقی بھی دو قسم ہے اول لائی اور کشفی اور ہر ایک ان دو قسم سے یا انجام رکھتا ہے کہ اس
حد سے تجاوز نہیں کرنا یا انجام نہیں رکھتا ہو انجام رکھتا ہے علم یقین کہتے ہیں اور جو انجام نہیں رکھتا وہ بھی
دو قسم ہے یا مشاہدہ ہے کہ مسمیٰ بعین البصیرین یا مشہود ذاتی ہے کہ مسمیٰ بحی البصیرین یا الذین کفروا
اور لیاہم الظا غوت یحیر جو نہم من التور الى الظلمت اور جو لوگ کہ کافر ہو دوست ان کے شیطان ہیں

يَحْيَىٰ وَيُمَيِّتُ بروردگار مبراودہ ہے کہ قدرت کاملہ سے زندہ کرنا ہی اور عدم وجود میں لانا صرف اوستا
 اور منزل تبار سے باد یہ تھا کہ ہنچا تا ہی بعضے کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم جب بتوں کو توڑا اور وہ نے اٹھو قید کیا
 بعد چند روز کے مجلس میں ہلا کر دنیا و مناظرہ شروع کی زمانہ فرود میں قحطاک دیدہ ہوا لوگ غلہ خریدنے کو اس کے پاس
 جاتے تھے جو کوئی اس سے سجدہ کرتا تھا اس کو غلہ دیتا تھا جب حضرت ابراہیم کی نوبت آئی اس نے سجدہ نہ کیا
 لیکن کہا کہ سجدہ کرو اور غلہ لو اپنے فرمایا کہ میں بغیر بروردگار اپنے کے کسی کو سجدہ نہیں کرتا اس نے کہا کہ
 بروردگار تمہارا کون ہے کہا زنی الذی یحیی و یمیت فاک انا ایتی و اھیت کہا فرود لعین نے میں جلاتا ہوں
 اور تار ہوں پس ایک قیدی واجب القتل کو کہ رشتہ امید زندگی کا اس کے منقطع تھا بلکہ لڑا دیا اور کہا کہ ہنچ
 دیکھ لو فرود کو جلاتا ہے اور دو سہر بیگناہ کو مروا والا اور کہا کہ یہ ہے کہ زندہ کو مارا میں نے طاقت اس نادان لعین
 کی سو جو کہ اپنے اعتقاد میں احیا اور امات ساتھ عفو اور قتل کے جانی ہر نہ سمجھا کہ احیا اور امات نطق موت و
 حیات ہے یہ جہاد کے کہ خاصہ قادر مختار ہے یا جان و جھ کر خضار مجلس طیب کے ہر نوع حضرت ابراہیم علیہ
 السلام جو سخن باطل اسکا مناظرہ اور دلیل روشن کے انتقال فرمایا چنانچہ حق تعالیٰ فرمایا ہے فَاذْكُرْ اٰهْلِيْمَ
 کہا ابراہیم نے اے فرود جواب باطل دیا تو نے اب ایک بات کہتا ہوں کہ خاموش کر دیکھتے وہ ہنچ
 کہ فَاِنْ اَللّٰهُ يَاقِيْ بِالسَّمٰوٰتِ مِّنَ الْمَشْرِقِ فَاَتِيْهَا مِّنَ الْمَغْرِبِ تحقیق اللہ تعالیٰ لانا ہی سورج کو ہر روز مشرق سے
 پس تو نے لا اس کو مغرب سے فَهِيَ الْمَذِيْ كَقَوْلِ سٍ مَّيْمُوْتٍ ہوا وہ ہو کا فر تھا یعنی فرود اور جب ہو رہا
 کہ جگہ دم مار کی نرمی مفرین لکھا ہے کہ اول ظلم جبار کہ جانی پیدا ہوا ہے اور تمام عالم تحت تصرف ملکہ
 دہیم روی ہر رکھ کر تے تن الہ عالم جانا ہی وہ ہی فرود تھا اور بادشاہت میں اس کے استبداد عجیبہ
 نے ظہور کیا تھا چنانچہ شہر کہ تحت گاہ اسکا تھا اس میں جاؤر مودی حتیٰ کہ چھوڑ گئی زمین و جانی تھی اور اسے
 مملکت میں ایک شہر کے دروازہ پر حوض بنایا تھا ہر برس میں ایک روز معین اہل مملکت اس کے نصیافت کرتا تھا کھانا
 پکواتا تھا راگ سنواتا تھا اور خلق کو کہہ دیتا تھا کہ شرو بات سے جو کس کو میرے اور لے اس حوض میں
 ڈال کے کوئی مانی کوئی دودھ کوئی شربت کوئی کچھ لانا تھا اور اس حوض میں ڈالتا تھا سب خمرین مل جل کر
 نسخہ عجیبہ بن جاتا تھا بعد طعام و سرو کے سابقہ کو حکم کرتا تھا کہ جو جس کیے والا ہے وہی اس کے واسطے نکال
 دوسا فی اس حوض سے یا ہی جن کے غیت پر پھرتے تھے جو جس کیے نے ڈالا ہوتا تھا وہ اس کے واسطے
 نکلتا تھا اے امیرش حق غیر اور ایک شہر کے دروازہ پر لپٹا تھا جو کوئی کہیں سے سافر وارد ہوتا تھا وہ
 بہ آواز بلند نکارتے تھے سب شہر و کوچہ ہوجاتی تھی دربان سنکر اس عریضے باز پرس کرتے تھے کہ کہاں سے
 آیا ہے تو اور کہاں جو جاو کا مقصود تیر کیا ہے اور مطلوب تیر کس جگہ ہے اور ایک شہر کے دروازہ پر ایک

طبل رکھتا تھا اس سے احوال پوچھا اور دریافت ہوتا تھا جس کسی کی کچھ خبر نہ ہو جاتی تھی وہ اس پر دنگا مارتا تھا اور اس سے
 نکلتا تھا کہ پور کا تیرے نام یہ ہے اور خبر نہ ہوئی تیری اس جگہ تھی وہ وہاں جا کر لے لیتا تھا اور ایک تیرے
 دروازے پر طبل ہم بصورت زن بٹھاتا تھا کہ اس سے خبر غائب کی معلوم ہوتی تھی ایک دن معین تھا برسمین
 یا جینے میں کہ جو شخص گم جاتا اور مکان اس کا معلوم نہ ہوتا تو اس سے اس دن اگر کو جھٹے تھے وہ مکان اور حال اس کا پتا
 دیتے تھے قصہ اس طرح طبلات مفرد کو بہت یاد تھے باوجود اس کے مقابلے میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے
 متحرک کیا اور ظہر ہوا اور سفہا کا دستور یہ کہ حوجت سے عاجز ہونے میں تو عقوبت کی طرف میل کرتے ہیں
 پس اگت جلائی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو منجیق میں بٹھا لگتے ہیں ڈالا حضرت حق سبحانہ مار گزرا کر دی قصہ
 اس کا کہ لگا انا اللہ تھا شاعر لطیف محبوب لکھ کر تو وہ افکن ہو جاؤ، انش پھر کیوں وصل کا گلشن ہو جاؤ بعد اس
 غرور و دود کا احوال سنئے کہ بھٹی ہی اور تباہی کی پناہ تک پہنچی کہ ملی خولیا ہو گیا پر گندہ کی دماغ نے غلبہ کہنے
 لگا کہ ملک تمام زمین لیا میں نے اب آسمان پر چڑھ کر کس طغیانی سے جا کر گیس کر سنے کو جارون یا لون
 تخت کے سے باندھ کر تخت پر بیٹھ کر گوشت اٹھا کر گیس بھوکے بھی پر ہوائے گوشت سن ہوا ارادہ تخت
 اس مجبور پر ہوا کہ ہوا پر لعلی ص بلند ہی رہنجا کمان کھینچ کر تیر آسمان کو پھینکا تیر اس کا تیرا رخ خون الوہ
 رو بروا کے کہ پھر گوشت کو کتنے لٹکا یا گیس کر تیر لہا حار متوجہ زمین ہو وہ مرد و زن بر اثر کر اور لاف زنی کرنے
 لگا قصہ جب کھڑا اور غرور اس کا حد سے بڑھا اور ہوا الفان الہی لٹ کر تیرے ظہور کیا کثرت ہجوم اس کا انا تھا
 افتاب جھپ گیا آخرش اس کے تنک پر کر کر مارا ج کر دما گوشت کھا گئے خون ملی گئے سو اسے استخوان کے کچھ سے
 کسی شکر و تے کا اسکے باقی نہ رہا آپ اکیلا بہ بھاکت کر شہر میں گھا اور محل میں جا چھیا ناگاہ ایک شخص لنگر لنگر
 ناگ میں گھس گیا اس نے حال اس کا بہانہ کیا پریشان کیا کہ کسی صورت آرام نہا سبحان اللہ جا سو برس اس
 استدراج عنایت کیا کہ بیت اس کی لوہین جانورون کے سماشی بہانہ کیا کہ شہر تھکا گاہ اسکے میں چھ پرہیز
 مار سکتا تھا پھر لکھ میں جب گرفت کی تو لٹ لٹکے زندگی سے بنگ کیا اور معاملہ بہانہ کیا اس تک
 کیا کہ چودام کر اپنے سر پر آپ جو تیان لگوائیں جب تک کہ کش زنی ہوتی تھی کچھ صورت افادہ کی نظر
 انی تھی جا سو برس اس کی حالتیں جتیار یا لیکن اس مرد و د شہر کو نہایت نہ اتنی جب اعلان پہنچ خاک پر
 لوسا تھا اور سر زمین سے پکٹا تھا حتی کہ واصل ہونے پر اسے بھیجے کہ یہ قصہ تمہیں جانے والے سر کشوں کے
 کہ عاقبت ظالم کون شرمساری ہے اور نہایت کسرتی خواری ہے وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ
 اور اللہ نہیں راہ دکھاتا بطریق احتجاج قوم ظالمون کو اور نہیں لکھتا مملکت سے کہ وہ تمکارون کو اوکا لڈی
 مو علی آخرت جگہ یا مانند اس شخص کے کہ گزرا اور ایک گاؤں کے بحر مواجہد لکھا ہے کہ او حرف عطف ملے

کاف زائد ہی اور عطف الذی حاج ابراہیم علیہ السلام نے کہا تو نے حال اسکا کہ مباحثہ کیا جسے ابراہیم سے
یا حال اس شخص کہ گذرا ایک گاؤں پر وہی تھا و یٰٰنہ علیٰ عرشہا اور وہ گاؤں گرا ہوا تھا اور حصوں میں
یعنی پہلے چھتین گریں تھیں پھر دیوار بن پھر مباحین لکھا ہی جملہ حال ہی قریہ سے اور جاویدہ یعنی خالیتہ ہی اعلیٰ
یعنی مع ہی اسی وہی خالیتہ مع عروث ہا یعنی لم یبق فیہا عرشہ ولا امیر حال یہی کہ وہ گاؤں خالی تھا ساتھ
شخصوں کے کوئی سردار اور عیبت نامی تریا تھا یہاں بھی لکھے کہ وہ کوٹا گاؤں تھا اور گذرنے والا کون تھا بعضے کہتے
ہیں کہ کنارے دجلہ کے ہر قلعہ نام ایک قریہ تھا اور بعضے کہتے ہیں کہ وہ گاؤں تھا جہین و باطری تھی آدمی کے
تیس مرگ سے نکل گئے تھے سب کے سب مر گئے تھے بعد چند مدت کے بعد کچھ زندہ ہوئے بعضے کہتے ہیں کہ
المقدس تھا کہ بخت نصر نے اسے خراب کیا تھا شہر اراؤ میو کو قتل کیا تھا اور باقی کو قید کر رکھا تھا اور
گذرنے والے میں بھی اختلاف ہے کہتے ہیں کہ کافر تھا اور دلیلین لکھی میں ایک یہی کہ بعد جانا اس نے
زندہ کرنا بعد موت کے چاہا کہ کیا ہو کر جلاو گا اللہ بعد موت کے دوسری حدوث یقین ہے کہ فلاستین لہ قال علیہ السلام
اللہ علی کل شیء قدير سے ظاہر ہے تیسری سلک غرود میں واقع ہے بعضے کہتے ہیں کہ وہ حضرت علیہ السلام
اور بعضے کہتے ہیں کہ ارمیا علیہ السلام تھے لیکن صحیح یہی ہے نزدیک مفسرین کہ حضرت عزیر تھے علی بنیائوہ
علیہ السلام اور یہ قصہ سلک غرود میں نہیں ہے اول ابراہیم علیہ السلام میں واقع ہے اور جملہ احرام اللہ
علی کل شیء قدير اخبار ہی نوع علم سے کہ مقرر ہوا بہ اطمینان قلب ہے اور نبوت حدوث اطمینان منافی
ایمان حقیقی نہیں ہوتا چنانچہ حضرت ابراہیم کے قصہ میں ولیکن لطمین قلبی وار وہی غرض حضرت عزیر علیہ السلام
کہ حافظ توریث تھے بخت نصر بعد خرابی بیت المقدس کے انکو اسیر کر کر بابل میں لے گیا تھا حق تعالیٰ نے قید
کفر سے انکو مخلصی دی وہ پھر بیت المقدس کو حلے راہ میں ایک گاؤں میں پہنچے کہ وہ فرسخ شہر اہلیا سے تھا
ویران ٹرا ہوا درخت میون سے کہ کھڑے چھوڑے تھے اس میں انکو ہواؤ مان کی پسند آئی بیٹھ گئے پھر پور
کر کچھ کھائے کچھ نیل میں گئے اور انکو تورا کر کچھ خور کر عرق نوش فرمایا کچھ شہر انکا متک میں بھر لیا اور
دراڑ گوش خریس یسوار تھے اسے سامنے ماندھکرتے دیوار سے لگا کر اس دیہ ویران کو جو نہایت خراب
دیکھا قال کفیٰ یحییٰ ہذہ اللہ بعد موتہا کہا کہ تو خور اس طرح جلاو لگا یعنی آباد کر لگا اس کا پھر
اللہ بعد موت اس کے کے یعنی مجھے خرابی اس کے کے یا اہل اس کے کے اور یہ کہنا انکا بطریق استعلاو نہ تھا بلکہ
طلب اطلاع تھا کیفیت ایسا سوال اللہ فاعل بھی کا ہی احد ہذا معقول ہے پس تقدیم مقول کی اوپر فاعل کے
کو واسطے فرمائی جواب سوال اس قدر کما متبا انکار تھا ہی کافر کے لئے لہذا استعجاب ہی مومن کے واسطے
اس سے تاخیر فاعل کی اور تقدیم مقول کی مناسب ہوئی القصہ جب حضرت عزیر نے یہ بات کہی

فَاَمَّا نَفْسُ مِائَةِ عَامٍ پس بارڈالا انکو حق تعالیٰ نے بیچ وقت اس تامل اور فکر کے سو برس اور گدھے کو
ان کے بھی۔ ثُمَّ بَعَثَهُ فَيُخَرِّجُهُ زَنَده کیا ان کو جس شکل اور صورت پر کہ پہلے تھے لکھا ہی بعضے نے کہا کہ عمر
حضرت عزیز کی چالیس برس کی تھی کہ یہ واقعہ پیش آیا حق تعالیٰ نے انکو اور ان کے کھانے پینے کو اور دراز گوش کو شکل و نظیر خلق
جھسا دیا جب سو برس ان کے مرگ گئے تھے بخت نصیب لاک ہو گیا حق تعالیٰ تو شکست فارسی کو بادشاہ
کیا تیس برس کے عرصہ میں اپنے ولایت بیت المقدس کی باد کوئی اور یہہ گانو جیسا پہلے باد تھا اس سے زیادہ
ہو اس حضرت عزیز کو اللہ نے زندہ کیا وقت حاشت کے مارا تھا اور برس و روز گہر ملا یا غروب آفتاب ہوا
تھا نہ کچھ نہ تھے ہوئے جسے کوئی سوتا ہوا اٹھتا ہی ہو کے تھے کہ فرشتے نے حکم الہی ان کے پاس کرنا
قَالَ كَمْ كُنْتَ کہا انکو یہاں کتنی دیر رہا تو نے کتنے مدت مارا تو یا کتنی مدت سو مارا تو بعضوں نے
امات کی معنی انا م کے لئے ہیں قال کہا عزیز علیہ السلام نے لَبِثْتُ يَوْمًا اَوْ بَعْضُ يَوْمٍ دیری میں یہاں امدن
یا تھوڑے دن کے جب لیا گیا حضرت عزیز نے کہ وقت حاشت کے سو یا تھا اور قبل غروب کے اٹھا تو خیال
کیا کہ ایک دن سو یا اور او بمعنی ملحق بلکہ کم دن سے اور یہہ لفظ یا بمعنی اور جگہ بھی کلام اللہ میں واقع ہے چنانچہ
الف اور عدون ای بل زیدون قَالَ بَلْ كُنْتَ مِائَةِ عَامٍ کہا اس فرشتے نے اتنا نہیں ہے
جو گمان کرنا ہی تو ملکہ دیری تو نے بیچ اجمال کے یہاں سو برس اور ان سو برس میں مردہ تھا حضرت
عزیز نے جو ہوش میں اگر نظر کی اوضاع اس کا تو کی اور بیچ پر یا چہ ان رنگے پھر فرشتے نے دوسرے بار کہا فَانْظُرْ اِلَى
طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ نہ نظر کر طرف کھانے پینے کے یعنی پھر کے کہ نہیں میں کچھ تھے اور پینے اپنے کے یعنی
اُشْرَدَ اَلْغُورَ كَا اِسْتَنْتَ مِنْ جِهَتِكَ لَمْ يَنْتَسِنَهُ نَبِيْنٌ اِسْمُهُ نَبِيُّ الْغَيْبِ کی میں جب اس میں اصلی یا
سکہ کی جب اور جو کوئی مانے سکے کہتے ہیں وہ تم میں یا قاطب یا بھی پڑھتے ہیں اور یہہ حلال طعام
وشراب ہے اور افرامیں سر کی باوجود تعدد ذوالحال یا وبل کل واحد ہے وَانْظُرْ اِلَى حِمَارِكَ اور دیکھ طرف
دراز گوش کے کہ استخوان باقی رہ گئے ہیں اور اجڑا متفرق ہو گئے ہیں پھر خطاب ہوا کہ تجھے بعد مرگ کے زندہ
کیا ہی ہے امار قدرت سہار کی اپنے میں دیکھ وَلِيَجْعَلَكَ اٰيَةً لِلنَّاسِ اور تو کہ سن ہم تجھے کون سا فی اور پھر
واسے لوگوں کے کہ حشر ہے اَمِنْ كَيْفَ تَنْ وَانْظُرْ اِلَى الْعِظَامِ اور دیکھا کہ طرف ہڈیوں چارہا کے نو
دیکھے تو بعد رت نے علت کيف نَشْرُهَا ثُمَّ نَكْسُوْهَا كَيْفَ نَحْمِلُهَا تھے میں ہم انکو بعضے کو اور بعضے کے ہڈیوں
میں ہم نے گوشت حضرت عزیز نے استخوان چارہا اپنے کو جو دیکھا نہ کسی کہ ای گوشت اور پوست اور اجڑا متفرق
جمع ہو بعد رت کا لہ الہی سب جمع ہو گئے اور وہی صورت پہلی بن بنا کر جان پڑ گئی دراز گوش کھڑا ہو گیا اور مارا
ہوا بعضے روایات میں ہے کہ اول کے سر میں جان پڑی اٹھوئے پھر سر دیکھا کہ استخوان حرکت کر گئی اس میں

اسنے مقام برآ ہے اور بعضے میں لکھا ہے کہ حضرت خیر زندہ ہو کر دراز گوش پر سوار ہو کر اپنے گھر سے
 مٹی اٹی مٹھو گئی تھی اور بہ وہی چل سالا تھے انکو کسی نے پہچانا انھوں نے ہر جہد کہا کہ میں عمر بنون نہ مانا آخر کو صدق
 و عجز و تسلط کئی ایک تورات حفظ تھی جب بادِ طغی یقین کیا کہ یہ عمر بنی ہیں اسوقت کہ کتاب تورات روا
 ان کسی کو حفظ نہ تھی بعضے لوگ کہ عمر اللہ کہنے لگے مگر وہ ہوئے بعضے ابن اللہ کہنے لگے مردود و گاہ ہوئے
 قَلَمًا تَبَيَّنَ لَهُ پین جب ظاہر ہوا عمر کو ان قدرت الہی سے اچھا موئی کے طریق معائنہ قَالَ اَعْلَمُ کہا جاتا ہے
 میں اب مشاہدہ و عیان جب کہ سمجھتا تھا میں پہلے اس تلال فیما ان اَفَلَهُ عَلَيَّ كَلِّ شَيْءٍ قَدِّرُ تَحْقِيقِ اللہ اور
 یہ خبر کے جلا اور اسے قادی اور بعضے کہتے ہیں کہ احاطہ صغیر میں خطاب سے انصر کو کیا ہے یا قادی
 انکو ام کیا یا ب خطاب اللہ کی طرف سے ہیں اول سے ہاں کتاب بیو طہ فرشتہ یا بوطہ فرشتہ و اذ قال
 اِبْرَاهِيمُ اُورِیَا دِرُحْمًا صَلَّی اللہ علیہ وسلم جب کہا ابراہیم بہ دوسرا جملہ معترف ہے بیان کمال قدرت خدا اور
 اِنہا اچھا موئی میں رَبِّ اَدْنِیْ اے پروردگار میرے دکھا مجھے قدرت کا ملکہ اپنی کیفیت تھی الموعود
 کیونکر زندہ کرے یا جب تو مردوں کو بہ سوال حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تھا واسطے شہود کیفیت اچھا کے یہ سب شک
 قدرت اچھا موئی کے قَالَ اَوْ كَمْ تَوَصَّیْتُ فَمَا یَحِقُّ لِقَائِیْ ذَیْ كَیَا تَوَهِّیْنِ اَیْمَانِیَا مَکَ مِنْ مَرْدُوکِو حَلَا مَہُونِ ہاں
 استفہام واسطے اچھا کے یعنی ایمان رکھتا ہے تو اور قدرت کا ملکہ میرے کہ اچھے موئی اچھا امانت اچھا ہے
 کہ مردود کو کہا تجار بنی الذی تھی و میت قَالَ جَلَّی عَرَضَ کیا ابراہیم نے علی ایمان رکھتا ہوں میں کہ تو قادی
 وَلَکِنْ لِّطَلِّیْنَ قَلْبِیْ اُورِیْ لَکِنْ طَلَبَ کرنا ہو میں مشاہدہ اور جاشا ہو میں معائنہ تاکہ آرام پاؤں میرا سمجھ لکھ یہاں
 کئی حد سے ہیں انکو بطور سوال و جواب لکھتا ہوں سوال یہ اصول فقہ خبر متواتر کو جب علم یقین جانتے ہیں اور خبر
 مشہور کو سب علم طمانیت اس سے صحیح معلوم ہوتا ہے کہ علم طمانیت فروتر ہے علم
 یقین اسے اور اس آیت شریفہ سے ثابت ہوتا ہے کہ طمانیت فوق یقین ہے جواب
 طمانیت کہ اصول فقہ میں مذکور ہے طمانیت ظن ہے اور آرام پانا گمان سے ہے اور نہ
 یہاں اطمینان اور یقین کے ہے کہ فوق یقین ہے سوال امیر المومنین علی مرتضیٰ
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ لو کشف الغطا ما زدت یقینا یعنی اگر دور کیا جا پر وہ یقین میرا نہ زیادہ ہو یقین
 غیبی مشاہدہ غیبی بر فضل رکھتا ہے پین جب ولی کو بہ مرتبہ میسر ہو حضرت حلیل اللہ کے حق میں کہ جملہ ایسا
 ہیں انتہائے اطمینان کیونکر تصور ہو جواب بدلیل عقل کمال یقین اسکا نام ہے کہ کشف غطا اور حصول مشاہدہ
 نہ بڑھے لیکن بعد حصول کمال یقین اگر خواہش مشاہدہ مطلوب کرے اور حصول مشاہدہ کہ برترین دلائل ہے آرام
 دل طلب دلائل سے چاہے کہ اطمینان عبارت اس سے ہے کیا مضائقہ ہے حضرت محمد الدین ابن عربی

فتوحات مکہ میں لکھا ہے کہ کیا خلق متنوع ہے کسی ابتداء وجود میں لایا گئی کو بسبب مخلوق کے موجود کیا حضرت
 ابراہیمؑ سمجھا کہ کیا موتی وجود دینا بھی متنوع ہو گا عرض کیا کہ مجھے دکھا اس نوع سے زندہ فرماتا ہے تو تاوان
 حصول اسے اس علم کے آرام پذیر ہو کر موعین لکھا ہے کہ بدنوں حجاجہ غرود و درود حضرت ابراہیم علیہ السلام واقع
 ہوا تو بعضوں نے کہا ہے کہ خار مرہ کو آپ نے دیکھا کہ بعضے سباع گوشت اس کا کھاتے ہیں اور بعضے طیر بوٹیاں
 اس کی لہجہ میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ کوئی آدمی مر رہا تھا اودھا دریا میں اودھا خشکی میں ٹر تھا ایک طرف سے
 خشکی کے جانور گوشت اس کا کھاتے تھے دوسرے تری کے حیوانات تناول کرتے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ
 ایلس لعین نے کنارہ دریا کے ایک مردار پڑا دیکھ کر کہ جانور دریا کے اور حمار کے اسے حیر ہا کر کر لڑتے کر کر چاہتے
 تھے اپنے دل میں کہا کہ عجب حیلہ گراہ کر نکلو لوگوں کے ماتھے آیا ہے کہ نہ نظر و نہ قریب دو لگا کہ یہ اجرا متفرق
 اور رنگ اور چھائی اور نہنگ کے بیٹو میں سے کون جمع کر سکتا ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو وہاں
 بھیجا کہ دیکھو میں نے کیا حال اضلال کا بچھا یا ہے اب جب وہاں پہنچے شیطان نے حیران ہو کر شہہ قائم کیا
 کیا حضرت ابراہیمؑ فرمایا محل تھر کیا ہے حوان اعضا کو کتم عدم سے قضا تھر ہے وجود میں لایا تھا و حق جمع کرنے پر اجرا
 متفرق کے بھی قادری سے کوزہ کو ٹوڑ کر کوزہ نہ پھر نباوے تو اسے قادی ہے جس نے پہلے بنایا ہی قسٹ
 اس سے پھر کیا عجب و نادری نہ پھر حضرت ابراہیمؑ نے جناب الہی میں عرض کیا کہ زندہ ہونے پر اس مردہ
 ایمان رکھتا ہو میں اور جمع ہونا ان اجزائے متفرق کا یقین کیا ہوا میں لیکن یہ صورت عجیب کہ عین ایمان پھر
 اگر مٹا ہوا ہوں حجت عظیم ہو دکھائی مجھے کہ یہ بکر جلاتا ہے تو تاکہ یہ دشت میں لعین شرمندہ ہو اور دل سیرا اظہار
 نام پائے قائم فرمایا حق تعالیٰ نے کہ اگر اس حال کے مشاہدہ کی ازور رکھتا ہے تو کہ یقیناً اَوْ نَجْعَلُکَ مِنَ الْکَافِرِیْنَ
 کر کے حار جانوروں سے وہ حار جانور کو تر اور حروس اور زراع اور پلاؤس بعضوں نے کہو تری حکمہ بط بعضوں نے کہ کر کہا ہے
فَصَرَّھُنَّ الْاِیْکَ پس جمع کر لو طرف سے اور ماتھے میں لیکر شکل صورت الکی خوب تامل کر کے یہاں رکھ کر دوق
 ہر ایک کے بنظر دقیق معلوم کر لے تا بعد زندہ ہونے کے مجھے شبہ نہ ہو یا مجمع کر اجزائے ابدان کے بعد ٹکڑے کر نیکی
 اور کسے اپنے ماتھے میں رکھ تم اَجْعَلْ عَلٰی کُلِّ جَبَلٍ پھر وضع کر اوپر ہر پہاڑ کے کہ ممکن ہو اور جزو اجزائے اسے
 سے جس پہاڑ پر کہ رکھ کے کہو کہ قسمت ان اجزائی اور پر جمع جبال کے متعذر ہے پس یہاں ابراہیم عام بارا وہ
 خاص ہی قہقہے جھوڑے اور مرغون پارہ پارہ لئے ہوئے باہر آئی تھے سے بگڑا حاصل رہتی ہے کہ جو پہاڑ تیرے
 نزدیک ہوں انہیں مرغون کا ٹکڑا متفرق الحال ہسٹا کہ ثُمَّ اَدْعَمْھُنَّ پھر بلا انکو باہر لے لے کر نکروہ
یَا بَیِّنَاتٍ سَعِیًّا ایسے تیرے پاس دورے و اعلم ان اللہ عنہ یرحمکم اور جان ازروئی یقین کہ یقین
 اللہ غالب ہے جو چاہے وہ کرے مردہ کو زندہ کرتا ہے زندہ کو مارتا ہے حکیم ہے مارنا اور چلانا اسکا وہ وہ حکمت

اور دو ٹولن اظہار قدرت ہے القصة حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مرغ کو بیچ کیا اور انکا گوشت پوست ہڈی لیلی
 رگ ریشہ پر ناؤ بازو و دم سب کو ٹکڑے ٹکڑے قیمتی قیمہ کر ملا جلادہ ٹان دتے ہیں کوٹ کر کوفتے سے بنا کر چار
 پہاڑ پر ریاست پہاڑ پر بھینک دیا اور سران چاروں جانوروں کے اپنے ہاتھ میں رکھے پھر آواز کیا کہ اے کبوتر
 اٹھ طاؤس اے زاع اٹھ خروس اولے اپنے سر کے طرف پس بغیر ان الہی اجر ابراہیم جانور کے
 دوسرے سے جدا ہو کر آپس میں مل گئے اور بدن ہر ایک کا درست ہو کر طرف سے پرانے کے دوڑنے لگا اور زمین کے
 اور بہ صورت ابلج ہی حجت میں اور دوہر ہی شہ سے اسوے کہ گز زمین پر نہ دوڑے تو تو ہم ہوتا کہ شاید
 پاؤں لگے درست نہیں ہو گیا یہ مرغان پرندہ زمین اور ہی میں دوسرا اور کہ قوت باصرہ کیفیت مرغ میں زمین
 چلنے میں زیادہ تیزی ہو پھر اوڑنے سے غرض ابدان جانوران میں اے حضرت ابراہیم علیہ السلام دوڑ دوڑ
 کر ہوا کر کے سروں کے متصل ہو کر چاروں کے چاروں حصے تھے ویسے ہی زندہ ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کے ہاتھ سے اڑ کر مالائے کو بیجا کر اور جائیگی پھر آپ نے بلایا یہ شا طام اڑاتے سمجھ لیجئے کہ اس میں بھی ہوا
 اللہ ولی الذین آمنوا بخیر ہم من الظلمات الى النور کی اے کہ طرح سے نکالا اللہ نے حضرت ابراہیم کو ظلمات عروص
 و سوس سے طرف نور امنیٰ بخیر عرفائے اس آیت شریفہ سے یہ نکتہ نکالا ہے کہ جو کوئی چاہے نصیر
 کو کلمات ابدی زندہ کرے ہرگز ہوا بدنی کو تیج ریاضت سے بہل کرے اور بعض کو ساتھ بعض کے امتیاز
 دتے ماحولت انکی نکت ہو کر مفاد و مہون پھر بدھیمہ شرعیہ ملا و نا بطریق کمال طاعت دور ڈالے اوس بعض
 محققون نے کہا ہے کہ درج طور اور بعد میں اشارہ ہے طرف اس کے کہ کبوتر کو کہ مدام لوگوں سے انس و مروت ہے تان بعض
 رشتہ الفت خلق اور خروست کہ کہ کشتہ مان شہوت ہے درج کر لینے خواہش اور شہوت چھوڑا اور رنج کو
 کہ منبع حرص ہے قتل کر لینے ماں باب و نیوی نہ جمع کر نہ خور اور طاؤس کو کہ مجمع مروت ہے سہر بریدہ کر لینے
 زیور آتش دنیوی چھوڑ لیج کوئی ان چار محققون کو یہ تیج مجاہدہ درج کرے حیات جاودانی یا بعضون نے
 کہا ہے کہ چار طبع ارکان اربع سے آدمی میں ظاہر ہوئے ہیں درج کرنا انکا شمشیر خالفت لازم ہے اول
 صولت کہ ہے کہ نتیجہ آتش ہے دوہر و عتیمہ شہوت ہے لہذا ہوا ہے میسری لگاؤ سے حرص ہے کہ عدا
 آپ ہے چوتھی تیزی کی نکت ہے کہ محنت خاک ہے حکیم شامی رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ با معنی فرمایا ہے
 جہان مضمون ان آیات کا لکھا ہے قطعہ جار میں مرغ چار طبع بدن نہ بہرین سب کی توار کردن نہ پھر
 باہان و عشق و عقل و دلیل زندہ جار و نگو کر رنگ تحلیل نہ سمجھ لیجئے کہ بعد تصفیہ قلب اور ترکہ نفس کے تمام
 سالک کا ساتھ اربع عناصر کے چار ہی فنا اکی کہ عبارت دور ہونے خصال رزایل کے سے ہے حکاک
 و سواہی اگر جذب عنایت غیبی نہ ہو اور عروج سالک کا دائرہ ولایت علیا کہ ولایت و لا اعلیٰ

واقع ہو تو غما میرے لئے ہوا۔ حضرت خاک فہما ہو میں بھروان سے اگر کش محبوب حقیقی دستگیری کرے اور میر
 وسلوک سالک دائرہ کمالات بنویمین واقع ہو تو وہاں فہما لطیفہ خاک میرانی تھی اور بہ مقام بالا عتلا
 ایسا کریم کا ہے علیہم السلام اور بہ تبعیت اور ورثہ ایسا جس کو حق تعالیٰ احاطہ نصیب فرماوا ولما آمنت محمد سے
 علیہ من الصلوٰۃ افضلہا ومن التکلمہا اعلیٰہا واکملہا ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم جس
 بند لیکار عروج بہائیت کا واقع ہو کہ کمال ہماں اور اطمینان اور ايقان اور حسان حاصل ہوا اسوے کے موانع مرفوع
 ہوئے اور حجاب اٹھ گئے حجت نورانی اور ظلمانی کہ مصداق ان للہ تعالیٰ سبعین الف حجاب مرفوع
 وظلمہ شہرہ ہر کہ عبارت کثرت سے ہے کچھ حجاب نورانی دائرہ ولایت صغریٰ میں کہ دائرہ ظلال
 اور کچھ دائرہ ولایت کبریٰ میں کہ دائرہ اسما و صفات واجبی ہے دور ہو اور ضمن میں اس کے کہ نصفہ قلب کل
 اور ترکیف کل ہوا کچھ حجاب ظلمانی بھی مرتفع ہوئے باقی تمام حجاب ظلمانی بحیرہ وسلوک دائرہ ولایت
 علما اور کمالات نبوت تک اٹھ گئے رجوعت اور کبر کہ خاصہ انش تجا حل گیا اور شہوت اور ارزو کہ خاصہ ہوا تھا
 اڑ گیا اور حوصلہ و آرزو کہ خاصہ ب تھا پر گیا اور خست اور دناست کہ خاصہ خاک تھا خاک ہو گیا جس حجاب
 نب اٹھ گئے کہ فنا انہی عبارت اسی ہے اور ان حصائل رزائل کے جگہ حلیہ متحقق اور متاصل ہوئے کہ نقا اسکو
 کہتے ہیں اگرچہ بہ معاملہ ولایتی فنا و بقا ہے کہ فنا و بقا اصطلاح اہل ولایات ہے لیکن حقیقت فنا و بقا
 حاصل ہوتی ہے پس مراتب اربعہ کہ عبارت کمال ہماں و اطمینان و ايقان و ہماں سے ہیں ہر دو و ہماں
 حاصل ہوئے چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بعد فنا و بقا طہور اربعہ ظاہری بہ پنج کمال تجلی ہوئے تھے مشک الذین
 نمونہ نفقہ کرنے کا ان لوگوں کے کہ نے شائبہ غرض اور دعیہ غرض بنفقون اموالکم فی سبیل اللہ خرچ کرتے ہیں
 حال اپنے کو سچ راہ خدا کے چنانچہ ہماں اور طلب علم میں اور دفع حوائج محتاجین میں اور اموات خیر اور مقامات
 نیک میں مشک حبیبہ جینے مثال ایک نے کی ہے کہ چھی زمین میں بووس اور وہ نہ انبتت
 سبغ سنابل فی کل سبیلۃ مائتہ جنتہ اکاوس ساکھ ہال پھر ہمال کے سودے لئے ایک سودے
 سات سودے حاصل ہوں اور سنا دکانے کی طرف دانے کے مجازی ہے کہ طرف سے واقع ہے اور میں
 اگانوالا اللہ ہے واللہ یقضا عفا لمن یشاء اور اللہ تعالیٰ دونا کرنا ہے سب سے جنگ کہ جانتا ہے نفقہ دینے
 والوں سے موافقیت ان کے کے واللہ واسع علیہم اور اللہ کائنات والا ہے کہ ایک کو سات سولہ ہا
 ہماں سے دو چند کرنا ہے اس سے اور جائز والا ہے نیت صدقہ دینے والے کی بہ جملہ جو اس میں ہے یا اہل الدن
 امنوا الفقوا حمار زقنا کم کے جو پہلے مذکور ہو چکے تھے دینے والے سے سکر کہا گیا نشان ہے نفقہ دینے
 والوں کی ارشاد ہوا مثل حبیبہ او اور درمیان میں محل معتبر نے مفید مفید واقع ہو اور غرض اس مثال سے عرب ہے

لوگون کو کہ ایک کاسات سو باکر متعول الصدقات ہوں سے خرچ کر مال کو نہ ہی رفت نہ اپنے نقص و نقص
 دنیا نہ صرف راہ خدا میں کر کہ تجھے نہ سات سو ایک کے عوض دیگا نہ اور جو جا میگا تو دو چند اسکے نہ تجھ کو کھٹکا
 فصل سے مولیٰ نہ اور نہیں ہی دو چند پر بھی حصہ نہ دیگا یہی بھی واسع الاعطاف نہ امام نجفی نے ضحاک رضی اللہ
 عنہ سے روایت کی ہے کہ جو کوئی ایک درم مال اپنے میں سے صرف کر لگا حق تعالیٰ دنیا میں وہ درم سے دیگا صرف
 کرنے سے مال کما کہ نہیں ہوگا چنانچہ اور روایت میں بھی ہے کہ ایسی صدقہ مال میں صدقہ اور مراد درم آخر
 عنایت کر لگا اضافہ مضاعفہ یا یکاروایت کی ہے یہی بھی ہے پنج حسابات پنج کے منقول صحیح کے کہ ثواب
 صدقہ کا پانچ قسم ہے ایک یہ ہے کہ ایک کے عوض دس یا دیگا وہ صدقہ صحیح ہے کہ کو دنیا ہے دوسری
 یہ ہے کہ ایک کے عوض نو یا دیگا وہ اندھے اور یا بلیج کو دنیا ہے تیسری یہ ہے کہ ایک کے عوض نو سو یا دیگا
 و دوزی قرابت اور محتاج کو دنیا ہے چوتھی یہ ہے کہ ایک کے عوض لاکھ یا دیگا وہ مان یا کو دنیا ہے پانچویں
 ہے کہ ایک کے بدلے نو لاکھ یا دیگا وہ عالم اور فقہ کو دنیا ہے شان نزول میں اس آیت کے بحر مواہین لکھا ہے کہ
 بتوٹ میں تکرار ملامت پر سختی یہاں تک آئی کہ ایک خرمہ دو آدمیوں کو کھانے کو ملتا تھا بعض اوقات ایک
 خرمہ لوگوں کا گروہ جو سچے رہتا تھا اور سوار دینی بہت ملت ہوئی کہ ایک ایک تیرہ روغن سبیل دمی نبوت
 بہ نبوت سوار ہوئے اور پانچویں مکتی تھی کہ اونٹ کو خمر کر کر گئے تھے ان کے بخور کر گئے تھے ہوا گرم تھی
 جب تشنگی سے ہلاک ہو گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لگشتان مبارک سے پانی فوارہ کی طرح جاری
 ہوا اس نے پیادہ و مرکب کو پلایا اور ذخیرہ کیا امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا جو کوئی اسباب رکھتا ہو
 میں اسے اسباب تیار کر دوں اور جو خرچ رکھتا ہو اسے خرچ دوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جہش
 العسرة فلہ الجنة جو کوئی سانحہ شکر غمشت کی کرے اس سے اس کے جنت ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے
 سواونٹ اپنے بیخ جہاز سے درست کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نذر گدائی بھرانے فرمایا
 پھر جہش العسرة فلہ الجنة انھوں نے دو سواونٹ اور تیار کر کے حضور میں تسلیم کئے پھر اپنے پیٹھ سے نازک مٹا
 کر اور فرمایا انھوں نے تین سو شتر اور حاضر کئے اور ایک روایت میں ہے کہ ہزار دینار اور لاکھ نذر مٹری آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کمال مہربانی فرمائی اور انکی تعریف لوگوں میں کی اور ارشاد کیا کہ ماضی عثمان ماعمل الیوم اولف مٹری
 لکھا ہے کہ ہزار اونٹ اور ہزار دینار یہ لاکھ اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ جہاز ہزار دینار صرف لاکھ اور نذر گدائی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے تھیں شکر کے حق تعالیٰ اسے عظیم است ان دونوں کے شان میں نازل فرما
 اور جہش العسرة کی سات سو تباہی بلکہ مضاعفہ صحیح اور بعض کہتے ہیں کہ امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے
 ایک کٹوا خراب تھا اسے اپنے مال سے خرید کر درست کیا پھر براہ الہی وقف کر دیا حق تعالیٰ نے عمل کا

جو سر نموداری وہ فقہ اسکے میں جو براد میں جب باران عدل بحساب سنا سے رسا آثار تمام تقویٰ کا کئے
موجود کر سنا بحاصل رہ جاوے اور تمام اعمال اہل رب کے ہی حال رکھتے ہیں اس مومنوں کو چاہئے کہ جو عمل کریں اس
واسطے کریں کسی کے دکھانے کو اپنے لئے چھ کھلانے کو نگاہ میں رکھیں شعر خدا کے واسطے جو ہو ثواب ستمیں
ہی حاصل ہے والا حاکم میں سب کام اور اہل انکا عامل ہے لا یقدر دُونَ عَلٰی شَیْءٍ مِّمَّا کَسَبُوا
نہیں قدرت مائیکہ بہہ فقہ کر نیو کے رائی اور ثواب کسی چیز کے اس سے جو تصدق کیا ہی براد و اللہ بہہ
الْمُؤْمَرُ الْکَافِرُ نَبِیُّ اَوَّلُ الدُّعَا نَبِیُّ رَاہِ دِلْکھا تا تھے غم بہت و لکن نہیں دالتا قوم کافر و کئے شین و مثل
الذین اور مثال فقہ کرنے کی ان لوگوں کے کہ جو عباد اور اخلاص تیفقون اموالهم اِنْخَاء مَوْصِلُ اللّٰہِ
خرج کرتے ہیں اموال اپنے کو واسطے جائز مامدی خدا کے وَ تَبَيَّنَتْ مِنْ اَنْفُسِهِمْ اور واسطے ثبات و تقین کے
کہ صادر ہو تقویٰ کے ساتھ مانے ثواب صدقہ کے کسٹل جنتہ برتو تہ مانند مثال موجات مانع کئے
کہ واقع ہو موضع بلند کہ تاس اقبالی جلد رہنے اور ہو شکر کے اور اس سے ترک ہو اور اوقات سیلاب سے دورانی زمین
ایں مانع ہو اصابت و ابل پنہا است کو باران بزرگ قطرہ قاتل اکلھا ضعیفین پس لا یسودہ اساد و
جواز مانع دوسرے میں مودہ لائے تھے وہ اس قدر ایک برہن لایا فان تَرْضَیْہَا و ابل قَطْلُ اس اگر نہ پنہا اس
مانع کو مہمہ مومل و حارثے بزرے بوند و نکاح ہمار اور شہم کافی چنے اثر باران کا اسے صلیع نہیں کرتا مہمہ تھوڑا سو
بہت ہو چل لائے مقصود اس مثال سے حصول خیرے مخلصان ہی کہ جو کچھ واسطے خوشنودی خدا کے
تصدق کرینگے ثواب سکامائیں کے خواہ صدقہ تھوڑا ہو خواہ بہت واللہ بما تعملون بصیر اور اللہ ساتھ
اس چیز کے کہ کرتے ہو تم یعنی درویشوں کو جو صدقہ برائے خدا یا از روی ریا نیما ہی مناسب ہر ایک کے
خدا و لک ایلو احد کھران تھو کہ جنتہ بہہ تھیل دوسری واسطے صدقہ اہل رب کے ارشاد ہوئی کہ کیا چاہتا ہے
ایک کوئی تم میں سے یہ کہ ہو واسطے اس کے مانع یہاں استفہام انکاری ہی ہے نہیں چاہتا میں تجھ
و اعتنا یہ کچھ روئے اور انکھورون مجھ ہی من تحتھا الا نفاد بہت ہوں نیچے درخون اس مانع کے نہیں
بانی کے لہٰذا فہما من کل التمرات واسطے مالک مانع کے ہو چ کے سب سینوں و اصابت
الکبیر اور حال کہ پہنچے صاحب مانع کو پڑھا یا ولہ ذریعہ ضعیف اور واسطے اس کے اسیری میں اولاد ہو
ناتوان اور خورد الہ اور معشت باب کے اولاد کی بھی کستان موفقا صباہا اعصا فہی فاد و پنہا اس
کستان کو بولا ہو اگر م کچھ ان کے لکھی فاحشر قت پس حل گیا مانع بواسطہ ہا و سوم آر گیا مانع
مانع تحہ اور ہوم سچھے لکھے بہہ مثال عمل منافق ربا ولے کی ہی کہ مانع ربا کو صدقہ سے تیار کیا اور کھار
سوم عدل الہی کے جھوٹے نے اگر عباد دیا نہ اشجار اس کے سے مٹھ اور ثواب ہوا اور نہ انہار اس کے سے

سیر اور سیراب سے کہتے ہیں سیر تو کیا برق مساحت آویگی نہ کر کے عمل اعمال کا اسلئے مانع مانع حلال
 کذلک یبئین اللہ لکم الایات لعلکم تتفکرون یہ طرح بیان فرماتا ہے حق تعالیٰ واسطے تمہارا نشان
 الطاف وہاں ہے کہ تو کہ تم فکر کرو اور کسی عبادت میں ساتھ اس معبود واحد کے شریک کسی کو نہ کرو باقی سے
 بیان کی خدشے خواب طلب سو وہ بطور سوال جواب لکھے جائیں سوال بوستان خرما و انگور میں سب
 میوے کیونکر حاصل ہوں جواب اسکا میں طور پر دیا جاتا ہے ایک تو یہ کہ ثمرات سے مراد منافع ہیں
 نہ میوے دوسرے کہتے ہیں کہ سب ثمرات اس بوستان کے تمام میوے وہاں کے تیرے ہو سکتا ہے کہ
 سب قسم کے میوے ہوں فرضاً اور حق خرما و انگور واسطے بزرگی ہو سوال میں کل الثمرات میں من بعضہ منہا
 مقام نہیں ہے کہ اور اگر زیادہ کہیں تو زیادہ اناس کا بقول شخص ضعیف ہے پس یہ کہس معنوی نہیں ہے جواب
 ہو سکتا ہے کہ من ابتدائہ ہو بقدر خفا من کل الثمرات اور یہاں یہ بھی ہو سکتا ہے بتقدیر نہ منہا منافع من کل الثمرات
 اور حل و سیر زیادہ کئے بھی جیتا ہی اور بقول صحیح ہے شاید کہا جاتا ہے اس واسطے کہ جو کلام قبل وضع قاعدہ سے ہو اگر وہ
 مخالف قاعدہ کل نحو ہوں کے ہو یا جمہور کے ہو اسے شاید کہتے اور جو کلام بعد وضع قواعد سے ہو اور مخالف کل کے
 ہو تو وہ متبع ہے اور اگر مخالف جمہور کے ہو تو ضعیف ہے معلوم کیجئے کہ یہ بیون آیت آیات مسائل سے کہ جس
 مسئلہ کو تجارت اور غیر خارج اور جس معاون لکھا ہے وہ یہ ہے یا ایہا الذین امنوا انفقوا من طیبات
 ما کسبتکم اعی لوگو جو ایمان لا ہو خرچ کرو بیع راہ خدا کے مال گزیرہ سے اس چیز کے کہ کیا ہے تم نے
 سوداگری سے یا اور صفت حرفت سے و مینا اخرجناکم من اکادح اور اس چیز سے کہ نکالا ہے
 واسطے تمہارے زمین سے غلے میوے لکھا ہے کہ غنما انصار واسطے فقر کے مہاجرین کے موسم خرما میں چھ
 چھ خرما سجد میں نوکے کو نے میں چھا چھا کر رکھ جاتے ہیں اور انک مالدار دو سو صاع خرما دینا ماکارنہ
 ظاہر لایا اور درمیان اول چھ خرما من کے ملا گیا اور شاہد ہوا کہ ولا یتموا الخبث منہ تفقون اور مت قصد
 کرو خبث کا کہ بری روغن کی دوا میں سے خرچ کرتے ہو و کستم بلحذیرہ اور حال آنکہ نہیں ہو تم لینے والے
 اگر تمہیں دین تمہارے حقوق میں الا ان تعضوا فیه مگر یہ کہ لکھ خراجا و بات مل جائے میں اس کے
 واعلموا ان اللہ غنی حمید اور جانو کہ اللہ نے بروہی اس شخص سے کہ تصدق مال خبث کرے اور پھر
 کیا کیا ہے ساتھ اس کے کہ مال طیب سے صدقہ قبول فرماتا ہے سمجھ لیجئے کہ مراد طیب سے وہ مال حید ہے کہ
 محبوب الطبع ہو چنانچہ آیت لن نثناو البہر حتی تقفوا ما تحبون سے ظاہر ہے اور مراد خبث سے مال مرو و طعم
 ہے چنانچہ میوہ کندہ اور غلہ فکندہ اور ہی تمہارے مال اکثر ہے یا طیب سے مراد حلان ہے اور خبث سے صدقہ
 علی الناس بہ القاضی اور تصریح کی ہے صاحب ماکر کے کہ انفقوا من طیبات ما کسبتکم دلیل وجوب نہ کو وہ ہے

اموال تجارت میں کہ کسب ہمارا تجارت ہے اور طریقیہ ادا کا اس کے اور مسائل متعلقات اس کے تمام شب فقہ
 مسطور میں اور تخریج کی امام زہدی نے کہ ممانہ خیا لکم من الارض دلیل وجوب عشری اور کلام باقی مسطور میں
 نکلتا کہ ماخرضا خوب اور انار اور حاون وغیرہ میں اس وقت میں بہایت شامل ہے عشر خارج اور حسن معاون
 سب کو کہ اس آیت فقہ میں مفصل مسطور میں معلوم کیے کہ جو نونیت آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ
 اتفاق کا عمل اس سے کہ فرض ہو ماقبل نکلتا ہے اور فضل علم اور عمل بھی ظاہر ہوتا ہے وہ بہ ہے انشیطن
 یعدکم الفقر ویامرکم بالفحشاء شیطان وعید دیتا ہے کہ کو فقر دینے میں فقر کا اور ڈر دیتا ہے
 کہ مال خرچ کیا اور لنگال ہو اور حکم کرتا ہے تم کو اس تمہ نخل و انساک اور منع صدقہ و اللہ یعدکم مخریہ
 منہ و فصد اور اللہ تعالیٰ وعید فرماتا ہے تم کو اور صدقہ دینے کے بخش کا تمہارے گناہوں کے روز قیامت میں اور زیادہ
 روزی کے کا دنیا میں دیا جائے کہ شیطانی وسوسہ دلائے سے صدقہ دینا موقوف کرو واللہ واسع علیم
 اور اللہ کشائش والا ہے جو کوئی اس کے راہ میں صدقہ دیتا ہے روزی اس کی گناہ کرتا ہے سجا والا ہے ہم میر
 واسطے دیتے ہیں یا اور کے اور ہوا والا ہے متحوی کو وسعت اور فضل اور مفسر کے یونی الحکمۃ من تیشا
 دیتا ہے حکمت اتفاق کی جسے جانتا ہے تاکہ جانیں کہ کیا دیا جائے اور کہ دیا جائے عطا کرتا ہے دانش
 کہ درمیان انکار رحمانی اور خطرہ شیطانی کے تمیز کر کے اور وعید شیطانی سے نہ ڈرتے اور وعدہ رحمانی پسند
 رہے ومن یؤت الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا اور جو کوئی دیا گیا حکمت پس تحقیق دیا گیا بھلائی بہت
 سمجھنے کے حق تعالیٰ نے مال و متاع دنیا کو اندک فرمایا کہ قل متاع الدنیا قلیل اور دانش کو ساتھ خیر کثیر کے موجود
 کیا کہ فقرا و غنی خیر کثیر اس عالم کو چاہئے کہ طارم خدمت اعلیٰ ہووے اور رہے علم کو کہ مضمین خیر کثیر ہے طلب
 متاع قلیل کے بھو وے شعر علم بھر دیا کو چھوڑا اور پس وقار و کو تو دیکھ نہ کون ہے فوق السماء اور کون تخت
 التک و مایدن کو الا اولو الابواب اور نہیں پندیر ہوئے ساتھ اس نصیحت کے کہ صاحب عقل کے باقی
 یہاں ایک سوال جو اہل معانی کیا کرتے ہیں سوال کتب علم معانی میں قاعدہ بیان یوں کرتے ہیں کہ اصل استعمال
 نفی اور استثنا کا وہاں ہے کہ جہاں سامع منکر قصر کا بوجہ اصرار ہو اور اصل استعمال کا کہہ ہے کہ سامع منکر قصر کا بوجہ
 اصرار ہو پس یہاں جو قصر کیا ہے نصیحت قبول کرنے کو اور باب عقول کے اس قصر کا منکر کوئی عاقل نہیں
 اس جگہ استعمال اس کا کس معنی سے ہے اور علاوہ اس کے یہ ہے کہ یہاں نفی اور استثنا کا استعمال کیا ہے
 اور دوسرے مقام پر اپنا فرمایا ہے کہ انما تذکر اولو الابواب ہے پس جمع حکم واحد میں والا اور انما کیونکہ ہو سکے
 جواب مقصود اس کلام سے مفہوم ظاہر اسکا کہ قصر ہی نہیں ہے بلکہ مقصود یہاں تقریض مذمت کفار سے ہے
 اس طرح سے کہ نصیحت قبول نہیں کرتے اولو الابواب نہیں ہیں اور فرق مذکور والا اور انما میں یہ قصد

قصر کے ہی پس لازم نہیں کہ جو حکم صورت قصد قصر میں ہو صورت قصد تعزیز میں بھی ہو سمجھ لیجئے کہ تحقیق
 مشک کیا ہے امام فخر الاسلام نزدیکی ساتھ اس آیت کے اور اس کے کہ علم داخل ہی فقہ میں اس واسطے کہ حکمت
 لغت میں اتفاق علم عمل کہتے ہیں اور تقسیم کرتی ہے حضرت ابن عباس نے کہ حکمت علم لغت اور حلال
 اور حرام ہی سچ کلام الہی کے کہ فرمایا ہے لَوْ لَمْ يَكُنِ الْحِكْمَةُ مِنْ شَيْءٍ لَمْ يَكُنِ الْوَلَايَةُ كَرَاهِي کہ علم داخل ہی ہے فقہ کے کتب
 اور حکمت فرمایا ہے أَوْعِ إِلَى السَّبِيلِ بِكُنْ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ اور اشارہ کیا ہے طرف اس کے صاحب مدارک
 نے کہ کہا ہے حکمت قرآن اور سنہ اور علم نافع موصول الی رضا اللہ ہے اور عمل کرنا ساتھ اس کے ہے اور حکم اللہ
 عالم حاصل ہے اور حکمت کو درمیان مسائل اتفاق کے ذکر فرمایا اس میں حکمت یہ ہے کہ ولایت کرے اور اس کے کہ گونا
 فی العالم بھی واجب ہے غنی کو اور درس کہ اس کا ضروری ہے کہ علم نے نفع خزانہ مدفون ہے یا یہ ہے کہ علم مسائل
 اتفاق کا اور فرائض کا اور عمل کرنا نیز واجب ہے اور تمام الاموال کے معلوم کیجئے کہ حکم ولایت آیات مسائل
 کہ جس سے مسئلہ فقہ حاصل لقمہ کا اور نذر کا نکتہ ہے وہ یہ ہے وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ نَّفَقَةٍ أَوْ مَرَجٍّ كَرِهْتُمْ اس سے
 لقمہ سے ٹھوڑا بہت ظاہر یا نہان بطریق قرص یا طوع یا حل اس سے یا ریاسے خدا کے واسطے یا غیر کے
أَوْ ذَرْتُمْ مِّنْ دِينٍ أَوْ مَنَاسِكَ ماؤم کچھ سنت معین یا غیر معین سے طاعتین یا معصیت میں فَإِنَّ اللَّهَ
يَعْلَمُ سِرَّكُمْ پس تحقیق اللہ تعالیٰ جانتا ہے اسکو اور فراموش نہ فرما سکا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصْرِ اور نہیں ہے واپس
 ظالموں کے کہ نفقہ برپا کرتے ہیں یا مذمہ معصیت میں یا میں یا منت طاعت میں مان کر وہاں نہیں کرتے مدد دینے
 والوں کے سچ آخرت کے عذاب ہے چھڑاؤ اس آیت سے وجوب ایفائے نذر غیر معاصی میں نکتہ ایچ سچ
 میں لکھا ہے کہ من زاید ہے اور معنی یہ ہیں کہ نہیں میں واسطے ظالموں کے یا ربی دوالے کہ عذاب الہی سے آخرت
 بجاؤں معلوم کیجئے کہ حصوں آیت آیات مسائل سے کہ جس سے مسئلہ ظاہر خیرات دینے کا اور جہا کے دینے
 کا نکتہ ہے وہ یہ ہے إِنْ تَبَدُّوا لِلصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ اگر تم کرو خیرات کو وقت دینے کے پس
 اچھا ہے کہ اور لوگوں کو رغبت ہووے کی وَإِنْ تَخَفَوْهَا وَتَوْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ اور اگر جہاؤم صدقہ کو
 دوا کرو درویشوں کو جہا بہت اچھا ہے واسطے تمہارے اس واسطے کہ صدقہ برپا اور جمعہ سے پاک
 ہوگا اور فقیر لینے کی دولت سے بچنے کے بعض علماء صدقہ مخفی کو عام کہا ہے فرائض میں ہو یا نوافل میں صحابہ
 ائمہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سچ اٹھا کے مبالغہ تمام رکھتے تھے ہر طرح کے صدقہ میں اور بعض کہتے ہیں کہ جہا
 متعلق ساتھ نوافل کے ہے اور فرائض میں اولی ظاہر دنیا ہے ناگمان ترک کا کوئی نکرے اور دوسرے
 اور لوگ غنا دیکھ کر رغبت کریں صدقہ دینے پر اور اس میں دلیل مہارت با مہر خدا ہی ہے لیکن صدقہ نفل
 میں ہر طرح اٹھا اولی ہے چنانچہ حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ صدقہ نفل چھانے دینا ستر مرتبہ بہتر

قیامت کو دونوں کی طرح سے کٹے ہوئے ساتھ ہوش و ہوس مانتے اور اس کے معنی لغت میں جنوں کے بھی
 میں ذالک بآفقم قالوا انما البیع مثل الزبوا بہہ سر یہ کھڑا ہونا انکا کہ عذاب الہی ہے اسو اسے جس
 انھوں نے کہا سوال کے نہیں کہ بیچنا مانند سود کے ہے انکار ایک درم کو ساتھ دودھ کے بچتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ
 نہیں ہے بیچ ہی فرق درمیان رہا اور بیع کی نہیں کرتے تھے وَاَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزُّبْأَ اَوْ حَالِ الْفِتْنِ
 کیا ہے اللہ نے بیچنا اور حرام کیا ہے سود میں خجاءہ موعظہ من ذمیر قاتلہ فی فلہ ماسلف پن کوئی کہ آئی کے اس
 نصیحت پر رد کار کے سے کہ نہیں ہو سکتی پس باز رہا اور حکم خدا کا بجالایا پس اس کے ہی جو پہلے لیا ہے قبل
 جو سود لیا وہ اس سے نہ پھر جاوے گا یا مردافہ ماسلف سے یہ ہے کہ انما ان گذشتہ مفسود ہو وَاَمْرُهُ اِلَى اللَّهِ اَوْ اِلَى
 اس کا زمانہ آئندہ میں اللہ بارادہ الہی ہے چا تو بہ ثبات رکھے جائز کے وَمِنْ عَادَاتِ الْاَنْبِیَاءِ اَصْحَابُ الْاَنْبِیَاءِ
 فیہا خالذو اور جو کوئی بازگشت کرے طرف حلت رہا کے بعد کے کہ خدا نے حرام فرمایا پس وہ گروہ صحابہ و فوج کے
 وہ بیچ اس آتش کے ہمیشہ رہنے والے ہیں سمجھ لیجئے کہ بالغت میں معنی فضل ہے اور مطلق فضل حرام نہیں ہے اسو
 کہ مفسود بیع اٹھا نے بیع کے سے فضل ہوتا ہے اگر مطلق فضل حرام ہو بیع موقوف حاکم و فضل معتدرا ہے
 کہ مجہول ہے اور صحیح بیان رسول صلی اللہ علیہ وسلم لہذا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَمْ يَكُنْ الْفِتْنَةُ
 والشعیر بالشعیر والماعز بالماعز والقسم بالقسم والذنب بالذنب مثلاً مثلاً بد اسید والفضل بالفضل یہ
 حصہ جزین حدیث میں وارد میں کہ ہو جو حرمہ یک چاندی سونا اور مسائل کے کتب فقہ میں اور وجوہ اختلاف
 ائمہ مفضل مطہر میں ہر سامان کو لازم ہے کہ دیکھ کر اس سے بچے کہ حرام قطع ہے حدیث میں وارد ہے کہ لَنْ
 الرائی والذنی والکاتب والشاہ اور ثقیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں روایت کی ہے کہ کھانے والا ہے رہا اور
 کھلے والا اور کاتب اور شاہ ملعون ہیں اور زبان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حدیث میں وارد ہے کہ قسب الیاد کفرنا
 اللہ تعالیٰ ساتھ ایک قوم ملاکت کا ظاہر کرتا ہے بیچ ان کے رہا معاذ اللہ چنانچہ بحر احسن بہ روایتین للعبین میں
 یحییٰ اللہ الزبوا مٹا ہے اللہ مال رہا کو یعنی ہر چیز سود اور سود جو مال جمع کرے لیکن مال نقصان اور
 خسران ہے یا غیر محل من خرج ہوتا ہے یا حادثہ من شاہ ہو جائے اور اگر مٹا بھی ہے تو وارث کے اس
 متمتع نہیں ہوئے مال نامبارک ہے اور اگر اور اچھے مال میں بڑے تو برکت اس کی بھی کھو گیا ہے حضرت ابن عباس
 مروی ہے کہ اگر سود کے مال میں سے صدقہ دیا راہ حج میں خرچ کرے یا غرض قبول بنین ہو یا نہ بحال نقصان
 وین فی الصدقات اور بڑھ جائے اللہ تعالیٰ خیرات کو بیچے ہر چند کہ ہو لو اس کا زیادہ عنایت فرماتا ہے
 ہاں شک کہ صدقہ ایک خرچہ کے عوض مقدار ہمارے دینا ہے ہم بیچے کہ ذکر صدقہ انکا بعد ذکر سود کے قبل
 ذکر صدقہ بعد ہے کہ کہ غنی شی کی صدقہ کے سے معلوم ہوتی ہے حرم صدقہ قباحہ رہا ظاہر ہوتا ہے

اور قباحت پر باجن صدقہ روشن ہوتی ہے کہ خیر مال سود کا ظاہر بڑھتا جاوے لیکن آخر کار کم ہوتے ہوئے
 نابود ہو جاتا ہے اور صدقہ دینے سے مال اگرچہ ظاہر میں کم ہوتا ہے لیکن واقعہ میں سب افریقہ کمال ہے دنیا میں
 اس کا اللہ دیتا ہے چنانچہ حدیث شریفین وارد ہے کہ نہیں نقصان مال صدقہ سے اور نہیں ناقص کرتی مال
 زکوٰۃ ہرگز اور آخر میں اصناف مضاف غایت فرماتا ہے شعر مال خیرات کر کاہ سے چون کوہ اللہ
 اس سے ہی مال ناکوڑہ کرے کوہ سے گاہ نہ وَاللّٰهُ لَا يَجِبُ كَلَّ كَهَا دَانِيْمٌ اور اللہ تعالیٰ نہیں دوست رکھتا
 برکھ کر نے والے لنگھار کو کہ اور اگر کتاب رب کے مصرعوں اِنَّ الدِّينَ اَمْنٌ اَوْ عَمَلٌ اَوَّلَا الصَّالِحِيْنَ تحقق وہ لوگ جو
 ایمان لائے اور عمل کئے لیکن کہ بموجب اور اولو ابی الہی کے بجالائے وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ اور قائم رکھا اور
 دیا زکوٰۃ مال کو کہ اَجْرُهُمْ عُقْدٌ رَّحِيْمٌ واسطے ہے ابواب انکار و یک پروردگار ان کے روز قیامت
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ اور نہیں ڈرا و نران کے اس خبر سے کہ گئے بھیجی اور نہ وہ غمگین ہوتے
 اس خبر سے کہ مجھے چھوڑ گئے معلوم کیجئے کہ اٹھا و میں قرآن سٹھویں آیتیں آیات مسائل سے کہ جس نے ترک
 رہا کاج فرض کے ٹکٹا ہے وہ یہہ میں کہ متصل رشتہ و فرامین میں يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ لو کہ ایمان لائے
 ہو ورنہ اللہ سے وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الذَّنْبِ اِنَّ كُنْتُمْ مَتَّقِينَ اور دست بردار ہو جو کچھ باقی رہا ہے سو سے گھر ہو تم
 ایمان لائے حرمت رہا اور متفاد حکم خدا رب نزول میں اس آیت کے لکھا ہے کہ بنی عمرو ثقیفی اور بنی مغیرہ مخزومی
 اہلین معاملہ ساتھ رہا کے رکھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن ساتھ حرمت رہا کے تو
 دیا بنی عمرو اس شرط پر کہ سود کا اور ون ثبات سے اور و نکا سود اس سے موضوع ہو جائے صلح کی بطلب رہا
 بنی مغیرہ سے سخت مواخذہ کیا بنی مغیرہ نے فقہ انصاف بن سید سے کہ حاکم کہ کا تھا کہا کہ کیا بدعتی ہماری ہے
 کہ رہا سب آدمیوں سے وضع کر لیں اور ہم منور ابی مین گرفتار بن عتاب سے کہ حاکم کہ کا تھا بہت ماجرا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھا حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ سُودٌ دست بردار ہو فان لَهُ تَفْعَلُوْا اَفَاذَنُوْا
يَحْرِبُ مِنَ اللَّهِ ورسولید پس اگر نہ کرو تم اور بقیہ سود کا مت نہ لیجی پس خبر دار ہو جاؤ ساتھ لڑائی کر سکتے خدا سے اور
 رسول کے سے آگاہ کرو ایک دوسر کو اور تار ہو ساتھ جنگ خدا کے کہ آتش جہنم ساتھ حرب رسول کے کہ شمشیر
وَإِنْ نَبْتُمْ فَلَكُمْ دُؤُسٌ اموالکم اور اگر لوہہ کرو سود سے پس سٹے تمہاری اصل متحار لا تظلمون ظلم
 کرو تم ولا تظلمون اور نہ ظلم کئے جاؤ تم یعنی ظلم کرو نہ لوں بڑی دینی لینے میں اس مال سے اور نہ تم ظلم کرے
 دیوں کہ اصل مال میں کم دے بعد نزول آیت بنی عمرو نے کہا کہ نہیں طاقت حرب خدا اور رسول کی نہیں ہے سود
 چھوڑ کر رہا رہا رضی ہو اور مغیرہ نے بسبب افلاس اور تنگدستی کے جائز کیا اصل مال میں بھی ہو جائے حق تعالیٰ نے ساتھ
 قبلت پر ویدار تنگدستی کے حکم فرمایا اور آیت یہہ گئی نازل فرمائی اور معلوم کیجئے کہ ساتھ بنی آیت مال سے

[illegible]

یعنی اسے معاملہ کرنے والو تم امر کرو اور وہ لکھنے اور امر دوں اطاعت کا بتوں کے ہیں یعنی جب
 ہر التماس کریں تو چاہئے کہ کاتب انکار کرے لکھ دے وَلَيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ
 اور چاہے کہ مطالب لکھے کاتب سے وہ شخص کہ اوپر اس کے حق قرض اور زبان سے اپنے
 قرار کرے وَلَيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ اور چاہے کہ ڈرے مطالب کہنے والا اللہ سے کہ رو رو کر
 اس کا حق ولا يَخْشَى مِنْهُ شَيْئًا اور نہ کم کرے وقت اقرار کے اس حق سے کہ دے نہ کرے
 حق کچھ حسد اور معاملہ منہا ہی ویسا ہی لکھو اور کچھ جھوٹ نہ ملاوے فَإِنْ
 كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ابلر ہووے شخص کہ اوپر اس کے حق جو عیوب جاہل
 یعنی بالغ و بالغ اور مرد و مہوت اَوْ ضَعِيفًا یا عاجز ناتوان جسے نچھوڑ دیا سال یا پورھا عمر رسیدہ اَوْ لَا
 يَسْتَطِيعُ أَنْ يَمْلِكَ هُوَ یا یہ کہ مطلق تو انامشی نہیں رکھتا اس کی مطلب کے وہ بیٹور یا بیک یا بوسطہ مرض کے
 لکنت زبان نہ چاہے زبان جو متعارف قوم میں نہ جانا قلیل مل وَلَيَتَّقِ بِالْعِدْلِ پس چاہئے کہ مطلب کہے والی اس کا
 ساتھ انصاف کے نہ کم و زیادہ و استسہد و استشهدین من رجاء لکم اور شاید کہ اوپر معاملے کے دو گواہ
 مردوں میں سے یعنی مسلمان بالغ آزاد فَإِنْ لَمْ يَكُنْ تَارِجِلَيْنِ پس اگر نہ ہوں مرد گواہ اتفاق رہنے سے فَرَجَلٍ
 وَأَمَّا تَارِكُ الْأَمْرِ اور دو عورتیں گواہ ہوں میں سے اور دو عورتیں اس واسطے مقرر فرما میں مِّنْ تَوْضُوءٍ مِّنَ
 الشَّهَادَةِ إِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ كُلُّهُنَّ كِتَابًا كَرِهَ الْمُحْسِنُونَ اور نہ انکار کریں گواہ جب بلا جاوے واسطے گواہی دینے کے
 عورت دونوں عورتوں میں کی دوسری عورت کو سمجھئے کہ بھت غلبہ طوبت صفت کیدان کی عورت کو فرج
 غالب ہے اس واسطے دو عورتیں قائم مقام اکم دے چاہیں کہ ایک کھو تو دوسری ساؤ اور گواہی فقط عورتوں کی اخیر
 مردوں کے بکارت اور ولادت اور عیوب نسائیں بیچ مواضع مشورہ کے متعبر حوائض ساتھ مردوں کے حد و دو قصاص میں
 تو مطلق مسموع نہیں ہوا اس کے حقوق لی اور غیر مالی میں مثل نکاح اور طلاق اور عتاق اور وکالت و غیر میں
 مقبول ہے وَلَا يَأْبَى الشَّهَادَةُ إِذَا أَمَّا دَعَاؤُهُ اور نہ انکار کریں گواہ جب بلا جاوے واسطے گواہی دینے کے
 وَلَا تَسْأَلُوهُنَّ أَنْ يَكْتُوبَ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا اور نہ کاتبی کرو اور نہ طبل ہو اس سے کہ گواہ اس حق کو یعنی قرض کو کاغذ
 میں دران حالیکہ قرض چھوٹا ہو یا بڑا یعنی چھوٹا ہو یا بڑا یا خط صغیر ہو یا کبیر یعنی مختار یا متطول إِلَى أَجَلِهِ
 انکو وقت ملک اس کے کہ مقرر ہو یا ساتھ اقرار مدوں کے ذالک اَقْضَ عِنْدَ اللَّهِ یہ لکھنا قرض کا مختار میں بہت
 انصاف والا ہے نزدیک اللہ کے وَأَقُومَ لِلشَّهَادَةِ اور سدا کر نہ والا ہے واسطے گواہی کے کہ کتابت میں
 مذکور شد ہو لکھا ہے وَأَدْنَى الْأَثَرِ تَابُوا اور بہت نزدیک ہیں کہ نہ ثبات میں بڑو تم مقدار حق میں اور مدین کے
 اور یقین شہود میں جب رجوع کرو تم طرف کتاب کے إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً مَّعَہُ کہ یہ ہو معاملہ سودا کا لکھا

دل مشہور رہتے ہیں کہ صفا اسکی موجب صفائی تمام بدن ہے اور کہ ورت اسکی سبب تکرت تمام جسم اور بھی
 مقام مورد اسرار ربانی اور محیط الوارک سبحانی ہے بیت دل عجب چیز ہے جو ہوشیاری نہ چہرہ باریک نہ
 صاف واللہ بما تعلمون علیہم اور اللہ تعالیٰ ساتھ اس چیز کے کہ کرتے ہو تم و اماں اظہار شہادت کو اور کتمان کو ای کو جانتے
 والا ہے اس واسطے کہ اللہ ماس فی السموات وَمَا فِی الْاَرْضِ واسطے خدا کے ہے جو کچھ ہے اسے مانو گئے ہیں کیا ستارے
 اور کیا مریخ تھے اور جو کچھ بیچ زمین کے ہے کیا معاویہ کیا موالید یا مانی السموات سے مراد عوام و روحانی ہے اور اصول لطائف
 عالم امر کہ آثار ظلال افعال و اشیاء میں اور مانی الارض سے مراد عوام جسمانی ہے کہ مظاہر طکوس افعال سبحانی ہے و ان
 تبد و ما فی انفسکم اور اگر ظاہر کرو تم جو کچھ بیچ حیوان متعارف گئے ہیں خدا اور نیت بدو تحفہ یا محسوس و اسکو
 بحاسبتکم بید اللہ حساب کیو گیتم سے ساتھ اس کے اللہ تعالیٰ کہ و اماں شمار اور مطلع سہا رہے لکھا ہے کہ حق سبحا
 قیامت کے دن اعمال بندوں کے سب سے سبب ظاہر کرو گیک کیا کفار زباناں اور کیا کردار اعضا اور کیا اندیشہ دل
 فَيَحْضُرُنَّ نِيَّاتَهُمْ وَيَعْدِبُ مَنْ يَشَاءُ پخت گاجے چاہے ساتھ فضل کے اور عذاب کر گاجے چاہے ساتھ عدل
 واللہ علی کل شیء قدير اور اللہ تعالیٰ اوپر ہر چیز کے قدرت والا ہے چاہے نیت چاہے عذاب کرے سمجھ لیتے کہ ترو
 بعضوں کے یہ آیت ساتھ آیت لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا کے منسوخ ہے اور بعضے کہتے ہیں حکم ہی اس واسطے کہ قول
 اصح اصولیو نگاہ ہے کہ نسخ آیات احکام میں ہوتا ہے اخبار میں اور یہ خبر ہے پس منسوخ نہیں ہے تقدیر پر یہ آیت
 ترک ٹھوہیں ہے آیات مسائل سے اور اس سے مسئلہ محاسبہ غرم قلوب بذلوب نکلتا ہے سوال مافی انفسکم
 شامل ہے کفر اور محصیت کو پس کفر پر نفیر لیں لیں کیونکہ مرتب ہو کہ قابل مغفرت ہی نہیں ہے جواب کافر نفیر لیں
 یشاء میں داخل ہی نہیں ہیں اس واسطے کہ نسخ حق میں غفران ثابت نہیں ہے چنانچہ اور جگہ فرماتا ہے حق تعالیٰ
 ان اللہ لا یغفران لیشک بہ و یغفر ما دون ذالک لمن یشاء پس جواز ثبوت غفران مختص بمومن فاسق ہے
 اور ثبوت عذاب بحق کافر اور پکبیل و جوب کے اور بحق مومن فاسق اور پکبیل جواز کے باقی رہے یہاں تشریح اور
 توضیح غرم قلوب بذلوب کی کہ کس طرح محاسبہ ہے اور کس پر نہیں معلوم کیجے کہ خیالات فاسدہ و لکے کئی طرح کے ہیں ایک
 تو یہ ہے کہ خیال بدایا اور کیا اقرار اور نکلن پذیر نہیں ہے سے خطرہ کہتے ہیں یہ تعمیر اختیار آدمی کے آتا ہے اور قوت ایمان
 سے دفع ہو جاتا ہے کس پر مواخذہ نہیں ہے اس واسطے کہ یہ امر اختیاری نہیں ہے نظر ازی ہے اگر اس پر مواخذہ کریں
 تکلیف مالا یتطاق لازم آوے کہ عقل کے نزدیک بھی جائز نہیں دوسری حدیث نفس ہی کہ جسے فکر کہتے ہیں اہم
 پرستیوں پر اسکا مواخذہ تھا لیکن امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معاف فرمایا چنانچہ حدیث شریف میں وارد
 کہ فرمایا عنہ خذ اصل اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے معاف فرمایا اس تیسرے سے مواخذہ حدیث نفس کا جب تک کہ نہ
 عمل کریں اور نہ کہیں چنانچہ بجز مواج میں ہے تیسری قسم غرم ہے کہ خیال بدی کا دل میں آیا اور قصد فعل اسکی کا دل میں

اس میں اختلاف عالم کا ہے بعض کہتے ہیں یہ داخل حدت نفس ہے اس پر بھی مواخذہ نہیں ہے دلیل آیت
 ولقد بعثت به و ہم بہا غرم گناہ نہیں ہیں اور ہم جرمہ نہیں اس واسطے کہ اگر غرم گناہ ہوتا تو یوسف پیغمبر علیہ السلام سے نہ ہوا
 ہوتا کہ نبی ماحصوم بن اور صحیح یہ ہے کہ غرم گناہ مواخذہ اس سیدہ کا نہیں بلکہ یہ غرم گناہ عطا حدہ میں مواخذہ نہیں ہے
 اور قاعدہ ہے کہ مواخذہ عمل پر ہے خواہ تن کا ہو خواہ دل کا ہو اور غرم عمل دل کا ہے حدت نفس ساتھ عمل کے علی گناہ
 ہو گیا اگرچہ عمل تن کا ہو مواخذہ ثابت ہو اور عمل دل پر مواخذہ بہت آیات کلام اللہ ثابت ہے چنانچہ ولان یؤاخذکم
 ما کنت قلوبکم اور ظاہر ہے کہ کفر مجدد عمل دل کا ہے اور کفر آدمی ماخوذ ہے اور یقیناً حق تعالیٰ دل پر مواخذہ فرماتا ہے
 علامت یہ ہے ماحصوم بن گناہ سے چنانچہ حق تعالیٰ نے خود ارشاد فرمایا ہے میں حضرت آدم کے کہ تم ہی مجھ پر
 غواظی گناہ کی فرمائی ہے اور حضرت یوسف کے کہ تم نے میں جو لہذا مت بہ و ہم بہا وار دہا کی یہ معنی نہیں کہ لڑا دہ
 کناہ کا کیا حضرت یوسف نے اور غرم دفع کیا کیا حضرت یوسف نے ساتھ لڑائی کے نہ خلاصہ کلام یہ ہے کہ آدمی غرم
 بالجرم بلکہ مواخذہ ماخوذ ہو گا اور ظہار اور نکاحات پر مواخذہ نہیں کہ خارج طاقت بشری سے ہیں آیت لا یکلف اللہ
 نفساً الا وسعہا سے اور حدت مطہر سے ظاہر ہے لکھا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی صحابہ کرام مضموں میں اس کے
 نازل کر کر تمام سوئے اور حضرت امیر المؤمنین ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق اور معاذ بن جبل وغیرہم کے پاس
 اگر التماس کیا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرو ان سے کہ جا کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ تکلیف دی ہمیں
 ایسے کام کی کہ قوت اس کی نہیں رکھتے ہم بلکہ ایسی خبر پہنچی ہم پر کہ طاقت اجتماع اس کے کی نہیں رکھتے ہم حضرت علی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میری اور وہ کوٹ اعلیٰ انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ دل ہمارا سخت بیمار میں
 نہیں کبھی خطرہ معاصی کا جی میں آیا ہے کبھی کمر نہابی کا خاطر میں رہا ہے حالانکہ اس سے ہم نہ راجا ہیں قوت سے
 فعل میں نہیں لائے ہیں اور حق سبحانہ فرمایا ہے یا ماسککم باللہ اگر ہمیں اس پر محاسبہ کر لگا سخت دشوار ہو گا ہم پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم وہ کہتے ہو جو بنی اسرائیل نے کہا تھا سمعنا و عینا اور بہت بلائیں تھے قول پر
 شفع ہو میں نہیں کہو ہم سمعنا و عینا کلام حضرت صلعم کا شکر دل اصحاب کرام کے نے اطمینان پایا اور کہنے لگے سمعنا و عینا
 و طعن امرہ بکت اس کہنے کے سے حق تعالیٰ نے دشواری ان کی بدل بہ اسانی فرمائی اور یہ کیا ہی تمام ہمت کے
 ہیں آیتیں نازل کیں کہ آمن الرسول سے تا آخر سورہ میں اور اس میں فقرہ لا یکلف اللہ نفساً الا وسعہا کا یہ شعر سکھایا کہ
 آمن الرسول بما انزل الیہ من ربه ایمان لایا پیغمبر صلعم ساتھ اس خبر کے کہ انار گئی طرف اس کے روئے
 اس کے سے وہ کیا ہے آیات قرآن اور احکام دین اور حقوق شرع والکفر عنونا اور ایمان لا کفر ایمان است اس کے
 لکن ایمان پیغمبر کا یہ محل و تبلیغ ہے ایمان اہل امت کا بہ اقرار و ائمنہ حق اور امت کو ساتھ پیغمبر کے جمع کیا واسطے
 تنظیم کمر ایمان کے کل امن یا اللہ ہر ایک نے اور متابعون اس کے سے ایمان لایا یا اللہ اللہ کے

ہی ان السجود عن امتی ماحشت به القہام القہام او متکلم علی کمال کمال کہ مراد ان تبدوا ما فی انفسکم
 او تنخوہ او سے حدیث نفس ہی خطروہ کہ طاقت بشری سے باہری نہیں ہی اور وسع کبھی معنی طاقت کے
 آتا ہی اور کبھی مقابل خرچ کے بیان مقابل خرچ کے ہی اور ظاہر ہی کہ تحریر کرتے ہیں حدیث نفس کی کڑوا
 ہی پہلے لوگوں پر تھا اس آیت سے معاف فرمایا ساتھ آیت لا یكلف الله نفسا الا وسعها باقی رہا بیان
 ایک سوال جواب طلب وہ یہ ہی جو پہلے طور پر آیت وان تبدوا انفسا حرا جزا جزا اور جزا
 نسخ نہیں ہوتا جواب کا یہ نہ ہی کہ خرچہ خرچہ خواطر سے متضمن حکم جو یہ تحریر کر کے اس سے اور جو متضمن
 بیان حکم کو تھے کتب علیکم الصیام اور کل مکر حرام نسخ نہیں واقع ہوتا ہی طامنا کسبت واسطے اچلنے
 ہی جو کھایا اسے شکوے سے و علیکم ما اکسبت اور اس کے ہی جو کھایا اسے برائیوں سے بھیجے کہ لام وسط
 نفع کے اور علی واسطے زبان کے کلام عرب میں بت آیا ہی بیان بھی اسی معنی میں واقع ہی اور ذکر کسبت کا لینی
 اور کسب کا بد میں وال کمال الطاف پروردگار ہی کہ منفعت نیکی کی متعلق کسب کے اور زیان بد کا
 متعلق ماکسب فرمایا کہ صیغہ مبالغہ ہی پس شت معراج میں مخفی نہ ہو بالہام الہی دعا آغاز کی کہ رَبَّنَا لَا تُخِزْنَا
 اِنْ تَبَيَّنَا اَوْ اَخْطَا قَا اِی پروردگار ہمارے کرم کو عفو نہیں کیے اگر بھول گئے ہم اور جو ایک فوت ہویم
 یا جو ک گئے ہم اور بے ہوش گناہ سرزد ہو گیا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا اَوْتَارَی پروردگار ہمارا اوتار رکھ اور ہمارا
 بوجھ نہ بھگتہ علی الذین من قبلنا حی کہ رکھا اس بوجھ کو اور ان لوگوں کے پہلے سے تھے یعنی ہو اور ہمارا
 کہ تکلیف نہ اس پر واقع ہوئی تھی رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَاطَاقَةُ لَنَا بِه اِی میں و گار ہمارا اوتار اٹھو ہم سے
 وہ خرچہ نہیں طاقت واسطے ہمارا ساتھ اس کے سمجھ لیجے کہ جن میں کے نزدیک ہر آیت بدنی ہی اور نہایت کمال
 کی ہی تھے نزدیک مراد مال طاقت سے و مساویں اور خطرات میں اقد جو ملی کہتے ہیں نزدیک مراد اس سے تیسرا
 شیطان ہی بواسطہ غلبہ شہوت نفس بالثبات اعدا یا جو خیر اللہ سے غافل کرے اور فرما نہرواری باری سبحانہ
 بصون نے کہا ہی کہ لا طاقت لکنا ہمیں ملنا قدم کا ہی مراد مستقیم سے و اعف عتانا اور عاف کر ہم خطا اور
 فراموشی ہماری و اعف ربنا اور بخشش کر دے ہمارا گناہ ہماری و ارحمنا اور رحم فرما ہمیں ساتھ قبول طاعت کے آیت
 مَوْلَانَا اُوْدُوسْتَ کارسا اور مدو گار ہمارا ہی فَاَنْصُرْنَا عَلَی الْقَوْمِ الْكَافِرِیْنَ اوروہم کو اور فتح مند کر دے اور ہر قوم
 کافروں کے لکھا ہی کہ معاون ہیں جس نے اللہ سے محب بہ سورہ ختم کرنے تھے امن کہتے تھے اور حدیث میں وارد ہی کہ
 پیغمبر خدا علیہ السلام بہ دعائے معراج میں جو پڑھتے تھے اَلَا اَمِنْ کَیْتُمْ تھے اور حق تھا قبول فرماتا تھا خاتمہ
 اس سورہ کے صفت تشابہ الاطاف ہی اللہ وہ اسے کہتے ہیں کہ ختم کیا جاوے گا ہم ساتھ ان خیروں کے کہ مناسب ہیں
 ساتھ اللہ کے پس آغاز سورہ بقرہ میں مذکور مومنوں اور کافروں کا ختم بھی اس کو مذکور مومنین اور کافروں کیا سمجھ لیجے

اور فیض محبت کے کا دو ذہباً بنی خاص جو کس حاصل ہے وہی لائق پرستش کے ہے لا الہ الا وہو بہن کوئی معبود
 مستحق عبادت کے مگر وہ سمجھ لے کہ نصاریٰ نے غمخیز خدائے علیہ السلام سے اگر مناسطہ کیا تھا قصہ کا اسباب
 نزول میں گذر چکا وہ تین قسم تھے بعضے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہہ رہے تھے بعضے ابن اللہ بعضے ثالث
 کے قائل تھے حق سبحانہ اس تین توحید اپنی سیان فرمائی اور روان کے اعتقادات کا کیا کہ اللہ یعنی وہ ذات پاک
 کہ جو جمیع صفات کاملہ کی ہے اور مندرجہ تمام نقصان اور زوال سے ہے لائق پرستش کے وہی ہے بیکاری
 پاک ہے ان دو فرزند سے اور نولس سو برس سے ایچی القیومہ زندہ ہے کہ حیات ہر زندہ کی اسی سے جاری ہے
 کہ قیام ہر ایک اس سے ہے روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حاجی ماقوم کہہ کر مردہ کو زندہ کرتے تھے
 سمجھ لے کہ جو شخص دعوت اس ہم عظم کی مجال دے اس سے اپنے ہی ناشائستہ اتحاد ظاہر ہوئے لیکن دعوت سماء الہی
 کو شہر الطائفتہ میں از بخار کل حلال و رصداً مقال ہے تَوَكَّلْ عَلَيْكَ الْكَفْكُ بِالْحَقِّ ہماری اور تم سے
 کتاب یعنی قرآن ساتھ دینی کے پیچ خوار کے اور اسی کے پیچ دلا لائے مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ درحالیکہ سچا کرنے
 والی ہے یہ کتاب ان کتابوں کو کہ الہی کے پیچ تورات اور انجیل و زبور اور سوا ان کے صحیفے مافی رہا یہاں تک
 حد نہ وہ یہ ہے کہ میں بدیدہ سے پیشی مکانی نکلتی حریف یہاں پیشی زمانہ مراد ہے یہ کیونکر ہو جواب کا یہ
 کہ پیشی نزول میں مکان مستلزم پیشی زمانہ ہے وَإِنْزِلَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ مِنْ قَبْلِ آتَارِی اور انجیل پہلے
 مجھ سے یا پہلے نزول قرآن سے هَدَىٰ لِلنَّاسِ رَہ دکھا والی واسطے ہی اسرائیل کے بطریق حق اور ان دو
 کتابوں میں نفی معبودیت ماسوا اللہ کے مذکور ہے اور اس نفی سے جھوٹ ہو دیا کہ حضرت عمرؓ کو مٹا اللہ کا کہتے
 ہیں اور جھوٹ نصاریٰ کا کہ حضرت عیسیٰ کو بعضے ان کے مٹا اللہ کا کہتے اور بعضے اللہ کہتے ہیں اور بعضے ایک
 تین میں کا کہتے ہیں بعضے جانتے ہیں کہ الوہیت ہی ہوئی ہے تین شخص میں کہ اللہ ہے اور جبریل ہے اور
 عیسیٰ ہے ثابت ہوتا ہے وَإِنْزِلَ الْفُرْقَانُ اور تارین سب کتابیں کہ فرق کریں والی ہیں درمیان جھوٹ
 اور سچ کے مثل صحیفوں کی کہ حضرت آدم اور حضرت ابراہیمؑ اور سوا ان کے انساؤ و نبیہ علیہم الصلوٰۃ والسلام ماریل
 کی کہ ان سب میں سیان توحید ماری ہے اور نفی معبودیت غیر اللہ ہے ذَكَرَ نَزْلَ الْفُرْقَانِ کا بعد ذکر قرآن اور تورات
 اور انجیل غمخیز بعد تخصیص ہے اور تفسیر کہ میں لکھا ہے کہ فرقان معجز ہے میں کہ ان سے دعویٰ جھوٹا سچا ظاہر ہوتا ہے
إِنَّ الْبَیِّنَیْنَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ تحقیق وہ لوگ جو کافر ہوئے ساتھ نشانوں قدرت الہی کے اور آیات
 قرآنی کے اور معجزوں کے كَلَّمَ عَذَابُكَ شَدِيدًا واسطے ان کے جہنم ب سخت اور عقوبت صعبہ
 وحید نصاریٰ حق میں سب کفر کے کہ ساتھ دین الہی کے رکھتے ہیں کہ عیسیٰ کو آل وراثت اللہ کہتے ہیں نہ
وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَانْقَلَبُوا اور اللہ تعالیٰ غالب ہے اور قادر ہے عذاب کرنے پر کافروں کے بدلے والہ

کافرون ان الله لا يخفى عليه شيء تحقّق اللہ تعالیٰ میں بھی اور اس کے کوئی خیر سا جہان فی الارض و
 لا فی السماء بیچ زمین کے اور نہ ہی آسمان بلکہ علم اس کا پورے سب پر سمجھ لیجے کہ یہ آیت بھی روحی عقائد و
 کئی عیسائی کو الہ کہتے ہیں کہ علم عیسیٰ کا اس جہان پر چاہیں ہی کچھ غیب کی باتیں وحی سے معلوم ہیں
 لائق خدا ہی کے نہیں خدا وہی اس کے سب کچھ خبر چھی نہیں ہوا الذی ہی بصویر کم فی الارحام کیف نشاء وہ کہ علم
 ہر کام چاہی سب رؤہ ہی کہ صورت میں بناتا ہی ہمارا ہی بیچ رحمن ماون مختار کے جس طرح سے کہ جانتے
 دراز کو ماہ مرد و عورت کا لے گورے ناقص کامل جو بصورت بد شکل نکلتے کجخت اور عیسیٰ علیہ السلام کو بہت رت تھا
 جی تو شکل جرح مریم من اللہ بنائی تب سیداموں تصور اور خالق سب کا اللہ ہی لا الہ الا هو
 نہیں کوئی معبود و مکر وہ مگر اس آیت کا واسطے روزِ غم نصاریٰ کے ثالث ثلاثہ کے قابل تھے العزیز الحق حکم کہ کہ
 ہی حکمت والہ اللہ ہی ہوتا ہی ہوا الذی ہی انزلک لعلیک الکتاب وہی ہی کہ سنے ماری اور ترے ہی
 کتاب قرآن شریف منہ آیت و محکمات بعضے کئی شانیاں روشن ہیں اور آستین مفصل میں کہ لفظوں
 معنوں کے کچھ شکل نہیں ہی ہن ام الکتاب وہ آستین اصل کتاب میں و آخر و مشاہدہ اور دور
 آستین میں شاہد ہیں ایک دوسرے کی ظاہر میں سمجھ لیجے کہ آیات مشابہات وہ ہیں کہ جنکے کئی کئی معنی ہیں کچھ
 صحیح کچھ غلط کسی کے سمجھ میں کچھ آتی ہیں کسی کے سمجھ میں کچھ بخلاف آیات محکمات کہ انہی ایک ہی معنی ہوتی
 ہیں اور شیخ ابو منصور مائتدی نے کہا ہی کہ عقل سے بیان آیت محکم کا ہو سکتا ہی اور مشابہ کا لغو نقل کے
 نہیں ہو سکتا جسے مد اللہ قرآن میں واقع حروف وجہ اللہ اور سوال کے معنی کی اور خرابی اور احاطہ اور توفی
 عرش پر یہ سب مشابہات ہیں کہ انہی معنوں میں عقل حیران ہی اور بعضے کہتے ہیں کہ مشابہات حروف مقطعات ہیں اوّل
 سورۃ بقرہ وارہیں یہود اور نصاریٰ ان کے عددوں پر دت اسلام کی سمجھتے تھے لیکن مقطعات غیر مکررہ عددوں میں
 تفاوت بہت رکھتے ہیں جیسے الم کے الہ عدد وہیں اور المص کے الم کے الہ عدد اور الم کے الہ عدد وہیں اور
 الم کے الہ عدد وہیں اور الہ عدد وہیں اور الہ عدد وہیں اور الہ عدد وہیں اور الہ عدد وہیں اور الہ عدد وہیں
 کہ قاتل الذین فی قلوبہم ذیغیر لوک کہ بہت تقلید اور نصیب کے بیچ دلوں کے کئی اور یہاں ہی جیٹ
 حکام الہی ہی قیتبعون پس یہ روی کرتے ہیں ما مشابہات اس پر کسی کہ شبہ والی ہی لفظ کے کثرت
 میں کہ شکل میں منہ قرآن شریف میں ابتغاء الفتنہ واسطے چاہئے فتنے کے کہ شرک ہی یا چھٹا
 قرآن شریف تھا ہی یا مکرہ کرنا جاہلوں کا جیٹا یہود کہتے تھے کہ یہ حساب مختلف ہمیشہ ہی عرض
 انہی بہت تھی کہ جاہلوں کو اپنے قوم کے شک میں ڈالیں و ابتغاء قلوبہ اور دوسری یہودی کرتے ہیں شاہد ہی
 واسطے چاہئے وہیل کے کہ موافق اپنے مدعا کے پھر الذین مخالف دلائل عقلیہ یہود واسطے فتنہ انہی کی جیسے مکررہ لکھا

رویت کا کہ تم میں اور اس آیت کو کہ الی ربنا طرہ ہی تاوولی بشیر کرے ہیں اور جب کہ قال یحییٰ بن
 یحییٰ آیتوں سے کہ یہ اللہ اور وہ اللہ اور فی جنب اللہ من اللہ منہ مقدس کو جہانی کہتے ہیں اس طرح اور جھوٹے
 قرون کے موافق یہی لفظ ہی خواشونی معنی آیات تشابہاتی ٹھہرتے ہیں اور ان کو دور دور بناتے ہیں اور
 کہ وہ لفظ ہی آیتوں کے جس میں لفظ صنف جمع کا ہے انما نحن نزلنا الذکر وانا لعلیٰ قاضون اور انا لعلیٰ قاضون اور نعم
 التا بدولن اور سوان کے میں شک کر کے ثالث ملنے کے قائل ہیں معاذ اللہ وعاجلکم کا وکیلہ الہ
 اللہ اور نہیں جانتا حقیقت اس کی جو کچھ کہ متباہی لکیر خدا عزوجل بیان وقت لازم اور وقف حرام اور وقت
 متزلزل پس چاہئے کہ الہ اللہ بروقت کر کے تار استخوان علم کہ ان کے مذکور ہونے کے حقیقت تشابہاتی جانتے ہیں
 داخل ہوں کہ سوان اللہ سچا کہ کوئی حقیقت اس کی نہیں جانتا بہ حاصل تفسیر معنی کا تھا جو مطور ہوا اور تحقیق اس کے
 تمام آیت کے سامان ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ والواسخو فی العلم اور ثابت قدم یعنی مضبوط لوگ سچ علم کے
 مکلفان عالم باعمل میں یقولون امانیہ کل من عند ربنا کہتے ہیں ان لایم ساتھ تشابہ کے ت وکلمات
 اور تشابہات نزدیک سرور کار ہمارے سے ہے ومابذکرہ الا اولو الذکب اور نہیں نصبت کرے ہے
 ان جنہوں کے بوسان ہوئیں مگر صاحب عقل کے سمجھ لے کہ علماء اس میں حقیقت آیات تشابہاتی جانتے ہیں انہیں
 اس میں اختلاف ہی بعض کہتے کہ نہیں جانتے اور وہ الہ اللہ بروقت کرے ہیں اور واو والراسخون کا استیفاء
 ٹھہرا کر اسخون کو مبتدا اور مقولون کو خبر کہتے ہیں لیکن اس قول پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے کہ ہم سوا
 وضع کلام کی واسطے افہام کے ہوتی ہے جب مگر اس تشابہاتی کلمہ کے فہم میں اسی فائدہ ترویل اس کے کیا ہوا
 تشابہات ہر اقرائی اور اور قرانی میں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نازل میں پس مقصود سمجھنا پیغمبر کا
 وہ سمجھے سمجھا میں اور وہ سمجھے سمجھے سے خلاف وضع کلام کی نہیں ہوتی اور بعض کہتے ہیں کہ والراسخون میں
 واو واطفر ہی الراسخون معطوف اور لا اللہ معطوف علیہ ہے علم تاویل تشابہات علماء کے سخون کو ثابت
 ہی اور اگر کوئی کہے کہ اس لفظ تاویل تشابہات میں مشغول نہیں ہوئے کہتے ہیں ہم اور وہ الہ اللہ بروقت نہیں
 کرتے کہ اس میں فحاشی نہیں تھے حلیہ کے ذکر کرنے کی کیا ہے اختلاف اس زمانے کے کہ فحاشی بہت تھی
 لازم ہے کہ متوجہ تاویل ہوں اور دقت فحاشیوں کا کہیں اور بعضے کتب اصول فقہ میں لکھا ہے کہ یہ اصول
 غیر یقین کا بہ اعتبار ظاہر ہی حقیقت میں کچھ اختلاف نہیں ہے اس واسطے شعور و طرہ کا ہوتا ہے یقینی
 اور غیر یقینی اور دو طرح میں قول تمام کا ایک ہی کہ سب کا اتفاق ہے بات پر کہ علماء اس میں کو تشابہات لکھا
 عائشہ بنی نہیں ہوا ہے اتفاق ہی سب کا کہ تاویل میں اور اجتہاد کے متبع نہیں ہوا ہے تفسیر سخون کی سو
 اس کی بیان یہ ہے کہ ظاہر اختلاف ہی بعضے کہتے ہیں کہ رائج وہ جو ثابت اور عام کے ہوتے ہیں

علم کے کرے لغزش سے کچی سے بچے اور بعض کہتے ہیں رسوخ وہ چو ثبات اور علم کے ہونے موافق علم کے
کر کے لغزش سے کچی سے بچے اور بعض کہتے ہیں رسوخ وہ چو ثبات اور علم کے ہونے موافق علم کے
ہونا محرم سے پرہیز کرے قی ثبات دست اور نہ کرے اور بعض کہتے ہیں رسوخ وہ چو ثبات اور علم کے ہونے موافق علم کے
اور زیادہ ہو لکھا اور بعض کہتے ہیں کہ رسوخ وہ چو ثبات اور علم کے ہونے موافق علم کے
اور ساتھ نفس کے مجاہد ہوا اور تحقیق اس مقام کی پہنچ کر رسوخ وہ چو ثبات اور علم کے ہونے موافق علم کے
ہوا اور باطن کا منور ہوا اور حقیقت شریعت ہوئی علمائے رحمن وہ ہیں کہ جن کے شان میں العلماء و متبعہ
الانبیاء و ارواحی حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس اللہ تعالیٰ تاسرہ از الہامی نے مکتوب مکتوب مکتوب
دوسری جلد کی اٹھارہویں مکتوب میں لکھا ہے کہ علم شریعت کی ایک صورت ہے ایک حقیقت صورت
اسکی نصیب علماء اور ہے شکر اللہ تعالیٰ سیدم کہ تعلق ساتھ محکات کتاب اور سنت کے رکھتی ہے اور
اسکی نصیب علماء اور ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہ متعلق ساتھ مشاہدات کتاب اور سنت کے ہر فرقہ محکم
الرحیمہ امیات کتاب میں لیکن نتائج اور ثمرات ان کے مشاہدات میں کہ مقاصد کتاب میں امیات
و سائل کے نہیں لب کتاب مشاہدات میں اور محکات کتاب قشر میں اس کے مشاہدات میں
رہ اور اشارے بیان اہل کرتے ہیں اور حقیقت اس معاملے کی سے نشان دہن علماء اور ہے قشر اور لب کو
جمع کر کے مجموع صورت اور حقیقت شریعت کو دریافت کرتے ہیں ان زرگواروں نے شریعت کو مثال شخص
تصور کیا ہے کہ قشر اور لب کا صورت اور حقیقت سے ہو علم شریعت اور احکام کو صورت شریعت کی جانی
اور علم حقائق اور اسرار حقیقت شریعت کی پہچانی ہے اور بعض بصورت شریعت گرفتار ہیں اور حقیقت
شریعت سے انکار کرتے ہیں اور سر اور مقتدا انسا و ابداء نرو می کے نہیں جانتے اور بعض دوسرے ہر چند
گرفتار حقیقت شریعت ہیں لیکن اس حقیقت کو حقیقت شریعت نہیں جانتے بلکہ شریعت کو صورت ہی
میں قصر قصر سمجھتے ہیں اور قشر کمان کرتے ہیں اور لب کو واسطے تصور کرتے ہیں انھوں نے بھی حقیقت اس حقیقت
کی سے آگاہی نہیں پائی اور مشاہدات سے نصیب کئے نہیں ہو اس علماء و متبعہ ہی وارث انبیاء ہیں
بیچ حقیقت کے جعلنا اللہ سبحانہ من فہیم معقنی آثار ہم اور کہتے ہیں وہ علماء و متبعہ و تبت لا ترغ قلوبنا
اچی پروردگار ہمارے پھر کردون ہمارے کو دین سچے سے بعد اذھد یتنا جیسے اس سے کہ راہ سچی
دکھائی ہم کو و تبت لنا من کذک و حجة اور بحث ہمارے تین اپنے پاس سے رحمت لے لے ثبات
کی اور ایمان کے یا نعمت و نول جناب کی اور حصول رضوانی یا ہر رحمت اور نعمت انک انت الہکتاب تحقیق
توئی نبی و الابر عطیہ کا سوا اثرے کون ہے کہ نعمت دے اور رحمت کرے بحر موحین لکھا ہے کہ عبد بن

اور اصحاب کے لئے رضی اللہ عنہم جب کمان ہو احوال مارون انہوں کا کہ جو اس نعمت سے محروم ہو گیا وہ سب کثرت
اس نعمت کے خناس اللہ کے دعا کئی اور رحمت اللہی بناؤ دھونڈ بھی بہہ آیت بیچ حکایت مثال اس کے کہ انزل
ہوئی وَبَنَّا اِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيْهِ یہ بھی دخل ہے مقولہ سَيُجَنَّبُ عَنْكَ یعنی اسی پروردگار ہمارے
تحقیق تو لکھا کہ رسول اسی سب لوگوں کا بعد موعنے آمدن کہ نہیں کچھ شک ہے اس کے کہ بحر موجوں میں امام کی معنی
فی کی لکھی ہیں یعنی سچ آمدن کے اور حینی میں حباب محذوف لکھا ہے یعنی واسطے حاس کے سمجھنے لیکن یہ بعد موع
حق سبحانہ تعالیٰ سب کو حلا و کا واسطے حباب کے کہ جو دنیا میں انہوں نے عمل کئے ہوئے آمدن حاکم لکھا کہ ان
ان کے جس چیز میں بہہ اختلاف کرتے تھے اور بیان کر لیا کہ اور باطل لکھا اور ظاہر کر لیا جھوٹ جھوٹوں کا
اور سچ حاکم کا اور دفر و لکھا تاویلات باطلہ مذہب والوں کی اور ان لوگوں کی کہ کفر اختیار کیا ہے اور شرک میں
قدم ڈھرا ہے تو کو سجدہ کیا ہے یا میل تلمی حاند سورج لکھا جہناک یا سیکو بوجا یا حبسی کو اس لکھا ہے
یا اللہ سبحا ہے یا ثالث ثالثہ مقرر کیا ہے یا اور کسی پر شہید امام امام زاد کو اللہ کے خاص کاموں میں فضائل دیا ہے
یا کسی جن بری بھوت جنت کو انما شکل کتاب سبحا ہے ان سب کو وہ مالک الملک وحده لا شریک
جھوٹا لکھا اور بہہ شرمندہ ہے اور ان سے کچھ جواب نہ بن آتا کہ یہ ان سے لکھا اور نہ کو نہ لکھا اور نہ لکھا ان
موجودوں مخلصوں انہوں کو جو خیر نیک و لکھا ان لَا يَخْلِفُ اَلْبَيْعُ تحقیق اللہ تعالیٰ ہمیں خلاف کرنا وعدہ
سے نقصن سب کو بعد موعنے کے سب کو اٹھا کر جمع کر لگا اور حباب لکھا
حباب کا معاف فرماؤ گا بعضوں کو ہمیشہ دوزخ میں رکھے گا بعضوں کو کچھ عذاب کر کے کچھ لکھا بعضوں کو حیات
میں پہنچا سکا شعر کہ ان میں مجھ کو بھی دخل افضل اسی و باب نہ بہشت کو جو حلال حلال کے لغز حباب نہ ان
الذین یؤت کفوفا تحقیق جو لوگ کہ کافر ہوئے ہو دی بنی قریظہ اور یا بنی النضیر یا کفار قریش کہ جن میں منہ خیر
اللہ علیہم کے الفاظ نے اور با حشرات امیر کہتے تھے کہ درویش میں اور سنا نہیں کہتے اور اسنا قمر ساتھ مال اور
اور اولاد کے سمجھتے تھے حق تعالیٰ نے سچ میں ارشاد فرمایا لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَ لَا اَوْلَادُهُمْ مِنْ لَدُنْ
شَيْءٍ نہ کفایت کریں گے ان سے مال کہ جنہ نازان ہیں اور نہ اولاد اعلیٰ کہ حشر دان میں عذاب الہی
کچھ لے کر بھی نہ دنیا میں عذاب کے بچا سکیں گے نہ آخرت میں چھرا سکیں گے وَاُولَئِكَ هُمُ وقود النار
اور بہہ لوگ وہی میں آئندہ صحت کے کہ دوزخ میں ہمیشہ حشر میں اور عادت ان مشرکوں یا یہود و نصاری
سچ چھٹا نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اَبِ اِلْ فِرْعَوْنَ مانند عادت لوگوں یا بعد از ان فرعون
سچ سچ مذہب موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ اور مانند عادت ان لوگوں کے حکم میں ان نہ
فرعونوں سے تھے جیسے عا و اور مود و کذب و یا یثیسا جٹا یا انہوں نے لٹا یوں ہمارے کو فَاَحْزَنَ اللہ



از رو کون نفس کی زین فعل مجهول ہے اور فاعل اس کا اللہ ہی کہ خالق افعال ہے اور ترین وہ ہے امتحان ہونے کے
 حوالے سے کہتے ہیں کہ فرشتہ شیطان ہے کہ اگر تہ کرنا ہے انکا بونہن شبیات انکے بہانہ ہوتا ہے کہ شہوت و ہوا کی
 معلوم کو علم اور مخلوق کو خلق کہتے ہیں من النساء عورتوں سے کہ بدترین دم شیطان ہیں و البینین اور بیون سے
 کہ محبوب طبع والدین ہیں و القناطیر القنطیر اور خر و البکھے ہونے کا جمع قنطار کی اور عبارت جنت مال سے
 اور قنطار میں خنطار ہے بعضے کہتے ہیں کہ قنطار بری دست کا وہی دینار ورم ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ قنطار ورم
 یکمروہی اور بعضے کہتے ہیں کہ قنطار اٹھ ہزار مثقال زر ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ ہزار ورم نقرہ ہے من الذہب
 و الفضة سے اور حاندی سے و الخیل المسومہ اور گھوڑے شان سے ہونے کا خطف کا اور قنطار کے بعضوں نے کہا ہے
 کہ ہر دوسو گھوڑے اترتے خوش شکل مرغوب ہیں بعضے کہتے ہیں کہ ابلق مراد میں کہ ابلع کو بچا میں و الانعام و الخیر
 اور جاراؤٹ کا گو سفند اور کبھی ذالک متاع الخیرۃ الدنیا یہ جو بیان کیا نظر کفار میں آتا ہے کہ کئے کئے فائدہ
 ہے زندگانی دنیا کا و اللہ عندہ حسن المآب اور اللہ یہ جانے کہ معبود بھی ترویج کے ہے اچھی طرح
 جاننے کی سمجھ لیجئے کہ جن باب و ب ر ب الارباب ہے شعر کے پھر تاجا بجا تو بصدہ خطراب ہے نہ پاس کے جا
 کہ عندہ جن المآب ہے فذل او یبتئکم کہہ کر اچھی طرح صلی اللہ علیہ وسلم کیا خبر دوں میں تمہارے میں اور وہی شان صحابہ
 خیر مترب ذالکم ساتھ ہر کے متاع دنیا سے بھی لیجئے کہ خیر ذکر عبارت ہے جن باب مسطور ہے کہ لذت جن جہنم
 جنات بیان کیا ہی باقی ہے یہاں کئی جگہ کہ جنکو مفسرین بیان کیا کرتے ہیں وہ بطور سوال جواب کے حوالہ سے سوال
 متاع دنیا ذکر فرما کر جن باب ارشاد کیا کہ بہتر ہے متاع دنیا سے پھر آگاہ کرتے ہیں کہ مضمون انہ بنیکم خیر منکم لکم
 کیا خیر حاصل ہوئی جواب و اللہ عندہ جن المآب میں خبر اس خیر سے کہ بہتر متاع دنیا پر دلیل حوالہ ہے جن
 تعین اور تفصیل کی ہے سوال انہ بنیکم خیر منکم و لکم سے تعین جن باب مذکور کی مقصود وہی اور مضمون معبود ہی
 خیر کو سلام عہد ذکر کیا ہوتا کہ کہوں لا جواب متعادم میں وہی فائدہ تعظیم کے تیکہ مناسب ہو لایزین انھما
 عند دیتیم جنت و ان کو کہے کہ پرہیزگاری کر جن فتر کے کہ خامہ سلمان میں یا میرے معاصی کرنے میں کہ خاص
 لوگ میں یا میرے متاع دنیا سے کرتے ہیں چنانچہ اصحاب صفہ ترویج پروردگار ان کے کہ ہشتاں میں کہ تھوڑی
 حکمہ و مال کی بہتر ہے دنیا اور جو دنیا میں ہے اس سے چنانچہ حدیث شریفین وارد ہے بہر حال صفت ان بہت
 فرماتا ہے حق تعالیٰ سیرجی من یخیرھا الا انھا تلے میں نیچے مکالوں کے کے یا نیچے درختوں کے کے بہرین خلدین
 جنت ہمیشہ رہیں کہ بہشتی ہیج کے سمجھ لیجئے کہ ذکر خلود کا اسوئے فرمایا کہ نعمت دخول کی سب خوف متقطع
 منحصر ہو و ان واج مطہرہ اور فی بیان جس جور کی سے اور انسانی سے پاک ہونے کا ذرات سے ہو
 دنیا کو ہونا یا کیا کہہ خلق اور خلق میں و رضوان من اللہ اور رضا مندی ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے کہ بہت اور

پشت سے بہتر ہے اس کی رکاوٹ و مزاح سے بھی بدتر آفت رافت ہے نہ اور رضا کا نظر میں عین
 ریاض حنت ہے نہ رضوان کبر اور نعم دونوں کے ہیں اور تکبیر رضوان کی واسطے تعظیم کے لیے رضوان عظیم میں تہ
 وَاللّٰهُ جَبَّارٌ عَلَی الْعِبَادِ وَاللّٰهُ تَعَالٰی دیکھنے والا ہے ساتھ بندوں کے اور احوال بندوں کے الَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ
 رَبَّنَا اِنَّا اٰمَنَّا بِمَتِّیْ لَوْ کَہ نازل مزارن بہتین ہونگے وہ من جو کمال نیاز مندی کے کہتے ہیں اس پروردگار
 ہمارے تحقیق ہم ایمان لائے علم پر ہے فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا پشش سے ہمارا گناہ ہماری شہر خطا کو خطا کش پاک
 بخشش کر ہم سے مکر کر ہم پر خیر بند ہوا ہوں مجھ پر تو رحم کر اس رحم کر نہ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اور بجا ہو
 قیامت کے دن عذاب و فوج کے سے یہ احوال گفتار انھیں کا تھا کہ اس آیت شریفہ میں حق تعالیٰ نے بیان فرمایا
 اب احوال کرو اور انھیں کا ارشاد کرنا ہے کہ الصَّابِرِیْنَ اور صفت مستفیض کی کیا ہے کہ صبر کرنے والے ہیں اور
 ادا قرآن اور سن کے یا اور ترک محرمات اور شبہات کے ماقوت آفات اور ملامت کے اور ماہر معنی میں کہ
 مراد ہماری متقیین سے وہ لوگ ہیں کہ صبر کرنے والے ہیں وَالصَّادِقِیْنَ اور سچے ہیں سچ تو کہے اور فعل کے اور نہ کے
 وَالْقَانِطِیْنَ اور فرما نہ برداری کر نہ لوگ ہیں خدا کے حکم کی ظاہر اور حسی وَالْمُسْتَغْفِرِیْنَ اور خراج کرنے والے مال حلال کے میں اور
 مستحقون کے برائے خدا نہ محبت رہا وَالْمُسْتَغْفِرِیْنَ یا نہ کھنڈہ اور بخشش مانگنے والے ہیں سچ سمجھنے کے کہ وقت اس
 دعا کا چاہنا ناز تجھ پر ہے واپس من ملت آخرت میں جہانچہ سعید من جہ اور مجاہد اور منکات اور فتادہ ہے اللہ عظیم
 کہا ہے المستغفرین اے المصلین بالاسحار یا ادا کر نہ لوگ ہیں مازج کی جماعت یا خیر مد میں اس کے کہا جوق جبر
 بن محمد صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ من صلی باللیل ثم استغفر سبعین مرۃ فی السحر کتب من المستغفرین بالاسحار
 سچ ہے کہ محققین کے نزدیک مستفی وہ لوگ ہیں جو صبر کرنے والے ہیں ووجہ اٹھانے میں ریاضت کے اور سچے ہیں سچ
 راہ ادا کرتے اور فرما نہ بردار ہیں سچ سلوک بالی اللہ اور شرارت کے لئے ضرور و قور اور خراج کرنے والے میں صفات اور
 ذات اپنی کو محبت الہی میں اور استغفار کرنے والے ہیں ذنوب قلوب کے کہ التفات اور توجہ ہے بغیر حق نیجا نہ لو
 انکا بہرہ اس شعر کے ہے شعر نہیں ممکن کہ خطا غیر کا دل میں کہتی ہے نہ اس کے ماو میں سب کچھ ملامت کو کہیں
 باقی رہا بہان ایک حدیث وہ ہے کہ اگر مرد و صبر اور ترک محرمات اور شبہات کے لئے ہو تو استغفار کرنے والے
 ساتھ صبر کرنے والوں کے کیونکر جمع ہونگے کہ استغفار صد و چتر ہو تا جب مریک گناہ کے نہ ہو تو استغفار کس لئے
 کرن کے جواب اسکا بہرہ ہے کہ صابران ترک معصیت بعد توبہ کے استغفار گناہان ماقدم کا کرتے ہیں یا استغفار رحمت
 ترقی میں اور بعض کہتے ہیں کہ استغفار انکا واسطے توبہ کے نہیں ہے بلکہ استغفار خلل و نقصان کے ہے کہ فافع
 ہونے میں سچ ملامت اور بعض علماء مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت شریفہ میں متقیوں کے مانج مائے بیان فرمایا کہ مقتدا
 ان کے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اصحاب کرام ان کے اول مائے صابرین ہیں کہ طاعت انکی صریح یہ ہے

طائفے کے پیغمبر کا بن علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ اور سچا ائمہ کے حضور ہاتھ دوسرے اطائفہ صادقین کا بھی اس درجہ
 اس کے امیر المؤمنین ابو محمد صدیق بن علی رضی اللہ عنہ ائمہ اطائفہ فاضلین کا بھی کہ امام اس کے امیر المؤمنین عمر فاروق بن خطاب
 اللہ عنہ جو تھا اطائفہ متقیین کا بھی سرگروہ اس کے امیر المؤمنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ یا سخاوان اطائفہ متقین بنی لاسی کا
 کہ مشواہد اس کے امیر المؤمنین علی مرتضیٰ بن کرم اللہ وجہہ بہ مرتب ختمہ بالترتیب بنی نقالی نے اس کا ذکر کیا اس کا
 نزول میں کہ دو شخصوں کا نام بدینہ منورہ میں ہے اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ بزرگتر کلمہ اور بزرگتر
 شہادت کلام الہی میں کون سی چیز ہے آیت نازل ہوئی کہ شہدا لله انہ لا اله الا الله کو الہی دہی اللہ نے
 یا حکم کیا یا اعلام فرمایا یا بیان کیا بہ کہ وہ بھی خدا ہی کہ از روی تحقیق نہیں کوئی معبود حق لائق پرستش کے مگر وہ نہ
 والمملکۃ اولہ کو الہی دہی فرستوں نے بھی اسی طرح سے واولوا العلم اور علم والون نے کہ مومنان اہل کتاب میں جمع
 و باحر اور انصار میں باعلماء است سید الارباب میں تاجک یا بالقیسطہ و ران حالیکہ ہر ایک علامہ کا ہر ایک اطائفہ انصاف کے
 سمیٹے کہ شاہد ہی اللہ کی نصب و لائل خیر ہو حمد اور گواہی طاکر کی اور ابو حدیث ہر اوصی شہادت علم کی یا
 لانا اس اور حجت کبریا سا ائمہ اس کے ہی فضیلت علم کی اسی آیت سے معلوم کیجے کہ شہادت الہی مقدر ہے اس کا
 شہادت حق کے لا اله الا الله العزیز الحکیم ہر اس جگہ کا واکاویہ اور ضرر نہایت نام کے ہی چاہا ثبات نہ
 وحدیث کے اور نفی شرک کے یعنی نہیں کوئی معبود مگر وہ کہ غالب ہی حکمت والا سمجھتے ہیں کہ توحید ہی
 موحدی اور وصف کبریٰ صفت کا ہے نہیں ہنجا مگر وہ چاہے کہ مامور لکھ لکھتے ہیں اور حکم حق تھا والہ کو اسی موحد
 کی حضرت ان عباس بن علی نے تقسیم میں اس آیت کے فرمایا کہ شہدہ لنفسہ و شہدہ من خلقہ کو الہی دہی اللہ نے اور ہی
 اس نے کہ اور فرمایا بندوں کو کہ گواہی دین سا ائمہ کمالی اس کی کہ جنہی حمد لنفسہ و شہدہ من خلقہ اور اس طرح سے
 شہرہ کی یا بنی ذات مبارک کی اور چاہا کہ ہم تشریح کریں اس کی جانتے فرمایا سبحان اللہ اور اسمین تختہ بہر
 کہ ما شہادت اور حمد اور تسبیح عباد و خلاف و وجہ است اس کے واقع ہوا اور قیام بالقطرین نصب علی الخاق
 یا علی المدح اور صفت اللہ تعالیٰ کی ہی نہ صفت اولو العلم کی الرصفت اولو العلم کی ہوئی تو قیامین ہو یا مکرر ہو
 اہل علم سے ہو کہ کسی چنانچہ پہلے لکھتے ہیں ہم ان البغی عند الله الاسلام تحقیق دین پسندیدہ و روک
 اللہ تعالیٰ کے اسلام ہی نہ یہودیت اور نہ نصرانیت و ما اختلف البغی اوتوا الکتاب اور نہیں مختلف کیا اسمین
 کہ دین اسلام حق جان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر حق ہیں ان لوگوں نے کہ دی گئی کتاب تورات نہ
 الا من بعد ما جاءهم العلم مگر صحیح ہے کہ ان کے پاس علم تحقیقت امر یعنی قرآن شریف نازل ہوا کہ نہ
 موافق حق سچا کرنے والا آخری کتاب کا اس وقت نہ خلاف آغاز کرنے لگے بغیا بنہم ازواج کے
 یا جو کہ نہ درمیان آ رہی یا کثرتی کے یا میل یا ست کے اور بزرگی قوم کے و من ینکسر یا بیت اللہ فان الله

سہریج الحیثہ اور جو کہی کہ کفر کرے ساتھ نشانوں اللہ کے کہ قرآن اور معجزات نعمہ آخر زمان میں پس تحقیق اللہ کا
جلدی لینے والا کا جہنم موت کے حساب کے لیکر نہ ان کے کفر اور انکار کی بھی کیا قاتل حاکم لے کر جو کہ
جسمہ سے احمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو درین کے مقدمہ یا نصار یا واسطہ عیسیٰ علیہ السلام بعد ازاں جتنے قتل آسمانی
و جہی اللہ میں کہ جو ہمیں ملے منطوق میں منہ تیار یعنی ذات اپنی اور قول و فعل و ارادہ اور نیت اور حال اور
دل و طے اللہ تعالیٰ کے ومن استعین ط اور جس نے مروی لینی میری کہنے بھی ہی کہ **وَقُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابُ وَالَّذِينَ**
عَمَّا اسْتَمْتُوا اور کہہ احمد صلی اللہ علیہ وسلم واسطے ان لوگوں کے کہ دئے گئے ہیں کتاب جسے ہی بود اور نصار اور ان
ٹھہرو کہ کتاب نہیں رکھتے جسے مشرکان عرب کیا اسلام لائے کہ اسلام لائے ہم یہاں تنہا معنی امر جیسے اسلام لائے
ثُمَّ قَاتِلْهُمْ اور **اَفْتَدِ** اس لفظ کا ملام و ان اور اللہ کا حکم مین پس تحقیق راہ مانی اور گمراہی سے چھوٹے
مقصود کو پہنچے دنیا میں قتل سے پہلے آخر قتل عذاب دائمی سے دوزخ کے نجات مانی **وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا عَلَيْكَ**
الْبَلَاءُ اور اگر پھر جاؤں اور اسلام لائے تو کچھ تھکے ضرر نہیں جس اس واسطے کہ سوا اسکے نہیں کہ اور تیرے پیچھا
معام کا اور تا ماحر کا کس **وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِالْعِبَادِ** اور اللہ دیکھنے والا جس کا تھکے بندوں کے تصدیق اور کذب
انکی دیکھتا جس **اِنَّ الْبَاقِيْنَ يَكْفُرُوْنَ** بایں اللہ تحقیق وہ لوگ کہ کفر کرتے ہیں ساتھ نشانوں اللہ کے کہ قرآن
اور نبی آخر زمان میں یا ساتھ دلائل روشن کے کہ او برو حدیث حق تعالیٰ کے انکی کتاب میں واقع میں **وَيَقْتُلُوْنَ النَّبِيَّيْنَ**
حَتّٰى اور مار ڈالتے ہیں نعمہ و ان کو مانتی سمجھ لیتے کہ قتل نبی کا سچی ہوا ہی نہیں ان واسطے تالیف کے بغیر حق فرمایا کہ وہ
بید جانتے ہیں کہ بغیر حق کے مارتے ہیں اور بہ صورت قبیح تر جس سے حق سمجھ کر قتل کریں رویت حق کہ غیر خدا
اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت ٹھہر فرمایا کہ منی اسرائیل نے تینا لیں نعمہ و انکی اس عثمان اول روز قتل کیا پھر بارہ
ادنیٰ زائد عابد منع کرنے لگے آخر ذرا انکو بھی قتل کیا جانا حق تعالیٰ فرمایا **وَيَقْتُلُوْنَ الدِّیْنَ یَا مَرْوَنَ بِالْهَرَمِ**
مِنْ النَّاسِ اور مار ڈالتے ہیں ان لوگو کو بھی جو حکم کرتے ہیں ساتھ عدل و انصاف کے آدمیوں کے سوا انہی کے
فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِیْمٍ پس خبر دے انکو ساتھ عذاب دردناک کے یعنی وعید و عجا کثارت **اُولَئِكَ الَّذِیْنَ**
حَبَطَ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَ الْآخِرَةِ وہ لوگ کہ دین کے شے نہ مانی ہو عمل ان کے کہ کہتے ہیں ہم حکام و اوتار طے
ہم اور شریعت کسی بر عمل کرتے ہیں چہ دنیا کے کہ کوئی انکو اچھا نہیں کہتا اور چہ آخر کے کہ ثواب اپنے مرتب نہ ہوگا
وَمَكَلَمٌ مِّنْ تَاوِیْنِ اور ہمیں سطر دو دینے والا کہ قیامت کو عذاب ہے جھم اور سے من ناصر من میں من راندہ
اَلَمْ تَرَ اِلَی الَّذِیْنَ اٰتَوْا نَفْسِیْنَا مِنَ الْکِیْثِ کہانہ دیکھا تو طرف ان لوگوں کے کہ دئے گئے ایک جسم کتاب و اوتار
بائے تو اوتار سے یعنی تھوڑی سی خبر تو اوتار سے ملتے ہیں **یُدْعَوْنَ اِلَی الْکِیْثِ** اللہ لیکر کہتے ہیں
بائے جانیں طرف کتاب اللہ کے یعنی تو اوتار تھے تو کہ حکم کرے تو اوتار و میان ہے اس چیز میں کہ یہ خلاف کرتے ہیں

اور جو صفت اس سے لکھا ہے جو خواہیں کہ اس کی تفسیر نصیحا کی سب سے عظیم کی ہے بمعنی نصیحا عظیم اسوے کہ نبی
 علیہ السلام کی حرکت الفاظ اور فہم معانی اور ایمان رنج بہت اٹھاتے تھے اور خط و لفظ اور درک معنی اس کی نصیب
 وافر رکھتے تھے باوجودیکہ حکم و رات سے پھر گئے اور درگزرانی کی چنانچہ حق تعالیٰ فرمایا: **وَمَا جَعَلْنَا**
فِيهِمْ وَهْمًا يُغْنِي عَنْهُمْ كِتَابَ اللَّهِ وَلَا يَحْمِلُونَ عَلَيْهِ ثِقَلًا اور وہ ہمیشہ سے منہم بھرنے میں حق سے لکھا ہے
 اور وہ منہم علیہ السلام کے کتاب جماعت ہو و کو دعوت اسلام کی فرمائی ایمان بنائی آئی تھی نے کہا کہ حق تعالیٰ
 علیہ السلام سے اس کے علم کی حضور میں منظر کر کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ خبر تو انکا جسمانی رت
 اور صفت اس کی لکھی تھی لاکر حکم میں حاضر کرو تب سے قول سے پھر گئے اور تو رات نہ لاکر حق تعالیٰ نے احوال انکا اس
 است شریفہ میں بیان فرمایا اور جو خواہیں کہ اس کی تفسیر نصیحا کی سب سے عظیم کی ہے بمعنی نصیحا عظیم اسوے کہ نبی
 تو رات کا زانی کے حق میں محض رحم تھا اسے رشوت علیا کو دی تاکہ حکم بدل دالین علیا یہودیہ شروع طرف سے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے کہی شاید انکی شریعت میں کچھ اور حکم ہو اسان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حکم رحم کا فرمایا انھوں نے قبول
 کیا اور کہا کہ یہ حکم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو رات میں بھی حکم علیا کو کچھ تو انھوں نے تو رات لگائے
 کیا اور انھوں نے کہا کہ تو رات لگائی اور اس صورت میں کہ برا عالم لکھا تھا رخصتی جہان حکم رحم کا تھا وہاں سے اعراض کر گئے
 بن سلام نے اللہ عنہ نے کہ دانا تو رات تھے اور اسلام شرف ہوئے تھے کہا کہ اگر یہی صورت حکم رحم کا کیوں جہاں حاجت و تاب
 باطل میں کیوں کو شکر کرنا ہی تھا حق سے اس کے کتاب کھین کر کے حکم رحم کا مجلس میں بڑھ دیا اس صورت اور جماعت
 سب شریعت ہو گئے اور حق ظاہر ہوا حق تعالیٰ نے ان کے حق میں بہت نازل فرمائی باقی رہا یہاں ایک حدیث کہ بعض
 لکھتے ہیں اسے وہ یہی کہی لی اور اعراض دونوں ایک ہیں فائدہ دو عبارتیں لکھا گیا ہے جو اسے کہا بہ حکم رحم
 بصیغہ شکر و خیر تھے پھر حال انکا اور حق کہ بعد ازاں کے طرف کتاب کے واقع ہوا اور ہم معوضوں جہاں اعراض ہوئی اور
 صواب سے کہ پہلے ہی انکے اعراض انکا جو بعد دعوت کتاب کے حق و حادوث اور مجدد حق و اعراض حق و صواب سے جو
 من ابراہی ثابت اور تم حق و خیر لفظ ہم سے سلام علیہ **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّا تَمَسْنَا النُّجُومَ إِلَّا آيَاتُ مَا مَعَدُّوهُ**
 یہ اعراض حکم شریعت سے انکو اسوے ہی کہ انھوں نے کہا ہرگز نہ لگے گی اگر ہم کو دوزخ کا مگر کی دن گئے ہو کہ سات ماہارین
وَنَعَرَهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ اور فریب دیا ہی انکو یہ حق کے ان باتوں نے کہ تمھے مانڈھتے چنانچہ
 کہتے تھے غدا کے پہلے ہو جاوے گا یا پدا و انتفاعت کیوں کے کہ **فَلَيْكُمُ إِذَا جِئْتُمُوهُمْ يُبَيِّنُ لَكُمْ آيَاتِ اللَّهِ**
 پس یونہی ہو گا حال انکا کہ ان کے ہم انکو واسطے کتاب کے اسن کہ نہیں کتاب صحیح سے اسن کے و وقت
كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ اور پوری دی جاوے گی ہر نفس کو خیر اسکی جو کچھ کیا یا حق وہ نہ ظلم کئے جاوے گے
 ساتھ نقصان نہات اور زیادت نہات کے عروبن عوف سے اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ غفرہ اخبار میں کہ خدو

تھے سنگ سخت نمود ہوا اور ہر چند تھوڑے تھے تو ساتھ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کی تھی وہاں ایک نئے ست مبارک
 سے ایک ضرب کی کچھ وہ پتھر ٹوٹا اور اس برق درمیان سے سنگ تو اس کے ظاہر ہوئی کہ روشنی میں سے لنگرے اور ان
 کمری کے نظر سے پھر بار دوم ضرب کی اس سے بھی چمکا لائے نمود ہوا کہ عمارت یمن کی حاضران مجلس دیکھ لیں پتھر سے
 بار جو ضرب فرمائی ایسا لمحہ پیدا ہوا کہ تصور دوم ظاہر ہو گئے صحابہؓ کہا متعجب ہو کر اللہ اکبر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ قریب اچان میری ملائین نظر فرما اور میں کو تصرف میں لگا اور دوم اور قسطنطینہ میں سلام سلام کا وہ مسلمان
 سنگ بہت خوش ہونے اور شکر الہی سجلا کہ اور منافق اب نہرا کرتے تھے اور طعن کی راہ کہتے تھے کہ عجب معاملہ ہی
 ہمہ مرد خوف سے جنگ شمرکان عرب کے خندق کھودا ہی طاققت مقابل کی شرافت سے نہیں جاتا اور یاروں کو
 نثار ت فتح دوم اور فارس اور یمن کی دینا ہی حق تھا نے بہت نازل فرمائی کہ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي
 الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ كَيْدُ عَمْرٍو مَخْلُوعٌ لِّكَ يَا اللَّهُ مَالِكُ مُلْكِكَ دِيَارُ حُلَاكِ جَسَّاءِ
 اور محمدؐ دینا ہی ملک جس سے چاہئے تو مالک ملک کا ہی اگر کیا ملک یمن اور فارس اور دوم کا اہل شک
 سے چھین کر اہل سلام کو دے تو کوں منع کر سکا ہی اللہم منادی ہی حرف مذاخرف ہی مہم نہاد و عین
 اس کے سدا ہی بخنے منظر میں کہتے ہیں کہ مراد اس سلطنت ظاہری حوازی بعضہ محققین کہتے ہیں کہ ملک باطنی ہی
 بحر ہوا چین لکھا ہی کہ ملک سے مراد ملک نبوت یا ملک قناعت اور مانند ان کے لینا مناسب موروث نہیں
 لیکن بعضہ مفسرین نے لکھا ہی کہ ملک توفیق جس کی عطا کیا عزیز دونوں جہان کا ہوا اللہ امحمدؐ کہا ہی کہ ملک قبول تھا
 ہی کہ دل سب کا بقضہ اقتدار ہو جس سے چاہے مقبول قلوب فرما و اور نظر غایت صاحب دلوں کی سے شرف
 کرے اور سے چاہے دلوں کے دلوں سے کرو اور مردودا دی فرما و و تفرق من تشاء و تذل من تشاء اور عزت دینا ہی
 سے چاہے ساتھ سلام اور ایمان یقینی کے شلین سے اور متاعان غنیم کے اور دولت دینا ہی سے چاہے ساتھ کھڑا اور بددستی کے ساتھ چل
 وغیرہ کے یا فرما و اس سے عزت اس کی ہی ساتھ فتح عرب عجم کے اور دولت اہل فارس اور دوم وغیرہ کی ہی عزت
 مؤمنین کی ساتھ فتح کے چہ ہی داؤد نصارہ اور دولت یہود اور نصاریہ ہی ساتھ ضرب اور قتل کے یا عزت رسول
 حوازی دولت بحر صحر کے استعانتا و فقہ کو صدر نشین عزت کرنا حوازی استیلا حرص تو بخرو کو وصف افعال
 نجات مذلت ڈالنا ہی نقل جس کے سلطان جو غزنوی امام مقری غزنوی کی خدمت حاضر ہوا کہ وہ درویش صاحب کمال
 تھے اور صف افعال میں مہذب کھڑا ہو کر استعانتا و تذل من تشاء کی معنی یوحییٰ کہ اس میں کیا نکتہ ہی اچھا نہ کہا کہ رسول
 وجہ ہی دیکھ کر کچھ سے بادشاہ کو کچھ سے گدائے کلمہ پوش کی حضور میں لاکر صف افعال میں لکھ لیا اور کچھ سے فقیر کو کچھ
 سے سلطان عالی شان بر ملک قناعت سے عزت کی سے رات جو قناعت سے چاہی نہ منصور تھوڑے ہی ہی
 اور حرص میں چمکوتی چھپا ہی نہ مقہور تذل میں تباہی نہ یسید کے انجیر بیج مانتھہ ہر کے چمکوتی الخیر متباہی ہی

سیدک خبریں اور الف لام استخراق کا ہے سب خیر بدست قدرت اور تصرف اور امر نری کی ہے اگر تم بھی
 جیسے حسن لیا ملک کا اور ذلیل ملک کا اور ذلیل کرنا کسی کی اس کے تصرفات سے ہے لیکن یہاں تخصیص خبر کی مقتضا
 مقام کی تیب ترول سے معلوم ہوا ہے کہ کلام وسط بشارت اہل باج واقع ہے ساتھ وعدہ فتح اقبال اور کثرت عظام کے
 یا التفتا کیا احد الضدین کہ اس سے ضد و سری معلوم ہوتی ہے جیسا کہ سر اسما لفظ الحیر عاست کی دینی خطا میں جیسا کہ یہ
 علیہ السلام فرمایا و اذا مضت فہو یقین سمجھ لیجئے کہ حقیقت یہ ہے کہ شرخا لعل عالم میں ہیں جیسا کہ یہ لفظ بھی
 کہ نسبت بعض کے میں جیسا کہ مولانا روم نے فتوح میں کہا ہے سو بدست باکستان راہم بدان بدست بی طلق
 نباشد و جہان نہ زہر باران مارا باشت حیات نہ نیست با و گران باشت حیات نہ باخیر و وجودی نہ عدم
 اور عدم کو ساتھ وجود کے آمیزش نہیں ہوا اس لئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعضے ائمہ نورہ میں فرمایا کہ لیسہ سیدک
 والبر لیسہ لیسہ سو خاصہ جیسا کہ کا خیرات نہ خاصہ جیسا کہ انکشافات نہ لیسہ جیسا کہ جیسا کہ
 اور جیسا کہ اس شرف نقص و زوال نہ اس جیسا کہ رسول ربی نے نہ واقف را زکا نطق نے نہ کہا لیسہ سیدک
 للکن لا یعود لیسہ نہ ائتک علی اکل شیء قدین وہ تحقیق تھا و بر حیر کے قدرت والا ہے جیسا کہ
 دے جسے جیسا کہ جسے خاکوت دے جسے خاکوت عزیز کو ذلیل کرنا اور ذلیل کو عزیز فرمانا متعلق ہے ساتھ رضا
 شیر کے اور سید اللہ خیر اور شرفی و ستمہ جیسا کہ قضائے تہ الہی کریمہ از نسیم تہ عزیزم کن عزیزم کن عزیزم
 قویج الیل فی التہار بیٹھا یا جیسا کہ بیچ دن کے یعنی وقت کم ہو یا م سردی سے تازمان کمال گرمی کے اثرات کے
 و میں و حل کرنا ہے جس قدر شب گھٹاتا ہے اس قدر روز بڑھاتا ہے و قویج التہار فی الیل اور بیٹھا یا جیسا کہ
 بیچ رات کے یعنی کم ہو کر مگر سے ماکمال یا مگر سے رات دن کے رات دن گھٹاتا یا جیسا کہ بیچ رات گھٹاتا
 جیسا کہ بیچ رات گھٹاتا یا جیسا کہ بیچ رات گھٹاتا یا جیسا کہ بیچ رات گھٹاتا یا جیسا کہ بیچ رات گھٹاتا
 اور بدل کر نہیں ظلمت کو ساتھ نور کے اور نور کو ساتھ ظلمت کے پس کیونکر بدل سکے وہ عزت کو ساتھ ذلت کے اور ذلت
 کو ساتھ عزت کے سمجھ لیجئے کہ وہ مقام کلام اللہ میں تقدیم نہار کی اور پس کے وارو جیسا کہ نوو الضحی واللیل فاسجے میں
 دوسری والنہار اذا جلتہا واللیل اذا غلبتہا میں اور باقی جمیع مواضع میں خلاف کے خلاف یہاں مقدم کیا ہے
 یس کو اور نہار کے اسوے کہ ظلمت اصل ہے اور نور عارض و تخیج ایچ من المیت اور کالتا جیسا کہ مروتے
 جیسے آدم علیہ السلام کو مٹی سے اور ظہور کو مٹنے سے اور تمام حوانا کو لطف سے زمین سے اور نباتات کو لطف سے و تخیج المیت
 من ایچ اور کالتا جیسا کہ مروتے جیسے زمین سے اور نہار کے اور لطف حوانات سے یا کالتا
 جیسا کہ مروتے جیسے زمین سے اور کافر سے مومن اور مومن سے کافر اور نادان سے دانا اور نادان سے دانا
 عالم اور عالم سے جاہل اور طالع سے صالح اور صالح سے طالع و قویج من تشارع بغير حسا و اور ذرق دیا جیسا کہ

جاسے بشمار یعنی اس قدر کہ خلق عدد اور مقدار کا نہیں جانتے یا بغیر حساب بیچا خرچ کرے لَا يَتَخَذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَفَرَاءَ
 أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ خاہے کہ نہ کفرین مسلمان کا فروغ و دوست سب کا مانوں کے لئے دوست اور متولی کا
 مؤمنوں کے مومن شاہوں کہ دوستان خدا میں کافر دشمنان خدا میں سمجھ لیجئے کہ بعض الضار بعض نفعی ہو یا ناکار تھا
 حق تلکے اس سے نفی فرمائی اور ارشاد کیا کہ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ اور جو کسی کرے
 بہم دوستی گھر دشمنوں کے پس نہیں وہ شخص دین خدا سے بیچ کسی چیز کے لئے دین حق گھر نہیں رکھتا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا
 مِنْهُمْ تَقْتَتَةً مگر بہم کہ جو کچھ ان سے لئے ضرر کا فروغ سے بچا کر سمجھ لیجئے کہ نفسہ کہ بندہ اسلام میں قبل حکم
 دین کے محاب رحمت نفسہ کی سوا اور الہی نہیں وَتَجِدُ دِمَ اللَّهِ نَفْسَهُ اور ڈرانا ہی تم کو اللہ تعالیٰ سچا کتاب
 مناسبتی کے محاب ذات اپنی سے لئے اس عذاب کہ صادر ہو محض صفت قہارہ اللہ سے ہو سطرہ عمر اور نفسہ
 حشر کی سے اور حقیقت اور موت اس کی سے وَاللَّهُ الْخَبِيرُ اور طرف حشر الہی کے ہی محاب کاف
 اِنْ تَشْهَدُوا مَا فِي صَدْرِكُمْ کہہ امیں صلی اللہ علیہ وسلم اگر چھوڑ دو گھر کہ بیچ بیوں تمھاری ہی دوستی کفار سے
 اَوْ بَشَدُوهُ یا ظاہر کرو اس کو یعنی مافی الضمیر سے کہ یَعْلَمُ اللَّهُ جَانِبَاتِي اس کو اللہ تعالیٰ دَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ اور جانتا ہی کہ چھوڑا جانے کے ہی اور جو کچھ بیرون ہے وَاللَّهُ اَوْحَىٰ تَعَالَىٰ اَلْكَ عِلْمَانِي
 اس کا ان سب پر خط ہی علی اکل شئیے قدیرہ اور ہر چیز کے قدرت والی ہی چون کہ ہم کرتے ہو وہ حالنا
 بدلا اس کا دلگا ڈرنا اس سے اور نافرمانی اس کی مت کرو یوم یَجْزِي كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ اور ہر نفس عمل کرنا لوگ
 سے مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ تَحْضُرُ اور جو کچھ کیا ہی بھلائی سے حاضر کیا ہو اور نیک ہے حق لئے صحیحے نہائے وَمَا
 عَمِلْتُمْ مِنْ شَرٍّ اور جو کچھ کیا ہی بُرائی سے تُوَدُّ لَوْ اَنْ بَنِيهَا وَبَنِيَّ اَمَّا بَجِدَّ حَامِكَا وَنَفْسٍ ہر کہ
 کہ در میان اس نفس کے اور در میان اس بُرائی کے ہو دوری یعنی نجا ہیکا کہ مطلق ہے عن بدو کھے وَتَجِدُ دِمَ اللَّهِ نَفْسَهُ
 اور ڈرانا ہی صلی اللہ تعالیٰ مبارک امیں سے بکرا اس کا و طے بخد کر کے حاقنا ما کہ اور تعلط کے بیچ وعدہ کے یا وہاں ہر
 دنیا کے واسطے حاق یہاں آخرت کے واسطے فتوحات مکہ میں لکھا ہی خدا ڈرانا ہی سے کہ فکر اس کی دہن کرو
 للرب ورب الارباب ربیعہ دیکھین سے ہر وہ اس لقا سے حوا نہ ہو مخلوق نہ ہی اس آوا بھی نہ ہو وہ
 میں وہم میں گمان میں او نہ وہ اسے ولا ہی بلور سے بھی درانہ وَاللَّهُ دَوَّفُ بِالْعِبَادِ اور اللہ تعالیٰ نفقت کرنا ہی
 ساتھ بندوں کے کہ مبالغہ فرما ہی بیچ خدراں ان کے لیے نظم لوحہ رفت موضع خدراں میں نہ سہریم رفت
 بھرے تقریر میں نہ یعنی ہلال سے بندوں کو ڈرا ہر دکھا یا راہ سوئے رجاء نہ تاکہ حمت کے بھی ہوں مہدوا
 مرنہ حواں خوف سے سب اکبار نہ جان لین ہر بھی کہ وہ ہی مہربان نہ لطف و ماکہ ہم نہ ناگہان نہ مہر ہی
 فرمایا کہ وہ خوف نہ نا امید اس سے ہی جو ہی ہو خوف نہ ہو خود اپنے کیا ہی شاد نہ کہہ و اللہ تعالیٰ بالعباد

قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوْنِىْ يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝۱۰۴
 تھے نچن انباء اللہ و جہاؤہ حق تعالیٰ نے بہت نازل فرمائی کہ اگر تم دوست رکھتے ہو اللہ کو قاتل جو بھی پس لعنت
 کرو میری عیسیٰ کو بندہ خدا کا اور رسول کا کہنا اور خدا اور سر خدا کا مت کہو شرک مت ہو یحییٰ کہ اللہ تو خالق
 اللہ تعالیٰ و یغفر لکم ذنوبکم اور جس سے تمہارا گناہ بخارن واللہ غفور رحیم اور اللہ سبحانہ والا ہی
 ان لوگوں کو کہ میری سروی کر میں مضبوط ہیں مہربان ہیں اپنے ساتھ رحمت خاصہ کے بعض مضمون کے لکھا جیسا کہ خطاب
 قریش کو کہ کیا کرتے تھے ہم تو کو واسطے خدا کے دوست رکھنے میں اور انکی شفاعت کے نزدیک خدا کے اسماء امیدوار
 اچھو کو کہنا کہ اگر اللہ کو دوست رکھتے ہو جس کے کو مال و قتل اطیعوا اللہ و الرسول کہ فرمانبرداری کرو اللہ کی پیروی
 اور نواہی کے اور محمد رسول اللہ کی پیروی حکام شرع کے فان تولاوا فان الله لا ينجي الكافرين پس اگر تم جہاؤہ فرمانبرداری
 خدا اور رسول کے پس تحقیق اللہ تعالیٰ انہیں جاننا کا فردن کو وضع مظهر کی موضع مضمون دلالت کرتی ہے کہ انکی اطاعت
 خدا اور رسول سے کفر ہی ان الله اصطفیٰ اادم تحقیق اللہ نے برگزیدہ کیا آدم کو اس لئے تعالیٰ کے اور سجدہ ملائکہ کے
 اور انوت اسما اور اصفا کے و نوحا اور نوح کو ساتھ درازی عمر کے اور تیسب سفینے کے اور نوح ثلث شہدہ کے
 قال ايذا هيتم اولف ان راعم کو ساتھ خلت کے اور نجات آل نمرود کے اور امامت آدمیوں کے اور نباء حاکمہ کے
 یا آل بر اعلم کہ کئی ہزار انبیا ان کی آل میں سے مبعوث ہوئے خصوص عالم انبیا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں
 کی آل میں سے کیا کہ افضل سب موجودات اور اعظم تمام مخلوق ہیں و آل عمران اور آل عمران کو کہ موسیٰ اور ہارون
 ساتھ رسالت اور تکلم کے بعض کہتے ہیں کہ اس عمران پیر مریم تھے آل عمران مریم اور عیسیٰ بھی ہو کہ برگزیدہ کیا
 حق تعالیٰ نے ساتھ قتل اور طہارت کے اور ساتھ کتاب اور رسالت کے علی العالمین اور عالموں کے ان کے زمانوں کے
 ذریعہ بعضہما من بعض اولاد میں بعضے ان کے بعضوں سے مراد فرزندان پسندیدہ میں آباء برگزیدہ سے ذریعہ حال
 آل بر اعلم سے اور آل عمران سے یا تمہیں ہے اس حث سے کہ ہر واحد و نون آلون سے ذریعہ ہے واللہ سمیع
 علیہم اور اللہ نے والا ہی اقوال اطلہ ہوو کے کہ کہتے ہیں نچن انباء اللہ و جہاؤہ اور فرخات نصایح
 کہ نبیہ عمران کو ابن اللہ کہتے ہیں جاننے والا ہی اغراض اسدہ ان کی کورس و اہیات کہتے ہیں سمجھنے
 کہ ہرود صطفائے عیسیٰ کے اور نصارے صطفائے موسیٰ کے منکر ہیں اور موسیٰ اور عیسیٰ دونوں آل عمران
 ہیں کہ موسیٰ پیر عمران ہی اور عیسیٰ پیر مریم بنت اس عمران ہی حق تعالیٰ نے ان دونوں کی برگزیدگی سان کی
 اور سلطان دونوں فرعون کا ارشاد فرمایا اذ قالت امراة عمران يا وادكر احي حسب امر صلی اللہ علیہ وسلم
 جوقت کہانی بی عمران کی فی نام اس کہانی بی غلہ صاحب حاملہ ہوئی رب انی نذرت لک مافی
 بطنجین شکر والا ہی پروردگار میرے تحقیق میں نے نیا کیا واسطے تیرے جو کچھ میری پیٹ میری

ازاو کیا قبل تعلقات دنیا سے تا خاص تجھی کو پر تش کرے اور خدمت مسجد تیرے کی کرے اس وقت خدمت
 بیت المقدس کی بزرگ جانتے تھے اور فرزندوں کو واسطے اس کام کے تدر کر تے تھے اور شریعت انہی میں ادا کرنا
 اس نذر کا کہ والدین کرتے تھے اولاد پر فرض تھا یہ سکر خضہ سے عمران نے کہا و حکمت یہ کیا تھی کیا تو نے
 شاید تیرے بیٹے میں بیٹھی ہو پھر وہ خدمت مسجد کی کو نہ کر لایا کی خضہ کی زبان سے جاری ہوا فَقَبِلْتُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ
أَنْتَ التَّمِيحُ الْعَلِيمُ پس قبول فرما مجھ سے جو کچھ میں نے نذر کیا ہے تحقیق تو ہی تو کہنے والا ہاں کہ نذر کے حق میں
 کہی جس میں نے جاننے والا قصد یہ کہ سوار خضہ تیرے نہیں جا میں نے سمجھ لیا کہ یہی آیتیں بزرگ کی آل عمران کی اولاد
 کی اور اس آیت میں قصہ آل عمران فرمایا اور عمران خلائف ہیں کو ان سے عمران تھے اگر عمران باب حضرت موسیٰ کے کہتے
 تو مراد عالمین سے عالمین زمانہ ان کے ہیں جس سے ترجمہ میں گذر اچھا اگر عمران سے عمران کے کہتے تو درمیان ان عمران کے
 اور حضرت موسیٰ کے باب کہی عمران تھے بقول ابن عباس رضی اللہ عنہ انہما را اٹھ ریں کا مفاد صلہ جس میں
 عالمین سے مراد عام ہیں اور آل کی آٹھ معنی آتی ہیں بالعون کی خوشی فرزند کی اطمان کی اہل دین کی مراب کی چوب پیروی
 قَلَامًا وَضَعَهَا لَكَ جَبْ جَبَّاسُ كَوْصَمِ طَرَفِ نَذِيرِ كَيْ هِيَ يَاعَادِلُ طَرَفِ مَافِي لَطْفِي كَيْ هِيَ بِنَاوِيلِ تَمِيهِ يَابِ قَبْتَارِ تَانِثِ
 حَالٍ قَالَتْ رَبِّ اِنِّي وَضَعْتُهَا اُنْثَىٰ كَمَا عَلَّمَ اَوْ رَحْمَتٍ سَعِ اِي رُوْرُوْكَ اَمِيْرُ كَيْ هِيَ تَحْقِيقِ مِّنْ جَبِيْ اِيْ كُوْرِي كَيْ هِيَ
 وَ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ اور اللہ تعالیٰ اجانتا جو کچھ خدایا کی قرات میں وضعت ہے بسینہ مستحکم و لکس
 اللہ کو کا لائی کہا خضہ نے اور زمین مردہ مالکا تھا میں نے واسطے خدمت مسجد کے شعل عورت کے کہ وہی تو نے لائی
 سَتَجِدْنَهَا مَرْيَمَ اور تحقیق میں نے نام رکھا اس کا مریم معنی قوم کی انہی زبان میں مریہ اللہ کی میں یعنی لونڈی خدایا کی
 وَ اِنِّي اَعِيْذُهَا بِكَ اور تحقیق میں نے پناہ دی تیرے کو ساتھ تیرے وَ ذَرَيْتُهَا اَوْ اَوْلَادُكِ كَوْمِنِ الشَّيْطٰنِ اَلْجَبْمِ
 و بس و دوسرے کش راہ ہوئے کے سے یا مسٹ بیان رحیم کے سے رکت دعا خضہ سے حق تعالیٰ نے مریم اور علی کو
 مسٹ بیان سے محفوظ رکھا چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص پیدا ہوا ہے شیطان اسے مس کرتا ہے وقت ولادت
 کے اس پر سٹہ وہ روتا ہے مگر مریم اور عسی کو نہیں مس کیا فَقَبِلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ پس قبول کیا مریم کو پروردگار کے
 ساتھ قبول مجھے کے واسطے خدمت خانہ کے وَ اَنْدَرْتَهَا بِنَا تَا حَسَنًا اور اگلا اس کو یعنی نشوونما و یا نشوونما کیا
 کہ پرورش فرمائی ساتھ صلاح اور عصمت کے لکھا ہے کہ جب نو برس کی ہوئیں عبادت میں سب مرغالب ہو گئیں سمجھ
 لیں کہ جب حضرت مریم پیدا ہوئیں تو انہی مائے زمین بیت المقدس لیجا کر زمان کے اختیار سے کہا کہ لو اس نذر کی گئی
 کہ خدا نے چاہا کہ جی بزرگوار نے ان کے قبول کر زمین رغبت کی ہر ایک پناہ تھا کہ میں یا لون اور اسے پر
 بوجہ اس کے پرورش کا لون آخر عمر والا نام ذکر یا علیہ السلام حضرت ذکر یا رکھالت مریم مقرر ہوئی وَ كَفَّلَهَا زَكَرِيَّا
 اور یونپ وہی حق تعالیٰ نے مریم رکھا اور کفلا تھا محقق بھی قرات ہے اس تقدیر پر فاعل ذکر یا جیے کر لایے

تریت اکی اور اپنے لیس زکر یا مریم کو اپنے گھر لے گئے اور ان کے دو دھندلے کو داعی مقرر کی جب کہ کہیں سے
 نکلیں مسجد میں لائی اور بالائے بنا کر اس میں رکھا جب خبر گیری اُنہی سے فارغ ہوئے تھے تو بالائے کو منتقل کر کئی
 اپنے پاس کھٹے تھے اور خطابت میں آگے نہایت کوشش کرتے تھے یہاں تک کہ حضرت مریم مری ہوئیں اور
 انوار ولایت کے اور صفحات احوال کے کے لایچ ہوئے کجا دخل علیہا ذکر کیا الخراب وجد عندھا
 ریز قاجب جاننا اور مریم کے ذکر بالائے میں یا تا نزدیک اس کے رزق جاڑو نکھامیوہ گرمی میں اور گرمی کا جاڑو نہیں
 جب کہ بار بار یہ معاملہ دیکھا قال غیریم انی الک ہذا کہا کہ کہنے اسی مریم کہا ہے آیا واسطے تیرے
 یہ مسوہ خلاف موت کے قالت ہومن عند اللہ کہہ مریم نے یہ رزق کہ دیکھا اسی حق نزدیک
 اللہ کے ہی ان اللہ یوزق من یشاء یغیر حساب تحقیق اللہ تعالیٰ رزق دیتا ہے جسے چاہے نہ شمار نہایت کہ
 یا بغیر تحقیق مرزوق مروجہ میں لکھا ہے کہ مکام قحط میں ایک دن حضرت فاطمہ علیہا السلام کو خبر پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم کے گرسنگی کی پہنچی یہ بہت گریہ اور دو قرص نان اور بارہ گوشت طبق میں رکھ حضور نبوی میں پہنچ
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم وہ جوان کا جوان لے ہوئے حضرت فاطمہ کے گھر چلے گئے فاطمہ نے جو جوان کھولا
 نان اور گوشت سے بھر دیکھا تعجب کیا پیغمبر خدا فرمایا کہ اسی بیٹی میری جانتی ہے کہ یہ طعام کہاں آیا ہے
 نے عرض کیا یہ نزدیک اللہ کے سے ہے تحقیق اللہ رزق دیتا ہے جسے چاہے یہاں بیٹا لے وی جواب دیا
 جو مریم نے زکر یا کو دیا تھا پیغمبر خدا نے کہا الحمد للہ شکری اس خدا کو کہ کیا تجھے شاہد سیدۃ النساء بنی اسرائیل کے
 پیغمبر خدا امیر المومنین علی اور حسن اور حسین اور جمیع اہل بیت کو بلا ماری اللہ علیہم اجمعین سب اس طعام سے سیر ہوئے
 اور وہ قدرت تعالیٰ ہی رہا بعد اس کے حضرت فاطمہ نے ہمسایوں کو بانٹ دیا ہذا لک ذکر کیا ذبہ
 اس جگہ کہ ذکر کرنے مسوکار دیکھے باوجود بڑھاپے کے شوق انکو فرزند کا ہوا پکارا کر کہا ہے پروردگار اپنے کو
 اسی بالائے پر نہایت عبارت حال سے ہے یا مکان سے یعنی نزدیک اس حال کے یا اس جگہ کے پکارا
 قال رب ہب لی من لدنک ذریۃ طیبۃ کہا اے پروردگار میری بخش واپس میرے نزدیک اس سے
 اول واکرہ الائن گناہ سے انکے سمیع الدعاء تحقیق تو کرم سے سننا ہے دعا اور اجابت کرتا ہے اسی
 فنادتہ الملائکہ پس پکارا اس کو فرشتوں نے کہتے ہیں کہ ندا کرنے والے فقط جبریل تھے واپس لوطیم کے
 بصنع جمع لائیں وہو قائم تصدی فی الخراب اور حال تک زکر یا علیہ السلام کھڑے نماز پڑھتے تھے سچ
 محراب لے بالائے خانے کے کہ مریم کو جہان رکھا تھا اور پکارا یہ تھا کہ ان اللہ یبشیرک یحییٰ تحقیق اللہ
 تعالیٰ بشارت دیتا ہے تجھ کو ساتھ فرزند کے کہ نام اسکا یحییٰ ہے سمجھ لے کہ یحییٰ مشق یحییٰ سے یا ماخوذ
 حیات سے کہ نام پدر کا ان سے زندہ ہوا یا دین پدر زندگی باپنی رویت ہے کہ یحییٰ علیہ السلام کی عصمت

ہاں شک نئی کہ کبھی شہوت اور ہوا عقل پر کئے غالب نہیں ہوئی اور جب تک عقل مغلوب نہیں ہوتی
گناہ نہیں سرزد ہوتا اور یہ پیغمبر تھے کتنا علم میں ورع میں صلاحیت میں بعضوں نے کہا ہے کہ کبھی کسی اور علیہ
کی مادیوں بہنیں تھیں امام راہدی نے کہا ہے کہ حدیث میں آیا ہے جب حاملہ ہو میں بائیں کی ساتھ کھڑی
اور عیسیٰ کی ساتھ عیسیٰ کے تو ایک روز ایک موضع میں دونوں مقابل ٹھہری تھیں پس سجدہ کیا کبھی نے سجدہ
میں بائیں طرف عیسیٰ کے پھر ام کبھی نے بھی ہی عمل کیا ساتھ ام عیسیٰ کے اور کہا کہ شارت ہو چکے تھے
سیت میں جو چوہ افضل ہے اس سے جو میرے سیت میں ہے اس وقت میں سجدہ بخت کا شروع تھا اور سجدہ
عظمیٰ کے مصلیٰ قابِلِ کَلِمَاتٍ مِنَ اللّٰهِ وَرَاحِلِکَ بِہِ فَرَزْدًا نَّسْنِ وَالَاہِ اَوْ اَمَانًا لِّاٰمِنُوْا اِلَیْہِ سَا تَحْمِلُہِ عِیْسٰی
کہ کلمہ ہے اللہ سے لکھا ہے کہ اول حضرت عیسیٰ پر ایمان حضرت یحییٰ علیہ السلام کے لئے اور صفت یحییٰ کی ہے
کہ و سَيِّدٌ اَوْ حَصُوٌّ اور ہر اسی علم میں علم میں تھوئی میں طہار میں اور بندہ میں توں سے یا باز رکھنے والا ہے
اسنے نفس کو ہوا اور حب سے امام شافعی اس آیت کے لئے کہ علوت واسطے عبادت کے بہرہ نکاح
کہ اللہ تعالیٰ نے صفت یحییٰ میں حضور فرمایا ہے اور امام عظیم صاحب کے طرف سے جواب یہ ہو سکتا
کہ مدح ساتھ ایک چیز کے منافی فضیلت غیر کی نہیں ہوتی چنانچہ کوئی علم ظاہری تعریف کرے تو فضیلت کا
علم ظاہر نہیں ثابت ہوتا یا مدح غنیاء متعلم فضل فقرا نہیں ہوتی فسادہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ واللہ
تھکے وہ علم میں اور عباد میں اور ورع میں اور امام پیغمبر میں کبھی کو مخصوص بنام سید فرمایا اس واسطے کہ ہمیشہ سید
وہ اپنے فضل پر کہ ان سے کبھی زلت نہیں ہوتی بخلاف اور پیغمبروں کے چنانچہ حدیث میں ہے اور اس طرح
ہمارے پیغمبر سے بھی ہرگز نہیں ہوتی و ما یطوق عن الہوی ان ہو الا وحی کو وَ یُنَادِیْ مِنَ الصُّلْحٰنِ اٰدَمٰنِیْ حٰصِلُ
کہ بات دادا کے صالحین میں جب زکر علیہ السلام کو الے فرزند کی شارت دی قَالَ رَبِّ اَنْیَ یَکُوْنُ
یَیْ غَلَامَ کہ زکر کے لئے اے پروردگار میرے گونہ ہو گا واسطے میرے لئے لڑکا وَقَدْ بَلَغَنِیَ الْکِبَرُ اور تحقیق نہیں ہے
مجھے کوڑھ یا وَاْمُرْ اَنْیَ عَاقِرٌ اور میں نے میری نساء با مجھے پس میں جوان کر لگا یا اسی بڑھا سیدانی لڑکا
وَسَیْ قَالَ کَذٰلَکَ اللّٰهُ یَفْعَلُ مَا یَشَآءُ کہ اللہ نے یا حیرت میں بامر اللہ اس طرح اللہ کو پتا ہے
موافق عادت کے اور خلاف عادت کے اسی میں میں اولاد دیکھا تھیں قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّیْ اٰیۃً کہ زکر
اے پروردگار میرے مقرر کر واسطے میرے نشانی کہ جس سے بیٹا ہو یا حمل نساء سے معلوم ہو قَالَ اٰیۃُکَ اَلَا
نَحْنُ النَّاسُ کہ یا حیرت علیہ السلام نے کہ حق سبحانہ فرمایا ہے کہ نشانی سیری ہدی کہ نبول کے لوگوں سے
ثَلَاثَ اَیَّامٍ اَلَا دَمْرًا مِّنْ رَّاتٍ مَّکْرًا شَرَاتٍ سے چشم و برو کے وَاذْکُرْ نَبَاکَ کَثِیْرًا اور یا کو پروردگار
کوہت و سَیْجَ بِالْعِشَیِّ وَلَا تَجَارِفْ بِیْجَ کہہ کسی شام کو اور صبح کو باقی قصہ زکر علیہ السلام کا سورہ مریم میں دیکھا

ان الله تعالى واذا قالت الملكة اور ما وكره محمد صلى الله عليه وسلم اس وقت کو کہ فرشتوں نے یا جبریل نے
 اور جبریل کو بھیج دیا اس واسطے کہ یہ سب کچھ بیان کیا جیسا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے اذ انزلنا من قبل
 یدہ ومن خلفہ رعد الی علم غیر ان الله اصطفیٰ اسی مریم تحقیق اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ کیا تجھ کو واسطے عبادت
 یا قبول کیا تجھ کو ساتھ خدمت کے یا پرورش فرمائی تیری ساتھ عصمت کے واسطے شرف اور پاک کیا تو
 شرف سے یا ان قاصدات سے کہ عورتوں کو بیوی میں مثل حیض اور نفاس کے یا خضائل زیمہ سے اور عادت
 قبیحہ سے واصطفیٰ علیٰ انبیاء العالمین تکرار واسطے تاکہ کہ جس نے اپنے شہدہ برگزیدہ کیا تجھ کو اور نبیوں
 صالحوں کے کہ تجھے بغیر توہم کے فرزند دیا اور ساتھ نفع جبریل کے مخصوص کیا نیز بعد اقبیٰ لوبیک واسجدتی و
 اذ کعبی مع الراءین اسی مریم فرمانبرداری کیا کہ واسطے پروردگار اپنے کے اور سجدہ کیا کہ اور رکوع کیا کہ رکعت
 رکوع کرنے والوں کے سمجھ لے کہ حضرت مریم کو حکم تھا کہ نماز بجا لے کر چھین ساتھ اخبار بیت المقدس کے
 ذلک من انباء الغیب نوخسنا الیک یہ چیزیں کہ ان آیات شریفہ میں مریم اور ذکر کیا اور بھی کے بیان میں
 فرماتیں اخبار غیب سے ہن کہ واسطے اظہار معجزے تیرے وحی کرنے میں ہم کو طرف تیرے و ما کنت
 لک یہم اور نہ تھا تو محمدی محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ترویک اخبار بیت المقدس کے اذ یلقون اقلامہم جب تو اپنے
 تھے فلم یوں اپنے کو واسطے قمر کے جوئے ارون میں تاکہ جانیں یا ہم یکفل مزیدہ کون امن سے ہالے مریم کو ہا
 و ما کنت لک یہم اذ یخضعون اور نہ تھا تو باس نے جب جھکرتے تھے واسطے ہالے مریم کے سمجھ لے کہ
 جب مریم کو انی بیت المقدس میں ملا کر ذکر گنن تو سب بزرگ و مان کے اس میں جھکرتے لگے ہر ایک جانتا
 تھا کہ میں ہالوں آخر کو قمر ڈالا اس طرح سے کہ ہر ایک نے اپنے اپنے رکھنے کی فکر کہ جسے تو رات لکھا کرتے
 تھے جا کر کنارہ نہروں کے دریا میں ڈالے اور کہا کہ کسی قلم یا پنی پر تیرے وہی ہالے حضرت زکریا کی قلم تیرے لگی
 انھوں نے مریم کو واسطے پرورش کے لیا اذ قالت الملكة یرئیر ان الله یشیرک بکلمۃ قنہ و دوسرے یا وکر
 محمدی صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت کہا فرشتوں نے یا جبریل نے اسی مریم تحقیق اللہ تعالیٰ جو شجرہ دیتا ہے
 تجھ کو ساتھ پاکت ہائے اپنی طرف سے مراد اس سے حضرت عیسیٰ میں اور انکو کلام واسطے کہا کہ ساتھ
 کلمہ کن کے پیدا ہوئے نے پد اور اگرچہ تمام عالم نبی آدم بواسطہ اسی کلمے کے پیدا ہوا لیکن بہ سب متعارف
 کہ ہن ہائے ہوں مفقود ہی اس جہت سے انھی جن میں یہ کلمہ اتم اور اکمل ہے اسمہ المسیح عیسیٰ ابن
 مزیمہ نام کا مسیح عیسیٰ نام مریم کا ہے سمجھ لے کہ مسیح لقب ہے اور عیسیٰ اسم اقداب مریم نسبت اور
 تقدیم لقب کی ہم واسطے تعظیم کے ہے اور مسیح زبان عبرانی میں مسحا کے معنی میں ہے یعنی مبارک اور
 کہتے ہیں کہ مسیح کو مساحت ہے اسی واسطے کہ شریعت مساحت کے مسیح انکو کہا بعض کہتے ہیں کہ فیصل معنی فاعل ہے

یہاں بخلاف وجہ کے کہ مسیح بمعنی مسوح ہی وہاں اسی مسوح احد العینین وجميعہ فی الدنیا والاخرۃ پر و لا
 بیچ دنیا کے اور آخرت کے سمجھ لیتے کہ وہ جاہت دنیا کی بہ اعتبار طاعت کے ہی یا نبوت کے ہی یا نبی کے
 سید ہونے کے ہی یا آسمان پر جانے کے ہی یا واسطے نصرت دین محمدی کے بیچ آخر زمان کے یا متصل ظل
 ہی اور وجاہت آخرت کی بہ اعتبار شفاعت ہی یا علو درجات و من المشرقین اور مقربین کبریت
 خدا و یحکم الناس فی المہد اور بائیں کرکچا یہ فرزند لوگوں سے بیچ گو و تیر کے کہ مقررہ جھولے کے ہی یا
 جھولنے کے و لون میں بیچ جھولے کے یعنی یحییٰ میں دکھلا اور اس وقت کہ اوہ میر ہو گا یعنی بائیں کرکچا حالت
 کمولت میں تبلیغ شریعت و من الصالحین اور انبیاءوں سے ہی صالح اسم انبیاء ہی چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا
 کل من الصالحین قالت رب کہامرکم فی الذرونی استغفام بالطریق استغفام ہی پروردگار میرے
 آئی ای کوئی بی و لکد کس طرح ہو گا واسطے میرے بچاؤم یستسئی بسترط اور بحال ہی کہ نہیں ہے
 لکچا مجھے کو کسی آدمی نے اور بہ خلاف واسطے ہی کہ بغیر شہر کے عورت سے بچاؤ قال کذا لک الله یسئلون
 ما یشاء کہا جبریل علیہ السلام نے اسی طرح کہ تو ہی بغیر میں لئے مرو کے اللہ سدا کرنا ہی جو چاہتا ہی
 اذ اضنی امرافا یما یقول کہ کن فیکون جب مقرر کرنا ہی کچھ کام کو پس سوا اس کے نہیں کہ کہتا ہی واسطے
 اس صبر کے کہ علم میں اس کے ہی ہو پس ہو جاتا ہی زاہد میں لکھا ہی کہ جہاں کہیں کلام اللہ میں بہ است ہی
 اروہ کیا ہی ساتھ اس کے خلق ندی تھا یا ایجاد قیامت کو نہ غیر اور مغرب میں لکھا ہی کہ یہ لفظ اخبار ہی
 سرعت لکوں اشیا سے ساتھ توں کے یعنی ایک پل میں سدا کرنا خلق کا اس پر کچھ و شوار نہیں تھا کہ
 وہ قادر ہی اشیا کے پیدا کرنے پر ساتھ اسباب اور مواد کے و شہا ہی وہ قدرت والا ہی کہ لئے اسباب
 اور مواد کے سدا کرے ساتھ اسباب و مواد ہی کیا صبر نہ لئے آہ نہائے ہی و سو قہ و یعملہ الکتاب
 اور کھا و لکھا اللہ کے لکھنا و الحکمۃ اور علم حلال اور حرام کا حکمت شریعت ہی قالوا لہ اور تعلیم فرما و لکھا
 اس کو ثورات و کتب و انجیل و انجیل تخصیص ان دو کتابوں کی واسطے فصلت کے ہی و دسوا لا الی ہی
 انراہیل اور کرکچا اس کو بغیر طرف فرزند ان یعقوب کے لکھا ہی کہ اول نیما سے بنی اسرائیل سے و نہ سے
 اور آخر علیہ السلام پس کلام کر کے عیسیٰ علیہ السلام ساتھ بنی اسرائیل کے آئی قد جنتکم بایۃ من ربکم
 یہ کہ تحقیق میں تحقیق آیا ہو نہیں تمہارے پاس ساتھ ایک نشانی کے پروردگار تمہارے سے اور وہ نشانی کو اسی میری
 منجلی ہی سمجھ لیتے کہ مرآت نشانی سے جس میں نہ فردا واسطے کہ نشانیان مانج مذکور ہیں اول نشانی آئی
 اخلق لکم من الطین طینۃ الطیر فیکون طیرا یاذن اللہ بہ کہ تحقیق میں بنانا ہوں واسطے تمہارے مٹی سے
 مانند شکل مرغ کے پس جو تمہا ہوں بیچ اس کے پس ہو جاتا ہی وہ مٹی کا پتلا بنانا ہو جانور زندہ آواز کندہ ساتھ حکم

خدا کے سمجھنے کے حکم پر بہ مٹی کے بنائے تھے اور اس میں چھوٹے تھے زندہ ہو کر آسمان کو اڑ رہے تھے اور
 جب نظر سے لوگوں کے غائب ہو جاتے تھے تو مگر زمین پر گر کر ٹپکتے تھے اور دوسری نشانی یہ ہے اور وہی اللہ
 اور جیگا کر یا ہونے سے کہ اندھے کو اور تیسری نشانی یہ ہے کہ وہ لاکھوں اور آٹھ لاکھ یا ہونے سے وہ سفید ہے اور
 جو تھی نشانی یہ ہے اور اسی الموصیٰ اور زندہ کر یا ہونے سے کہ وہ لاکھوں اور آٹھ لاکھ یا ہونے سے وہ سفید ہے اور
 واسطے دفع تو ہم الویت کے ہے اس واسطے کہ مردے کا جانا اللہ ہی کا کام ہے مفسرین نے لکھا ہے کہ علی علیہ السلام
 نے حار مردے کے جنازے ایک امین سے سامن نوح تھا کہ قریب چار ہزار برس کے تھی مگر وہ گدے تھے
 اور نشانی یا ہونے ہے اور اُنہم یما قاتلکون وما ندّٰ خودن فی نبوتکم اور خبر دیا ہونے کو اس کے
 کہ لکھاتے ہو تم اور جو کچھ دیکھو کہ ہے تو تم پر گھروں کے ان ہی ذالک تحقیق ہے اس کے لئے یہ ان یا ہونے
 لایۃ لکم ان کلمۃ مؤمنین اللہ نشانی ہے واسطے تمہارے اور دلائل اور صدق مدعا میرے کہ ہو تم ایمان والے
 اس میں خبر اور میرے پیغمبر پر وہ مصلحت قالمابین یدی من التوۃ اور ایمان اس تمہارے سچا کر نبی اللہ
 اس خبر کے کہ آگے میرے ہے تو اے موسیٰ علیہ السلام سے اور میں تم پر کر نبی اللہ نبی اللہ کا ہونے کے لئے
 لکم بعض الذی حرم علیکم اور دوسرے واسطے یا ہونے کو کہ حلال کرو میں واسطے تمہارے بعض وہ حرام نہ تھے
 موسیٰ من حرام کی گئی ہے اور تمہارے جسے چڑی اونٹ کی اور گائے کی اور بعضے مرغ اور مچھلی اور لکڑی
 اٹھا دوں و حجتکم دیا یہ من ربکم اور یا ہونے تمہارے پاس ساتھ نشانی کے پروردگار تمہارے سے مواظبت
 سے معجزات اور دلائل میں اور لفظ واحد کے لئے میں تیس ہے اس کے تمام معجزات اور دلائل حکم الٰہی است کا
 رکھتے ہیں فاتقوا اللہ پس ڈرو اللہ سے سچ مخالفت میرے کہ وہ کلمۃ اللہ اور کہا ناو میرا دعوت حق میں اے
 اللہ ربی و ربکم فاعبدوہ و تحقیق اللہ پروردگار میرا اور پروردگار تمہارا ہے پس عبادت کرو اس کو ہذا
 صراط مستقیم ہے یہ راہ سیدھی سچا نیوالی مثل مقصود کو سمجھ لیجئے کہ جب خبر میں نے نبی مرم کو شہادت
 دی اللہ کی طرف سے بیٹے کی اور نبی مرم نے کہا کہ کیونکر ہو گا بیٹا کہ مجھے مس کسی مرد نہیں کیا تو حیرت میں کہہا کہ
 اس طرح خدا کا ہے جو چاہتا ہے پھر خبر میں نے ان کے گریبان میں پھونکا کہ بہ حالہ ہو گئیں حضرت زکریا
 جو کے دیکھا جب تک کہ اس کے پیٹ میں معلوم کی ڈرے اور اسی نبی سے کہ کہہا کہ بڑی بدنامی ہے یہ حالہ
 ہو گئی انی نبی نے کہا اے یہاں لے اور حضرت زکریا میرے کو اپنے گھر لے گئے جب مرم اور نبی فی حضرت
 زکریا کی ایک جگہ بیٹھیں تو زکریا کی نبی نے مرم سے کہا کہ قرآن میرے پیٹ کا قرآن تیسرے بیٹے کو
 سجدہ کرنا ہے تو بہتر ہے عورتوں میں اور حمل تیرا افضل حملوں سے ہے تجھ پر اتنا خطا ہے پھر نبی کی
 حضرت زکریا کو خبر گئی حضرت زکریا نے کہا کہ سوامیرے اور کوئی اس پاس نہیں جاتا تھا میں ڈرتا ہوں کہ

شہت مجھ نہ آئے القمۃ جب مریم کو دروزہ ہوا تو خلق سے دور چلی گئیں اور مارے شرم کے کہتی تھیں کہ
 کاشکے پہلے اس سے مر جاتی تاجر مباحین لکھا ہے کہ حضرت یوسف بن یعقوب بن ماثان حجاب کی مٹی مریم کی مٹی
 اور عیسیٰ کی مٹی عمران کی جب حضرت یوسف کو خبر حمل مریم کی پہنچی جانا کہ مارڈالین فرشتے نے اگر کہا کہ مریم
 بغیر شوہر عیب سے حاملہ ہوئی ہے اور روح پاک میں پھنسی ہے اسے نگاہ رکھ بصر بھی یہ اس ارادہ سے مانہ
 نہ کہے تا کہ حضرت عیسیٰ زبردست خرمائے خلقت پیدا ہوئے چیریل نے کہا کہ اس درخت خشک کو ہلاؤ
 میوہ تر کرے گا ایسا ہی ہوا پھر حضرت یوسف نے بی بی مریم کو چھوڑا کہ جب چالیس روز گزرے اور عجائبات
 قدرت خدا متاہدہ کئے تو قوم میں لے آئی لوگوں نے دیکھ کر کہا کہ اتنی مریم باب تیرا بدکار نہ تھا اور مان شیریں
 مطلق بدکارہ نہ تھی تو نے یہ کیا کیا بی بی مریم نے اشارت طرف پچھے کی کہ اس سے بوجھ لو حضرت عیسیٰ
 گویا ہو کہ اتنی عبادت الہی الکتاب و جعلنی نبیا و جعلنی مبارکا ایما کنت و اوصانی بالصلوٰۃ و الزکوٰۃ ما وصت جبا
 الی قولہ و يوم البعث جیسا پھر ہو گئے بن کر بعد اسکے جس ریس کی عمر میں تبلیغ وحی فرمائی معنی و لکھم الناس لہ
 و کہلا کی اس سے عبادت ہو لکھا ہے کہ اس زمانہ میں کوئی خوش فہم نہ تھا کہ اس زمانہ تھا اور علم انوکھا تھا کہ جب
 مکتب حائنین انوکھ پڑھنے کے واسطے بٹھایا معلم نے کہا ہم تو انھوں نے کہا اللہ اس نے کہا الرحمن تو انھوں نے کہا
 الرحمن عرض جو وہ پڑھا تا اس کے عبارت پڑھ دیتے جب معلم نے کہا اجد تو انھوں نے کہا معنی اجد کی کیا ہیں
 معلم نے کہا میں نہیں جانتا حضرت عیسیٰ نے کہا کہ الف ا ل خ ا و ا ب ا ہائی خدا اور ہم حلال خدا اور وال دوام خدا
 ہی معلم نے حیران ہو کر کہا کہ جو مجھ سے زیادہ ہوا سے کیا پڑھاؤں بی بی مریم نے کہا معلم سے کہ عیسیٰ کو مکتب
 میں بٹھلائے تو رکھو اسے کہا بہتر حضرت عیسیٰ وہاں بیٹھے رہتے تھے اور جو اڑ کے کھائے وہ بتا دیتے تھے
 اور جو مین ان کے واسطے ذخیرہ کھین وہ بتا دیتے تھے پھر جب کھانا سال ہوئے تو اور پھر بے ظاہر ہوئے
 چنانچہ پیچھے مذکور میں وہ سب ظاہر ہونے لگے اور میں برسی عمر میں دعوت خلق کو فرمانے لگے فلیا احسن
 عیسے منہم و الکفر پس جب دیکھا حضرت عیسیٰ نے یہود سے کفر سمجھنے لگے کہ کفر انکا یہ تھا کہ جب وہ
 کرنے لگے حضرت عیسیٰ علی نبیا و علیہ السلام تو مشورہ کیا یہودوں نے کہ اگر مارڈالین یہہ ولاست شام سے
 مصر کو چلے گئے کہارہ دریائے نیل کے ایک جماعت صیادوں کی دیکھی کہ مچھلیاں پکڑتے تھے انھوں
 نے کہا کہ اس سے بہتر صیادی کریں صیادوں نے کہا کہ وہ کیا ہے فرمایا حضرت عیسیٰ نے کہ دم توجہ
 کا لچہ توجہ میں ڈالیں کہ یہہ شکار باہی ہے اور وہ شکار بحال ہے پس کنارہ جو ہو کیوں یہاں ہو
 ماہی دام میں نہ لاءا ہی صیاد و عرفان الہی دام میں نہ معاملہ میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ نے کہا کہ اوما لکھو
 صید کریں صیادوں نے کہا تم کون ہو انھوں نے کہا میں عیسیٰ بن مریم کا بندہ اللہ کا اور رسول خدا کا ہوں

وہ ایمان لائے پھر بعد اس کے عیسیٰ علیہ السلام نے قال من انصارتی کہا کون جس مدد سے ملا
مجمعہ کو تم میں سے اے اللہ طرف کا رخ رکھ کے تاؤ تیکہ نصرت الہی پہنچے قال الحق اذ قوت کہا حواریوں نے
یعنی صیادوں نے کہ ایمان لائے تھے سمجھتے تھے کہ حواریوں عرب ہیں سفید چہرے دماغ کو کہتے ہیں جس سفید
کپڑا یا سفید مسدہ کہ اور کچھ اس میں نکلا ہو اس واسطے دھو سون کو کہتے ہیں اور یہاں فراموش گمان میں کہ مسدہ
تھمے دھوئے دھوا کھر سے شکر کے ہیں اور باخلاص خدا و رسول پر ایمان لاکر روشن اور نورانی ہوئے
من اخون نے حواری عیسیٰ علیہ السلام میں کہا کہ نحن انصار اللہ ہم میں مدد دینے والے دین خدا کے امت کا
یہ اللہ ایمان لائے ہم ساتھ اللہ کے و اشہد باننا مسلمون اور تو اسی عیسیٰ علیہ السلام شاہد رہ ساتھ اس کے
کہ ہم مطیع ہیں دین خدا کے پھر دعا کی اخون نے رَبَّنَا آمِنَا مَا اَنْزَلْتَ وَابْتَعْنَا الذِّمَّةَ بِرُودِ كَارِبَا كَامَان
لائے ہم ساتھ اس چیز کے کہ نازل کی تو نے یسے انجیل و سیروی کی ہم نے رسول کی یعنی عیسیٰ کی فَاكْبَرْنَا
مَعَ الشَّاهِدِينَ پس کچھ ہم کو ساتھ قلم کرم عہد کے پھر حیدہ حسان قدیم کے ساتھ گواہ ہوئے یعنی جمع کر رکھے
ان لوگوں کے کہ شاہد ہیں وحدانیت تیرے اور تظہیر حق کی جس پیغمبر دن کی تیرے مراد شاہدین سے امت
پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور معنی دعا حواریوں کی یہ ہیں کہ میں اور امت محمدیہ کو جمع کر کر بکرت پیغمبر آخر زمان
امت انکی افضل تمام انسان کے ہیں اور وہ پیغمبر اور اول میں کہ آخر ظہور یوں کے سچ جس کے حکم میں الاخرین انما یقولون
صلوا علی سیدنا محمد وعلیٰ آلہ وسلم سب رسول کو مان جو ہووے خوب تر نہ امت اس کی کیوں نہ ہو جو ہووے
وَمَكْرُؤًا اور مکر کیا اخون نے کہ عیسیٰ علیہ السلام سے کفر کیا تھا سمجھتے تھے کہ مکر اخون نے اس طرح سے کیا کہ لوگوں کو
وز علان کر بھیجا کہ عیسیٰ علیہ السلام جہان میں فریب مار ڈالو اخون نے اگر حضرت عیسیٰ کو پھر قید کیا رات کو
جسے میں بند کر کے تمام رات گروا کے چوکی دیئے رہے صبح کو مہر اپنے کو کہ ہو دانا نام تھا کہا کہ حجرے
میں جا کر عیسیٰ کو نکالو وہ جو اندر گیا حضرت عیسیٰ کو نہ پایا کہ حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو انکو اس مان پر بھیجا
تھا یہ تمام حجرے دھوڑ دھوڑ کر جب باہر نکلنے لگا تو حق سبحانہ اس کی شکل مشابہ عیسیٰ کے کر دی جب باہر آیا لوگوں
نے مار ڈالا ہر چند کہتا تھا کہ میں یہود ہوں عیسیٰ مجھے نہیں ملے مگر یہی نے نہ مانا دار رکھنے کر تہران کیا و مکر اللہ
اور خیر مکر دی اللہ نے کہ اخون نے مارا اور کس دروازے کو کس خوار می اور ولتے مارا و اللہ خیر المکرین اور خدا
ہم خرا دینے والوں کا ہی مکر کر نیوالوں کو اذ قال اللہ یا عیسیٰ اخی متوفیک یا دکر اخی محمد صلی اللہ
علیہ وسلم جو وقت کہا اللہ نے اخی عیسیٰ تحقیق میں لینے والا ہوں تجھے کو پچ دنیا کے و ارفعک الی اور عا
والا ہوں طرف سے یعنی بلا آسمان مقبر لائے و مطہر لائے من الذین کفروا اور یا کفر نوالا ہوں تجھے کو اور بحالت دہشت
ہوں تجھے کو ان لوگوں سے کہ کافر ہوئے یعنی قصے اور مکران کے سے جو کافر ہوئے تجھ سے و جعل الذین استحوذوا

ثلث

خ

اور کرتے والوں ان لوگوں کو کہہ سہی کرین تیری یعنی امت تیری سے فوق الذین کفروا الی یوم
القیامہ اور ان لوگوں کے جو کافر ہوئے دن قیامت تک یعنی زبردست کرونگا تیری امت کو ہودیر
تا قیامت سمجھ لیجے کہ ہر کافر غالب رہے گا قیامت تک ثم اٰتیٰ موحیٰم پھر طرف سے ہر مالک
تھارے سب کی یعنی عیسیٰ کی اور متابعین اور منکرین اس کی فاحکم بینکم قیامکم فیہ تخیلوا پس حکم
کرونگا ساتھ رہتی کے درمیان تھارے سب اس خبر کے کہ تھے تم سب کے اختلاف کرتے سمجھ لیجے کہ ہودیر
کے مقتدی میں اور عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے منکرین اور نصاریٰ عیسیٰ کی تصدیق کرتے تھے اور محمد صلی
علیہ وسلم نہیں ایمان لا اور ثالث ثلثہ کے فاعیل میں اور مؤمنین کہتے ہیں کہ اللہ ایک ہی اور موسیٰ اور عیسیٰ
اور حب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمامہ خدا میں ساتھ ہی کے پس حق تعالیٰ نے فرمایا کہ موافق ان کرو ہوئے
حکم فرادنگا فاما الذین کفروا فاعذ بہم عذاب اللہ پس جو لوگ کہ کافر ہوئے میں یعنی ہود اور نصاریٰ اس
عذاب کرونگا ان کو ہر انواع عقوبت عذاب سخت فی الدنیا سچ دنیا کے ساتھ قتل کے اور اسیر کرنے کے
اور یہ وہ بنانے کے اور جہنم ولوانے کے والاخرۃ اور آخرت کے ساتھ طرح طرح کے عذابوں کے اور عیسائی
دوزخ کے وما کم من ناصرین اور نہیں واسطے ان کافروں کے مدد والوں سے سچ موقوف کرنے عذاب
یام کرنے کے واذا الذین امنوا اور جو لوگ کہ ایمان لا گئے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور عمل
کئے اچھے موقیہم اجورہم پس پورا دواں گواں گواں اور ان کو اجرائی سچ دنیا کے ساتھ نیکی کے
اور آخرت میں ساتھ درجات جہان کے اور دیدار مردگار کے واللہ لا یحب الظالمین اور خدا نہیں دوست رکھتا
ظالموں کو ذالک تنوہ علیک من الانبیاء یہ باتیں جو بھیجے مذکور ہوئیں تھے انبیاءوں کے پڑھتے ہیں ہم کو
اور سترے علامات نبوت سے اور ولالات رسالت سے والذکر لیکم اور ذکر حکمت دلی کے سمجھ
لیجے کہ ذلک اشارہ طرف قصہ بھی اور ذکر ما اور عیسیٰ اور مریم کے ہی اور مرآیات سے معجزات میں اور ذکر
الحکم سے قرآن مجید ہی لکھا ہی کہ بعد بیان قصہ عیسیٰ علیہ السلام کے نصاریٰ موقوف اعتراض کرنے لگے اچھا
صلی اللہ علیہ وسلم تم کو یون عیسیٰ کو گالیان دے ہو اور نبی کا نام پیر رکھتے ہو غم خدا نے فرمایا کہ عیسا اب اللہ جو نام
عبد اللہ کے سے عیسیٰ کو گالی ہو وہ بندہ ہی خدا کا بھیجا ہوا اور کلمہ ہی الطکیا ہوا نصاریٰ بہ سنگر اور غضب
ہوئے اور کہنے لگے کہ کوئی انسان بن باکے پیدا ہوا ہی حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ اذا
مثل عیسیٰ عند اللہ مثل اذ محقق مثال یعنی صفت اور شان عیسیٰ کی سچ پیدائش کے ترویک اللہ
تعالیٰ کے یعنی سچ عام اور قدرت اس کی کے کہ انسانوں میں پیداکرنا نہ صفت آدم کے ہی اور تم سچ جاہلوں کو
کہ آدم بن مان باکے پیدا ہوا تھا اور حال اللہ کا بٹیا نہیں کہتے ہو پس جو شخص بغیر پاکے پیدا ہو وہ کیونکر

اللہ کا بیٹا ہو واجب بغیر ان باب والا خدا کا بیٹا نہ ہو امان والا کس طور سے خدا کا بیٹا ہو سمجھ لیجئے کہ بہشتیہ حضرت
عسیٰ کی ساتھیہ حضرت آدم کے ایک طرف تھے ہی کہنے پدہ ہوئے بعد اس تشبیہ کے بیان فرمایا
اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی خلق سے تراز اب یہاں اللہ تعالیٰ نے قالب کے کوٹھی سے
نمہ قال لہ پھر کہا اس قالب کو کہ حکم میرے سے کئی ہوزندہ ساتھ روح کے ہو گون ہو گیا
وہ مثل خاک کا آدم زندہ سمجھ لیجئے کہ تہ فرمایا ہی حق سبحانہ کہ جیسے خاک کو کہا ہم نے آدم ہو ہو گئی وہ ہی
باد کو حکم کیا ہم نے کہ عیسیٰ ہو ہو گئی اَلْحَيُّ مَن تَرِيكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُسْتَقْبِلِينَ یہ خبر جو حضرت عیسیٰ کی گئی
درست اور حق ہے پروردگار تیرے سے پس مت ہو تو شک لانیوالوں سے سمجھ لیجئے کہ بہت تاکید ہے واسطے
زیادتی یقین کے اور ثبات کے اور پرت کے اور صحیح بہر ہی کہ پھر بہ خطاب اگرچہ بطامیر نعمہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو
لیکن مقصود خطاب سے امت کے لوگ ہیں جسے اسی مثل آدم تم ست ہوان لوگوں سے جو شبہ لائیں صحیح
عیسیٰ کے کہ مثل آدم کے ہی اور گمان نمر و مانند نصاریٰ کے کہ مسیح ابن اللہ کہتے ہیں اور ثالث ثلثہ کے قابل ہیں
کہ جھوٹے ہیں اور گمراہی میں ہیں مَن حَاكَكَ فَيَدِّ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ہر کوئی جھگڑے مجھ سے صحیح
حق عسیٰ کے پیچھے کے گناہ تیرے پاس علم سے عسیٰ کے کہ بندہ بھی گیا اللہ کا ہی فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ
اٰبَاءَنَا وَاٰبَاءَكُمْ پس کہہ لو کہ آؤ واسطے مہلے کے تلاوین ہم مٹو گئے کو اور بیٹوں تمہارے کو و قِسَاءَ قَانِ
و قِسَاءَ كُرْ اوزی بیون اپنی کو اوزی بیون تمہاری کو و اَنْفُسَا و اَنْفُسَكُمْ اور جانوں سے کو اور جانوں تمہارے کو و اَنْفُسَا
کو بیون کو اور تری کو تمہارے کو یا مردانہ سے مسلمان میں چنانکہ سب اور حکم المؤمنون کنفس واحدہ کے مقام
اتحاد میں ہیں چنانچہ اور حکم بھی کلام اللہ من النفس بمعنی اہل دین آیا ہے کہ علیکم لفظ کم ای اہل دین تمہیں
فَجَعَلَ لَخْنًا اَللّٰهُ عَلٰی الْكَافِرِيْنَ پھر التجا کرن یا جہد کرن نصیح من اور دعا میں یا طلب لعنت کرن اور پرت
دوسرے پس کرو یون ہم لعنت اللہ کی اور جھوٹو گئے یعنی کہیں اللہ من کان کا ذبا منافا لعنہ سمجھ لیجئے کہ جب
یہ آیت نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نصاریٰ کو بلا کر کہا کہ جہد ہم دلائل وحدانیت خدا پر
لائے ہیں تم خنوا اور فاد اور منارعت میں سرگرم ہوئے ہو اور حضرت عیسیٰ کو خدا اور بیٹا خدا کا اور ایک تین
میں کہنے سے باز نہیں آئے اور مباہلہ کرن تاکہ جھوٹا سچا معلوم ہو جاوے اور حق باطل کا راجح ہو جاوے نصاریٰ
اس بات پر راضی ہوئے اور مکان اور وقت مقرر کیا دوسرے روز پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم متوافق وعدہ کے
اسی وقت اسی مکان کو حلیے دہنے طرف امام حسن بائیں طرف امام حسین پیچھے حضرت فاطمہ زہرا اور
حضرت علی مرتضیٰ کو لیکر روانہ ہوئے اور ان سب کو فرمایا کہ میں دعا کروں گا تم آئیں کہ پورے یون دیکھ کر نہ
ہست کھائی اور عالمون نے ان کے کہا کہ اچھا یارو دیکھو اس شخص سے ہرگز مباہلہ نہ کیجئے چنانچہ ان کو لے کر اپنے

دعا کی ایک ترسا روز میں رہا قیام رکھا عام لوگوں نے ترسا یوں کہا اپنے علماء کہ تم کیوں روپوشی کرتے ہو قی
 طابہر ہو جاو لگا علمائے کہا کہ تم نہیں سمجھتے یہ وقت خاتم الانبیاء کے پیدا ہونے کا ہے ہم ڈرتے ہیں کہ کہیں
 وہی نہوں بعضے علامتیں انہیں ہم نبوت کی باتیں میں اور بعضے علامتوں میں ہیں تاہل ہی اس واسطے توقف
 کرتے ہیں ہم کہ مبادا یہ وہی پیغمبر ہوں تو ہم سب برباد ہو جاویں گے بہتر اسی میں ہے کہ صلح کرو آخر الامر صلح
 ٹھہری ہر حال دو ہزار حملہ ہزار رجب میں ہزار صفر میں اور تیس زرہ میں سب اور بعضوں نے کہا ہے تیس او
 بھی مقرر ہوئے اور صلح نامہ اسی طور پر لکھا گیا اور اسے اپنے مکانوں پر آئے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ اگر ترسا صلح کرنے تک اس فرقے میں سے باقی نہ رہتا پھر کوئی تاقیامت ترسا کی حد سے سید انہو تارا
 ہذا لہو القصص الحق تحقیق یہ فرقے کہ مذکور ہوئے ہر شیعہ وہی بیان سچا لے فیض علی علیہ السلام کا
 اور سو اس کے اور نکاح مقصود ان سے اثبات توحید اور نفی شریک درست اور است میں وقا من اللہ
 اَلَا اللہ و ما اور نہیں کوئی معبود دلائل پرستش کے مگر اللہ کہ استحقاق عبودیت کی ثابت ہے وَاِنَّ اللہَ
 کَھُو الْعَزِیزُ الْحَکِیْمُ اور تحقیق اللہ تعالیٰ البتہ وہی ہے غالب حکمت والا فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّ اللہَ عَلِیْمٌ
 بِالْمُفْسِدِیْنَ پس اگر پھر جاویں ترسا اور مبلطے سے منہ پھرویں پس تحقیق اللہ تعالیٰ جاننے والا ہے مفسدوں کو
 سچے لے کہ وضع منظر بجائے مضمحل ہے اور اس کے کفر و اعراض ہی طریق توحید سے بیت توحید
 جو کوئی پھر ہے نہ منف گمراہ ہو گیا ہے ﴿قُلْ یَا اَھْلَ الْکِتَابِ کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اے اہل
 کتاب سمجھ لے کہ مراد اہل کتاب سے ترسا میں اور قیادہ نے کہا ہے کہ یہود مدینہ کے بھی اس میں داخل ہیں اور
 کیا کہو یہ کہو کہ تَعَالَوْا اِلٰی حُكْمِ سَوَاعِدٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَکُمْ اور طرف ایسا کہ برابر ہے درمیان ہمارا اور درمیان تمہارا
 یعنی اتنی بات کہ ہم اور تم سب ایمن کیا ہیں اور مراد اس بات سے میں چیرن میں ایک ان میں سے یہ ہے کہ
 اَلَا تَعْبُدُوْا اللہَ یہ کہ نہ عبادت کریں ہم مگر اللہ کی اس میں تعارض یہود اور نصاریٰ کی ہے کہ عبادت
 غر اور عیسیٰ کی کرتے تھے اور دوسری یہ ہے کہ وَلَا تَشْرِكْ بِہِ شَیْئًا اور نہ شریک لاویں ساتھ اس کے اور
 شریک ان دونوں گروہ کا ظاہر ہے اور تیسری یہ ہے کہ وَلَا یُخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا اَرْبَابًا مِنْ دُوْنِ اللہِ
 اور نہ کٹرین بعضے ہمارے بعضوں کو پروردگار سوا اللہ کے سمجھ لے کہ نصاریٰ اجمارا بنو بنو سجدہ کرتے تھے اور
 کہتے تھے کہ کمال ریاضت سے اثر حلول لاہوت کا انہی ذات میں ظاہر ہے یہ پروردگار جاننا انکا
 تھا اور یہود اطاعت ہمارا اپنے کی کرتے تھے تحلیل تحریم میں یہ اتحاد ارباب تھا ان میں فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاَقْبِلُوْا
 اَشْھَدُ وَاِذَا تَاْمَسْتُمْ فَاعْلَمُوْا کہ اگر پھر جاویں اہل کتاب اس کلمہ عدل سے پس کہو تم اے پیغمبر اور اصحاب پیغمبر
 کہ گواہ رہو تم ساتھ اس کے کہ ہم مسلمان ہیں یَا اَھْلَ الْکِتَابِ لَمْ یَخْلُجْکُمْ فِیْ اٰیٰتِہِمْ اِیْمَ یہود اور نصاریٰ کیوں

جھگڑتے ہو تو پیچ وین ابراہیم کے سمجھنے لگے کہ مگر یہاں یہ تھا کہ ابراہیم یہودی تھے اور تیرس رکبتے تھے نصرانی تھے
 حق تعالیٰ نے فرمایا کہ کیوں با حق دین ابراہیم میں مجاہدہ کرتے ہو اور اس کو یہود اور تیرس رکبتے ہو و اما انزلنا التورۃ
 اور حال یہ ہے کہ نہیں اناری گئی تو اس کے یہود اور شریعت اس کے عمل بخیرین والا تجلیل اور نہ خلیل کہ نصار
 حکم اس کا اگر ان رکھیں ان کے بعد مگر بعد از ابراہیم کے سے سمجھنے لگے کہ ابراہیم علیہ السلام یہودی سے تھے نہ ہر
 برکس اور نہ ہر برس قبل عیسیٰ سے تھے پس ان دونوں عیسویوں سے جب وہ پہلے ہوئے اور شریعت اور اس
 انکی مقدم ہوئی تو اسناد ہوویت کی اور نصرت کی انکی طرف کس طرح لیاوے کہ یہودیت موسوی میں
 اور تیرس اپنے نصارت عیسوی افلا تعقلون کیا پس نہیں سمجھتے اور سوچ اپنی باتیں نہیں کرتے ہا انتم
 ہوا و حاکم جہم فیما لکم بہ علیہ ان تم وہ شخص ہو کہ جھگڑے تم پھر اس خبر کے کہ واسطے تمہارے ساتھ اس کے
 علم اپنے نصرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تو اس اور خلیل میں تم نے پڑھی اور اس کو تیرس دیا فلم یستحق
 فیما ایس لکم بہ علیہ پس کیوں جھگڑتے ہو تم پھر اس خبر کے جو نہیں ہے واسطے تمہارے ساتھ اس کے علم
 قصہ ابراہیم علیہ السلام کا تمہاری کتاب میں نہیں ہے کہ وہ یہودی تھے یا نصرانی واللہ یعلم وانتم لا تعلموا اور
 خدا جانتا ہے کہ ابراہیم تمہارے کسی کے دین پر نہ تھا اور تمہیں جانتے حقیقت حال اس کے کی صا کان ابزاکہم
 یہودی یا و نصرانی یا و لکن کان حقیقۃً تھا ابراہیم علیہ السلام یہودی اور نصرانی اور لکن تمہا پاک موحد معترف
 عقائد باطلہ سے فرمانبردار و صا کان من المشرکین اور تمہا شرک والوں سے سمجھنے لگے کہ بہ نصرت اس کے کیا ہو جس شرک
 رکھتے ہیں ساتھ اعتقاد کرنے الوہیت عیسیٰ اور غزیر کے ان اولی الناس بابراہیم للذین ابیتوہ صحفہ
 لوگوں نے ساتھ دین ابراہیم کے البتہ وہ شخص ہیں کہ یہودی کرتے تھے اس کی اس کے زمانہ میں و ہذا النبی والذین
 اصنوا اور یہ بھی ہے کہ اس کی برسی اور وہ لوگ جو امان لائے ہیں سمجھنے لگے کہ بعض اہل کتاب مسلمانوں سے
 جھگڑتے تھے کہ ہم ساتھ طہیت ابراہیم کے نہ راوتر میں کہ وہ یہودی اور تیرس پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جلا
 کہ میں منوب ملت ابراہیم ہوں بہ آیت نازل ہوئی اور اصح یہ ہے کہ یہ آیت موافق قول نجاشی کے تری
 اور قصہ اس کا مختصر یہ ہے کہ جعفر بن ابیطالب رضی اللہ عنہ ساتھ جماعت مسلمانوں کے ملے سے سخت کو
 ہجرت کر گئے تھے قیرثون نے عمرو بن عاص اور عبد اللہ بن ریحہ کو کھنے و کمر نجاشی پاس بھیجا تاکہ مسلمانوں کو
 نکر کر ان کے حوالے کرے نجاشی نے مجلس کی اور جعفر کا ساتھ عمر و اور عبد اللہ کے مناظرہ ٹھہرایا آخر الامر
 مناظرے میں عمر و اور عبد اللہ نے الزلم کھایا نجاشی نے انکو کہا کہ تمہیں قسم ہے اس خدا کی کہ جس نے عیسیٰ خلیل
 نازل فرمائی ہے سچ کہو کہ درمیان عیسیٰ کے اور قیامت کے کوئی نبی ہوگا انھوں نے کہا کہ ہوگا ہم نے اپنی کتابت
 میں پڑھا ہے کہ عیسیٰ نے نبوت دی ہے اس کے پیدا ہونے کی اور کہا ہے کہ جو کوئی اس پر ایمان لایا مجھ لایا

اور نے اس سے کفر کیا مجھ سے کفر کیا پھر نجاشی نے حضرت رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ تم کچھ کلام جو تمہارے پیغمبر نے نازل ہوا ہے پڑھو انھوں نے پڑھا و اذ اس عواما انزل الی الرسول تری اعینہم تقض من الدمع مما عرفوا من الحق شئ ہی کے سب روٹے نجاشی نے کہا کچھ اور پڑھو انھوں نے سورہ بنی اسرائیل اور سورہ طہ پڑھی نجاشی نے کہا کہ مقرر بہ کلام الہی ہے کیا طاقت ہے کسی کی کہ ایسا ناس کے اہل طاقت جو وہاں بیٹھے تھے حیران رہ گئے القصد نجاشی ایمان لایا اور بتس عالمون راہبون انہو کو حضور نبی بھیجا وہ مدینے میں پہنچ کر مشرف باسلام ہوئے اور یہاں نجاشی نے کہا حضرت کو کہ مت ڈرو کوئی خرب ابراہیم خراب نہیں ہو گا عمرو بن قحاص نے کہا کہ خرب ابراہیم کون میں نجاشی نے کہا یہ گروہ کہ دیکھتے ہو تم اور پیغمبر جو ان کے پاس آیا ہے عمرو کو یہ بات ناخوش آئی اور دعویٰ کیا کہ ابراہیم سے تمہا ہم خرب ابراہیم میں حق تعالیٰ نے موافق قول نجاشی کے کہ جثہ میں کہا تھا مدینہ میں بہت نازل فرمائی کہ سزاوارتر ساتھ ابراہیم کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اصحاب کے میں واللہ و لی المؤمنین اور اللہ تعالیٰ دوست اور کار ساز ہے مسلمانوں کا لکھا ہے کہ ابراہیم جثہ مدینہ کے چیر ٹیل نے اگر خبر وفات کی نجاشی کے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو سنائی آگے یہاں مدینہ منورہ میں اصحاب کے فرمایا کہ اے یارو نجاشی ایمان لایا تھا اور تم سے اسان کیا تھا کہنے اب وہ مر گیا ہے اسی کے جنازہ کی نماز پڑھیں پھر اس کے جنازہ کی نماز پڑھی اور اگر کوئی کہے کہ وہ جثہ میں مواتھا اور پیغمبر خدا مدینہ میں تھے نماز پڑھو حضور جنازہ کیسے کیونکر پڑھی تو جواب اسکا یہی کہ پیغمبر خدا کو بطریق معجزہ حجاب درمیان ہے آٹھ گئے ہونگے یا یہ خصائص پیغمبر سے ہے وَذَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ كُذِّبَتْ وَأُورِثَتْ رِجَالُكُمْ كَرُوهے ہو دوسے کاشکے گمراہ کر دیں تم کو سمجھ لیجئے کہ یہ خطا ہے ساتھ خلیفہ اور عمار رضی اللہ عنہما کے ہیں کہ یہود ان کو اپنے دین کی ہر ترغیب دیتے تھے خما تھ قصہ اسکا سورہ بقرہ میں گذرا ہے اور چاہتے تھے کہ راہ دست پر لیں وَمَا يَصْنَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ اور نہیں گمراہ کرتے مگر جانوں یعنی لو کہ وہاں گمراہی کا اہنہن برعاید ہے اور نہیں سمجھتے کہ زبان آپ نے پر لائے من يَأْهَلُ الْكِتَابِ لَمْ يَكْفُرُوا بِالْبَيْتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ گروہ یہود اور نصاریٰ کیونکر کفر کرتے ہو تم ساتھ شانیوں اللہ کے کہ قرآن اور لغت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور حال یہ ہے کہ تم شادی دیتے ہو کہ وراثت اور بخیل حق میں اور دونوں کتابوں میں لغت اسکی موجود ہے يَأْهَلُ الْكِتَابِ لَمْ تَكْلَسُونَ الْحَقَّ يَأْهَلُ الْكِتَابِ لَمْ تَكْلَسُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور کیوں چھپاتے ہو حق کو کہ وصف پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور حال یہ ہے کہ تم جانتے ہو کہ یہ حق ہے یا یہ جانتے ہو کہ ہم سے چھپاتے ہیں انھوں نے

کہا ہے کہ یہ معنی ہیں کہ جس نے جو اور جانتے ہو چنانچہ اس سبط کے جوہر اخ الہی ہے جو نہایت کسی کلمہ
 والے کے کتب مجتہد ہے کہ شکر یا دیگر جہان نے لے لے ہر شمع خورشید کو چھانے کے ہر وقت طاقہ
 مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ اور کہا ایک جماعت نے اہل کتاب سے سمجھ لیجے کہ یہود سے بارہ آدمی تھے کہ انھوں نے
 آسمین مشورہ کر کے مقرر کیا کہ اول روز تو انہیں ایمان لاوین اور آخر روز پھر جاوین اور کہیں کہ ہم نے اپنی کتاب میں
 دیکھا اور علماء سے تحقیق کیا تو معلوم ہوا کہ پیغمبر موعود یہ ہیں میں شاید اس خلیفہ سے مسلمان پانچویں پھر جاوین
 تیرہویں اگر حق تعالیٰ نے مومنوں کو اس گھر سے آگاہ فرمایا اور ہم آیت ماننے کی کہ آسمین ان بارہ آدمیوں نے یہ
 مشورہ کیا ہے کہ اَمَّاوَايَا لِّدِينِي اَنْزَلَ عَلَى الدِّينِ اَمَّاوَاوَجَدَ الْهَمَارَ وَالْهَمَارُ الْخُزْءُ اِيْمَانُ لَاوَسَاطَهُ اس خبر کے
 کہ تاروی گئی ہے اور ان لوگوں کے کہ ایمان لائے ہیں قرآن اول دن کے اور کافر ہو جاؤ آخر دن کے یعنی انکار
 کرو آخر روز اس کا جو اول روز قرار کیا تھا لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ شاید کہ وہ مسلمان بسبب انکار تمہارے کہ بعد ازاں
 واقع ہو نہ کہ میں پھر جاوین دین اپنے سے سمجھ لیجے کہ یہودوں نے خبر کے دینے کے یہودوں سے ہر ہم مشورہ کیا
 پھر یہ خبر والوں نے سمجھ لیا کہ ہمارا فریب اہل اسلام بظاہر ہو گیا تو یہود مدینہ کو وصیت کی کہ وہ تَوْخَمُوا الْاَحْلٰقِ
 تَبَّحْ دِيْنَكُمْ اور مت صدق کہ وہ مگر وسطے اس شخص کے کہ یہودی گھرے دین تمہارے کی کہ یہودی
 قُلْ اِنْ اَهْدٰى هٰدٰى اَللّٰهُ کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق دین حق دین خدا ہے کہ اسلام ہے سمجھ لیجے
 کہ یہ جملہ متعرضہ درمیان سخن یہود کے سچ رد قول کرنے کے ارشاد کر کر پھر تمہارے سخن کا بیان فرمایا کہ کہا انھوں نے
 کہ صدق مت کرو تم سوا ہم دینوں سخن کے اور باور کرو ان یُؤْتٰی اَحَدٌ مِّثْلَ مَاؤِیْتُمْ ہمہ کہ دیا جاوے کوئی شخص
 اس کے کہ دے گئے ہو تم عمل اور فضل اور حکمت سے اَوْیْحٰی جُوْکُوْ عِنْدَ رَبِّکُمْ یٰہُمْ اِنَّمَا جَعَلَ الْکَرْنَ تَمَّ سَیْرُوْ
 پروردگار تمہارے اس واسطے کہ دین تمہارا درست تر ہے اور حجت تمہاری قوی تر اور روشن تر ہے سمجھ لیجے
 یہود کا یہاں تمام ہوا اب حق تعالیٰ فرمایا ہے پیغمبر خدا کو ان کے رد جواب میں کہ قُلْ اِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ کہہ
 تحقیق برتری اور بہتری یا اقرونی علم اور حکمت میں سچ ماتھے اللہ کے ہے یعنی تصرف میں اس کے ہے یُؤْتِیْہِ
 مَنۢ نَّیْسًا وَّ اللّٰهُ وَّاسِعٌ عَلِیْمٌ دینا ہے چاہے اور اللہ کثرت اللہ والہی دانا ہے اہل استحقاق کو جانتا
 اور انہیں بفضل عطا فرماتا ہے یَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهٖ مَنۢ نَّیْسًا خاص کرتا ہے ساتھ رحمت الہی کے اہل
 ہی یا قرآن ہے یا نبوت ہے جسے چاہے وَاَللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ اور اللہ صاحب فضل پر کامل
 اور مومنوں کے وَمِنۢ اَهْلِ الْكِتٰبِ مَنۢ اِنْ نَّامَنُوْهُ بِقِطَارٍ یُّؤَدُّہٗ اِلَیْکُمْ لَیْسَ اِلَیْکُمْ اِلَّا اَمْنٌ وَّ
 اَمَّا کَیْ قِطَارًا وَاِکْرَے اُس کو طرف تیرے سمجھ لیجے قِطَارُ لَعْتَ میں اس قدر مال کو کہتے ہیں کہ بکوت
 بھر کر گاسی کا ہو اور یہاں کہ یہ طرف خزانے کے ہے اور اس طرف عبد اللہ بن سلام نے اللہ عنہ کے ہے

کہ ایک فرشتہ نے ایک ہزار دوسری اوقیہ زہر کے انگوامنت سپرد کئے تھے انھوں نے اس کو کھانے اور دوا
بضم اول اور کسراف چالیس درہم کو کہتے ہیں وَفِيهِمْ مَنْ اِنْ تَامَنَهُ يَدِيْنَا لَا يُؤَدُّهٗ اِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ
قَائِمًا اور بعضے ان میں سے وہ شخص بھی کہ اگر امانت دے اس کو ایک دینار نہ ادا کرے اس کو طرف
سیرے مگر بت تک کہ رہے تو اور اس کے کھراحت تقاضا سمجھ لیجئے کہ یہ اشارہ طرف تقاضا میں ہزار روپے
ہی کہ ایک انبار اسے کسی شخص نے امانت دیا تھا اس نے خیانت کی اور بعضے مفسدین نے لکھا ہے کہ
فتم اول عبارت نصاریٰ سے ہے کہ بہت ہو دریاست میں تھے اور قسم ثانی عبارت یہودیوں کی
بہ منسوب بخیاانت تھے ذَالِكَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْا اَلَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْاٰمِنِيْنَ سَبِيْلٌ وَّ مَا بِهٖ خِيَاْنَتٌ اٰمِنِيْنَ
یہودیوں کے اس واسطے ہے کہ کہا انھوں نے ہمیں اور یہودیوں پر ان ٹرمیوں کے کچھ راہ یعنی گناہ اور عقوبت
آخر میں سمجھ لیجئے کہ معتقد یہود کا یہ تھا کہ جو کوئی تورات بخائے وہ اتمی ہے اور مال غمی کا اور اسے حلال جانے
تھے اور کہتے تھے کہ تورات نے روا رکھا ہے ہمیں کہ ساتھ فحاشیوں دین کے خیانت کر تین ہم نہ
وَيَقُوْلُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْكِذْبُ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ اور کہتے ہیں اہل بائیں اور اللہ تعالیٰ کے جھوٹے واسطے کہ کوئی
دین اور ملت نہیں ہے کہ حسین دوائے امانت کا حکم نہ ہو اور حال یہ ہے کہ وہ جانتے ہیں کہ خیانت حرام
بَلٰی اَمِنْ اَوْفٰی بِعَهْدِهِ وَاَتٰتٰی اَقَانَ اللّٰهُ مِحْتَ الْمُتَقِيْنَ اہ نہیں ان کہ تم عہد کو کرتے ہو بلکہ تم سے عہد
لیا ہے کہ خیانت نہ کرو اور حکم یہ ہے کہ جو کوئی اور اگر اسے قول اپنے کو کہ اللہ نے ساتھ اس کے مقرر فرمایا ہے
بیچ تورات کے ساتھ دوائے امانت اور ترک خیانت کے اور یہ منہ گاری کرے حلال و حرام میں اس اللہ
تعالیٰ دوست رکھا ہے یہی گاروں کو اِنَّ الَّذِيْنَ يَشْتَرُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ حَقِّقْ وَهٗ لَوْ كُنَّ مَوْلٰی النَّاسِ
بلے عہد اللہ کے یعنی عوض اس عہد کے کہ اللہ سے باندھا ہے وہ کیا ہے ایمان ہے بہ محمد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وَاٰمَنَّا بِهٖمْ اور تم اس میں سے کہ جھوٹی جھوٹی بے خبری کر کے وصف پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کے کھاتے ہیں اَمِنَّا قَبْلَ ذٰلِكَ مَوْلٰی ہُوَ اس جھوٹے لہجے کی صاع جو اور کئی کر کر پاس کسب بن
اشرف سے آئے کرخت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریف کی تھی اور اس سے اور جھوٹی فتہیں
عوام کے رو برو کھاتے تھے ان کے حق میں ارشاد ہوا کہ اُولٰٓئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِی الْاٰخِرَةِ ہر کہ وہ تورات
والے عہد کے اور کھانے والے جھوٹی قتموں کے نہیں حصہ واسطے ان کے بیچ آخر کے ثواب سے
وَلَا يَكْفِيْهِمْ اللّٰهُ اور نہ بولیکا ان سے اللہ ایسا سخن کہ جس سے وہ خوش ہوں وَلَا يَنْظُرُ اِلَيْهِمْ یَوْمَ الْقِيٰمَةِ اور نہیں
دیکھے گا نظر رحمت سے طرف ان کے دن قیامت کے وَلَا يَنْزِلُ اِلَيْهِمْ اور نہ ماک کر لگا ان کو لوٹ گناہ
سے وَهُمْ عَنِ اَبۡ اَبۡ اَبۡ اَبۡ اور واسطے ان کے عذاب ہے اور دینے والا وَاِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِیْقًا اور

تحقیق بعضے ان یہود میں سے ایک فرقہ بھی مانند کعب اور ابویاسر اور حتی کے کہ ناراستی سے يَكُونُونَ
الْيَسْتَنَازِمِينَ بِالْكِتَابِ مورتے ہیں زبانوں اسی کو ساتھ ٹھہنے کتاب کے لِتَحْسِبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ تو کہ حوالہ
 تم اس کو کہ یہ ٹھہرتے ہیں کتاب تورات سے وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ اور حال یہ ہے کہ یہی وہ کتاب تورات
وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ اور کہتے ہیں وہ جھوٹے مضمون وہ نزدیک اللہ
 سے ہے یعنی کلام خدا کا ہے اور حال یہ ہے کہ یہیں وہ نزدیک خدا کے سے وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ
الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ اور کہتے ہیں وہ اور خدا کے جھوٹے کہ اس کا علم نہیں اور اس کا کلام کہتے ہیں اور حال
 یہ ہے کہ وہ جانتے ہیں کہ جھوٹے کہتے ہیں سمجھ لیجئے بعد بیان تشریف یہود کے ذکر اقرارے نصاریٰ کا فرمانا ہے
 کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں کہتے ہیں کہ انھوں نے دعویٰ الوہیت کا کیا اور امت امینی کو اپنی عبادت
 فرمائی پس رد قول میں حق تعالیٰ ارشاد کرتا ہے کہ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ ہرگز نہ تھا
 اور ہوگا اور نہ ہی سزاوار واسطے کسی بشر کے عیسیٰ ہوا اور کوئی ہو یہ کہ لوے اس کو اللہ تعالیٰ کتاب وَالْحُكْمَ
وَالنَّبُوَّةَ اور حکمت اور نبوت ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّمَنْ دُونِ اللَّهِ کہے واسطے لوگوں کے
 ہو جاؤ تم بندے واسطے میرے سوا اللہ کے وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ اور لیکن کہے کہ ہو جاؤ تم اللہ کے لوگ
 سچے دین میں اور اچھے آئین میں عِبَادُكُمْ يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ اس واسطے کہ ہو تم اخلاص سے کھاتے ہو
 کتاب کہ اللہ کی طرف سے اتری ہے اور وہ کو وَعِبَادُكُمْ فَذُرُّوهُ اور اس واسطے کہ ہو تم ٹھہرتے کتاب
 سمجھ لیجئے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ربانی وہ شخص ہے کہ علم رکھتے اور ٹھہرتے اور چاہو آئے نقل کرنا
 الحنفیہ نے دفن کے روز عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے کہا کہ آج مر گیا ربانی اس امت کا اور بعضے اہل معرفت
 نے کہا ہے کہ ربانین مروان خدا میں تجرید تقرید والے قدم میدان توکل میں کر آئے ہوئے کو میں سے ہاتھ بٹھا
 ہوئے بلکہ امینی آپ کو گمانے ہوئے سوا ایک دوست کے سب کو بھلائے ہوئے صفات نصیبانہ
 سے منہ بھرتے ہوئے توجہ اور التفات طرف ذات مولیٰ کے لائے ہوئے یہ یاد رکھنے میں
 حی گامیٹھے میں ہر سب کچھ چیز دوست کی بھلائیٹھے میں نہ جیسے کہ قدم رہ محبت میں رکھنا نہ رافت دو
 جہان سے ہاتھ اٹھاٹھے میں نہ لطائف قشیرہ میں لکھا ہے کہ ربانین دانا میں بخدا اور بردبار مولیٰ قائم
 باللہ اور فانی ماسوی اللہ سے ہیں سنا انکا حق سے ہے اور کہنا انکا ساتھ حق کے ہے جو اس سے
 ستر میں وہ اس سے کہتے ہیں وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمُلُوكَ وَالنَّبِيِّينَ أَدْبَارًا اور نہیں لائق ہیں پیغمبر کو
 کہ تم کہے تم کو یہ پڑو فرشتوں کو اور پیغمبروں کو سمجھ لیجئے کہ تخصیص فرشتوں کی اور پیغمبروں کی اس لیے ہے کہ
 فرشتوں کو پوچھتے تھے اور یہود اور نصاریٰ پیغمبروں کو کہ عیسیٰ اور عزیز ہیں باقی رہا اختلاف قرآین کا سو

اسکا بیان یہ ہے کہ ولایامِ مکہ میں رخ گزارا اور سب دلوں میں گریز پڑھتے تو عطف کا بقول کہ بعد لکن کے مخدوف ہی اے لیکن بقول کو نور بانی اور لاہان زاید نہیں ہے یعنی کوئی پیغمبر کو مسنونہ نہیں کہ کوئی عبادِ ولی من دون اللہ لیکن کہے کہ ربانی ہو بعد اور کہنے کہ محروم نہ ہوں کو اور پیغمبر و مومنین و اولادِ ان کے تو عطف ہی اسکا اور تم بقول کے اور لا زائد ہے نہ اسکا نہ مانع ان لایسجہ میں اور لا قسم میں اے تم بقول ولایامِ مکہ ان تختہ و الملائکہ والنبيين اربابا ایامو کرمیا الکفر بعد اذ انتم مسلمون کیا حکم کرے گا وہ پیغمبر تمھارے میں ساتھ چھانے حق کے اور شرک لانے کے چھے کہے کہ ہوتوم سلمان واذا اخذ الله ميثاق النبي ان لا يقولن محمد صلى الله عليه وسلم حوكت ليا الله في عهد پیغمبر و لکھا اور امتیں عہد لینے میں تابع پیغمبروں کے ہیں پس انہیں جب عہد لیا تو امتوں سے بطریق اولیٰ ہوا اور بحرِ مباحین لکھا ہے کہ اضافت ميثاق میں کہ طرف پیغمبر سے ہی کئی وجہ میں ایک تو یہ ہے کہ عہد طرف عہد کرنے والوں کے ہو جاوے دوسری عہد طرف عہد لانے والوں کے ہو کہ پیغمبر سے عہد لانے والے ہیں تیسری عہد بنی اسرائیل کا ہوا ہو کہ پہلا اولاد و دوسری بن بنی برقعہ بر رخف مضاف کا ہے اے اخذ الله ميثاق اولاد النبیین کہ بنی اسرائیل میں سچے لکھے کہ عہد ہی یہ کہ حق تعالیٰ نے پیغمبروں سے اور امتوں سے پیغمبروں کے لیا کہ جب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوں تو ایمان لائے اور پچیس مضمون عہد کیا ہے کہ لکھا ایتکم من کتب و حکمة اللہ جو کچھ دے تو منہم کو کتاب سے اور قسم سے یعنی کتاب اماروں اور سمجھنے بھی اسکی دون ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم پھر آوے تمھارے پر پیغمبر میری طرف سے کہ وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں سچا کر نوالا اس جن کو جو تمھارے ہی کتاب اور حکمت سے لَتَوْثِقْنٰ بِيْهِ وَكُتِبَتْ لَهُ الْبَيِّنَاتُ ساتھ اس کے اور اللہ مدد و حمایت کو ساتھ اپنے تن کے اگر تمھارے زبانیمن آوے والا صفتیں اور خوبیاں اسکی جو کو خوبیاں کیجو اور نصیحت کیجو کہ زبانیمن آوے وہ ایمان لاؤ اور مدد و گاری من اس کے حی کیاوے قال کہا اللہ تعالیٰ نے پیغمبر و مومنین اس کلام کے اَقْرَبْتُمْ وَاَخَذْتُمْ عَلٰی ذٰلِكُمْ اٰثِرًا کیا اقرار کیا تم نے اور لیا تم نے اور اس کے کہا میں نے تمھاری عہد میرا اس طرح سے کہ پورا کرو اَقْرَبْتُمْ کہا پیغمبروں نے اقرار کیا تم نے اور عہد قبول کیا تم نے قال قاشهدوا کہا اللہ تعالیٰ نے پس شاہد ہو بعضے اور اقرار بعضے کے یا ملکہ کو فرمایا کہ تم شاہد رہو اقرار انہما و انا معکم من الشاہدین اور میں ساتھ تمھارے کو ہوں سے ہوں اس قرار میں تو لکی بعد ذالک قال و لئلاک هم القاسقون پس جو شخص کہ میرے ایمان لانے سے اور اسکی مدد کرنے سے چھے اس عہد و ایمان کے پس وہ لوگ میرے ہوتے وہ میں بہ کار نکلتے ہوتے دائرہ ایمان سے یا مقام عہد و ایمان سے اخیر دین اللہ یبعثون کیا ایمان شکن پس غیر دین اللہ کے چاہتے ہیں دین دوسرے کو اور قرات کثرت ساتھ

خطاب کے بھی آئی ہے لیکن جنس کی قرأت یغنون ہے ساتھ غیب کے وَلَهُ اسْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 اور واسطے خدا کے مطیع ہوئی وہ چیز جو بیچ مالوں کے ہے اور بیچ زمین کے ہے طَوَّعًا وَكَرْهًا خَوْشِ
 رغبت سے اور ناخوشی سے نفرت سے یعنی چاہیں یا نہیں سزاوارہ حکم سے اللہ کے باہر نہیں نکال سکے
 اور بعضوں نے لکھا ہے کہ اہل آسمان تابع فرمان ہیں ساتھ غنیمت کے اور اہل زمین بعضے غنیمت بعضے بکرمیت
 سمجھتے ہیں کہ اہل زمین سے جو مومنان صادق کہ اہل اسلام کے گھر سدا ہوئے یا خود اسلام لا دلائل اس دین کے
 معلوم کر اور حقیقت اس دین کی سمجھ کر وہ غنیمت والے ہیں اور جو کافر مسلمانوں کی زبردستی سے ایمان لائے
 اور جو غلام اہل اسلام کے اپنے مالکوں کے خاطر سے دین قبول کرتے ہیں وہ کرمیت والے ہیں وَالَّذِينَ يُزْجَوْنَ
 اور طرف اس کے پھر جانیں گے اور ترجموں بھی ساتھ خطاب کے قرأت تھی قُلْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ عَلَيْنَا
 کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ ایمان لائے ہم اور متابعت کرنے والے ہمارے ساتھ اللہ کے اور ساتھ اس
 جز کے کہ ہماری گئی اور ہمارے یعنی قرآن شریف وَمَا اُنْزِلَ عَلٰی اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ الْاَحْبَابِ
 اور وہ چیز کہ ہماری گئی اور ابراہیم کے اور اسمعیل کے اور اسحاق کے اور یعقوب کے اولاد اس کے کے سمجھتے ہیں کہ کتاب
 انکی وہی صحیفہ ابراہیم کے تھا اسی پر عمل ان سب کا تھا وَمَا اَوْفٰی مُوْسٰی وَعِیْسٰی الْبَنٰیوْنَ مِنْ نِّبٰیہِمُ اور جو دینی
 گئی موسیٰ کے تو رات ہی اور عیسیٰ کے انجیل ہے اور سب بنی مانند نشت اور ادیس اور داود اور حقون اور شعبا
 اور شیب کے پروردگار ان کے سے سمجھتے ہیں کہ بعد ذکر موسیٰ اور عیسیٰ کے مذکور بنین کا ذکر عام بعد خاص ہے کا تشریح
 بَیِّنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ وَغٰیظَ لَہٗ مَسْمُوءٌ بہین جدا ہی دلتے ہم درمیان ایک کے انہیں سے کہ بعضے ایمان
 لائیں اور بعضے نہ لائیں مانند ہود اور نصاریٰ کے اور ہم واسطے کے فرمانبردار میں پیغمبر اور نبی کے باقی رہا اس آیت
 شریفہ میں ایک سوال کہ اہل تفسیر کرتے ہیں وہ یہ ہے سوال سورہ بقرہ میں یہ آیت مذکور ہے اٰمَنَ
 وَمَا نَزَّلَ الْبَنٰی وَمَا نَزَّلَ اِلٰی اِبْرٰهٖمَ حٰجِیْمًا وَمَا نَزَّلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰی اِبْرٰهٖمَ حٰجِیْمًا
 یہاں لفظ قل کا اول آیت میں مذکور ہے اور یہ خطاب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور وحی وارد ہونے
 پیغمبروں پر اس آیت میں اٰمَنَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ
 اور یہ خطاب مومنوں کو ہے اور ورو دوحی مومنین پر نہیں بلکہ وصول و بلوغ وحی کے طرف ان کے
 پس اٰمَنَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ
 وہ یہ ہے سوال علی کا بہت مقام پر کلام اللہ میں وارد ہے چنانچہ بلغ ما نزل الیک میں اور ما نزل الیک
 ابراہیم میں اور امنوا بالذی نزل علی الذین امنوا میں جواب سورہ بقرہ میں اٰمَنَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ اَنْزِلَ عَلٰیہِمْ
 اور علی اپنے یعنی اصلی میں واقع ہے اور مقام پر ایک دوسرے کے معنوں میں استعمال ہوا جو مجاز تو کیا مضامین

جس طرح سے کلام عرب میں بہت آماجی ومن یتبع غیر الاسلام دینا قلن یقبل منه وهو فی
 الآخرۃ من الخیرین اور جو کوئی چاہے سوا اسلام کے دین دوسرا پس ہرگز نہیں قبول کیا جاوے گا اس سے اور وہ
 واسطے ترک اسلام کے بیچ آخرت کے ٹوٹا پانے والوں سے چھ سمجھ لیجئے کہ یہ آیت تہدید و سلطان سب کے
 چ جو طالب غیر دین اسلام میں اور ان لوگوں کی شانیں کہ بعد وصول شرف اسلام مرتد ہو جاوے ہی تعالیٰ
 فرماتا چ کہ کیف یمدنی اللہ قومًا کفرُوا بعدَ ایمانہم کیونکہ ہدایت کرے اللہ یہاں استغناء معنی لغی
 یعنی نراہ دکھاوے اللہ اس قوم کو کہ کافر ہوئے بعد ایمان انہی کے وشہد وان الرسول حق وجاءہم
 البینات اور گواہی دی یہ کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سچ چ اور قول سکافادق چ اور آئین
 ان کے پاس دلیلین روشن کہ قرآن شریف اور معجزات ہیں واللہ لا یھدی القوم الظلیم اور اللہ نہیں تاہ
 دکھاتا قوم مستم کہ نبیوں کو کہ ایمان کی جگہ کفر رکھا چ باقی رہا یہاں ایک حدیث کہ مفسرین لکھتے ہیں وہ یہ
 سوال اس آیت شریفہ سے معلوم ہوتا چ لغی ہدایت مرتدون اور ظالموں کی علی الاطلاق اور حال کتبہ بہت
 ایمان لاکھ ہیں اور ہزاروں ظالم ظلم سے باز رہے ہیں اور لاکھوں کافر مسلمان ہوئے ہیں جواب یہ آیت خاص
 ایک گروہ کی شان میں نازل ہوئی چ کہ بعد اسلام لانے کے مرتد ہو گئے تھے اور اہل مکہ سے مل گئے تھے چ
 تعالیٰ نے ان کو ہدایت نصرا مئی اور حالت کفری رہنے کے تفسیر بینی میں لکھا چ کہ وہ بارہ آدمی تھے جن کے
 میں یہ آیت نازل ہوئی حارث بن سواد اور طلحہ بن ابی رواق اور مقیس بن خیامہ وغیرہم اور بعض کہتے ہیں
 کہ یہ آیت ہوئی کی شان میں اتری چ کہ حق تعالیٰ نے علم ازلی اپنے میں حالت ارتداد و مرتد انکا معلوم کر فرمایا چ
 اور ارتداد انکا یہ تھا کہ قبل لعنت سمیعہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ لغت اور صفت انکی دیکھ کر ایمان رکھتے تھے
 جب اب تبعوث ہوئے تو پھر گئے معاذ اللہ اسے لوگوں کو اللہ نہیں ہدایت فرماتا اولئک جزاؤہم ان
 علیہم لعنۃ اللہ واللعنۃ للناس اجمعین یہ لوگ نہ انکی بہت چ اور ان کے لعنت چ اللہ کی اور فرشتوں
 کی اور آدمیوں کی سب کی سمجھ لیجئے کہ لعنت اللہ کی دور ہونا رحمت سے چ اور لعنت فرشتوں کے سبب چ
 انکی اسے اور لعنت آدمیوں کی مذمت کرنا چ خالد بن ولید رضی اللہ عنہم العذاب ولاہم ینظرون ہمیشہ
 رہیں گے پیچ ان کے یعنی لعنت کے ماثر لعنت کے کہ عقوبت چ نہ ملکا کیا جاوے گا ان سے عذاب و جزا کا
 اور نہ وہ نہلت رہے جاوے گے واسطے رجوع کے طرف و نہا کے یا پیچ تاخیر عذاب کے ایک وقت سے دوسرے وقت
 الا الذین نبوا من بعد ذالک واصلحو فان اللہ عفود رحیم مکر وہ لوگ کہ پھر اسے طرف اللہ کے چھپے
 کہ مرتد ہوئے تھے اور صلحا میں اس جز کو کہ جہنم دیکھا تھا پس تحقیق اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان چ تو یہ
 کرنیوالوں پر چھپے لیجئے کہ یہ آیتیں حارث بن سواد کے بھائی نے ایک امین کی ماتحت حارث کے پاس لکھیں

حارث نے کہا بعد ٹرھنے کے کہ میں نے ہرگز کچھ سے جھوٹھ نہیں سنا اور بھائی میرا بھی رسول خدا پر اقرار نہیں
 کر گیا اور رسول خدا بھی اللہ پر جھوٹھ نہیں باندھنے کے اور اللہ تعالیٰ اس سے سچا ہی پس میں کیوں نا امید ہوں
 پس توبہ کر یا ہوا طرف مدینہ منورہ کے روانہ ہوا اور وقتِ بروج کے ان گیارہ آدمیوں سے کہ جن کا یہاں
 تھا احوال کہا انھوں نے توبہ سے ابا کر اور جواب دیا کہ ہم توبہ کے میں ملے تھے انتظار مغلوب ہونے ان کے کا کرنے میں
 اگر مطلوب ہمارا حاصل ہوا تو ہوا اور اہلِ دین اسلام قبول کر لیوں گے توبہ ہماری بھی قبول ہو جاوے گی تو ظالم
 نے انکی شان میں فرمایا اِنَّ الدِّينَ لَقَوْلُ الْبَعْدِ اِيْمَانِهِمْ ثُمَّ اِذَا دَاوُلُكُنَّا كُنْ تَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ تَحْقِيقُ وَهَ لَوْ كَانُوا
 ہوئے تھے ایمان اپنے کے پھر زیادہ ہوئے کفر میں یعنی ثابت رہے کفر یا ساتھ آیت توبہ کے بھی کافر ہوئے
 ہرگز نہ قبول کی جاوے گی توبہ انکی وَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ اور یہ لوگ کہ قائم رہے کفر وہ ہیں گمراہ طریقِ ہدایت سے
 سمجھ لے کہ یہاں ایک بڑا حدیث واقع ہوا ہے وہ یہ ہے کہ آدمی ہر اطر سے مرتد ہو جاوے لیکن جب ثابت
 ہو گا توبہ اسکی قبول ہی اور اس آیت سے نفی قبول توبہ مرتد کھتی ہے یہ کیونکر کہنے جواب دفع اس حدیث
 کا شانِ نزول میں آیت کے مذکور ہوا ہے کہ یہ آیت خاص ایک گروہ کی شان میں نازل ہوئی اور کھر موچین
 لکھا ہے کہ یہ آیت یہودی کی شان میں آئی ہے کہ بعد ایمان کا موسیٰ اور قوراثہ پر عیسیٰ اور یحییٰ سے کفر کیا اور
 پھر زیادہ ہوئے کفر میں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن شریف پر بھی ایمان لائے مابود و پہلے ہی کتابیں
 نفلت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی دیکھ کر ایمان رکھتے تھے جب آپ سدا ہوئے پھر گئے اور ریاست کی
 محبت کے سب سے کفر اختیار کیا اور طرح طرح کی اندائیں دین اور فساد محاشے حق تعالیٰ نے انکو مردود اور مطرود کیا
 اور ورطہ دوام کفر میں ڈالا ہرگز نہ توبہ طرف ایمان کے نہو گے اور نفی قبول توبہ سے ہی انکا قبول توبہ ہے
 ثبوت توبہ نہیں ہوتا اِنَّ الدِّينَ لَقَوْلُ الْبَعْدِ اَوْ هُمْ كَفَرُوا وَلَمْ يَكُنْ تَقْبَلُ مِنْ اَحَدِهِمْ قَلِيلًا اَلَا ذٰلِكَ لِيُذَكِّرَ
 تحقیق وہ لوگ جو کافر ہوئے اور مر گئے اور وہ کافر رہے یعنی کفر میں رہے پس ہرگز نہ قبول کیا جاوے گا کہ آیت
 ان میں سے ہرگز نہیں کے سوا اور اگرچہ بدلاوے ساتھ آیت کے یعنی کافر اگر اس قدر سوادے کہ زمین مشرق سے
 مغرب تک پھر جاوے واسطے دفعِ غدا ب دوزخ کے سفاکہ ہے قبول نہو گا اُولٰٓئِكَ هُمُ عَدُوُّ اِلٰهِمْ
 وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرٍ یہ لوگ کہ کافر میں واسطے ان کے ہے غدا ب درودینے والا اور نہیں اس
 ان کے کوئی شخص بدد کر نیوالوں سے کہ غدا ب ان سے دفع کرے کھر موچین لکھا ہے کہ وہاں میں ناصرین میں
 من زائد ہے یعنی نہیں واسطے ان کے مددینے والے سمجھ لے کہ ناصرین جمع قلت ہے اور جمع قلت
 کے لانے میں یہ کلمہ ہے کہ واسطے کافروں کے تصور ہے بھی مددگار نہوں گے لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا
 مِمَّا تَحِبُّونَ ہرگز نہ پہنچو گے تم نیکی کو تو کہ سب اس نیکی کے بہشت میں جاؤ یہاں تک کہ خرچ کرو اور صدقہ



اس چیز سے کہ دوست رکھتے ہو تم نظم لن تناوا البتہ حتی یثبوتہ سند اسی رفت عمل کر سہ تو نہ لینے اس شی سے جو ہووے دوست رہا واسطے اللہ کے خیرات کرنا مال سے ایسا ب سے اجناس سے نہ صرف راہ حق کرنا
 پاس سے نہ نقد ہو تو نقد دے اسی باخبر نہ جلس ہو تو جلس دے زر ہو تو زر نہ گنہ ان اشیاء سے تیرے پاس نہ
 فنی ہو کچھ نقدی نہ کچھ اجناس ہو نہ صرف تن کو تو بطاعت اس کے کر نہ جتنی ہو طاعت عبادت کی کر نہ دلو
 ست جب خدا میں صرف کر نہ الفت کو نین کا حک حرف کر نہ جانکو اس کے رضا چھوڑ دے نہ کام اس
 خدا چھوڑ دے نہ آرزو و خواہش اس میں بھلا نہ کچھ سے خوش ہو و لگا رفت ست خدا نہ خوشین جب
 اپنی ست چھوڑ لگا تو نہ رشتہ جب سب سے جب تو لگا تو نہ بت ملگا کچھ سے وہ مولیٰ تیرا نہ اسکا تو اور ہوگا
 وہ پیار تیرا نہ سمجھ لیجے کہ نظم اس آیت کی ساتھ ماقبل کے یہ ہے کہ آیت ماقبل میں ارشاد کیا کہ اگر کافر فری زمین
 کے سوا دین ہرگز مقبول نہ ہوگا اور اس آیت میں مؤمنوں کو غربت دلو اسی ساتھ فقہ کرنے کے سبحان اللہ و تمنا
 جو خیر قبول ہی نہیں دوستوں سے خواہش کی کہ کریں وہ ماقبول فرما دیں سب بعد از اول سب سے
 ابو طلحہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمعہ خدائی مجلس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا
 باغ نہایت خوب ہے اور مجھے کمال مرغوب ہے اس کو خدا کی راہ میں دینا ہوں میں جہاں چاہوں وہاں صرف
 کرو سمعہ خدائے درمیان اقربا اس کے کے تقسیم کرو یا وما تفتقروا من شیء فان الله به عليم اور جو خرچ کرو تم کسی خیر سے
 خواہ چھوڑی ہو خواہ بہت خواہ اموال محبوب خواہ اشیاء مردود سے پس تحقیق اللہ تعالیٰ تمہارے اس کے وانا ہی
 موافق ملتون تمہارے تمہیں اجر و لگا کل الطعام کان حلالا لینی اسرا وکل تمام انواع طعام تھے حلال واسطے نبی اکرم
 کے کچھ لیجے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی کہ فبطم من الذین ما و اخرنا علیہم طمات احلت لہم یعنی شوخی طم و طم
 ہووون کے سے کھانے پاک حلال مثل گوشت مچھلی اور گائے اور بکری وغیرہم کے اور ان کے حرام کئے ہم نے یہودیہ
 آیت نہ کر کہنے لگے کہ واہ یہودیہ سے حرام تھی حق تعالیٰ نے رد قول کئے میں فرمایا کہ سب کھانے اولاد یہودیہ
 پر حلال تھے الا ما حرم انہراہل علی نفسہ کہ حرام کیا تھا یعقوب نے اور جان بیک کے سمجھ لیجے کہ جب حضرت
 یعقوب علیہ السلام مراض ہوئے تو اللہ تعالیٰ کی نذرمانی کہ اگر میں اس مرض سے اچھا چکا ہوؤں تو جو خیر کھا پیئے
 کی تجھے بہت مرغوب تھی وہی ترک کروں جب حق تعالیٰ نے انہیں اس بیماری سے شفا بخشی تو انھوں نے گوشت
 اور دودھ اونٹ کا کھانے پینے میں بہت مرغوب الطبع تھا چھوڑ دیا یہودیہ بھی انکی متابعت سے اس سے سیر
 کرنے لگے اور کہنے لگے کہ حکم تو رات یہ حرام ہے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یون نہیں ہے بلکہ یعقوب کے بسبب نذر گئے
 اور اسے حرام کیا تھا من قبل ان تنزل التورۃ پہلے اس سے کہ اتاری جاوے تو رات اور اگر یہ نہیں ہے
 تو قل قاتوا اب التورۃ فالتورۃ ان کتم صیدین کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس میں لاؤ تم تو رات صحیح کو پس چھوڑ دو

یعنی جن آئین بہ جن میں حرام لکھی ہیں رجب کو اگر سوئے سمجھ لے کہ ہو دینہ تو رات کے اسے انکار کیا پھر بتایا ان کا سبب خاص عام پر
 ظاہر ہو گیا تھا اَفْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ جو کوئی یہ بتایا باندھ لے جو سک اور راستہ کے حصو
 ج حلال و حرام کے چیمے کے کہ جان لیا کہ تحریم اسرائیل سے جس خداوند جلیل سے پس بہ لوگ وہ بین ظالم اور کوئی ظالم
 انصافی سے بدتر نہیں ہے اَقْلَصَدَ اللّٰهُ تَابِعُوا مِلَّةَ اَبۡرَہِیۡمَ حَنِیۡفًا کَذِبَہٗ یُحۡمِلُہٗ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلٰم یہ کہ اس کا اللہ
 تعالیٰ نے معاملہ حب اس کا ویسا بیان فرمادیا اور یہود و مجوس نے اس میں متابعت کر دین ابراہیم کی کہ مستقیم لکھی اور اس
 اسلام کے اور نیز اربو دینے سے حنیف بیان حال ابراہیم ہے اور معنی اس کی خالص کی ہیں وَمَا کَانَ مِنَ الْمَشْرِکِیۡنَ اور تھا
 ابراہیم نہ کہ کمر نوالوں سے اِنَّ اَوَّلَ بَیۡتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِیۡ بِبَنَیۡ تحقیق کہ اول گھر اور زمین کے مقرر کیا گیا اور بنایا اور اسے
 آدمیوں کے تازیارت اس کی کریں لَلَّذِیۡ بَنَیۡکَ مَبَادِکَآ وَہَدٰی لِلْعٰلَمِیۡنَ وہ کہ جس کی پچھلے کے واقعہ جس برکت والا
 اور ہر اہل بیت واسطے عالموں کی راہ دکھانے والا ہے مسلمانوں کو طرف بہت کے سمجھ لے کہ بجا اور کہ دو نو مزارف
 میں نام اس شہر کے کہ جمین خانہ کعبہ واقع ہے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے کسی نے گویا کہ کیا
 گھر واسطے عبادت کے بھی بنا فرمایا کہ نہیں پہلے اس سے بھی عبادت بنانے تھے لیکن بہ اول وہ گھر جس کی تعالیٰ نے
 مبارک کیا اور آدمیوں کے اور زیارت اس کی کو سب رحمت اور بدایت کا کہ دانا چنانچہ خود مبارک گا وہ بیت الخلاء
 فرمایا جس اور برکت اس گھر کی یہاں تک ہے کہ نظر کرنا طرف اس کے نے طواف و نماز برابر عبادت کے ہاں جس کی غیر
 تھے من واقعہ ہو محرم و حین لکھا ہے کہ مسجد حرام اول مسجد جس کی بنا بیت المقدس کی چالیس برس بعد اس کے واقع ہوئی
 اور بعضہوں نے کہا ہے کہ آدم علیہ السلام نے زمین پر لگے اول گھر ہی بنایا ہے اور بعضہوں نے کہا ہے کہ بہ گھر باقوت
 سرخ کا تھا آسمان سے اتر طواف آدم کے واسطے پھر طوفان نوحی میں ہی تعالیٰ نے اٹھوا لے آسمان چارم پر رکھا اور
 بیت المعمور کہتے ہیں کہ طواف گاہ ملائکہ جس پھر کعبہ اس کی جگہ بنایا گیا پس کعبہ معظمہ اَلْمُقَابِلَ بَیۡتِ المعمور کے جس کی گچھ
 چہریت المعمور سے گراوین توجہت پر کعبہ شریف کے کرے فِیۡہِ اٰیٰتٌ بَیِّنٰتٌ مَّقَامُ اَبۡرَہِیۡمَ جس اس گھر کے حرم
 کے نشانیاں ہیں ظاہر ایک ایمین سے مقام ابراہیم ہے اور وہ پھر جس کا اثر قدم حضرت ابراہیم کا اس پر حاوی ہیں
 بھی نشانی فقط نہیں جس بلکہ کئی معجزے اس سے ظاہر ہیں ایک تو نرم ہونا اس کا دوسرے درانا یا تو کا ایک تاکب سے
 باقی رہنا نقش پا اس مدت دراز تک چوتھی محفوظ رہنا اس کا باوجود درحکم کے اور ایک نشانی یہ ہے کہ
وَمَنْ دَخَلَهُ کَانَ اَمِنًا اور جو کوئی داخل ہوا اس گھر میں ہوتا ہے امن میں قتل اور غارت سے یعنی جو کہہ گا کہ
 بکڑے والا ساتھ اس جائے مبارک کے پناہ کا ہے جس بکٹ وہ اس گھر میں جس دست تعرض اس سے کوتاہ ہے اور
 کہا ہے کہ جو شخص داخل ہو حرم میں واسطے اس کے حج اور عمرہ کے امن ہوتا ہے عقوبات اور مکانات جزا
 کہ قبل حج کے مرکب اس کا ہوا ہے اس واسطے کہ بقول صحوہ مغفور ہے اِلَّا النِّجْمَ صوفی نے کہا ہے کہ لکھت کعبہ

طواف کرتا تھا میں اور وقت صاف رکھتا تھا میں عرض کیا میں نے کہ الہی تو نے فرمایا ہے ومن ذلک انما
داخل حرم کس چیز سے امن میں ہے ہاتھ دھوئے اور دیکھا کہ مناسک القار سمجھ لیجئے کہ جنھوں نے مقام ابراہیم کو ایک
آیت گنا ہے اور امن کو داخل حرم دوسری آیت وہ کہتے ہیں کہ مجموع آیات بیات سے یہاں دو ذکریاں
ہیں اور باقی کو چھوڑ دیں میں ماکہ دلالت کریں کہ آیتیں بہت ہیں مگر انکا حدود شمار سے متجاوز ہے اور مفت
نے بعضے ان آیات سے ذکر کریں ہیں میل قلوب کی طرف کعبہ کے اور خاص ہونا اسکا مسئلہ انکا قبلہ
اور جو قصد کرتے اسکے خراب کرنا وہ مخدول ہوتا ہے اور کوئی زندہ اور چھت کعبہ کے بہین بیٹھا اور کعبہ
کعبہ نے طواف کنندہ نہیں رہتا اور جو کوئی اسے نظر کرتا ہے اللہ شکار ہوتا ہے اور اولیائے جمعہ
گرد اسکے حاضر ہوتے ہیں اور روحانیان اور جنیان ساتھ طواف اسکے مائل ہوتے ہیں علیٰ ہذا القیاس
اور بہت آیات ہیں سے کسی کے وصف میں تحاک جاتیں کو شمار سے ہم نہ کہہ سکیں گے یہ ایک حصہ
بھی ہزار سے ہم نے بعضے عارفوں نے لکھا ہے کہ مراد کے سے سمیٹہ انسا لکا ہے اور اول گھر جو اسمین بنا یا جو وہ
دل ہے کہ واسطے منظوریہ بمصداق ولكن بنظر الی قلوبکم کے موضوع ہوا اور تمام اعضاء و اخرا سے وجود رکست
دل کے سے راہ حق پاتے ہیں اس واسطے کہ جب اشعہ نور مع نظرات تجلیات رہا اور دل کے جلوہ گر ہوتے
ہیں تو انوار اسکے تمام وجود میں شریک کر جاتے ہیں اور دل جب بصفت سعت کہ لکن یعنی قلب عجمی ہے
متصف ہوتا ہے تو اسے اور با صرہ بھی کچھ اور ہے اور ہی ہو جاتے ہیں رباعی شے ہیں اسی سے دیکھتے
ہیں تو وہی نہ غیر اسکے وہم میں بھی رہتا ہے کوئی نہ دیکھتا ہے جسے سوطح کے جلوے نے نے یسوع رفت
اور نے بصر بھی نہ اور اس خانہ دل میں علامات روشن ہیں کہ طالب سب ان کے سماع مطلوب یا ہے
انجام مقام ابراہیم ہے کہ مقام سلیم ہے شیخ شعلی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ مقام ابراہیم مقام خلت ہے اور ہی
تحقیق حضرت مجدد الف ثانی اور مشہور ائمہ کی ہے جو کوئی اس مقام میں داخل ہوا تمام فتنوں سے نجات
پاے اور امن ہوا اور سب سے بڑا فتنہ فراق یار ہے سو اس سے وہ پیغم ہوا اس طرح سے کہ پہلے سے سالک رہا اور
اور سب بارانہ کار کا نظم در میان ما و او بارانہ است نہ کہ ہم میں شیدا ہم و جانانہ است نہ ربط ما و ارم من ارم و یہ
نہ من نہ یون خلیل اللہ مت اللہ سخن نہ وَلِلّٰہِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْاَبْنِیِّ مِنَ اسْتَطَاعَ الْکِبَرُ سُبْحَانَہٗ اور واسطے خدا کے حوالہ ہے
آرمیوں کے حج کرنا خانہ کعبہ کا جو کوئی پاسکے طرف کے راہ حج ساتھ نہ اور زبرجیم کے دونوں معنی زیارت بیت نہ
اللہ کے کرنے کے ہیں سمجھ لیجئے کہ استطاع متضمن زاد اور اولہ علامہ صحت کے ہے اور امن طریق بھی شرط ہے
مذہب امام اعظم کا ہے اور امام شافعی کے نزدیک زاد اور اولہ امام مالک کے قول پر صحت بدل اور

قدرت اور مہرشی کے ہی وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ اور جو کوئی کافر ہو اور نہ گرویدہ ہو بضر صریح جس شخص
 اللہ سب جائز ہے پرواہی عالموں سے قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَكْفُرُوا بِالْآيَاتِ اللہ کہہ چکا ہے صلی اللہ علیہ وسلم
 اسی اہل کتاب مُراد کتاب سے تورات ہی کیوں کفر کر رہے ہو ساتھ ساتھ انہوں اللہ کے کہ سچ و حوب حج کے بھی
مَنْ وَاللَّهِ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ اور حدیث باری اور اس خبر کے کہ کرتے ہو تم حق جھٹلاتے سے اور کفر کرتے سے
 ساتھ ساتھ انہوں اللہ کے قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ اہل تورات کیوں نہیں
 ہو تم راہ اللہ کے سے اُس شخص کو کہ ایمان لایا ہے مُراد اس سے عمار یا سرزمین کہ یہود انگوٹھے دین کی طرف
 کھینچتے تھے تَجْعَلُونَهَا عِوَجًا جلتے ہو واسطے اس راہِ راست کے سچی یہود سمجھ لیتے کہ یہود کا لوگوں سے
 تھے کہ تمہارے دین میں کچی جس شخص کی کہ تم متابعت کرتے ہو یہ وہ پیغمبر موعود نہیں ہیں اور لغت اور
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر اُسے ہوئے سنا تھے حق تعالیٰ نے ارشاد کیا کہ جاتے ہو تم واسطے دین اسلام
 کے کچی وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ اور حال یہ ہے کہ تم گواہ ہو وصیت ابراہیم اور یعقوب علیہ السلام سے جانا ہی تم نے
 کہ راہِ راست اور دینِ درست اسلام ہے وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ اور ہمیں اللہ تعالیٰ غافل اس خبر سے کہ
 ہو تم یا ایہا الذین آمنوا إِنْ تَطِيعُوا أَمْرًا لوگو جو ایمان لائے ہو اگر کہا مانو گے تم بہ خطاب جماعت انصار کہ
 رضی اللہ عنہم فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ایک فرقہ کا ان لوگوں سے کہ قرآن سے کہ قرآن سے کہ میں کتاب لے کر یہود
 شاس بن قیس اور اصحاب کے ہیں يُؤَدُّوْكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ کافرین پھر دین تم کو پیچھے ایمان تمہارے کافر
 یعنی اگر متابعت شاس اور اصحاب کے کی کرو گے تو تمہیں قتل کر دیں گے سمجھ لیتے کہ یہ شاس یہودی خودی تھا
 عیب جوئی بدگوئی مسلمانوں کی کرتا تھا اور جانتا تھا کہ مجمع انصار میں تقریر دالے اور بہ دو قیلے تھے اوس خریج
 اور جاہلیت میں درمیان کے حرب اور قتال دائم قائم تھا جب کہ ان ہوئے وہ دشمنی تبدیل بدوستی ہو گئی
 شاس نے سمجھ لیا کہ وہی طریق عداوت کا درمیان ان دونوں فرقوں کے تازہ ہوا ایک شخص کو سکھا دیا کہ اس
 میں جو انوں اوس اور خریج کے بیٹھے اور بچھے فصع ان کے ذکر کرے اور انہیں عداوت دے اُس شخص نے جا کر
 فدا کیا اور قصیدہ کہ نام جاہلیت میں ہے جو میں خریج کے کہا تھا طَرَحَ الْعَقَّةَ الہم اور یا ہوا ایمان لائے
 کہ مجاہد سے تمام گذر کر مٹانے کو پہنچا اور دونوں فرقوں اوس اور خریج صفین یا ندھہ کر لڑنے لگے اُس وقت جبریل مال
 ہوئے اور بہ آیتیں لا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ان کے معرکہ میں تشریف لے گئے اور درمیان دونوں صفوں کے
 کھڑے ہو کر فرمایا کہ باوجود اس کے کہ میں تم میں موجود ہوں تم رسوم جاہلیت سے باز نہیں رہتے حق تعالیٰ نے تمہیں
 مشرف بالام فرمایا ہے طریقہ و سیدار کا مت چھوڑو کہ حق تعالیٰ کیا فرماتا ہے پس یہ آیتیں پڑھیں قُلْ
أَعْمَلُونَ تو یہ کر رہے تھے انارے اور رو کر الہم میں مل گئے اور سمجھ لیا کہ یہ یہود کا کہا ہے کہ ایمان جانا ہی کافر ہو جاتا

پس حق تعالیٰ انکو اس وجہ سے خطاب فرمایا کہ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنَادُوا لِلَّهِ أَنْتُمْ لَكُمْ رَسُولُهُ
 اور کہو کہ کفر کرو گے تم اور حال یہ ہے کہ تم ہی جانتی ہو اور تمہارے آئینہ اللہ کی اور درمیان تمہارے بنمہر ہے
 وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ اور جو کوئی محکم کرے اللہ کو یعنی دین حق کو یا کتاب اللہ کو
 پس تحقیق راہ دکھایا گیا طرف راہ سیدھی کے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ اے لوگو جو ایمان لائے
 ہو اس اور خرچ سے ڈرو اللہ سے حق ڈرنے کا سمجھو یعنی کہ نزدیک اکثر علمان کے بہت است نفوس ہے
 اس واسطے کہ تقویٰ الہیہ کہ حق تقویٰ کا ہے کسی سے نہیں ہو سکتا اس غایت الہیہ نے بار اس مرتبہ
 اس امت سے اٹھایا اور ناسخ اس آیت کی دوسری آیت پہنچی کہ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ مگر گاری
 اس قدر کہ مقدور تمہارا ہے وَلَا تَحْزَنْ رَأَاهُ اور ہرگز نہ مروت مگر تم کمان ہو سمجھو یعنی کہ لفظ نبی کا موت
 واقع ہے لیکن حقیقت میں امر ہے باقامت اسلام نامسلمانی بر مرین وَاغْلِظْ صُورَاجِجَلِ اللَّهِ جَبِيحًا اور محکم کرو تم
 انصار اسی اللہ کی کھٹے یعنی سب تم سمجھو یعنی کہ جل اللہ یہاں قرآن شریف ہے یا موافقت پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ہے کہ عتصام مذہب تابعت سید امام ضرط مستقیم اور دین اسلام ہے قطعہ سمجھا گیا یہاں نہ خست
 مجبور و کوئی نہ وہاں مانگا نہ خست موعود و کوئی نہ بیچ ہے کہ نہ متابعت بدل نہ پہنچے کبھی متزل مقصود و کوئی
وَلَا تَقْرَءُوا آيَاتِ اللَّهِ وَمَا رُفِعَ خَدَمَتِ ابْنِ عِصْمَتِ سے خدمت انکی اپنی عظمت سے پختہ عظمت کو نہ خست
 جانے نہ واڈ کرو انجہ اللہ علیکم اور یاد کرو تم نعمت خدایا جو اور تمہارے افاضہ کنی ہے اوہ کیا ہے
 اسلام ہے اور قرآن ہے اور بعد ہجرت اقامت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت میں اذ گنتہم نہ
اعَدَّ آعَاقًا لِّكَفَّ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ان کو یاد رکھتے ہو خوف تھے تم آئینہ دشمن کہ کھڑے کر تھے تھے
 پس الفت ڈالی درمیان دونوں تمہارے بسبب برکت اسلام کے اور معیت خدمت سید امام کے فاصتہم نہ
 پیغمبرہ اخواناں ہو گئے تم ساتھ نعمت کے کے بھائی آئینہ و گنتہم علی شفا حفرہ من النار فاقعدتہم مہما
 اور تھے تم بواسطہ مخالفت اور جہالت کے اور کینارے ایک گھر ہیکلک دفع سے یعنی قریب کرنے
 کے تھے دوزخ میں الراسخالت میں مر جاؤ دوزخ میں جاتے پس جو ایا تم کو اللہ نے اس سے منہا کی ضمیر خضر کی طرف
 ہے یا نار کی طرف گدازت یسیر اللہ اس طرح میان کرتا ہے حال تمہارا فقر قدیمی اور الفت محمد سے
 اللہ روشن کرتا ہے لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ واسطے تمہارے نشانیاں و ہدایت اپنے کی انکو راہ
 یا اور ثابت رہو اور طریقہ ہدایت کے وَلَنْتَكُنْ مِّنْكُمْ أُمَّةٌ يَّدْعُوكَ إِلَى الْخَيْرِ اور ہر آئینہ چاہئے کہ ہو تم میں
 ایک جماعت کہ وہ بلا وین آدمی کو طرف بھلائی کے سمجھو یعنی کہ مراد بھلائی سے اسلام ہے یا نفقہ و ناسخ
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ بلائے والے موزوں میں کہ لوگو کو طرف نماز کے بلائے میں وَيَا مُرُوءَ بِالْمَعْرُوفِ و نہ



بغیر گناہ کے عقوبت نہیں فرماتا عالمین سے مراد جن واس میں وَلِلّٰهِ مَافِی السَّمٰوٰتِ اور واسطے اللہ کے جو کچھ
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اور فرشتوں سے وَمَافِی الْاَرْضِ اور جو کچھ پھر زمین کے جس کا ان اور مولد سے
وَالِی اللّٰهُ تُرْجِعُ الْاُمُوْرَہ اور طرف خدا کے پھرے جاتے ہیں بت کام کہتم خیر اُمۃ اخر جت
للتاس ہو تم بہتر امت جو نکالے گئے ہیں واسطے لوگوں کے یعنی تم بہترین امت ہو پہلے سے علم الہی میں
یا لوح محفوظ میں یا کتاب انبیاء میں یا روز مشاق میں کہ سچ جواب الت برکت کے جلدی کی تھی سمجھ لے کر خیریت
اس امت کی اس واسطے ہی کہ افضل پیغمبران محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راہان رکھتے ہی نہ اصل
پیامبروں میں جو پیغمبر پھر افضل ام ہوں ہم امتی عنون کرنا اور حق تعالیٰ نے اس امت کے لوگوں کو تین صفوں کے
ساتھ متعارف فرمایا ہے ان کو بیان فرمایا ہے تَامُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ یہی کہ حکم کرتے ہو ساتھ بھلائی کے
سمجھ لے بھلائی وہ ہے کہ جو شرع میں مستحب ہے وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ اور دوسری منع کرنے ہو برائی سے
کہ جو شرع میں برائی ہے وَتُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰہِ اور تیسری ایمان لانے ہو سچے اعتقاد سے ساتھ خدا کے سمجھ
لے کہ ایمان لانا خدا پر مضمین سب ایمانات یہی کہ ایمان لانا تو ثابت ہو تا ہی رحمان پر جو ایمان لائے کہ کفر
وَتُؤْمِنُ اٰہْلَ الْکِتٰبِ لَکَانَ خَیْرًا لَّہُمْ اور اگر ایمان لائے اہل کتاب قرآن پر کہ اگر ہی پیغمبر آخر زمان پر البتہ بہتر ہو
واسطے ان کے وہ تصدیق اور اگر کفر انھار سے مِنْہُمْ الْمُؤْمِنُوْنَ وَاکْثَرُہُمْ الْفٰسِقُوْنَ انھیں سے ایمان لائے
میں جن سے عبد اللہ بن سلام اور اصحاب اہل کے اور اگر ان میں سے فاسق ہیں لَنْ یَضُرَّکُمْ اِلَّا اَدْنٰی بے گناہ ضرر
پہنچاؤں کے تم کو مگر نہ بچھوڑے کہ کفر کی طرف بلاؤں گے یا ہتھان پتھر لگاؤں گے یا قاتل سے ڈلاؤں گے نہ
وَاِنْ یَقْتُلُوْکُمْ یُؤْتِیْہُمْ کَذٰلِکَ الْاٰیٰتُ اور اگر کرائی کریں گے تم سے پھر دیوں گے تم کو مٹھہ اور شکست کھاؤں گے
لَا یُضِرُّوْنَہُمْ پھر نہ مدد سے جاویں گے نہ مخلوق سے نہ خالق سے خَضِرَتْ عَلَیْہُمْ الذِّکْرَۃُ اَیْمًا تَقْوٰۃً لَا یُجٰلُ
مِنَ اللّٰہِ وَحٰجِلٌ مِّنَ النَّاسِ ماری گئی اور ان کے علامت خواری جزیرہ دینے کا جہان باجاویں کریم
ناہ کے اللہ سے اور ناہ کی لوگوں سے یہاں آتش منقطع ہے خواری لازم ہے انہی ذات کو نہ جھکاؤں
ساتھ عبد الہی کے قبول جزیرہ ہی اور ساتھ عبد مسلمانوں کے کہ بعد لینے جزیرہ کے ہی وَبَسَّ
بَغْضَبٍ مِّنَ اللّٰہِ اور پھرے ہو وہ ساتھ غضب کے اللہ سے یعنی سزاوار غضب الہی ہوئے وَضَرَبَتْ
عَلَیْہِمْ الْمَسْکَنَۃَ اور ماری گئی اور ان کے نشانی فقر کی ذٰلِکَ بِاَنھُمْ کَانُوْا یُکْفِرُوْنَ آیات اللہ
بہ خواری اور فہمی اور آنا غضب الہی میں اس واسطے ہی کہ تھے وہ اندوے عناد و کفر نے ساتھ شایانوں
اللہ کے کہ قرآن ہی اور احکام قرآن یا یہاں سے پیغمبر کے معجزات وَيَقْنُلُوْنَ الْاَنْبِیَآءَ بغیر حق اور مار
ڈالتے تھے پیغمبر و انبیاء سمجھ لے کہ اگر نہ مارنا انبیاء کا حق یہی ہوتا ہی لیکن یہاں ان کے اعتقاد کے موافق

کیا کہ ان کے نزدیک بھی ناحق تھا اور ناحق مارنا بہت بُرا ہی اور قتل بے ہودہ منہ سے واقع ہوا تھا لیکن ضرر نہ
 اُنھی بھی ہوئی اس سبب سے اُنکو بھی قاتلون سے کہنا ذالک بما عصوا وَاَوْكَانُوا یُحَدِّثُوہُ کُفْرًا وُقُتْلًا سَوَیًّا
 ہی کہ وہ نافرمانی کرتے تھے اور تھے حد سے تجاوز کرتے لکھا ہی کہ جب عبد اللہ بن سلام اور ان کے جنے
 ثعلبہ فرس اور اسید اور سوان کے مشرف بہ ہلام ہوئے یہود طعن کر فتنے لگے کہ ہمارے قوم کے اشراف و
 خلاف نے اسلاف کو کیا اور ہم سے راہ مخالف کا لیا حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ لَیْسُوا سَوَاءً
 نہیں ہیں مگر ان اہل کتاب برابر کافروں کے مِّنْ اٰھْلِ الْکِتَابِ اُمَّةٌ قَائِمَةٌ لِّعَلَّی اِلَیْہِمْ
 جماعت ہی قائم دین اسلام نہ کہ عبد اللہ بن سلام اور اصحاب اُنکے مِّنْ یَّتَّبِعُوْنَ اٰیٰتِ اللّٰہِ اِنَّہٗ اِلَیْہِمْ
 وَہُمْ یُحَدِّثُوْنَ پڑھتے ہیں قرآن اوقات رات کے میں یا درمیان مغرب اور عشا کے اور وہ بھی
 کرتے ہیں تلاوت کا یا نماز پڑھتے ہیں اس وقت اور مشہور نماز عشا ہی کہ مخصوص ساتھ اس امت کے ہی سمجھے لکھے
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن عشا کی نماز کو دیر کی لوگ منتظر بیٹھے تھے نے نکل کر حجرہ مبارک سے فرمایا کہ
 سمجھ لو کسی دین میں کوئی گروہ اس وقت خدا کو یاد نہیں کرتا سوا اُنکے یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ اور
 امت قائم کی فرمائی حق تعالیٰ کہ ایمان لاتے ہیں ساتھ خدا کے اور دین قیامت کے وَیَاٰمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْ
 وَیَنْہَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَیَسَارِعُوْنَ فِی الْخَيْرَاتِ اور حکم کرتے ہیں خلق کو ساتھ بھلائی کے کہ تصدیق محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم کی ہی یا سب مامورات شرع اور منع کرتے ہیں بُرائی سے کہ مکذیب پیغمبر کی ہی یا مام نہیات شرع
 کی اور حدی کر رہے ہیں صحابیوں کے اور باپنٹے میں میراث کے وَاُولٰٓئِکَ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ اور یہ لوگ
 میں یعنی امت قائمہ وصورہ صفات مذکورہ صالحین سے وَمَا یَفْعَلُوْا مِنْ خَیْرٍ فَلَنْ یُّکْفِرُوْہُ اور جو
 کچھ کریں گے بھلائی سے پس ہرگز نشتے جائیگے ناقدی اسکی یعنی ثواب اعمال میں نقصان ہوگا اور عمل
 اس امت قائمہ کا ضایع نہ کریں گے سمجھے لیجئے کہ نقصان ثواب کو یہاں کفران فرمایا ہی جیسے توفیر ثواب
 کو نہ کہ اس آیت میں وکان حکیم شکور وَاَللّٰہُ عَلِیْمٌ بِالْمُتَّقِیْنَ اور خدا نے تعالیٰ جاننا ہی پر سرکاروں کو
 یعنی ان کے احوال سے آگاہ ہی اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَنْ یَّغْنِیَ عَنْہُمْ اَمْوَالُہُمْ وَلَا اَوْلَادُہُمْ مِنَ اللّٰہِ شَیْئًا
 تحقیق وہ لوگ جو کافر ہوئے ساتھ قرآن کے اور نبی آخر زمان کے وہ کعب بن اشرف اور یار اُنکے تھے
 ہرگز نہ کھاسیت کریں گے ان سے مال ان کے کہ رشتہ میں غمناک و سیتے ہیں یا آپ ایسے بیچ قوم سے
 لیتے ہیں اور نہ اولاد ان کی کہ آپ پر ہمنہ کرتے ہیں عذاب اللہ کے سے کچھ وَاُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ
 ہُمْ فِیْہَا خَالِدُوْنَ اور یہ لوگ کافر بننے والے ووزخ کے گ کے ہیں اور وہ بیچ اس کے
 ہمیشہ رہنے والے ہیں مِثْلُ مَا یَفْعَلُوْنَ فِیْ ہٰذِہِ الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا مثال اسکی جو خرچ کرتے ہیں یہود بیچ

اس زندگانی دنیا کے سمجھنے والے کہ یہاں مراد ہو وہ ہیں کہ عالموں کو اپنے رشوت دیتے تھے یا اوصیاء اور اصحاب
 اس کے ہیں کہ حرب احدین کفار کے لشکر کی مدد و خرچ کی تھی یا مشرک ہیں کہ عید و منن ثون رائے تھے
 تھے یا منافق ہیں کہ ریا اور دکھانے واسطے نفقہ کرتے تھے کثیر ریح قہاصیر اصابت حرث قوم ظلموا
 انفسهم قاتل کتھ ما تہ مثال اس باؤ کے ہے کہ ہووے سچ اس کے سردی سخت پڑی کیے
 ایک قوم کی کو کہ ساتھ مشرک اور معاصی کے ظلم کیا انھوں نے جانوں اپنے کو بس ہلاک کیا اس
 باؤ نے کھیتی اس کے کو و ماکلہم اللہ و لکن انفسہم یظلمون اور نہیں ظلم کیا ان کھیتی والوں کو ساتھ باؤ
 کر کھیتی کے خدائی تعلق نے اور لیکن وہ ہیں کہ جانوں پر اپنے ظلم کرتے ہیں اسے عمل کرتے ہیں جو سب
 عذاب کے ہوں سمجھتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے تشبیہ دی اس مال کو کہ نے موقع نفقہ کرتے ہیں عدم شفاع
 میں اس کھیتی سے کہ بالامارت ہوگا کہ کسی کو اس سے نفع نہ پہنچے کہا ہے بعضوں نے کہ نفقہ مال ہندو
 الکائن کے ہلاک کرنے میں آیا ہے یعنی باؤ مملکت کھیتی کے جملے میں یا ایہا الذین امنوا لا
 تتخذوا ابطانہ من دنیکم ای لوگو جو ایمان لائے ہو تم پر دوست دلی سوال سے کہ مسلمان
 ہیں انہوں نے جنس تمہارے سمجھتے ہیں کہ بعض صحابہ منافقوں سے دوستی رکھتے تھے اور ہو و دل سے دشمنی
 حق تعالیٰ نے منع فرمایا ان کے ہم نشینی سے کہ بگائے ہیں لگائے نہ ہوں کے لایا تو انکم بخبا لا میں
 ملی کرتے تم سے تباہ کرنے میں و دوا ما عیتہم دوست رکھتے ہیں بہ کہ ایذا میں ٹرو تم قد بدت
 البغضاء من اخواہم تحقیق ظاہر ہوئی ناخوشی یعنی علامت ناخوشی منہوں ان کے سے سمجھتے
 لیجے کہ ہو و ہمتیہ عرب جوئی مسلمانوں کی کرتے تھے اور منافق پیمر کی جناب میں بائیں قنہ انکر کہتے تھے
 و ما تحفی صدودہم اکبر اور جو کچھ حصائے میں اپنے ان کے عداوت اور بغض سے بہت برا
 اس سے کہ زبان بر لائے ہیں قد بیننا انکم الایات ان کنتم تحفلون تحقیق بیان کیا ہم نے واسطے
 تمہارے نشانیوں کو اشدناؤں اور ہنگاموں کے اگر ہو تم از روئے الضاف کے سمجھتے مواقع
 نفع کے کہ دوستان جانی ہیں اور موار د ضرر کے کہ دشمنان نہانی ہیں دوست میں ہیں نہ
 قسم امی رافت نہ جانی ہیں اور زبانی و نانے نہ یار جانی سے جی کا کہہ احوال نہ کہ تیرا دوست ہے
 وہ درہ حال نہ اور زبانی جو میں انھوں سے تو نہ صرف رکھ ظاہری ہے گفتگو نہ اور جو حالت قسم ہو
 مان نہ دے کے بس مال سے فہم نہان نہ ہا انتم اولاء خبر وایہ ہو تم وہ لوگ ہو سمجھتے ہیں کہ باخبر
 تہیہ کا ہے اور خطایا رہن کے کہ اغیاروں سے یاریاں کرتے ہیں پس بیان خطا کا فرماتا ہے یوں کہ
 یحبونکم ولا یحبونکم دوست رکھتے ہو تم انکو اور چاہتے ہو کہ اچھی خبر کو وہ پہنچیں کہ اسلام ہے اور

نہیں دوست رکھتے وہ تم کو اور چاہتے ہیں کہ بری سے بری چیز کو تم پہنچے کہ کفر ہی سے بدی وہ تم سے
 کریں جسکے خواہ ہو تم نہ مہرجیف کہ پھر ان کے چوہا ہو تم نہ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ اور ایمان رکھتے ہو تم
 ساتھ کتاب ساری کے خلاف ان کے کہ یہ بعض کتاب پر اپنے ایمان رکھتے ہیں اور بعض کے
 منکر ضابطہ نعت منہم آخر زمان برکہ ان کی کتاب میں لکھی ہے ایمان نہیں لانے وَإِذَا الْقَوُودُ قَالُوا أَصْنَاؤُ
حِبِّ مَلَائِكَاتٍ كَرْتُمْ ہیں تم سے کہتے ہیں ایمان لانے ہم بھی مثل تمہارے وَإِذَا أَحَلَّوْا عَصَا عَلِيكُمْ
الْأَنكَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ اور جب اکیلے ہوئے ہیں اور آپس میں ہم خلوت کرتے ہیں کاٹتے ہیں
 اُردو شنی تمہاری کے انگلیاں نہایت غصے اور کینے سے قُلْ كُتُوبُوا بَغِيْظَكُمْ کہہ اے محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم ان کینے والوں کو کہ مر جاؤ تم ساتھ غصے اپنے کے سمجھ لیجئے کہ یہ امر واسطے توخ کے
 ہی إِنَّا اللَّهُ عَلِيمٌ ذَاتُ الصُّدُورِ تحقیق خدا تعالیٰ جانتا ہے سینہ ولے کینے کو سمجھ لیجئے کہ امر و قاتے
 بد کا منہم خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ہے پس حاصل معنوں کا یہ ہے کہ خدا نہ مارے تم کو مگر اسی حد کی غصے
 رشک بران تمسکم حسنہ قسوتهم اگر لگے محض یعنی ہوئے محض بھلائی حیاتی فتح مندی اور مال
 غنیمت کا چنانچہ جنگ بدر میں ملا تھا ناخوش اور دل ننگ کرتی ہے ان کو وَإِنْ تَصِيبَكُمْ سَيْئَةٌ بفرجنا
 بھلا اور اگر پہنچے تم کو برائی یعنی غم الم مصیبت خواری جیسی جنگ احد میں اتفاق ہوا تھا خوش دل اور فرحناک
 ہوئے ہیں ساتھ اس کے اور یہ علامت کمال عداوت کی ہے کہ غم سے کسی کے شاد نہ ہونا اور شادی
 سے غمناک نہ ہونا وَمِنْ شَادَانِ اور شادی سے عین ہو کوئی ہو نہ دشمن اسے پھر زیادہ کون ہے
سَوْجُودٌ وَإِنْ نَصَبُوا وَتَقُوا الْأَيْسَرُ کہ کیدہم نسیئاً أَفَلَا تَعْلَمُونَ اور پھانے ہووے
 یا گید منافقین کے مازار کفار کے اور رہبر کرو ملنے جلنے دشمنوں کے سے نہ ضرر کرے تم کو مگر اور حیلان کا کچھ
إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مجیطہ تحقیق اللہ ساتھ اس چیز کے کہ کرتے ہیں کھیرنے والا ہے ساتھ علم
وَإِذْ عَدُوٌّ مِنْ أَهْلِكَ اور بادکر اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جب صبح کو نکلا تو مکان جائشہ سے رخصت
 اللہ عنہا کہ اہل تیری ہی سمجھتے تھے کہ وہ دن بعضے کہتے ہیں کہ خراب کا یا بد رکھتا تھا اور صحیح تر اور مشہور
 تر روز احد کا تھا کہ پانچ سو سال کی مدت سے بریں ہجرت کے واقع ہوا تھا اور قصہ اس کا مختصر
 یہ ہے کہ ابوسفیان نے لشکر جمع کر کر ارادہ مدینہ کا کیا تین ہزار سوار اور سادہ اور سات سو ذرہ
 پوش اور دو سو گھوڑے ہمراہ لے کر گواہ احد کے پاس آکر دیر کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 چاہا کہ مدینہ سے نہ نکلیں اور شہری میں ان سے لڑیں بعضے اصحابوں نے کہ حرب بدر میں حاضر تھے
 حضرت کو سمجھایا کہ لکل کر لڑے حضرت نہ راہوان لیکر قباجر اور انصار سے واسطے قتال کرنے کے متوجہ



ہوئے راہ سے عبداللہ بن سلول نے تین ہونہا فقوں کو لے کر اسلام کو لپٹ کر رحمت کیجی
 نعم خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سات سو آدمیوں سے متحابہ لشکر اعدا کیا اس دن کے صبح کو حق تعالیٰ
 نے ارشاد کیا ہے کہ اب اپنے سے باہر لاؤ تَبَوُّیَ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ عَلَيْهِمْ دِیْنًا ہجرت کیا
 حکمہ غنیمت کی واسطے لڑائی کے اور یہ صورت اس طرح تھی کہ سیمہ لشکر زبیر بن عوام کو دیا تھا اور سب
 مقداد بن اسود کو اور قلب سید الشہداء حمزہ کو سپرد کیا تھا اور امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کو اپنی ملازمت شریفہ
 میں متعین فرمایا تھا اور عبداللہ بن حنیس کو محاسن آدمی تیر انداز دیکر رختہ کو وہاں کہ بظرف احدثا مقرر کیا تھا کہ
 وہاں سے جیش کریں وَاللّٰهُ سَمِیعٌ عَلِیْمٌ اور اللہ نے والا ہی قول بھارا کہ دینے کے توقف میں اور
 لکھنے میں کہتے تھے اور جانے والا ہی یثین تمھاری ساتھ حاضریم کے اذہمت کَافِیْنَ مِنْكُمْ حَب
 قصد کیا تھا وہ فرقوں نے تم میں سے کہ مسلمان ہو بنو حارثہ اس کے اور بنو سلمہ خزرج سے اَنْ تَفْشَلَا بہ
 نامردی کریں اور بھڑائی لڑائی سے جوقت ابن ابی بھر تھا وَاللّٰهُ وَلِیُّکُمْ اَوْحَالِ ہجرت کرنے کے کس طرح بھاگتے
 اور بھڑتے اور حال بہت ہی کہ اللہ مارا اور مددگار تھا اَنْ رُوْهُ فَرَّقُوْا کَا وَ عَلٰی اللّٰهِ فَلِیَنْتَوِکُلِ الْمُؤْمِنُوْنَ اور اوپر
 خدا کے نہ اور غرابت کے بچانے کے تو کل کریں ایمان لے لو کہ اللہ نصرت دے وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بِبَدْرٍ
 اور تحقیق نصرت اور مدد دینی تم کو اللہ نے سچ اس حکمہ کے کہ اس کو بدر کہتے ہیں اور وہ جاہلی فوج بہ بدر
 کلمہ وَاَنْتُمْ اَذِلَّةٌ اور حال آنکہ تم تھے دلیل و شہدوں کے انھوں میں سب کشتی کے فَاتَّقُوا اللّٰہَ یَا دُرَ اللّٰہِ سے
 اور بہت تر الشکر کہ لکھا دیکھ کر ہر سان ہوا اور ہونا فقوں کے پھر نے سے دہشت نگر و لعلکم تشکر و نیا
 کہ توفیق ماؤ تم قد شکر کرو تم کو نعمت اور نصرت اور تمھارے زیادہ ہو سمجھ لیجئے کہ بعد نصرت مسلمانوں کے کہ ہر
 بدر میں ہوئی بھی خبر دیا ہی اللہ اور فرمایا ہی کہ یاد لراہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اذْ تَقُوْلُ لِلْمُؤْمِنِیْنَ
 جوقت کہتا تھا تو واسطے مسلمانوں کے اُسوقت کہ درماندہ تھے اَنْ یَّکْفِیْکُمْ اَنْ یَّمِیْدَ کُمْ رَبُّکُمْ کیا نہ گھات
 کر گاتم کو یہ کہ مدد کر گئی تم کو رور و مددگار تمھارے نے بِثَلَاثَةِ اَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِکَةِ مُنَزَّلِیْنَ ساتھ میں ہر اسو
 مشرکوں سے امارت ہوئی عالم بالا سے اور بعض کہتے ہیں کہ وعدہ میں ہر افرشتے امارت کا احد کے دن کیا تھا اللہ طاهر
 تعویٰ کے حناخہ فرمایا ہی بکے احباب ہی بعد تھی سے یعنی مدد کنی تمھاری اِنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوا اَلْکَرِہُ کَرْہُ
 لڑائیں دشمنی کے اور ہر ہر گاری کرو تم یعنی جو ستم کے کہنا نہ ماننے سے ہو مقدمہ میں لڑائی کے کہیں سمجھ لیجئے
 کہ صبح اور آت بہرہ کہ تہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دن حق تعالیٰ سے مدد مانگے تھے حق تعالیٰ نے پہلے ہر افرشتے
 بھیجے پھر تین ہزار کو لوبت پہنچی پھر آریا ہر امارت فرمایا ہی وَاِذَا تَوَلَّوْا فَمِنْ فَوْرِهِمْ اور اوں میں ہر دشمن تمھارے ہوں
 اور تمھاری سے کہ انکو ہی فوراً اوں دیر کریں هٰذَا اَیْمِدُ کُمْ رَبُّکُمْ بِخَمْسَةِ اَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِکَةِ مُسَوِّمِیْنَ

بہرچہ کہ مدد گرامی تھو کہ رو در دگار تھار اس قصہ پانچ ہزار سوار کے فرشتوں نے فی والوں سمیٹ لیے کہ عار
 تہم چہ بہادریوں کی کہ لڑائی میں کچھ شانی اپنی برائی سے مرکب پر رکھتے ہیں اس فرشتے جو اترے تھے
 روزانی شانی بہرچہ کہ پیچھے بندھے تھے درمیان دونوں ٹپھوں کے چھوٹے تھے یا صوف سرخ مشافی پر اور
 دین گھوڑوں کی تہہ ہی تھیں وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَأَوْزَيْنَ كِلَا اسلہاد کو
 یا اسلہاد نے فرشتوں کے کو یا اس کئی کو اللہ نے مگر خوشخبری واسطے تمہارے ساتھ جلد ہی فتح مانگے
 وَلَظَمَيْنَ قُلُوبَكُمْ بِدَارِكُمْ اَرَامَ تَحْرِيْنِ دِل تمہارے ساتھ وعدہ نصرت کے وَمَا النَّصْرَ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
 الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ اور نہیں مدد گزریاں اللہ غالب حکمت والے سے کہ کسی سے مغلوب نہیں ہوتا اور
 فتح دینا اور شکست کھانا دونوں اس کے مضمین حکمت ہی اور بدر کے لڑائیں تھیں فتح مند کیا لِقَطْعَ طَرَفًا
 مِنَ الدِّينِ كَقَرِّ وَاوَكَاثٍ والے لاکھ ٹکرے کو اور قیت کرتے ایک کروہ ٹرے کو ان لوگوں سے
 کہ کافر ہوئے سمجھتے تھے کہ اس واقعہ میں واقعی بہرچہ شکست عظیم ٹرے ٹرے رہیوں کو فرشتے کی پوچی پر تکر
 گئے اور ترقید ہوئے اَوْ يَكْبِتْهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِيْنَ یا بہرچہ کہ خواہ اور گونا گوار کرے انکو پس تھراوین اور شکست
 کھاوین ناغرا اور نہ بہرہ اور نہ امید فتح سے سمجھتے تھے کہ بدر کے لڑائیں کو جنگ احد کے بیابان اسوے اسوے
 کیا کہ صحابہ صراوت کردو نو حال اوں احد کے لڑائی کی نہمت پر صبر کریں اور بدر کے جنگ کی فتح اور نصرت پر
 شک کریں اور قصہ حرب احد کا محفل بہرچہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سات سو آدمیوں سے صفیں باندھ کر
 کوہ احد کو لٹ پر لے اور تیس کو یار چھوڑ مہر طرف مدینہ کے کہ مقابلہ کیا علم بردار است کر احد کے بہت کشتہ
 ہوئے اور فوج بہر گھونٹ کھا یا لشکر اسلام کا اس گر اور لوٹ من مشغول ہو اور وہ تیر انداز کہ محافظت
 رختہ کوہ پر مقرر کئے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو مبالغہ فرمایا تھا کہ ہم غالب ہوں یا مغلوب تم اس مقام
 سے نہ ہٹو وہ بھی مال غنیمت کے ہوس میں ومان سے دوڑے ہر چند عبد اللہ بن جہر نے منع کیا کسی نے
 نہ مانا مگر دس آدمیوں سے بھی کچھ کم ان کے ساتھ رہ گئے اور باقی سب لوٹنے والے کے چلے گئے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ناغرمائی کی کشت ناغرمائی کے سب سے لشکر اسلام نے شکست کھائی کہ خالد بن
 ولید اور عمر بن ابی جہل نے کہ نہمت کھائی تھی دیکھا کہ رختہ کوہ خالی ہی ایک جماعت کفار ہمراہ لیکر علیہ
 بن جہر دوڑے اور انکو اور ان کے ہمراہیوں کو شہید کیا پھر لشکر اسلام پر آئے وہ فتح کہ لشکر
 اسلام کی پوئی بھی شکست سے بدل گئی معاملہ متغلب ہو گیا کفاروں نے اپنے غلبے کی خبر نہم رعیت
 کئی اور جمع ہو کر یسار کو گھیر لیا سید الشہداء حضرت امیر مہرہ کو کئے اصحابوں سمیت شہید کیا بعض مسلمان
 ہٹ گئے اور بعض حضرت کی رکاب سعادت میں قائم رہے القصہ یہاں تک نوبت پہنچی کہ درج

لعل آبدار وندان سید خمار رنگ بدگوہران کھار سے آرزو ہوا قلم در وندان سہیل آسانے سنگ کے رنگ
 لعل کا بخت نہ سنگ ہونے پہاڑ کے اسی رافت سنگ دم میں عقیقہ رنگ ہوا نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نہایت ایذا پہنچی اور حضرت امیر حمزہؓ کی شہادت کا سنگ اور زیادہ تراندہ ہوا بعض صحابہ ایک کوہ احد کی طرف
 لائے کھار نا پکا رہت کر کے کی جانب روانہ ہوئے اپنی خاطر شریف میں گذرا کہ تیر نفرین اہل ضلال کے نشانہ
 حال پر لگاؤین حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی لَکُم مِّنْ اَمْرِ شَیْءٍ مِّنْہُمْ وَاَسَیْءٌ مِّنْہُمْ اِسْکَامُ
 کہ نفرین کھار کی ہے کچھ چیز یعنی تیرے اس کام سے کچھ فائدہ نہیں اَوْتِیْتُوبَ عَلَیْکُمْ مَکْرَہٌ مِّنْہُمْ کہ خدا تعالیٰ
 توبہ دے اُنکو اور بمعنی الایس اور بعض کہتے ہیں کہ واو عطف کا توبہ سے عطف لیتے ہیں اور حاصل
 معنوی کیا ہے کہ خدا تعالیٰ نصرت دے اُنکو ساتھ ایک کے ان چار چیزوں سے یا شکستہ ہو کر کن دولت اُنکا بقیل ضلالت
 قریش یا نہر بیت پادین وہ شکر اسلام سے یا یہ کہ توبہ دے اُنکو تاکہ جو مسلمان ہوں اَوْتِیْتُوبَ مِّنْہُمْ فَاتَّخَذُہُمْ ظَالِمُوْنَ
 یا عذاب کرے اُنکو جو اپنے کفر قائم رہیں پس تحقیق وہ ظالم ہیں کہ عبادت کرتے ہیں مجھے وَلِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ
وَمَا فِی الْاَرْضِ اور واسطے اللہ کے ہے جو کچھ آسمانوں کے ہے اور جو کچھ زمین کے ہے یَخْفِیْہُمْ لَیْسَ شَیْءٌ
وَلَیْعَذِبُ مَنۡ یَّشَآءُ نہایت تباہی جسے چاہے اور عذاب کرے جسے چاہے وَاللّٰہُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ اور اللہ بخشنے والا
 دوستوں انہوں کو مہربان ہے بندوں پر یا اَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالِکُمْ بَعْضُکُمْ اَمْرًا لِّکُمْ بَعْضُکُمْ لَیْسَ
 ہوت کھاؤ تم مال سو کا وونا وونا کیا ہوا لکھا ہے کہ اضعا ف در ہم میں ہے اور مضاعف اجل میں لوگ
 ایام جاہلیت میں مال اپنا برباد دیتے تھے وقت معین تک پھر در ہم اور اجل میں بربادے بربادے مدیون کو کھوڑے
 روز و نہیں تباہ کر دیتے تھے حق تعالیٰ نے منع فرمایا اُس سے وَاتَّقُوا اللّٰہَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُوْنَ اور ڈرو اللہ سے وہ با
 اُکرو و منع کیا ہے تو کہ تم چھکارا پاؤ وَاتَّقُوا اللّٰہَ الَّذِیْ اَعَدَّ لِلْکٰفِرِیْنَ اُزُورًا اس کے پیچھے پرہیز کرو و اس کام
 کہ تمہیں اگ میں دالے وہ اگ کہ تیار کی گئی ہے واسطے کافروں کے سمجھ لیجئے کہ اگ دوزخ کی واسطے کافروں کے ہی
 بالذات اور عاصی لکھا روئے واسطے بالعرض ہے یا یہ کہ کافروں کے واسطے اگ تعذیب کی ہے اور مومنان فاسق
 کی واسطے تاویب کی وَاطِیْعُوا اللّٰہَ وَاطِیْعُوا الرَّسُوْلَ لَعَلَّکُمْ تُنْحَمُوْنَ اور فرمانبرداری کرو اللہ کی جو حکم فرماو اور رسول کی
 جوار شاکرے تو کہ تم رحم کئے جاؤ اور عذاب میں نہ پڑو و سدا عمو الی المغفر و مَن تَدْبَحْہُمْ اُزُورًا و طوف اس چیز
 کے کہ سبب بخشش کی ہو تمھارے پروردگار تمھارے لیے سمجھ لیجئے کہ سعادت طرف مغفرت کے اقامت لازم مقام طہور
 میں ہے اذ یہ واسطے شوق دلانے اپنے بندوں کے ہی طرف اسباب بخشش کے اور وہ کلمہ شہادت ہی یا ادا کے فاضل
 ہی یا تکیہ اولیٰ ہے جماعت یا صف اول میں کھڑا ہونا ہی نماز جماعت میں یا باخلاص ہجرت حق سے از فتح کلمہ یا نسبت
 سنت ہی یا استغفار ہی یا چہاویں کہ مقتضائے مقام ہے اس واسطے کہ یہ آیت خلاصہ احد میں نازل ہوئی ہے

اور محقق کہتے ہیں کہ یہ جلدی بقدم کل نہیں بلکہ بیائے دل ہی جیت آپ بجائے محبوب کو پیائے بیت ان
پاؤں سے پہنچنے کے لیے راوند یا میان کو جو جان سے جاوے گا پاؤں کا ہونا کو نہ بحر الحقائق میں لکھا ہے کہ درویش راہ
میں ساتھ قدم تقویٰ کے کہ ترکہ یقین ہے اخلاق حیوانی سے اور سوا ان قدموں کے جانا مقام قرب میں اور جنت
وصال میں کمال محال ہے نظم جو اپنی ہو اور آرزو کو دیکھا نہ اور عیش و طرب نہ تخم غم دل بکشت جان ہو دیکھا نہ بالآخر و
رکھیا نہ دل نہ دل کی خواہش کے اور نہ غیر از جانان نہ دور اور محبت میں روان ہو دیکھا نہ کراہت ہر دھب و جندہ عرض
السموات و بلاد أرض اور جلدی کرو طرف اس عمل کے کہ پہنچاؤ سے تجھیں جنت کو کہ چوائی اسکی آسمان اور زمین
سمجھ لیجئے کہ صفت عرض بہشت کی اس واسطے فرمائی کہ طول اسکا وہم بہتر میں نہیں سنا تا تفسیر کہ میں لکھا ہے کہ اگر
آسمانوں اور زمینوں کو طبقہ طبقہ کیجے اور ہر طبقہ برابر برابر رکھ کر پھیلائے تو عرض بہشت کا ہوا عِدَّتِ لِمُتَّقِينَ
تیار کی ہے واسطے پرہیز گریوں کے شرک الدین یُنْفِقُونَ فِي السَّعَادَةِ وَالصَّوْءِ جو لوگ کہ خرچ کرتے ہیں
آسانی کے اور سختی کے یا بیچ تو گری کے اور درویشی کے یا بیچ صحت کے اور مرض کے یا بیچ گرائی کے اور ازرائی کے سمجھ لیجئے
کہ مراد اس سے تمام احوال ہے کہ انسان کسی حال میں خالی نہ رہے یا سرے نہیں ہوتا وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ اور
اور بندہ کر نیوالے عرصے کو باوجود قدرت کے نقل ہے کہ کسی نے حضرت امام عظیم رضی اللہ عنہ کے منہ پر طمانچہ مارا امام نے
کہا کہ میں بھی طمانچہ تھما مار سکتا ہوں لیکن نہیں مارتا اور قدرت رکھتا ہوں کہ خلیفہ سے شجاعت کروں لیکن
نہیں کرتا اور قادر ہوں کہ جناب الہی میں جفا تیری عرض کروں لیکن نہیں کرتا اور ہوسکیگا کہ قیامت میں اسکا
عوض لوں لیکن نہ لوں گا بلکہ اگر میں جفا دیکھا تو تجھے بخشاؤں گا اور بن تیرے قدم بہشت میں نہ دوں گا حدیث میں
وارد ہے کہ لیس الشدید بالضرحة انما الشدید الذی یلک لفسد عند الغضب یعنی نہیں پہلوان ساتھ شہ کے کہ پہلوان
دوسرے کو بچا کرے سوا اسکے نہیں کہ پہلوان وہ ہے جو مالک ہو نفس اپنے کا وقت عرصے کے کہ قادر ہو اور نہ کرے بیت
صف شکنی سے نہیں چھ پہلوان خود شکنی چاہئے رفت یہاں وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ اور معاف کر نیوالے لوگوں
سے یا بندگان از خرد یگان سے وَاللّٰهُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ اور خدا دوست رکھتا ہے احسان کر نیوالوں کو سمجھ لیجئے کہ بہتر
قسموں احسان کے سے یہ ہے کہ نیکی کرے بدلے برائی کے جسے بدی کہی ہو اس سے نیکی کرے تیسری میں ہے
کہ حضرت امام حسین کے گھر کئی مہان آئے تھے اپنے لنگے واسطے کھانا سگوا یا خادم کا شہ اس گرم لایا بہشت اور
رعب امام کے سے پاؤں نے اس کے لغزش کھائی وہ کا شہ اس گرہ اس مبارک پر امام کے اپنے آرزو تا دیب ناز
طریق تعذیب اسکے طرف دیکھا اسنے پڑا الکاظین الغیظ اپنے فرمایا کہ غصہ میرا ہو گیا اسنے کہا العافین عَنِ النَّاسِ
اپنے فرمایا میں نے معاف کیا اسنے عرض کیا واللہ یحب المحسن اپنے فرمایا میں نے اپنے ملکیت سے تجھے آزاد کیا
نظم ہو سکے رفت تو بھلائی تو کر دیکھ کسی سے نہ برائی تو کر نہ تجھے برائی بھی کرے کوئی بد میں نیکی ہی تو کر اس کے بھی

نیکی سے پاویگانہ ہرگز نخل نہ یاد رکھ اس بات کو اور کر عمل نہ والکذبت اور وہ لوگ سمجھ لیجئے کہ یہ معطوف بن الدین
 ینفقون پر اور مضمون کلام کا یہ ہے کہ متقی دو گروہ ہیں ایک توفیق دینے والے اور علم اور عضو اور احسان والے
 ہیں دوسرے ثنائیت غیر مصرین انکبا بیان یہ ہے کہ ثنائیت نفس اپنے سے اذا فعلوا فاحسنه او ظلموا انفسهم
 کریں بڑا گناہ یا ظلم کریں اور نفقون اپنے کے ساتھ سبائت معاصی کے سمجھ لیجئے کہ بعض کہتے ہیں فاحشہ کام بڑا
 اور ظلم کلام بد یا فاحشہ کہا ترین اور ظلم صغائر یا فاحشہ خطا ہے اور ظلم عدا یا فاحشہ زنا ہے اور ظلم مقدرے زمانہ کے جیسے دیکھو
 اور یا ماکھ لکنا اور لپٹا اور بوسہ لیا غرض یہ تقدیر بعد فاحشہ اور ظلم کے ذکر واللہ یاد کریں اللہ کو بغیر عقوبت
 خدا کو یا عتاب اس کے ساتھ سوزناست کہ کیوں کہ یہ فعل کیا یا تذکرہ ہوں وعدہ معفرت کے کہ موقوف ساتھ
 استغفار کے ہے فاستغفروا الذنوب انکم یسبحون یا وینکے واسطے گناہوں اپنے کے ومن یغفر الذنوب
الا الله اور کون شخص بخشے گناہوں کو یہ استغفار معنی نفی ہے کوئی نہیں بخشے گا گناہوں
 بندوں کے مگر اللہ وَمَنْ یُصِرْ وَاعْتَدِ مَا فَعَلْ اور نہ استغفار کی کریں اور اس گناہ کے بعد استغفار کے کہ
 کیا اور وہ جانتے ہیں کہ عقوبت استادی کی اور گناہ کے زیادہ ہے عذاب گناہ سے شان نزول میں اس آیت
 لکھا ہے کہ ایک شخص حر یا فروش تھا اس کے پاس ایک عورت جو صورت حرام سے خریدنے کو آئی اس نے اچھے خرچے
 دینے کے بہانے سے اسے گوشہ میں لیا کر اس سے طلب ہم آغوشی کی اور بوسہ لیا بعد بوسہ کے اس عورت نے کہا
 کہ التی اللہ واللہ سے اور واسن پاک میرا تودہ بلوث حرام مت کرو وہ اپنے حرکت سے پشیمان ہو کر حضور نبوی میں
 حاضر ہوا اور قصہ عرض کیا اپنے فرمایا کہ میں تمہارے درمیان میں اور تم ایسے کام کرنے ہو پس حق تعالیٰ نے تاکید
 امیہ معفرت میں یہ آیت نازل فرمائی اور بعض کہتے ہیں کہ البویس کے شاہین حب یا بہلول بناس کے یا تعجب
 انصاری کے حق میں اتری کہ بعد گناہ کے توبہ اور استغفار کیا اُولَئِکَ وہ گروہ متقیوں کی کہ مستغفر
 وسم کے حتی جوا وَهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّنْ ذَنبِهِمْ بدل انکبا بخش ہے پروردگار ان کے سے وَجَنَّتْ تَجَرَّتْ مِّنْ تَجَنُّهَا
الانهم خالدين فیها اور بہشت میں کہ چلتی ہیں نیچے مکانوں یا درختوں اس کے کہ ہر بن ہمیشہ رہنے
 والے ہیں بچ اس کے وَنِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ اور اچھا ہے ثواب تو اب عمل کہ بنوا انکا کہ معفرت ہو اور بہشت
 قد خلقت من قبلکم مَنْ یُحَقِّقْ گذرین میں پہلے تم سے راہیں یعنی واقعی درمیان جہان کے شادی اور غم سے
 اور راحت اور محنت سے یا راہیں شرعتوں کی یعنی امتیں کہ سب تکذیب پیغمبروں کے ہلاکت ہوئیں نہ
خَسِرُوا فِي الْآخِرِينَ جاؤ اور سیر کر بیچ زمین کے اور دیکھو عدا کا بلا و اور تودہ کا شہر اور لوط کا جگہ فَانظُرُوا
 کائنات غایۃ الذکر الذین پس دیکھو عبرت کی نگاہ سے کہ نافرمانی کے باعث کیوں مکرہوا آخر کام چھٹا بنوا انکا هَذِهِ
 کلام کہ قصہ میں احدا اور بدر کے گذرایا یہ شرح کہ پہلے استونکی اور واقعات زمانے کی کوئی بیان لِلنَّاسِ

سب ظاہر کرنے سخن حق کا ہے واسطے عام لوگوں کے وَهْدَىٰ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ اور نصیحت ہے
 واسطے پرہیزگاروں کے لکھا ہے کہ حرب احدین علیہ کافر وکاذب کچھ کر مسلمان ہر اسان ہوئے حق تعالیٰ نے
 انکے تسلی کے واسطے یہ آیت بھی کہ وَلَا تَقْنُؤُوا وَلَا تَحْزَنُوا اور تم نہ سستی کرو اور نہ غم کھاؤ
 زخمی ہو سکا یا مصیبت پائی کا یا مال غنیمت نہ مانتا آسکا اور حال انکے ہی ہو بلکہ یعنی غالب بحسب مکان یا ارادہ
 محاربہ کہ بدر میں فتح یاب ہوئے یا یہ کہ محاربے مرد جتنی ہیں اور انکے دوزخ میں یا یہ بشارت ہے موسون کو
 کہ تم غالب اور فتح یاب ہوو گے اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِالْآيَاتِ اگر ہو تم ایمان والے وعدہ حق پر کہ فرمایا اِنْ جِئْتُمُ الْعَالَمِينَ
اِنْ يَنْصِبْكُمْ قَرْحًا اگر لگے ہیں تم کو زخم فَعَدَّ مَسَاقِلَهُمْ قَرْحًا مِّثْلَهُ پس تحقیق لگے ہیں قوم کفار کو بھی زخم مانند زخم
 تھار کے یعنی جنگ بدر وَتِلْكَ الْآيَاتُ مژدہ وَالْآيَاتُ الْقَائِلَةُ اور یہ دن کہ مدار زندگانی کی ہے اور لکے باری
 باری سے پھیرنے ہیں ہم انکو درمیان لوگوں کے کوئی دن خوشی کا آتا ہے کوئی غم کا کوئی عشرت کا کوئی عسرت کا
 نظم بھی عیش و عشرت بھی رنج و درد بھی رنگ سرخ اور کبھی رنگ زرد بھی فرح و جرح بھی فرح و شجک
 زمانے کے یہ دیکھ کر رنگ و صفت نہ سمجھ لے کہ کرتا ہے ہر تھی وی وی ہی ہی ہی ہی ہی ہی ہی ہی
 اور یہ مدار ولہ اس واسطے ہے کہ يَذَرِيَهُمْ پس پند پذیر ہوں وَيُعَلِّمُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا اور تو کہ دیکھے اللہ صبر ان لوگوں کا کہ ایمان
 لائے ہیں وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شَحْدَةً اور تو کہ پڑے تم میں سے گواہ یعنی گواہ ایک دو پڑے ہوں کہ کون معرکہ
 جہاد میں قائم رہا اور کون بھاگا اس نے جان فدا کی اور کس نے جی چرایا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ اور اللہ نہیں
 دوست رکھتا ظالموں کو کہ مشرک ہیں وَلِيُعْلَمَ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اور تو کہ خالص کرے اللہ ان لوگوں
 جو ایمان لائے ہیں یہ فائدہ دوسرا ہے مَدَاوِلَهُ کا سمجھ لیجئے کہ بلا اور مصیبت اور رنج اور مشقت کہ مسلمانوں کو پہنچتی
 ہی گناہ انکی گھٹائی ہے وَيَمْحُو النَّكَارَاتِ اور مٹا دے کافروں کو وَأَمَّ حَسْبُكُمْ ان نہ تھو الہجہ کیا گمان کیا تم نے
 یہ کہ داخل ہو بہشت میں وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ اور ابھی نہیں دیکھا اللہ نے ان لوگوں کو
 کہ جہاد کرتے ہیں تم میں سے وَيُعْلَمُ الصَّابِرِينَ اور نہیں دیکھا صبر کرنے والوں کو اور فرمانے رسول کیا تھہرنے
 والوں کو وقت آئے مصیبتوں کے سمجھ لیجئے کہ بے محنت مجاہدہ راحت مشاہدہ کو نہیں پہنچا کوئی مطلع جان
 دے تاکہ مانے جانان کو کھوسے سر دیکھ سر عرفان کو وَلَقَدْ كُنْتُمْ اور تحقیق تھے تم کہ اَشْتِيَاقُ میں اللہ کے
تَمَنُّونَ الْمَوْتَ آرزو کرتے موت کی یعنی شہادت کی مِنْ قَبْلِ اَنْ تَلْقَوْهُ پہلے اس سے کہ ملاقات کرو گے
 مشاہدہ کرو اسباب اس کے کہ حَرْبٌ ہے فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وائے تم نے نظروں پس تحقیق دیکھ لیا تھے اس کو
 طلب کرتے تھے لڑائی کفار کے سے اور حال انکے تم دیکھ تھو یاروں اور بھائیوں اپنوں کو کہ مارے گئے یا
 نظر کرنے ہو غیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ انکو اکیلا لڑائی میں چھوڑ کر اپنی جان بچانے میں کوشش کرتے ہو

لکھا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب زخم لگا کر شتوین پہاں ہوئے ایسے لعین نے آواز کیا کہ لا
 ان محمد اذ قتل اکا وہو تحقیق محمد صلی اللہ علیہ وسلم مارے گئے یہ نہ منکر صغفائے اسلام نے چاہا کہ عبد اللہ بن
 طرف رجوع کریں کہ وہ ابوسفیان سے خط امان لپوے اور بعضے لوگ بھاگ گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے انکو ملاست فرمائی انھوں نے عرض کیا کہ آپ کی شہادت کی خبر سکریم ہر اسان ہوئے اور نہایت حق
 سے نہ بھرنے کے حق تعالیٰ انکے دفع عذر میں یہ آیت نازل فرمائی کہ وَمَا تَحْتُمِلُوا دَسُوْا اور نہیں ہی محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم مگر بھیجا گیا میری طرف سے قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ تحقیق گذرے ہیں پہلے اس سے پیغمبر
 آفَاتِن مَّا تَأْتِيْكَمْ اَوْ قَاتِلْ لَتَغْلِبَنَّ عَلٰی اَعْقَابِكُمْ پس اگر مجھ کو پہنچے پیغمبر یا مارا جاوے کیا پھر جاؤ گے تم اوپر اڑیوں پتھار پتھر
 یعنی ترک جہاد کر دو تم بامرد ہو جاؤ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلٰی عَقْبَيْهِ اَوْ جُوعُوْا پھر جاؤ اوپر دونوں اڑیوں اپنی کے
 ساتھ ترک کر دے جہاد کے یا ارتداد کے فَالَنْ يَصْرَفَ اللَّهُ شَيْئًا مِنْهُمْ ہرگز نہ ضرر پہنچاوے وہ پھر نپولے اپنے پھر
 جانے سے اللہ کو کچھ کہ ورو و مضار اور منافع کا اوپر انکے روا نہیں وَيَسْجُرْ اِلٰی اللَّهِ الشَّاكِرِيْنَ اور کتاب
 جزا دیگا خدا تعالیٰ شکر کرنے والوں کو وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوْتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللَّهِ اور نہیں لائق کسی نفس کو
 یہ کہ مر جاوے مگر ساتھ حکم اللہ کے اور لکھا ہے خدا نے یہ حکم لوح محفوظ میں کِتَابًا مَّا تَوْجَدُوْا لَكُمَا اگر کرنا
 اُسکا سقر کیا گیا کوئی پہلے اُس سے نہ مرے اور نہ وہ زمانہ گذرے سمجھ لیجئے کہ کس آیت میں حرص دلانی
 مسلمانوں کو اوپر جہاد کے اور دیکر ناہیں مومنوں کو لڑائی میں اوپر اہل عداوت کے اسوئے کہ جس کسی نے
 سمجھا کہ عمر زیادہ کم نہیں ہوتی ہے اسکا وقت معین معزز ہے وہ دلیر ہوگا معرکہ جنگ میں رباعی تقدیر خدا
 یہ چونکہ اپنی کرے وہ جنگ و حوادث میں کاہیکوڑے جسکی کہ نہیں ہی موت رافت یہ سمجھ کاٹے سے نہ وہ
 کئے نہ مارے سے مَرَمَنْ يَّرِدْ ثَوَابَ الدِّنْيَا نَفْسًا فِيْهَا اَوْ جُوعُوْا چاہے عوض اس جہاد کے کہ کرنا ہے ثواب
 دنیا کا دین کے ہم اُس کو دنیا سے جو کچھ کہ مقرر کیا ہے مَرَمَنْ يَّرِدْ ثَوَابَ الدِّنْيَا نَفْسًا فِيْهَا اَوْ جُوعُوْا چاہے
 بدلے اعمال اپنے کے ثواب آخرت کا دین کے ہم اُسکو آخرت سے جو کچھ کہ چاہے سچ بہشت کے وَسَيَجْزِيْ الشَّاكِرِيْنَ
 اور کتاب جزا دیگے ہم شکر کرنے والوں کو اوپر نعمت جہاد کے وَكَانَ مِنْ نَّبِيٍّ قَاتِلٌ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيْرٌ اور کئے پیغمبر
 سے تھے یعنی بہت پیغمبر تھے کہ سچ راہ حق کے لڑے ساتھ ہوانے خدا کے لوگ بہت سمجھ لیجئے کہ ربی بہت
 ربانی ہی لے خدا کے لوگ جیسے اولیا اور فقہا اور علما اور انصاف یا خود پیغمبر اور ربی نام سپاہ کا بھی ہے ہزار
 سے زیادہ ہوا اور عین المعانی میں دس ہزار لکھ ہیں فَمَا وَهَنُوا پس نہ مست ہو یہ پیغمبر اور اصحاب
 اُنکے لَمَّا اَصَابَهُمْ وَاَسَاطِرُ اَنْكُمُ مَحْشُوْرٌ سے فِيْ سَبِيْلِ اللَّهِ سچ راہ اللہ کے جہاد و کفار میں نہ
 وَمَا صَعَقُوْا وَمَا اسْتَكَانُوْا اور نہ صغیف ہوئے بہت لڑائیوں سے اور نہ گھبراہٹ و شمنوں سے سمجھ لیجئے کہ یہ

تقرض منہرمون کی کہ التجا بن ابی سے کر کر خطا مان طلب کرتے تھے ابو سفیان سے واللہ یحب الصبرین
اور اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے صبر کرنے والوں کو اور جہاد کے ومما کان قوطہم اور نہیں تھی بات ان کے
لوگوں کی بعد قتل پیغمبرؐ کے اگر واقع ہوا لانا قالوا اگر یہ کہ کہا انھوں نے دینا اغفر لنا ذنوبنا ایہ روکا
ہمارے بخشش واسطے ہمارے گناہ ہماری دائرہ فانی آخر بنا اور زیادتی ہماری بیج کام ہمارے کے
وَنَبَتْ اَقْلَامُنَا اور ثابت رکھ قدم ہمارے حج وقت لڑائی دشمنوں دین کے وَاَنْصُرْنَا عَلٰی الْقَوْمِ الْكَافِرِینَ
اور مرد دے ہکو اور قوم کافروں کے فَالْتَمِمْ اللّٰهُ ثَوَابَ الدِّیْنِ دیا انکو اللہ نے باعث برکت دعا یا استغفار
یا لب صبر کرنے کے اور پھر ثواب کے ثواب دینا کہ فتح پا دشمن پر ہے اور یا تحۃ امانیہ تو کا ہے وَحَسَنَ
ثَوَابِ الْاٰخِرَةِ اور خوبی ثواب آخرت کی کہ نعمتیں بہت کی ہیں اور دیدار پروردگار کا واللہ یحب المحسنین
اور اللہ دوست رکھتا ہے احسان کرنے والوں کو یعنی صابروں کو سمجھ لیجئے کہ ثواب دینا اور آخرت کا محقق
نزدیک دونوں سے دھیان اٹھا کر ایک اللہ کی طرف لو لگنا ہے سو شوق دینا کہ حقیقی کی ہو جس کو
پس چلے اپنا تو وصل اسکا ہی پس ہے ہکو یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِنَّ تَطِیْعُوَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَوْ کُنتُمْ اٰیْمَانَ لَا ہُوَ
اگر کہا مانو گے تم ان لوگوں کا جو کافر ہوئے سمجھ لیجئے کہ یہ آیت اس گروہ حق میں نازل ہوئی ہے جنھوں نے
ابو سفیان سے طلب امان کی کئی تھی کثاف میں لکھا ہے کہ منافقوں نے مومنوں کو کہا کہ پیغمبرؐ
ہوئے اور کفار نے غلبہ پایا اب لازم ہے تمھیں کہ اپنے دین کی طرف رجوع کرو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر منافقوں
کے کہنے پر عمل کرو گے تو یُرَدُّوْکُمْ عَلٰی اَعْقَابِکُمْ فَتَقْلِبُوْا اٰخِیْرَیْنَ پھر دینے لگو اور اہل یون تھا اسکے یعنی
کفر پر پس پھر جاؤ گے تم زبان پانیوالے دونوں جہان میں پس دشمنوں کا کہنا نہ مانو بَلِ اللّٰهُ مَوْلٰی کُمْ بلکہ جانو کہ
اللہ بار اور مددگار اور دوست اور کارساز تمھارا ہے پس کفار سے دوستی مت کرو اور مدد سوا حق کے
غیر سے بچا ہو وہو خیر الناصرین اور اللہ بہتر مدد کرنے والا ہے سَلِّیْ فِیْ قُلُوْبِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا الرَّحْبَ
شباب والینے تم حج دلون ان لوگوں کے جو کافر ہوئے ترس اور ڈر سمجھ لیجئے کہ حق تعالیٰ نے روز احدین بھی
ڈر کفار کے دلیں وَالَا تَخَافُوْا وَجُوْہَیْہِمْ اَوْ رُءُوسَہِمْ a

ویسے کب مقام پر نہیں کئی بعض لوگوں نے اس بات کا انکار کیا ابن عباس نے فرمایا کہ میں کتاب اللہ سے
 کہتا ہوں کہ فرمایا ہے کہ وعدہ نصرت میرا ساتھ تمھارے سچا ہوا اذ تَحْسَبُوهُمْ بِأَذْنِبِهِمْ حَسْبُكَ کہ مارتے تھے تم
 کافروں کو ساتھ حکم خدا کے یا معنوت اس کے دن فتح تمھارے تھا حتیٰ اذ أَقْبَلْتُمْ بِمَأْتِكُمْ کہ حق نام رکھی تھے
 وَتَنَادَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ أَوْرَجَعْتُمْ إِلَيْهَا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا
 اور مقام اپنا چھوڑا پس مغلوب ہو گئے تم مَن بَعْدَ مَا أَرْسَلْنَا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا
 تھے تم نصرت اور غنیمت مِنْكُمْ مَن يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كَيْدًا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا تَنْتَبِهُوا
 طائفہ وہ تھا جیسے جو دائرہ حکم سے پانون نکال کر غنیمت کی واسطے دوڑا دینے لگے تھے اذْخَرُوا الْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسَ
 وہ تھا کہ ارادہ کرتا تھا ثواب آخرت کا اور سعادت اور شہادت کا اور وہ کہ وہ وہ تھا کہ حکم پیغمبر ثبات رہا اور شہادت
 شہادت کا چکھا تھا صَرَخَتْ عَنِّي بَيْنَ يَدَيْكُمْ بِحَبْرٍ بَارِكٍ خَدَانِي وَأَرْسَلْتُمْ تَحَارًا لِّحَبِيرٍ دِيَالِي يَفْعَلُ قَتْلُ
 کافروں کے سے بعد غلبہ تمھارے کے اپنے تو کہ ازماوے ٹکویں معاملہ آزمائش والوں کا کرے تو کہ صبر تمھارا ظاہر ہو جاوے
 وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَأَوْفَى بِوَعْدِهِمْ أَوْفَىٰ بِوَعْدِهِمْ أَوْفَىٰ بِوَعْدِهِمْ أَوْفَىٰ بِوَعْدِهِمْ أَوْفَىٰ بِوَعْدِهِمْ أَوْفَىٰ بِوَعْدِهِمْ
 اَلْمُؤْمِنِينَ أَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ اَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ اَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ
 فضل تھا کہ تم سب کو ہلاک فرمایا اذْخَرُوا الْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسَ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ اَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ
 علیٰ أَحَدٍ اَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ اَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ اَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ
 وسلم تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ اَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ اَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ
 وسلم فرماتے تھے کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ
 طرف میرے اسی بندگان خدایں ہوں فرستادہ خدا جو شخص کہ باز رہا بھاگنے سے پس واسطے اس کے جنت
 فَأَنبَأَكُمْ عَنْ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ
 کہ اس غم میں شکست اور موت اقرباؤں کی سب بھول گئے اور یہ مکافات دی ٹکویں صبرہ چھوڑ و مصیبت اور ہلا
 ہیں اور دوسرے لکھ لکھ کر اعلیٰ افاقہ تو کہ نہ غم کھاؤ اور اس پیغمبر کے کہ جو گئی تم سے فتح اور غنیمت سے نہ نہ
 وَلَا مَأْصَلَكُمْ اَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ اَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ اَوَّلَ الْيَوْمِ تَعَالَىٰ صَاحِبُ فَضْلٍ كَافٍ
 ساتھ اس چیز کے کہ کرتے ہو تم اَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ بَعْدِ الْغَمِّ اَمْرًا نَّفَعًا لِّمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ
 پیچھے غم کے ان چین اور وہ کیا تھا او کچھ غمی کہ وہ غمی تھی لیکر کہ وہ غم جس سے کہ مومنان حقیقی تھے سمجھ لیجئے کہ تفسیر
 سنی میں بیان ہے منقول ہے کہ یہ خواب سب ساتھ اوسیموں پر پڑا ہوا تھا حضرت صدیق حضرت فاروق حضرت علی
 حضرت طلحہ حضرت سعد بن ابی وقاص مہاجر و مدین تھے اور حارث بن حمہ اور سہیل بن صہب الصارونین اور بعضوں

زیر کو داخل کیا ہی رضی اللہ عنہم اور فائدہ ہے کا نازہ ہونا وقت کا اور دور ہونا کمال ملال کا تفسیر بیضاوی میں
 حضرت طلحہ سے روایت ہے کہ وہ ایک لیا ہوا مکہ نے میں لڑائی میں ہانتاک کہ کرتی تھی تلوار سے ایک کے ہم
 سے پس پکڑا تھا اسے پھر کرتی تھی پھر کڑا تھا وظایفہ قد اھتم انفسہم اور ایک گروہ دوسرا تھا جسے مقت
 بن قیس اور اصحاب اُسکے منافق کہ تحقیق فکر میں والا تھا انکو جانوں اُنکے نے بطلون باللہ غیر الحق ظن
 انجاھینفیکان کرتے تھے ساتھ اللہ کے سوا حق کے ناروا اور ناسرا کھان جاہلیت کا کہ معاملہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کا جوئی تمام ہوگا یقولون هل تسامین الامر من شیئی کہتے تھے آیا ہی واسطے ہمارے رسول انکار یعنی نہیں واسطے
 ہمارے کام فتح کے ہی کہ وعدہ کیا تھا کچھ چیز یعنی طمع غلبے کی ہم رکھتے تھے ابوسفیان کے لشکر رسول ہوا اور ایک
 قول یہی کہ ابن ابی کے تین کہا کہ مارے کئے بنو خزرج اسنے جواب میں کہا کہ ہل لنا من الامر شیئی یعنی ہمارے
 اُنکے کام میں کچھ اختیار نہیں ہی ہم نے کہا تھا میں سے باہر مت جاؤ ہماری بات نامی قل ان الامر کلہ للہ
 کہہ کہ تحقیق کام سب فتح اور شکست کا واسطے خدا کے ہی اور فرمان اُسکے پر رہا ہی ابو عمر و اور یعقوب نے کلمہ
 ساتھ پیش لام کے چنانچہ بیضاوی میں لکھا ہی یحفظون فی انفسہم ما لا یتبدون لک ما چھپاتے ہیں
 منافق بیچ جانوں اپنے کے شکست شہوں سے وہ چیز کہ نہیں ظاہر کرتی واسطے پرے دہشت کے سب سے مسلمانوں
 تلواروں سے یا اس در سے کہ پردہ فاش نہ ہوے احوال خفیہ اور نیات فاسدہ اُنکے ظاہر نہوں یقولون لو کان
 کنا من الامر شیئی کہتے ہیں خلوت میں ایک دوسرے اگر ہوتا واسطے ہمارے کام اپنے سے کچھ بہرہ اور نصیب یا اگر ہوں
 ہمارا ہی ہوتا ماقولنا ہفتا نہ مار جائے ہم یہاں یعنی ساتھ ہمارے کہتے ہو اور شکست ہم کھاقل لوکنہم فی بیوتکم کہہ کر
 ہو تم ہی منافق ہو گئے ول اپنے کے اور نہ چاہا باہر نکلتا ہمارے ساتھ بسر الزین البہ نکلے ہو تم میں سے وہ لوگ کہ کچھ ال
 کتب علیکم التقل الی مضاجعہم لکھایا ہی اور اُنکے مارے جاناطرف جا کہہ پڑنے اپنے کے تفسیر بیضاوی میں لکھا ہی
 الی مضاجعہم تفسیر میں الی مضارعہم لیس خطاب ساتھ مسلمانوں کے فرمانا ہی کہ بعد اس علم اُنکے کہ رکھتے ہو اس اور آرام میں
 تاکہ اُنکے وہاں پر مضبوط رہو ولیمبلی اللہ ما فی صدودہم اور لو کہ اُنماوے اور ظاہر کرے خدا اُن چیز کو جو چیں سبوں تنہا ہی
 ہی انشیون ولیمحص ما فی قلوبکم اور لو کہ خالص کر لیا اس چیز کو جو چیں ولون تنہا ہی ہی یثون اور ارون واللہ
 علیکم وذا الذلک اور اللہ تعالیٰ جانتا ہی سینے والا چیز کو جو پوشیدہ اور نہان ہی سمجھ لیجئے کہ اس آیت شریفہ میں تمام
 قرآن مجید میں ہر حرف میں سب موجود ہیں عامل اس آیت کو آیت قطب کہتے ہیں کہ در در لکھنے والا اسکا مرتبہ قطبیت یا مای
 ان الذین یقولوا انکم تحقیق وہ لو کہ پیغمبر وی تم میں سے اور نہ میت کھا کر چلے تو مالتی الجحان اُسدن کہ ملے دو کرو
 یعنی مسلمان اور کافر لڑائی میں انما استبرکم الشیطان سوا اسکے نہیں کہ لغزش دی انکو شیطان یا شیطان نے طلب کی اُنسے و
 پس مانا انھوں نے کہا اسکا بعض ماکسوا لب ثامت بعضے اس چیز کے کہ کی تھی یعنی محالمت حکم پیغمبر کے نہ

بسم اللہ



بسم اللہ

وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ أَوْ تَحْقِيقَ مَعَاذَ اللَّهِ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أُولَئِكَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ الْعَظِيمِ
تَحْقِيقَ السَّبْحِ ثَبَتُوا الْأَحْمِلَ كَرِيمًا الْأَحْمِلَ جَلَدِي نَهْنِ وَمَرَامًا عَذَابَ كَرِيمٍ كَبُهِرَ رُؤُوسُهُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَكَبِّرُونَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
وَقَالُوا الْإِنجَانِمْ أُولَئِكَ لَكِ وَسْطَ بَهَائِنُ كُتِبَ هُوَ مَرَّةً هُوَ أَيْنُونِ كِ إِذَا ضَرَبْتَ الْأَنْفَ الْكَافِرِينَ حَسْبُكَ جَلَدِي
كَ وَسْطَ بَحَارَتِ كِ أُولَئِكَ لَكِ أَعْمَلِي يَاهُوْنِ لَرِيوْلِي أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ
عَنْدَنَا أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ
جَانِي أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ
ذَلِكَ اسْ مَخَالِفَتِ مَخَالِفَتِ مَخَالِفَتِ مَخَالِفَتِ مَخَالِفَتِ مَخَالِفَتِ مَخَالِفَتِ مَخَالِفَتِ مَخَالِفَتِ
بِحَسَابِ دُولِ لَكِ كِ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ
لِي نَهْنِي أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ
وَيُحْيِي وَكَانَ قُلُوبُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ
بِرِغْفَرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَنَحْنُ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ
كَ جَمْعِ كَرِيمٍ كَافِرًا لِكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ
جَانَانِ هِي كَهْرِي هِي كَهْرِي هِي كَهْرِي هِي كَهْرِي هِي كَهْرِي
مِنْ كَافِرُونَ كِ لِكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ أُولَئِكَ لَكِ
أَيْتِ كِ مَرْدِهِ رَسَانِ عَاشِقَانِ هِي كَهْرِي هِي كَهْرِي هِي كَهْرِي
شَوْقِ لَقَاتِ كَبْرِيَامِ تُوْخُشُورِ هُوْكَ سَاخِةِ أَيْكِي كِهْ جِي كِي طَلَبِ كِي هِي
وَسْطِ جَانِ دِي هِي بَيْتِ جِسْ مَرْگِ مِيْنِ هُوْ وَصَالِ دَلِبرِ وَهْ مَرْگِ هِي زَنْدِگِ
لَيْتِ هَلَمْ هِي سَاخِةِ رَحْمَتِ كِهْ كَجْجِي پَنُجِي دِلْ دَسْ رُزْمِ هُوْ وَوَسْطِ لَكِ جُونِ نِي هِي مَرِيتِ پَانِي
هِي جَمْعِ اَحْدِيْنِ سَمِجْجِي كِهْ نَزُولِ اسْ اَيْتِ كَا اُسْ وَقْتُ هُوْ وَتَحَابِ مِغْمِي خَدَا صِلِ
اَسْ هِي اَبْلِ هِي مَرِيتِ كُوْغْضَةِ نَفَرِيَا بَلَكِي دِلْ سَا لَسْلِي نِيوْشِ خُوْشِي دِلْجُوْی كِرْنِي لَكِ
كَ هِي مَرِيتِ سَبَبِ رَحْمَتِ مِيرِ سَمِجْجِي هِي وَكَوْ كُنْتُ هِي اُولَئِكَ لَكِ اُولَئِكَ لَكِ
نَا مَهْرَبَانِ لَا نَقْصُوْا مِنْ حَوْلِكَ اَللّٰهُ اَحْبَابِ تِيْرِي بَهَاگِ جَانِي اُولَئِكَ لَكِ
زَبْتِي فَاعْفُ عَنْهُمْ اَسْ مَعَاذِ كِرْنِي تَقْصِيْرِ كِهْ خَدْمَتِ مِيْنِ تِيْرِي كِي وَاسْتَغْفِرْهُمْ
وَسْطِ لَكِ اُسْ مَقْصُوْرِي كِهْ اَوَسْ هِي مِيْرِ كِيَا وَشَاوْذَهْمُ فِيْ الْاَمْرِ اُولَئِكَ لَكِ اُولَئِكَ لَكِ

کہ حق تعالیٰ کی طرف سے حسین حکم جرم صادر نہیں ہوا یعنی کہتے ہیں کہ مشورت مخصوص تھی امور محاربت کی و لڑائی
 لڑائی کی قیادت کرتے ہیں جب قصد مقرر کرے بعد مشورت کے فتوحاً علی اللہ پس بھر و سا کر اور اللہ کے نہ اور مشورے
 ان اللہ حبیب المؤمنین یحقق اللہ دوست رکھتا ہے توکل کرینو الو تو سمجھ لیجئے کہ متوکل حقیقی وہ ہے کہ سوا خدا کے
 نہ کسی سے دے اور نہ اسید رکھے بیت رافت خدا کے عشق میں جو دل دین میں امید رکھے اسے اور نہ ہم
 ان یتضرکم اللہ اور مدد کرے تمھاری اللہ جیسے کہ حرب بدر میں واقع ہوئی فلا غالب لکم میں نہیں کوئی غالب
 آیا ہوا اور تمھارے وان یتخذ لکم اور اگر چھوڑ دے تم کو خیر خباک احدین واقع ہوا ان ذی الذی یبصرکم
 پس کون ہی وہ شخص جو مدد کرے تمھاری پیچھے چھوڑ دینے کے علی اللہ فلیقو کل المؤمنون اور اگر کم اللہ کے پرچہ ہے
 کہ توکل کریں ایمان والے و ما کان لنبی ان یتعلل اور نہیں لائق کسی بنی کو یہ کہ خیانت کرے عنیت میں سمجھ لیجئے
 کہ اصحاب بعضے جو پہلو الو بہادر وں ہیں کہتے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہتے تھے کہ مال عنیت میں سے
 ہمیں حصہ بہ نسبت اور ضعیفوں کے زیادہ عنایت فرماویں یہ آیت نازل ہوئی کہ خیانت پیغمبر کو عنیت ہائے
 میں روا نہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ اموال عنیت میں سے کچھ حیرم ہو گئی تھی بعضے کیا باطل سبب اتفاق
 نسبت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کرتے تھے حق تعالیٰ نے اپنے حبیب کے ذمہ سے بلکہ عموماً تمام انبیاء
 خیانت دور فرمائی کہ کوئی پیغمبر خیانت نہیں کرتا ومن یغفل اور جو کوئی خیانت کرے عنیت میں نہ
 یات بما غفل لے آویگا اس حیرم کو کہ خیانت کی ہے یا پاویگا گناہ اس حیرم کا کہ ب میں خیانت کی ہے
 یوم القیامت دن قیامت کے اور فضیحت ہوگا روبرو اس جماعت کے اگرچہ ایک تار ہو سمجھ لیجئے کہ حدیث میں
 آیا ہے کہ ایک شخص بعد قیامت عنیت کے ایک رس کہنے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پاس لایا جو پہلے قیامت سے اٹھائی
 تھی آپ نے قبول نہ کی اور فرمایا کہ رکھ تو قیامت کو اسے تو تمہاری کئی نفس کا سبب بنے پورا دیا جاویگا اس دن ہر جا
 کو بدلا اسکا جو کچھ کھایا ہی نیکی سے اور بدی سے وکم لا یظلمون اور وہ نہ ظلم کئے جاویں گے وقت جزا کے
 ان یشعرون ان اللہ کیا پس جس شخص نے پیروی کی شہودی خدا کی چچ ترک کے خیانت ہو یا ہو گئی یا
 بسخط من اللہ ہوویگا مانند اس شخص کے کہ پھر آیا ساتھ غصہ اللہ کے سبب خیانت و قادیانہ جہنم اور
 اس کی دوزخ ہے و یبش المؤمنین اور بری ہے جگہ پھر جانکی دوزخ معاذ اللہ ہم دوزخات یہ لوگ یعنی
 انبا اور اہل امانت صاحب درجوں کے ہیں یا انکو میں بیچ اس جہان کے مرتبہ عند اللہ ترویج خدا کے
 و اللہ بصیر بما یعملون اور اللہ تعالیٰ دیکھنے والا ہے ساتھ اس حیرم کے کہ کہے ہیں لوگ امانت داری اور خیانت
 گداری سے لڑنے اللہ علی المؤمنین تحقیق احسان کیا ہے اللہ نے اوپر مائون کے اذیت میں نہیں
 دعو لا من انفسہم جسو شہیدا درمیان انکے پیغمبر پس اسے سے یعنی آدمیوں کی تلو اعلمہم ایا کہہ پڑھنا

اور ان کے آئین قرآن یا نشانیاں تو حید کی دیندہ گئی ہیں اور پاک کر رہی انکو اور اس مقتضیات طبع سے
برائیاں نیا بیع احکام شرعیہ یا اصطلاح میں لانا ہی کام ان کے یا گواہی دیتا ہی اوپر پاکی ان کے کے وسیع
الکتاب اور سکھاتا ہی انکو قرآن یا معارف شرعیہ و الحکمۃ اور حدیث یا معارف عقلیہ ان کا واقعی قبل
لہی ضلّ مبین اور تحقیق تھے سب آدمی پہلے بھیجے پیغمبر سے سچ گمراہی ظاہر کے نہ تھے جانتے تھے نہ باطل
پہچانتے تھے اور انکا اصابت کیا جو وقت پہنچی تو مٹھبتہ نصبت نکلتے اور قتل سے اور حال یہ
لقد اصبتُم مّتیلاً ما تحقیق پہنچا یا تھا تھے دو برابر ان کے کہ انھوں نے جنگ احد میں ستر آدمی تم میں سے شہید کیے
اور تم نے جنگ بدر میں ستر آدمی انہیں سے مارے اور ستر کو قید کر کے آئے باوجود ان کے قلّتم لکھنا ہائے
عجلیں ہو کر کہاں سے ہوا یہ اور ہم سلمان ہیں اور پیغمبر خدا ہمارے درمیان ہیں قلّتم کہہ لی محمد صلی اللہ
علیہ وسلم یہ جو تم کو پیش آیا میں عند انفسکم ترویک جانوں تمھارے ہی کہ نافرمانی کئی اور مدینہ سے باہر
آئے یا ترک مرکز کر رہے طلب غنیمت لائے ان الله علی کلّ شیء قدیر وہ تحقیق اللہ تعالیٰ اوپر ہر چیز کے
فتح اور غنیمت قتل اور ہر شے قادر ہے وما اصابکم اور جو کچھ پہنچا تمکو ناگوار طبیعتوں تمھارے کا تو وہ
النفی الجحمان آمدن کہ ملی دو جاعیتیں اور ابو سفیان سپاہ مومنین سے مقابلہ مکر کا فیاذن اللہ پس
ساتھ حکم اللہ کے تھا اور رضا و قدر ان کے ولعلکم المؤمنین اور تو کہ دیکھے اللہ ثابت رہا مسلمانوں کا لڑائی
میں اور ظاہر کروے ولعلکم الذین کافروا اور تو کہ ظاہر کروے دشمنی ان لوگوں کی کہ منافق ہو وقلّ طعن
تعالوا اور کہا کیا واسطے اس لڑائی اور اصحاب ان کے جو وقت پھر سب وہ راہ مدینہ منورہ سے کہ او اور لڑائی
سے مت پھر واور کوشش تمام قاتلو انی سبیل اللہ لرو کا فروں سے سچ راہ خدا کے اواذ فعوا یا دفع کرو وشر
انکا کہ ارادہ قتل کا اور لوٹ کا مدینہ والوں کے رکھے ہیں قالوا لو تعلم قتلنا لآتبعناکم لگے اگر ہم دُعب قتل
جانتے لڑائی کا اللہ ساتھ چلتے تمھارے یا اگر جانتے ہم کہ ومان لڑائی ہو لی اللہ ساتھ چلتے لیکن لڑائی اور بکلا
ہیں ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اقرباؤں سے صلح اور ملاپ کر لیں کہ لکھتے یومئذ یومئذ یومئذ یومئذ
لایؤمنون یہ منافق طرف کفر کے آمدن کہ یہہ بائیں کرتے تھے ترویک ترھے انہیں سے طرف ایمان یا ساتھ
اہل کفر کے ترویک ترھے مدد کرنے میں یا اہل ایمان یقوتون یا فو کھیم کہتے ہیں ساتھ منہہ آپ کے ماکس
فی قلوبہم جو کچھ نہیں سچ دلون ان کے کہ یا یہہ کہ زبان سے کہتے ہیں کہ ملاپ ہو جاویگا اور ولین جانتے ہیں
کہ لڑائی واقع ہوگی واللہ اعلم بما ینتمون اور اللہ خوب جانتا ہی جو کچھ چھپاتے ہیں منافق مکر اور فریب
اور حسد اور عداوت سے الذین قالوا یہہ منافق وہ ہیں کہ ہل سے یا واسطے فریب دینے جاہلوں کے کہا لایؤمنون
واسطے بھائیوں اپنے کے یا استمال اور اقربا اور ہم شیون اپنے کے کہ جنگ احد میں شہید ہوئے تھے وقلّوا اور

یہ ہے کہ یہ کہنے والے بیٹھ رہے تھے گھر و میں اپنے بچ کر مرنے مارے کو اٹھاؤ تا اگر کہا مائے وہ بجائی ہمارا
 ہمارا گھر و میں بیٹھے رہنے میں اور بجائے میں بچ لڑائی کے ماقبلہ نہ مارے جاتے جیسے کہ ہم نہیں مارے قتل
 کہ اس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر اختیار موت کا مختار سے مائے میں عفا ذرؤا عن أنفسکم الموت ان
 کہ تم صدیقین سا دو جانوں اپنے سے موت کو اگر ہو تم سے کہ در دفع قدری کشف میں لکھائی کہ چہ
 سنا فقون نے یہ بات کہی ستر آدمی انہیں سے مر گئے تھے ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله قتلوا اور مت
 گمان کر ان لوگوں کو کہ مارے گئے ہیں بچ راو اللہ کے مرے اس عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا اصحابوں کو کہ بجائی مختار سے جو جنگ احد میں شہید ہوئے ہیں حق تعالیٰ نے جانیں انکی مرغا
 سبز مال کے پیٹھ و میں ڈالیں میں کہ ہوا ہشت کی کھائیں طوبی کی ستا خون پر اشیائے بنائے جو بار فردوس سے
 سیراب ہوں اور قنادیل زرین سایہ عرش میں لٹکائیں ہیں کہ اگر چاہیں تو واسطے استراحت کے خواب گاہوں مان
 مقرر کریں اور وہ کہتے ہیں کہ الہی کون خبر دے ہمارے بھائیوں استخاؤ بخواس دولت کی کہ ہمتے پائی ہر حال
 رغبت انکی طرف جہاد کریں زیادہ ہو حق تعالیٰ نے انکی تعریف حال میں یہ آیت نازل فرمائی یا پیر جابر
 الصاری رضی اللہ عنہما جب شہید ہوئے حق تعالیٰ سے چاہا کہ میں پھر زندہ ہوؤں تا شربت شہادت بار
 دیگر چکیوں فرمان ہو کہ حکم ازلی یوں نہیں ہے کہ رجوع مرنے سے طرف جہنم کے ممنوع ہے عرض کیا
 کہ اس سعادت حال اور نعمت بے زوال سے کہ مجھے عنایت فرمائی ہے سیر یاروں کو آگاہ کر یہ آیت نازل
 ہوئی کہ شہید و بخود سے مت جان بل اجماع عند ربکم بلکہ جیتے ہیں نزدیک پروردگار اپنے کے سمجھ لیتے
 کہ حیات انکی اس معنوں سے ہے کہ ہر برس لو اب غزوہ کا انکو پہنچتا ہے یا بدل اپنے خاک نہیں کھائی یا خیل
 نہیں دیتے انکو جیسے اور مرد و بخود دیتے ہیں یا جواب سلام کا دیتے ہیں یہ زیارت کر نیوالوں انہوں کو مثل
 زندوں کے یوترقون فی جہنم بما انتم فی فضلہ رزق دے جاتے ہیں آج میوں بہت کے سے بچ اس
 حالت کے کہ خوش ہیں ساتھ اس چیز کے کہ دیایں انکو اللہ نے فضل اپنے سے اور وہ دولت خوشنودی حق تعالیٰ
 کو کوئی عطا فرمت رمان زیادہ اس سے متصور نہیں تفسیر کہ میں لکھائی کہ آفتاب الوار الہی جلوہ گر ہو کر درہ درہ انکو
 حضور کرتا ہے یزقون اشارہ طرف اسکے ہے پس منبع نور اور مصدر رحمت سے ناظر ہوتے ہیں فرجین جبارت اس سے خوشی
 کوئی خوشی زیادہ تروصال مطلوب ہے اور کوئی سرور فرزون تر دیدار جمال محبوب سے متصور نہیں سکر فرج عاشق
 جمال جانان ہے دیدہ جانان کمال ایمان و کسب شرف و پادشہ کی کمال ہے اور سرور ہے بدن ساتھ خوشی
 یا شادی کرتے ہیں ساتھ ان لوگوں کے کہ ہوز نہیں ملے ساتھ ان کے من خفہم ہے جیسے ان کے سے اور امید رکھتے ہیں بہت
 میں ساتھ ان کے پیچیدہ اور بچ کر اسکے ساتھ ان کے شریک ہوں یا خوشی انکو اس سے ہے کہ احوال آخرت کا ان کے معلوم کر

بستن جائے الا خوف علیہم یہ کہ نہیں کچھ ڈر اور نہ اس چیز سے کہ بیش آئی انہیں ولا ہم یخشیونہ اور
 نہ یوگین ہونگے اور مہارت دنیا کے جو کچھ چھوڑ جاویں یَسْبِقُ شَرَّكَ بَعْدَ مَنِّ الْقَدَرِ اور شادمانی کرنے میں ساتھ
 رحمت کے کہ فائز ہونی ہے اللہ کی طرف سے اُسے یعنی ثواب اعمال و فضل اور زیادتی کے اور اس نعمت کے
 جقدر کہ سخت ہوں وَاِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ اَجْرَ الْمُؤْمِنِ اور دوسری خوشی رکھتے ہیں شہید ساتھ اس کے کہ اللہ تعالیٰ
 نہیں ضائع کرتا ثواب ایمان والو و موحدون اور مجاہدوں کا الَّذِیْنَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ جن لوگوں نے کہ صدق
 دل سے اجابت کئی واسطے فرمان خدا کے اور رسول اس کے کے اس وقت کہ کلینکا مدینہ سے حکم کیا سمجھے لیجئے
 کہ صفہ انکالوں ہے کہ جب ابوسفیانؑ حد پھر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم آخر اس وقت کے کہ صفہ تھا شہر ہویں
 تاریخ شوال کی مدینہ میں تشریف لائے صبح کو انوار کے فرمایا کہ شکروا اے حد کے پیچھے و دشمنوں کے جاویں اور جو کوئی
 سحر کہ احد میں تھا وہ آب بھی نہ چاک و صحابہ نے اطاعت امر کی کئی اور باوجود اس کے کہ ضعیف اور زخم خورہ تھے
 ان کے کو چلے سیر کی رات حمراء اس منزل کر گراگت بہت جلانی کہ بہت اور دہشت انگلی قابل عرب پر ظاہر ہو اور سمجھیں
 کہ عجز اور انکار نہیں ہے انکو حق تعالیٰ نے اس آیت میں تعریف فرماتا ہے اِنِّیْ کہ حکم خدا اور رسول کا قبول کیا
 مِنْ بَعْدِ مَا اَصَابَهُمُ الْقَحْطُ یَحْجِیْہِ اِسْکَ کہ پیچھے انکو زخم للَّذِیْنَ احْسَنُوْا مِنْهُمْ واسطے ان لوگوں کے کہ نیکی کرتے ہیں
 انہیں سے بوفائے عہد و اتقوا اور ڈرتے ہیں غضب خدا کے مخالفت امر پیغمبرؐ و عظیمہ ثواب ہے ہر
 یعنی بہت سمجھے لیجئے کہ لکھا ہے کہ ابوسفیانؑ نے بعد رجوع کے شرمندہ ہو کر عزم کیا تھیں لشکر اسلام عود فرما
 نا گاہ جب پہنچی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حمراء اسدین سے ہر اسان ہو کر پھر جانب مکہ پھر اور قافلہ تجارت کا
 مدینہ کو جاتا تھا یا اعراب بادیہ لوگوں کو اس قافلہ کے خوب سمجھا یا کہ محمد جس جگہ میں ہماری طرف سے انہیں فرمایا کہ
 ابوسفیانؑ نے لشکر اترتے کر مختارے قتال اور جدال کو باز گشت کی ہے بلکہ مکر مختارے ستائے کو باندھی ہے
 جب قافلہ حمراء اسدین پہنچا اور اہل اسلام سے ملاقات ہوئی تو موافق کہنے ابوسفیانؑ کے ڈرایا لیکن عنایت
 ازلی شامل حال مسلمانوں کی تھی مطلق ہر اسان نہوئے بلکہ تصدیق زیادہ ہوئی اور توکل پر رہے کچھ خوف
 نہ لکھا یا الَّذِیْنَ قَاتَلْتُمُ النَّاسَ قبول کرنے والے حکم خدا اور رسول کا وہ لوگ ہیں کہ واسطے ڈرائی کے کہا انکو
 لوگوں نے یعنی تجارت نے یا اعراب اِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوْا لَکُمْ یہ لوگ یعنی ابوسفیانؑ اور اصحاب اس کے تحقیق
 جمع ہوئے ہیں واسطے قتال مختارے فَاخْشَوْهُمْ پس ڈرو تم اُن سے کہ تمہیں طاقت مقابلہ کی لگتے نہیں
 فَرَّادَہُمْ اَیْمَانًا پڑا یہ کیا اس بات نے مسلمانوں کا ایمان یعنی تصدیق اور یقین اور توکل قَاتَلُوا احْسَنُ لِلَّهِ
 وَ نِعْمَ الْوَجْدُ اور کہا مسلمانوں نے کفایت ہے بہو اللہ تعالیٰ مدد کرنے والا اور اچھا کارساز ہے سمجھے لیجئے کہ بڑا
 بعضوں کے یہ آیت کہ گدزی اور بعد اس کے کہ ہی غزوہ بدر صفر میں نازل ہوئی ہیں لکھا ہے کہ ابوسفیانؑ



روز احد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پیغام کیا تھا کہ سال آئندہ لڑائی موضع بدر میں کسے اپنے قبول کیا
 صاحب وعدہ کے دن قریب آئے تھیں ان ہو کر نعیم بن مسعود کو مدینہ میں بھیجا کہ لشکر اسلام کو ڈراوے اور سترے
 جا کر سمجھاؤ کہ کوئی مسلمان حرب کے واسطے بدر میں نہ آوے نعیم نے مدینہ میں اگر ہر چند خوف دلایا اور کثرت
 لشکر کفار کی اور ہتھیاروں کی کہی اور اتفاق انکا بتایا لیکن سوا جواب حسنا اللہ و نعم الوکیل کے نہ سنا اور
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ محاربوں احد کے اور سوائے ان کے اور لوگوں کو لیکر سب سے سو آدمیوں سے بدر کو
 گئے آجہ روز وہاں رہے بازار کالو کو کھجور تین منفعت بہت ہوئی کفار ڈرے اہل اسلام کے وہاں نہ گئے
 حق تعالیٰ نے یہ آیتیں نازل فرمائیں اسی تقدیر پر لفظ ناس کا کہ پھلی آیت میں گذرا ہے جسکی معنی تجارت کی
 لکھی ہیں یہاں نعیم سے عبارت ہے اور ناس دوسرا دو تو تقدیر پر عبارت ابوحنیان اور اتباع اسکے ہے
 اب سنئے تتمہ حال مومنوں کا ہے کہ قافلہ بکراں بھرائے بقول اول حمراء سے اور بقول ثانی موضع
 بدر سے بِنِعْمَةِ مِّنَ اللّٰهِ وَخَصْلِ سَاحَةِ عَافِيَةٍ یا ثواب اللہ کی طرف سے اور زیادتی حرصت کی یا فروزی مال تجارت
 کی لَمْ يَمْسَسْهُمْ شَيْءٌ نہ لگے انکو برائی قتل کی اور جرح کی اور ہزیمت کی بلکہ سلامت آئے اور بکراست پھر
وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللّٰهِ اور یہو کی رضا مندی اللہ کی ساتھ فرمانبرداری رسول کے وَاللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ اور
 اللہ صاحب فضل شریکا ہے دفع کرتا ہے شر شر کو کھامومنوں سے اِنَّمَا ذَاكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ اَوْلِيَاءَهُ
 سوا اسکے نہیں کہ یہ شیطان ہے کہ ڈراتا ہے تمکو دوستوں اپنے سے یعنی جو کچھ اعراب یا اہل قافلیہ یام
 کہتے ہیں وہ شیطان کے سکھائے ہوئے ہیں کہ منافقوں کو ہر اس میں وَالْكَرَّ شَرٌّ مِّنْهُ سے نکالیں اور صورت شک
 کی مسلمانوں پر لاویں فَلَا تَخْضَعُوا خُفُوفَكُمْ وَخُفُوفُكُمْ ان کہ تم مؤمنین پس تم اسی مسلمانوںت درو دوستوں
 شیطان کے اور درو مجھ سے پیچ مخالفت حکم میرے گریہو تم ایمان رکھنے والے وعدہ اور وعید میرے دلا
يَخْرُجُكَ الَّذِيْنَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ اور چاہئے کہ نہ ٹھگیں کریں تمکو وہ لوگ کہ جلدی کرتے ہیں پیچ
 مدد کرنے اہل کفر کے مانند ان اہل اور تابع اسکے کہ جنگ احد میں تحلف کر گئے تھے لَنْ يَضُرَّ وَاللّٰهُ
شَيْئًا تَحْقِيقًا وہ ہرگز نہ ضرر کریں اللہ کو یعنی دوستان خدا کو کچھ سبب سارحت کے پیچ کفر کے يُؤَيِّدُ اللّٰهُ الْاٰمَنَ
يَجْعَلُ لَهُمْ خُطَا فِي الْاٰخِرَةِ ارادہ کرتا ہے خدا یہ کہ کفر سے یعنی نڈیوں سے واسطے انکے کچھ حصہ آخری و حکم عن
 عظیمہ اور واسطے انکے عذاب بڑا یعنی بہت اور يَسْتَفِئِ اَنَّ الَّذِيْنَ اَشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ جو لوگوں
 مول لیا کفر بدلے ایمان کے لَنْ يَضُرَّ وَاللّٰهُ شَيْئًا ہرگز نہ ضرر کریں گے اللہ کو کچھ سبب خرد کفر کے بلکہ ضرر انکا نہیں کچھ
 طرف پھر تاج و حکم عنک اب الیئمہ اور واسطے انکے عذاب ہی درو دینے والا وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اور نہ کمان کریں وہ
 لوگ کہ کافر ہوئے ہیں هِيَ وَاُولَاصَارِيْ اور مشرکوں اور منافقوں اِنَّمَا يَمْلِكُ طَعْمُهُ یہ کہ جو میل میں ہیں تم انکو لیر نہ آؤ

افتخار تو کہ زیادہ کریں گناہوں کثیف اور دین باطل پر اپنے ثابت رہیں و عظم حق اب بھی ہے اور واسطے ان کے
 عذاب ذلیل کریں والا ماکان اللہ لیکند الذل و العین علی انکاف علیہم ہیں اور اس کے اللہ سبحانہ کہ چھوڑ دے
 ایمان والوں کو اور اس حالت کے کہ ہوتی ہی منافق اور اس کے کہ طعنہ زن ہو ایمان والوں پر چھے چھے اور
 استہزاء کرتے ہو ظاہر ملک حکمت الہی لہذا حال تمھارے کہ محک امتحان پر ماری ہی حتیٰ انھی انھی
 مِنَ الطَّيِّبِ مَا تَنَاسَكَ کہ جدائی کر دے ناپاک کو کہ اللہ وہی نفاق کی جس پاک سے یعنی مومن مخلص سے سمجھیے
 کہ یہ تمیز باجہاد ہی کہ منافق مقابلے میں اعدائے دین کی طرح دیتے تھے چنانچہ روز احد میں اور یا ساتھ ظاہر
 کرنے اسرار و لہائے منافقین ہی کہ وحی پیغمبر برحق تعالیٰ نازل کر کر صحابہ کو آگاہ فرماتا ہی اب معلوم
 کر لو کہ دل کا بھید منافقوں کے یہ تھا کہ جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حق تعالیٰ نے نام
 است میری دکھا دی ہی جیسے حضرت آدم کو سب ذریات انکی بتا دی تھی میں سب جانتا ہوں کہ کس
 ولین ایمان ہی اور کسے نہیں اور کون اسلام قبول کر گیا اور کون نہیں تو منافق آپس میں کہنے لگے کہ دیکھو
 ایسی دعوے بلند محمد صلی اللہ علیہ وسلم کرتے ہیں اور ہمارے دلوں سے جبر نہیں رکھتے کہ ہم میں سے کون سا
 مخلص ہی اور کون سا منافق یہ آیت نازل ہوئی وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَلَكُمْ عَلٰی اٰیاد اور نہیں ہی اللہ کہ خبردار
 کرے تم کو ای منافق اور پر غیب کے کہ کون مومن ہی اور کون کافر وَلٰكِنْ اللَّهُ يُخَيِّبُ مَنِ ارْتَدَّ مِنْكُمْ وَلٰكِنْ
 البطلان نہ کرتا ہی پیغمبروں اپنے میں سے جسے چاہتا ہی اور اسے چھی باتوں سے آگاہ کر دیتا ہی فَاَمِنُوا
 بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ پس ایمان لاؤ ساتھ اللہ کے کہ منفرد ہی ساتھ علم غیب کے اور ساتھ رسولوں اس کے کہ بند
 برگزیدے خدا کے ہیں سمجھیے کہ خطاب طرف مومنوں کے ہی اور ہو کتا ہی کہ طرف کفار کے یا منافقوں کے
 وَانْ تَوَلَّوْا مَتَّوْا اور اگر ایمان لاؤ تم اس طرح برادر پر ہر گاری کرو نافرمانی سے یا شرک سے یا نفاق سے کلکم اجمع عظیم
 پس واسطے تمھارے ہی ثواب بڑا ولا یحسبُنَ الْاَکْثَرُ اور نہ گمان کریں وہ لوگ کہ دون ہی سے بچھوٹ
 عَمَّا اَتَتْهُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ بخیل کرتے ہیں ساتھ اس چیز کے کہ دیا ہی انکو اللہ نے مال منال دنیا کے سے اور کرم سے
 هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ کہ وہ بخل بہتر ہی واسطے ان کے یہ بات یوں نہیں ہی بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّكُمْ بَلْکَ وہ بخل بُرا ہی واسطے
 ان کے کہ دنیا میں برکت مال کی کھوتا ہی اور آخرت میں عذاب کا ہوتا ہی سَبَطُوا قَوْلَ مَا بَخِلُوا بِهِ شَبَابِ
 کہ طوق پہنائی جاؤ نیگے ساتھ اس کے کہ بخل کیا ہی ساتھ اس کے مال سے اور زکوٰۃ دینے سے يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَانْ
 قیامت کے حدیث شریف میں وارد ہی کہ جسے حق تعالیٰ نے مال دیا اور اس نے بخیل سے زکوٰۃ نہ نکالی قیامت
 کے دن اس کے مال کو ساپ کی صورت بنا کر اس کے گردن میں لٹکائیں کہ وہ دونوں جانب سے شہہ اس کا سیکا اور کسکا کہ میں
 وہ مال ہوں نیز کہ جس پر دنیا میں تولاف زن تھا اور وہ خزانہ ہوں نیز کہ جس پر خرخر کرنا تھا اور لکھا ہی کہ اس ساپ کے سر پر مال

ہونگے تیرمی تندی زہر کے سے اور دو نقطے سیاہ نیچے انگہوں انکے کے ہونگے کہ یہ سب ایک سب ہوں سے
 بیت نہ جمع کرے مجھ کو دیکھا درخت نہ یہ مال مارا ہوا گنج اژدہا کہ وہ ملک السموات
 و الارض اور واسطے اللہ کے ہے جو کچھ چھوڑ جاتے ہیں اسماون والے اور زمین والے سمجھ لیجئے کہ سب اہل
 آسمان اور زمین مر جاویں گے اور تمام بے دعویٰ مدعیان اور بے رنج ساز عاں اُسے واحد لا شریک کو رہ جاویں گے
 الملک الیوم بعد الواحد القہار محققوں نے کہا ہے کہ میراث حقیقت میں اُسے کہتے ہیں کہ ایک نئی حیرت ملک میں
 اُسے کہ قبل اسکے ملک ہوئیں یہاں میراث حجاز افرامایا ہے کہ بعد ملک السموات والارض اللہ کی واسطے ہے
 ملک آسمانوں کا اور زمین کا نصف میں اور دس عاریتہ ہے جب یہ مر جاویں گے جسکی عاریتہ ہے اسکو بھیجی
 اسات میں عجب اشارت ہے کہ خیل کا نفس لامرین مال نہیں ہے مال سب اللہ کا ہے پس مال غیر میں بخل
 کرنا ناسبت بدبخشی ہے نظم بخل بہرہ شکر خاک ہے معنی وارد کرنا اسنا بھی نہ اور اک چہ معنی وارد ملک توحی
 جو تیرے پاس ہے دے در رہتی غیر کے مال میں اساک چہ معنی وارد کہ اللہ تعالیٰ نے چھوڑا اور اللہ تعالیٰ اس
 اُس چھیرے کے کرتے ہوئے اتفاق سے اور اساک مال سے خبر دار ہے جیسا کرو گے وہاں کے لفظ سمیع اللہ
 قَوْلَ الَّذِیْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ فَقِیْرٌ وَنَحْنُ اَغْنِیَا حَقِیْق سنا اللہ تعالیٰ نے کہا ان لوگوں کا کہتے ہیں تحقیق اللہ فقیر
 اور ہم دولت مند ہیں سمجھ لیجئے کہ جب آیت واقضوا اللہ قرض صاحب مانا زل ہوئی ہو وہ کہا خدا محتاج ہے کہ ہم سے
 مانگتا ہے اور یہ کہنا اعتقاد سے نہ تھا ٹھٹھے بازی سے محتاج تعالیٰ نے یہ آیت بھیجی اور ارادہ تہدید فرمایا نہ
 سَنَنْکَبُ مَا قَالُوْا جِلْدَ لَکُمْ ہن ہم نے کرنا کاتیں کو فرماتے ہیں کہ لکھیں جو کہا انھوں نے نسبت فقر کی ہمارے
 طرف کری اور نسبت دولت نہی اپنے طرف وقف لکھم الا نسیاء یضربونہ اور ماروا لہا انکا پیغمبر و نوحا علی
 یہ بھی لکھتے ہیں کہ انکے اسلاف یہ حرکت بری ہوئی وَتَقُوْلُوْا اُوْرَکِیْہِ ہم وقت مارنے کے یا وقت اٹھانے کے
 اذَوْقُوْا عَذَابَ الْاٰخِرِ فِیْ جَہَنَّمَ عَذَابُ جَلَن کا ذلک بما قَدَّمْتِ اَیْدِیْہِمْ جہنم عذاب میں ہے بدلے اس چیز کے
 کہ کہے پہنچایا یا محضون تحفارتے نے سمجھ لیجئے کہ ذکر ماضی کا واسطے تحقیق فعل کے ہے ورنہ فاعل وہ ہیں اور افعال
 انکے قتل انسان اور عبادت گو سالہ اور مثل اسکے تھے وَاَنَّ اللّٰهَ لَیْسَ بِظَلَمٍ لِّلْعَبِیْدِ اور تحقیق نہیں الظالم کر نوالا
 اور پندہ و ن لیسے کے جو سختی عذاب کے ہیں انکو اور وہل معذب کر اے الَّذِیْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ یَعْبُدُ الْاِیْمَانَ
 دوسری سنا کہ ان لوگوں کا کہ تحقیق اللہ نے عہد کیا ہے طرف ہمارے یعنی امر کیا ہے اَلَا تَوَدُّوْنَ
 یہ کہ نہ ایمان لاؤں ہم اور نہ ہم کسی پیغمبر کو بھی یا آیتنا بقصرنا ان ہا تک کہ لاؤ ہمارے پاس قربانی کا کلمہ
 اَلَا تَدْرُکُہَا جَاوِ اسکو آگ سمجھ لیجئے کہ پہلے دین نبی اسرائیل میں کھانا قربانی کا حلال تھا قربانی کوں چھتے گھیرن
 رکھ دیتے تھے اور پیغمبر اس زمانے کا درمیان گھر کے گھر ہو کر سنا جاتے بیج جناب و اسب عطیات کے کرتا تھا اور بڑے



بڑے رئیس بنی اسرائیل کے باہر گھر کے سر جھکائے ہوئے متوجہ ہوتے تھے کہ آگ سفید ہے دو دودھ آسمان سے ساتھ
 آواز مہیب کے اتر کر اس قربانی کو جلا دیتے تھے پس یہود کہتے تھے کہ تورات میں لکھا ہے کہ سو اس پیغمبر کے
 کہ جو قربانی اس طور پر کرے ایمان نہ لایو حتیٰ تعالیٰ نے ان کے الزام دینے کے واسطے فرمایا کہ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ
 مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق آئے تھے تمہارے پاس پیغمبر پہلے ہو
 میرے ساتھ معجزوں روشن کے مانند عیسیٰ علیہ السلام کے وَبِالَّذِي قُلْتُمْ اُورُوا اس لئے تھے ساتھ
 اس چیز کے کہ کہاتے تھے یعنی قربانی موافق مدعا تمہاری کہ کرنوالے مثل ذکر یا اور بھی کے علیہم السلام فَاَمَّا
 قُلْتُمْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ اَنْتُمْ كَذِبُونَ کہ اس قربانی والے تھے اور بھی بیٹے لئے کو ان کہتے
 صدیقین اگر ہو تم سچے کہ متابعت پیغمبر صاحب قربانی کی جانی چاہئے فَإِنْ كُنْتُمْ بَوَالِغٍ فَعَلَيْكُمْ كَذِبُ رَسُولٍ مِّنْ قَبْلِكُمْ
 پس اگر جھٹلاؤین جھگڑاؤں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ملول مت ہو پس تحقیق جھٹلائے گئے پیغمبر بہت
 پہلے تھے سے ایسے پیغمبر کہ وہ جَاؤْ اِذَا لَبِيتُمْ اَنْتُمْ تَحِثُّ سَاحَتَهُمْ مَّجْرُونَ روشن کے والی زبیا اور جھوٹے
 کتابوں کی وَالْكِتَابُ الْمُنِيرُ اور کتاب روشن کرنوالی حلال اور حرام کے كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ
 ہر جان چھنے والی ہے موت کتاب ہی کہ سب تم جھٹلایو اور سچا جانے والو یہ شرت چھو کے وَارْتَبَا
 تَوَخَّوْا اَجْرَ مَرَمٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اور اس کے نہیں کہ پورا دئے جاؤ گے تم بدلے اعمال اپنے کے دن قیامت کے
 فَمَنْ زُجِرَ عَنِ الذَّنْبِ رَجَعْهُ كَوْمًا دُورًا کیا الگ دوزخ کے سے وَادْخُلِ الْجَنَّةَ اور داخل کیا گیارہشت میں فَقَدْ
 پس تحقیق پہنچا مراد کو وَكَانَ الْجَنَّةُ الدُّنْيَا لَا مَتَاعَ الْعَزَّوْدِ اور نہیں زندگانی دنیا کی مگر فائدہ اٹھانا مایاں
 سمجھ لیجئے کہ زندگانی دنیا کو ساتھ اس متاع کے تشبیہ فرمائی کہ جسکا خریدنے والا غور میں آوے مراد یہ ہے
 کہ زندگانی دنیا کی لوگوں کو فریب دیتی ہے اگر کچھ بھی حقیقت اسکی معلوم کر لیں تو جانیں کہ سچ ہی ہے
 یہ دنیا سچ ہے رافت غرور سچ میں مت اندیہہ دیتی سچ ہے ہرگز تو اس کے سچ میں مت اَلْكِتَابُ وَتَحِثُّ
 اَمَّا الْكِتَابُ اَللّٰهُ اَرْمَانُے جاؤ گے تم سچ مالوں اپنے کے سمجھ لیجئے کہ بعد ہجرت کرنے مسلمانوں کے کہ سے طرف دیگر
 مشرک کے مال اسباب انکا جو کچھ میں رہ گیا تھا اس پر تصرف کرنے لگے اور جو مسلمان راہ میں مل جاتا ہے لوٹنے
 مارنے لگے حتیٰ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ تم مبتلا ہو گئے اسی مسلمانوں کے مال اپنے کے نقصان ہوئیں اور ضائع ہو جائیں
 وَافْتَضِلْكُمْ اَوْ بَحْجِ حَالُونَ اُسے چھا کر نے میں اور مرضی پانے میں وَلَسْتُمْ مِّنَ الْبَاطِلِ اَوْ تَوَالِ الْبَاطِلِ اور اللہ سنو گے
 اُن لوگوں کے کہ دئے گئے ہیں کتاب مِّنْ قَبْلِكُمْ پہلے تم سے یعنی یہود اور نصاریٰ وَمِنَ الْبَاطِلِ اَشْرَكُوا اور دوسرا
 سنو گے اُن لوگوں کے کہ مشرک کرتے ہیں اَذْكِي كَثِيرًا اَمَّا اَبَدًا یعنی باتیں کہ موجب سچ اور ایذا کا خطرہ ہوں پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اور تمہارے وَارِنْ نَصْرًا اور اگر صبر کرو تم اور ایذا اس گروہ کے وَتَتَّقُوا اور پرہیزگاری کرو یعنی

عوض آپ نہ لو اللہ ہی پر چھوڑ دو فَإِنَّ ذَٰلِكَ لَیْسَ بِتَحْقِیْقِ اِہِمَّ صَبْرًا اَوْ اَلْمَا مِنْ عَنَّا وَلَا مَقْرَرًا مَتَّعَ کَامِلًا کَیْسَ
یعنی جو کام کہ متعلق دین اسلام ہیں وَاِذَا اخَذَ اللّٰهُ مِنۡتَاقَ الْاٰیٰتِیْنِ اَوْ تَوَالِیْکَ الْکِتٰبِ اَوْ رَاوِا کَرِجُوْبَتِ لَیَا السَّعَیْ عَمَدِ
اور یمان اُن لوگوں کا کہ دے گئے ہیں کتاب تورات اور انجیل یعنی علمانی ہر اس کے اور مضمون عہد کا یہی ہے
لَکِنۡ یَّخْتَلِفُ فِی الْاٰیٰتِ الْبَیِّنٰتِ اَنْ یَّکُوْنُ اَسْ کِتَابَ کُوْکُبِیْجِ شَانَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے جس واسطہ لوگوں کے
وَلَا تَلْمِزُوْہُ اَوْ نہ چھپاؤ اسکو سمجھ لیجئے کہ تین اور تکتوں دو موضع خفاص کے ہیں جنص کی قرأت میں اور
قرآن میں یہ دو موضع خفاص کے ہیں تین اور تکتوں یعنی بیان کریں اور نہ چھپاویں فَبَیِّنَ فِیْہِ دَرَءًا ظَہُوْرًا
پس بھٹک دیا اس کتاب کو یا اس یمان کو پیچھے پیچوں اپنی کے سمجھ لیجئے کہ یہ کلمہ مثل ہی عدم التکات پر
وَاَسْتَرٰوْا بِہٖ مَنَاقِبًا اَوْ رسول لیا بدلے اس کے مول بھوڑا رشوت تھی جو ہر مال عوام اور بے وقوفوں سے لیتے تھے
فَبَیِّنَ مَا یُسْتَرٰوْنَ پَس بُرَیْ حَمِیْرٍ مَوْلٍ لِّیْتِیْہِ یعنی نعم جاودانی دیکر خط فانی لیتے ہیں بیت پرے باتش
حسرت ہو کر جلتے ہیں نہ جو لوگ دین سے دنیا کو پس بدلتے ہیں لَا تَحْسَبَنَّ الْاٰیٰتِیْنِ بَیِّنَتَیْنِ مَتَّعَ کَمَانَ کَرِ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم اُن لوگوں کو کہ خوش ہوئے ہیں بِمَا اَخْلَفَ سَاخَہُ اُس چیز کے کہ کرتے ہیں بعض چھپاتے ہیں
لَعَنَ یُّمْرِیْ قَیْحَیْوْنَ اَنْ یَّحْمَدُوْا اِیْمَانُہُمْ یَقْعَلُوْا اَوْ چاہتے ہیں یہ کہ تعریف کے جاویں سَاخَہُ اُس چیز کے کہ نہیں
کی سمجھ لیجئے کہ پیغمبر خالصہ اللہ علیہ وسلم نے کچھ یہود سے پوچھا اَنْھُوْنَ فِیْ حَوَابِ اَسْکَا جَوَاقِعِیْ تَحَا اُسے چھپا کر
اسے تقریر بنا کر چھپوتی کی کہ گویا سچ خبر دی اور آپ اپنی تعریف چاہی یہ آیت نازل ہوئی اور یا یہ آیت سَاخَہُ
کے شاہین آئی ہی کہ لڑائی میں آپ کے ساتھ سے طرح دیکر عذر بیان کرنے لگے اور متوقع تحسین کے ہوئے فَلَا تَحْسَبَنَّہُمْ
بِمَفَادَہِ مِّنَ الْعَذَابِیْنَ مَتَّعَ کَمَانَ کَرِ اَوْ رسول اور اسی مومنو اَلْیَوْجِ خَاصِیْ کے عذاب قیامت سے یا عذاب دنیا
مَسْقِلٍ اَوْ حِلِّ اَوْ زِلَ اَوْ قَبُولِ حَزْرِیْہِ وَکَلِمَہٗ عَذَابِ الْیَمِّ اَوْ واسطے لے کر عذاب درودیکہ والا دن قیامت کے
وَلِلّٰہِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِیْنَ اَوْ واسطے اللہ ہی یا و شاہی آسمانوں کی اور زمین کی وَاللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ
اور اللہ اوپر ہر چیز کے نواب دینے میں برابر کے اور عذاب کریں اشرار کے قادر ہی لکھا ہی کہ قریش نے یہود سے پوچھا
کہ معجز ہوئی ام کے کیا تھے اَنْھُوْنَ فِیْ مَثَلِ عَصَا اَوْ بَدِیْنَا کے بیان کئے پھر اگر نصاریٰ سے معجزے حضرت عیسیٰ کے
پوچھے اَنْھُوْنَ فِیْ مَثَلِ اَحْیَاۃِ مَوْتٰی اَوْ اَبْرَءِ مَرَضٍ اَوْ بَرَصِیَّانِ کئے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس اگر
کہا کہ ہم معجزات عیسیٰ اور موسیٰ سے خبردار ہو کر محتارے معجزے دیکھنے آئے ہیں اَلْکُوْہُ صَخَا کُوْہِ سُوْیَا کُنَا دَوْلُوْ
علامت معبود محتار کی جانب ہم حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ اگر تم طالب نشانیوں و خدا کے ہو تو دیکھو
اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِیْنَ حَیْثُ یَبْدِیْشِ آسْمَانُوْکَ اَوْ جو زمین پر اور زمین کے اور جو زمین پر وَاخْتَلَفَ الْکَلِمَ
وَالْمَہْمَا اُوْر ائے جانے رات کے اُوْر دن کے پانچ مختلف ہوئے رات اُوْر دن کے نور اور ظلمت میں یا نقصان اور زیادت میں



لَا یَاۡتِ ہرانیہ نشانیاں ہیں اوپر وجود صانع کے اور وحدت اس کے اور کمال علم اور قدرت اس کے لَا یَاۡتِ
 الْاَکْثَابُ واسطے عقل والوں کے بیت نشان وحدت حق جبکی عقل صافی ہے ہر ایک ذرہ و ہر برگ کا کافی
 الْذِّیۡنَ یَذۡکُرُوۡنَ اللّٰہَ قِیَٰمًا وَّ قُعُوۡدًا وَّ عَلٰی جُنُوۡہِہِمۡ صَاحِبُ عِزِّ عِزِّہٖ لَہٗ لُکُۡمَ ہِیۡنَ جَوَادِ کُرنے ہیں اللہ کو وقت
 کھڑے ہوئے اور بیٹھنے کے اور اوپر وقت بیکہ کرنے کو تو ان اپنے کے سمجھ لیجئے کہ مراد اس سے ہمیشہ ذکر کرنا ہی اور حجت
 مذکور میں آپن پھر تاجی من احب شیا الکر ذکر بیت کیے دلکو جو وابستگی کی سے ہو نہ تو کس طرح وہ فراموش
 اس کے جیسے ہو نہ یا مراد ذکر سے ناز ہے کہ کھڑے اور بیٹھے اور لیٹے تینوں حالت سے جائز ہے بحسب طاقت یاد رکھئے
 شکر ہے شکر ادا کرنے ہیں اللہ کا اوپر کھڑے ہوئے کے قدرت کے اور بیٹھنے کی نعمت کے اور لیٹنے کی راحت کے اور محقق
 نے کہا ہے کہ مراد یہاں ذکر سے کل کا ہے نہ زبان کا اس واسطے کہ دوام ذکر اس کی حکمت ہیں اور ذکر قلبی ہر دم
 ہر لمحہ بے مقصور و فتور جاری رہتا ہے پس مراد ذکر ریو الوں سے اہل دل ہیں کہ ساتھ جان کے مستقل ہیں
 کھڑے ہیں تو ایسی یاد میں کھڑے ہیں اور بیٹھے ہیں تو ایسی وہاں میں بیٹھے ہیں اور لیٹے ہیں تو ایک خیال
 میں لیٹے ہیں یا قائم ہیں استمانہ خدمت پر اور بیٹھے ہیں فراتحسب عجب پر اور لیٹے ہیں بساط الفت پر بیت
 از بسکہ بسا ہی دلین ہر آن نہ بیٹھے لیتے کھڑے تیرا وہیاں وَ یَتَفَكَّرُونَ فِیۡ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَّ الْاَرْضِ وَّ اَنۡذِرۡتَہُمۡ یَۡوۡمَ ہِیۡنَ
 از رو استلال کے سچ پیدائش آسمانوں کے اور زمین کے تاکہ وہ اندیشہ انگور راہ دکھا و طرف رب العالمین کے پھر
 حجاب بعد اور ووریکے نظر سے اٹھا کر غیب سے بحضور اگر از رو مشاہدہ زبان حال کہتے ہیں رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ ہٰذَا
 بَاطِلًا اَی پروردگار ہمارے نہیں پیدا کیا تو نے اس مخلوق کو کہ آسمان اور زمین ہی بیفائدہ بَشَیۡءَ اَنۡتَکَ پائی
 ہی تجھ کو اس سے کہ کچھ چیز بیفائدہ پیدا کرے فَخَلَقْنَا عَذَابَ النَّارِ پس پہلے ہلکو ساتھ مہربانی اپنی کے عذاب کا
 دوزخ کے سے رَبَّنَا اَنۡتَکَ مَنۡ تَدۡخِلُ النَّارَ فَقَدْ اٰخَرۡتَہٗ اَی افریدگار ہمارے تحقیق تو عدل سے جسکو داخل
 آگ میں اور وہاں وہ ہمیشہ رہے پس تحقیق رسوا کیا اسکو ساتھ عقوبت کے وَمَا لِلظَّٰلِمِیۡنَ اُیۡرَ و اسطے ظالموں کے
 جیسے مشرک اور یہود اور نصاریٰ اور مثل ان کے من انتضاد مدویہ کے کہ عذاب ہے چھراوین رَبَّنَا اِنۡنَا سَٰوِعُنَا
 مَنَّا وِیَاۡ اَی صلاح لایو لے گا ہمارے تحقیق ہم نے سنا اور پکار نیو لے گا کہ ظاہر بینا دیں لِلّٰہِ اَیۡمَانٌ پکارنا تھا تو
 طرف ایمان کے سمجھ لیجئے کہ پکار نیو لے پیغمبر میں سلام اور یا قرآن مجید ہی کہ عام تر ہی اس واسطے کہ بہت لوگوں نے
 دعوت پیغمبر کی نہیں پائی اور قرآن کو سب سمجھتے تھے کہ بزبان بیان پکارنا ہی اَنۡ اٰمِنُوۡا یَۡوۡمَ بَیۡرَہٗ کہ ایمان
 لاؤ ساتھ پروردگار اپنے کے فَا مَنَّا پس اجازت کی ہم نے پکار نیو لے کی اور ایمان لائے ہم رَبَّنَا مَا غَفَرۡتَ لَنَا
 ذُنُوۡبَنَا اَی پیدا کر نیو لے ہمارے گناہ کی بخش واسطے ہمارے گناہ ہماری سمجھ لیجئے کہ مراد اس سے گناہ کبیرہ ہی
 یا مطلق گناہ پہلی و کثیر عَنَّا سَیِّئَاتِنَا اور وور کر ہم سے تو برائیاں ہمارے اور چھپاؤ تو فناء مع الابرار اور ابراہیم

بجو ساتھ نیکوں کے شکوہ اٹھانا ماعذہ اللہ تعالیٰ اس تدریس کرینو لے کام ہمارے اور دے ہو جو وعدہ کیا ہے
 ہم سے اور رسولوں اپنے کے نعمتیں جاودانی ہیں یا جو پیغمبر کوئی زبانہی وعدہ فرمایا ہے فحمدہ کا مسلمانوں کے
 یا بخشش بڑی طلب کرتے ہیں ہم جو انبیاء کو کہا ہے کہ بخشش مومن کو چاہو چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام
 دخل بیتی موسیٰ والیومنین اور ہمارے پیغمبر کو امر فرمایا کہ لا تعذر لذنبتک وللمومنین ولا تخفنا یوم القیامہ اور
 رسول کو مکہ میں قیامت کے لا تخلف البیعة تحقیق تو نہیں خلاف کرتا وعدہ اپنے کو سمجھ لیجئے کہ بعض مفسرین نے
 نقل کیا ہے کہ دعائیں یا پانچوں کے سچ ان آیتوں کے مذکور ہیں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور چاروں یا دونوں آپ
 سے واقع ہیں جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتبہ شہود میں دعا فرمائی ربنا ما خلقت هذا باطلا
 اور حضرت ابوبکرؓ نے مقام خوف میں کہا ربنا انک من تدخل النار فقد اخرجتہا منہ اور حضرت عمرؓ نے تصدیق تحقیق
 اپنے سے خبر دی کہ ربنا اننا سمعنا دیا میادی اور حضرت عثمان علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما نے پچھلے وعدوں کے لہجہ
 میں عرض کیا ربنا واثنا ما وعدتنا پھر جناب حبیب الدعوات سے مردہ اجابت کا یوں صادر ہوا کہ فاستجاب لهم ربهم
 پس قبول کیا دعاؤں انکے کو پروردگار انکے نے اس طرح سے کہ ارشاد فرمایا اِیُّیَیْ لَا اُصْنَعُ یہ کہ نہیں صنایع کرتا ہے
عَلٰی عَامِلٍ مِّنْکُمْ عمل کسی عمل کرینو الیکام تم سے مین ذکر کو آؤ انہی مرد سے یا عورت سے بغض کم مین بعض بعض
 تمہارے بعضے دوسروں سے حاصل کام کا یہ ہے کہ تمہیں ثواب میں ایک حکم جو کوئی عمل کرے گا ثواب ہوگا
 کچھ مرد عورت پر موقوف نہیں کوئی ہو حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سول
 کیا کہ ہجرت کرنے میں مردوں کے مناقب بہت وارد ہیں اور عورتیں ہجرت کرنا لیاں اس سے بے نصیب ہیں یہ آیت
 شریفہ نازل ہوئی کہ میں عمل کسی عمل کرے گا ثواب ہوگا کا صنایع نہیں کرتا مرد سے یا عورت سے فَالَّذِیْنَ هَاجَرُوا مِنَّا
مِنَ الْکُفْرِ چھوڑا وطن چھوڑا وَاجْرَؤُاْ مِنَّا دِیْنِهِمْ اور نکالے گئے گھروں اپنے سے یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 اور وہ لوگ کہ جنکو مشرکوں نے مکے سے نکالا وَآؤذُوْاْ بِنِسْبِیْہِ اور ایدادئے گئے سچ راہ طاعت میرے مراد اس سے
 پہلے مسلمان ہیں جیسے بلال کہ زبان کفار سے ملال رہے اور صہب کہ کچھ نقصان اموال رہے وَقَاتِلُوْاْ قَتِلُوْاْ
 اور لڑو کفار سے اور شہید ہو جاؤ میں یہ عام مہاجرین لَا کُفْرَ لَّہُمْ سِبْطًا انہیں سب سے اللہ دور کرو گائیں
 برائیاں انکی وہ دُجِلَتْ جہنم تَجْرِیْ من تحتہا الْاَہْمَادُ اللہ دہل کرو گائیں انکو بہت یونہی کہ جیسے میں
 نیچے درختوں یا نیچے مخلوق اسکے کے نہیں اور بدلا دو گائیں انکو ثواب دینا کہ میں عید اللہ نزدیک
 اللہ تعالیٰ کے سے سمجھ لیجئے کہ وضع منظر کی موضع ضمیر میں دلیل ہے اور عظیم ثواب دینے والے کے اور اوصاف
 ثواب کی طرف اپنے فرمائی اور اپنا وہ نام ذکر کیا کہ دلالت اوپر ذات مجموعہ صفات کے کرنا ہے نہ ثواب بعیم
 ثواب عظیم الشان بیت سچ ہے کہ خدا سب سے بڑا ہے فائق ہو دیو گنا ثواب یا جو اسکے کے علان وَاللّٰہُ عِنْدَہٗ حُسْنُ الثَّوَابِ

اور اللہ تعالیٰ نزدیک اسکے ہے اچھا ثواب اہل تقیر لکھتے ہیں کہ مشرکان مکہ معظمہ ساتھ فراخی اور عشرت کے
رہتے تھے اور فقراء مومنان ساتھ تنگی اور عشرت کے اوقات کاشت تھے انکے جبین کدرا کہ بیت لعجب ہے جو بیت
یوحین میں انکو ناز و نعمت ہے ہمیں اس حق پرستی میں بلا اور بچ و محنت ہے نہ حق تعالیٰ نے واسطے تسلی انکے
کے ساتھ پیغمبر اپنے کے خطاب فرمایا اور مراد و رویش است کہ میں لا یغترنک ثقلب الذین کفروا فی الیک
چاہئے کہ نہ فریب میں ولے تجھ کو جانا آنا کا فروغ کا بیج شہرہ کے واسطے تجارت کے کیوں کہ یہہ آمد و رفت انکی متاع
قلیل فائدہ ہے بخور اجلد جانا رہا کا ثمرہ ماؤنہم جہنم و پھر بعد موت کے آخرت میں جگہ رہنے انکے کی دوزخ
ہے و یبئس المہاد اور نرا ہے بچھونا دوزخ لیکن الذین اتقوا دہم لیکن وہ لوگ کہ ڈرے ہیں عقاب پروردگار
اپنے سے اور فائدہ دنیا کے پر مغرور نہیں ہوتے تھم جنت تجر ہی من تھمہا الا تھمہ واسطے انکے بہشتی میں
اس روش کی کہ جاری ہیں نیچے و رختوں یا سکا لون انکے کے ہرین پانی کی دو دھ کی شراب کی سب کے کی
خالدین فیہا ہمیشہ رہنے و لیکن انکے نزل لاقین عند اللہ ہیج اس حالت کے کہ بہشتی میں جہانی میں نزدیک
اللہ کے سے سمجھ لیجئے کہ نزل اسے کہتے ہیں جو اچھی نفس چیرین بہت منزل جہان میں حاضر کریں واسطے اسکے
بزرگی کے اسے زبان ہندی میں جہانی کہتے ہیں بیت القوالون کو جنت میہانی چاہئے ہم سے سونو کو لقا
یا رجانی چاہئے و ما عند اللہ خیر لا یزول اور جو کچھ نزدیک اللہ تعالیٰ کے ہے الطاف خفیہ سے بہتر ہے واسطے نیکی
کرنوالوں کے فائدے و نیا فانی سے و ان من اهل الکتاب لمن یؤمن باللہ اور تحقیق بعضے اہل کتاب سے جو شخص
ہے کہ ایمان لانا ہے ساتھ اللہ کے و ما انزل الیکہ و ما انزل الیکہم اور ساتھ اس چیز کے کہ آماری گئی
طرف تھارے کہ قرآن شریف ہے اور ساتھ اس چیز کے کہ آماری گئی ہے طرف انکے کہ توزیت ہے اور یا بخیل سمجھ
لیجئے کہ مراد ابن سلام ہے اور اصحاب اسکے یا نجاشی اور اتباع اسکے خاصہ یعنی اللہ ہیج اس حالت کے کہ درانیولے
میں یا عاجزی کرنوالے ہیں واسطے خدا کے لا یشرؤن یا بیت اللہ ثمناً قلیلاً نہیں مول لیتے بد نشانوں
اللہ کے کہ احکام تورات میں یا لغت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مول تھو را مثل علمائے یہود کے کہ رشوت خوار تھے
اولئک ظم احوہم عند ربہم لوگ ڈرنے نو کے ویدار واسطے انکے ہے خیرہ رکھا ثواب انکا نزدیک پروردگار
انکے کے ان اللہ سیر نع الحسب تحقیق خدا تعالیٰ جلدی لینے والا ہے حساب آسانی سے اور امتیابی سے جا
موسو نکا کر گیا یا انہما الذین امنوا اصبروا ای لوگو کہ ایمان لائے ہو صبر کرو اوپر داسے فرائض کے یا اوپر جہاد
کفار کے یا اوپر فرمانداری احکام شریعہ کے سمجھ لیجئے کہ یہہ معنی اخیر کی خوب تر ہیں کہ شامل ہیں سب طاعتوں کو
وصایا و اور شکایاں کرو لڑائی میں و دشمنوں کے اور پاؤ مضبوط رکھو میدان جنگ میں یا بھائی رکھو ایک دوسرے
بیچ لڑائی کے وبرا یطوا اور تیار رہو جنگ اعداء خدا کو یا مستعد رکھو اپنے تئیں بیچ عبادت کے سمجھ لیجئے کہ مراد بطریق ہے



مکتبہ



نہ

کہ مجاہدین گھوڑے اور مختار اپنے تئیں کہ اندکفار کی مسلمانوں پر نہ آئے دین اور بعض کہتے ہیں کہ مرابطہ تھا
کرنا نماز کا ہے بعد نماز کے وَاتَّقُوا اللَّهَ اور ڈرو خدا سے اور پرہیزگاری کرو لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ تو کہ تم چھکارا پاؤ
بیت القامین ہے فلاح دو جہان یاد رکھو کہ تم اسی مومنان نہ بعض محققین نے اس آیت شیر نظر کی ہے
معنی یہی ہے کہ اسی مومن صبر کرو اور پر حجاب رہو نفسوں کے ساتھ بچنے ہوئے شیطان کے اور بچالانے طاعت سبحانی
کے اور ثابت مضبوط قدم کاری بچے بچائے بچے تھمائے ہو ساتھ تسلیم کے بلا میں اور رضا کے احکام قضائین
اور تیار ہو واسطے توڑنے تعلقات ماسوائے اللہ کے اور پرہیزگاری کرو خطروں اور وسوسوں سے جو سوا خدا
اور ولیوں کے ہیں اور ہمیشہ توجہ اور دھیان اپنا طرف اللہ کے رکھو تو کہ چھکارا پاؤ تم تجاہلوں سے جو درمیان بھار
اور اللہ کے ہیں اور مرتبہ ہوا اور مشاہدہ کا اور حضور اور احسان کا حاصل ہو بیت ہر گھڑی ہر دم نظر کرنے
لگے نہ سامنے جلوے وہ دکھلانے لگے نہ سورہ نہ مدنی ہی ایک سو چھتر آیتیں ہیں ایک ہزار نو سو پچاس
کلمے ہیں سولہ ہزار تیس حرف ہیں فواصل اسکی لوٹا ہیں اور ربط اس سورہ کا ساتھ سورہ آل عمران
کے یہ ہے کہ ختم اس کا ساتھ امر القاکے ہے اور شروع اس کا بھی بامرتقوی ہے

سورة النساء مدنية وهي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مائة وست وسبعين آية

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ اِی لو کو ڈرو اور پرہیز کرو عرصہ اور عذاب پروردگار اپنے سے
ساتھ محض قدرت اپنی کے پیدا کیا تم کو باوجود اختلاف رنگوں کے اور شکلوں کے اور زبانوں کے مَنْ نَفْسٍ
وَاحِدَةٍ ایک تن سے کہ وہ آدم ہے وَخَلَقَ مِنْهَا ذَوْجَهَا اور پیدا کیا اس ایک تن سے جوڑا اس کا جو
اور اصح یہ ہے کہ جو آدم کی بائیں بھیلی سے پیدا کیا وَبَثَّ مِنْهُمَا اور پھیلانے اور ظاہر کئے آدم اور حوا سے
بواسطے تو والد اور ناسل کے رِجَالًا کھڑے اور نِسَاءً مرد و بہن اور حوریں باریا وَاتَّقُوا اللَّهَ اور ڈرو خدا سے
خدا سے اللہ ہی وہ خدا کہ تم وقت مہربانی اور مدد چاہنے کے ایک دو سے نَسَاءً کوئی یہ حاجت
مانگتے ہو اور تم دیتے ہو ساتھ اس کے وَالَّذِي خَلَقَ اور ڈرو قطع رحموں سے آپس میں ساتھ ایک دو سے پرہیز
مہر کرو إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ مُنِيبًا تحقیق اللہ ہی اور ہوگا اور پر تھارے نگہبان سب اقوال افعال تمہارے
جانتا ہے سمجھ لیجئے کہ جو کوئی اللہ کو نگہبان اپنا جانے اسے چاہئے کہ بیٹھنے اٹھنے میں احتیاط رکھے کہ اللہ دیکھتا
کچھ ایسا کام صادر ہو جس میں شرمندگی اپنی اس جناب میں ہو نظر یہ سمجھا کہ نگہبان ہے خدا دیکھتا ہے ہر اور
بھلا بھلا کیوں کہ برائی کیجئے ہو کے جتنی بھلائی کیجئے وَاتَّقُوا اللَّهَ کیتمی امور و عیون کو ای و لوی و صیون کے
مال انکے جو سب وصیت اور وراثت صرف میں لائے ہو لکھا ہے کہ اولیا یتیموں کے مال میں صرف مال الیق کر تھے
جیسی اپنی بکری ڈبلی یتیموں کے بکریوں میں ملا و پھر موٹی بکری ایک پر لے اور کہا کہ یہ بکری ہے عوض میں بکری کے حق

نے ارشاد کیا وَلَا تَبْدُلُوا الْوَعْدَ بِالْكَذِبِ اَوْ رست بدلو مال ناپاک کو تمہارے ساتھ مال ناپاک لینے کے بیچے نہ لو
 مال کو تمہارے حق میں وہ ناپاک ہی عوض میں اپنے برے مال کے کہ تمہارے نزدیک وہ پاک ہی
 وَلَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ اِلَى اَمْوَالِكُمْ اَوْ رست کھاؤ مال انکے ملا کر ساتھ مالوں لینے کے اِنَّ كَانَ ذٰلِكَ يَكْتُمُكُمْ مِّنْكُمْ
 کھانا مال تمہارا بدل کرنا یا خیانت کرنی اُمین گناہ ہے بڑا یہ آیت شریفہ نازل ہوئی ہے ایک عطفانی کے شیعین
 کہ اسکا بجائی کر گیا تھا ایک بیٹا چھوڑ کر وچھاپنے کے سبب اسکے مال پر تصرف ہوا جب وہ لڑکا بالغ ہوا اپنا مال
 مانگنے لگا چھاپنے دینے میں تاخیر کی یہ قصہ حکم میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا یہ آیت نازل ہوئی اس
 عطفانی نے نفوذ باللہ من الجوب البکر بڑھ کر تمام مال اس کے تختہ کا حوالہ کیا وَاِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَقْسِطُوا فِی الْاَمْرِ
 دُرے ہو تم یا جانتے ہو تم یہ کہ نہ انصاف کرو گے تم حج مال یتیموں کے سمجھ لیجئے کہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ
 سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت اسکے شائین اتری ہے جس نے ایک یتیم کو اپنے گود میں پالا تھا اور اسکے مال پر تصرف
 ہوا تھا چاہتا تھا کہ اسے قید بخاح میں لاؤں اور حق خدمت اور یقین ہر جیسا کہ چاہے نہ کروں اور طر حط علی محنت میں
 والوں خلاف مرضی اسکے کروں یہ آیت نازل ہوئی کہ اگر جانتے ہو تم کہ یقین ہر شیعین میں اور آدائے مال میں
 انکے انصاف نہ کرو گے فَانْكِحُوا طٰلٰتَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَآءِ بخاح کرو تم جو خوش آئی ملک و عورتوں سے مَتْنِیْ وَنَلَتْ
 وَدِّبَاعَ وود و اور تین تین اور چار چار بخاح کرنا والا مختار ہے ان عدد مذکورہ سے جتنی چاہے کرے فَانْ خِفْتُمْ
 اَلَا تَعْدِلُوْا اِس اگر دو تم یہ کہ نہ عدل کرو گے ان عورتوں میں فَوَاحِدَةً اِس اختیار کرو ایک عورت کو آؤ
 مَلَکَتْ اِیمًا نَحْمُ یَا اِس جیہ کہ کو مالک ہیں اسکے واسطے ماتھے تمہارے یعنی مختار جنہیں ساتھ ملکیت کے تصرف
 ہے وہ کون ہیں لونڈیاں ہیں اُمین نہ کچھ قید حد کی ہے نہ حصر کی کسی ذٰلِکَ اَدْلٰی اَلَا تَعْلَمُوْا یہ اختیار
 کرنا ایک زن آزاد کا یا لونڈی کا بہت نزدیک ہے اس سے کہ نہ بے الضامی کرو وَاَتُوا النِّسَآءِ اَوْ رستم ان
 عورتوں کو کہ قید بخاح میں لائے ہو صدقاً قارہن ہر انکی ایچ اس حالت کے ہے وہ مَحْلَہ ہدیہ اور عطیہ کہ اللہ تعالیٰ
 کے طرف سے بخش گیا ہے اَنْکُوْا فَاِنْ طِبْنَ لَكُمْ اِس اگر وہ عورتیں خوشنویں اور بخشش میں واسطے تمہارے
 عَنْ شَیْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا کچھ چیز سے اس مہر میں سے جہت نفس سے یعنی خوش نفس سے اور رغبت دل سے
 فَکُوْهُ هِنْدًا تَرِیْا اِس کھاؤ اس چیز کو کہ ہتیا چاؤ اور کام میں لاؤ اسکو سار کا خوشگوار تفسیر مدارک میں لکھا ہے
 کہنی وہ جس میں گناہ ہوا اور مری وہ ہے کہ جس سے درد اور رنج نہ پہنچے وَلَا تَتَّبِعُوا السَّهْمَ اَمْوَالُکُمْ اَوْ رستم دو بے
 وقوفوں کم عقلوں کے مال اپنے سمجھ لیجئے کہ یہ خطاب ساتھ اولیائے یتیموں کے ہے اور انصاف مال کی طرف انکے
 واسطے تصرف انکے کے ہے اِس مال میں بحق ولایت الہی جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِیَامًا وہ مال جو کہ میں خدا واسطے
 تمہارے سبب قائم رکھنے معیشت دنیا کے اور واسطے حاصل ہونے امور دین کے مثل حج جہاد زکوٰۃ صدقات

نفعات دنیا فاس کے اور سوائے کے طرح حکم خیرات کی وَاَذْنُ قَوْلِهِمْ اَوْ رُكْلًا اَوْ يَمِيقًا قَوْلِهِمْ كَوَيْسُ لَكَ كَهَانِكَ
 واسطے ہر روز کچھ مقرر کر دو چہا اُس مال میں سے قدر احتیاج اُنکے کے وَاَكْتَسَوْهُمُ اَوْ يَمِيقًا اَوْ رُكْلًا اَوْ يَمِيقًا اَوْ رُكْلًا اَوْ يَمِيقًا
 بعد حال وَقَوْلُهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا اَوْ رُكْلًا اَوْ يَمِيقًا اَوْ رُكْلًا اَوْ يَمِيقًا اَوْ رُكْلًا اَوْ يَمِيقًا اَوْ رُكْلًا اَوْ يَمِيقًا
 یہ مال تیر ہی ہے ہم غریبی تیرے ہیں جب تو بڑا ہو گا تیرے حوالے کر نیگے اور خور تو نکو بھی و بعد کرو کہ
 وَلِاِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مَالَ الْيَتَامٰى وَالْمَسْكِيْنِ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ بِقَوْلٍ حَسَنٍ اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 مال کے اور اگر عورتیں ہوں تو اسور خانے میں عقل انہی دریافت کرو حتیٰ اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 پچھنیں صلح کو یعنی بالغ ہوں قَاتِلِ اَنْفُسَكُمْ تَهْتِكُمُ مِنْهُمُ رُسُلُكُمْ اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 دین دنیا کے کام میں قَاذِفُوْهُمْ اَلَيْسَ اُولٰٓئِكَ اَمَّا اَلْهٰكُمْ اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 وَلَا تَاْكُلُوْهُمَا اَوْسَتِ كَمَا وَاٰى وِصِيَّوْا مَالِ يَتِيْمُوْكُمْ اَوْ رُكْلًا اَوْ يَمِيقًا اَوْ رُكْلًا اَوْ يَمِيقًا اَوْ رُكْلًا اَوْ يَمِيقًا
 زیادہ اس سے جو قاضی نے مقرر کیا ہے وَرِثَآءُ اُولٰٓئِكَ اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 اَنْ يَكْبُرُوْا وَخَوْفِ اِسْرَافِ اُولٰٓئِكَ اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 اسکا کہ بڑے ہو کر یہ ہم سے لے لیونیکے وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 پس چاہئے کہ مال یتیم سے بچے وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 فقیرا درویش محتاج قَلِيْلًا كَلَّ بِالْمَعْرُوفِ اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 بقدر حاجت کھانے پینے کے یا مقدار اجرت سعی اپنے کے قَاذِفُوْهُمْ اَلَيْسَ اُولٰٓئِكَ اَمَّا اَلْهٰكُمْ اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 یتیموں کے مال اُنکے قَاتِلِ اَنْفُسَكُمْ تَهْتِكُمُ مِنْهُمُ رُسُلُكُمْ اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 وَكَفٰى بِاللّٰهِ حَسِيبًا اُولٰٓئِكَ لَا يَصْلَحُوْنَ
 کر نیوالا بیچ روزجر کے سمجھ لیجئے کہ عرب والوں کی ایام جاہلیت میں عادت تھی کہ عورتوں کو اور لڑکوں کو میراث
 نہیں دیتے تھے اور کہتے تھے کہ میراث کا مال وہ لے جو دشمنوں سے قتال کر کے جب حضرت مدینہ میں
 تشریف لائے وہی قانون جاری تھا یہاں تک کہ ام کہنے لگی آپ اگر عرض کیا کہ اوس بن صامت اسلام قبول
 کر کر سوا ہی اوس سے تین لڑکیاں رکھتی ہوئیں اور وہ مال بہت چھوڑ گیا ہے چچے زاد بجائی اسکے کہ
 متصرف ہیں مجھے اور لڑکیوں کو محروم رکھتے ہیں حضرت نے اُنکو بلا کر پوچھا انھوں نے چاہا کہ وہی قانون
 جاہلیت جاری رہے اور طریق بیداد جو چلا آتا ہے ابا جاد سے نہ بدلے حق تعالیٰ نے یہ بہت نازل
 فرمائی لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُونَ

اپنے کے سچے فرزندوں تمھارے سہام میراث کی طرح جسے کہ لَدَّہ کو مثل حِطَّہ لَدَّہ میں واسطے مرد کے سوا نہ ہو
 عورتوں کے قَاتِلِ کُنْ نِسَاءً پس اگر ہو میں اولاد میت کی عورتیں خالص کہ انکے ساتھ مرد نہ ہو حَقِ
 اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ زیادہ دوسرے یا دوسرے واسطے انکے ہیں دو تھائی ان اس چیز کے جو چھوڑ
 گیا مرد والا اِنْ كَانَ وَلَدًا فَلَهَا النِّصْفُ اور اگر ہو وراثت ایک ہی بیٹی پس واسطے اسکے میں
 اَوْ اَمْرًا مَرْتُوکَ مِیْتِ وَکَوْنِیْرَ لِحَکْمٍ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُنُ اور واسطے ماں باپ اس میت کی واسطے ہر ایک کے ہیں
 اِنْ دُونُوْنِیْنِ سَے چھٹا حصہ مِیْتِ تَرَكَ اس چیز سے کہ چھوڑ گیا ہی وفات یا مرد والا اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ
 اگر ہو واسطے وفات یا نیکی اولاد یا بیٹی قَاتِلِ لَدَّہ تَرَكَ لَدَّہ وَلَدٌ وَوَرِثَةُ اَبَوَاهُ فَلَا مِيرَاثَ لَهَا پس اگر ہو واسطے
 وفات یا مرد لے کے اولاد اور وراثت اسکے ہو میں ہی ماں باپ اسکے پس واسطے ماں اسکے کے حِیْثُ
 حصہ مال سے اور باقی کا مال سب کا سب باپ کا ہی قَاتِلِ كَانَ لَدَّہ لَحْوَةً پس اگر ہو واسطے وفات یا غیر
 کئی بھائی سکے ماں باپ یا ماں سے سکے باپ سے سو تیلے یا بعضے باپ سے بعضے ماں سے ایسی بہنیں
 فَلَا لِهِنَّ السُّدُنُ پس واسطے ماں میت کی ہی چھٹا حصہ مَرْتُوکَ کا اور پھر جو باپ ہو تو باقی اسکا ہی نہ بچائی
 ہیں کا اور یہ حصے وارثوں کے جو فرض ہو میں انکو پہنچے ہیں مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ تَوْصِيَّتِیْنِ بِهَا اَوْ دِيْنِ چھٹے
 جو وصیت کر جاوین ساتھ اسکے میت یا چھپے اوکرنے فرض کے جو ذمہ میں میت کے ہو اور یومی اجمیعہ چھوڑ گئی
 قرأت ائی حِیْثُ وصیت کیا گیا ہی ساتھ اسکے اَبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ باپ تمھارے اور بیٹے تمھارے لَدَّہ
 اَتَمُّمْ اَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا نہیں جانتے تم کہ کون انہیں سے نزدیک تر اور بکار آئیدہ تر ہی واسطے تمھارے
 نفع میں یعنی تم نہیں جانتے کہ اصول اور فروع وراثت سے کون سا ہی کمزور یا زیادہ تر نفع پہنچاؤ والا دینا میں ساتھ شفع
 کے اور آخرت میں ساتھ شفاعت کے اور حق تعالیٰ احوال وراثت اور مورث کا جائتا ہی پس قطع کئے سہام
 موارث کے اور فرض کئے بَرِیْضَةً فرض کرنا کرتی اَللّٰهُ تَابَتْ طَرَفُ اللّٰهِ تعالیٰ کے سے اِنْ اَللّٰهُ كَانَ
 عَلِيْمًا حَكِيْمًا تحقیق اللہ تعالیٰ ہی جانتے والا مرتبہ ہر ایک وراثت کا حکم کرے والا مقدار کا حصول انکے کے
 وَلَكُمْ اُورُ وَاَسْطَ تمھارے ہی اِسْ شُوْہِرُ وَنِصْفُ مَا تَرَكَ اَنْوَاجُكُمْ اَوْ اَمْرًا مَرْتُوکَ مِیْتِ چھوڑ گئے ہیں یا
 تمھاری اِنْ لَدَّہ تَرَكَ وَلَدًا اَوْ اَمْرًا مَرْتُوکَ اِنْ دُونُوْنِیْنِ سَے چھوڑ گیا ہی یا اور سے بیٹا یا بیٹی
 اپنی یا بیٹی پوری پُورنی کی کئی ہی سچے اترتے جاتے قَاتِلِ كَانَ طَهْنٌ وَلَدٌ پس اگر ہو واسطے انکے اولاد
 کسی وجہ سے ہو وَلَدُكُمْ اَلْوَرِثَةُ مَاتَ کُنْ پس واسطے تمھارے ہی جو چھوڑ گئی اس چیز سے کہ چھوڑ گئی یا بیان
 تمھاری اور یہ حصہ اَوْ اَمْرًا مَرْتُوکَ مِیْتِ چھپے اَوْ اَمْرًا مَرْتُوکَ مِیْتِ چھپے وصیت جو بی بیان تمھاری
 وصیت کر جاوین ساتھ اسکے اَوْ دِیْنِ یا چھپے اوکرنے فرض کے جو اس پر ہو وَطْنِ اَلْوَرِثَةُ مَاتَ کُنْ اَوْ اَمْرًا



حدوں اسکے سے کہ حلال اور حرام اور میراث اور تمام احکام میں مقرر ہوئے ہیں يَدْخُلُونَ فِي الْكَلْبِ فِيهَا
اَللّٰهُ تَعَالٰی داخل کر گیا اسکو آگ میں دران حالیکہ ہمیشہ رہنے والا ہو گا بیچ اسکے سمجھ لیجئے کہ مذہب صحیح یہی ہے کہ
خلود بہشت استحال محرمات ہیں وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ اور واسطے اس خاص محل کے عذاب ہی ذلیل کرنے والا
وَاللّٰہِیَ بَآئِنٌ مِّنَ الْعَالَمِیْنَ اور وہ عورتیں کہ بہت متابع ہو نفس کے آتی ہیں بے جانیوں کو اور نرکب برے
کام کے ہوتی ہیں مِنۡ قِسۡمَآءِ کُذِّبَۃٍ بی بیوں تمھاریسے مراد اس سے محضات ہیں یعنی خاوند والیان فاسق شہد
علیہم ہیں تم اسی صاحب احکام شریعت شاہد مانو اور پر کام برے ان عورتوں کے اَرۡبَعۡۃٌ مُّشۡکَرٰتٌ چار
عاقل مانع اپنے میں سے یعنی مسلمانوں میں سے تاکہ پر گواہی دیں فَاِنْ شَهِدُوْا فَاَصۡبَحُوْۤا فِی السُّوۡرَةِ
پس اگر چار آدمی زنا پر گواہی دے دیں پس بندہ کھواں عورتوں کو بیچ گھروں کے سمجھ لیجئے کہ اصح اقوال یہی ہے
کہ اول اسلام میں حکم عقوبت زنا زنا کار کا یہی تھا کہ گھروں میں بند کریں حتیٰ یتوفونہ اَلۡمَوۡتُ ہانتا
کہ اٹھالیوے انکو موت یا ملک الموت آویجھل اِنَّہٗ لَہُنَّ سَبۡیِلٌۭ اَیۡدِیَہِ اگرے اللہ تعالیٰ واسطے انکے کچھ راہ کہ جس
مخلصی پائیں پھر یہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لے لو مجھ سے قد جعل اللہ لہن سبیلًا تحقیق مقرر
کردی اللہ نے واسطے انکے راہ صحابہ متوجہ ہو کہ وہ کوئی راہ ہی فرمایا کہ جن نے خاوند نہ دیکھا ہو انکو سو کوئی
اور جن نے دیکھا ہو انکو نگار کر رہا ہے پس اسکا بیوت موقوف ہوا اور شہاد اور استشہاد باقی رہا نہ
وَاللّٰہُ اَنۡ یَّاتِیَآ فَاَمۡنَکُمۡ اور جو مرد اور زن غیر محض آویں دونوں حیائی کو تم سے کہ مسلمانان آزاد ہو فاذ وھنما
پس ایذا دو انکو ساتھ زبان کے اور سرزنش اور ملامت کرو این عباس رضی فرمایا کہ ماتھ سے بھی ایذا دی جائے
فَاِنْ تَابَا وَآصَلَا پس اگر توبہ کریں اس فاحشہ سے اور نیکی پر آویں فَاَعۡرِضُوۡا عَنْہُمَا پس منہ پھیر لو تم ان سے
اور دست بردار ہو انکے ایذا سے یہ حکم بھی منسوخ ہے ساتھ حکم کوڑن لگانے کے اِنَّ اللّٰہَ کَانَ تَوَّابًا رَّحِیۡمًا تحقیق
اللہ ہی توبہ قبول کر نیوالا بندوں سے چہر بان اوپر توبہ کر نیوالو انکے اِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلٰی اللّٰہِ سوال کے نہیں کہ توبہ
قبول کرنا اور اللہ کے ہی نہ بطریق وجوب بلکہ موافق و حدی کے کہ خلاف اس میں متصور نہیں اور وعدہ
قبول توبہ کا لِذَیۡنَ یَعۡمَلُوۡنَ السُّوۡءَ یَجۡتَہِدُوۡا واسطے ان لوگوں کے ہیں کہ کرتے ہیں برائی ساتھ نادانی کے
تَمَّ یَتَوَقَّوۡۤا مِّنۡ جَزَآءٍ پھر توبہ کرتے ہیں جلدی سے سمجھ لیجئے کہ جملائی عبارت ہے پہلے حضور موت سے یا پہلے
دیکھنے سے ملک الموت کے یا زمان حشر سے یا پہلے اس سے کہ دوستی کناہ کی ولین کھ جائے اور اصح اقوال کا یہی ہے
کہ پہلے مرگے سب زمانہ قریب ہے اگرچہ لکھ ہو تفسیر میں لکھا ہے کہ جو کوئی ایک دن پہلے موت سے توبہ کر رہا ہے شتر اسکو
کہتے ہیں بطریق احسان کہ کیا جل آیا تو اور کیا خوب ثنابی کی تھے اور مؤید اس قول کا یہی ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اِنَّ اللّٰہَ یَقۡبَلُ تَوْبَۃَ عِیۡدٍ مالم یتغیر عنہ سے بندگی قبول ہی کری حلقہ نہ جنتک دم واپس نہ ہو اسکا نہ زکون نہ

فرمایا جس کے آدمی کو وقت مرے کا اپنے معلوم ہے پس چاہئے کہ ہر ایک دم کو دم آخر سمجھ کر توبہ سے غافل نہ
 میت ہر دم وہ نیکون رفت با در و زدم ہوئے عمر اپنے کا جو سمجھے ہو کہ مذم ہوئے قاذلینک پر ہم
 لوگ کہ اللہ سے توفیق پاکر توبہ کرتے ہیں يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ تَوْبَةً قَبُولُ كَرَامَةٍ اللہ تعالیٰ اور بخیر
 ساتھ مغفرت کے اور پرانے وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا جَلِيمًا اور اللہ تعالیٰ جانتے والا توبہ کرنے والوں کی توبہ کا حکم
 کرنے والا کہ توبہ کرنے والوں کو عفویت ہوگی وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ اور نہیں قبول توبہ واسطے
 ان لوگوں کے کہ بطریق اصرار کرتے جاتے ہیں برائیاں حتیٰ إِذْ حَضَرَهُمُ الْمَوْتُ بَهِتَاتٍ کہ جب حشر ہوئی
 ہے ایک کو انہیں سے موت قاک إِنِّي بَبَتِ الْأَنْفُسُ کہتا ہے تحقیق میں نے توبہ کی اب سمجھ لیجئے کہ یہنا قتل
 کے توبہ کا بیان ہے اور توبہ اپنی اسلام ہے بحسب باطن پس یہ اسلام لانا انکا وقت معانیہ مر کے مقبول
 نہیں وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ اور نہ توبہ مقبول ہے واسطے ان لوگوں کے جو مرتے ہیں اور حال انکہ
 وہ کافر ہیں یعنی کسی کافر اور منافق سے وقت قبض روح کے ایمان مقبول نہیں اس واسطے کہ یہ ایمان پس
 ہے کہ سود نہیں رکھتا فلم ایک پیغمبر ایمانہ لمارا وہاں سنا لیجئے پس تھا کہ نفع کرتا انکو ایمان انکا جب دیکھا
 انہوں نے عذاب ہمارا أُولَئِكَ یہ گروہ کہ منافق ہیں اور یہ جو کفر بر مر ہیں لَعَنَدْنَاكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا
 تیار کیا ہے جسے واسطے انکے آخرت میں عذاب درد دینے والا کہ تحقیق اور القطاع نہیں رکھتا سمجھ لیجئے
 کہ رسم تھی جاہلیت میں کہ جو کوئی مرتے تھا اور جو روئی روحانی تھی تو بتا اس میت کا جو اور جو رہتا تھا
 یا اور کوئی اقرباؤں اسکے سے جو استحقاق میراث کا رکھتا تھا وقت مصیبت کے کپڑا سریر اس عورت کے وال بتایا
 اور اس عمل سے اسکو اپنے تصرف میں لانا تھا یا تو اسی مہر میراث کے نکاح میں لانا تھا یا کسی سے نکاح باندھ کر
 اسکا مہر محل اسکا اپنے لیتا تھا یا اسے نکلنے نہ دیتا تھا قید رکھتا ہے یہاں تک کہ جو میراث کہ میت سے اسے پہنچی ہوتی
 تھی اپنے لیتا تھا یا وہ مرتے تھا یا اسکا مال اسکا اسکے پاس رہ جاتا اور اگر وہ عورت چادر ڈالنے کے پہلے ہی
 اپنے اہل میں حلی جاتی تو وارثوں کو میت کے کپڑے وستر نہ دیتا تھا اور اسلام بھی اسی قانون کی رعایت کرتے
 تھے یہاں تک کہ ابوقیس الضاری مر گئے جو روانی کیشہ نام رو گئی بیٹا ابوقیس لگا کہ اور جو رہتا تھا اس
 لگا کیشہ نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ احوال عرض کیا حضرت نے فرمایا کہ صبر کر اپنے گھر بیٹھ دیکھ کہ جناب
 الہی سے کیا حکم آتا ہے کیشہ اپنے گھر جا بیٹھی پھر اور عورات مدینہ کے جو اسی بلا میں مبتلا تھیں خدمت نبوی میں
 حاضر ہو کر عرض کرنے لگیں کہ ہم سب مثل کیشہ کے اسی دام الام میں قید ہیں حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی یا ہوتا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَوَارَثُوا النِّسَاءَ کڑھا اس لوگو جو ایمان لائے ہو نہیں حلال واسطے تمہارا یہ کہ وارث
 ہو جاؤ عورتوں کے زیر دہی سمجھ لیجئے کہ اگر کوئی کہے کہ اس آیت یہ نکلا کہ میراث ملو مگر است اور لو تو لو بطوع و خیر توبہ



عرب مکروہ اور ناپسند تھا اور جو لڑکا کہ زن پدر سے پیدا ہوتا تھا اس کو مفت کہتے تھے یعنی دشمن رکھا گیا و
سواء یتیم لکھ اور بری ہی راہ سمجھ لیجئے کہ مراتب قبیح میں ہیں ایک قبیح عقلی ہے فاحشہ اشارت طرف اسکے ہر
دوسری قبیح شرعی ترک مفت کنایت طرف اسکے ہی تیسری قبیح عرفی ترک و ساء بیلارہ و کھانیوالا طرف
اسکے چوتھی قبیح عینکما تم حرام کی گئیں اور پھر ساء بیلارہ و کھانیوالا طرف اور سیمین داخل ہیں نانیان اور
واویان اور جو عورات کہ بخاری جھڑپیں و بنت شکم اور بیٹیاں بخاری اور سیمین داخل ہیں نانیان اور
پوتیاں ایک درجہ میں ہوں یا زیادہ یعنی وہ عورتیں جو شاخیں ہیں بخاری و انکما تم اور بہنیں بخاری
سکی ہوں مان باپ یا سوتیلی ہوں مان سے یا باپ و عمتا تم اور پھر چھان بخاری ایسی ہی سکی ہوں یا سوتیلی
یعنی جو باپ اور پتہ ہیں بشرطیکہ بواسطہ ملتی ہیں اور بواسطہ ملنے والیاں حلال ہیں جسی چھپی کی بیٹیاں
و خالاکم اور خالائیں بخاری سکی ہوں یا سوتیلی یعنی جو مان سے اور ملتی ہیں اس شرط پر کہ بغیر واسطے کے
ملتی ہیں کیونکہ واسطے سے ملنے والیاں حلال ہیں جسی خالائوں کی بیٹیاں و بنت الکحل اور بیٹیاں بھائیوں
جنہیں بھتیجیاں کہتے ہیں جس طرح کہ ناما بھائی کا ثابت ہو گا مان باپ ہو یا فقط مان یا ایکلے باپ سے اور
بھتیجیوں کی اولاد کی بیٹیاں اور اولاد کی اولاد کی بیٹیاں تا آخر یہی حکم رکھتی ہیں و بنت الکحل اور بیٹیاں
بہنوں کی بھانجیاں انکو بھی مثل بھتیجیوں کے سمجھ لو و انکما تم اللہ کی امر ضعیفہ اور مائیں بخاری جھڑپیں
دو وہ پلا یا نکو یہاں واسے کو مان کہا واسطے حرمت کے و انکما تم قبیح التضاعف اور بہنیں بخاری و دو وہ
یعنی دو وہ پیلے شریک ہیں سمجھ لیجئے کہ دو وہ کے دو نامے فرمائے مان اور بہن اشارت کی کہ ساتون نامے
اس میں بھی حرام ہیں جو پہلے مذکور ہیں اور حکم دو وہ کا نزدیک امام اعظم اور امام مالک رحمہما اللہ کے طرح
ثابت ہے بخوار پیلے یا بہت اور نزدیک امام شافعی اور احمد رحمہما اللہ کے کم یا بچ بار متفرق ہونے سے ثابت ہیں
اور دو وہ پیلے و معتبر جو اس عمر میں پیسے بری عمر کا پیلے اعتبار نہیں رکھتا و انکما تم نکما اور مائیں
بی ہوں بخاری یعنی جہر بی ہوں بخاری میں مان ہو یا دوسی یا نانی یا اور آپ کے اور یہی حکم دو وہ کا ہے
و ربانیکم و اللہ کی جھڑپ اور بیٹیاں جو ر و ن بخاری کی جو بچ کو بیٹا رکھے ہیں پرورش پائی اور متولد ہوئی ہیں
مؤن قسنا تم اللہ کی دھکم پھڑبی ہوں بخاری سے جو صحبت کی ہے سے ساتھ اس کے فان لمریکم تو اذ خلکم بہن
فلا جناح علیکم پس اگر نہیں ہوئے تم داخل ساتھ انکے پس نہیں گناہ اور پھر بخاری سے نکاح رہا پس سمجھ لیجئے
کہ سرائے جارناے فرمائے عورت کو مرد کی جڑ اور شاخ اور مرد کو عورت کی جڑ اور شاخ مگر شاخ جب حرام ہے
کہ نکاح کے بعد صحبت بھی کی ہو اور جڑ فقط نکاح سے حرام ہے اور اگر مرد کو سرائے کا ناما یا دو وہ کا اپنے لونڈی
سے ہو تو اس کی صحبت بھی حرام ہے یوں ملک میں راگرسے رضا تھ نہیں و حدیث میں راگرسے رضا تھ نہیں

اور جو زمین بیون مختار سے کی وہ بیٹے جو پستون مختار سے ہیں یعنی لے پالک کو مینا سمجھو وہ کسی حکم میں
 مینا نہیں سمجھے کہ زید بن حارث حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کالے پاک تھا اس نے زین کو طلاق دی پھر
 حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے اس کو عقد نکاح میں لیا مشرک طعن کرنے لگے کہ اپنے بیٹے کی حورو آپ کر لی
 حق تعالیٰ نے آیت نازل کی لیجئے حورو اس بیٹے کی حرام ہے جو پست سے ہو نہ کر لے پالک کی و آن یجمعوا
 بین الخفین الا فاقدا سکت اور حرام ہے یہ کہ نکاح کرو تم درمیان دو بہنوں کے ایک نکاح میں مگر جو کچھ گذرا
 یعنی پہلے نہی اور تحریم سے کہ وہ معاف ہے بعض مفسرین نے کہا ہے کہ مراد ماقدسیہ حضرت یعقوب
 ہیں کہ انھوں نے جمع کیا تھا دو بہنوں کو یہود کی ماں اور یوسف علیہ السلام کی ماں کو ان کے دین میں حلال تھا سمجھے
 کہ جمع کرنا دو بہنوں کا منع فرمایا اس اشارت سے معلوم ہوا کہ ساتوں نالو نکاح جمع کرنا حرام ہے اور کس سال کے
 نالو تین جمع کرنا حرام ہے ان الله كان عفواً غفوراً ایضا تحقیق اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہے ایمان والوں کا کہ ایام جاہلیت
 میں ترک اس عمل کے ہو گئے ہیں ہر باں ہے انہی کہ اسلام میں یہ عمل کیا پھر توبہ کی سکو و بخشنے ایک دم کے ہی
 مذم سے جرم صد سالہ جو عذر ان ہو تو ایسا ہو جو رحمت ہو تو ایسی ہو و انحصرت من النساء اور حرام کی کنین اور
 مختار سے بیای ہوئیں حورو تین سے الا فاملکت ایمانکم مگر جبکہ مالک ہو جاوین دلہنے ماتھ مختار سے یعنی
 جن کو کافروں کے ملک میں سے چھین لاوین خاوندوں ان کے سے سمجھے لیجئے کہ ابو سعد خدری نے نقل کرتے
 ہیں کہ جنگ جین میں کہ او طاس مال بقیاس رکھتا تھا غنیمت میں وہ حجاب دون کے ماتھ آیا اور بیای ہوئی
 عورتیں بہت آئیں ایسی کہ ہم حب لب ان کے پہناتے تھے لیکن حرمت خاوند والی عورتوں کی ہم سمجھتے تھے اور
 حل حرمت میں ہم ان کے متروک تھے اگرچہ ہمارے قبضہ ملکیت میں آگئیں تھیں یہ حال ہم نے پیغمبر خدا صلے اللہ
 علیہ وسلم سے عرض کیا یہ آیت نازل ہوئی کہ عورتیں کفار کی اگرچہ بیایان خاوند والیان ہوں لیکن اس
 اور اسیری کے ملک میں مختار سے ہوں تو تصرف ان میں حلال ہے اس شرط پر کہ اخراج انکا دار الحرب سے
 بے ازواج ان کے ہو یہ قول امام عظیم کا ہے اور باقی ائمہ مجرب سی کے حلال جانتے ہیں کنت اللہ علیکم
 لکھ دیا اللہ تعالیٰ نے یا کتاب مصلد سو کہ ہے یعنی لکھا خدا نے لکھنا کر اوپر مختار سے حرمت میں داخل لکھ
 اور حلال کیا گیا واسطے مختار سے یا حلال کیا واسطے مختار اصل میں دو لو فراتین میں امام حفص کی فرات بصغہ
 جھول ہے اور اوروں کی بصغہ معلوم کا و ذالک جو کچھ کہہ سوا اس حرمت مذکورہ ہے اور حدیث سے
 بھی حرمت ثابت ہیں جیسی نکاح عورت کا چا اور ماموں اور بیٹی اور بھانجی اسکے سے اور نکاح مطلقہ ثلثہ کا بے تحلیل اور نکاح
 معتد کا اور نکاح باچول اور نکاح ملاعہ کا اور نکاح ہست باز اور چنانچہ کتب فقہ میں تفصیل مذکور ہے اور جو حق تعالیٰ نے
 حلال حرام بیان فرما دیاس چاہئے تم کو ان بتبعوا اباؤکم کہہ کہ طلب کرو تم عورتوں کو کہ غیر حرمت ہیں یعنی نکاح میں



لاؤ اور مہر ٹھہراؤ ساتھ مالوں اپنے کے مُحْصِنَاتٍ غَيْرِ مُسَاغِفَاتٍ دران حال کہ ساتھ اس نکاح کے قید میں رکھنے والے
ہونہ پانی دالنے والے یعنی نہ بدکاری کرنیوالے سمجھے لیجئے کہ جو عورتیں حرام فرمائیں انکے سوا سب حلال ہیں
لیکن چار شرط سے پہلے شرط پہرے کہ طلب کرو یعنی زبان سے ایجاب قبول درمیان او سے دوسری
پہر کہ مال دینا قبول کرو یعنی مہر تیسری پہر کہ قید میں لائیکے طرح ہوستی لگانے کی ہنوبہشہ کو وہ عورت اس
مرد کی ہو جاوے اسکے چھوڑے کے بغیر نہ چھوٹا حاصل یہ ہے کہ مدت کا ذکر نہ او سے کہ مہر نہ نکاح یا برکت
جیسے متعین ہوتا ہے کہ وہ محرم ہے چوتھی شرط سورہ ماندہ میں فرمائی ہے اور یہاں بھی لوندیونکے نکاح میں
لگے آویگی کہ چھپی باری ہو یعنی لوگ نہ ہوں کم سے کم دو مرد یا ایک مرد و عورت فَمَا اسْتَمْتَحَمْتُمْ مِنْهُنَّ
فَاتَوْهُنَّ اجڑو ہن فَمَا فُضِنَ پس جو مال کہ فائدہ اٹھایا تھے بدلے اسکے عورتوں سے سبب نکاح پس دو لگو
مہر انکا موافق مقرر کے کیونکہ مہر مقابلہ میں فائدہ کے ہی سمجھے لیجئے کہ اگر بعد نکاح کے عورت سے صحبت اور خلوت واقع
ہو تو مہر سارا دے اور جو پہلے ہی صحبت خلوت سے مرد چھوڑ دے تو او مہر دے اور اگر عورت ایسا کام کرے کہ جس
نکاح تو ت جاوے تو سب مہر اتر جاتا ہے وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاوُا بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ الْفَرْقِصَ وَالْبَهِيمَ الْكَنَافَ اوپر
مختار ہے سچ اس چیز کے کہ رضا منہ ہو ایک روئے ساتھ اسکے پیچھے مقرر کر نیکی یعنی بعد مہر مقرر کر نیکی جو دو لوندیاں
بی بی اپنی خوشی سے بڑاویں یا گھٹاویں وہ بھی معتبر ہے اور بعضوں کا کہ ہے کہ تراویں نفقات میں ہے یا
صحبت اور مفارقت میں إِنْ أَدَّاهُ كَانَ حَلِيفًا حَكِيمًا تحقیق اللہ تعالیٰ ہے جانتے والا بھلائیوں بندہ کی
محکم کارہات نکاح میں لگے وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ اور جو کوئی نہ سکے تم سے تو انکا
اور تو انکی یہ کہ نکاح کرے بی بیوں ایمان والیوں کو فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فُتَيَا تِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ پس
چاہے کہ کرے اس چیز سے کہ مالک ہوے ہیں داپنے ساتھ تمہارے لوندیاں مختاری ایمان والیوں سے
وَأَلَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ اور اللہ خوب جانتا ہے ایمان تمہارے کو بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ بعضے تمہارے بعضے سے
میں یعنی سب مشترک ہو ایمان میں یا تم آپس میں مشترک ہوں سب میں کہ باب مختارے سب کے حضرت آدم
علیہ السلام میں فَانكِحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ پس نکاح کرو انکو ساتھ حکم مالکوں انکے کے کیونکہ یہ ملکات اور کی ہیں
وَاتَوْهُنَّ اجڑو ہن بِالْعَرَفِ اور دو ان لوندیوں کو جسے نکاح کیا ہے مہر انکا ساتھ اچھی طرح کے سمجھے
لیجئے کہ مہر دینا لوندیوں کا مالک کے اذن سے چاہئے مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَاغِفَاتٍ اس حالت میں کہ یہ لوندیاں
قید میں رکھنے والی ہوں شرکا و اپنی کو نہ بدکاری کرنیوالی ہوں ظاہر وَلَا مُتَّخَذَاتٍ اخذان اور نہ بیکرنیوالی
بار چھ فَإِذَا اخْصَنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ پس جب نکاح میں آویں پس اگر کرین بھائی بدکاری فَعَلَهُنَّ بضعہ
مَّا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ پس اوپر انکے ہی لازم آوہا اس چیز سے کہ اوپر بی بیوں تو ہر رکھنے والیوں کے

ہلاک کرو اپنے نفسوں کو جیسے بت پرست بتوں پر جان اپنی قربان کرتے ہیں یا جیسے زمان ہند اپنے خاوند پر
پرستان ہوئی تیں یا ایسا کام نہ کرو کہ حسین تم مارے جاؤ یا اپنے نفس کو مبت ہلاک کرو گناہ کر کر یا حرام کھا کر یا او
ایسا عمل کر کر کہ موجب غضب کا ہو خدا تعالیٰ کے اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا تحقیق اللہ عز و جل ساتھ تمہارے ہی
مسلمانو مہربان جو ام اور بنی فرما تا ہی مہربانی سے فرما تا ہی وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدُوًّا ظَلَمًا فَنُصُوفُ
نُصْلِيْهِ نَادَا اور جو کوئی کرے یہ چیزیں کہ منع کیں ہیں از روئے لغوی کے اور تم کے پیش کتاب داخل کر نیگے
ہم اسکو گت ووزخ کے میں وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَىٰ اَقْلَمٍ يَسْبِرُ اور ہی یہ گت میں وَالنَّارُ اَوَّلُ الدَّكِّ اَسَان اِنَّ يَجْنِبُو
کتابا ثَمَاتُ هُوْنَ عِنْدُ نَكْفَرَةٍ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ؟ اگر پہلو تھی کرو اور پچھم گناہوں بڑی سے کہ منع کئے جاتے ہو اس سے
دور کر نیگے ہم تم سے گناہ چھو تمہارے ایک ناز سے دوسری ناز تک ایک جہت سے دوسرے جہت تک ایک
سے دوسرے مصلحت تک وَتَذَكِّرُكُم مِّنْ ذٰلِكَ اَكْبَرُ مِمَّا هُوَ اور داخل کر نیگے ہم تم کو جگہ عزت کے میں کہ ہشت ہے حاصل ہے
ہی کہ جو کبیروں سے بچکا صغیری اسکے تختے جاو نیگے بطریق جواز نہ بسبیل وجوب کیونکہ وہ مالک ہے اگر
چاہے کبیروں کو تختے اور صغیروں پر عذاب کرے اور صغیر و بزرگ کو تختے کبیروں پر عذاب کرے اب سمجھ لیجئے کہ کبیروں
کو نے ہیں بعضے کہتے ہیں کہ جس سے ہنی واقع ہوئی ہے وہ کبیروں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جس حق میں دخول
نار یا غضب یا لعن یا عذاب یا نخل ایسی وہ کبیروں سے ہے یضلع النار اور غضب علیہم ولعنہم اور ولہم عذاب الیم فرمایا
اور باقی سب گناہ صغیری ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جسے حد شرع میں مقرر ہے یا وجہ صریح واقع ہے یا دلیل
قطع سے حرمت ثابت ہے وہ کبیروں اور استی آیت کی بطور صوفیہ صافیہ وجود پر ہیں کہ فرمایا اگر پرہیز کرو گے
تم کیونے کہ اثبات اور اقرار بوجہ دینی ہو تو تحفو کر نیگے ہم سیات تمہاری کہ تلو نیات بطور نقض اقلہ قلب ہیں
جو کر مرتبہ بکین کو پہنچا و نیگے اور داخل کر نیگے مدخل کریم میں کہ مرتبہ جمع ہے کمائی تا ویلات الکاسی شعیر غیر حق
نظروں سے جب زائل ہوا نہ تفرق سے جمع میں داخل ہوا نہ اور تفرق عبارت غیر ہے اور جمع ارتفاع خیریت
اور شہود وحدت اور کثرت ہے شعیر عالم تمام نظروں میں آتیہ خانہ ہی نہ ہر آئینہ میں جلوہ کا وہ بچانہ ہی نہ لواج
میں ہے کہ تفرق پر لکدی دل ہی بواسطہ تعلق امور متعددہ اور جمیع ان سب چھوٹ کر جو ہوتا ہی ہر مشاہدہ
واحد شعیر چھوڑ کر سب کو ایک پر رکھ دھیان نہ تفرق و لکاس ہے ایمان نہ اور معنی آیت کی بطور صوفیہ حدود
پر ہیں کہ اگر پرہیز کرو گے تم کبائر سے کہ خطرات غیر ہیں غیر کر نیگے ہم سیات تمہارے یعنی تلو نیات قلب جو کر کر کر
پہنچا و نیگے کہ مرتبہ حضور اس کی شہود اور مشاہدہ اور مرتبہ احسان اور مقام جمع کہتے ہیں واللہ اعلم بالصواب سمجھ لیجئے کہ حضرت
ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مرد شرف بہا ور کتے ہیں اور عورتیں اس وقت سے محروم
اور مرد با وجود عینیتیں لینگے اور اموال کسب کر نیگے میراث میں دوناصہ پاتے ہیں اور عورتیں باوصف صغیر اور کثرت

احتیاج کے آدمی حصہ مردوں سے پانچویں افسوس ہے کہ ہم بھی رجولیت میں اگر داخل رکھیں تو ثواب جہاد و جہاد
سیرت سے فائدہ اٹھاتیں یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَتَّبِعُوا مَنَافِقَ فَمَا يَصْلُحُ لَكُمْ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَرَأَىٰ الرَّسُولُ
اِسْ حَیْرَکُمُی کہ بزرگی دی ہے اللہ نے ساتھ اس کے بعضے تمہارے کہ مرد ہیں اور بعض کہ عورتیں ہیں لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ
مِّمَّا اَکْتَسَبُوا واسطے مردوں کے حصہ مقرر ثواب اس حیر کے سے کہ کہاتے ہیں مثل جہاد اور اعمال حیر
وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اَکْتَسَبْنَ واسطے عورتوں کے حصہ مقرر ثواب اس حیر کے سے کہ کس کرتے ہیں مانند عفت
اور اطاعت ازواج کے پس ہر ایک کا حصہ اللہ تعالیٰ نے ٹھہرا دیا ہے دوسرے کا حصہ کیوں مانگیں وَاسْأَلُوا
اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ اور سوال کرو اللہ سے فضل اس کے سے تا مراد تجارتی بر لا وَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمًا تحقیق اللہ
ساتھ ہر چیز کے دانہاں جو کچھ چاہے وہی اس کو دیتا ہے شعر افلاس و نو نگر می ہم عمر نہ سرور نہ دانہاں
مصلحت کا تیرے تجھ سے نہ سمجھ لیجئے کہ زمان جاہلیت میں فی بالک کو میراث میں وارثوں کے ساتھ دخل نہ
تھے اس سے بنی فرمائی اور ارشاد کیا کہ وَلِکُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِیَ مِمَّا تَرَکَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُونَ اور واسطے ہر ایک
شخص کے مقرر کئے ہیں ہمنے وارث کہ اپنا حصہ لین اس حیر سے کہ چھوڑ گئے ہیں مان باپ اور قرابتی سمجھ لیجئے کہ
دوسری یہ بھی رسم تھی کہ آپس میں قسم کھا کر عہد کیا کرتے تھے کہ تیری میراث میں میں لوں اور میری میراث تو لے اور تیرا
دوست میرا دوست ہے اور تیرا دشمن میرا دشمن اور چٹا حصہ میراث میں سے اُسے دیتے تھے جب آیت میراث
کی نازل ہوئی ایک صحابی نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہم میں یہ مقرر ہے آپ آیت جو میراث
کی آتی ہے اس میں اس حصہ کا کچھ بیان نہیں ہے یہ آیت اُتری وَالَّذِیْنَ عَقَدَتْ اَیْمَانُکُمْ فَاَوْفُوا بِمَا عَصَبْتُمْ
اَوَّلَ حَیْنٍ لوگوں کو گروہ باندھا ہے مانتے تمہارے نے پس دو تم انہیں حصہ انکا کہ چٹا میراث ہے حکم اس آیت کا یہ
اولی الارحام سے منسوخ ہے اور اسناد گروہ باندھے نیکی ساتھ مانتے کے بطریق حجازی اور اس اسناد کا یہ
ہے کہ مانتے پکڑ کر یہ بات مقرر کیا کرتے تھے اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیْدًا اہ تحقیق اللہ ہی اور ہر چیز کے
حاضر ہے عہد اور بیان جانتا ہے لکھا ہے کہ حبیبہ زوجہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے یا حبیبہ زوجہ ثابت بن قیس
نے بد خوئی اختیار کی اپنے خاوند سے طمانچہ اس کے منہ پر مارا وہ اپنے باپ کو لیکر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاکم
میں حاضر ہو کر یہ احوال کہا حضرت نے حکم قصاص کا شوہر پر کیا وہ باپ کو لے ہوئے قصاص لینے کو مسجد دروازے
طرف چلی حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النَّسَاءِ مرد قائم رہنے والے ہیں یعنی حاکم
اور پروردگار کے اور ان کے امور معیشت اُسے قائم ہیں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو پکارا کہ پھر آؤ میں نے کچھ چاہا
اللہ نے کچھ کیا جو اللہ نے چاہا وہی حیر ہے اور اس سے فضل مردوں کا عورتوں پر نکلتا ہے کہ یہ حاکم ہیں محکوم
بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلٰی بَعْضٍ سبب اس حیر کے کہ بزرگی اور زیادتی اللہ نے بعض ان کے کو مرد ہیں

اور بعضوں کے کہ عورتیں میں سمجھ لیجئے کہ فضل مرد و نکاح بکمال محال علم اور عقل اور فہم کے ہی اور کمال عموم اور صلاح
اور جہاد اور جمعہ اور جماعت اور اذان اور خطبہ اور احکامات اور نماز عید اور نماز جنازہ اور شہادت بحدود و قصاص
اور زیادت میراث کے ہی اور بڑا فضل انکاح ہے کہ انبیاء اور امام امین ہیں وَمَا آتَقُوا مِن مَّا وَطِئُوا بِهِ
وضیعت دی مرد و نکاح عورتوں پر بسبب اسکے کہ خارج کرتے ہیں عورتوں پر یالوں آپس سے ہم میں کیا اور نصیب کیا
فَالصَّلٰتُ قُنْتُ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللّٰهُ پس نیک بخت عورتیں فرمان بردار ہیں خدا کی اطاعت
شوہروں کے نگاہ رکھنے والی ہیں سچ عاقلانہ کے شوہروں کے پس غیبت صحت سے رہتے ہیں ساتھ اسکے کہ نگاہ رکھا
ہی اللہ نے واللائق متخافون نشوؤھن فحفظھن اور جو عورتیں کہ ڈرتے ہو تم بد خوئی اور نامرمانی انکے
پس نصیحت کرو انکو ایسے کلمات سے کہ دل اٹھانے ہو جاو یا تعلیم کرو انکو تعلیم شوہروں کی وَالْهَجْرُ وَهِيَ الْمَصْلِحَةُ اور
چھوڑ دو انکو سچ خواب گاہ کے یعنی انکے ساتھ مت سویا انکے طرف سے کروا کر لو اور اضر بوھن اور مارو انکو
ایسا کہ کوئی غصہ نہ لٹے یعنی خوری ایذا دو بعضوں نے کہا ہے کہ خوف نشوز میں وعظ ہی اور ظہور نشوز میں
عبر ہی اور تکرار نشوز میں ضرب ہی فَاِنْ اَطَعْتُمْ فَاِنْ اَطَعْتُمْ فَلَا تَبْعُوْا عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا پس اگر کہا مان لیں بھٹھا اور
جس سے تم ناخوش ہو تے ہو باز آؤں پس مت ڈھونڈھو اوپر انکے راہ ایذا کی اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بِمَا
تحقیق اللہ ہی برتر اس سے کہ ظلم برائے راضی ہو بزرگتر ہی اس سے کہ مظلوم کو فروگرداشت کرے وَاِنْ حَقَّقْتُم
شقاوت بندہ ہمارا اور اگر دروٹم اسی حاکموں شرع کے یا اسی وارث و خور و اور خاوند کے خلاف اور ناساز
کاری سے درمیان بی بی کے فَاَتَّبِعُوا احْکَامًا مِّنْ اٰھْلِہِ وَاٰھِلًا مِّنْ اٰھِلِہِ پس مقرر کرو واسطے تحقیق نشوز کے ایک
منصف کہ حکم کرے مرد کے لوگوں میں سے کہ مرد کے دل کی بات معلوم کرے کہ بی بی سے رعبت ہی یا نفرت
اور ایک منصف عورت کے لوگوں میں سے تاکہ جس کی بات دریافت کرے کہ صحبت چاہتی ہی یا نفرت
اِنْ تَرٰیۤ اِذَا جَاۤءُوْا فَوَّضَ اللّٰهُ بَیْنَہُمْ سَادَہُمْ اگر ارادہ کریں یہ دونوں منصف صلح کرواں میان بی بی میں توفیق دیگا
اللہ تعالیٰ درمیان بی بی کے اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا خَبِيْرًا تحقیق اللہ ہی جاننے والا مصالح زوجین کا خبر دار
مقاصد حکیم سے وَاَعْبُدُوْا اللّٰهَ وَلَا تَشْرَکُوْا بِہٖ شَیْئًا اور عبادت کرو اللہ کو اور مت شرک لاؤ ساتھ کے
کسی چیز کو جنم وغیرہ سے وَقِيْلَ اِلٰی الدِّیْنِ اِحْسَانًا قٰوِمًا وَ الْقَرٰبِیِّ وَالْمَسٰکِیْنِ اور احسان کرو ساتھ
مان باب کے احسان کرنا قول اور فعل سے اور ساتھ قرابت والوں کے صلہ رحمی کے اور ساتھ یتیموں کے دلنوا
اور کار سازی سے اور ساتھ مسکینوں کے صاف اور زکوٰۃ سے وَالْجَارِ ذِی الْقُرْبٰی وَالْجَارِ الْجُنُبِ اور ساتھ
ہمسایہ قرابت والیکے شفقت اور رحمت سے اور ساتھ ہمسایہ اجنبی کے یا ہمسایہ کافر کے ساتھ رافت اور مروّت کے
اور حد ہمسایہ چالیس گھنٹہ مقرر کی ہے اور مطلقاً حق ہمسایوں کا یہ ہے کہ ارادہ نیکی کا اور دفع ضرر کا انکے

حدیث مسلم میں ہے لایدخل الجنة عبد من لای آمن جاره بوالصدق سمجھ لیجئے کہ جب ہم سایہ میری مستحق احسان
ہوئے تو ہم سایہ درونی کہ قلب ہے بطریق اولیٰ سزاوار احسان کے ہوا اور اس سے احسان کرنا بہتر
کہ خطرات ماسوائے پاک کر کر متوجہ بخدا رکھئے اور مرتبہ احسان پہنچائے کہ جس کے تفسیر میں کائنات تراہندہ
نبوی میں واقع ہے اسکو اس طائفہ علیہ نقشت بنیہ میں تصور کرتے ہیں اور کم ہونے کو خطرات کے جمعیت
شعور و لکھو جمعیت ہوا اور ہونے حضور نہ واپس نہ حاصل ہے پھر کیا کیا سرور و الصاحب یا الخبیب و ابن السبیل
اور نیکی کرو ساتھ صحبت رکھنے والے کرو ت کے لئے ہمیشہ اور صحبت کے اور ساتھ مسافروں اور مہمانوں کے
سمجھ لیجئے کہ مراد صاحب جب اور ہمیشہ سے زن ہے اپنے شوہر کی یار فوق سفری یا ہم سبق ہے یا ہم
طبق ہے یا ہم نرم ہے یا ہم کس ہے یا ہم بھائی ہے کہ ہم مجلس ذکر اور مراقبہ ہے اور اس سے احسان
کرنا حق صحت کی رعایت کرنا ہے وَمَا مَلَكَكُمْ اِيْمَانُكُمْ اور جسکے مالک ہو ہیں واسطے ساتھ تمھارے
یعنی نائے نیکی کرو جو دست تصرف میں تمھارے میں لونڈی غلام ان الله لا یحب من کان مغتلباً و تحقیق
اللہ نہیں دوست رکھنا اس شخص کو کہ ہے نگہ کر نیوالا مان باپ سے اور باپ سے یا یوں سے مہمانوں سے
لونڈی غلام سے اترائے والا کہ حق اللہ کا ادا کرنا ہے احسان ان سب لکھا ہے کہ بعض یہود انصار کو کھینچ
کرتے تھے کہ اپنا مال بیعیمہ کو اور یاران مہاجر کو لے کر مت دو کہ چند مدت میں یہ محتاج ہو کر حاضر ہو جاویں اور ان
انکا معلوم نہیں کہ کیا ہو یہ آیت نازل ہوئی لَا الَّذِیْنَ یَخْلُقُونَ وِیَا مَرْءُونَ النَّاسِ بِالْجَلِّ وَیَكْفُونَ مَا
اَتَوْهُمْ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ و ریت نہیں رکھنا خدا ان لوگوں کو کہ بخل کرتے ہیں اور حکم کرتے ہیں آدمیوں کو ساتھ
بخلی کے اور چھپاتے ہیں خلق سے وہ چیز کہ دی ہے انکو اللہ نے مفصل اپنے سے لغت یا لغت حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کہ تورات میں لکھی ہے وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِیْنَ عَذَابًا مِّمَّنْ اَوْ تَرِیَا كِیَا یَسْ واسطے یہود کہ عطا ہئی
یا لغت حضرت رسالت پناہی کو چھپاتے ہیں عذاب خوار کر نیوالا کہ عذاب و دوزخ سے وَالَّذِیْنَ یَنْفَقُونَ
اَمْوَالَهُمْ رِیَاءَ النَّاسِ اور واسطے ان لوگوں کے بھی کہ خرچ کرتے ہیں مال اپنے دکھا نیلو لوگوں کے یہ آیت کفار کے
حق میں ہے کہ پیغمبر کے دشمنی میں لشکر جمع کرتے تھے اور مال خرچ کرتے تھے یا منافقوں کے حق میں کہ ریا اور
سمعہ میں مال دیتے تھے یا یہود کے حق میں ہے بھرت اغراض تقصہ کرتے تھے وَلَا یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلا
بِالْیَوْمِ الْآخِرِ اور نہیں ایمان لاتے ساتھ اللہ کے اور نہ ساتھ دن پچھلے کے کہ قیامت ہے وَمِنْ تِکْلِ الشَّیْطٰنِ
لَهُ قَرَبًا فساء حسرت نگاہ اور جو کوئی کہ ہو سے شیطان واسطے اس کے ہمیشہ پس برابری ہمیشہ اور جو
بیان دنیا میں نہیں ہے تو آخرت میں بھی ساتھ ہو گا فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَبَسَّ الْقَرْنِ بیت اس میں کو چھو کر کہ
ہمیشہ ہے شیطان لا فائز اریس القرنین فَقَادَا عَمَلَهُمْ کو اَمْوَا بِاللّٰهِ والیوم الآخر و انفقوا مآذمہم اللہ

اور کیا زبان ہے اور کافروں کے گمراہان لاوین ساتھ اللہ کے اوردن قیامت کے اور صرح کریں براہ خدا
بے ثناء رہا اس جہیز سے کہ وہی ہے اللہ نے انکو وکان اللہ یرحم علیہما اور جس اللہ ساتھ لنگے اور اقول افعال
احوال لنگے کے جانتے والا خبر انکا ان اللہ لا یظلم ممتکاف ذوق تحقیق اللہ نہیں ظلم کرتا برابر ذوق و ذہن پیوستی
چھو نئی کو کہتے ہیں کہ بہت عورتیں آوے اور مشہور ذوق و ذہن کے شعاع آفتاب سے روزن دریں حکیمانہ اور جو ماتھے میں
تو کچھ معلوم نہیں ہوتا یہ سب بالغہ یعنی ظلم میں وانی فک حسنة یضاعفها و یوت من لکذا جوا عظیما اور
اگر جو نیکی عملنا میں مسلمان کہ برابر ذوق و ذہن کے دو گنا کر کیا ثواب اس کے کو اور دیگر زیادہ ثواب عمل اس کے سے اپنے
پاس سے ساتھ فضل اور محبت اپنی کے ثواب بڑا کیف اذ اجننا من کل امة فیمید پس کوئی نہ ہو گا حال کافرو
ظالموں کا جب لاوینگے ہم ہر امت گذشتہ سے ایک گواہی دینے والا و پیغمبر انکا ہو گا کہ اقول افعال میں اپنے
امت کے گواہی دیکھا و جننا یمک علی اھو لا یمیدنا اور لاوینگے ہم تجھ کو اوی محمد صلی اللہ علیہ وسلم او پر اس گروہ
امت تیرے گواہ کہ مومنوں کے ایمان پر گواہی دے قطعہ واہ جیسے شفیق رحمت میں ہو ویسے ہی وہ شہید امت میں
یون کرینگے و اشہادت کو نہ کہ زبان و اکریں شفاعت کو تو مبین توذ الذین کفروا و عصوا الذین سولوا
تسویا یم الامر اس دن کہ گواہی انبیا و انبی جسد واقع ہوگی اور وہ دن قیامت کا ہی آرزو کرینگے وہ
لوگ کہ کافر ہوئے ساتھ اللہ کے اور نافرمانی پیغمبر کی کائنات کہ برابر لجا و ساتھ لنگے زمین یعنی خاک میں اگر جاوین
اور پھر نہ اٹھیں یا خاک ہو کر زمین کے برابر ہو جاوین ولا یمکنون اللہ حد یتاہ اور نہ چھپا وینگے یعنی قدرت
چھپانے کی نہ کہنے اللہ سے ایک بات کی یا ایہا الذین امنوا لا تقر بوا الصلوة و انتم شکوا انی لو جو ایمان
لا سے ہو خدا اور رسول پرست نزدیک جاؤ نماز کے اور حال یہ ہے کہ تم مست ہو شراب اور مسکرات سے یہ
بہی نماز سے نہیں کوئی نہ ذوق فرض میں ہے بلکہ بہی شراب پینے سے ہے کہ آداب فرض کے مانع ہیں ایکن
چنا اصحاب عبد الرحمن بن عوف رنے گھر میں شراب پیکر بیٹھے تھے کہ اذان ہوئی مغرب کی سب نماز کو اٹھتے
امام نے قلیا پڑھی بیوشی میں حرف لا چارون جگہ چھو گیا یہ آیت نازل ہوئی کہ طلبہ سکین نماز کے
تزدیک مت جاؤ حتی تعلموا ما تقولون یہاں تک کہ جانو اس جہیز کو کہ نماز میں پڑھتے ہو محققون نے کہا ہے کہ یہ
خطاب ایمان شہودی والوں کو ہے کہ نزدیک مت جاؤ نماز قربت کے مسجد جامع دل میں حالت مستی میں غفلت
اور شہوت کے یہاں تک کہ مستی سے ہوش یار ہو اور جانو کہ کیا کہتے ہو اور کس سے کہتے ہو قطعہ تاکہ مستی میں
اس مستی کے تو نہ غفلت و شہوت کی پینائی صوبہ نہ مت نماز قربت نزدیک ہو نہ المصلی وان یناچی ربہ ولا
جئنا الاعمار یمیدنا اور مت نزدیک جاؤ نماز کے دران حالیکہ جنب ہو مگر گزریو لے راہ کے کہ مسافر ہو اور تھکا کر ساتھ
پانی نہ ہو تو تیمم سے نماز پڑھو اور کسی طرح سے حالت جنابت میں نماز پڑھنا درست نہیں حتی تعلموا یہاں تک کہ نہا

بعضوں نے کہا ہے کہ مراد صلوات سے منع صلوات یعنی مسجد میں نہ آؤ مگر یہ کہ گزریو راہ کے ہو ضرورت کے واسطے جیسی قول ہے
 وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَبَسَ مِنْ تَلْبَسِ النِّسَاءِ أَوْ لَرَأَيْتُمْ بَهِيمَةً مِّنَ الْأَنْعَامِ فَلَا عَلَيْكُمْ فِيهَا شَيْءٌ وَلَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ وَلَا مِنَ الْبَهِيمَةِ
 بل اکت یا زیادت مرض یا ہجوم حج سفر کے یا اسے کوئی ایک تم میں سے جائزہ سے اور محدث ہوا ہو بسبب نکلنے کچھ
 سے مکان بول باراز سے یا حث کر و عورتوں سے مراد اس سے مباشرت فاحشہ سے کہ عضو مخصوص مرد کا ساتھ
 عضو مخصوص زن کے لگے بن اڑ کے وہ ناقص وضو ہے نزدیک امام عظیم کے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ کوئی حکم
 مرد کی کسی جگہ سے زن نامحرم بالغہ کے لگ جاو وضو دو لو نکالوٹ جاتا ہے اور امام مالک اور احمد کے نزدیک
 سن نہوت شکندہ وضو ہے والا لا عرض ہر طرح سے جو جب ہو یا بیمار یا سافر یا حث خروج نجاست سے یا اس سے
 فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا پس نہ پاؤ تم پانی کو پس قصد کرو خاک پاک کا لکھا ہے کہ غرضہ ہی
 میں شام کو لشکر اسلام یا مانجے آب میں ازراہ ارادہ کر کر صبح کو کوچ کر کر مانی پر پہنچ کر ناز فجر پڑھنے کے اتفاقاً حضرت
 ام المومنین عائشہؓ کا گم کیا کوچ میں دیر ہوئی وقت نماز صبح کا آن پہنچا لوگ بعضے جب بعضے محدث تھے
 ہوئے امیر المومنین ابو بکر صدیقؓ سے کہا وہ جیمہ عائشہ میں آئے دیکھا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم گوہن
 سر رکھے ہوئے حضرت عائشہ کے آرام فرماتے ہیں حضرت ابو بکر نے انکو عرض کیا حضرت خواب سے بیدار ہوئے
 اور یہ احوال بر ملاں صحابہ کا معلوم کر کر متوجہ عالم غیب ہو یہ آیت نازل ہوئی کہ جو پانی نہ پاؤ تم پس قصد
 کرو خاک پاک کا اور یا صعیداً طیباً جو صوبہ تم وایدیکم پس صحیح کرو یا صعیداً طیباً
 منہوں اپنے کے کہنوں تک اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُوْرًا تحقیق اللہ ہی معاف کرے نوالا حث سے والا
 اَلَمْ تَرَ اَنَّ الْاَنْبِيَاۡءَ اَوْ تَوَّضَعُوْا مِنْ الْكِبٰۤیْتِ يَشْرَوْنَ الضَّلٰلٰكِيۡنَ بِهِنۡمِ وَدَيُّهَاۤتُوۡنَ اَنۡ لُّوۡكُوۡنَ لَہٗمۡ
 گئے ہیں ایک حصہ کتاب تورات سے سول لیتے ہیں کہ اسی کو یعنی بدل لیتے ہیں ہدایت کو کہ اسی سے ہدایت
 انکی یہ تھی کہ لغت حضرت کی جانتے تھے اور ضلالت یہ تھی کہ انکار کرتے تھے وَيُوۡبِّدُوۡنَ اَنۡ تَضِلُّوۡا السَّبِيۡلَ
 ارادہ کرتے ہیں یہ لوگ کہ بہت جاؤ تم اسی مومنورہ سے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَعْدَاۤئِكُمْ اور اللہ خوب جانتا ہے
 دشمن تمہاروں کو کہ یہود ہیں وَكُفٰۤیۡ بِاللّٰهِ وَلِيًّا وَكُفٰۤیۡ بِاللّٰهِ نَصِيْرًا اور کفایت ہی اللہ دوست تمہارا اور
 کفایت ہی اللہ مددگار تمہارا دشمنوں پر مِّنَ الَّذِیۡنَ هَادُوۡا وَاجْرَءُوۡنَ الْكَلِمَۃَ عَنْ مَّوٰصِعِہٖمۡ بَعْضُہٗمۡ
 جو یہودی ہیں بدل ڈالتے ہیں کلموں کو جگہہ ان کے سے مراد اس سے لغت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 ہی کہ یا تاویل کلمات تورات کی اپنے طبیعت کے موافق یا آیت ارجم کا چھپاتا ہے یا کلام پیغمبر کا تغیر
 دیتا ہے لکھا ہے کہ بعض یہود حضرت کی خدمت میں اگر کلام سن جاتے تھے اور بدل کر لکھتے تھے تو حق تعالیٰ نے
 انکار و افاش کیا کہ تحریف کلمات تیر کی کرتے ہیں وَیَقُوۡلُوۡنَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا اور کہتے ہیں کہ سامنے تو ان

اور نہ مانا ہم نے امر تیرا عینا بکار کر کہتے تھے عناد سے بعضوں نے کہا ہے کٹا ہر باطن عینا کہتے تھے اور یہ
 کہ زبان مقال سے سمعنا کہتے تھے اور لسان حال سے عینا واسمع غتر مستمع اور کہتے تھے سن اس حالت میں
 کہ نہ سنا جاسو کہ یہ کلمہ ذو وجہیں ہے مدح اور ذمہ دو نکلے ہیں مدح تو یہ ہے کہ اسماع کالی دینا ہی پس
 یہ معنی ہوئی کہ سن در اٹھا لیکہ کالی دیا گیا نہ ہو جو اور ذمہ بہ ہے کہ اسماع سناتا ہے پس یہ معنی ہوئی
 کہ سن در اٹھا لیکہ غیر سنا گیا ہو یعنی ہر ابود معنی مدح کو پروردہ لقا ق کر کر ارادہ معنی ذمہ کا رکھتے تھے و مراعات کا
 اور کہتے تھے راعنا یہ کلمہ بھی دو معنی رکھتا ہے مدح کے اور ذمہ کے مدح بہ ہے کہ مراعات سے کہے یعنی نگاہ
 رکھہ ہو اور ہماری طرف دیکھہ اور ذمہ بہ کہ رعوت سے کہے پس یہود نسبت رعوت کی کرتے تھے اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ یہود با شباع کہتے تھے راعینا یعنی اسی چرواہی ہمارے ایکو نسبت بکریوں کے چرواہے کی کرتے
 تھے لیسوا کینہم شیخ دیکر سخن کو ساتھ زبان اپنی کے یعنی جو فعل کہ مراعات سے ہی لغت عرب میں اسے
 رعوت کی طرف پھرتے تھے یا بچو کا ارادہ کر کہ با شباع راعینا کہتے ہیں و طعن فی اللہین اور طعن دیکر شیخ
 دین کے یعنی وہ کیا دین ہے کہ جنگاہی چرواہا ہوا اور حال آنکہ حضرت موسیٰ کے شبانی پر اقرار کرتے تھے و لو انہم
 قالو اسمعنا و اطعنا و اسمع و انظرنا لکانت خیر اھم و اقوم
 اور اگر وہ کہتے شہا ہم نے سخن سنا اور مانا ہم نے امر تیرا اور سخن سخن ہمارا اور دیکھہ ہم کو نہ
 البتہ یہ گفار ہوئی بہتر واسطے لکے دم سے سید نام کے اور طعن سے دین اسلام اور راست تر ہو تا یہ سخن انکا
 و لکن لعنہم اللہ بکفرہم فلایؤمنون الا قلیلا اور لیکن لعنت کی ہے انکو اللہ نے بسبب کفر انکے
 پس نہیں ایمان لانے مگر خوراکہ ضعیف اور غیر معتبر ہے کہ بعضی کتب اور رسل پر ایمان لانے ہیں اور بعضی پر
 نہیں لانے یا نہیں ایمان لانے مگر خوراکہ ان میں سے جیسے عبد اللہ بن سلام اور اصحاب انکے رضی اللہ
 عنہم لکھا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے علمائے یہود کو مانند ابن صوریہ اور کعب بن اسد کے بلا کر
 فرمایا کہ احاسے دروا اور اسلام لاؤ میں تم لکھتا ہوں خدا کی کہ تم جانتے ہو کہ یہ کلام اور احکام جو میں
 جناب الہی کی طرف لایا ہوں حق ہیں اور تمہیں تورات میں میرے احوال سے خبر دی ہے اور مجھے پر ایمان
 لانے پر وعدہ لیا ہے انہوں نے عناد سے کہا کہ ہم نہیں تمہیں جانتے ہیں تمہاری لغت کو نہ قرآن کو نہ حق تعالیٰ
 یہ آیت نازل کی یَا اَیُّهَا الذِّیْنِ اٰتَوْا الْکِتٰبَ اٰمِنُوْا اِنَّا نَزَّلْنٰهُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَطْلُسَ وَجُوْهُکُمْ
 فَتَرٰکُمْ عَلٰی اَدْبَارِہَا اے لوگو جو دے گئے ہو کتاب تورات ایمان لاؤ ساتھ اس چیر کے کہ تماری ہے جس نے
 اپنے بند پر اور وہ قرآن ہی دران حالیکہ بجا کرنا والا ہے واسطے اس چیر کے جو ساتھ تمہارے ہے یعنی تورت پہلے اس سے
 کہ مسأوالین ہم نہ ہو نہ کہ نشان آنکہ جو ان ناکت ہو نہ دین کا نہیں تر ہے پس پھر دین ہم اول نہ ہو نہ کو اور پھر

انہی کے یعنی منہ کو پس کر نکال کر دین یا انکھ ناک وغیرہ ادھر متا ادھر لگا دین تیسری میں کہ یا تحہ یا لون بیت
 بیٹھ سب اپنے جگہ ہونگے اور منہ کنکے کے چھپے ہونگے اور یہ سب بحال رشتہ اور رسوائی کے شرعاً منع ہیں
 کما لعننا أصحاب السبت یا لعن کرین ہم انکو یا سح کرین ہم انکو جیسا کہ لعن کیا ہمیں یا مسح کیا ہم
 یا رہنے والوں کو کہ ہمارے مخالف فرمان کے ہفتے کے دن شکار مای کرتے تھے وکان امر اللہ مفعولہ اور
 کام یا وعد اللہ کا کیا کیا ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء اللہ نہیں بتایا کہ
 شرک لایا جاوے ساتھ اسکے وجود میں اور عبادت میں اور بتایا اس گناہ کو کہ سو اسکے جسے چاہتا
 بفضل و احسان نہ بوسیلہ عبادت و عرفان امام زہدی نے کہا ہے کہ بتایا قبل عذاب جسے چاہتا ہے
 اور بعد عذاب سب گناہگار و کج خلق کا ومن قیسرک باللہ فقد اشرأثمنا عظیم گناہ اور جو کوئی شرک الہ
 ساتھ اللہ کے پس تحقیق باندھ لیا اسنے جھوٹ بڑا کہ سب اسکے عذاب بڑا ہوگا جو مضمون اس آیت کے سے
 کہ مشرک معذور نہیں گو سالہ پرستوں اور غیر پرستوں کو کہ یہود تھے و عید اور ہندو شدید حاصل ہوئی تو منکر ہوئے
 کہ ہم مشرک نہیں بلکہ ہم مقرب اللہ کے ہیں ہمارے باپ انبیاء ہوئے ہیں اس واسطے ہم مکرم ہیں حق تعالیٰ نے انکی معجزہ
 پس کی اور فرمایا انہ تفرکوا الذین ینکون انفسہم کیا نہیں دیکھا تو نے طرف ان لوگوں کے کہ کلمہ سے پاک کہتے ہیں جانوں
 اپنے کو کہ نحن انباء اللہ و احباؤہ چنانچہ منقول ہے کہ بحیر بن عمرو بن لغمان بن اوفی اور حب بن زید اپنے لڑکوں کو
 حضور نبوی میں لائے اور کہا کہ ان بچوں پر کچھ گناہ ہے آپ نے فرمایا کہ یہ بچے گناہ ہیں انہوں نے قسم خدا موسیٰ کی کھا کر
 کہا کہ ہم بھی بچے گناہ مثل انکے ہیں کہو کہ گناہ رات کی ہماری دیکھو بتا دیتے ہیں اور گناہ دینی ہماری رات کو
 حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہارا اپنے آپکو پاکیزہ کہنا اعتبار نہیں رکھنا بل اللہ یزکی من یشاء بلکہ اللہ پاک گناہ
 جسے چاہتا ہے اور لائق اسکے جانتا ہے ولا یظلمون فیئلاہ اور یہ لوگ کہ اپنے آپکو پاک کرتے ہیں کہتے ہیں ظلم
 کئے جاوینگے ایک ناگ کے برابر کہ درمیان خرچے ہوتا ہے عرض یہ ہے کہ اپنا کیا پاؤنگے کچھ ظلم ہوگا انہ نظر کیف
 یفسرون علی اللہ الکذب دیکھ ان یہود و نیکو کہ عباد سے کیونکر باندھتے ہیں اور اللہ کے جھوٹ کہتے ہیں دن
 رات کی گناہ ہماری بتا ہے و کفی بہ اثمنا میںنا اور کفایت ہے یہ جھوٹ اسکا گناہ ظاہر کہ کسی پر چھاپا نہیں
 لکھا ہے کہ ہی انصر کے یہود و نیکو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مہوج حکم الہی کے انکے گمروں سے نکال یا عبادہ
 چاہنے کو قریش پاس آئے پس آدمی تھے اشراف قوم انکے کے ابوسفیان وغیرہ نے کہ قریش تھے انسے پوچھا کہ
 بتاؤ ہماری راہ اچھی کہ مسلمانوں کی انہوں نے خوش آمد سے کہا کہ تمہاری راہ اچھی ہے ابوسفیان نے کہا کہ تمہارے
 کہنے پر اعتقاد نہیں جیتک قسم نہ کھاؤ اور ہمارے ہو نیکو سجدہ کرو انہوں نے وہی کیا حق تعالیٰ نے انکے حال سے خبر دی کہ
 ترک الذین اوتوا نصیباً من الکتاب یؤمنون بالبحر والظالمون کیا نہیں دیکھا تو نے طرف ان لوگوں کے کہ دیتے ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد للہ رب العالمین
 ص ۳۴۳

کہ ایمان لایا ساتھ حدیث آل ابراہیم کے یا ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بعض امین سے وہ شخص کہ باہر رہا
 جزا عیاض سے ازواج کے مقدمہ میں اور باور کیا اسے یارو کردانی متاعبت پیغمبر سے و کفر بچہ ہم سبغیا اور
 کفایت دوزخ جلانے والا کافرو نکوان الذین کفروا بابتنا سوف نصیبہم نار جہنم وہ لوگ جو کافر ہوئے ساتھ دلیلوں
 وحدایت ہمارے یا آیون قرآن کے یا معجزات پیغمبر کے ثواب داخل کرینگے ہم انکو اک میں کما نصیب جلودہم
 بد کہ ہم جلودہم غیر کھالینہم و قوا العذاب پس کل جاوینگے چمڑے لٹکے بدل دیوینگے ہم انکو چمڑے سوا اسکے تو کہ چھین
 عذاب کو اور چھینا عذاب کا دامن ہوگا اور تبدیل چمڑے کی ہر ساعت میں سو بار حس بصری رضی اللہ عنہ سے
 منقول ہے کہ دن رات میں ستر نہرا بار چمڑا لٹکایا اسی چمڑے کی سوختگی دور کر کر حالت اصلی پر کر دینگے اور پھر
 پھر کر جلادینگے اور یہ بدلنا یا حالت اصلی پر کرنا اس واسطے ہے کہ پوست تازہ پر زیادہ معلوم کریں ان کہ اللہ کان عنہ
 حکماء تحقیق اللہ ہی غالب کہ کوئی اسکو کفار کے عذاب دینے سے منع نہ کر سکیگا واما عذاب دینے پر دوزخوں
 سواقی حکمت کے والذین امنوا و عملوا الصالحات سندخلہم جنت مجربین من تحتھا الانہر خلدین فیہا ابدًا
 اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور عمل کئے نیک ثواب داخل کرینگے ہم انکو بہشت تو میں کہ چلتے ہیں نیچے درختوں محلول
 لٹکے کے نہر میں دریا حال کہ مدام ہونگے یہ مسلمان بیچ لٹکے ہمیشہ زمانے بے انتہا تاکہ ہم فیہا ازواج مطہرات
 وندخلہم ظلًا ظلیلًا واسطے مومنوں کے بیچ بہشت تو میں بی بیان ہوگی پاکیزہ حیض سے بلکہ سب پلید
 مکروہ چیزوں سے اور داخل کرینگے ہم انکو سایہ پائندہ میں کہ آفتاب اسے دوزخ کے عرب میں حرارت بہشت
 سایہ کو بری راحت سمجھتے ہیں پس ظل ظلیل آرام کے واسطے کافی ہے اور وہ خدشہ بھی اس نکتے سے دفع
 جو کہتے ہیں بہشت میں آفتاب نہیں ہے کہ حرارت اسکی ایذا پہنچاویگی پھر سایہ کا فائدہ کیا ہے اور تحقیق کہتے
 ہیں کہ ظل ظلیل اشارہ حمایت الہی ہے کہ سر بہشتوں کے ہمیشہ رہیگا لوط غایت ازلی نور و ان یلقوا
 فی اسے نہ اسے استقلال ہے ان اللہ یمزکہ ان یؤدوا الامانات الی اهلہا تحقیق اللہ حکم کرتا ہے ملکوپہ کہ بخدا
 امانتوں کو بطرف صاحبوں انکے کے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ کنی کعبہ شریف کی عثمان بن مظعون
 سے لاؤ عثمان کی مان سلامتی تھی اسکے پاس کنی رہتی تھی عثمان نے مانگی اسنے ندی اور کہا کہ عبدالدار کے وقت سے
 یہ ہیں ارث میں پہنچی ہے حضرت نے محض حرام میں بیٹھ کر انتظار بہت کیچنا جب کنی کے آنے میں دیر ہوئی ابو بکر
 اور عمر کو سلامتہ کے گھر بھیجا عمر نے آواز بلند سے پکارا کہ اخی عثمان جلد کنی لا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم منظر میں عثمان
 بہار شدت اپنے مان سے کنی لیکر حضرت کے پاس آیا اپنے ماتھے دار لکھا کنی لینے کو عباس رضی اللہ عنہ نے اٹھکر
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ سقاہ زفرم میرے سپرد ہے یہ بھی میرے تفویض ہو عثمان نے کنی ندی پھر حضرت نے
 مانگی وہ دینے لگا پھر عباس نے یہی کہا پھر اسنے ندی پھر حضرت نے فرمایا کہ تو اگر خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہے تو مجھ کو



اسنے آپ کے حوالہ کی آپ خرم سے نکلے کچی لئے ہوئے حضرت مرتضیٰ علی نے مانگی جبریل لائے اور یہ بیت لائی
کہ خدائے امر کرنا ہی ملکویہ کہ پہنچاؤ امانتوں طرف اہل اسکے کے آپ عثمان کو بلا کر کچی خنایت کی اپنے اپنے
بھائی شیبہ کو دی امانت وہ شیبہ کی اولاد میں چلی آئی تہا اکر یہ بیت مخصوص اس امانت پر اتری عین
سب امانتیں اس حکم میں داخل ہیں اور امانت جو ذکر میں بعد ظل کے یہ اشارہ ہے کہ ظل جسے امانت آفتاب
اور اسکے نکلے ہی محو ہو جاتا ہے ویسے ہی وجود مجازی اپنے کو کہ امانت وجود حقیقی ہی حوالہ کرو یعنی اپنے
انجونیست و نابود کرو بیت آپ کو کہ کر تو بشوق خدا نہ جسکی امانت لائے دلائل احکامہ بین الناس ان
تخکو ابالغداد اور دوسرے امر کرنا ہی ملکویہ حب حکم کرو تم درمیان آدمیوں یہ کہ حکم کرو ساتھ الصاف
ان الله نغيا يعظكم به فيحقق الله خوب چیزیں جو نصیحت کرنا ہی ملکویہ ساتھ اسکے یعنی ادائے امانات اور
الصاف بجکومات ان الله كان بمنعاصي تحقيق الله ہی سننے والا قول عثمان کا کہ اسنے کہا لو امانت کو دیکھو ولا
بھاری کچی حوالہ کرنا اسکے یا ہما الذین آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولی الامر منکم لوگو جو ایمان لائے ہو
فرمانبرداری کرو اللہ کی فرضوں میں اور فرمانبرداری کرو رسول کی سنتوں میں اور اطاعت کرو صاحبوں حکم کی تم
میں سے یعنی امراء اسلام کی لکھا ہے کہ حضرت نے خالد بن ولید کو امیر لشکر کا کر بھیجا اور عمار یا سر کو ساتھ کر دیا
لوگ ومان کے بھاگ گئے ایک شخص رہ گیا وہ عمار کے پاس آیا اور کہا کہ میں مسلمان ہوں سب لوگ میرے
قبیلہ کے بھاگ گئے ہیں میں اکیلا رہ گیا ہوں جو امن دو تو رہوں نہیں تو میں بھی اپنے اہل و عیال کو لیکر چلا جاؤ
عمار نے کہا بھگتو امن ہے صبح کو خالد نے لشکر کو حکم کیا کہ اس قوم کو تاراج کرو لشکر والوں نے جو اگر دیکھا تو ومان کو بھی
تھا پھر ایک شخص تھا اسکو اہل و عیال سمیت پکڑ لائے عمار نے کہا کہ اسکو میں امن دی ہے خالد نے کہا کہ بے
مشورہ امیر لشکر کے امن دینا ادب سے دور ہے یہ قصہ حضرت پاس آیا آپ نے فرمایا کہ عمار کے کہنے سے اسکو امن ہے
لیکن چاہئے کہ کوئی بن اجازت امیر کے امن دے اور یہ بیت نازل ہوئی کہ اطاعت کرو امیر لشکر کی امام ثعلبی نے کہا
کہ الوال امر ابو بکر اور عمر میں کہ اقتدا بالذین من بعدی ابو بکر و عمر انی ثانیین وارد ہے ابو بکر و راق نے کہا ہے کہ
خلفائے اربعہ میں اور بعضوں نے سب صحابہ کو کہا ہے اور بعضوں نے فقہاء اور علما کو کہا ہے اور بعضوں نے الوال امر راہ
لکھے ہیں ایک پادشاہ حق میں رعیت کے دوسری باب حق میں نبی کے تیسری شوہر حق میں زن کے چوتھی مالک
حق میں لونڈی ظلام کے پانچویں عالم حق میں جاہلون کے اور صوفیہ کہتے ہیں کہ الوال امر مشایخ طریقت ہیں کہ باہان
راہ الہی کی ترتیب کرتے ہیں فرمانبرداری انکی لازم ہے بیت منزل مقصود کو چاہئے اگر پہنچاؤ لا سہل فرمان
ست پیر و الشیخ پیرا فان تذا نعم فی شیخ فزادہ الی اللہ والرسول ان کہتم تو مضبوط یا اللہ والیہ و اللہ خیر پس اگر
جھکڑ و پیچ کسی چیز کے امور میں سے پس پھیر دو اسکو طرف کتاب خدا کے اور طرف رسول کے زندگانی میں انکے اور طرف

ناپاک اُنکے کے بات کہ اکثر کرینوا ط ہوئے دلو تین اور وہ ہتھ دیکھتے ہیں یا اور ایدہ بھی ہے اگر توبہ نہ کریں مَما
 اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا لِيُطَاعَ بِاِذْنِ اللّٰهِ اور نہیں بھیجا ہم نے کوئی پیغمبر اپنے بندوں پر مگر واسطے اسکے
 کہ فرمانبرداری کیا جاوے ساتھ حکم اللہ کے وَلَوْ اَنَّهُمْ اَدْرَكُوْا اَنْفُسَهُمْ جَاوَزْكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ وَاسْتَغْفِرْ
 لَهُمُ الرَّسُوْلُ لَوْ جَدَّ وَاللّٰهُ تَوَّابٌ اَلَا اَنْتُمْ تَدْعُوْنَ اِلَیْهِمْ مَتَاعٍ جس وقت کہ ظلم کرتے ہیں جانوں اپنے کو ساتھ انکار حکم تیرے
 یا ساتھ مانے حکم طاغوت کے آپین تیرے پاس پس بخشش مانگیں اللہ سے اور بخشش مانگے واسطے اُنکے
 رسول البتہ پاویں گے اللہ کو توبہ قبول کرینوا الا مہربان معالمن لکھا ہے کہ زبیر اور حاطب بن ابی بلتعہ میں
 جھگڑا تھا پانی پر کہ ایک پیر سے دو لوگ اپنے کھیتوں کو دیتے تھے حضرت کے پاس یہ قصہ آیا اپنے فرمانا کہ اسی
 زبیر نے کھیت کو پانی دے پھر چھوڑ دے ہمسایہ کو حاطب غصہ ہوا اور بے ادبی سے ایسا کلام کیا کہ جس
 لکھا تھا کہ آپ طرف داری کرتے ہیں زبیر کی یہ آیت نازل ہوئی فَلَا دِرْیَکَ لَا یُؤْمِنُوْنَ حَتّٰی یُجْکُوْا فِیْ شَجَرٍ
 بَیْنَهُمْ پس نہیں جھگڑتے ایمان کی جیسا گمان کرتے ہیں یہ قسم ہے پروردگار تیرے ہی نہیں ایمان والوں کے
 یہ ایمان جتنی ہی بات کہ حکم کریں بھگوج اس چیز کے کہ جھگڑا کرے درمیان اُنکے اور تو حکم کرے ثُمَّ لَا
 یُجَدُّ وَاِیْنَ اَنْفُسُهُمْ حَرَجًا مِّنْ اَصْحَابِ بَیْتِ بَیْسَلُوْا اَسْلَمُوا پھر نہ پاویں بیچ نفسوں اپنے کے تنگ یا دلو تین اپنے تنگی
 اس چیز کے کہ حکم کرے تو اگرچہ مخالف طبع کا اُنکے ہو اور مان لیوں فرمان تیرے کو مان لینا اگر ظاہر باطن میں ہے
 اعراض اور مخالفت لکھا ہے کہ زبیر اور حاطب حکم نبوت سے نکلے مقدار یعنی اللہ عنہ لئے اور پوچھا کہ لکھے واسطے
 حکم ہوا حاطب نے کہا اپنے چچے زاد کے واسطے اور مونچھو کو ماؤ دیا اور تیوری بدلی ایک یہودی و مان حاضر تھا اپنے
 کہا مارے اٹھو اللہ یہ عجیب لوگ ہیں کہ گواہی رسالت کی جسکے دیتے ہیں اسکے حکم کو مہتمم کرتے ہیں قسم خدا کی ہوسکتی
 وقت میں بنی اسرائیل نے گناہ کیا تھا اور موسیٰ نے حکم فرمایا تھا کہ توبہ بھاری قبول نہیں جیتا کہ ایک دوسرے کو
 ماروا ہوں نے حکم مان کر ایک دوسرے قتل میں مشغول ہوئے تھے یہاں تک کہ ترمزرا آدمی مارے گئے تھے اقلہ
 اپنے پیغمبر کو مہتمم کیا تھا ثابت ابن قیس اور عمار یا سر اور ابن مسعود جو یہ بات سنی کہا قسم خدا کی اگر محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم فرماویں کہ اپنے ایکو مارو الومارو الین ہم حق تعالیٰ نے فرمایا وَلَوْ اَنَّا کُتِبْنَا عَلَیْہُمْ اَنْ اَقْتُلُوْا اَنْفُسَکُمْ
 اَوْ اَوْحُوْا اِلٰی دُوْیَرٍ مَّا فَعَلُوْهُ اِلَّا قَلِیْلًا اور اگر فرض کرتے ہم اوپر اُنکے کہ دعویٰ ایمان کا کرتے ہیں یہ کہ مارو الومارو
 اپنے کو جیسے بنی اسرائیل نے جائیں ماریں بھین یا نکلوا گھروں اپنے سے جیسے بنی اسرائیل نکلے تھے مگر یہ
 مگر چھوڑے انہیں سے مثل ثابت اور عمار اور ابن مسعود کے رضی اللہ عنہم وَلَوْ اَنَّهُمْ فَعَلُوْا مَا یُوْعَظُوْنَ بِہِ لَکَانَ
 حَبِیْرٌ اَلَمْ یَرِہِمْ مَتَاعٍ کہیں جو کچھ نصیحت دئے جاتے ہیں ساتھ اسکے البتہ ہوتا بہتر واسطے اُنکے وَاسْتَدْرَکَ
 تَبِیْئَتِ اَوْ لَرِیَادَہُ تَرْمُوْنَا اَزْ رُوْیَ نَصِیْقِیْ کے اور ثابت رہنے ایمان اُنکے کے وَ اِذَا اَلَانِیْہُمْ مِنْ لَّدُنَا اَجْرًا عَظِیْمًا

اور اس وقت اللہ دیتے ہیں انکو اپنے پاس سے ثواب بڑا کہ نعمتیں بہشت کی ہیں و طہریت انہم صراطا مستقیما
اور اللہ دکھاتے ہیں انکو راہ سیدھی کہ اس سے مقصود کو پہنچ کر بہشت میں داخل ہونے کے ثواب ان کو مولیٰ حضرت علی
علیہ وسلم کے ایک دن حضرت کے پاس آئے رنگ روغیر تھا آپ نے پوچھا ای ثوبان ما غیر لونک کسی چیز نے تغیر کیا
رنگ تیر کہ چہرہ رخ تیر از رو ہو گیا ہے عرض کیا کہ جیت لیکھے جمال باحمال کی زیارت نہیں کرتا بقیار ہوتا ہوں
اب یہ اندیشہ ہے کہ جو اجل میری آئی اور مر گیا تو آپ کو کہاں دیکھو گا اگر میں دوزخ میں گیا تو آپ کہاں اور
میں کہاں اور جو بہشت میں گیا تو مرتبہ آپ کا بلند میرا سپت ہو گا تو بھی دیدار سے محروم رہو گا اور بعضوں نے کہا آپ
کہ عبد اللہ الضاری نے یہہ اگر عرض کی حق تعالیٰ نے یہہ آیت نازل کی اور شکستہ دلان فراق کو مردود وصال سے
مست بخش و من تطیع اللہ والرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصیدیقین والشہداء

والصالحین وحسن اولئک رفیقہ **۱۰** اور جو کوئی فرمانبرداری کرے اللہ کی امر اور نہی میں
اور رسول کے احکام اور حدود میں پس یہہ لوگ دن قیامت کے ساتھ ان لوگوں کے ہیں کہ انعام کیا ہے اللہ اور اس کے
پیغمبروں سے اور صدیقیوں کے سب سے پہلے صدیق انبیاء کی ہیں اور شہیدوں کے کہ براہ خدا جان دی ہے وہ
شہداء احد میں یا عام میں سب شہید اور صالحوں سے اور اچھے ہیں یہہ لوگ رفیق لفظ یفوق کا واحد اور جمع
اطلاق کرنے میں یا ہر ایک اپنے اچھا رفیق ہے معاملہ میں ہے کہ مراد میں سے ہمارے پیغمبر ہیں اور صدیقین
سے ہر ایک اور شہداء سے عمر اور عثمان اور علی اور صالحین سے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین اور جاصل آیت
کا یہہ ہے کہ جو کوئی آج کے دوست رکھتا ہے فردائے قیامت وہ اس کے ساتھ ہو گا المرء مع من احب ثم جبکہ جو
چاہے اس کے ہے وہ سات نہ دن قیامت کے یعنی بعد مائت نہ ولین جب خدا و حب رسول نہ جیل ہو کہ وہ مرد
ہے مقبول نہ رہتا ہے یہاں بھی وصل سے سرور نہ و مان بھی بعد از وصال ہے پر نور نہ یا الہی محبت ایسی د
اور محبت رسول کی اپنے نہ اسی الفت میں مجھ کو رکھے یہاں و مان نہ دین و دنیا میں حوزم و ثواب ان ذالک
الفضل من اللہ یہ فضل ہے اللہ کی طرف سے و کفی باللہ علما اور کفایت ہے اللہ جاننے والا مقصد و ان
نیتوں کو یا انہما الذین امنواخذوا حذر رکھو اسی لوگوں کو ایمان لائے ہو پھر و صلاح اپنے کو یعنی تیار ہو کر
واسطے قافروا ثبات و انفر و اجمیعاً پس مخلو و دشمنوں کے قتال کو مستغرق کئی طرف سے یا کھلو کھٹے ایک
طرف سے و ان منکم لمن کیبطئن اور تحقیق بعضے تم سے وہ شخص ہیں کہ وہیر کرتے ہیں نکلنے میں جہاد کو
اس سے ابی اور اصحاب اس کے ہیں کہ روز احد میں خلف کیا تھا فان اصابتکم مصیبة قال قد انعم اللہ علی راذ
کہ ان معہم شہیدہ پس اگر نیچے اسی مالوں کو مصیبت جیسے قتل اور ہزیمت کہے وہ وہیر کرنے والا
سنا فی تحقیق اس ان کیا اللہ نے اوپر میر جس وقت کہ ہوا میں ساتھ مسلمانوں کے مخرج ہو کہ قتال میں

وَلَكِنْ أَصَابَكُمْ قَضَلٌ مِّنَ اللَّهِ لِيَقُولَ كَأَن لَّمْ تَكُن بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ ۚ وَأَوَّلُ رُخْبَةٍ تَكُونُ فِيكُمْ مِّنْهُ
طَرَفٌ جَيْسٌ فَخٌ وَأَرْغَمَتِ النَّبْتُ كَهْتَايَ كَوَيْلًا كَهْتَايَ وَرَمِيَانِ تَحَارَسَ أَوَّلُ دَرَمِيَانِ اِسْكَ دَوَسْتِي يَفْعَلُ يَفْعَلُ
اِيكُو دَوَرَوَالِ كَرُو يَا تَحِيصِينَ دِيكْجَايَ هِنِينَ اَوَّلُ تَحَارِي صَحْبَتِ مِيْنِ كَجِي آيَايَ هِنِينَ اَوَّلُ كِهْتَايَ هَبْ يَا كِهْتَايَ
كَهْتَايَ مَحْمُومٌ فَاقُو دَحُو زَا عَظِيمًا اِهِي كَا تَكِي مِيْنِ هَوَا اِسْ خَبَكِ مِيْنِ سَاخَتِه سَلَامُونِ كِي سِي فِيرُو زِي يَا يَا
مِيْنِ فِيرُو زِي ثَرِي يَفْعَلُ عَنِيْتِ سِي بَرَا حَصَه لِي تَا مِيْنِ قَلِيْقَا نِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اَلَّذِيْنَ كِي شَرُوْتِ اَلْحَيَوَةُ
اَلَّذِيْنَ يَا لَا خَوْفَ سِي جَايِي كِي لَرِيْنِ سِي رَا هِ اَللّٰهُ كِي دَشْمَانِ دِيْنِ سِي وَه لُو كِ كِي سِي مِيْنِ زَنْدَا كَانِي دِيَا كُو كِي
يَا بِلِي اَحْرَتِ كِي كِي سِرَا جَا وَدَانِي سِي وَمَنْ يَقَا نِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ اَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُوْتِيْهِ اَجْرًا
عَظِيمًا اَوَّلُ رُو كُو يِ اَلرَّسِي سِي رَا هِ دِيْنِ اَللّٰهُ كِي سِي مَارَا جَا وَ اَوَّلُ رُو جِهَتِ شَهَادَتِ كَا يَا وَ يَا خَالِبِ اَوَسِي دَشْمَانِ
فَخِ يَا وَ سِي سِي شَتَابِ دِيْنِي كِي هِم اِسْ كُو اَحْرَتِ مِيْنِ نُوَابِ بَرَا وَ مَا كُم لَا تَقَا نِلُوْنَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ اَلْمُسْتَضْعَفِيْنَ
اَوَّلُ كِيَايَ كُوَايَ اَهْلِ اِسْلَامِ كِي جِهَادِيْنِ كَرْتِي سِي رَا هِ اَللّٰهُ كِي اَوَّلُ وَا سَطِي بِيَارُونِ كِي كِي دَشْمَانِ كِي رُو قَا نِلْ
وَه كَلْتِي شَخْصِ تَحِي كِي مِيْنِ اِسْلَامِ لَانِي تَحِي اَوَّلُ اِنْكِي قَرَاتِي اَنْكُو حَرْتِي سِي مَنَعِ كَرْتِي تَحِي مِيْنِ اَلرَّجَالِ مَرُوْلَانِ
مَثَلِ سَلَمِيْنِ هِشَامِ اَوَّلُ وِلِيْدِيْنِ اَلْبُو وِلِيْدِ اَوَّلُ عِبَا سِي بِنِ اَبِي اَوَّلُ رِيْعِيْنِ اَبِي رِيْعِي اَوَّلُ اَبُو جَنْدَلِ بِنِ سَهِيْلِ غَيْرِيْمِ كِي
وَ اَلنِّسَاءِ اَوَّلُ عُرُوْرَتُونِ سِي مَثَلِ اُمِ شَرِيْكِ وَ غَيْرِيْمَا كِي وَ اَلْوَلَدَانِ اَوَّلُ اَلرُّكُوْنِ سِي اَبْنِ عِبَا سِي مِيْنِ كِي كَا لِي اَوَّلُ
وَلَدَانِ مِيْنِ بِنِ اَوَّلُ مِيْرِي مَانِ تَحِي اَلَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ اَلظَّالِمُوْ اَهْلُهَا اَوَّلِيْمِ
مُسْتَضْعَفِيْنَ وَ ه لُو كِ مِيْنِ جُو كِهْتِي مِيْنِ اَلنَّضْرِ سِي يَفْعَلُ دَا كَرْتِي مِيْنِ اَبِي رُو دُو كَا رِ هَا رِ كَا لِ هِمُو اِسْ شَهَرِيْمِ سِي كِي
ظَالِمِ مِيْنِ رِيْسِي وَ اِسْ كِي سَبَبِ شَرِكِ كِي كِي بَرَا ظَالِمِ اِنِ اَلشَّرِكُ لَظَالِمٌ عَظِيْمٌ وَ اَجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَ اَجْعَلْ
مِيْنِ لَدُنْكَ نَصِيْرًا اَوَّلُ اَلرُّوَا سَطِي هِمَا رِي سِي رُو كِي رَا هِنِي سِي دَوَسْتِ اَوَّلُ اَلرُّوَا سَطِي هِمَا رِي رُو كِي اِسْ سِي مَدُو كَا رِ
دَشْمَانِ كَا شَرِيْمِي دَفْعِ كَرِي حَقِ تَعَالِي مِيْنِ دَعَا اِنْكِي قَبُوْلِ كِي اَبْجُونِ كُو كِي سِي كَا لَا اَوَّلُ اَبْجُوْ جُو مَانِ رُو كِي
فَخِ تَكِي كِي دِيْنِ كِي مَهَاتِ كَا سِرَا خَاجِمِ هُوَا اَحْرَتِ مِيْنِ خَتَابِ بِنِ اَسِيْدِ كُو حُكُوْمَتِ مَكِي كِي دِي وَ ه يَارَا اَوَّلُ مَدُو كَا رِ
اِنِ بِيَارُوْ نَا رَا اَلَّذِيْنَ اَمَنُوْا يَقَا نِلُوْنَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ جُو كِ كِي اِيْمَانِ لَانِي مِيْنِ خُدا وَ اَسُوْلِ رِي رَتِي مِيْنِ
سِي رَا هِ اَللّٰهُ كِي وَ اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَيَقَا نِلُوْنَ فِي سَبِيلِ اَلظَّالِمُوْ اَوَّلُ جُو كِ كِي كَا فِرُو سِي لَرْتِي مِيْنِ رِيْجِ رَا هِ مِيْنِ
قَقَا نِلُوْا اَوَّلِيَا اَلشَّيْطَانِ سِي اَلرُّوَا وَ مَارُوَايَ دَوَسْتُوْ حَقِ كِي دَوَسْتُوْ اَوَّلُ فِرْمَانِ بَرُوَارُونِ كُو شَيْطَانِ كِي اَوَّلُ
مَارُوَا فِرِي اِسْ كِي سِي مَتِ وَ رُوَا نِ كِيْدِ اَلشَّيْطَانِ كَانِ صَاجِبًا تَحِيْقِ كَرِ شَيْطَانِ كَايِ سِي سَتِ بِي قُوْتِ كِي
هِنِينَ رِي كِهْتَا وِلِيْلِ اَوَّلُ رُجَّتِ اَللّٰهُ تَرَا كِي اَلَّذِيْنَ قِيْلَ لَهُمْ لَقُوْا اَيُّدِيَكُمْ ۚ كِيَا هِنِينَ دِيكْجَا تُو مِيْنِ طَرَفِ اِنِ لُو كُونِ
كِي كِيَا كِيَا اَلْكُوْبَرِ كُو مَاتُوْنِ اِسِي كُو جِهَادِ سِي وَ اَقِيْمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ وَ اَقْرَبُوا زَكَاةً اَوَّلُ رُو كُو وَ تَحِيْقُوْا

کو اور عبد الرحمن بن عوف اور مسور بن وقاص اور سدا بن اسود وغیرہ رضی اللہ عنہم تھے کہ حضرت سے اجازت
 پاتے تھے کہ اہل شرک سے حرب کریں کہ انہی اید سے جنگ آئے ہیں سو انکو حکم الہی کہا گیا کہ ابھی جہاد کرو
 نماز پڑھو زکوٰۃ دو جب حکم الہی آویگا تب جہاد بھی کیو قلا کتب علیہم القتال اذا خربتم منهم یخشون
 الناس خشية الله واستد خشيته پس جب مدینہ میں آئے اور لکھا گیا اور جواب ہوا اور انکے لڑنا کفار
 ناگہان ایک فرقہ انہیں سے ڈرتا ہی جنگ مشرکوں سے جیسا درجائے اللہ سے یا زیادہ درنا سمجھ لیجئے
 کہ یہہ درضعف بشریت سے نہ کراہت امر خدا سے وقاوا و تبا لہ کنت علیک القتال اور کہتے ہیں اب ہر روز
 ہمارے کیوں واجب کیا اور ہمارے لڑنا کفار کا قولا آخر تنال الی اجل قسبت کیوں میل دی ہو نا اہل مکہ نزدیک
 ہی سب سمجھ لیجئے کہ یہہ سوال اگر منافقوں سے صادر ہوا ہی تو کچھ عیب نہیں اور اگر مومنوں سے وقوع میں
 آیا ہی تو خوف سے کہا ہو گا پھر توبہ کرنی ہوگی اور بعض کہتے ہیں کہ بعض لوگ نزول آیت قتال کے منافق ہو گئے
 اور جہاد سے پھر گئے یہہ اٹکی ثنائین ہی افصح یہی ہے کہ سوال کو متنائے تحف تکلیف پر محمول ہو گیا
 انکار قبل متاع الدنيا قليل کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ فائدہ لینا دنیا کا بخیر ہی بیت والبتول
 متاع سے دنیا کے مت کرو نہ یہہ جنت آخرت میں نہایت قلیل ہے والاخرة خیر من الدنیا اور آخرت بہتر ہے دنیا سے
 واسطے اسکے کہ پرہیزگاری کرتا ہی شرک سے یا سب گناہوں سے ولا تظلمون فنیلاہ اور نہ ظلم کئے جاؤ گے تم
 مجاہد یعنی ثواب مختار سے جہاد کا کم کر نیگے معذرتا گے کہ وہاں ضرر نہ رہی پس امید وار ثواب کے رہو اور ہوتے
 مت درو کہ اس سے کہیں چھکارا نہیں ایمانکو تو اید رکم والموت ولو کنتم فی بؤس مشیدہ جہاں کہیں
 ہو تم خواہ مکہ میں خواہ مدینہ میں یا نیو بگی تمکو موت اور اگرچہ ہو تم سچ قلعوں حکم کے یا حملوں بن کے یا برہوں
 دوازہ گانہ فلک کے حاصل یہہ ہی کہ کسی حالت میں کسی جگہہ موت سے رہائی نہیں انظر رحمہ کے دل انما لولہ
 کو نہ مرگے بظاہر ایک آن نہو نہ پائیگا کب رہائی تو اس سے کہ بروج مشیدہ میں چھپے نہ یا رعت آسمان و فقر
 زمین نہ سب کا ایک ہی اسکے تئیں نہ تو جہاں ہو وہیں یہہ جاو بگی نہ مہلت لیکدم نہ پھر دکھاوے گی
 وان تصبہم حسنة یقولوا هذہ من عند الله اور اگر پہنچی ہی منافقوں کو بھلائی جیسے نعمتیں یا دشمنی
 فتح جیسی جنگ بدر ہوئی تھی نکلتے ہیں یہہ نزدیک اللہ کے سے وان تصبہم سيرة یقولوا هذہ من عندك
 اور اگر پہنچی ہی انکو برائی جیسی تنگی اور محظا یا شکست جیسی جنگ احد میں ہوئی کہتے ہیں یہہ نزدیک تیرے ہی
 اہی محمد اور تیرے میر تیرے ہی کہ درست نہ پڑی اور الوار میں ہی کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے ہجرت
 کر کر مدینہ میں تشریف لائے اس سال سوہ کم ہوا اور غلے کی گرانی ہوئی منافق اور یہود کہنے لگے کہ پیغمبر قدم
 سے یہہ سختی آئی حق تعالیٰ نے انکو چھٹا یا اور یہہ فرمایا کہ قل کل من عند الله کہہ کہ سب قبض اور بظاہر

اگرانی اور ارزانی اور عنیت اور ہر میت نزدیک خدا کے سے ہے اور ارادے کے سے قال ہولاء القوم
لا یجادون بفقہہون حدیثائیں کیا ہیں واسطے اس قوم منافق اور یہود کے نہیں نزدیک کہ سمجھیں بات کو
کہ مثل ہے انکے نصیحت پر یا نہیں پاتے بات کو بہائم کے طرح کہ سنتے ہیں سمجھتے نہیں اور نا فہمی انکی سے ہے کہ
کہتے ہیں مَا اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اِلٰهِ وَمَا اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ جو پہنچا ہے تجھ کو عنیت اور فتح سے پس
فضل خدا سے ہے اور جو پہنچا ہے تجھ کو ہر میت اور قتل اصحاب سے پس تیرے سے ہے اور بعضوں پہ یہ معنی
کہی ہیں کہ اسی انسان جو پہنچا ہے تجھ کو بھلائی سے وہ کرم خدا سے ہے اور جو پہنچا ہے تجھ کو برائی سے وہ شقا
گنا و تیرے سے سمجھ لیجئے تشریح اس معنی کی یہ ہے کہ حقائق ممکنات کے عبادات ہیں اور وجود جو انہیں آیا ہو
ہی اسما و وجود و صفات و ایسی جل سلطانہ کا اور عدم کا خاصہ شر اور نقص ہی کیونکہ مقابل وجود کے ہے اور
وجود کا خاصہ خیر اور کمال ہے پس جو برائی کہ اس سے صادر ہوتی ہے ناشی ہے عدم کہ حقیقت اسکی ہے
اور جو بھلائی کہ اس سے سرزد ہوتی ہے ناشی سے وجود سے کہ ظل اسما و صفات حق سبحانہ ہی لہذا فرمایا
مَا اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اِلٰهِ وَمَا اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَاَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُوْلًا
اور پہنچا ہے تمہے تجھ کو واسطے سب آدمیوں کے پیغام پہنچا پنا لا یہ کہ اسناد برائی اور بھلائی کی تیرے طرف کریں
وَكُنْ بِاللّٰهِ شَهِيدًا اور کفایت ہے خدا شاہدی دینے والا تیری رسالت پر شعر جب خدا شاہد ہو چکر کی شہادت
چاہئے نہ پھر نہ برمان چاہئے اور پھر نہ حجت چاہئے مَنْ يُّطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ جو کوئی کہا مانے رسول کا
پس تحقیق کہا مانا اللہ کا رسول طاعت خدا کو فرمانا ہی باہر خدا پس فرمانبرداری اسکی فرمانبرداری اللہ کی
ہوئی بحر الحقائق میں کہ حضرت بوصف فنا فی اللہ اور لقبا باللہ موصوف تھے اور جو قائم باللہ ہو اللہ خلیفہ اللہ
پس خلافت حضرت کو ثابت ہے ہر معاملے میں کہ خلق سے کرتے تھے و مار میت اور میت و لکن اللہ علی خلیفہ
تھے ہر معاملے کہ خلق ساتھ انکے کرتے تھے ان الذین یا بعونک انما یا بعون اللہ پس طاعت اللہ خلیفہ
کی اللہ طاعت مستحلف کی ہے بیت جسے طاعت انکی کی کی اسنے طاعت اللہ کی نہ اسنے پھر جو حق سے پھر
وہ بات یہ ہے سیدھی راہ کی و مَنْ تَوَلَّیْ ثُمَّ اَرْسَلْنَاكَ عَلَیْہِم حَفِیْظًا اور جو کوئی پھر جاو فرمان تیرے سے
پس نہیں بھیجا ہم نے تجھ کو اوپر انکے نگہبان کہ انکو گناہ کرنے سے بچاوے بعضے علما اسکو ساتھ آیت سینے
منسوخ کہتے ہیں وَ یَقُوْلُوْنَ طَاعَةٌ اَوْ کِتٰبٌ مِّنْ سُلٰطٰنٍ تَبِیْرٌ تَبِیْرٌ تَبِیْرٌ حضور میں کام ہمارا فرمان برداری ہے نہ
فَاِذْ اٰتٰنَا مِنْ عِنْدِكَ بَیِّنَاتٍ طٰلِفَةً مِّنْہُمْ غٰیْرَ الَّذِیْنَ تَقُوْلُوْنَ اِیْسٰی حَبِیْبٌ تَبِیْرٌ تَبِیْرٌ تَبِیْرٌ تَبِیْرٌ
صلحت کرتے ہیں شب کو ایک گروہ انہیں سے ہوا اس چیز کے کہ کہتا ہے لَوْ وَاَللّٰہُ یُکْتُبُ مَا یَسْتَبِیْحُوْنَ اور
اللہ لکھتا ہی لوح محفوظ میں یا لکھتا یا لکھتا ہیں اللہ کے حکم سے جو جو یہ مصلحت اور تدبیر کرتے ہیں بات کو

بد صغریٰ میں واقع ہوا کہ ابوسفیان ذکر موضع بدر میں نہ آیا چنانچہ سورہ آل عمران میں گذر ادا اللہ اشک بنا
 واشتد تشکیلا کہ اور اللہ سخت ترحم بہت میں قریش سے اور سخت ترحم عذاب میں لکے من قسفع
 شفاعۃ حسنہ یکن لک نصیب منھا جو کوئی سفارش کرے سفارش اچھی کہ حق ثابت ہو اور کسی کو نفع پہنچے
 اور ضرر رفع ہو گا واسطے سفارش کرینو لے کے حصہ تو اب اس کے سے ومن قسفع شفاعۃ حسنہ یکن لک کفل
 منھا اور جو کوئی سفارش کرے سفارش پڑی کہ حق فوت ہو اور کسی کو ضرر پہنچے اور نفع سے باز رکھے ہو گا واسطے
 اس کے حصہ و مال اس کے سے وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا اور اللہ اوپر ہر چیز کے خبردار و اذ احییتہ بخیر
 فحبو ایا حسن منھا اور جب تحت دے جاؤ ساتھ سلام کے پس تحت کرو تم ساتھ بہتر کے اس کے
 اگر وہ السلام علیکم تو تم اس کے جواب میں کہو و علیکم السلام و رحمۃ اللہ اور جو وہ بھی رحمۃ اللہ ہے تو تم برکاتہ زیادہ
 کرو اور زود وھا یا پھر وہ اسی تحت کو یعنی جواب میں السلام علیکم السلام کہو اس قدر فرض ہی اور اول جو کہا
 وہ اولیٰ حق اور یہ مسلمان کی جواب میں ہی اور کافر کے جواب سلام میں علیک ہی ان اللہ کان
 علی کل شیء شہیداً تحقیق اللہ ہی اوپر ہر چیز کے حساب لینے والا پس تم سے اوپر سلام اور جواب سلام
 حساب کر گا اللہ لا الہ الا اللہ ہی بے شبہ نہیں کوئی مستحق عبادت کے مگر وہ لیجھتکم الخ یوم
 القیمۃ لا یتب فیہ البتہ جمع کر گیا ہر طرف دن قیامت کے نہیں شک چ اس دن کے یا بیچ جمع کے نہ
 ومن اصدق من اللہ حدیثا اور کون شخص بہت سچا ہی اللہ سے بات میں یعنی کوئی نہیں کہو نہ کذب کو
 وعدہ اور قبول میں اللہ دخل نہیں سب اسدق ہی ارفا اللہ نہ کذب کو اس کے قول میں نہیں راہ لکھا
 کہ بعض لوگوں نے کئے سے حیرت کی جب کچھ اور کچھ لکھا پشیمان ہو کر پھر گئے اور پیغام اسلام کا اپنے سینے میں کہلا
 بھیجا مسلمانوں کو لکے حق میں اختلاف ہوا بعضوں نے کہا موسیٰ بن بعضوں نے کہا منافق حق تعالیٰ
 نے یہ آیت نازل کی فَاَلَمْ یَا لَکُمْ فِی الْمَنَافِقِینَ فِتْنَتٌ پس کیا ہی واسطے تمھارے سچ شان منافقوں کے
 کہ متفرق ہو سکے ہو و فرقة اور بعضوں نے کہا ہی کہ کتنے مہاجر یہاں نہ کر کہ ہو اندینہ کی انھوں نے سو افعیٰ نہیں تھرتھرتے
 اجازت لی دیہات کی طرف گئے وہاں سے مکہ گئے مشرکوں میں بل گئے صحابہ کو ان کے اسلام میں نزو ہو اب یہ آیت
 اتری کہ کیوں تم دو فرقہ ہو س ہو ان کے کفر اتفاق کیوں نہیں کرتے واللہ اذ کہ ہم ہما کس اور حال یہ ہے
 کہ اللہ نے رو کیا انکو ساتھ حکم کفر اور قتل اور اسیر کر نیکی سب اس چیز کے جو عمل کیا انھوں نے کہ مسلمانوں سے
 پھر کافروں سے ملے اَرِیدُونَ اَنْ تَهْتَدُوا مِنْ اَصْلَ اللّٰہِ نہ کیا ارادہ کرتے ہو تم یہ کہ راہ پر لاؤ اسکو کہ راہ
 کیا اللہ نے وَمَنْ یُضِلِلِ اللّٰہُ فَلَنْ یَجِدَ لَهُ سَبِيلًا اور سکو کہ راہ کے اللہ میں ہرگز نہ پاویگا تو واسطے اس کے راہ نہ
 حق کے وَدَّوْا لَوْ تَکْفُرُونَ کَمَا کَفَرُوا فَتَکُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ اَوْلِیَاءَ حَتّٰی یُؤْمِنُوا

فی سبیل اللہ دوست رکھتے ہیں یہ پھر بے دین سے کاش کہ ہو جاؤ تم کافر جیسے کہ کافر ہو تو وہیں
 ہو جاؤ تم برابر ایک دوسرے کے گمراہی میں پس مسٹر پکڑو تم انہیں دوست یہاں تک کہ ایمان لاؤں اور ثابت ہو جاؤ
 ایمان انکا ساتھ اسکے کہ حیرت کریں سچ راہ خدا کے بن رہا کے اور بن نفاق کے فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذْهُمْ وَ
 اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ أَوْ حِصْرًا ۚ وَلَا تَجِدُوا لَكُمْ فَتْرًا وَلَا تَجِدُوا لَكُمْ نَصِيرًا ۚ اور مسٹر پکڑو انہیں سے دوست اور نہ مدد دینے
 والا بلکہ پکڑو اور قتل کرو اِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ اِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ مگر جو لوگ کہ جاہلین طرف اس قوم
 کہ درمیان تمہارے اور درمیان اُن کے عہد ہے وہ قبیلہ خزاعہ تھا یا بنی بکر یا بنی اسلم کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے لے کر مقرر فرمایا تھا کہ جو تمہارے جوار میں آوے وہ ہمارے جوار میں ہووے اور جو تمہارے حصرت صَدَّوْهُمْ اَنْ
 يَقْبَلُوْكُمْ اَوْ يَقْبَلُوْا قَوْمًا مِّنْہُمْ اَوْ یُنَادُوْا اَنْ یَّامُنُوْکُمْ فَمَا یُؤْمِنُوْا فَاُولَٰئِکَ لَكُمْ ۖ
 قَوْمٌ اٰمَنَیْ سَے کہ کافر ہیں وہ بنی مدح تھے کہ حضرت عہد کیا تھا کہ تم سے نہ لڑینگے اور قریش سے بھی عہد کیا نہ لڑینگا
 وَکَوْشَاءُ اللّٰہُ سَلَطَہُمْ عَلَیْکُمْ فَلَقَا اَنْتُمْ کُمْ اور اگر جاہل اللہ اللہ مسلط کرتا انکو اپر تمہارے اور تمہارا خوف لے
 دل سے دور کرنا پس اللہ لڑتے تم سے فَإِنْ اٰمَنَ تَوَلَّوْکُمْ فَلَمْ یَقْبَلُوْکُمْ وَآلَقُوا اِلَیْکُمُ السَّلَامَ پس اگر ایک
 طرف ہو جاؤ تم سے پس نہ لڑیں تم سے اور دالین طرف تمہارے صلح اور امن جاہلین فَمَا جَعَلَ اللّٰہُ لَکُمْ
 عَلَیْہُمْ سَبَبًا کہ نہیں کیا اللہ نے واسطے تمہارے اوپر لے راہ مارنے اور لوٹ کا حکم اس آیت کا ساتھ
 فَاَوَّلُ السَّلَاحِ اِلَّا شَہْرَ الْحَرَامِ کے منسوخ ہے سَبَّحْ وَنَاجِیْ یٰ مُؤْمِنُوْنَ اَنْ یَّامُنُوْکُمْ فَمَا یُؤْمِنُوْا فَاُولَٰئِکَ لَکُمْ
 اور لوگو کو یعنی بنی عطفان اور بنی اسلم کو کہ میں اگر اسلام ظاہر کریں گے ارادہ کریں گے کہ امن میں ہوں تم سے اور
 جب مدینہ سے جاوینگے کافر ہو جاوینگے اور ارادہ کریں گے کہ امن میں ہوں قوم اپنی سے کُلَّمَا دُذِّیْ اِلَی
 الْفِتْنَةِ اُرْکَبُوْا فِیْہَا جب کہ پھیرے جاوین طرف کفر کے یا قتال اہل اسلام کے روکتے جاوین سچ فتنے
 فَإِنْ لَّمْ یَعِزُّوْکُمْ وَیَلْقُوا اِلَیْکُمُ السَّلَامَ وَیُکَفِّوْا اِلَیْہِمْ پس اگر نہ کنارہ پکڑیں قتال تمہارے اور نہ دالین
 طرف تمہارے صلح اور طلب امن کو اور نہ بند کریں مآخوٹ اپنے کو لڑائی تمہارے فتنہ وہم و اقوالوہم
 حَيْثُ تُقَفُّوْهُمْ پس پکڑو انکو اور مارو انکو جہاں پاؤ انکو وَاُولَٰئِکُمْ جَعَلْنَا لَکُمْ سُلْطٰنًا بِمَیْنٰہِمْ اور
 یہ لوگ دیباہی تھے واسطے تمہارے اوپر لے غلبہ ظاہر اور حجت روشن کہ کفر اور عذر اور مکر انکا ہے
 وَمَا کَانَ لِیُّوْمِنِ اَنْ یَّعِیْلَ مُؤْمِنًا اِلَّا خَطَاۃً اَوْہِنَیْنِ لَآلِیْنِ واسطے کسی مسلمان کے یہ کہ مارو لے مسلمان
 بغیر حق کے مگر انجانے سے وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاۃً فَحَرِّیْ رَقَبَۃً مِّنْہٗ وَدِیۡۃً مِّنْہٗ اِلَیْ اٰہِلِہٖ اِلَّا اَنْ یَّصَدَّقَ
 اور جو کوئی مارو لے مسلمان کو انجانے سے پس اوپر اسکے ازاد کرنا ہی ایک گردن مسلمان کا اور جو ہر

او کیا گیا طرف وارثوں مقتول کے کہ ہانت لیں کہیں مثل میراث کے مہربہ کہ خیرات کر دیں وارث مقتول کے
 قاتل پر اور معاف کر دیں خون بہانہ والی نیت کا عباس بن زریعہ کے ستائیں جن کہ اقربا سے چھپ کر اسلام
 لایا تھا ایک رات کو بھاگ کر مکہ سے مدینہ کو چلا مان اسکے فراق میں رونے لگی ابو جہل اور حارث کہ یہ
 برادران مادر سی عباس کے تھے مان کا روناس نہر عباس کے پیچھے گئے اور قریب مدینہ سے کچلے لائے مان
 پانوں باندھ کر دھوپ میں ڈال دیا حارث بن زید ایک دن اُدھر گذر رہے تھے لگا اسی عباس بہہ کیوں ابدا
 اٹھا تاہم اسلام سے گذرنا اور خوش رہنے اپنے اپنے دفع کے واسطے جو اس سے کہلویا کہا پھر دوسرے
 بار حارث نے اگر ملامت کی کہ اگر اسلام حق تھا تو تو کیوں پھر اور جو باطل تھا تو پہلے کیوں اختیار کیا تھا
 عباس غصے ہوا اور قسم کھائی کہ جب میرا دسترس ہوگا تجھے قتل کروں گا پھر عباس نے ہجرت کر کر تجدید اسلام
 کی اور حارث بھی مدینہ میں اگر اسلام لایا عباس اسکی بیعت اسلام کے وقت حاضر تھا ایک دن محلہ قبا میں
 اکیلے حارث کو جو عباس نے پایا مار ڈالا صحابہ نے عباس کو ملامت کی مسلمان کو ناحق قتل کیا تو نے
 قیامت کو کیا جواب دیا عباس شیمان ہو کر حضرت کی خدمت میں آیا اور سب حصہ عرض کیا اور کہا
 کہ میں اسکے اسلام لانے سے آگاہ تھا انجانے میں مجھ سے یہ امر واقع ہوا جو اسکی سزا ہو میں حاضر ہوں
 یہ آیت اتری اور حکم قتل خطا کا ظاہر ہوا اِن کَانَ مِنْ قَوْمِ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ عَدُوٌّ لِّكُمْ فَبِمَا تَعْمَلُونَ تَصْنَعُونَ
 مقتول اس قوم سے کہ دشمن ہیں واسطے تمھارے یعنی کافر اور حال یہ ہے کہ قاتل مسلمان ہی پس اوپر
 قاتل کے ہی آزاد کرنا ایک کروں مسلمان کا لونڈی ہو یا غلام کہ جو ان ہو اور مسلمان اور خون بہا اسکے
 وارثوں کو نہ دے اِن کَانَ مِنْ قَوْمِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ حَبِشَاتٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ اِلٰی اٰهْلِهِ وَخَيْرٌ لِّكُمْ رَقِيَّةٌ مُّؤْمِنَةٌ
 اور اگر ہو مقتول اس قوم سے کہ وہ کافر ہیں درمیان تمھارے اور درمیان انکے عہد ہے با فمی حکم اسکا
 کفارت اور دیت میں حکم مسلمان کا ہے پس قاتل پر خون بہا ہی اور کیا گیا طرف اہل اس مقتول کے آزاد کرنا ایک
 کروں مسلمان کا فتنہ نہ بچد فِصْبًا مِّنْ شَهْرٍ مِّنْ مِّنْ تَابَعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللّٰهِ پس اگر نپاوے مقدور آزاد کر سکا پس
 روزی رکھتے ہیں دو مہینے کی یا دس تو بہ اللہ کی طرف سے اور توفیق اسکے سے وَاَنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
 جانتے والا احوال قاتل اور مقتول کا حکم کرنا لا دیت اور کفارت کا سمجھ لیجئے کہ قتل خطا کا خون بہا سا ویت
 میں پانچ قسم کے بیس ایک سالہ نہیں ایک سالہ مادہ بیس دوسالہ اور بیس سہ سالہ اور بیس چار سالہ اور خون بہا
 قتل خطا کا زر سے ہزار دینار ہیں اور فقر سے دس ہزار درم اور خون بہا زر کا ادما ہی مرو سے اور مسلم اور
 ذمی زمین برابر ہے اور خون بہا غلام کا قیمت اسکی دینا ہی اسکے مالک کو اور دس درم کم دئے اگر
 دس ہزار درم کو قیمت پہنچ جاوے یا زیادہ دس ہزار سے اور لونڈی میں بھی دس کم دئے اگر پانچ ہزار کو

قیمت بیع جاوے لکھا ہے کہ مقیس نے اپنے بھائی شام کو حملہ بنی التجار میں کشتہ پایا حضرت سے اگر کہا آپ نے
 زہیر قہری کو اس کے ساتھ کر کر بنی التجار کے سرداروں پاس بھیجا کہ شام کے قاتل کو اگر جانتے ہو تو مقیس کے حوالہ
 کرو والا دیت ہو جب شریعت کے دو بنی التجار نے یہ پیغام سنا سو انٹ مقیس کو دئے وہ لیکر مدینہ کو چلا را
 میں زہیر کو مار دالا اور کہا کہ ایک جان کے قصاص میں ایک جان کو مارا میں نے اور دیت تجھے نفقے میں ملی
 اور کہہ کر چلا گیا یہ آیت نازل ہوئی وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِلًا مُّشْرِكًا بِغَيْرِ جَوَازٍ جَحَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا اور جو کوئی مار دالے
 مسلمان کو جان کر اور حلال جانے اس کا قاتل پس سزا سکی دوزخ ہے وَمَنْ يَقْتُلْ مُّسْلِمًا بِغَيْرِ جَوَازٍ جَحَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا اور جو کسی کے غضب
 اللہ علیہ ولعندہ وعد لہ عذاب عظیم عام اور غصے ہوا خدا اوپر اس کے اور لہت کی اسکو اور تیار کر رکھا
 واسطے اس کے عذاب بڑا سب کرنے اس گناہ کے لکھا ہے کہ قوم کفار میں مرد اس قدر کی نام ایک شخص مسلمان تھا
 جب لشکر اسلام کا حضرت نے اس قوم پر بھیجا وہ قوم بھاگ گئی وہ جو ایک مسلمان تھا وہ رہ گیا اور اپنے مویشی کو
 لیکر لا الہ الا اللہ کہتا ہوا پہاڑ سے اتر کر مسلمانوں میں السلام علیکم کہتا ملا مسلمانوں نے جانا کہ یہ کافر ہے ڈر کر سلام
 علیک کی ہے اسامت بن زید نے اسے مار دالا اور اس کے مویشی کو لوٹ لیا یہ خبر حضرت کو پہنچی آپ عکس ہوئے
 اور کہا کہ اے اسامت اسے مارا تو نے کہ جو شرک سے سیرا تھا اور وحدانیت کا اللہ کے اقرار کرتا تھا اسامت بہت
 یسنان ہو کر کہا یا رسول اللہ میرے واسطے بخشش مانگو اپنے میں بار فرمایا فلیک فقلت من قال لا الہ الا اللہ
 اور ایک روایت میں ہے کہ اسامہ نے کہا یا رسول اللہ مرد اس نے کلمہ میری تلوار کے ڈر سے پڑھا تھا آپ نے
 فرمایا تو نے دل اسکا حیر کر دیکھا تھا کہ سچ کہتا تھا یا جھوٹ حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ يَا أَيُّهَا

الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَيْنَ وَأُولَئِكَ تَنْقُلُوا مِنَ الْقِيَامِ السَّلَامَ كَسْتُمْ مُؤْمِنًا
 اے لوگو جو ایمان لائے ہو جو بوقت صفہ کرو تم سچ راہ حق کے یعنی جہاد کو جاؤ پس تحقیق کرو اور امت کو واسطے اس
 شخص کے جو دالے طرف تمہارے سلام علیک نہیں ہے تو مسلمان بلکہ دوسرے ہمارے تو نے یہ کلمہ کہا ہے
تَبَشِّرُونَ عَمْرًا خَيْرًا لِّدِينِكُمْ ہے ہو تم اے مجاہدو اسباب زندگانی دنیا کا مرد اس سے غنیمت اور موتی
 مرد اس کے ہیں اور اگر تم غنیمت کے طالب ہو فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ پس نزویک اللہ کے میں غنیمتیں بہت
 تمہیں دیگا مسلمان کو مال کے واسطے مت مارو وَكُنْ لَّكَ كَسْبٌ قبل اس طرح تھے تم پہلے اس سے
 یعنی اول کہ اسلام میں داخل ہوئے تھے جان اور مال کے اس کو واسطے کلمہ شہادت کو وسیلہ کرنا تھا فَبَيْنَ
اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَبَيْنَ پس احسان کیا اللہ نے اوپر تمہارے کہ تقامت دی تمہیں دین میں پس تحقیق
 کرو اور قتل میں آدمی کے جلدی مت کرو گمان بد کر کے کہ وہ بال ہزار کافر کے چھوڑنے کا کمر ہے ایک مسلمان کے
 مارنے سے إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا تحقیق اللہ اس چیز کے کہ کرتے ہو تم خبردار

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُ وَنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ سَوَاطِرَ أَمْرِهِمْ سَوَاءً لَكَ مِنْهُمُ الْمُبَاهِجُونَ وَالْمُتَوَكِّلُونَ
 أَيْسَرُ كَيْفَ جِهَادُكَ ابْنِ بَابِ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَنُوحُوحِ دِينَ أَوْ جَاهِلُونَ أَيْسَرُ كَيْفَ جِهَادُكَ ابْنِ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَنُوحُوحِ دِينَ أَوْ جَاهِلُونَ
 أَرَامُ كَيْفَ كَرِهْتَ مِنْ يَتَّبِعُونَ سَوَاطِرَ أَمْرِهِمْ سَوَاءً لَكَ مِنْهُمُ الْمُبَاهِجُونَ وَالْمُتَوَكِّلُونَ
 الضَّرَرُ كَمَا تَحْتَاطَمَ مَكْتُومٌ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ فِي دَرَجَةِ بَرٍّ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 جَاهِلُونَ أَيْسَرُ كَيْفَ جِهَادُكَ ابْنِ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَنُوحُوحِ دِينَ أَوْ جَاهِلُونَ أَيْسَرُ كَيْفَ جِهَادُكَ ابْنِ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَنُوحُوحِ دِينَ
 أَجْمَعًا كَيْفَ جِهَادُكَ ابْنِ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَنُوحُوحِ دِينَ أَوْ جَاهِلُونَ أَيْسَرُ كَيْفَ جِهَادُكَ ابْنِ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَنُوحُوحِ دِينَ
 جَنَّتْ كَا وَوَعْدُكَ لَكِنْ تَعَاوَتْ مَرْبُوتُونَ مِنْ مَوَاقِفِ عَمَلٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 عَظِيمًا أَوْ بَرٍّ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 مَثْنَةً وَرَجْعَةً بَلَدَيْنِ خَدَّيْهِمْ لَكَيْفَ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 تَبَرُّوْكَابِ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً أَوْ بَرٍّ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 مَهْرًا بِنِ ابْنِ زَيْدٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 وَلَيْدٍ أَوْ مَثَلٍ لَكَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 كَفَّارٍ كَيْفَ جِهَادُكَ ابْنِ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَنُوحُوحِ دِينَ أَوْ جَاهِلُونَ أَيْسَرُ كَيْفَ جِهَادُكَ ابْنِ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَنُوحُوحِ دِينَ
 إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ يَتَخَفَتُ وَهُ لَوْ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 كَرِيْمًا لَكِنْ جَاهِلُونَ أَيْسَرُ كَيْفَ جِهَادُكَ ابْنِ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَنُوحُوحِ دِينَ أَوْ جَاهِلُونَ أَيْسَرُ كَيْفَ جِهَادُكَ ابْنِ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَنُوحُوحِ دِينَ
 قَالُوا أَفِيمَ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 يَا مَعْشَرَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْوَاحِ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 عَالِيَةً قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَتَى اللَّهُ وَاسِعَةً فَهَاجِرًا قَدْ أَقْبَاهَا كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 كَسَادِهِمْ وَطَنٍ جَوْرًا كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 أَوْ مَدِينَةٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 مَجِيْرًا أَوْ بَرٍّ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 الْمُسْتَغْفِرِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَغْفِرُونَ جِلَّةً وَلَا يَهْدُونَ سَبِيلًا كَرَاهِيَةً لَوْ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ
 ضَعِيفٌ أَوْ عَاجِزٌ مَرْدُودٌ أَوْ عَوْرَتُونَ أَوْ لُكُؤُنَ يَهْدُونَ سَبِيلًا كَرَاهِيَةً لَوْ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ كَيْفَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ بِمِرْطَالٍ

یہ نہیں پہنچائے راہ مدینہ کی قَاوَلْنِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَ عَنْهُمْ پس یہ لوگ شاید خدا یہ کہ معاف کرے اُنسے
لفظ غُفِرَ کا ایسا کرنا بھی کہ ترک ہجرت امر خطیر تھا یہاں تک کہ ضعف بھی اس سے ایمن نہیں ہو سکے و كَانَ
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا اور جس اللہ معاف کرنے والا سَعْدُ اور وَاكُونُوا خَائِفِينَ لِلَّهِ الْكَافِرِينَ وَالْكَافِرَاتِ وَالْكَافِرَاتِ وَالْكَافِرَاتِ
يَجِدُ فِي الْأَرْضِ مَرَاغِمًا كَثِيرًا وَسَعْدُ اور جو کوئی وطن چھوڑ جاوے پیچ راہ اللہ کے پاس پیچ زمین کے ہر جگہ بہت
اور کثرت کی پروزی میں یا فراخ اظہار دین میں اور اعلائے کلمہ میں عمرو بن دینار نے عکرمہ سے روایت کی ہے
کہ میں بہت شخص اسلام لائے تھے اور طاقت ہجرت کی نہیں رکھتے تھے جب آیت ہتھ دیکھ کر ترک ہجرت
پر نازل ہوئی اور نوشتہ اسکا متعسفان مکہ کو پہنچا جند بن ہمزہ نے بیٹوں کو کہا کہ میں اگرچہ بیمار اور پیر
ہوں لیکن متعسفون سے نہیں ہوں نخل سکنا ہوں اور راہ مدینہ کی جانتا ہوں ورتا ہوں کہ اگر مر جاؤں
تو ترک ہجرت کے سبب ایمان میں خلل نہ آوے مجھے چار پاسے پر والے ہو لچلوی بیٹے لے چلے جب منزل نعم
میں آئے انار موت کے ظاہر ہوئے جند بن ہمزہ نے اپنا دست راست دست چپ پر رکھا اور کہا خدا یا یہ ماتھ تیرا
اور یہ تیرے رسول کا بیعت کرتا ہوں میں تجھ سے جیسی کی بیعت کی ہے رسول تیرے نے تجھ سے یہ کہہ کر گیا
یہ خبر مدینہ میں پہنچی بعض صحابہ نے کہا کہ اگر ان پہنچا یہاں تو اسلام اسکا کامل تر ہو تا حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی
وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ اور جو کوئی نکلے
گھر اپنے سے وطن چھوڑ کر طرف اللہ اور رسول اس کے یعنی واسطے اللہ اور رسول کے پھر بالیوے سکوت
راہ میں اور ہجرت کا ہاتھ نہ ہنچے پاسے پس تحقیق ثابت ہو انواب اسکا اور اللہ و كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا
اور جس اللہ بخشنے والا گناہ ماحیر کا کہ ہجرت میں ہوئی مہربان ثواب دینے میں اسباب نیک نیتی کے نہ
وَإِذَا ضَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ أَوْ تَجْزُوا سَفَرًا وَتَمِيزَ جِزْمِ زَمِينِ كَيْسِ
ہمیں اوپر تمھارے گناہ یہ کہ کوٹا کرو تم نماز سے کہ چار رکعت کی دو رکعت پر ہو ان خَشْمُ أَنْ يَفْتَنَكُمْ الَّذِينَ
كَفَرُوا اگر دو تم یہ کہ مار والین مکہ وہ لوگ جو کافر ہوئے یہ شرط باعتبار غالب ہے کیونکہ اس وقت مدینہ کے
گرو دشمن بہت تھے اور اب بغیر در کے بھی مصرعِ اِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا اَلْكُفْرُ عَدُوًّا وَاصْبِيَا تَحِيصُ كَافِرِ
میں واسطے تمھارے دشمن ظاہر وَاذْ اَكْتَفَيْتُمْ فَاَقْتُمْ طَمَّ الصَّلَاةِ فَلَقَمَ طَائِفَةً مِنْهُمْ مَعَكُمْ وَلِيَا خُذُوا
اسلحتھیں اور جو وقت کہ ہو تو در میان اُنسے دشمن کے خوف کے وقت پس قائم کرے تو واسطے اُنکے نماز شکر
اپنے کو دو قسم کریں چاہئے کہ کھڑی ہوو ایک جماعت اُنسے ساتھ تیرے اور نماز پڑھے اور چاہئے کہ بیوی
ہتھیار اپنے قَاذِ اسجد وَاَقْلِبْكُمْ تَوَّابِينَ وَرَاكِعِينَ پس جو وقت سجدہ کر لین نماز پڑھنے والے پس چاہئے کہ بیوی
وہ پیچھے تمھارے مقابل دشمن کے یعنی جب یہ ایک رکعت پڑھ لیں تو دشمن کے سامنے کھڑے ہووین

وَلَقَدْ تَطَايَفَتْ آخَرَىٰ لَمْ يَصْلُوا أَفَلَسُوا مَعَكَ وَالْيَا خُذْ وَاحِدَ رَهْمٍ وَأَسْلَحْنَاهُمْ وَأَرْجَاهُ أَنَّهُ
 جماعت دوسری کہ انھوں نے نہیں نماز پڑھی اور گہبائی کرتی تھی پس نماز پڑھیں ساتھ تیرے
 ایک رکعت دوسری اور چاہئے کہ لے لیوں ساتھ اپنے آلت بچاؤ کے اپنے دشمن سے جیسی دمال اور خود
 اور زرہ اور تیار اپنے جنگ کے جیسی تلوار نیزہ تیر کمان و ذالذین کفر و التو تعفلون عن اسلحتکم و امرتکم
 دوست رکھتے ہیں وہ لوگ کافر ہوئے کاش غافل ہو تم ہتیاروں اپنے سے اور اسباب اپنے سے قہیدون
 علیکم مئیکہ و احدى پس جھک آویں اور پتھارے جھک انا کی بارگی اور جو پاویں لجاویں لکھائی کہ پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک غزوہ تیر تھیلے گئے تھے دمان مشرک صف باندھے قتال کو کھڑے تھے اپنے
 بھی حکم فرمایا کہ لشکر اسلام صف باندھ کر مقابل ہو وقت نماز میں کیا آیا اور سوارات کفار کے درمیان سپاہ
 مومنوں کے اور قبلے کے حایل تھے حضرت نے صحابہ ساتھ نماز جماعت کی پڑھی کفار کو عجزہ انکا دیکھتے رہے
 جب مسلمان نماز سے فارغ ہوئے کفار نے ارمان کیا کہ نماز میں انہیں کیوں نہ جا کرے ہم ایک کافر نے کہا کہ اور بھی
 نماز کا وقت لگے آتا ہی اس وقت انہیں حملہ کر لیا بھی وقت عصر کا نہیں آیا تھا کہ حق تعالیٰ نے یہ آیت بھیج کر نماز خوف
 آپ کو تعلیم کر دی اور کیفیت اس کی کتب فقہ میں تفصیل مذکور ہے و کجناح علیکم ان کان یکم اذی من مقلد اور نہیں
 گناہ اور پتھارے اگر ہو نہ لگو ایذا میں سے کہ بوجھل کر دے ہتیاروں کو او کنتہ مقرر صبی یا ہو تم حیار اور
 ناطاقت ہتھیار اٹھانے سے ان قضاوا اسلحتکم ہم کہ رکھو ہتیاروں اپنے کو وخذ ذلحد ذکد اور ہر طرح لے لو لا
 بچاؤ اپنے کی تو کہ دشمن تیرہ دور سے ان الله اعد للکافرین عذابا مہینا تحقیق اللہ نے تیار کیا
 واسطے کافروں کے عذاب رسول اکرم والافاذ قضیم الصلوۃ فاذا کرموا اللہ قیاما وقعودا علی وجہہ من حیث
 کہ حکم تو نماز خوف کو پس یاد کرو اللہ کو حالت قیام میں کہ تلوار مارو اور حالت قعود میں کہ تیر لگاؤ اور اگر روئے
 اپنے کے جب زخمی ہو کر گرد غرض ہر حال یا د حق سے غافل نہ ہو بیت ذکر سے محبوب کے رفت زبان کو شاگرد
 کیا کھڑے کیا بیٹھے کیا لیٹے خدا کو یاد کرنے بعضوں نے کہا ہے کہ ذکر معنی خوف ہے یعنی درو اللہ سے قیاما
 یعنی وقت تصرف کے اس میں وقعود یعنی وقت کھانے پینے کے اور لوگوں میں بیٹھنے کے و علی جنہوم یعنی وقت
 سونے کے نظم لا تحافوا مردہ ہی اس خوف کا جو ذرا حق سے نڈر ہے ہوا ورنہ اسے رافقاہ دم بہر ان آیتوں
 ہی دم میں دم اور جانیں جان فاذا اضلنا نتم فاقیموا الصلوۃ پس جو وقت آرام یا وقت اور خوف سے بے غم ہو پس سیدھی
 کرو نماز کو ساتھ ادا کرنے ارکان اور شرائط کے ان الصلوۃ کانت علی الخ مین کنا با موقوفات تحقیق نماز میں اور
 مومنوں کے فرض وقت ستر کئے ہوئے یعنی وقت اسکے ستر کر دینے میں اپنے باہر مکر و لاف و اغواء بغیر انعم
 اور مت سستی کر بیچ دھونڈھنے کافروں کے اور اپنے انکے کے یہ آیت عروہ حمراء الاسدین نازل ہوئی ہے

[illegible]

يَسْتَحْفِظُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفِظُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ يُشْرِكُونَ تِلْكَ آيَاتُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُصَلُّونَ بِأَعْيُنِهِمْ هُمْ يُبْصِرُونَ وَلَكِنْ يَخْشَوْنَ غَايَةً فَلَبِثُوا فِيهَا ذُرِّيَّةً نَضًّا وَالرَّكُودِينَ

واسطے و خود نے رضا مندی اللہ کے پیش کتاب دیکھے ہم اس کو ثواب بڑا دینا چاہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ سے
 بَیِّنَ لَہُ الْاٰہْدٰی وَ یَتَّبِعْ خَیْرَ سَبِیْلِ الْمُؤْمِنِیْنَ اور جو کوئی برخلاف کرے رسول کے پیچھے اس کے کہ ظاہر ہو گا واسطے
 اس کے راہ پیچھا اور پیروی کرے سوار اور سہانوں کے اعتقاد اور عمل میں یہ آیت طعمہ کے ثنائیں ہیں کہ قطع دیکھ کر خود
 بھاگ کر ملے کو گیا اور مرتد ہو گیا وہاں ایک شخص کے کہ کو سرخ دیا دیوار کر رہی وہ گیا دور گردن دیا اور کسی بچے سے
 نکالا چا گیا ماروا لیں لوگوں نے کہا کہ یہہ مدینہ سے بھاگ کر یہاں پہاڑ پر نکل آیا ہے مارنا مناسب نہیں آخر کہ
 نکال دیا تجارت قضا کے ساتھ تمام کو گیا ایک منزل میں جو آخر لوگوں کو غافل دیکھ کر کچھ اسباب چکر کر بھاگا آخر کہ
 کرنگسا کر کیا مدت تک جو اوپر گزرتا تھا ایک پتھر اس پر مارتا تھا ایک تیلہ پتھر و نکالتے مدفن پر ہو گیا اور ایک
 قول یہ ہے کہ جد سے ویرا میں بیٹھا ایک دینار کاشتی میں چرایا لوگوں نے معلوم کر کر ویرا میں بھٹک دیا یہ خدا
 دینا کا تھا اور عذاب آخرت کا حق تعالیٰ فرماتا ہے نُوَلِّیْ مَا تَوَلَّیْتَ مَتَّوْبَةً لَّیْسَ بِہِمْ اِسْکُوْا اٰخِرَتِیْنَ جَدِیْزُ
 ہوا ہے وہ دنیا میں یعنی یہاں کفر اور ارتداد اختیار کیا تھا وہاں بھی کافروں مرتدوں میں اتھا وینکے ہم و فضلہ
 جَحَنَّمَ اَوْ رُوْغُلْ کرینگے ہم اس کو دو زحیں و سَاءَتْ مَصِیْرُہٗ اُوْیْہِیْ ہِیْ جَہَنَّمَ پھر جانیکی دوزخ اِنَّ اَللّٰہَ لَا
 یُغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ یُحْیِیْ اَللّٰہُ ہٰہُنَا بخت تا یہ کہ شریک لایا جاوے ساتھ اس کے
 اور بخت تا ہی جو سوال کے ہی واسطے کے کہ چاہتا ہے لکھا ہے کہ پیر مرد تھا اس نے اگر حضرت عرض کیا کہ یا رسول
 اللہ گناہوں میں غرق ہوں لیکن جسے اللہ کو چاہا ہے شریک اسکا نہیں لایا میں اور گناہوں سے شرمندہ ہو کر
 توبہ کر رہا ہوں آپ پاس آیا ہوں میرا کیا حال ہو گا اس کی ثنائیں یہ آیت نازل ہوئی کہ سوا شریک کے سب گناہوں کی
 بخشش کی ہے وَ مَنۢ یُّشْرِکۡ بِاللّٰہِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا عَظِیْمًا اور جو کوئی شریک لاوے ساتھ اللہ کے پس سختی
 گمراہ ہوا حق سے گمراہی دور یعنی نہایت گمراہی میں حال مشرکوں کا فرماتا ہے اِنْ یَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِہٖ اِلَّا اَنَا نَا
 ہیں بکارتے یعنی نہیں عبادت کرتے سوا اللہ کے مگر عورتوں کی سمجھ لیجئے کہ بڑے عورتیں کہتے تھے ناموس کی
 تائید کے سبب جیسے لات اور منات اور عزی اور جس قبیلے کا بت ہوتا تھا اسکو کہتے تھے ولانے کا
 اور قسیر میں ہی کہ عورتوں کی شکل بتوں کو تراشتے تھے اور یا مردانہ سے فرشتے ہیں کہ انکو پوچھتے
 تھے اول خدا کی سیٹان کہتے تھے وَاِنْ یَدْعُوْنَ اِلَّا شَیْطٰنًا مُّہْمِّدًا لِّلّٰہِ اَللّٰہُ اور نہیں عبادت کرتے مگر شیطاں
 سرکش کھا کہ لعنت کی ہے اسکو اللہ نے کیونکہ شیطاں پہکا ہوا ہے مشرکوں کو کہ انکی عبادت کرو و قَالَ
 لَا تَحْنُوْنَ مِنْ بَعِیْدِ لَہٗ نَصِیْبًا مِّمَّا فَرَغْنَا وَاُرِیْہِمْ شَیْطٰنًا مِّنۡ اَمْرِہٖمْ یُزَوِّلُنَّہُمْ عَنْ شَیْءٍ لَّہُمْ اَصْحٰبٌ مِّنۡ دُوْنِہٖ
 لعنت النار کہتے ہیں حدیث میں ہے کہ ہزار آدمیوں میں لو سونا تو لعنت النار ہوئے وَاَلَمْ یَخْلُقْکُمْ وَاَلَمْ یَنْزِلْ
 لَامِنَہُمْ اَوَّلَ الْاٰیۃِ مگر او کو رنگا میں انکو راہ سے اور آرزو میں والو نگاہیں انکو چھوٹے جسے طول حیات یا تاخیر توبہ



ہوتے تم اور مصیبت اور بلا نہیں آتی ہے فرمایا یہی سزا ہے تیسیر میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
بعد اس کے فرمایا کہ اے ابوبکر بنحو اور اصحاب اور سلمانوں کو سزائے گناہ دنیا میں دینگے کہ ملاقی ہو خدا سے
سیکناہ اور اوروں کی گناہوں کی جزا جمع کرینگے اور قیامت کو دینگے اور حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے
کہ عمل سوء شرک ہے اس دلیل سے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يَصْنَعُ الْفُلُوكَا
حامل سوء واسطے نفس اپنے کے سوء اللہ کے دوست کہ مرد اسے پہچاؤے اور نہ یار کہ عذاب سے چھتاوے

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَبْذِرُهُ اور جو کوئی
بجالاتے بعضے اعمال صالح سے کیونکر سب عمل نیک کرنے کی کسی کو طاقت نہیں ہے مرد سے ہو یا عورت سے
در انحال کہ وہ ہو ایمان والا پس یہ لوگ داخل ہونگے بہشت میں یا داخل کئے جاوینگے بہشت میں بدخلوں
بھی قمرات ہے بصیغہ مجہول اور نہ ظلم کئے جاوینگے نواب عمل اپنے میں کچھو کے تاکے کے برابر یعنی کچھ ثواب
انکام ہو گا وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا حَتَّىٰ اسْمُكُمْ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ اور کون شخص بہتر ہے از روے دین کے اس
شخص سے کہ خالص کرے جان اپنی کو واسطے اللہ کے یا مطیع کرے منہ کو واسطے سجود خلیفے اور حال اللہ

وہ ہے نیکی کر نیوالا اور بدی چھوڑ نیوالا وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا اور پیروی کی دین ابراہیم کی در انحال کہ
ابراہیم یا یہ پیروی کر نیوالا جھکا ہے سب دینوں سے طرف دین اسلام کے وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا اور کرا
خدا نے ابراہیم کو دوست لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم علی نبیا وعلیہ السلام کے وقت میں مخطیڑ لوگ ہمیشہ تھے
حوال خلیل سے بہرہ مند تھے شدت جوع سے اولہ بھی رجوع لائے انھوں نے جو کتاب صرف کیا جب
غلہ نہ ملتا تو مصر میں ایک دوست تھا انکا معتبر اسکے پاس لگتے اونٹ بھیجے کہ مصر سے طعام تمام کو لاوین

اسنے انکا پیغام سنکر کہا کہ میرے ولایت میں بھی مخطیڑ ہیں اگر انکے کھانے کو درکار ہوتا بھیج دیتا وہ
فقر کے باشندے کو منگوائے تھیں غلہ نہ دیا اور قیمت پر بھی نہ ملا وہاں سے اونٹ خالی آئے راہ میں سارہاٹوں
نے کہا کہ خالی اونٹ لیجئے ریشم آئی ہے محتاج راہ دیکھتے ہوں گے کہ غلہ آتا ہے ریت شلیتوں میں جھک
لے آئے حضرت ابراہیم بہ حال دیکھکر مسجد کو چلے گئے نبی نبی سارہ روجہ انکی جو سونے سے انھیں سکتے
بھرے دیکھکر خوش ہووین ایک کا منہ نہ کھولا تو اسمین سفید آتا تھا نکال کر گونہ کر گیا یا عیال اطفال کو
اور درویشوں کو کھلایا جب حضرت ابراہیم گھر میں آئے بوٹی نان وماغ میں بھی پوچھا کہ کہاں سے یہ طعام آیا
سارہ نے کہا دوست مصری کے پاس سے انھوں نے کہا کہ ہمیں یہ دوست حقیقی کے پاس آیا کہ اللہ

اللہ نے اس سب سے انکو دوست پکڑا اللَّهُ مَتَانِي السَّمَوَاتِ وَمَتَانِي الْأَرْضِ اور واسطے اللہ کے ہے جو
کچھ آسمانوں کے ہے اور جو کچھ زمین کے ہے پس جب کو چاہئے ساتھ دوستی کے قبول فرماتے

وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا اور اللہ ہی ساتھ ہر چیز کے احاطہ کرنے والا ساتھ علم اور قدرت کے وسیع و بڑے
 فی النساء اور فتویٰ پوچھتے ہیں تجھ سے بیچ حق میراث عورتوں کے یعنی بیٹوں کے چنانچہ تفسیر میں کہ
 یوسف علیہ السلام کے گداز کہ عتبت بن حصین کہتا تھا ہم میراث نہ دینگے مگر اس کو کہ لڑائی میں جلتے اور ضحیت لائے قرآن
 یقیناً کہ یہ فتویٰ دیتا ہے مگر لفظ حکم انپا بیان کرنا ہی بیچ حق انکی کے وکاشی علیکم فی
 النکب اور دوسرے فتویٰ دیتا ہے وہ جو بڑھا جاتا ہے اوپر بتا رہے بیچ قرآن کے بیچ تمام النساء الیہ
 لا توتونہن بیچ شان تمام عورتوں کے وہ عورتیں کہ بن دیتے تم انکو ماکتب طلاق جو کچھ فرض کیا گیا ہے واسطے
 انکے میراث و ترغیبون ان تنکحون اور رغبت کرتے ہو یہ کہ نکاح کر لو اگر خوبصورت ہوں اور مال انکا
 کمال و المستضعفین من اولاد اور فتویٰ دیتا ہے قرآن بیچ حق ناتوانوں کے لوگوں سے کہ انکو میراث نہیں دے
 ہو وان توتونہن بالصلیٰ بالصلیٰ اور حکم کرنا ہی قرآن یہ کہ قائم رہو تم واسطے بیٹوں کے بیچ جہر اور میراث انکے
 کے ساتھ انصاف و ما تفعلون امن خیر فان لکم انکم علیہا اولاد جو کچھ کرو کہ تم بھلائی سے بیچ حق بیٹوں اور
 لڑکوں کے اور سوائے انکے اور کے پس تحقیق اللہ ہی ساتھ اس کے جاتے و لا جبر اسکی دیگا لکھا ہے کہ ایک شخص
 بہانہ و صورت دیتا تھا کہ اپنے زن کو طلاق دے اور زن اسکی سبب اولاد کے راضی نہیں ہوتی تھی اور کہتی تھی
 تو چہاں چاہئے جالین طلاق مت دے بعضوں نے کہا ہے کہ محمد بن مسلم کی بیٹی تھی رافع بن خدیج اسکا
 خاوند تھا چاہتا تھا کہ طلاق دے وہ کہتی تھی کہ میں نے اپنے نوبت بھی تیرے لئے جو رول کو بخشی لیکن جدا کر دے
 حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی وان امرأه تخافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح علیہما ان
 یصلیا الیکما صلیا اور اگر عورت دوسرے خاوند اپنے سے لڑنے سے یا منہ پھرنے سے پس نہیں گناہ اور ان
 دونوں کے یہ کہ صلح کر لیں دونوں درمیان اپنے کچھ صلح اسطرح سے کہ زن کچھ جہر اپنا بخش دے یا اپنی نوبت
 اور جو واسکی کو بخش دے اور مرد بھی حقوق خدمت کی نگاہ رکھے اور اپنے سے جدا کر دے و الصلح خیر
 اور صلح بہتر ہے حضور سے اور مفارقت سے لکھا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سو دہت
 زمرہ کو راضی ہوا اللہ نے طلاق دیا وہ راہ میں آپ کے آ بیٹھیں جب آپ اٹھتے تھے عرض کیا کہ یا رسول
 اللہ رجوع کرو طرف میرا اللہ مجھے خواہش مرد کی نہیں لیکن میں یہ چاہتی ہوں کہ قیامت کو آپ کے ازواج
 میں اٹھوں اور دن اپنے نوبت کا میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا کو بخشا حضرت عائشہ نے رجعت فرمائی اور
 نوبت کے روز حجر و عائشہ میں تشریف رکھتے تھے یہ آیت انکے قصہ میں نازل ہوئی و احضرت عائشہ نے
 اور حاضر کئے تھے میں جانیں بخلی پروان تحسینوا و تتقوا فان الله کان بما تعملون خیر اور اگر احسن
 کرو تم بیچ زندگانی کے اور پر سیر کرو تم بد خوئی سے اور خفا سے پس تحقیق اللہ ہی ساتھ اس چیز کے کہ کرتے

فارس والے وہاں اللہ علی ذاللقدر اور جس اللہ پرست اور مست کرنے کے فی درمیں کائنات میں توحید
 الدینا فحند اللہ ثواب الدینا والاخرة جو کوئی چاہتا ہے ثواب دینا کا اپنے عمل سے مثلاً جہاد کرنا
 کہ غرض غنیمت لینی ہو پس ترمیک اللہ کے جس ثواب دینا کا کہ جس جس ثواب آخرت کا کہ شریف
 جس جس میں کو طلب کر کر شریف کو کیوں چھوڑے اور جو کوئی شریف کو چاہیگا تو جس میں تو خود آجا ویا
 کہ تابع اس کے جس مثلاً جو کوئی اللہ واسطے جہاد کر گیا ثواب آخرت کا اسکو اتنا ملے گا کہ دینا اس کے آگے کچھ حیر نہیں
 اور دینا کی غنیمت بھی اس کے ماتھے آویگی پس صل کو پکڑے فرغ خود بخود مل جائیگی وہاں اللہ سمیعاً بصیراً اور
 اللہ سے والا کفار کا دیکھنے والا کروا کر آیا انہما الذین امنوا کونوا حقو امیناً بالنسطح لو جو ایمان لائے ہو
 ہو جاؤ تم رہنے والے ساتھ الصاف کے شہداء اللہ وکو علی انفسکم کو ابی دینے والے سچی واسطے اللہ اور
 اگرچہ اوپر قصوں مختار کے ہو گو ابی اپنے نفس پر یہی کہ جس کا حق اس کے ذمہ میں ہو بیان کر دے لکھا
 کہ ایک انصاری نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کا حق میرے باپ پر ہے اور میں شاید
 ہوں اسکا لیکن افلاس کے سبب باپ کو ابی نہیں دیتا یہ آیت نازل ہوئی کہ گو ابی کو مست چھپا کر
 مختارے قصوں پر ہو آوا الذین یا مان باپ پر مختارے والا قریبین اور قرابت والوں پر مختارے
 ان یکن غنیاً او فقیراً قالہ اولیٰ ہینا اگر ہو وہ حقہ غنی یا فقیر یعنی غنی کا حق کے سبب احترام مت کر اور
 فقیر پر افلاس کے باعث ترحم کر پس اللہ بہت مہربان جس ساتھ ان دونوں کے اگر وہ جانتا کہ شہادت کی
 حق میں بری جس حکم نقر ما فلا تدعوا الحق ان تعدوا ایست پیروی کرو جو یا نبیہ نفس کی یہ کہ یہاں کہ
 حق سے وان تلووا او تعوضوا فان اللہ کان بما تعملون خیر اور اگرچہ دوزبانوں اپنا نولو ابی راستے باہر
 کرو گو ابی دینے میں اور چھپاؤ پس اور جو اللہ جس ساتھ اس چیز کے کہ کرتے ہو تم عدل اور صل سے خبردار اور اس
 جزا و گناہ انہما الذین امنوا ای لو جو ایمان لائے ہو خطاب مسلمانوں کو یا منافقون یا مومنان اہل
 کتاب کو کہ کہتے تھے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم تم پر ایمان لائے اور قرآن پر اور موسیٰ اور عزرا اور
 نوزیر پر اور کسی معیر اور کتاب کو ہم نہیں مانتے مسلمانوں کو فرمایا کہ دل اور زبان سے تم ایمان لا آؤ
 ثابت رہو اور منافقون کو کہ ایمان لائے ہو زبان ایمان لاؤ بدل اور مومنان اہل کتاب کو کہ ایمان
 لائے ہو بعضے کتب اور رسل پر ایمان لاؤ سب پر بعضے کہتے ہیں خطاب جس کافر و نیکو کہ ایمان لائے ہو
 اور غری پر ایمان لاؤ یا اللہ ورسولہ ساتھ اللہ کے اور رسول اس کے کہ محمد میں صلی اللہ علیہ وسلم والکتاب الذی
 نزل علی رسولہ والکتاب الذی انزل من قبل اور ایمان لاؤ ساتھ اس کتاب کے جو نازل کی
 اوپر معیر اپنے کے یعنی قرآن اور اس کتاب کے جو اماری پر ہے قرآن سے سمجھ لیجئے کہ معنی اس آیت کی محققون نہیں

کہ جس کہ اسی کو جو ایمان لائے ہو ویکھو دلیل اور برہان ایمان لاؤ برہیل کشم اور حیان یا ایمان لائے ہو اور
تصدیق ایمان لاؤ بطریق تحقیق حضرت خواجہ خواجگان مریم دہانے درمند خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی
میں سے منقول ہے کہ فرماتے تھے یا ایہا الذین آمنوا امنوا اشارہ ہے کہ برہیل نقشبندی اپنے وجود کی اور اشارہ
واجب الوجود کا کیا چاہئے نظم انچونیت کرانے کرست نہ نقی واثبات ہی یہی اسی مست نہ ہو کہ خود براہ
حق کر سیر نہ کہ خودی سے ہی اور خدا سے میر نہ حضرت سید الطائفہ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے معنی میں
یا ایہا الذین آمنوا امنوا کے فرمایا کہ چاس برس سے ایمان بیچ ایمان کے لایا ہو نہیں اور ہوز ایمان تازہ کر کے
میں ہوں نظم ایک دم ہے حق گندما ہی گناہ نہ ہو تا مشغول آپس میں کھڑا نہ خود پرستی کھڑا نہ رفت سمجھ
اپنی ہستی کھڑا نہ رفت سمجھ نہ چھوڑ ہستی کو کہ جس ایمان ہی نہ خود نہ تو حق کا جس عرفان ہی نہ تیرا نام لایا

اللہ کا نہ ایک یہ تختہ ہی جس اس راہ کا وہ من یکفر بآلہ و ملیکینہ و کنبہ و رسلہ و انہوم الا خضد
خل خلا لا یجندہ اور جو لوی کفر کرے ساتھ اللہ کے اور فرشتوں کے اور کتبوں کے اور پیغمبروں
کے اور دن قیامت کے پس تحقیق کما ہو لکرم اسی نہایت دور مقصود کہ ان الذین امنوا تحقیق وہ لوگ
جو ایمان لائے ہو علی السلام رہتے ہو و تہ کفر و کفر کا فرہوئے پھیر ہو تہ امنوا پھر ایمان لائے
اور توبہ کی تہ کفر و کفر کا فرہوئے ساتھ عیسیٰ علیہ السلام کے اور ان کے مارنے کا قصد کیا تہ ازدادوا کفرا
لم یکن اللہ یغفر لکم ولا یہدیہم سبیلہ کہ پھر زیادہ ہوئے کفر میں ساتھ انکار ہی آخر زمان صلے اللہ علیہ وسلم
کے ہرگز نہیں اللہ کے غم کو گنہگار اعتبار ہر کام کا حاتمہ ٹری اور اللہ جاتا ہے کہ انکا خاتمہ کفر ہی اولیہ یہ
کہ راہ و کھلاوے اللہ وہ راہ کہ طرف حق کے ہیں بئیر المنافقین بان لہم عندنا ایما بشارت وہ منافقوں
ساتھ اسکے کہ واسطے لکھے عذاب دروینے والا لفظ بشارت کو اجل حکم ہے یا خبر کر جانے بشارت
ان الذین یخذون الکفر فی اولیاء من دون المؤمنین منافق وہ لوگ ہیں کہ پکڑتے ہیں کافر و کفر دوست سوا
مسلمانوں کے ایبتغون عندہم العزۃ فان العزۃ للہ جہی حاط آیا چاہتے ہیں ثرویات کافروں کے دوستی
انکی سے عزت پس تحقیق عزت واسطے اللہ کے جس سب اور جب عزت پہنچی ہے اسی سے پہنچی ہے اولیہ وہ دوستوں کو
اپنے عزت دیتا ہے و اللہ العزۃ و لرسولہ و للمؤمنین وقد نزل علیکم فی لکبت اور تحقیق خدائے امار اور کھتا
ای مسلمانوں بیچ قرآن کے سمجھ لیجئے کہ مکہ میں حق تعالیٰ نے آیت نازل کی تھی کہ ساتھ خوف کر نیوالوں اور
ہنسے والوں قرآن کے نشست و برخاست مت رکھو اور وہ آیت یہ ہے کہ و اولیت الذین یؤمنون بالآیۃ
سویاں دینے میں اسکا مذکور فرماتا ہے اور یا دلو اما تر کہ خدائے قرآن میں امارا تھا ان اذا سمعتم آیت اللہ
یکفر بہا و یسہم فرہا کا تقعدوا معہم حتی یخوضوا فی حدیث غیبیہ کہ جب سنو تم آیتوں کو اللہ کے قرآن مجید سے

[illegible]

مت پر کافر و کفر و دوست سوا مسلمانوں کے یہ خدا کے دشمنوں کو دوست پکڑنا منافقوں کا کام ہے اور نبی ﷺ
 اَنْ يَّجْعَلُوا لِلّٰهِ حَلٰلًا مَّا قَبِيْنًا اَيَا چاہتے ہو تم یہ کہ کرو تم واسطے اللہ کے اور یہ عذاب اپنے کے تحت
 ظاہر اور وہ دوستی کا فروغی ہے کہ موجب عذاب ہے اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِي الدَّرَجَاتِ اَسْفَلِ مِنَ النَّارِ يَحْقِصُوْنَ
 منافق بیچ طبقے نیچے کے ہیں دوزخ سے پس عذاب ان پر کافروں سے زیادہ ہے اس واسطے کہ یہ دل سے کافروں
 اور کفر کو بکرو و فریب ساتھ مسلمانوں کے جمع کیا ہے کشف الابرار میں لکھا ہے کہ جب منافقوں کو حکم
 ہو گا کہ دوزخ میں والودر کہ اول میں لیجاوینگے وہ ان کی ایسی کہ میں انکو نہیں جانتا کیونکہ حکم میرا زبان پر
 اور یہ زبان سے کلمہ پڑھتے تھے اگرچہ دلیمن انکے تھا پھر در کہ دوم میں لیجاوینگے وہ ان بھی ہی حال ہو گا یہاں
 تک کہ در کہ ہفتم میں لیجاوینگے وہ ان کی ایسی کہ لاؤ حکم میرا دل پر ہے نہ زبان پر وہ دلیمن انکے دیکھی تو
 سوا شرک سے نپاویگی پس جلاویگی ایسا کہ اب الا باذنت صورت خلصی کی مذکھاویگی وَ لَنْ يَّجِدَ لَكُمْ فَصِيْرًا اور اگر
 نہ پیاویگا تو واسطے انکے مدد دینے والا کہ اس سے در کہ سے نکالے اور سب منافق اسی عذاب میں ہونگے لَا اَلَدِيْنَ
 يُبُوْا وَاَصْلَحُوْا وَاَعْتَصَمُوْا بِاللّٰهِ وَاَخْلَصُوْا دِيْنََهُمْ لِلّٰهِ مَكْرُوْهُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اور اصلاح
 میں لائے فساد اپنے کو اور جگہ مارا ساتھ دین خدا کے اور سنت پیغمبر کے اور خالص کیا دین اپنے کو واسطے
 اللہ کے یعنی طاعت عبادت واسطے رضائے الہی کی ہے فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ پس یہ لوگ کہ ساتھ
 اور اصلاح اور اعتصام اور اخلاص کے موصوف ہیں ساتھ مسلمانوں میں یہاں بھی وہاں بھی دَسُوْف
 بِرُحْمَةِ اللّٰهِ الْمُؤْمِنِيْنَ اَجْرًا عَظِيْمًا اور ثواب دیوگا اللہ مومن کو ثواب بڑا اور یہ بھی انکے شریک ہونے
 مَا يَفْعَلُ اللّٰهُ بِعِبَادِكُمْ كَيْفَ يَشَاءُ لَكُمْ مِمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ عذاب کر گا ان شکرت کو اگر شرک
 کرو گے تم اسکا ساتھ فرمانبردار کیے وَاَنْتُمْ اور ایمان لاؤ گے تم ساتھ وحدانیت اسکی کے یا ایمان لاؤ گے
 تم ساتھ اس کے کہ نجات تمہاری کے فضل پر ہے نہ شکر رو گان اللہ شکرا عظیم اور اللہ ثواب دے والا شکر
 کرنا والو نہ حقوق شکر کا نظم شکر بر آن حق کا کرافت نہ ان شکر تم کو پڑھے کے بھول تو مت نہ شکر ہی دافع عذاب
 خدا نہ جبکہ ایمان ہے ہم یہ ہوا نہ کیونکہ ہی نص میں پڑھے کے دیکھ لو تم نہ ان شکر تم کے ساتھ امنہ نہ شکر ان
 جن میں ہوں یہ دونہ کیوں نہ دوزخ سے ہونجات انکو نہ کہ ہی اللہ شکر اور عظیم نہ اجر و پیا انہیں بفضل عظیم نہ
 یا الہی کروڑ شکر میرے نہ تیری در گا دین میں سو جان سے نہ بلکہ کرتا ہوں شکر میں اتنا نہ کہ نہ جس کا ہی
 حد نہ ہی احسان نہ بدلے ہر ایک تیرے نعمت کے نہ جو کہ تو نے عطا کی ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاِيْمَانَ
 الْقَوْلَ الَّذِيْ مِنْ جِلْمِ نَبِيِّنَ دوست رکھتا اللہ کا کر کہتا بڑی بات ہے مگر جو کوئی ظلم کیا جاوے کیونکہ اسکو درست ہے کہ ظلم کو بڑا
 اور شکایت اسکی ظاہر کرے لکھا ہے کہ ایک شخص جو کا ایک قوم پر گذرا طعام مانگا کینے اسکو نہ یا جہان وہ کیا اسے



اُس قوم کی شکایت کی اور بیرونی کی حکایت کی صحابہ نے منع کیا یہ آیت نازل ہوئی کہ مظلوم کو شکایت ظالم کی جائز نہیں وکان الله بعبادنا اوفى الشانے والا بات مظلوم کی جاننے والا ظالم ظالم کان شد و آخراً
 او تخفوه او تغفوا عن سوء فان الله كان عفواً غفيراً اگر ظالم کو تم بخلائی کو یا چھپاؤ تم اسکو یا درگزر و
 برائی سے کہ شکایت اسکی تم کو روایوں خدا کی بخشند والا عاصیوں کا وجود اس کے کہ قدرت رکھتا ہی بدل لینے
 کی قدرت اور عذاب کرنے ظالموں کے اور ثواب دینے عفو کرنے والوں کے اس آیت میں تفریق مظلوم و مظلومی
 عفو کرنے کو کہ مخلوق باخلاق الہی ہوں اور باوجود اس کے کہ ظالم کو برکھنے کی رحمت رکھتے ہیں معاف کریں ان
 الذین یكفرون بالله ورسوله یحق وہ لوگ کہ کفر کرتے ہیں ساتھ اللہ کے اور پیغمبروں اس کے کہ یكفرون
 ان یقرءوا بین الله ورسوله او ارادہ کرتے ہیں یہ کہ جدائی والین درمیان اللہ کے اور رسولوں اس کے کہ طرح
 کہ ایمان اللہ پر لایں اور اس کے پیغمبر و کونہ ماین و یقولون فممن یبغضون و یكفرون بعض اور کہتے ہیں ایمان لائے
 ہیں ہم ساتھ بعضو نے اور کفر کرتے ہیں ہم ساتھ بعضوں مراد اس سے یہ وہ ہیں کہ کہتے ہیں ایمان لائے ہیں ہم
 موسیٰ اور عزیر اور کافر ہوتے ہیں ساتھ عیسیٰ اور محمد کے علیہا الصلوٰۃ والسلام و یقیدون ان یتخذوا بین
 ذلک سبیلاً اور چاہتے ہیں یہ کہ یکدلیں درمیان کفر اور ایمان کے راہ حال انکہ ایمان تمام نہیں ہوتا ساتھ خدا
 حجت کے تصدیق پیغمبر و نبی نکر و اولئک هم الکفر و ان حقاً یہ لوگ کہ درمیان کفر اور ایمان کے راہ طلب
 کرتے ہیں کافر تحقیق و احسن کمال الکفر بن عبد بام ہنسنا اور تیار کیا ہے جسے واسطے کافروں کے عذاب خوار کرنے والا
 و الذین آمنوا بالله ورسوله و یقرءوا بین الله ورسوله و یقرءوا بین الله ورسوله و یقرءوا بین الله ورسوله
 اور سب رسولوں اس کے اور جدائی والی درمیان کیے انہیں سے بیچ ایمان کے بلکہ سب پر ایمان لائے نہ
 اولئک سوف یؤتیتم اجرکم لوگ کہ مومنان حقیقی میں شتاب دیگا اللہ انکو ثواب انکا اور نوبتیم ہوں بھی قرار
 جو یعنی دین کے ہم انکو ثواب انکا کہ وعدہ کیا ہے وکان الله غفوراً رحیماً اور عیسیٰ اللہ بخشنے والا سیات انکی
 مہربان ساتھ و گنی کرنے سنات انکی کے لکھا ہے کہ سردار یہود کے مثل کعب بن اشرف و غیرہ کے پیغمبر خدا
 صلے اللہ علیہ وسلم پاس آئے اور کہا کہ اگر تم دھوئے پیغمبر میں کیجے ہو تو کیا رکھی کتاب کے او جسے موسیٰ لائے
 تھے یہ آیت اتری یسئلک اهل الکیت ان تنزل علیہم کتاباً من السماء فقد سألوا موسیٰ اکر من ذلک
 سوال کرتے ہیں تجھ سے اہل کتاب یہ کہ اما لا وے او پر انکے ایک کتاب آسمان کے کیا باری اوریت کی طرح
 کتاب بخط مادی لکھی ہوئی جسے الواح موسیٰ علیہ السلام یا ایسی کتاب کہ ہم ظاہر اتری ہوئی آسمان سے
 دیکھیں یا ہمارے ہر ایک کے نام پر کتاب لاکھ اے میں لکھا ہو کہ تو پیغمبر خدا ہے یہ سوال انکا اردو تعنی کے
 اس واسطے قبول ہوا حق تعالیٰ نے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی تسلی فرمائی کہ تم آرزو ہوا ایسے ایسے سوال

است و اے کیا ہی کرتے ہیں پس تحقیق سوال کیا تھا موسیٰ سے برا اس سے یعنی نبی اسرائیل وہ قوم ہیں کہ موسیٰ
سے اس سوال سے بھی بڑا سوال کیا تھا جب کلام اللہ کا منافقانہ لایکا اللہ جھٹلے پس کہنے کے واسطے اور
بگو اللہ کو ظاہر اور آشکارا خذنا ہم الصلوة بطولہم پس بکر اللہ صاف حق ہے یعنی انکے آسمان سے اگر سزا گئی
بسبب ظلم انکے کے کہ سوال محال کیا تھا اللہ کے روت دینا میں چاہی تھی تم اتخن والیجیل من بعد ما جاءکم
البیت ففعلوا نکت ذلک پھر بکر اللہ کو ساتھ خدا ہی کے پیچھے اس سے کہ آئیں تھی انکے پاس دلیل یعنی
معجزہ موسیٰ کے پس معاف کیا ہمنے اُن سے یہ نہ کرنا بسبب تو بہ کرنے کے وائینا موسیٰ سلطاناً قاضینا اور دیا
ہمنے موسیٰ کو غائب ظاہر اپنے کہ موسیٰ نے فرمایا مارو گو سالہ پرستوں کو اور انھوں نے فرما ہندواری کو اور دفعتاً وقیم
الطور مبیناً فیقتد اور اٹھا یا ہمنے اور انکے پہاڑ کو واسطے قول لینے کے لئے اور انھوں نے قول کر کے تورا
وقلنا لهم اذخلوا البیت سجداً اور کہا ہمنے اللہ ساتھ زمان یوشع علیہ السلام کے داخل ہو دو وانظرین شہر
ارحبا کے مسجد کرتے ہوئے اور انھوں نے اس حکم کو مانا وقلنا لهم لا تعدوا فی السبت واخذنا منهم مبیثاً قا
غلیظاً اور کہا ہمنے واسطے انکے مت لغوی کرو چی سینچ کے یعنی چیلیاں مت پکرو انھوں نے یہ بھی
امر نہ نگاہ رکھا اور لیا ہمنے لئے یہی ہر ایک اس حکم کے قول کا حاقماً نقضهم مبیثاً فہم وکفرہم باب اللہ وقرآن
اللہ بیکر بحیرتی وقولہم ثوبت اعطف اللہ علیہم اور اب تورا لے انکے کے قول اپنے کو کیا ہمنے انکے
جو کچھ کیا یعنی نسخ اور طر طرح کے عدلون سے اور دوسرے بسبب کفر کرنے انکے کے ساتھ ثوابت کے یا
قرآن کے اور لب مارنے انکے کے پیغمبروں کو ساتھ ناحق کے اور یہ بسبب کہنے انکے کے کہ دل ہماری طرف
علم کے ہیں لیکن عقل سے پرہیز محتاج کسی کے علم کے نہیں یاد دل ہمارے پرویس میں بات محمد صلے اللہ علیہ وسلم
کی نہیں سمجھتے اور ایسا نہیں جس جو یہ کہتے ہیں بل طبیع اللہ علیہما یکفرہم فلا یؤمنون الا قلنا لا
بلکہ میری ہی اللہ نے اوپر دونوں انکے کے بسبب کفر کرنے انکے کے پس نہیں ایمان لانے مگر عموماً مثل
عبید اللہ بن سلام اور اصحاب اسکے کے یا ایمان تھوڑا اخیر معتبر ویکفرہم وقولہم علی مزیم طمانا عظیماً
اور بسبب کفر کرنے انکے کے ساتھ جیسی کے اور کہنے انکے کے اوپر مرد کے ہمتان برابر نسبت زانی کرتے
تھے وقولہم انا قلنا البیسع عیسے ابن مریم رسول اللہ اور بسبب کہنے انکے کے کہ تحقیق ہمنے مار ڈالا مسیح
عیسیٰ بیٹے مریم کے کو کہ پیغمبر اللہ کا تھا رسول اللہ مقولہ اللہ کا جس نے قول یہود کا وما قتلوه وماصلوہ ولکو
شبهة طعم اور نہ مارا انکو اور نہ سولی دی انکو اور لیکن شبه والا کی جس واسطے انکے سمجھ لیے کہ اللہ
سرور کی شکل مشابہ حضرت عیسیٰ کے ہو گئی تھی انکو سولی پر چڑھا دیا چنانچہ سورۃ آل عمران میں گذرا وان الذین
اخلفوا بیئہ لینی شک مندہ اور تحقیق جن لوگوں نے کہ اختلاف کیا یہی شان عیسیٰ علیہ السلام کے البیت

نکت کے بن قتل اسکے سے کیونکہ جب اپنے سردار کو دار پر چڑھایا عیسیٰ سمجھ کر پھر سردار کو دھونڈنے لگے جب
 کچھ بتا اس کا نہ پایا تو تردد ہوئے کہ یہ عیسیٰ ہے پس سردار ہمارا کہاں ہے یا شیخ میں عیسیٰ کے جو مارا تھا پھر
 مقتول کو دیکھنے گئے نگاہ کر کر کہنے لگے الوجہ وجہ عیسیٰ والہ لہذا بدن صاحبنا بیت منہ عیسیٰ کا بدن اسکا
 ہے اپنے یار کا نہ بعد سولی کے عجب نقش ہے اس سردار کا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَتَىٰ الْفَرِیْسِیْنَ جس واسطے
 یہودی کے ساتھ عیسیٰ کے اور قتل اسکے کے کچھ علم مگر سیروی کرنا گمان کی وَمَا تَقُولُوہُ یَقِیْنَابِلَ رَبِّ فَعَزَّ اللَّهُ
الْبَیِّنَہِیْنِ مارا عیسیٰ کو یہ یقین بلکہ أَنَّا لَمَّا أَلْسَمُوہُ لَمْ نَمُوتْ طرف محل کر امت اپنے کے وَلَقَدْ أَفْلَحَ نَبِیُّنَا إِذْ
أَوْحَیَ إِلَہُ خَالِبِیْجٍ رَفِیعِیْ اور انتقام یہودی کے حکم کرنے والا ساتھ لعن یہودی کے یا حکمت
 والا باہام عیسیٰ كَانَ مِنَ أَهْلِ الْکِتَابِ الَّذِیْنَ صَدَّقَ قَوْلَہُ اور نہیں کوئی اہل کتاب ہے مگر اللہ ایمان
 لاویگا ساتھ عیسیٰ کے پہلے موت اپنے سے اور وہ وقت نزع کا ہے جو ایمان یا س کہتے ہیں وہ کچھ فائدہ
 نہیں ہے یا ایمان لاویگے اسے عیسیٰ کے جب وہ آسمان سے اتر کر دجال کو مارینگے تو سب اہل کتاب لٹنے
 جائینگے یہ معمر ہیں اور وہ دین اسلام جاری کرینگے تمام عالم میں کوئی دین نہ رہے گا سوا اسلام کے چالیس
 برس زمین پر وہ رہینگے اور حکم شریعت مصطفوی پر کریں گے پھر وفات پاویں گے مسلمان لٹنے جنازے کی نماز
 پڑھینگے اور روضہ مبارک پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں دفن کرینگے وَيَوْمَ الْقِیَمَۃِ یُکُونُ عَلَیْہُمْ شَہِیْدًا
 اور دن قیامت کے ہوگا عیسیٰ اور اہل کتاب کے گواہ یعنی گواہی دیگا کہ یہود مجھے جھٹاتے تھے اور نصاریٰ ابن اللہ کہتے
 تھے فَظَلَمَ مِنَ الدِّیْنِ هَٰذَا وَاحِدًا مِّنَ عَلَیْہُمْ ظِلْمَاتٍ اِجْلَتْ طَہْمٌ نہ پس یہ سبب ظلم کے کہ واقع ہوا ان لوگوں
 کہ یہودی ہو و حرام کین منے اور لگے پاکیزہ حیز میں جو حلال کی گئی تھیں واسطے لگے پرندوں اور تمام حیوانات سے
 تفصیل کی سورہ النعام میں آویگی وَبَصَّطَہُمْ بَعْنِ سَبِیْلِ اللّٰہِ کثیرا اور یہ سبب بند کرنے کے راوا اللہ کی سے
 بہت لوگوں کو کہ حکم نوزیت کا پھر اگر اور نصیب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی چھپا کر لوگوں کو راہ راستے باز رکھتے ہیں
 یا یوں لوگوں کو بہکا تے ہیں کہ ان پر ایمان نہ لاؤ پیغمبر موعود یہ نہیں ہیں وَآخِذِہُمْ الذُّبُوٰۃُ وَہُمْ اَعْمٰۃٌ اور یہ
 سبب لینے لگے کے سود کو اور حال ان کے لئے گئے ہیں اس سے نوزیت میں وَآخِذِہُمْ اَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ اور
 سبب کھانے لگے کے مال لوگوں کا ساتھ جھوٹ کے باطل سے رشوت اور غضب اور تمام طرق حرام داخل ہیں و
اَعْتَدْنَا لِلْکٰفِرِیْنَ مِنْہُمْ عَذَابًا اَلِیْمًا اور تیار کیا منے واسطے کافروں کے بنی اسرائیل سے عذاب درد دینے والا
لٰکِنَ النَّاسِیْنِ فِی الْعِلْمِ مِنْہُمْ لیکن مضبوط لوگ حج علم کے بنی اسرائیل سے جیسے عبد اللہ بن سلام اور اصحاب انکے
 وَلَکُمْ مِیْنُوۡتٌ اور مسلمان مہاجر اور نصاریٰ سے فَوْ مِیْنُوۡنٌ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْکَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ ایمان لائے ہیں ساتھ
 اس چیز کے کہ آماری گئی طرف تیرے یعنی قرآن اور ساتھ اس چیز کے کہ نازل کی پہلے تجھ سے یعنی اور کیا تیرے

انہوں نے کہا کہ ہم نہیں جانتے اور کوئی گواہ رکھتے ہیں یہ آیت نازل ہوئی کہ یہ گواہی نہیں دیتے لکن اللہ
 یشهد بما اتوا لک انما لک علیہ لیکن اللہ شاہدی دیتا ہے ساتھ اس چیز کے کہ انا راہی طرف تیرے کہ
 قرآن ہے اور معجزہ دال نبوت پر تیرے انا راہی اسکو ساتھ علم اپنے کے کہ مثل اس کے کوئی اہل بلاغت نہیں
 لاسکتا ہے حاجر جو عقل عقلا کی و الملک کہ یشہد و ان اور مرتے شاہدی دیتے ہیں اور نبوت تیرے کی و کوئی
 باللہ شہید گاہ اور کفایت ہے اللہ شاہدی دیتے والا ان الذین کفروا اصعدنا عن سبیل اللہ قد ضلوا ضللاً بعیداً
 تحقیق وہ لوگ کہ کافر ہوئے ساتھ نبوت تیرے کے یعنی یہود اور باز رہے راہ اللہ کی سے یا باز رکھا لوگوں کو راہ اللہ کی
 سے لغت پیغمبر کی چھا کر تحقیق گمراہ ہوئے گمراہی دور کہ خود گمراہ ہو اور اور و ملکہ گمراہ کیا لے کیوں نہ گمراہی نہایت ہو
 پھر اسکی رافت نہ جمع رہیں کہ یہ دونوں ضلال و ضلال ان الذین کفروا و اولئک الم یکن اللہ لیغفر لهم ولا
 یشہد بانہم طوعاً تحقیق جو لوگ کہ کافر ہوئے یعنی چھپا یا حق کو کہ نبوت ہے اور ظلم کیا پیغمبر پر انکار نبوت کا کر کر
 یا لوگوں پر راہی سے باز رکھ رہیں ہیں اللہ کہ جسے انکو اور نہ ہدایت کر گیا انکو راہ الا طوبیٰ بحکم حالہ الذین
 فیہا ابداً مگر راہ ووز علی اور ووز جنیں جا کر ہمیشہ رہیں گے پیچ اس کے ہمیشہ و کان ذلک علی اللہ یشہد اور
 یہ ووز جنیں پہچا یا اور ہمیشہ رکھا اور اللہ کے اس ان یا ایہا الناس قد جاءکم الرسول بالحق من ربکم
 فامضوا خیراً لکم اسی لوگو تحقیق آیا تمہارے پاس پیغمبر ساتھ حق کے کہ کلمہ شہادت ہے یا قرآن پروردگار تمہارے
 سے پس ایمان لاؤ بہتر ہوگا واسطے تمہارے وان تکفروا فان للہ مافی السموات والارض اور اگر کفر کرو
 پس تحقیق واسطے اللہ کے ہے جو کچھ کہیں گے اسے مانو گے ہے اور زمین کے پھر تمہارے کفر سے اسکو زبان ہی ایسی ہی
 تمہارے ایمان سے لے کچھ قطع نہیں ہوگا ان اللہ علیما حکیم اور جس اللہ جانے والا احوال تمہارا حکم کرنا والا تمہارے
 حق میں یا اهل الکتاب لا تعقلوا فی دینکم ولا تقوٰوا علی اللہ الا الحق اسی یہود اور نصاریٰ مت زیادہ کوئی کرو
 تمہیں دین تمہاری اور مت کہو تم اور اللہ مگر سچ یہود حضرت عزیز کو ابن اللہ کہتے تھے اور نصاریٰ حضرت عیسیٰ کو
 سو منہ فرمایا کہ اتنا غلو مت کرو کہ عیسیٰ اور عزیز اللہ کے بیٹے نہیں ہیں انما المرسلون انما یروی عن ربہم سورۃ اللہ و کلام
 سوا کے نہیں کہ سچ عیسیٰ بیٹا مریم کا رسول خدا کا ہے اور حکم اس کا ہے مرا و کلمے سے بشارت ہے انکے پیدا
 ہونے کی بغیر باب کے الفہما الی صوم و روح متینہ دال دیا اس کو طرف مریم کے یعنی بشارت ہی مریم کو اور عیسیٰ
 روح اللہ کی طرف سے کہی وجود میں آئی بواسطے اسباب فاصنعوا یا اللہ ورسولہ پس ایمان لاؤ تم ساتھ خدا کے
 اور پیغمبروں اس کے ولا تقوٰوا اللہ اور مت کہو کہ خدا میں ہیں یہ نصاریٰ کو ارشاد فرمایا انکما عتدا و
 کہ خدا میں ہیں اللہ اور عیسیٰ اور مریم انہو خیراً لکم باز رہو میں کہنے سے بہتر ہوگا واسطے تمہارے انما اللہ
 اللہ واحد سوا کے نہیں کہ اللہ سخی عبادت کے اکیلا ہے سبحانہ ان یتکون لہ ولد و لدی پائی

اسکی اس سے کہ ہوا سے اس کے اولاد لہ ما فی السموات وما فی الارض واسطے اس کے جس کو کچھ سچ کے مالوں کے اور
جو کچھ سچ زمین کے جس اور ب مخلوق اس کے ہیں اور مخلوق مثل خالق کے حتی ہوتا اور فرزند مثل باپ کے ہوتا ہیں
پس اس کا زمین اور آسمان میں کوئی فرزند نہیں، وکفی بایا لله حکمہ اور کفایت ہے اللہ تبارک و تعالیٰ بندوں
کے کاموں کی سمجھ لیجئے کہ اس آیت میں اللہ کی بے پرواہی کا بیان ہے کہ اسے کچھ فرزند کی حاجت نہیں
کیونکہ مٹا واسطے کفایت مہات پدر کے چاہے اور اللہ تعالیٰ آپ حافظ نگہبان اپنے مخلوق کا جس کسی بار
مدد گارگی اسے احتیاج نہیں حدیث میں وارد ہے کہ نصاریٰ نے کہا کیوں عیسیٰ کو عیب لگاتے تھے آپ نے
فرمایا کیا عیب کہا کہ تم اس کو بندہ اللہ کا کہتے ہو آپ نے فرمایا بندگی میں عیب نہیں یہ آیت نازل ہوئی
لَنْ يَسْتَنْكِفَ لَيْسَ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ بَرَكْرَه انکار کر گیا نہ عیب جانے کا عیسیٰ اس سے کہ ہو بندہ واسطے اللہ
وَلَا الْمَلَائِكَةُ لَقَرَفَوْا وَرَفَعُوهُ فَرُشْتَه مَ تَرَب کہ اعلان عرش میں یا کرو بیان کہ حوالی عرش میں وہ بھی انکار نہ
بندگی سے نہیں کرتے یہ مرد بھی انکا جو فرشتوں کو نبات اللہ کہتے ہیں وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَةِ رَبِّهِ فَيَكْفُرْ
فَيُحْشَرْهُمْ إِلَهُ جَعَلُوا وَرَجُوهُنِ انکار کر گیا اور ننگ رکھیا عبادت اس کے سے اور سرشی کر گیا پس شتاب لٹھا کر گیا
الگو طرف اپنے سب کو واسطے جزا دینے کے فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَنْزِلُ فِيهِمْ
مِنْ فَضْلِهِ ط پس جو لوگ کہ ایمان لائے اور عمل کئے اچھے پس پورا دیا انکو نواب انکا اور زیادہ کر گیا انکو فضل
اپنے سے وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَكْفَرُوا اسْتَكْبَرُوا فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا اور جو لوگوں نے انکار کیا اور تکبر کیا پس عذاب
کر گیا انکو عذاب درد دینے والا وَلَا يَجِدُونَ فِي دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا اور نہ پاونیکے واسطے اپنے
سوا اللہ کے کوئی دوست اور نہ مدد گار یا اہم الناس قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ اے لوگو تحقیق آئی
ہے تمھارے پاس دلیل پروردگار تمھارے سے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا معجزات یا دین اسلام
وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ تَوْرًا مَبِينًا اور آماری ہم نے طرف تمھارے روشنی ظاہر کہ قرآن جس فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ
وَأَعْتَصَمُوا بِهِ فَيَسْجُدْ لَهُمْ فِي رَحْمَةِ رَبِّهِمْ وَفَضْلِ وَهُدًى إِلَيْهِمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ط پس جو لوگ
کہ ایمان لائے ساتھ اللہ کے اور محکم ہو کر کتاب اسکی کو پابنا و پکری ساتھ اس کے و سوہ شیطان سے
پس شتاب داخل کر گیا انکو بیچ رحمت کے اپنی طرف سے اور فضل کے اور دکھا دیا ان کو طرف
اپنے راہ سیدھی کہ اسلام اور طاعت ہے دنیا میں اور انعام اور جنت ہے عقیقی میں جابر الضاری
رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ کہا میں بیمار ہوا اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کو تشریف
لائے میں نے عرض کیا کہ میں کلام ہوں یعنی ما باپ اور اولاد نہیں رکھتا اور میرا مال ہے کئی بہن ہیں میری
کیونکہ تم کہیم کروں یہ آیت اتری یَسْتَفْهِمُ فَاك فَمَنْ يَسْتَفْهِمُ فَاك فَمَنْ يَسْتَفْهِمُ فَاك فَمَنْ يَسْتَفْهِمُ فَاك فَمَنْ يَسْتَفْهِمُ فَاK
فَمَنْ يَسْتَفْهِمُ فَاK فَمَنْ يَسْتَفْهِمُ فَاK فَمَنْ يَسْتَفْهِمُ فَاK فَمَنْ يَسْتَفْهِمُ فَاK فَمَنْ يَسْتَفْهِمُ فَاK فَمَنْ يَسْتَفْهِمُ فَاK

الغلام من مكر وحشي جانور و نوحه كمار كرنا حالت احرام من حرام من ان الله يحكم ما يريد حيون انك
 كرتا ہي حلال اور حرام من جو كچه چاہتا ہي يا انہما الذین آمنوا و عملوا الصالحات و اللہ و انہما الحرام ای لو جو ایما
 لائے ہو مت یحرمی كرت شایون اللہ كی كوئیے مناسك حج كو كرت انہا ی دین حق میں اور نہ ہیسیہ حرام
 یعنی اس میں حلال مت جانو قتال كو لكھا ہي کہ حطم كندی ایك شخص حطمیج اس كا نام متاعرب میں ہے
 باك مشہور تھا وہ حضرت كی خدمت میں آیا اور کہا كہ آپ است كو كس حطمی دعویت كرتے ہو آپ فرمایا كہ
 خذوا كلك جانیں اور میری رسالت مابین اور نماز پڑھیں اور زكوة دین اسنے کہا كہ اچھی بات ہے یہ میں
 اپنے یاروں سے مشورہ كر لون پھر گر ایمان لاؤ كچا پھر اٹھ كیا اور اونٹ اور سواری مدینہ كے لوت كرتے كیا اور آپ
 اسنے آنے سے پہلے فرمایا تھا كہ آج ایك شخص كا فرار كگا اور غار جاو كچا پھر حضرت جب عمرہ قضا كو تشریف لے گئے
 تیغ میں پہنچ كر اواز ملیہ حجاج یا مہ كی سنی و كچا تو تعظم كندی وہی اونٹ جو مدینہ سے لوت كرتے كیا تھا قاروہ
 كر لونین انكے دلے ہوئے ہدیہ كعبہ كے واسطے بنائے ہوئے لے جاتا تھا صحابہ نے چاہا كہ اسے چھین لیں حضرت
 نے فرمایا كہ قاروہ كعبہ كے واسطے اسنے دلے میں پھینك دینا لائق نہیں بہ آیت نازل ہوئی كہ حیرت مت كرو
 مناسك حج كو اور حلال مت جانو ماہ حرام من قتال كو ولا اللہ ی اور ان جانور و نوحه ماہر و كعبہ كے ہوں
 ولا القلائد اور نہ بیٹے والوں كو یعنی جن جانوروں كے گلے میں بیٹے والكرعب كو لیاوین ولا ایمن البیت
 الحوام اور نہ قصد كر نیوالوں كہ حرمت ولے كو كہ مكہ معظمہ میں بیٹھون فضا كین و یقہم و یرضون انما چاہن
 قصد كر نیولے زیارت كعبہ شریف كے زیادتی ثواب كی پروردگار اپنے سے یا نفع تجارت كا اور رضامندی شد
 كی بہت ماہوں كا احوال ہ اور كا فر زیادتی روزی كی اور اصلاح معیت و نیلكی فقط چاہتے ہیں تبیان
 میں لكھا ہي کہ رضوان حج ہ واذ احللكم فاضطادوا و رجب حلال ہو تم یعنی احرام كھولو پس شكار كرو اگر چاہو
 سمجھ لیجئے كہ یہ امر واسطے اباحت كے ہي اور امر میں قسم ہي واسطے وجوب كے جیسے اقیمو الصلوۃ اور واسطے
 مذہب كے جیسے فكا تو تم اور واسطے تادیب كے جیسے كل باليك اور واسطے ارشاد كے جیسے كشتہد و اور واسطے
 اباحت كے جیسے یہاں و اضطا دو اور واسطے ہمدید كے جیسے اعلموا ما شیئتم اور واسطے انداز كے جیسے قل متخوا
 فان مصیركم الی النار اور واسطے امتان كے جیسے كلوا مما رزقكم اللہ اور واسطے اكرام كے جیسے او علوا بابا
 آمین اور واسطے تسخیر كے جیسے كلوا قرد و خاسنین اور واسطے تعجیر كے جیسے فالتو البورۃ اور واسطے اما
 كے جیسے كلوا حجارۃ اور واسطے تسویہ كے جیسے اصبروا ولا تصبروا سواء اور واسطے دحل كے جیسے اللہم اغفر لی اور
 واسطے التماس كے جیسے افعل واسطے مساو كے اور واسطے تمنی كے جیسے الا یا ایتہا باب ارجی اور واسطے ترجی كے
 جیسے الا یا اللیل الا تجلی اور واسطے احتصار كے جیسے بل القوا اور واسطے تكوین كے جیسے كن فیکون اور واسطے

تجربہ کے جیسے فاضل جانتے چنانچہ مسلمان لکھا ہے کہ کچھ شتان قوم ان صدقہ و کثر عن السجی الخوام
 ان نعتہ اور نہ باعث ہو مگر دشمنی قوم افکار قریش کی اس واسطے کہ بند کیا تھا مگر حد میں طواف مسجد حرام
 یہ کہ حد سے نکل جاؤم اور بدلہ اس کا چاہو سمجھ لیجئے کہ حکم اس آیت کا یہاں تک منسوخ ہے مگر شکار کرنا
 احرام سے نکل کر وہی اور کافر و کونہدی اور قلا یہ سے امان نہیں وثقا و تو اھل البیۃ و التقویٰ اور مددگاری
 کرو آپ میں اور بھلائی کے کہ اہل اور برہنہ کاری کے کہ نہیں ہے یعنی ارجالا و اور بھی سے بچو و لا تقاتلوا
 علی الایم و العہد وان اور مت مددگاری کرو اور گناہ کے اور تعدی کے و اتقوا اللہ اور ذروا فرمانی خدا سے
 ان اللہ شہد بئذ العہد تمہیں اللہ سخت خدا کر نیوالا ہے نافرمانوں کو حرمت علیکم المینۃ والدم و تم تحیزو و ما اھل
 لعیر اللہ یہ حرام کیا گیا اور پھر سے مردار کہ بن و ج مراہو اور بھوتا اور گوشت سور کا امین سب اجزاء کے دل
 میں اور جو کچھ کہ کھاراجا و سے سو اللہ کے وقت و ج کے فیضے اور بنے یعنی اور کے نام پر و ج کرنے میں تفصیل کی
 سورہ بقرہ میں مذکور ہوئی و المخبیۃ اور حرام کیا گیا اور پھر سے کلا کھوتے ہو جاوے کافر کا کھوت کر مارے میں
 اور انکو کھاتے تھے و الموقوۃ اور لا تھتی پھر مارے جاوے کہ مرے ہوں و المتروکہ اور اوپر سے گر کر مرے ہوئے
 ماکوتے میں گر کر مرے ہوئے و النخیۃ و اور ایک گناہ مارے سے جاوے مرے ہوئے و ما اکل السبۃ الا کما
 زکیتہم اور جو کھا گیا و زکوہ اور گیا مگر جو و ج کر لوگ انہیں سے جیسے کو اتنی زندگی بھی کافی ہے کہ انکھاد و م میں حرکت ہو
 و ما و ج علی المصبیہ اور جو و ج کی جاوے اور پھر و ن منسوب کے کہ گرویت اللہ کے میں سو ساتھ تھے جاہلیت میں
 لوگ بھی عظیم کرتے تھے بعضوں نے کہا ہے کہ نصب مراد اصنام ہیں اس تقدیر پر علی معنی لام ہے حرام
 ہے اس واسطے و ج کرنا و ان تستفتہوا بالاکلام اور یہ کہ قیمت معلوم کرو ساتھ تیروں کے سمجھ لیجئے کہ میں تیرے
 بے پرو بیکان ایک پر امری ربی لکھا تھا ایک پر نہانی ربی ایک بن لکھا تھا مجاور ہیل پاس رہتے تھے جب کچھ کسبو
 کام پڑتا تو مجاور ہیل پاس ہدیہ پچا تا و و خرطیہ میں ماتھ و الکر ایک تیر نکالتا اگر امری ربی والا نکلتا تو وہ کام کرتا اور نہایت
 ربی والا نکلتا تو اس سال اس کام سے باز رہتا اور خالی نکلتا تو پھر خرطیہ میں ماتھ و الکر اور نکالتا اور ان تیر و کو
 ازلام اور افواج کہتے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ان تو کو و ج کر ازلام پر قیمت کرتے تھے اور بہت ازلام تھے ہر
 ہر چیز کے جہہ جہہ نکاح کے جہہ احقان کے جہہ ایسے ہر کام کے جہہ جہہ سوچتے تھے اللہ نے فرمایا کہ یہ قیمت
 بھی حرام ہے مت کرو ذالکم فحش و یہ قیمت معلوم کرنا فق ہے اور دائرہ اسلام سے نکلتا ہے کیونکہ اللہ
 افرای الیوم یبیس الذین کفروا من ذینکم ارج کے دن کہ روز جمعہ اور عرفہ نا اسید ہو و لوگ کہ کافر ہوئے
 جھٹلے دین تمہارے یا تمہارے رجوع کرنے سے طرف دین لٹکے کے فلا تخشوہم و اخشونہ پس مت ڈرو
 لٹکے اور ڈرو مجھ سے لکھا ہے کہ حجۃ الوداع میں عرفہ کے دن یہ آیت نازل ہوئی پھر صلی اللہ علیہ وسلم نا و تفسیر بیان

بعد اس کے اکاسے روز دنیا میں رہے صحابہ اس آیت کے اُترنے سے خوش ہوئے کہ دین تمام ہوا اور امیر المؤمنین ابو بکر صدیق روئے لوگوں نے سبب پوچھا انھوں نے کہا کہ پیغمبر کا انتقال اس عالم سے قریب ہی کیونکہ جو اسے عالم دنیا میں بچے وہ کام پورا ہو چکا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ آج کے دن پورا کیا یعنی واسطے تمہارے دین تمہارا کہ کوئی حکم اس کا مسوج نہ ہوگا وَاكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ اور تمام کی میں نے اور پھر تمہارا نعمت اپنی کہ حج کرو پیغمبر کوئی شرک تمہارے ساتھ نہ ہوگا وَدَجِيتُمْ لَكُمْ اسلئے کہ چیتا اور پھر کیا میں نے واسطے تمہارے اسلام کو دین پاکیزہ سب دینوں سے سمجھ لیجئے کہ بعد نزول اس آیت کے کوئی آیت احکام میں سوا آیت کلامہ کے نہیں نازل ہوئی فِي اضْطِرَّاقٍ مَّخْصِيَةٍ غَيْرِ مُجَافٍ لِّدِينِهِمْ پس جو کوئی بے بس ہو حج بھوک کے کھانا نہ ملنے کے سبب اور ان حرام چیزوں میں سے جو مذکور ہوئیں کھالیوے در احوال کہ نہ جھکے نہ والا ہو طرف گناہ کے یعنی لذت کے لئے کھاوے اور نہ زیادہ سدرق سے فَاِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ پس تحقیق اللہ بخشنے والا ہے یہ گناہ مہربان ہے پیغمبر کہ اس قدر کھانے کی رخصت فرمائی لکھا ہے کہ عبد بن حاتم اور زید الجلی طائی نے کہ حضرت اس کا نام زید الجلی رکھا تھا حضرت سے اگر عرض کیا کہ ہم کو نکالا اور مرغو نکالا کھیلے ہیں لیجئے جانور جو کتے مارے ہیں تو ہم روز اگر زندہ پا کر فوج کر لیتے ہیں اور بعض ہم سے پہلے ہی کتے تلف کر دیتے ہیں اور حق تعالیٰ نے مردار کو حرام کہا ہے پھر میں حکم کیا ہے یہ آیت اُتری يَسْأَلُكَ مَاذَا اَحَلَّ لَكُمْ قُلْ اَحَلَّ لَكُمْ كُلُّ الطَّيِّبَاتِ سوال کرے ہیں تجھے کھانا تو نہیں اسے کیا حلال کیا گیا ہے واسطے انکے کہ حلال کئی گز ہیں واسطے تمہارے پاکیزہ چیزیں کہ تمام خارج ہو وَمَا عَلَّمْتُمْ مَنِ اسْتَحْوَا جَاحِلٌ اس حیرت کا کہ کھانا تو تم زخم دینے والوں کو خواہ سباع میں سے ہو جیسے کتا اور چیتا خواہ طیور میں سے ہو جیسے باز اور شکر و مکیہ بن یعیقوب مَا عَلَّمْتُمْ اس حالت میں کہ شکار کرنا اسے سکھائے ہو تو اس حیرت سے کہ سکھایا ہے لَكُمْ اللہ نے سمجھ لیجئے کہ کتے کی پانچ شرطیں ہیں اول یہ کہ کھانا ہو یعنی کھین پکڑ تو پکڑے اور کھین چھوڑ تو چھوڑ دے دوسری یہ کہ جہاں بھیجے وہاں سے پھر نہیں پکڑی یہ کہ سر نہ ہوے پکڑے ایسا جانور کہ شکار اس کا نہ کھایا جائے چوتھی یہ کہ زخم سے مارا ہو یا نچوین یہ کہ اس شکار سے آپ کھاوے ایسا کہ اسم اللہ اکبر کر کر چھوڑ دو تو اس کا شکار کھانا درست ہے اور ان میں سے ایکی بات بھی نہ پائی جائے تو درست نہیں جیسے کہ فدا کے خلاصہ میں لکھا ہے فَكُلُوا مِمَّا اَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ پس کھانا پاک اور حلال اس چیز سے کہ کمر کھین جانور شکاری اور پر تمہارے وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ اور یاد کرو تم نام اللہ کا اور اس کے لیجئے وقت چھوڑے جانور نہ شکار کیے بسم اللہ اللہ اکبر کر کر شکار پر چھوڑا اور لفظ بسم اللہ بھی کافی ہے سمجھ لیجئے کہ یہ شرطیں مرغان شکاری میں ہیں کیونکہ انکی تعلیم کمال ہے فَاتَّقُوا اللَّهَ اور درود اللہ سے حرام کھانے میں اِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ تحقیق اللہ جلد لینے والا ہے حساب حلال اور حرام سے پوچھا الْيَوْمَ اَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ وَطَعَامُ الْاَنْبِيَاءِ اور ان کتب حل لکم

آج کے دن یعنی حج دن نزول اس آیت کے حلال کئی گئیں واسطے تمہارے پاکیزہ زمین پر لیجئے جو بنام خداوندی ہوں یہودی نے کی ہوں یا نصرانی نے اور جو جو سی ہو یا اور دین کا ہو وہ نام خدا کا لیکر ذبح کرے تو وہ حلال نہیں اور کھانا ان لوگوں کا کہ وہی گئی ہیں کتاب ہے یہود اور نصاری کا حلال ہے واسطے تمہارے وَمَنْ أَحْلَاهُمْ فَطَعَامُهُمْ حَلَالٌ اور کھانا سمٹا حلال ہے واسطے ان کے حج دین ان کے کیونکہ تم بنام خداوندی کرتے ہو وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ اور حلال ہیں واسطے تمہارے عورتیں آزاد پاکدامن مسلمانوں سے آزاد واسطے اولویت کے کہا نہیں تو لڑکیاں مسلمانیاں بھی حلال ہیں اور پاکدامن سے یہ عرض ہے کہ جو عورت بدکار تھی اور توبہ کی تو نکاح میں آوے درست ہے اور جو پہلے نکاح میں تھی پھر بدکار ہو گئی تو نکاح نہیں تو بپا جو کوئی بدکار ہو اور اپنے کسب پر قائم رہے تو نکاح اسکا درست نہیں وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْبَنَاتِ اور وَالْبَنَاتُ مِنَ الْبَنَاتِ اور پاکدامن ان لوگوں سے کہ دئے گئی ہیں کتاب پہلے تم سے سمجھ لیجئے کہ امام اعظم کے نزدیک محصنات عطاقت ہیں حر اور لونڈی کتابی کجا برابر ہیں نکاح میں اور نام شافعی کے نزدیک محصنات آزاد ہیں پس لونڈی کتابیہ کو حرام کہتے ہیں إِذَا أَلْتَمَّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصَنَاتٍ غیر مسلمانین ولا یختصن فی أخذہن جب دو تم انکو مہر انکی در احوال کہ نکاح میں لائیو لے ہو نہ بدکاری کریو لے ہو ناہر اور نہ پکڑنے والے ہو چھی اش نامی سے وَمَنْ يَخْتَرِ بِالنِّسَاءِ فَقَدْ جَطَّ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الْأَخِيَّةِ مِنَ الْخَيْرِ اور جو کوئی کفر کرے ساتھ واجبات ایمان اور شریع اسلام کے کہ حلال و حرام ہے پس تحقیق کھوئے گئے عمل کے اور رواجِ آخرت کے تو مایوسیوں سے ہے سمجھ لیجئے کہ مسلمان کے حق میں زنا یہودیہ اور نصرانیہ اگرچہ اپنے مذہب پر ہو نکاح و زنت اب اور اور دین والی جب تک ایمان ملاوے نکاح کرنا اس سے درست نہیں يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُمُ لِلَّهِ الصَّلَاةَ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ اسی لوگوں کو ایمان لائے ہو جب کھڑے ہو تم واسطے نماز کے اور بیوضو ہو پس دھو موہو ان اپنے کو حدِ منہ کی سے بالوں سے کہ اکثر لوگوں نے ہوتے ہیں اسفل فقس تک طول میں اور نرمہ گوش سے نرمہ گوش دوسرے ہاتھ پر عرضیں وَأَيُّكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ اور ماتھو تکو کہیںون تک وَأَسْبَحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ اور مسح کرو سروں اپنے کو امام مالک کے نزدیک تمام سر کا مسح اور امام اعظم کے نزدیک چوتھائی سر کا جبر سے چاہو اور امام شافعی کے نزدیک جبہ پر اطلاق مسح ہو سکے بقدر فرض ہے وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ اور دھو پاؤں اپنے کو نہ تو تک ارجلکم مضروب ہے اور عطف اسکا جو حکم پر ہے اور بعضے قرات میں کہ مجرور واقع ہے جبر جوار ہے اور کہتیاں اور تحنین دھوئے میں داخل ہیں کیونکہ الی واسطے انتہاء غایت کے آتا ہے اور جو غایت جس معیار کے ہو تو اس میں داخل ہوتی ہے جیسے یہاں اور جو غیر ہو تو نہیں داخل ہوتے جیسے فائموں لصباء الی اللیل میں وَإِنْ كُنْتُمْ خُجُبًا فَاطْفَرُوا اور اگر ہو تم ناپاک پس نہاؤ وَإِنْ كُنْتُمْ مَسْخِي أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْمَرْغِطِ اور غلطو وَالْمَسْخِي النساء فلم یجدوا الماء اور ہو تم بیمار اور استعمال پانی کا مکرر کرے یا ہو تم اور سفر کے یا او کوئی تم سے جائزہ سے یا سبقت کرو تم عورتوں نے پس نہاؤ تم پانی کو اور نکلیں یا پانی نہاؤ کی یہ ہیں نظر پانی ہو یک میل دور اور یا تم

برحقے کا اور نہ یا ہوشیاری کا سر دی جانے یا جاوید کام نہ یا یقین رحمت کا ہو یا خوف حیوان و بشر نہ یا ہو خوف تنگی
 نفس و یا ہو جانور نہ یا ہو دلوورسن یا زہائے مثل اب نہ ہو کر ان یا جاوید چکا کہ خلف ای با صواب نہ پھر نہ ہون جسے
 کہ عیدین اور جہازہ جزولی نہ سارے ان شکوہ میں رحمت تیم کرنے کی فَبِمَا نَوْعِدُ لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ پس قصد کر تم
 مٹی پاک کا یعنی جو چیز کہ جنس نہیں ہو سکتا تم اس سے جو جس زمین سے ہو و چیز نہ یعنی پھٹنے سے ہونا
 اور نرم ای عزیز فاسحو بِوَجْهِكُمْ و آید بِكُمْ پس طو منہوں اپنے کو اور مانتوں اپنے کو اس سے ساتھ دو
 حشر کے ایک منہ کے ایک مانتوں کے واسطے نظم کر کے نیت قصد خاک پاک کے کر رافقا نہ ضرب و دو کر ایک منہ پر
 ایک مانتوں پر پھر انہ دونو اعضا کا کہ اس تیاب کہہ شریں میں جان نہ توڑے پر بھی جائز ہے تیم اسکو مان
 نیت رفع جنابت کر کے بہر غسل بھی نہ کر اسی دھبے تیم طور اسکا ہی ہی نہ میل ہے اربع ہر روز کام شتر ہر قدم نہ دھیر
 اگر کا گروی جو پس انگلی کا نہ نہ وقت سے پہلے تیم کے جس مذہب میں روا ہے اور برائے اکثر از نیت فرض بھی جائز ہونا
 جو وضو توڑے تیم کو بھی پس توڑے ہی وہ نہ اور قدرت آب پر زاید اگر حاجت سے ہو نہ جیکو ہو امید پانی کی کرے تاخیر
 تا وقت مستح یا تاکہ آخر وقت ہو نہ جیکو پانی تیم سے اگر نہ چھ لے نماز نہ تو مبتل کر عادیہ کا نہ پھر کچھ اسکے سارے
 ہو گمان تو وضو پانی تا بہ یک پر تاب تیر نہ کرو وضو و غسل سے زحمتی ہوں اندام کثیر نہ تو تیم کر کچھ اکثر ہوں تو غسل وضو نہ
 کر کے باقی حضور زخمے میں جو کمرس تو ہے وضوین احتیاط اور غسل میں جس معتبر نہ تا مینا اعضا کا کافی کہتے بہر را
 یاد کر نہ جس تیم سے روا ہو جو ہو کر یہ اب نہ فقرات قرآن اس مسجد میں و غسل ای با صواب نہ مَا يُؤْتِيكَ اللَّهُ مِنْ فَضْلٍ
عَلَيْكَ مِنْ حَيْثُ تَشَاءُ و لیکن يُؤْتِيكَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ارادہ کرنا اللہ تو کہ کرے اوپر مختارے کچھ تنگی اور لیکن ارادہ کرنا ہی تو کہ
 پاک کرے تو لمبیدی سے یا گناہ سے ولیم يَغْتَنِّهِ عَلَيْهِمْ لعلکم تَشْكُرُونَ اور تو کہ پوری کرے نعمت اپنی اور
 مختارے تو کہ تم شکر کرو کہ بڑی نعمت تمیں عنایت کی غسل اور وضو فرض کیا تو کہ لمبیدی سے پاک ہوا اور حرج
 وقت تیم کی رحمت دی گیا بڑی اسانی کی میت الہی شکر تیرا ہو کسی زبان سے بیان نہ دین میں لال کرنا
 کہ اس بیان سے زبان نہ پھر الحقائق میں جس کہ معنی آیت بزبان اہل اشارت میں کہ جب اٹھو جواب غلبے
 واسطے نماز کے معراج تمہارا ہی اور جوع بمقام قرب پس ہوں آپ کو کہ ساتھ اسکے توجہ طرف دنیا کے ہو و ہو و
 ساتھ پانی توبہ اور استغفار کے اور مانتو پاک کرویدے علائق و جہان سے اور تعلق ماسوا رحمان سے اور مسح کرو کر و نکاح
 یعنی سر راہ الہی دو اور یا تو کو قیام امانیت سے و صو اور اگر تمکو جنابت پہنچی ہو التعمات ماسوی اللہ کے پس پاک
 کرو نفسوں اپنے کو معاصی سے اور دلوں کو رویتہ طامات سے اور سروں کو ملاحظہ اخیار سے اور ارجح کو آرام بغیر یا
 اور سر اسر کو لوٹ و بود سے کہ اس سے زیادہ اور لمبیدی نہیں نظم تو لمبیدی ہی انکو تو کہو نہ دور کرنا کو طہا ہو نہ
 رافقا پھر ناسن طہارت دل نہ ہو تو شاید نمازی کامل فَاذْكُوا وَاعْتَمِدُوا عَلَى اللَّهِ و مِثْقَالِ ذَرَّةٍ اور یاد کرو

نعمت اللہ کی کو کہ انعام کی اوپر بھاری سے وہ شریع اسلام اور احکام حلال و حرام ہیں اور یاد کرو عہد سکنا و جو
قول لیا تم سے ساتھ اسکے مراد اس سے عہد روز الست کا ہے یا وہ میثاق کہ لیلۃ العقیقین پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وسلم سے کیا تھا کہ سمع اور طاعت پر بیعت کی تھی اَوْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا جو وقت کہا تم سے ساتھ اسے قول تمہارا
ہے امیر اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اس سے بیعت رضوان ہے کہ لیکر کے درخت کے نیچے واقع ہوئی تھی
حدیث میں تفصیل ان دونوں بیعتوں کی اپنے اپنے مقام پر مذکور ہوگی وَ اتَّقُوا اللَّهَ اَوْ رُوِرُوا بِاللَّهِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
اور تو نے عہد لے کے کہ اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ تحقیق اللہ جانتے والا ہے چھپا ہوا بات کو یا تمہارا
الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَى الْاَلَا تَعْدِلُوْنَ اے لوگو
جو ایمان لائے ہو تم قائم رہنے والے ساتھ حق کے واسطے اللہ کے شاہدی دینے والا ساتھ الصافات کے اور نہ باعث
ہو جو تم کو دشمنی کسی قوم کی مشرکوں سے اور اس بات کے یہ کہ تم نہ عدل کرو ان کے حق میں اور ان سے عہد کر کر توڑو نہ
اَعْدِلُوْا اعدل کرو ہو اکثر جب للفقوی کہ عدل بہت نزدیک ہے واسطے پر سر نگاری کے سمجھ لیتے کہ عدل
کفار سے جب اقرب برتر ہے تقویٰ ہے تو مومنوں سے کیا جانتے کہ کیا درجہ رکھتا ہے بیت عدل کر راقا کہ عادل
مرتبہ ہے جناب حق میں پڑا وَ اتَّقُوا اللَّهَ اَوْ رُوِرُوا بِاللَّهِ سے ظلم کرنے میں اِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ تحقیق اللہ خبردار
ہے ساتھ اس خبر کے کہ کرتے ہو عدل اور ظلم سے وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُغْمًا مَّعْقُومَةً وَاَجْرًا
عَظِيمًا وعدہ کیا اللہ نے ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں اور کام کئے اچھے اور وہ وعدہ یہ ہے کہ واسطے ان کے
بخشش ہے گناہوں کی اور ثواب ہے بڑا افضل الہی سے وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَلَئِنْ يَدْعُوا بِآيَاتِنَا وَلَئِنْ آتَيْنَاكَ الْجَبِينِ
اور وہ لوگ جو کافر ہوئے اور چھٹیاں پاشیاں ہوں ہماری کو یہ لوگ رہنے والے دوزخ کے ہیں لکھا ہے کہ پیغمبر
خدا صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بنی عطفان میں حرب بنی ثعلبہ کو کئے تھے وہ اپنے سردار کو کہ غوث نام تھا لیکر
پہاڑ پر چڑھ گئے اس دن امینہ برساتھا حضرت اپنے لشکر سے جدا ایک درخت کے نیچے کپڑے کھانے کو
بیٹھے تھے غوث تلواریں کھینچ کر آپ کے سر پر آیا اور کہا کہ من مینک الیوم می کون ہے کہ حمایت کرے میرے میرے
آج تمہاری آیت فرمایا کہ اللہ ملے اور کافی ہے اسی وقت جبریل نازل ہوئے اور ساتھ کو غوث کے سینے پر بار
تلوار اس کے ماتھے سے گر پڑی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ تلوار اٹھا کر فرمایا من مینک می ہر غوث نے کہا
کوئی نہیں منع کر سکتا پس کلمہ شہادت پڑھ کر ایمان لایا اور اپنے قوم میں جابر بکو دعوت اسلام کئی یہ بیت
نازل ہوئی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ عَلَيْكُمْ اِذْ هُمْ قَوْمٌ كَانُوا يَكْفُرُوا اَلَيْسَ كُنْتُمْ اٰیْدِيْهِمْ اے لوگو جو ایمان
لائے ہو یاد کرو نعمت اللہ کی کو کہ انعام کی اوپر بھاری سے جو وقت کہا تم سے ساتھ اسے قول تمہارا
اس کے یہ کہ دراز کریں طرف بھاری سے ماتھے اپنے واسطے قتل اور ہلاک کے فَكَفَّ اٰیْدِيْهِمْ عَنْكُمْ پس بند کئے اللہ نے

ماتھ انکے تم سے اور ضرانکے سے تمہیں بجا بعضوں نے کہا جس کہ نزول اس آیت کا حرب بنی نصیر واقع
 ہوا جس کہ حضرت بیت عامر یونکے واسطے ومان گئے تھے سورہ حشر میں اسکا قصہ آویگا وَاتَّقُوا اللَّهَ اور وَاللَّهُ
كَفَرَانِ اس نعمت کا مست کرو وَعَلَى اللَّهِ قَلِيلٌ مَّا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور وَاللَّهُ کے پس چاہئے کہ لوکل کریں وَاللَّهُ
 بیت کہ اللہ نیکی رساندہ ہیں نہ بدی اور شر سے رماندہ ہیں وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ نہ اور
 تحقیق لیا اللہ نے عہد بنی اسرائیل کا موافقت موسیٰ امین اور جنگ قوم جبارین میں وَعَبَسْنَا مِنْهُمْ عَشْرَ
نَجِيبًا اور کھڑے کئے بننے انہیں سے بارہ سردار ایک ایک ہر قوم میں کہ احوال اپنے قوم کا معلوم کریں
 کہ جب فرعون غرق ہوا اور مصر بنی اسرائیل کو خالص ہوئی حق تعالیٰ نے حکم کیا کہ ارض مقدسہ کو جاؤ گلیلیا
 یا ریجایا تام ولایت تمام ہیں ومان قوم جبارین تھی عاملۃ انکو کہتے تھے بقیہ قوم عادی سے تھے سب زبردست
 قہا اور اور ومانکے ہزار گانوں تھے ہر ایک میں ہزار باغ حضرت موسیٰ نے بارہ ہزار سردار لشکر کے بنائے کہ خبر گیری
 اپنے اپنے قوم کی رکھیں جب نزدیک ومان گئے تھے سردار وکو احوال عاملۃ کا معلوم کرنے کے واسطے بھیجا انہوں نے
 جاکر جبار و نمین ایک سے ملاقات کی کہ عوج بن عوف تھا میں ہزار میں سو تین تیس گز کا اسکا قد تھا اور میں ہزار
 برس کی عمر تھی اور اوروں کے بھی قدرے بڑے تھے آٹھ سو گز سے اسی گز تک تھے اور باغوں میں ایک ایک نہتہ
 انگور کا سفدر تھا کہ پانچ آدمی نہ اٹھا سکیں اور امار لیسے تھے کہ آدھے چھلکی میں پانچ آدمی سما جاویں بعضوں نے لکھا
 کہ یہ جو کئے تو انھوں نے گھوڑے سمیت ہر ایک کو اٹھا کے اپنے بیٹھ میں اور اس کیا پھر چھوڑ دیا انھوں نے کہا
 ایشیم کہ انکے بڑائی اور روز کا احوال حل کر اپنے لشکر میں بٹھنا کہ لوگ بد دل ہو کر فرمان الہی سے عدول کر کر مصر کو
 پھر جاویں گے عرض ومان سے آئے اور موسیٰ اور مارون کو حقیقت حال سے مخفی خبر کئی دو سردار تو اپنے
 عہد پر رہے کہ یوش بن نون اولاد یوسہ سے اور کالب بن یوقا اولاد یہودا سے تھا اور باقی پھر گئے لشکر میں احوال
 دیکھا تھا کہ وہاں لوگ ہر سان ہوئے کہ ہم اُنسے کیوں کر لڑیں گے وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ اور کہا اللہ نے تحقیق میں ساتھ
 تمہارے ہوں فتح دینے میں دشمنوں پر لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِوَعْدِي وَسَمِعْتُمْ أَوْامِرِي
رَكُوعًا تمہارا لو ساتھ شراطیک کے اور دوم رکوع مستحقوں کو اور ایمان لاؤ تم ساتھ معینوں میرے اور قوم
 دو انکو اور حکم کو انکے بِجَالَاؤَاقَرَضْتُمْ اللہ قرضاً حسننا اور قرض دوم اللہ کو قرض اچھا یعنی راہ الہی میں
 مال خرچ کرو لَا كُفْرَانَ عَنْكُمْ سبقتیکم وَلَا دَخَلَتْكُمْ جَنَّتٌ تجہربی میں وَلَا دَخَلَتْكُمْ جَنَّتٌ اور اللہ دور کرو گناہین تم سے گناہ
 تمہاری اور اللہ داخل کرو گناہین تمکو بہت تو نہیں کہ چلتے ہیں نیچے درخون انکے کے ہرین فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ
مِنْكُمْ فَعَدَّ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ پس جو کوئی کافر ہوئے پیچھے اس سے تم میں پس تحقیق کہ راہ ہوا راہ سیدھی سے
 بنی اسرائیل نے یہ عہد پورا کیا حق تعالیٰ نے فرمایا فَمَا نَقِضُوا مِيثَاقَهُمْ لَنَا ہم نے سب توڑ دیے انکے کے عہد

اپنے کو لغت کیا ہے انکو یا نسخ کیا ہے انکو ذلت جزیہ کی رکھی ہے اُسپر وَحَبَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً اُور کر دئے
ہے دل انکو سخت کہ ڈرانا و معجزے دیکھتے اثر نہیں کرتے تَحِيْرُ قُوْنِ الْحَكَمِ عَنْ مَوَاضِعِ بَدَلِ دِلْتِہِ میں کہوں کو
توزیت یا لغت حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو حکمہ انکے سے یعنی توزیت کے حکموں میں فاسد تاویلین کرتے ہیں
یا صفت اُور کی بجائے صفت پیغمبر رکھتے ہیں وَتَشَوُّوا حَظًا تَمَّازًا كِرْوَابِدَ اُور بھول گئے تھے اُس چیز سے کہ
یضیت کئے گئے تھے ساتھ اسکے توزیت میں متابعت پیغمبر اُور زمان سے وَلَا تَرَ اِلَّا تَطْلُعُ عَلٰی خَاسِيَةٍ مِّنْهُمْ لَا قَبِيْلًا
مِّنْهُمْ فَاعْتَفُ عَنْهُمْ وَاصْفُ اُور ہمیشہ ریگا تو کہ خبر دار ہو تو اوپر خناس کے یہودوں کے سے مگر پھوڑے انہیں سے کہ خناس نہیں
کرتے جیسے عبد اللہ بن سلام اُور اصحاب اسکے پس معاف کر لئے اگر توبہ کریں اُور ایمان لاویں اُور درگزر کر لیا
انکے سے اگر جزیہ دینا لازم ہو کریں بعضوں نے کہا ہے کہ مطلق عفو اُور صفحہ ساتھ آیت سیف کے منسوخ ہے
لَاِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ اُور تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے احسان کرنے والوں کو وَمِنْ الَّذِيْنَ قَالُوْا اِنَّا نَصْلٰكُم
اَحْذَرًا مَّا بَيْنَا قَوْمٌ فَتَنُوْا حَظًا تَمَّازًا كِرْوَابِدَ اُور ان لوگوں نے کہہتے ہیں ہم نصاریٰ میں لیا ہے سے قول انکا جیسے یہودوں
لیا تھا پس بھول گئے یہ بھی جیسے اُس چیز سے کہ یضیت دئے گئے تھے انجیل میں ساتھ اسکے کہ متابعت فاروقا
کی کہ احمد مرسل میں کجیو فَاغْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعِدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامِ پس اُٹھائی ہے درمیان انکے دشمنی
ظاہر اُور بغض و لہین روز قیامت تاکہ وہ یہ بھی کہ نصاریٰ تین فرقے ہیں اہل بیت ایک ایک کا دشمن اُور بعضوں
نے کہا ہے کہ یہود میں اُور نصاریٰ میں عداوت والی وَسَوْفَ يُنْفِثُہُمْ اللّٰهُ لِمَا كَانُوْا يَصْنَعُوْنَ اُور کتاب جبر واد
کر گیا انکو اللہ ساتھ اُس چیز کے کہتے وہ کرتے اُور وہ جبر واد کرنا وقت جبر کے ہو گا اِلَّا اَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَاءَكُمْ دَسْوَلُنَا
يَبِيْنٌ لَّكُمْ كَثِيْرًا اِنَّمَا كُنْتُمْ تَخْشَوْنَ مِنَ الْكِتٰبِ وَيَعْقُوْنَ اَعْنَ كَثِيْرًا اے اہل کتاب کے تحقیق آیا تمہارے پاس
رسول ہمارا ایمان کرنا ہے واسطے تمہارے بہت اُس چیز سے کہ تھے تم چھپاتے کتاب توزیت میں سے جیسے آیت
رجم کی اُور لغت پیغمبر کی اُور کتاب انجیل میں سے جیسی بشارت حضرت عیسیٰ کی ساتھ احمد صلے اللہ علیہ وسلم
اُور درگزرنا ہے بہت چھی باقول سے اُور تمہیں خبر نہیں کرنا انکی کہو کہ کچھ دین کا کام اُسپر موقوف نہیں
نقل ہے کہ ایک یہودی نے حضرت سے اگر پوچھا کہ وہ کثیر کون سے ہیں کہ عفو کرتے ہو تم آپ نے منہ پھیر لیا ہے
میں بار بار یہ معاملہ ہوا اُور آپ کچھ غصے ہوئے اُور اسکی عرض یہ تھی کہ غصہ کریں تا ترک عفو ظاہر ہو تو آپ کے
نبوت پر یقین لاکر ایمان لا لیا قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللّٰهِ نُورٌ وَكِتٰبٌ مُّبِيْنٌ تحقیق آیا تمہارا پاس اللہ کی طرف سے
نور کہ وہ درگزرنا الاضدالت کا ہے اُور کتاب روشن کرنے والی اُور خود روشن لکھا ہے کہ نور جناب رسالت میں
صلے اللہ علیہ وسلم اُور وجہ اس نام کی یہ ہے کہ پہلے سے حق تعالیٰ نور کا پروہ عدم باہر لایا پھر تمام عالم اس نور
ظاہر فرمایا اَوَّلَ مَا خَلَقَ اللّٰهُ النُّوْرَ وَخَلَقَ الْخَلْقَ مِنْ نُّوْرِ اِسْوَلُ حَقِیْقَتِ مُحَمَّدی حَقِیْقَتِ الْخَالِقِ ہے بیت

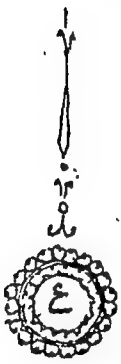
انہیں سے ہی روشن زمین و زمان نہ زمین و زمان بلکہ نہ آسمان نہ بنوئے وہ تو یہاں نہ تو ناگوئی نہ نہشتا کوئی
 اور نہ روٹا کوئی نہ عدم سے کوئی دیکھتا کب وجود نہ انہیں کے سب سے بچ سب نمود نہ ایہو کا پورا اول آیا بطور نہ
 ظہور حق کیا اول انکا ہی نور نہ امیر مہین ہر روز و رسلین نہ شہ آخرین معجز اولین نہ حجاب محمد علیہ السلام نہ
 رسول محمد شفیع نام نہ امام جہان مقتدای رسل نہ قیام زمان رہائے تسلی نہ تہدیٰ بہ اللہ من اتبع رضا
 سبل السلام ہدایت کرتا ہی ساتھ اس نور کے یا کتاب کے اللہ اس شخص کو کہ پیروی کرتا ہی رضا مندی
 اسکے کی ساتھ طلب کرنے راہوں سلامتی کے عذاب سے کہ وہ راہ حق ہی کہ سیدھی جنت کو گئی ہی و معجز جہم
 مِنَ الظِّلْمِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ اور کمالا ہی انکو اندھیروں سے کفر کے کہ شک ہی باجہل طرف روشنی ایمان کے
 یاقین کے یا علم کے ساتھ حکم اپنے کے و تہدیٰ ہم الی صراط مستقیم اور راہ دکھاتا ہی انکو طرف راہ سیدھی کے کہ بڑے
 تر راہوں کی ہی طرف حق کے لَفَذُ كَفَرَالَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ تحقیق کافر ہوئے وہ لوگ
 جو کہتے ہیں تحقیق اللہ وہ ہے بیامیر ہم کا یعقوب یہ ایک فرقہ ہی نصاریٰ کا وہ اسکا قایل ہی اور اسی قول
 اسکا رو ظاہر ہی کہ مان مقدم ولد سے ہوئی ہی پس ولد حادث ہوا اور حادث الوہیت کے لائق نہیں اور دوسری
 مان الکبر ہوئی اور ولد صغر صغر الکبر کا الکیو کہ ہو قل من مملک من الله شیئا ان اذ ان مملک المسیح ابن مریہ
 وَاَمَّةٌ وَمَنْ فِي الْاَدْنِ جَعَلَا یس کن اختیار رکھتا ہی اور منع کرتا ہی ارادہ اللہ سے کسی حیر کا یعنی کوئی
 نہیں منع کر سکا اگر چاہے اللہ یہ کہ مالک کر دے مسیح بیٹے مریم کے کو اور مان اسکی کو اور ان لوگو کو جو مسیح
 سار و لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَدْنِ وَمَا یَنْهٰی سمانہ اور واسطے اللہ پادشاہی آسمانوں کی اور زمین کی اور جو
 کچھ درمیان ان دونوں کی ہی یَخْلُقُ مَا یَشَاءُ پیدا کرتا ہی جو کچھ چاہتا ہی بڑی قدرت والا ہی اصل
 اور بے مادہ پیدا کرتا ہی جیسے آسمان زمین اور اصل اور مادہ سے بھی پیدا کرتا ہی جیسے درمیان کی چیزیں ان
 زمین کے اور ایسے اصل سے بھی پیدا کرتا ہی کہ جنس اسکی نہیں جیسے آدم کو خاک سے اور ایسے اصل سے بھی پیدا
 کرتا ہی کہ جنس اسکی ہی جیسے ولد کو والدین سے اور مرد بے زن سے بھی پیدا کرتا ہی جیسی حوالہ اور زمان مرد
 بھی پیدا کرتا ہی جیسے عیسیٰ اللہ تعالیٰ شان ہی مولا کی میرے وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اور ہر چیز کے
 قادر قادر مطلق ہی وہ ہر آن میں مالک ہر حق ہی وہ ہر شان میں وَقَالَتِ الْیَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ اَبْنَاءُ اللّٰهِ
 وَاَحِبَّاءُ اور کہا یہود نے اور نصاریٰ نے ہم بیٹے ہیں اللہ کے اور پیارے ہیں اسکے سمجھ لیجئے کہ نوزت میں خطاب
 تھا انباء اخباری یہود نے پڑھا یا انباء اخباری اور انجیل میں الی ربی و ربکم نصاریٰ نے پڑھا الی الی اباکم قل فکم
 یَعْبُدُکُمْ بِذُنُوبِکُمْ کہ پس کیوں عذاب کرتا ہی تمکو ساتھ گناہوں تمھارے کے دنیا میں ساتھ قتل اور قید کے اور
 آخرین ساتھ آتش دوزخ کے تمھارے ہی قول پر کہ ایام معدودات ہی چند روز گنتی کے عذاب ہو گا پس اگر تم

ہیٹے ہوئے تو باب بیٹے کو رنج نہیں دیا اور دوست ہوئے تو دوست بھی دوست کو غم میں نہیں ڈالنا معلوم ہوا
 کہ تم پھر ہونہ دوست بل انتم کثیر مخرج خلق بلکہ تم آدمی ہو اس چہیز سے کہ پیدا کیا اللہ نے مثل اور آدمیوں کی کیلی
 ہر یکا بدلا لیگا یغفر لکم نیشاء ویعد ب من نیشاء و بخش تاجی اللہ جسے چاہتا ہے اور وہ مسلمان ہیں
 اور عذاب کرتا ہے جسے چاہتا ہے اور وہ کافر ہیں واللہ ملک السموات والارض و بانیہما اور واسطے
 اللہ کے ہے یاد تاجی اس مانو کی اور زمین کی اور جو کچھ درمیان انکے ہے ورا لیلہ المصبر اور طرف انکے ہے
 بارگشت سب کی یا اھل الکتاب قد جاءکم رسولنا یبیین لکم علی فزقہ من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشیر
 ای یہو اور نصاری تحقیق آیا ہے تمہارے پاس پیغمبر ہمارا بیان کرتا ہے واسطے تمہارے راہ حق چھپے موقوف
 ہو جائے پیغمبر وئے تو کہ کچھ تو نہیں آیا ہمارے پاس پیغمبر کوئی خوشخبری دینے والا جنت کی اور نہ ڈرائیو والا عذاب
 دوزخ سے فقد جاءکم بشیر و فزقہ پس تحقیق آیا تمہارے پاس خوشخبری دینے والا اور ڈرائیو والا واللہ علی
 کل شیء قدیور اور اللہ اوپر ہر شے کے قادر ہے چاہئے پیغمبر پی و پڑی بھیجے جیسے کہ ایکہا رسالت سو برسین کہ
 درمیان موسیٰ اور عیسیٰ کے تھے ہزار پیغمبر بھیجے اور چاہئے یہ بھیجے جیسے چھ سو برس میں کہ درمیان عیسیٰ اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم و علی جمیع الانبیاء کے تھے چار پیغمبر بھیجے تین بنی اسرائیل سے اور ایک خالد بن سنان عرب سے اور ایک
 بیت میں حق تعالیٰ نے احسان جتایا اپنا بندوں پر کہ جس زمانے میں وحی آتا آسمان سے موقوف تھا جسے پیغمبر بھیجا
 بشیر و نذیر بیت جہاں تاریک تھا ظلمت کہ وہ تھا سخت کالا تھا نہ کہ وہ پردے سے کیا نکل کہ سب جاگہ اجالا تھا
 وَاِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهِ یَقُوْمُوْا اِذْکُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ اِذْ جَعَلْکُمْ اَنْبِیَآءَ اَوْ یَادِیْکُمْ عَلَیہِ السَّلَامُ فَمِنْ وَاَسْطَی قَوْمِ
 اپنے کے ای قوم میری یاد کرو نعمت اللہ کی کو کہ خالص ہے اوپر تمہارے جسوقت کہ تمہارے پیغمبر تو کہ تمہیں
 بہایت کریں اور کسی است میں اتنے پیغمبر نہیں ہو جتنے تم میں ای بنی اسرائیل و جعلکم ملک و اسلحہ اور کیا تمکو
 پادشاہ کہ فرعون کو غرق کر کر مصر تمہیں ہوئے متخلص یا تمہیں ملک وسیع دیا کہ اس میں ہر شے جاری میں شل
 سنازل ملوک کے یا تم ملوک فرعونوں کے تھے تمہارے نفس کا تمہیں مالک کیا وَاَتَکُمْ قَالِیْقُوْتَ اَحَدِیْمِنَ الْعٰلَمِیْنَ
 اور دیا تمکو جو کچھ نہیں دیا کسیو عالموں سے کہ سن اور سلوی تمہارا اور یہ ابر کا کیا اور دریا کو پھارا یقوم اذ خلوا
 الْاَرْضَ الْمَقْدَسَہَ الَّتِیْ کَتَبَ اللّٰهُ لَکُمْ اِی قَوْمِ سِیْرِیْ وَاخْلُ ہُو زَمِیْنِ پاک میں جو لکھی ہے اللہ نے واسطے
 تمہارے لوح محفوظ میں کہ تمہارے جسے کی جگہ ہوگی اس شہر سے کہ قوم جبارین سے جہاد کرو سمجھ لیجئے کہ ارض
 مقدسہ ولایت شام ہے یا طور اور گرداگرد اسکے ہے یا فلسطین ہے یا اور اصح یہ ہے کہ ارض اور المیاء کے الحال زمین بیت المقدس کی
 ہے سمجھ لیجئے کہ بنی اسرائیل نے طائفہ کا احوال نہایت دشت کھائی تھی کہنے لگے کہ اگر ہمارا کوئی سر کر وہ ہو تو مصر کو پھر جاویں
 حضرت موسیٰ نے فرمایا اَلَا تَرٰکُمْ اَآذِیْنَ اَدْبَارَکُمْ فَتَقْلِبُوْا خَاسِرِیْنَ اور تم پھر جاؤ اور پھر اپنے کے پرست جاؤ

تو ناپائیدار دنیا میں جہاد کے ثواب اور آخرت میں دیدار حضرت و مابے قالوا یموتونی ان فیہا قوم اجنادین
 کہا انھوں نے اے موسیٰ تحقیق بیچ زمین مقدسہ کے قوم ہی سرکش زبردست اسکا ہم سے مقابلہ ہو سکیگا وَاِنَّا
 لَنَ نَدْخُلُهَا اَحْثٰی یَجْرُجُوْا مِنْهَا اَوْ تَحْقِیْقٌ ہرگز نہ جاویں گے اس زمین لڑنے کو ہاتھ تک کہ نکل جاویں وہ وہاں قاتل
 یَجْرُجُوْا مِنْهَا قَاتِلًا اَوْ اَخْلُوْنَ بِس اگر نکلیں وہ اس سے پس تحقیق ہم داخل ہویں گے اس میں کہیں جلاں ہی کہیں یَجْرُجُوْا نَعْمَ اللّٰہُ عَلَیْہِمَا اَوْ اَخْلُوْا
 عَلَیْہِمَا ثَلَاثَ اَیَّامٍ اسراہیل کو دو مردوں نے اُن لوگوں سے کہ ڈرتے تھے خدا سے انعام کیا تھا اللہ اور اُن کو
 وہ یوشع اور کالب نے کہ داخل ہوتے اور جباروں دروازہ قریہ کے سے اُنکے ناگہان اُفرا انکو گلیوں میں گھیر لیا اور یہیں نہ نکلے دو
 غِزَاؤُہِمْ فَانْکَمُ فَا لَبُّوْا بِس جب داخل ہوئے تم اس طرح سے کہ ہنسنے بنا دیا پس تحقیق تم یوشع اور کالب ہو
 کیونکہ اُنکے قدرے ہیں اور دل چھوٹے بیت تین چہ نامزد و بدیل ہیں وہ نہ بدل ناقص اور قدیم مکمل ہیں نہ سمجھتے
 کہ یوشع اور کالب نے الہام الہی سے بنی اسراہیل کو یہ بات کہی ہوگی یا حضرت موسیٰ سے دریافت کر کر واللہ اعلم و علی اللہ
 فَوَدَّوْا اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ اور اور اللہ کے توکل کرو اس لڑائی میں اگر سو تم ایمان والے وعدہ حق پر قالوا یموتونی
 اِنَّا لَنَ نَدْخُلُهَا اَبَدًا اَمَّا دَاخِلُہَا فَا ذَہَبَ اَنْتَ وَرَبِّکَ فَقَاتِلَا اِنَّا هُمَا قَاعِدُوْنَ کہا انھوں نے اے موسیٰ
 ہم ہرگز نہ داخل ہو گے اس ولایت میں جب تک کہ رہیں گے وہ حج کے تو دو آدمیوں کی بات ماننا ہے اور ہمارے
 اس کی نہیں ماننا پس جانو اور پروردگار تیرا پس لڑو تم دونوں تحقیق ہم ہیں یہاں بیٹھے یا مارو پس مارو اُن
 کیونکہ رب کی سنے سید کی ہیں مارو حضرت موسیٰ سے عمر میں بڑے تھے اس واسطے یہ کہہا اور لفظ قاتل سے بھی
 یہی معنی معلوم ہوتی ہیں قَالَ رَبِّ اِنِّیْ لَا اَمْلِکُ اِلَّا نَفْسِیْ وَابْنِیْ فَاخْرُفْ بَیْنَہُمَا وَبَیْنَ الْقَوْمِ الضَّالِّیْنَ کہا موسیٰ نے
 اے پروردگار میرے میں نہیں مالک ہوں مگر جان اپنے کا اور بجائی اپنے کا پس جدائی وال درمیان ہمارے
 اور درمیان اس قوم فاسقوں کے کہ تیرے فرمان سے نکلے ہیں قَالَ فَا تَہَا حَسْرَۃٌ عَلَیْہِمَا اَوْ یَعْنِیْ سَسَدٌ کہا
 اللہ نے پس تحقیق زمین مقدسہ حرام کی گئی ہے اور اُنکے کہ تیس میں بجاویں اور نہ مالک ہو وہاں کسب یا فرمانی کے
 چالیس برس تک یَتَقَوُّوْنَ فِی الْاَرْضِ سرگردان پھر نیچے بیچ زمین کے چھ فرسخ کے جنگل میں اس قوم موسیٰ
 چالیس برس اُسی چھ کوس میں سرگردان رہا صبح کو کوچ کرتے تھے شام کو وہیں اترتے تھے جہاں سے
 چلتے تھے بعد چالیس برس کے جو بنی اسراہیل باقی رہ گئے تھے انکو لیکر حضرت موسیٰ نے اسی طرح کیا پھر
 وہاں رہے لیکن اصح یہ ہے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت ماروں نے اسی جنگل میں وفات پائی اور
 بہت بنی اسراہیل بھی وہیں ہوئے اولاد انکی جو ان موسیٰ اللہ تعالیٰ نے حضرت یوشع کو پیغمبر کیا
 نے اُن سے بیعت لی وہ کئے ولایت الیہا اور ارجا کی جا کر فتح کی اور جباروں کو مارا حدیث میں کہ حضرت
 موسیٰ نے اپنے قوم کی ہرجا کی حکم ہوا کہ چالیس برس تک وہیں سرگردان رہیں گے حضرت موسیٰ یثیمان ہوئے خطاب کیا

ابلیس آدمی کی شکل میں کر ظاہر ہوا ایک مرغ ماحقہ میں لئے ہوئے پس اس مرغ کا ایک پتھر پر رکھا اور دوسرا
پتھر اس پر مارا وہ پل کر گر گیا قایل نے دیکھا جب رات ہوئی اور یاسیل سو گیا تو سر اس کا ایک پتھر پر کھافتلہ
پس مار ڈالا اس کو دوسرا پتھر اس کے سر پر مار کر فاصیحہ من الخیرین پس ہو گیا تو مارنے والوں سے دنیا میں اس طرح
کہ جیتک جیامر و درما اور آخرت میں ظاہر ہے کہ ادا عذاب اہل دوزخ کا اکیلے اس کو ہو گا پھر قایل حیران تھا
کہ کیا کروں چالیس دن اپنی پشت پر لئے پھر اور ابن عباس نے کہا ہے کہ ایک برس تک اٹھائے پھر اور نذرینہ
علیہ کرتے تھے ہر وقت لاش کو یاسیل کے گرد لٹے تھے پھر پٹھا لیتا تھا جب بہت تنگ آیا فبعث الله غرابا یخبر
فی الارض لیریہ کیف یؤادی سواۃ الجنہ پس بھیجا اللہ نے ایک کوئے کہ کہہ کر بلتا تھا بیچ زمین کے بیچ سے اور
پانوں سے اور یا تو تاکہ کر مار ہو گیا اور وہ کیوں کر بلتا تھا تو کہہ دیا قایل کو کہ کیونکر دیکھتا ہے لاش بھائی
اپنے کی لکھا ہے کہ کوئے نے گزرا کیا اور ایک کوئے مردہ کو لا کر اس میں دھرا پھر اوپر سے خاک ڈال دی
کہ وہ چھپ گیا قال یا یلتی اعجزت ان اکون مثل هذه الغراب فأودى سوفیہ کہا قایل نے اے واعی جب مجھ کو
کیا تھا ہنوس کا مجھ سے یہ کہ ہوں میں اس علیہ السلام اس کوئے کے پس دھاپ دوں میں لاش بھائی
کی گزرا کہو درکار دی فاصیحہ من التادمین پس ہو گیا پش پانوں سے کیونکہ ایک برس اس کو اٹھائے لیا پھر
اس واسطے شیان ہوا کہ ماں باپ اس سے سیر ہوئے اور تمام کاسیاہ ہو گیا اور آواز غیب سے سنا تھا
کہ کن خایفا ابدا پھر قایل ج ک کو دیکھتا تھا ڈرتا تھا کہ مارنڈلے آخر اپنے اندھے بیٹے کے ماتے مارا گیا من اجل
ذلك پس سب اس قتل کے کتبنا علیہ بنی اسرائیل انہ من قتل نفسا بغير حق وفساد فی الارض
لکھا ہمنے اور حکم کیا اوپر بنی اسرائیل کے یہ کہ جو کوئی مار ڈلے کسی آدمی کو بغیر ہد کے اسے کیونکہ مار ڈالا ہونا ہم
فساد کے بیچ زمین کے جیسی راہ لوٹنا ہے یا مرد ہونا ہے یا زنا کرنا ہے بشرط احسان فکما تقاتل الناس حیثما
ہیں گویا کہ مار ڈالا لو کون سب کو کیونکہ قتل ایک کا اور سب کا غضب خدا میں برابر ہے یا اس جس سے ہتک
حرمت قتل کی ومن احبھا فکما تہما احبھا الناس جمیعاً اور جس نے جلایا اس کو یعنی سب جلانے کا ہوا کسی جیسے قصا
معاف کر دیا یا کوئی کسی قتل کرتا تھا اس نے چھڑو یا پس گویا کہ جلاد یا اس نے لو کون سب کو عرض اس کلام سے
ڈراتا ہے کہ قتل ہے بچو اور رعبت دلا ما ہے کہ حمایت لو کون کی کرو ولقد جاءتمکم دسئلنا بالیقینات اور
تحقیق آئے ہیں بنی اسرائیل کے پاس رسول ہمارے ساتھ معجون روشن کے یا آیتوں ظاہر شہزادہ کثیر
منہم بعد ذلك فی الارض لم یسرفون پھر تحقیق بہت اہمیں سے پیچھے پختے رسولوں کے اور مارنے آیتوں کے بیچ
زمین کے حد سے نکل جانے والے ہیں اور اور نو آیتیں لکھا ہے کہ چھتے برس ہجرت کے کچھ لوگ مزنیہ اگر اسلام لئے اور
حضرت صلعم کی خدمت میں رہے ہوا مدینہ کی ان کو موافق آئی بنیارس ہو گئے حضرت دودھ اوٹو کا پلو ایا وہ اچھے ہوئے

صح کو پندرہ اونٹ حضرت لیکر اپنے قبیلہ کی طرف چلے یہ حضرت کا غلام تھا کئی آدمی کو لیکر لنگے پیچھے گیارہ تین
ملکر لڑائی ہوئی آخر یہ لڑکے انھوں نے پکڑ کر ماتھے پاؤں کاٹے چہرہ اور زبان میں کانٹے چھوئے اور شہید کیا حضرت
نے سکر کر زمین جابر کو پس سوار ساتھ کر لے لیا ان سب کو وہ پکڑ لایا باندھ کر یہ آیت اتری اِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِي يَحَارِبُ
اللّٰهَ وَرَسُولَهُ يَكْفِيهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآٰخِرَةِ مَا يَرْغَبُ لَئِنْ لَمْ يَمُوتْ لَآ يُغْنِ عَنْهُ وَرِثَتُهُ مِنْ شَيْءٍ وَلَئِنْ لَمْ يَمُوتْ لَآ يُغْنِ عَنْهُ وَرِثَتُهُ مِنْ شَيْءٍ وَلَئِنْ لَمْ يَمُوتْ لَآ يُغْنِ عَنْهُ وَرِثَتُهُ مِنْ شَيْءٍ
انکے سے اور ڈوبتے ہیں بچ زمین کے فنا کو کہ لوٹتے ہیں اور مارتے ہیں اِنَّا يَغْتَحِلُوْنَ اِیْمًا کہ خوب قتل کئے
جاوین اگر کسی کو انھوں نے قتل کیا ہو اور مال نہ لیا ہو اَوْ يَصْلَحُوْا بِمَالٍ یَّسُوْلٰی دئے جاوین اگر کسی کو قتل کیا ہو اور مال
لیا ہو اَوْ تَقْطَعْ اَیْدِیْہُمْ وَارْجُلَہُمْ مِنْ خِلْفِہُمْ یَا کاتے جاوین ماتھے انکے اور پاؤں انکے مخالف طرف سے یعنی دست
راست وریائے چپ اگر مال لیا ہو اور قتل نہ کیا ہو اَوْ یَقْبُوْا مِنَ الدُّنْيَا مَالًا کھوئے جاوین زمین سے یعنی قید رکھے
جاوین کہ انکے اور مسلمانوں کو ضرر نہ پہنچے اگر قتل اور غارت لکھا ہو پس یہ غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو کہ دست
وپا انکے قطع کر کے مسلمان انھوں میں کھینچ کر رسولی رحیمؐ کا دیا ذالک لہم خِزِیْنٌ فِی الدُّنْیَا اِیْمًا کہ جو مذکور ہیں
واسطے انکے رسوائی ہیں وَلَہُمْ فِی الْآٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ اور واسطے انکے بچ آخرت کے عذاب ہیں بڑا کہ گناہ عظیم
کیا ہے اِلَّا الَّذِیْنَ تَبَوَّءُوْا مِنْ قَبْلِہِ الْاَیْمَنَ تَقَدُّوا مِنْ حَرِّہُمْ لَمَّحْنَ لَوْ کُنْ لَہُمْ فِی الدُّنْیَا اِیْمًا کہ جو مذکور ہیں اس سے سزا ہو گئی
لہذا لا مشرک ہیں اور توبہ کی اسلام لا کر خواہ پہلے قدرت کے خواہ بعد سب حدیں جو مذکور ہیں اس سے سزا ہو گئی
نہ اسے ماریں نہ مال چھینے اور اگر مسلمان ہیں اور پہلے قدرت پانے سے اس توبہ کی تو مالک بن انس کہتے ہیں
کہ اس سے سب حدیں ساقط ہو گئیں کچھ انکو بھینگے مگر کیا مال جو بعینہ انکے پاس ہو گا تو صاحب مال کو دلو
وینگے اور جو کسی کو مارا ہو گا تو وارث مقتول کے خون کا دعویٰ کریں گے اور امام شافعی کے نزدیک قبل قدرت پانے
کے اور اس کے توبہ سے اللہ کی حدود ساقط ہو جاتی ہیں اور آدمیوں کے حق نہیں ساقط ہونے قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ
رَّحِیْمٌ پس جانو تحقیق اللہ بخشنے والا لگنا ہو گا اس ساتھ توبہ کے مہربان ہیں توبہ کرنے والوں پر یا اَیْمًا الَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا اَتَقُوْا اللّٰهَ وَابْتَغُوْا الْوَسِیْلَۃَ اِلَیْہِ اَنْ تَسْبِقُوْا اِلَیْہِ لَعَلَّکُمْ تَحْسِبُوْنَ اور دھونڈھو طرف انکے وسیلہ کہ جس
تم مقرب درگاہ الہی ہو سمجھ لیجئے کہ وہ وسیلہ قرب الہی کا جالانا اوام اور لواہی کا لطائف قشیری میں ہے کہ وسیلہ تجرید
اعمال ہے رہا اور تفرید احوال ہے عجب ہے اور تخلص انفس ہے طلب حظوظ سے کشف الاسرار میں ہے کہ وسیلہ عابد کو
ساتھ فضائل کے اور عالموں کا ساتھ دلائل کے اور عارفوں کا ساتھ ترک وسائل کے ہے عابد تو سل پکڑتا ہے ساتھ معاملے کے
اور عالم ساتھ مکاشفہ کے اور عارف ساتھ معائنہ کے عابد فکر اس آیت میں کرتا ہے الذین یدکرون اللہ قیاما وقعودا
عالم نظر اس آیت پر رکھتا ہے اولم یظروا فی ملکوت السموات والارض عارف عمل اس آیت پر کرتا ہے قل اللہم ذر ہم ذمہم بار
خواجہ عبد اللہ الصاری نے کہا الہی وسیلہ طرف تیسری تو ہے میت گری طلب پایا تجھے پایا میں نے طلب بھی تجھے



وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمِنْ حَتِّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمْرٍ إِذْ يَنْذِرُكُمْ لِتَلْعَقُوا نَارَ اللَّهِ لَوَلَوْ تَعْلَمُونَ ۝
 تم چھکارا پاپوں کے اعمال کے غل سوجھ اسی رفت کلام کرو کار نہ یعنی فرمائیں میں جہنم میں اسے چاہنے لگا
 حقیقی میں جس نہ ترک ان چاروں سے مت کر کوئی شے اول ایمان جس کہ دیتا ہے نجات نہ ترک اور اس سے
 اسی نکتہ ذات نہ دوسری تقویٰ جو عصیان سے بچا نہ مرضی اللہ دیتا ہے دکھانہ تیسری جو میل کی طلب نہ
 ہمیں رکھنا اسے ہی سرعہ نہ یعنی کل ناسوت کو کر کر فائدہ عالم لاہوت میں ہو جے بھانہ چوتھی فرمایا جہاد نفس کو نہ یعنی تو
 اپنی انانیت کو کھو نہ نفی کر اپنے وجود اور ذات کو نہ حق کو ثابت سوچ تو اس بات کو نہ جب رباح اور نہ توبہ جس مزاج
 درمیان سے صاف پردہ اٹھ گیا نہ دیکھ کر پیر و اچھر سے دیدار نہ ہو گیا دونوں جہان میں سنگار نہ رائے و مرئی درو پھر ایک
 جز خدا کو ہی نہیں اید و نیک نہ ان الذین کفروا اَلْوَانِطَمُ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا وَعِلَّةٌ مِّنْهُ خِطُّهُ وَهُوَ كَوْنُكَ فَرِيقٌ
 بنو کھوپو جا کر اور کوسالہ کی پریش کر کے اگر ہو واسطے انکے جو چیزیں کے مال متاع اور مائدہ اس کے ساتھ اس کے یعنی جتنا
 زمین ہے اتنا ہی ہو نقد اور جس لِقِنْدُ فَايِدُ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ تُوْكَهْ دَلَاوِیْنِیْنِ اِسے نفس کا ساتھ اس کے
 عذاب دن قیامت سے مَاتَقْبِلْ مِنْهُمْ نہ قبول کیا جاوے گا اُسے وَكَمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ اور واسطے انکے قیامت کو
 عذاب درو دینے والا یُرِيدُونَ اَنْ یَّخْرِجُوْا مِنَ النَّارِ وَهُمْ بِمَخَارِجِهَا مِنْهَا رَوْدُوْكَرْنِیْے یہ کہ نکل جاوین گے اسے اور نہیں
 وہ نکلنے والے اس سے وَكَمْ عَذَابٌ مُّبِیْنٌ اور واسطے انکے عذاب ہمیشہ کہ دور ہو گا وَالْمَسَارِقُ وَالسَّارِقُ قَطَعُوا
 اَیْدِیْہُمْ اَوْ جُورِمْ اور جو رقتیں پس کا تو مائتہ ان دونوں کے سمجھ لیجئے کہ دس دم کے قدر اگر چاہا ہو امام اعظم کے نزدیک
 اور ربع دینار امام شافعی کے نزدیک اور تین دم امام مالک کے نزدیک اور زیادہ اس جو ہو لیکن اس سے کم ہر مائتہ
 کا تائید نہیں بخیر اے نبی کسبائے سزا بدے انکے کہ جو کیا یا ان دونوں کے مال ہوں میں ترک حرمت کی نکالا حق اللہ
 عبرت ہے خدا کی طرف سے کہ پھر ایسا کام کریں وَاللّٰهُ عَزِیْزٌ حَكِیْمٌ اور اللہ غالب ہے اپنے حکم میں حکمت جانتا ہے میں
 کہ حکم کرتا ہے مِّنْ قَابٍ مِّنْ بَعْدِ ظُلْمِہِ وَاصْلَحْ پس جو کوئی توبہ کرے مجھے ظلم اپنے کے یعنی چوری سے اوصلح
 لاوے کام اپنے کہ جسکا مال لیا ہو اسے راضی کرے اور آگے کو پھر تجھو و سَقَانِ اللّٰهُ یَتُوْبُ عَلَیْہِ پس تحقیق اللہ
 قبول کرتا ہے توبہ اسکی لیکن قطع ید یا قہ نہیں ہوتا اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ تحقیق اللہ بخشنے والا انکی گناہ کا تہربان
 ہے اوپر اس کے کہ قیامت کو رسوا کرے اَلَمْ تَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ لَمَّا مَلَكَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کَانَ یَہْمُ جَاوِیْنِیْے یہ
 خطاب حضرت کو ہی اور مراد است ہے یہ کہ اللہ واسطے اس کے جس ملک آسمانوں کا اور زمین کا یُعَذِّبُ مَنْ یَّشَاءُ وَیَغْفِرُ
 لِمَنْ یَّشَاءُ عَذَابُ کَرَامِیْے جسے چاہتا ہے جسے چور کا مائتہ کا تائید اور بخشتا ہے جسے چاہتا ہے جسے چور کو بعد توبہ کے
 وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اور اللہ اوپر ہر چیز کے قادر ہے عذاب کرے جسے چاہے یا اَیُّہَا النَّبِیُّ اِنَّ رِجْلَ
 یہ برائی کا خطاب ہے کہ یاد فرمایا اللہ نے ساتھ لقب کے اور انبیاء و نوحو ساتھ نام کے ذکر کیا ہے جسے یا اَدْمُ اَنِہُمْ یَا نُوْحُ

یا ابراہیم اعرض فیما یرئیا یسوسی الیٰ صلیٰ علیٰک یا عیسیٰ بن مریم ائت قلت اور ہمارے پیغمبر کی جب نوبت خطاب کی گئی
فرمایا یا ایہا النبی اور یا ایہا الرسول لا یخزنک الذین کفروا عن فی الکفر من الذین قالوا امنا باقوا اھم وعد کہ
تؤمن قلوبکم ثم یمکین کرین کھلو وہ لوگ کہ سب عباد کے جلدی کرتے ہیں اور ڈالتے ہیں اپنے آپ کو سچ کفر
ان لوگوں میں سے کہ کہتے ہیں کہ ایمان لائے ہم اور یہ کہنا ہی ساتھ منہوں لنگے کے اور نہیں ایمان لاتے
دل لنگے مراد اس سے منافق ہیں ومن الذین کفروا واسماعون لکن الذین کفروا ان لوگوں سے کہ یہودی ہو
سنے والے میں قول تیرے کو واسطے جھوٹ سمجھ لیجئے کہ یہودی کا دستور تھا کہ حضرت کا کلام سنا کر باہر نکل کر
کہتے تھے کہ ہم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا اور حال اُنک وہ نہ سنا ہوتا تھا جھوٹ کہتے تھے اور وہ
یہود مدینہ کے تھے سماعون لقوم الخزین کہ یا قوت سننے والے میں واسطے اس قوم دوسرے کہ نہیں
آئے تیرے پاس مراد اس سے یہود خیبر کے ہیں کہ یہود مدینہ کے انکو خیبر پہنچاتے تھے سب ترول اس آیت کا
یہ ہے کہ خیبر کے اشرافوں میں ایک مرد اور زن سے زنا ہوا دونوں جھٹکتے تھے یعنی مرد بھی بیامانتھار زن رکھتا تھا اور
عورت بھی بیابھی تھی تا وہ نکلتی تھی اور حد لنگے تو زیت میں رجم تھا یہود نے زمان کے کہا کہ کتاب میں اس شخص
کہ یشرب میں پیدا ہوا ہے اگر تازیانی ہوں تو قبول کرو اور رجم سے انکو چھڑاؤ کہ اشراف میں آخر کئی یہود ان دونوں کو
لیکھ مدینہ میں آئے مدینہ کے یہودوں نے حضرت سے کہا کہ حد میں زنا کی کیا ہے آپ نے فرمایا کہ تم ملو لوگوں
انہوں نے کہا میں قبول ایک وقت حیرت میں حکم رجم کا لائے آپ نے فرمایا رجم کرو انھوں نے نہ مانا اور کہا تو زیت میں رجم
تازیانہ سیاہ کر کر مارے ہیں کہ پشت سیاہ ہو جائے اور منہ سیاہ کر کر اٹکا دھے پورا کر کر دشت کے پھر پھر
حیرت میں نے حضرت کو کہا کہ یہ جھوٹ کہتے ہیں ابن صورت یا تو زیت کا عالم ہے اسکو بلا کر پوچھو رجم ہی حضرت نے
فرمایا کہ فرک میں جوان ہے سادہ روی سفید پوست یک چشم ابن صورت یا نام یہود نے کہا مان ہی وہ بڑا
عالم تو زیت کا ہی آپ نے فرمایا ہے بلا وہ کہدے سو مانو یہود نے کہا اچھا ابن صورت یا کو بلا یا حضرت نے فرمایا
توئی ہی ابن صورت یا نے کہا مان آپ نے کہا قسم ہے مجھے اس خدا کی جس نے تو زیت موسیٰ پر نازل کی اور دیا
پھاڑا اور نگو فرعون سے نجات دی اور من سلویٰ نازل کیا تمھاری کتاب میں حد زانی جھٹکتے رجم ہی نہیں
انے کہا کہ میں ڈرتا ہوں کہ تو زیت مجھے نہ بلاوے اگر جھوٹ کہوں اور تغیر دو نہیں تو اقرار کرتا میں بھلا تم
تو کہو تمھارے یہاں کیا ہے آپ نے فرمایا رجم اگر چاہے شخص کو ای دین زنا پر جھٹکتے اور محضہ کے ابن صورت یا نے کہا کہ
تو زیت میں بھی ہی حکم ہے لیکن علماء ہمارے ملاحظہ سے اشرافوں تازیانوں پر حکم دیتے ہیں پھر حضرت نے فرمایا کہ دونوں کو
رجم کرو نزدیک مسجد کے دروازے دو نوں کو رجم کیا اللہ تعالیٰ نے انکا احوال بیان فرمایا کہ یحییٰ قون الکلمہ من بعد
مواضع بدل دلتے ہیں کلمو کو زمین رجم ہی ہے مجھے اس سے کہ اللہ نے وضع کیا انکو سچ جگہ لنگے کے اور عرض اس کے

جلد اور تجھ کو حدیث میں یقولون ان اونیتم هذا اخذوه فان لم تؤتوه فخذنا کہتے ہیں یہود و نصیر کے گردے جاؤ تم
یہ حکم صرف ایسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو جلد کا حکم کریں پس لیلو اسکو اور قبول کرو اور اگر نہ دے جاؤ تم یہ حکم اور
رجم کا حکم کریں پس جو اور قبول مت کرو و من یؤد اللہ قینہ فلن تمیک لہ من اللہ شیئاً اور جس شخص کا ارادہ
کے اللہ کے لئے کہ لکھا یا نصیحت کرنا یا بدلا کرنا اس کا پس ہرگز نہ مالک ہو گا تو واسطے اسکے اللہ کی طرف سے کچھ
چیز کا کہ دور کرے اس قسم کو اولئک الذین لم یؤد اللہ ان یطهر قلوبہم من اللہ شیئاً یہ لوگ وہ ہیں کہ حج
ازل کے ہیں ارادہ کیا اللہ نے یہ کہ پاک کرے کفر سے دلوں انکے کو لہم فی الذنبنا خوئی واسطے انکے سے حج و نیک
رسوائی ہے و لہم فی الآخرۃ عذاب عظیم اور واسطے انکے حج آخرت کے عذاب ہے بلکہ ہمیشہ دوزخ میں رہیں
ستاعون للکذیب اکا کون للستین یہودیت سننے والے ہیں جسوت کو بہت کھانیوں نے ہیں حرام کو رشتہ
راہ سے حکم پھر امین فان جاؤک فاحکم بنبہم و اعرض عنہم پس اگر اوں حکم میں تیرے پاس پس حکم کر درمیان
انکے یا منہ پھیر لے اُن سے اس آیت میں حق تعالیٰ نے اختیار دیا حضرت کو حکم کرنے کے لئے میں وان تعرض
عنہم فلن یضرک شیئاً اور اگر منہ پھیر لے تو اُن سے پس ہرگز نہ ضرر پہنچا و نیکے تجھ کو کچھ وان حکم فاحکم بنبہم
بالنسیۃ اور اگر حکم کرے تو پس حکم کر درمیان انکے ساتھ الاضافۃ ان اللہ حبیب المصطفین تحقیق اللہ دوست
رکھتا ہے الاضافۃ کرینو الوکو و کف یحکمونک و عندکم التودۃ فیہا حکم اللہ ثم یتولون من بعد ذلک
اور کو حکم کریں تجھ کو اور حال یہ ہے کہ مابین انکے تو ریت حج اسکے حکم اللہ کا ساتھ رجم کے پھر پھر جا ہیں یہ بھی اسکے
کہ تو حکم کرتا ہے موافق کتاب انکے کے و ما اولئک بالمتوہمین اور نہیں یہ لوگ ایمان لایں والے ہی
کتاب پر یا تیرے حکم پر انا انزلنا التورۃ فیہا ہدی و نور و تحقیق ہم نے امارت حج تو ریت حج اسکے پر
جس طرف حق کے اور روشنائی ہے کہ تہ کے اندھیر کو دور کرے یتخکم بوجہ النبیین الذین اسلموا
حکم کرتے تھے ساتھ اسکے پیغمبر بنی اسرائیل کے وہ جو طبع تھے خدا کے للذین ہادوا و الرتابین و الاجار بما اخرجنا
من کتب اللہ اور واسطے ان لوگوں کے کہ یہودی ہوئے اور حکم کرتے ہیں خدا کے لوگ اور عالم زاید ساتھ اس منبر کے
کہ امر کئے گئے تھے محافظت سے کتاب اللہ کے سے کہ تو ریت حج ایسے نگاہ رکھنے کا تو ریت کے تغیر تبدیل سے و کا تو
علیہ شہداء اور تھے اور کتاب کے گواہ کہ بیان اسکا حج کریں جیسے ابن صورا فلا تحشوا الناس و احشونہ
درو لوگوں سے حق بات کہتے ہیں اور درو و مجھ سے حکم حق مت چھپاؤ و لا تشتر فی الایاتی منا قلیلہ اور
مول لو بدلے کاموں اور آیتوں ہمارے مول تصور کہ مال رشوت حق مت کم یحکم عما انزل اللہ فاولئک
ہم الذین کفرنا و جو کوئی نہ حکم کرے ساتھ اس چیز کے کہ نازل کی اللہ نے پس یہ لوگ ہی ہیں کافر یہ ہو
کو فرمایا کہ تو ریت میں کچھ لکھا ہے حکم کچھ کہتے ہیں و کتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس اور لکھا ہے



چ کے اختلاف کرتے دین کے کاموین وَاِنْ اَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ لَآتِزْكَ اللهُ بِهِ اور یہ کہ حکم کر تو درمیان ان کے ساتھ
 اس چیز کے کہ نازل کی اللہ نے سبب ترول اسکا یہ ہے کہ علمائے یہود نے اس میں مشورہ کیا کہ حضرت کو چکر کچھ
 فریب دین کہ شاید اپنی راہ سے پھر جاویں پھر آپ کے پاس اگر کہا کہ ہم بڑے اشراف ہیں جو ہم ایمان لائے تو اور سب
 یہودی ایمان لے آویں گے ہم میں اور قوم میں کچھ مضبوطی اور مال کا ہی اگر تم حکم موافق رضایہ کر دو تو ہم رسالت
 تمہاری مانتے ہیں حق تعالیٰ نے حضرت کو انہی بات قبول کرنے سے منع فرمایا اور کہا کہ حکم کر ساتھ اس چیز کے
 نازل کی اللہ نے وَلَا تَسْجَعُوا لَهُمْ وَاحِدًا وَهُمْ اَنْ يَقْبَلُوْكَ عَنْ بَعْضِ مَا اَنْزَلَ اللهُ اِلَيْكَ اور مست یہودی کریم
 خواہشوں ان کے کی اور ڈرنے یہ کہ ٹھکانہ دیوں تجھ کو بعض اس چیز سے کہ نازل کی اللہ نے طرف تیرے فان
 تو لو افا علم انکیر يَذْكُرُ اللهُ اَنْ يُصِيبَهُمْ بَعْضُ ذُنُوْبِهِمْ پس اگر پھر جاویں حکم اللہ کے سے پس جان تو یہ کہ ارادہ
 کرنا ہی اللہ یہ کہ میرے انکو ساتھ بعض گناہوں انکی کے دنیا میں اور باقی کے عقی میں وَاِنْ كَثُرَتْ مِنَ النَّاسِ
لَفَاسِقُوْنَ اور تحقیق بہت یہودوں میں سے اللہ فاسق ہیں بعد ترول اس آیت کے یہودوں نے کہا ہم سیر حکم پر
 نہیں راضی یہ آیت اتری کہ اَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُوْنَ پس حکم جاہلیت کا چاہتے ہیں حد زنا اور قصاص میں حج
 حکم ریزیت اور قرآن کے راضی نہیں ہوتے وَمَنْ احْسَنُ مِنْ اللهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُوْنَ اور کون شخص بہتر اللہ
 سے حکم میں واسطے اس قوم کے کہ یقین لاتے ہیں لکھا ہے کہ عبادت میں صامت رضی اللہ عنہ اور ابن ابی حاتم نے تصویر
 جھگڑے لگے عبادہ نے کہا کہ میرا یہود بہت مددگار اور دوست ہیں لیکن میں نے دوستی خدا اور رسول میں سلو چھوڑا خدا اور رسول کی
 دوستی پس عبد اللہ بن ابی نے کہا کہ حوادث زمانہ سے دیکھا ہوں میں یہود کہ نہیں چھوڑ سکتا یہ آیت اتری يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ اس کو جو ایمان لائے ہوتے پھر یہود اور نصاریٰ کو دوست بعضہم
 اولیاء بعض ان کے دوست بعض کے ہیں واسطے موافق ہونے ان کے کے تمہاری مخالفت میں وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
مِّنْكُمْ فَوَانَدُ مِنْهُمْ اور جو کوئی دوست پھر انکو تم میں سے پس تحقیق وہ ان میں سے ہی لَقَدْ يَمْنُنُ یہود و نصاریٰ کو دوست کر
 کہ دوستی انکی بدایں شر یہ یہ کیا سخت تہدید واقع ہے جان نہ کہ انکا محب ان کے ہر درمیان اِنَّ اللهَ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ تحقیق اللہ نہیں ہدایت کرنا قوم ظالموں کو کہ دشمنوں نے دوستی کر کر اپنے پر ظلم کرتے ہیں فَتَرْكِبُوا الدِّنَارَ فِي
قُلُوبِهِمْ مَّرَضًا يُصَارِعُوْنَ فِيْهِمْ يَقُوْلُوْنَ مَخَشْيَا اَنْ يُصِيبَنَا دَابَّةٌ پس دیکھا تو نے ان لوگوں کو کج دلوں
 ان کے کے آزار چلقاق کا جیسے ابن ابی وغیرہ جلدی کرتے ہیں بیچ دوستی یہود و نصاریٰ کے کرتے ہیں ہم یہ کہ بیچ جاو ہمارے
 زمانہ کی یعنی اسلام مغلوب ہو جاوے اور کفار غالب حق تعالیٰ نے اس اندیشہ کو ان کے باطل کر فرمایا فَعَسَىٰ اللهُ اَنْ
يَّاتِيَنِيْ بِالْفَتْحِ پس شتاب ہے کہ اللہ لے آوے فتح کو پیغمبر کے اور مومنوں کے واسطے مراد اس سے فتح مکہ ہے یا
 یہود کے مواضع جیسے فدک اور حنیہ اَوْ اَمْرٌ مِّنْ عِنْدِ یہ بھی حکم اپنے پاس سے یہود کے قتل اور اخراج کا

فَيَصْحَبُوهُ اِذَا اسْتَوَوْا بِى اَنْفُسِهِمْ تَادِمِينَ ۝ پس ہو جاویں منافق اور اس چیز کے کہ چھپاتے تھے یہی دلوں اپنے
 کے دوستی ہو کر یا تنگ ہو کر یا بے رحم ہو کر یا بدین شیمان و یقول الذین امنوا اھو الذین اقموا بائنا اللہ محمد
 ایمانہم انھم لمعکم اور کیسے وہ لوگ کہ ایمان لائے ہیں کیا یہی وہ لوگ جو قسم کھاتے تھے ساتھ خدا کے سخت
 قسم اپنی کہ تحقیق ہمہ ساتھ تھا رہے ہیں اور اب پر وہ انکا فاش ہو گیا اور معلوم ہوا کہ جھوٹ کہتے تھے جسط
 اعطاکم فاصبحوا خیرین یا یہی وہ عمل انکے پس ہو گئے تو یا پانیوالے کہ دنیا میں نصیحت ہوئی اور آخرت میں ثواب
 محروم رہے یا انھما الذین امنوا من یوقد منکم عن دینہ اس لوگو جو ایمان لائے ہو جو کوئی پھر جاوے گا تم میں سے
 دین اپنے سے اس آیت میں اخبار غیبی وقوع اسکا بعد وفات حضرت کے ہوا کہ تمام عرب مرتد ہو گئے مگر اہل مکہ اور مدینہ
 اور سوا انکے جسے اللہ نے چاہا فسوف یأتی اللہ بقوم یتحبونہم و یتحبونہم شباب لا و گیا المذاہک قوم کو کہ پیار کرتا
 ہی انکو اور وہ پیار کرتے ہیں اسکو اذ لہ علی المؤمنین اعزہ علی الکافرین نرمی کر نیوالے ہیں اور یہ مسلمانوں کے
 سختی کر نیوالے ہیں اور کافروں کو وہ اہل یمن یا اہل فارس تھے یا اشعری کہ بعد نزول اس آیت کے حضرت ابوسوی
 اشعری طرف منہ کر کے کہا ہم قوم ہذا اور تیسیر میں ابن عباس اور حسن بصری کے ابو بکر صدیق اور اصحاب کے اور عمر
 اور انصار میں کہ مرتدوں کو مارا انکے حق میں حق تعالیٰ نے فرمایا ھاھن ذن فی سبیل اللہ ولا یخافون کومۃ لا یمیر
 جہاد کر کے حج راہ اللہ کے اور نہ دڑنے کے ملاست کرنے سے کسی ملاست کرنے والے کے ذلک فضل اللہ یؤتیہ
 من یشاء یہ فضل اللہ کا ہے دینا ہی اسکو جسکو چاہے واللہ واسع علیم ۝ اور اللہ کشائش والا ہے اور خلق
 اپنے کے جاننے والا ہے اسکو جو حق اسکا ہے لکھا ہے کہ عبد اللہ بن سلام اپنے یاروں کو لیکر حضرت پاس آئے اور
 عرض کیا کہ بنی قریظہ اور بنی نضیر ہمارے اپنے ہیں لیکن بواسطہ اسلام کے انھوں نے قسم کھائی ہے کہ ہم ایک جگہ جمع
 ہوں اور رشتہ داری رکھیں اور ہمارا مکان دور ہے ایسے اصحاب کے بھی مجلس ہم محروم ہیں ہم کیا کریں آیت
 نازل ہوئی کہ اگر یہود دشمنی کرتے ہیں تو کرنے دو انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین امنوا سوائے انہیں
 کہ دوست تھا را ہی اللہ اور رسول اسکا اور وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں ابن اسلام نے جب یہ آیت سنی کہا رضیا
 باللہ ورسولہ وبالْمُؤْمِنِینِ اولیاء ہم صفت مومنوں کی کہ الذین یقیمون الصلوۃ ویؤتون الزکوۃ وہم ذاکون
 وہ لوگ کہ قائم رکھتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں زکوۃ کو اور حال انکہ وہ رکوع کر نیوالے ہیں اکثر تفسیر وغین لکھا ہے
 کہ یہ آیت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی تائید ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی حضرت حجر سے باہر
 مسجد میں لوگوں کو دیکھا بعض رکوع میں تھے بعض قیام میں تھے اور مسجد دروازہ پر ایک سائل کھڑا تھا اس سے
 آپ پوچھا کہ تجھے کچھ خبر ہے نہ دی ہے اسنے کہا ہاں یہ انکو تھی مجھے اس شخص نے دی ہے اور اشارہ علی مرتضیٰ
 کی طرف کیا آپ نے فرمایا کہ وقت اسنے کہا حالت رکوع میں آپ نے یہ آیت پکار کر پڑھی اور کہا خوشخبری ہو تجھ کو





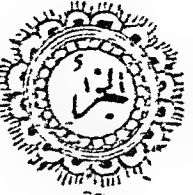
اِی علی کہ تیری شان میں حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی وَمَنْ تَوَلَّىٰ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنْ حَزَبَ
 اللَّهُ هُمْ الْعَالِیُونَ اور جو کوئی دوست پکرسے اللہ کو اور رسول اس کے کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں پس
 یحییٰ کروہ اللہ کے وہی ہیں غالب حدیث میں ہے کہ رفاعہ بن زید اور سید بن جابر یہودی اظہار اسلام کرتے
 تھے آخر منافق ہو گئے بعض اصحاب سے اور ان سے دوستی بھی حق تعالیٰ نے یہ آیت اناری یا ایہا الذین امنوا
 لَا تَحِبُّوا الَّذِیْنَ اتَّخَذُوا دِیْنَهُمْ هَؤُلَاءِ وَلِیْعَابُ مِنَ الَّذِیْنَ اُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارُ اَوَّلِیَاءُ
 اِی لو جو ایمان لائے ہوت پھر وہ ان لوگوں کو کہ پکرتے ہیں وہ دین تمہارے کو ٹھٹھا اور کھیل ان لوگوں میں سے
 کہ دشمن گئے ہیں کتاب تو ریت پہلے تم سے اور کافر و کھود دوست و اتقوا اللہ ان کنتم مؤمنین اور رسول اللہ
 جو ان سے منع کیا اُس سے باز رہو اگر ہو تم ایمان والے کیونکہ مقصداً ایمان تھی یہ ہے کہ دشمنان خدا سے دوستی کرو
 نیت دینی ہوت کیجے رفت بعد اللہ سے نہ کیونکہ وار و ہنی ہے اللہ کی درگاہ سے وَاِذَا نَادَیْتُمُ الْمَسْلُوْۤہِ
 اتَّخَذُوْۤہَا هُزُوًا وَلِیْعَابُ اُوْرَبِ پکارتے ہو تم لوگوں کو طرف نماز کے پکرتے ہیں اسکو ٹھٹھا اور کھیل سمجھ لیجئے کہ جب
 مسلمان آذان سکرنماز کو لکھتے تھے تو یہود آپس میں بطریق استہزا کہتے تھے فاموالا فاموالا صلوا اور
 رہتے تھے معالم التسلل میں ہے کہ ایک ترسا مدینہ میں تھا جب موزن اشہد ان محمد رسول اللہ کہتا
 تو وہ ملعون کہتا جل جائیو جھوٹ کہنے والا ایک رات خدمتگار کے ماتھے سے اس کے گھر کو اک لگ گئی ووقع اہل
 و عیال جلکمرہ گیا بیت آتش قہر الہی سے نہ جل جاوہ کیونکہ ایسے محبوب خدا جو کرے بے ادبی ذالک
 بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا یَعْقِلُوْنَ یہ ٹھٹھا انکا ساتھ اذان کے واسطے اسکے ہے کہ وہ ایک قوم میں کہ نہیں سمجھتے اسانکو
 کہ دین کی کام ٹھٹھا کرنا کیا عذاب لانا ہے لکھا ہے کہ ابو اسیر بن خطاب اور رافع بن ابی رافع کئی یہودوں کو
 لئے پھوٹے جھڑکے پاس آئے اور پوچھا کہ تم کس شریعہ و دین سے ایمان رکھتے ہو آپ نے فرمایا کہ ایمان رکھتا ہوں
 خدا پر اور جو عجیب نازل کیا ہے اور ما انزل الی ابراہیم واسمعیل و اسحق ساری آیت پڑھ دی جب حضرت عیسیٰ کا
 نام آیا انہوں نے ایک نبوت کا انکار کیا اور کہا قسم خدا کی ہمیں جانے ہیں تمہارے دین سے بدتر کوئی دین اور
 تم سے بے نصیب زیادہ کوئی دین والا دونوں جہان میں یہ آیت اتری قُلْ یَا اَہْلَ الْکِتَابِ هَلْ تَتَّقُوْنَ مِیْنَا الْاِیْنَ
 اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلَ اِلَیْنَا وَمَا اَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ کہہ اے یہود ہمیں عیب پکرتے تم سے کہ یہ
 کہ ایمان لائے ہم ساتھ اللہ کے اور ساتھ اس چیز کے کہ اناری گئی طرف ہمارے یعنی قرآن اور ساتھ اس چیز کے کہ اناری
 گئی پہلے اس سے مثل تورات اور انجیل اور تمام کتابوں کے وَاِنْ اَکْثَرُکُمْ فَاسِقُوْنَ اور یہہ واسطے ہے کہ
 اکثر تمہارے فاسق ہیں قُلْ هَلْ اُنَبِّئُکُمْ بِشَیْءٍ مِّنْ ذٰلِکَ مَثْوٰیۃً عِنْدَ اللّٰهِ کہہ کہ کیا خبر دون میں لکھتا
 بدتر کے اس جہان میں ترویج اللہ کے یعنی تم کہتے ہو کہ تمہارا دین سب دینوں سے بدتر ہے اور تم سب

دین والوں سے بے نصیب زیادہ ہو اس سے میں بدتر دین والا ہر امین تروکت اللہ کے بتا دوں من لعمركہ
 اللہ غضب علیہ وہ شخص ہی کہ لعنت کی اسکو اللہ نے اور حصے ہوا اور اس کے اور وہ یہود ہیں کہ اللہ
 اپنی رحمت سے دور کر غضب میں ڈال اے وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرَّةَ اور کئے انہیں سے بندر صورت مسخ کر کے
 اصحاب سبت و لخنہ و نیز اور سورج سے مسکرانہ عیسیٰ کے وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ اور وہ شخص کہ بندگی کی
 کی جیسے گوسالہ پرست یا مراد کعبہ اشرف ہے یا وہ ہے کہ معصیت میں فرمانبردار شیطان ہے أُولَٰئِكَ سَنَجْزِي
مَكَانًا وَأَصْلًا عن سواہ السبیل یہ لوگ بدتر میں جگہ میں یعنی قیامت کو بری جگہ میں ہوں گے اور بہت
 بہکے ہو ہیں راہ سیدھی سے وَإِذَا جَاؤُكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ
 آئے ہیں بھگارتے پاس منافق یہود وغیرہ کہتے ہیں ایمان لائے ہم اور تحقیق داخل ہوئے ہیں ساتھ کفر کے اور وہ
 کل گئے ہیں ساتھ اس کے یعنی کفر کے ساتھ ہیں دخول اور خروج میں وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْمُونَ اور اللہ
 خوب جانتا ہے ساتھ اس چیز کے کہ میں وہ پھیلے کفر اور نفاق سے وَمَثَلُ الْيَهُودِ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْإِيمَانِ
وَالْعَدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السَّخَنَاءَ اور وہ بچھانوتے بہت منافقوں اور یہودوں میں سے جلدی کرتے ہیں سچ گناہ اور بعد
 اور بچھانے ان کے رشوت اور ریا کو لیتے مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ البتہ بڑی چوتھے وہ کرتے تو لایہ نہ
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ وَلَا جُنَادٍ عَنْ قَوْمِهِمْ اذ ثمرہ وَأَكْلِهِمُ السَّخَنَاءَ کیون نہ منع کیا انکو روٹیوں اور مالوں سے
 بولنے ان کے سے جھوٹ کو اور کھانے ان کے سے رشوت یا ریا کو لیتے مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ البتہ بڑی جو کچھ کہیں
 وہ کرنے اور ہی اوس میں ان کے دریغ رکھتے ہیں لکھا ہے کہ ہجرت سے پہلے مدینے میں یہود کو پاس مال بہت تھا
 و عشرت کرتے تھے جب آپ تشریف لائے انھوں نے انکار اور عناد کیا حق تعالیٰ نے برکت لکھے مال کی اٹھائی
 اسباب معیشت میں نقصان آئے لگا کلام یہودہ بکنے لگے ان کے احوال کا حق تعالیٰ خبر دیتا ہے وَقَالَتِ
الْيَهُودُ يَبْذُرُونَ نَارًا اور کہا یہود مَا نَحْنُ بِالْمُتَّبِعِينَ اللہ کے بند میں یہ کنایہ ہے بخل سے یعنی ہمیں کچھ نہیں دیتا
 اور روزی ہم پر تنگ کرنا ہے فَلَمَّا أَتَتْهُمْ لَعْنَتُهُمْ وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا ۝۱۰ بند کئے گئے ہیں ساتھ ان کے خیر سے اور
 لعنت کئے گئے سب اس چیز کے کہ کہا انہوں کلام یہودہ بل یذکرہ مَبْسُوطَانِ یُفْتَقِ كَيْفَ يَسَاءَ بَلْكَ دُولُهُمْ
 ان کے کتادہ میں خرچ کرنا ہے بطرح چاہتا ہے سمجھ لیجئے کہ یہ آیت متشابہات ہے ایمان ہمارا ہی ہے
 اور عقل سے ہمارے ورا ہے جیسا کہ لائق ہے ویسا اسکا ساتھ ہے اور یہ کنایہ ہے کمال جو دے
 دونوں مانتوں سے دیتا ہے یعنی کثیر الاعطایں وَيُزَيِّدُ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أَنزَلَ إِلَيْكَ مِّنْ رَّبِّكَ طُعْيَانًا
وَكُفْرًا اذ البتہ زیادہ کر گیا بہت کو یہود میں سے جو کچھ انار کیا طرف تیرے پروردگار تیرے نافرمانی
 اور کفر یعنی قرآن مسکر نافرمانی اور کفر یہود کا اور زیادہ ہوگا اگرچہ قرآن دافع کفر و طغیان ہے لیکن انھی ان

منقولہ نثر ہائیکہ جسے غذای لطیف سے صحیح کو قوت دیتی ہے اور مرض کو سب افروزی مرض ہوتی ہے
وَالْقِسَابُ يَنْهَاهُمْ الْعُدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْرَدَ إِلَى هُنَا دَرَمِیَانِ لِنَکَ یَعْنِی فَرْقُونَ تَبُودُ کَسْبِی
فَرْطِیہ اور نصیر عداوت اور بغض روز قیامت تک کھلا او قد و انار اللہ رب اظفاھا اللہ و یسعون فی
الارض فسدا جوق جلائے ہیں اگ واسطے لڑائی کے ساتھ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بھجوا دیتا ہے
اسکو اللہ اس طرح کہ آپس میں لنگے پھوٹ پر جاتی ہے اور دڑتے ہیں پیچ زمین کے فساد کو واللہ لا یمحی
المفسدین اور اللہ دوست نہیں رکھتا فساد کرنے والوں کو و کو ان اهل الکیت امتوا و اتقوا الکفرنا عنہم
سپاتہم و کد خلناہم جنت النعم اور التحقیق اہل کتاب ایمان لائے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر اور پرستگاری
کرنے لگاہوں سے یا ہودیت اور اضر استی البتہ دور کرتے ہیں لے برائیاں اور گناہ لنگے اور البتہ دخل
کرتے ہیں ہم بہت توں نعمت کے ہیں و لو انہم اقاموا التورۃ و الانجیل و ما انزل الیہم من ربہم
اور اگر وہ قائم رکھتے احکام و نیت کو اور انجیل کو یعنی اس پر عمل کرتے اور جو کچھ انار لگیا ہے طرف اس کے پروردگار
لنگے سے کہ قرآن ہے اس پر عمل کرتے لا کلو امن قوتہم و من تحت ارجلہم البتہ کھاتے وہ روزی انہی کو
اوپر لپے سے اور نیچے پالو اپنے سے یعنی روزی فرخ ہوتی اوپر سے مینہ برساتا نیچے زمین میں روئیدگی
ہوتی یا اس قدر سیوہ ہوتا کہ درختوں سے اوپر سے بھی لڑتے اور نیچے سے زمین پر گر اہو ابھی چنتے قنتہم
امۃ مقتصدۃ یعنی ان ہود و مین سے ایک جماعت ہے سچ راہ کے میانہ رو چلنے والے یعنی پیغمبر صلی
علیہ وسلم پر ایمان لائے و کثیر منہم ساء ما یعملون اور بہت انہیں سے برائی جو کچھ کہ کرتے ہیں نہ
یا انہما الرسول یبلغ ما انزل الیک من ربک اسی پیغمبر بھیجا تمام خلائق کو جو کچھ انار لگیا ہے طرف تیرے
پروردگار تیرے یعنی جو احکام دین کے اترے ہیں و ان لا تفعل ما بعت رسالتہ و اور اگر کرے تو
اور تمام احکام کو نہ پہنچا دے پس نہ پہنچا یا تو نے پیغام اسکا کیونکہ اجنبے کا چھپانا ضایع کرنا اسکو جیسے ایک کن
نار کا اگر ترک کرے ناز نہیں ہوتی واللہ یعصمک من الناس و اور اللہ بچاویگا تجھکو لوگوں سے کوئی
بچے نہیں مار سکیگا ان الله لا یصدی القوم الکافرین تحقیق اللہ نہیں ہدایت کرتا قوم کافر و کواثر سے
منقول ہے کہ حضرت کی پاس مانی کیا کرتے تھے جب یہ آیت نازل ہوئی آپ قبیہ اویم و وحہ کے کمال کر دیا
کہ اسی کو کو بازار ہو کہ حد آنجے نگاہ رکھا قل یا اهل الکیت لستم علی شیء حتی تعیموا التورۃ و الانجیل و ما انزل
الیک من ربکم کہہ اسی اہل کتاب نہیں ہو تم اوپر کسی چیز کے دین سے یہاں تک کہ قائم کرو تم حکم و نیت کو
اور انجیل کو کہ ایمان لائے کا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر و نوکتا بون میں امر ہے اور
قائم کرو او امر اور نوہی اس کے کو کہ انار لگیا طرف تمہارے پروردگار تمہارے سے یعنی قرآن

وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنْ دُنُوكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۚ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْأَنْبَاءِ الْأَوَّلِينَ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُكَذِّبُونَ ۚ
جو کچھ انار کیا ہے طرف تیرے پروردگار تیرے یعنی نبی مافراں کا سرکشی اور کفر فلا تاس علی القوم
الکافرین ہ پس مت غم کھا اور زیادتی سرکشی اور کفر قوم کافروں کے ان الذین آمنوا والذین ہادوا
وَالصَّابِقُونَ وَالصَّادِقُونَ ۚ إِنَّ بِاللَّهِ وَآلِ الْإِبْرَاهِيمَ الْحَكِيمِينَ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُكَذِّبُونَ ۚ
تحقیق جو لوگ کہ ایمان لائے زبان سے اور جو لوگ کہ یہودی ہوئے اور بدین اور ترساجو کوئی
ایمان لائے انہیں سے دل کے اخلاص سے ساتھ اللہ کے اور دن قیامت کے اور کام کرے اچھے پس نہیں
ڈرا اور انکے عذاب کا اور نہیں وہ کہ غم کھاویں فوت ثواب لے لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ وَارْسَلْنَا
إِلَيْهِمْ رَسُولًا لِّيَخْبِتَ مِنْهُمْ عَبْدًا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ كَاتِبِينَ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُكَذِّبُونَ ۚ
کے نبوت کے اقرار کرنے میں اور پچھانے سے طرف انکے پیغمبر اول موسیٰ اور آخر عیسیٰ علیہما السلام کمال جائے
رَسُولًا لِّيَخْبِتَ مِنْهُمْ عَبْدًا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ كَاتِبِينَ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُكَذِّبُونَ ۚ
چیز کے کہ نہ چاہتے تھے جی انکے تکالیف شرعیہ سے ایک فرقہ کو جھٹلادیا مائید عیسیٰ اور محمد کے علیہما صلوات
وَالسَّلَامَاتُ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُكَذِّبُونَ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُكَذِّبُونَ ۚ
تکون فتنه فتموا واصلوا اولکمان کیا بنی اسرائیل نے یہ کہ ہوگا کچھ فتنہ الکو مارنے اور چھانے پیغمبر کے
سے پس اندھے ہوئے حق دیکھنے سے اور پھرے ہوئے حق بات کہنے سے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
ثُمَّ قَالَتْ رَبِّ ارْحَمْنِي ۚ وَارْحَمْنِي ۚ وَارْحَمْنِي ۚ وَارْحَمْنِي ۚ وَارْحَمْنِي ۚ وَارْحَمْنِي ۚ وَارْحَمْنِي ۚ وَارْحَمْنِي ۚ
پھر اندھے اور پھرے ہوئے کثیر مہنت ہم بہت انہیں سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کر کے
وَاللَّهُ بِصَيْرُمَا يَعْلَمُونَ ۚ وَاللَّهُ بِصَيْرُمَا يَعْلَمُونَ ۚ وَاللَّهُ بِصَيْرُمَا يَعْلَمُونَ ۚ
لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۚ قُلْ مَن مِّلِكٌ كَبِيرٌ ۚ قُلْ مَن مِّلِكٌ كَبِيرٌ ۚ قُلْ مَن مِّلِكٌ كَبِيرٌ ۚ
میر کا وقال المسیح یابی اسرائیل اعبدوا الله وادعواکم اور کہا مسیح نے اسی بنی اسرائیل عبادت کر اللہ کی
کہ پروردگار میرا ہے اور پروردگار تمھارا ہے نظم اپنا سا جالو مجھے کو خوب ہوں نہ بندہ ہوں مخلوق ہوں مرہون
بندگی رب کی کروای جاہلو نہ خافل تھے بھی نہوای فافلو نہ بندگی بندگی کی کرنا جہل ہے نہ جو کرے یہ سخت وہ اہل
ہے نہ ہوتا ہے مخلوق بھی خالق کہیں نہ میں ہوں مخلوق خدا خالق نہیں نہ میر اور تم سب کا وہ خالق
ہے ایک نہ ہم میں سب مرزوق اور رازق ہے ایک نہ ہی وہی لائق عبادت کے خدا نہ اور نکوئی
جودہی کے ہوا اللہ من تشریح باللہ فقد حرم اللہ علیہ الجنة وما وعدنا تحقیق شان یہ ہے کہ جو کوئی شرک
لاوے ساتھ اللہ کے پس تحقیق حرام کیا اللہ نے واسطے اسکے بہت اور جگہ اسکی دوزخ و عذاب للظالمین

راہ سیدھی سے بعد لعنت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان داؤد و
 عیسیٰ ابن مریم لعنت کئے گئے وہ لوگ جو کافر ہوئے بنی اسرائیل سے یعنی یہود اور زبان داؤد علیہ السلام
 کے کہ اہل المیہ کو انھوں نے کہا اللہم العنہم اور زبان عیسیٰ علیہ السلام کے کہ انہوں نے اصحاب مائدہ کو یہی کہا
 ذلک بما عصوا وکانوا یخذون بہ لغت انکو سب کے تھی کہ نافرمانی کرتے تھے اور تھے وہ حد تک جانتے
 کانوا الایقانہون عن منکر وعلوہ تھے وہ کہ انکے دوسر کو منع نہیں کرتے تھے برے کام سے کہ کرتے تھے انکو
 لیس ماکانوا یفعلون البتہ براہی جو کچھ تھے کرتے اس آیت میں بہت عظیم برے کام سے منع کرنے پر
 تری اکثر انہیں یتوون الذین کفروا دیکھتا ہی تو بہت کو اہل کتاب میں سے کہ مسلمان کے حد تک دیتی
 کرتے ہیں ان لوگوں سے کہ کافر ہووے جیسے کعب بن اشرف کہ بعد غزوہ بدر کبیر کے لوگیا اور مشرکوں کو مسلمانوں
 جنگ پر حرص والا ہی لیس ماکانہم ان یحطوا علیہم فی العذاب ابھم خالدون البتہ براہی
 جو کچھ کہ لگے پہنچا یا ہی واسطے انکے جانوں انکے نے اور وہ کیا چیزیں یہ کہ ناخوش ہوا اللہ اور انکے اور بیچ
 عذاب کے وہ ہمیشہ رہنے والے ہیں وکانوا یؤمنون باللہ والنبی وما انزل الیہ ما اتخذوہم اولیاء
 اور اگر ہوتے یہود کہ ایمان لائے ساتھ اللہ کے اور پیغمبر اپنے کے اور اس چیز کے کہ نازل کی گئی ہے طرف اس پیغمبر
 کے نہ پکڑتے مشرکوں کو دوست کیونکہ موسیٰ کافر مان اور تورات کا حکم یہی کہ کافر و خود دوست نہ پکڑو یا فرما
 اس سے منافق ہیں کہ اگر یہ ایمان محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن پر رکھتے اہل کفر دوستی کرتے ولکن کثیرا
 متیقن فاسقون اور لیکن بہت یہود اور منافقوں میں سے خارج ہیں دائرہ اسلام سے لیکن انشد
 الناس عداۃ للذین امنوا الیہود والذین اشركوا البتہ پاویگا تو سخت تر لوگوں سے عداوت میں واطن
 لوگوں کے کہ ایمان لائے ہیں یہود کو اور ان لوگوں کو کہ مشرک لائے ہیں یعنی بڑے دشمن مسلمانوں کے یہود اور
 مشرک ہیں اب سب سے مخالفت میں تمھارے موافقت رکھتے ہیں ولکن انھم قعود للذین امنوا الذین
 قالوا انا نضادی اور البتہ پاویگا تو نزدیک تر آدمیوں کا دوستی میں واطن ان لوگوں کے کہ ایمان لائے ہیں
 ان لوگوں کو کہ کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں کیونکہ دل انکے نرم ہیں یہود سے ذلک بان منہم قتیسین و دھبانا
 و انھم لا یشکون بہ نزدیک دوستی میں اس واسطے ہی کہ بغض انہیں سے دانا یا ان راست گو ہیں اور عباد
 کرنیوالے ہیں اور یہ کہ وہ نہیں تکبر کرتے حق کے قبول کرنے سے مراد اس سے نجاشی اور اصحاب ان کے ہیں
 کیونکہ نصاریٰ مسلمانوں کے قتل میں اور بلاد اسلام کے خراب کرنے میں یہود کم نہیں لیکن جتنے و نصاریٰ
 کہ جعفر ابی طالب سے قرآن سکر نرم دل ہو گئے تھے اور نجاشی کے ساتھ اکثر ایمان لائے تھے اور بعضوں نے
 کہا کہ جب جعفر نے جتنے سے مراجعت کی نجاشی نے ستر آدمی عالم اپنے خدمت بنوی میں بھیجے جب آپ کے



پاس پہنچے اپنے سورہ میں پڑھی یہ بہت روئے اور احکام اسلام کے قبول کئے اور کہا اے حسین کہ قرآن مشابہ
 تام رکھتا ہے ساتھ اس چیز کے کہ عیسیٰ پر پڑی تھی مقصود قائلان انا نصاری سے وہ لوگ ہیں واللہ اعلم
 واذا سمعوا ما انزل الی الرسول اور جب سنئے ہیں یہ جملہ اور عباد جعفر طیار سے یا بنی حجار علیہ السلام
 وہ چیز کہ نازل کی گئی تھی طرف پیغمبر کے یعنی قرآن شریف تو انہیں ہم یقیناً من اللہ صیغہ صحیح
 دیکھتا ہے تو انکو ہوں انکے کو کہ نرمی دے دے سب جہتے ہیں انسوؤں سے اس چیز سے کہ پہنچا تا ہے انہوں سے
 یقولون ربنا انما فاکتبنما مع الشاہدین کہتے ہیں اے پروردگار ہمارے ایمان لائے ہم اس کلام اور اس
 پیغمبر پر اس لکھ ہو کتاب ہوں سے کہ شاید ہی وہی حقیقت پر قرآن کے اور نبوت پر بنی آخر الزمان کے یا ہمیں داخل
 امت میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ شاید انیسائے ہیں قیامت کے دن حدیث میں ہے کہ جعفر طیار
 لوگوں کو یہود مدینہ نے سرزنش کی کہ کیا جلدی ایمان لائے ہیں ہمیں مدت ہوئی کہ دعوت کرتے ہیں اور ہم
 ایمان نہیں لائے یا اہل حبشہ کو یا نجاشی کو کہا کہ ایمان لائے تم اس پر کہ نہیں دیکھا تم نے اسکو حق تعالیٰ خبر دیا
 کہ انہوں نے جواب میں کہا وما لکنا الا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق اور کیا ہے ہمو کہ نہ ایمان لاویں ہم
 ساتھ اللہ کے اور ساتھ اس چیز کے کہ آئی ہے ہمارے پاس حق سے یعنی کتاب اور پیغمبر و نظمہ ان
 یدخلنا دبتنا مع القوم الصالحین اور حال یہ ہے کہ طبع رکھتے ہیں ہم یہ کہ داخل کرے ہمو پروردگار ہمارے
 ساتھ قوم صالحوں کے کہ امت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں قاتلہم اللہ بما قالوا اجت تجری
 من تحرقوا الاہل خلیفین فیہا پس ثواب دیا انکو اللہ نے بدلے اسکے جو کہا انہوں نے اخلاص اور اعتقاد سے
 بہت تین کہ چلتی ہیں نیچے درختوں اور جویوں انکے کے بہرین ہمیشہ رہنے والے ہیں حج اسکے وذلک جزا
 المحسنین اور یہی ہے بدلہ انکی کرنیوالوں کا والذین کفروا وکذبوا بآیتنا اولئک اصحاب الجحیم اور جو
 لوگ کہ کافر ہوئے اور چھپا پات شایین ہمارے کو یہ لوگ رہنے والے دوزخ کے ہیں لکھا ہے کہ ایدن پیغمبر
 حدیث اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احوال قیامت کا بیان فرماتے تھے دس آدمی کہ انہیں سے ابو بکر اور علی اور ابن
 مسعود اور مقداد اور ابو ذر اور سلمان رضی اللہ عنہم تھے عثمان بن مظعون کے گھر جمع ہوئے اور اتفاق کر کر یہ
 بات مقرر کی کہ باقی عمر و کوصیام رات کو قیام کیے اور کچھ ہوں نے پرسوئے اور گوشت اور چربی نہ کھائے اور تین
 عورتوں سے کیجئے یکم پوش ہو کر بیٹھ رہے اور اس عزم کو موکد بقسم کیا یہ خبر حضرت کو پہنچی آپ انکو کہا کہ
 میں مامور اس کا نہیں جو سنئے تھے ایسا ہے پھر تمہارے نفس کا حق ہے روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو اور شب کو
 سوؤ بھی اور جاگو بھی کہ میں سوتا ہوں اور جاگتا ہوں روزہ رکھتا ہوں اور نہیں رکھتا گوشت اور چربی کھاتا ہوں
 عورتوں سے صحبت کرتا ہوں میں رعب عن سستی فلیس میں پس جو شخص کہ پھر سے سنت میری سے پس نہیں

مجھ سے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِيبًا مَّا حَلَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْدُوا
اِحْسَانًا لوگو جو ایمان لائے ہو مت حرام کرو اور پرہیزے پاکیزہ و وحیران کن حدال کین ہیں اللہ نے واسطے تمہارے
اور مت نکل جاؤ حد سے اللہ کے کہ حلال کو حرام نہ کرو إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْهَاسِلِينَ اللہ نہیں دیتا ہدایت ان گمراہوں کو جو گمراہی میں
حد سے نکل جائیں اور لوگو وَكُلُوا وَشَرِبُوا مِمَّا حَلَ اللَّهُ عَلَيْكُم مِّنْ بَاطِنِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي يَخْفَىٰ عَلَيْكُمْ اور کھاؤ اور پیو اس چیز سے کہ وہی ہے تم کو اللہ نے دریا
کہ حلال پاکیزہ ہو وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ اور ڈرو اللہ سے حرام کرنے میں حلال کے وہ اللہ کہ ہو تم
ساتھ اس کے ایمان لائے بعد نزول آیت کے ان دس شخصوں نے کہا میں جو قسم کھائی اُسکا کیا علاج کریں یہ
آیت اُتری کہ لَا يَنْفَعُ اخْتِافُكُمْ إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالْغَوْبِ أَوْ أَعْيُنُكُمْ نہیں بگڑتا تم کو اللہ ساتھ ہے قصور کے سچ قسموں تمہارے
سمجھ لیجئے کہ امام اعظم کے نزدیک قسم لغو وہ ہے کہ قسم کھاؤ اس چیز پر جس گمان پر کہیں اور وہ ہو اس پر مواخذہ
شرع میں نہیں اور امام شافعی کے نزدیک بے قصد جو زبان سے نکلے جیسے لا والله ولبی الله ولكني لا أفعل کہ
بے اعتدال تہ الامیمان اور لیکن بگڑتا ہے تم کو ساتھ اس چیز کے کہ گمراہی میں تھے قسموں کی اور میں معتود
وہ ہے کہ زبان سے قسم کھائی اور دل سے قصد کرے پھر جو ایسی قسم توڑے فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ
مَسْكِينٍ پس کفارہ اسکی کھانا دس مسکینوں کا ہے مذہب امام اعظم نصف صاع جو اور گھون اور خرابا
کہ دو پیر ہوتا ہے پستالیں سے بھر کے پیر سے اتنا رو مائے کے پیسے سے اس قدر ہر مسکین کو طعام
میں اوسط ماں تَطْعُونَهُمْ اور کھاتے درمیان سے اس چیز کے کہ کھاتے ہو تم اہل اپنے کو یعنی بہت اچھا
نہ بڑا یا سنا دس مسکینوں کا ہے ہر ایک کو ایسی پوشش دے کہ جس سے نماز پڑھی جائے مذہب امام اعظم کس اور
اور دل کے نزدیک ستر عورت کے قدر کفایت کرتا ہے اور خیر بڑی قربت یا آراؤ کرنا ایک گردن کا پیر یعنی بندہ
آراؤ کرے سالم بے عیب خواہ مومن ہو خواہ کافر یہ مذہب حنفی ہے اور شافعی کے نزدیک ایمان شرط ہے
فَنَ كَمُ يَجِدُ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ پس جو کوئی نہ پادے یہ کفارہ تینوں روزے رکھے تین دن کے پیر
اور شافعی نزدیک تین شرط ہیں ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ یہ ہے کفارہ قسموں تمہارے
کی جب قسم کھاؤ تم تو توڑو وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ اور محافظت کیا کرو قسموں اپنے کی کہ کفارہ توڑ کر دیا کھا
کر و كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ کہ کفارہ تم کا بیان کیا اس طرح بیان کرتا ہے اللہ واسطے
تمہارے نشانیاں اپنے شرع کی تو کہ تم شکر کرو اس بیان کی نعمت پر سمجھ لیجئے کہ حشر کے حق میں چار آیتیں
نازل ہوئی ہیں اول آیت مکہ میں نازل ہوئی ہے وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّجِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَزُقًا
حنا اور ان لوگوں میں حلال تھی دو سکر جب عمر فاروق اور معاویہ بن جہل نے حمر اور سکر کے حق میں
پوچھا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے تو جواب یہ آیت آئی کہ قل فیہا اثم کبیر ومنافع للناس لعلکم تظنن

طرف ائمہ کبیر کے ترکے اور بعضوں نے منافع للناس بلا حیلہ کر کر فی تی رہے تیسری مجالس میں عبد الرحمن بن عوف کے نماز شام میں امام قل یا ایہا الکافرون چار جگہ لاجبول گیا آیتہ آتی لا تقربوا الصلوۃ وانتم سکاری الکھجاء ترک کی چوتھی عتبہ بن مالک کے گھر صحابہ کی ضیافت تھی بعد کھانیکے شراب پینے سعد بن وقاص نے حالت مستی میں جو انصار میں شعبہ رکھا ایک شخص نے سعد کے سر میں ضرب دی مجلس ساری اپنی ہو گئی سعد نے حضرت سے اگر قصہ عرض کیا عمر فاروق نے ماتھے اٹھا کر دعا کی کہ الہی میان کہ واسطے ہمارے بیچ خمر کے بیان شامی یہ آیت حرمت خمر کی نازل ہوئی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا الْخَمْرَ وَالْمَيْسِرَ وَالاغْتِيَابَ وَالْأَنكَامَ رِجْسًا مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ اے لوگو جو ایمان لائے ہو وہ اس کے نہیں کہ شراب اور جو اور تھان ہوں کی اور تیر فال کے پلید میں کام شیطانی سے میں سمجھ لیجئے کہ شراب میں سب مسکرات داخل ہیں اور جو میں نزد اور لعب وغیرہ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ پس پرہیز کرو اس سے تو کہ تم چھٹکارا پاؤ وَأَنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُثَوِّجَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ سوا اس کے نہیں کہ ارادہ کر یا حبش شیطان یہ کہ ولے در میان تمہارے عداوت اور بغض بیچ پیئے شراب اور کھیلنے جوئے کے اور بند کرے تمکو یا دخل کے سے اور نماز سے فَقُلْ أَنْتُمْ قُتِلْتُمْ پس کیا ہو تم باز رہنے والے یہ استہنام بمعنی امر ہے یعنی باز رہو تم شراب پیئے سے اور جو کھیلنے سے کہ مجھیں الگ عیبوں پر اطلاع کر دی حدیث میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا ایہا یارب باز رہے ہم اسی پروردگار ہمارے سمجھ لیجئے کہ اس آیت میں دس دلیلین میں حرمت خمر کی اول یہ کہ خمر کو قمار کے ساتھ لائے وہ حرام ہے یہ بھی حرام ہوئی دوسرے پرستی کے ساتھ ملا یا کہ سر حراموں کی ہے پس یہ بھی حرام ہوئی تیسری اسے جس یعنی پلید کہا اور جو پلید حرام ہے چوتھی عمل شیطانی کہا اور جو عمل شیطانی کا ہے پانچویں حکم کیا اس سے دور رہنے کا اور جس سے دور رہنا فرض ہے وہ حرام ہے چھٹے چھٹکارا حج اجتناب اس کے کے فرمایا اور جس کے اجتناب میں چھٹکارا ہے وہ حرام ہے ساتویں اس کے سبب عداوت اور بغض کا کہا اور جو در میان مسلمانوں کے سبب عداوت ہے وہ حرام ہے آٹھویں یہ باز رکھنے والی یا دخل سے ہے اور جو یا دخل باز رکھے حرام ہے نویں سبب منع نماز ہے بیشک حرام ہے دسویں فرمایا کہ باز رہو اس سے یعنی ترک کرو اور جس کا ترک فرض ہے حرام ہے حدیث میں کہ مد من الخمر کعابد وثن یعنی مد من جمر مثل پرستہ بتان ہے بیٹ معاذ اللہ گناہ سخت شراب ہے راقت نہ خدا اپنے نقصان سے بچاؤے ہر مسلمان کو وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا اور فرمان برداری کرو اللہ کی بیچ نہ پیئے شراب اور فرمانبرداری کرو رسول کی بیچ امر اور

ہنی اسکے کے اور درو مخالفت سے فرمان خدا کے قَاتِلْتُمْ قَاتِلُوا الْمُتَافِينَ الْمُنَافِقِينَ
 پس اگر پھر جاؤ تم امر اور ہنی سے پس جانو تم یہ کہ اوپر رسول ہمارے پہچانا ہے ظاہر اور کچھ ہک پھر
 نکلی جو مانو گے لکھا ہے کہ جب آیت حرمت خمر کی نازل ہوتی بعض صحابہ نے کہا یا رسول اللہ بعض
 بجائی ہمارے کہ شراب پیتے تھے اور اب نہ رہا اہل نوش کر گئے اُنکا کیا حال ہو گا یہ آیت اتری
 لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُوا مِنْهُنَّ اَوْ يَرْنُ لَوْ كُنْ كَسْ جَوَائِمَانِ لَاسْ اَوْ
 عمل کئے لچھے گناہ چ اس چیز کے کہ کیا ہے انہوں نے اور انہر حرام تھی پھر نہ گئے اور زندوں پر بھی
 شراب پینے کا پہلے حرمت گناہ نہیں اِذَا مَا اتَّقُوا وَاْمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقُوا وَاْمَنُوا ثُمَّ اتَّقُوا
 احسنو کہ جس وقت پر پیہر گاری کریں شرکے اور ایمان پر ثابت رہیں اور عا کریں لچھے پھر پر پیہر کریں
 حرمت سے اور ایمان لاویں انکی حرمت پر پھر ثابت رہیں پر پیہر گاری پر اور نیک کام کریں وَاللَّهُ يَحِبُّ
 الْمُحْسِنِينَ اور اللہ دوست رکھتا ہے نیک کاروں کو نظم منہ نہ نیکی سے پھر ایمرو دین ہر بول کے والسحب
 المحسنین نہ مندرج ہے حب حق احسان میں نہ دوست رکھے احسان کو ہر آن میں نہ رافا ہر ایک سے
 احسان کرنے صرف احسان اپنا مال و جان کرنے لکھا ہے کہ سال حدیبیہ میں شکاری جانوروں نے مسلمان
 شکاریں غلبہ کیا انکے اسباب میں چلے آئے تھے اور یہ عمر کا احرام باندھے تھے شکار کو دیکھ کر غلبہ ہو
 تھے یہ آیت اتری يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْذُوكُمْ اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الصَّيْدِ اَوْ لَوْ جَوَائِمَانِ لَاسْ ہوا البتہ
 آزاو گیا مگر اللہ ساتھ ایک چیز کے شکار سے وقت احرام تمھارے تَنَالَهُ اَيْدِيكُمْ وَدِمَاحُكُمْ کہ پیچھے ہیں
 تھے تمھارے مثل چھوئے شکار کے اور پیہر تمھارے ہاں بڑے شکار کے اور یہ ازما اسو اسطے ہی
 يَعْلَمُ اللَّهُ مَنِ اخْتَفَاهُ بِالْغَيْبِ نہ تو کہ ظاہر کرے اللہ اس شخص کو کہ درتا ہے اس سے بن دیکھے تھے
 اغْنَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَنَّا ابْنُ اَلَيْمَةٍ پس جو کوئی حد سے نکلے اور شکار کرے پیچھے اس آزمائش کے پر اسطے
 اسکے حذاب ہیں دروینے والا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَاَنْتُمْ حُرْمٌ ط اسی لوگو جو ایمان
 لائے ہو مت مارو شکار کو اور حال اُنکے تم احرام میں ہو حج کے یا عمر کے سمجھ لیجئے کہ سوا مذہب حنفی کے اور
 تینوں مذہبوں میں سگ گزندہ اور گرگ اور مردار خوار اور کوا اور سانپ اور بچھو شکاریں داخل نہیں
 اُنکو مارنا درست ہے وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا اَوْ جَو کوئی مارو اے شکار کو تم میں سے جان کر کہ احرام میں
 ہوں اور شکار مجھ پر حرام ہے اس سے مراد البالیہ رضی اللہ عنہ ہیں کہ سال حدیبیہ میں گور خرنیر سے
 مارا تھا یہ قصد اے قید اسکے واسطے ہی والا ہر حرم کہ شکار کرے قصد سے یا خطا سے قتل مَاقَتْلَ
 مِنَ النِّعَمِ پس اس پر واجب ہے نہ لا مثل اسکے جو شکار مارا جا کر چار پاویں سے جیسے اونٹ اور گائی

اور بکری یعنی اس شکار کے عوض ان چار پاؤں میں سے دج کرے بریکے بدلے بڑا چھوٹیکے چھوٹا بچہ کرے
 بِه ذَوَاعِدٍ لِّقَتْلِكُمْ حُكْمٌ كَرِيمٌ ساتھ اس کے دو صاحب عدالت تم میں سے یعنی دو مرد وانا کہہ دیں کہ اس
 شکار کے برابر یہ چار پاؤں تیرے قیمت میں هَذَا يَابَالِغُ الْعَجَبَةِ در احوال کہ وہ قربانی پہنچنے والی کہتے ہو
 یعنی کہ میں لہجے کے دج کرے اَوْ كَقَادَةِ طَعَامِ مُسْكِنٍ یا اور اس کے کفارہ شکار کرنا کھانا مسکینوں
 اَوْ عَدْلِكَ ذَلِكَ صِبَا لِيَذُوقَ وَبِالْآخِرِ یا برابر اس کھانے کے روزی رکھتے ہیں تو کہ چکھے شکار کرنا احرام میں
 و مال کام اپنے کا سمجھ لیجئے کہ اگر محرم شکار مارے تو مثل اس کے قربانی کرے پھر امام مالک اور تافعی کہتے
 ہیں کہ خلقت اوریت میں مثل ہو جیسے شتر مرغ مارا تو اوت دج کرے اور گور حرام مارا تو گائے اور ہرن مارا
 تو بکر اور امام اعظم کے نزدیک یہ ہے کہ جہاں مارا ہی وہاں اس کی قیمت جھیرالے اگر اس قدر قیمت ہے
 کہ قربانی ضرر دیکر لگتا ہے تو ضرر دیکر حرم میں پہنچائے یا اس کا کھانا ضرر دیکر درویشوں کو کھلائے ہر کدین
 نیم صاع گہوں اور ایک صاع سوا اس کے یا عوض طعام ہر کدین کے ایک روزہ رکھ لے اور نزدیک امام تافعی
 کے ہر درویش کو ایک طعام و عفا اللہ عما سلف معاف کیا اللہ نے اس چیز سے کہ گذر گئی یعنی شکار
 کرنا ایام جاہلیت کا یا تحریم سے پہلے کا عفو فرمایا وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ اور جو کوئی پھر کرے گا پھر
 پس بدلہ لے گا اللہ اس سے وَاللّٰهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ اور اللہ غالب ہے حکم اپنے میں بدل لینے والا
 ہے اس سے جو حکم اسکا مانے اَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَادَةِ حال کیا گیا
 واسطے تمھارے شکار دریا کا محل ہو یا محرم اور دریا میں چشمہ اور جھیل اور تالاب اور کنواں داخل ہے
 اور حلال کیا گیا واسطے تمھارے کھانا دریا کا کہ جھیل یا نیکی اچھلکر کنارہ پر آ رہی اور مر گئی فائدہ ہے
 واسطے تمھارے اور مسافروں کے وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا اور حرام کیا گیا اور تمھارے شکار
 جنگل کا جب تک کہ رہو تم احرام میں وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي الَيْهِ تُحْشَرُونَ اور ڈرو اللہ سے وہ اللہ کہ
 طرف اس کے جمع کئے جاوے جَعَلَ اللّٰهُ الْعَجَبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ کیا جس اللہ نے کہتے ہو کہ
 گھر حرمت والا ہے باعث قائم رہنے کا واسطے لوگوں کے دین دنیا میں دین کا قیام یہ ہے حج اور مناسک
 حج ومان میں اور دنیا کا یہ ہے کہ ومان ایمنی پر قتل وغیرہ سے وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ اور مہینہ حرمت والے کو
 کہ تیاران حج کی کریں یا مردار سے سب جہینے حرام میں کہ ہنسی اٹھیں قتل اور عارت سے ایمن رہنا اور اللہ ہی
 وَالْقَلَادِئِدَ اور قربانیاں اور گنے میں پٹے والیاں یعنی یہ بھی تمھارے باعث قیام امور میں کہ شیر و لہ اور چورو
 ماموں میں ذَلِكُمْ لَعَلَّكُمْ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا یہ جو مذکور
 ہوا اس واسطے ہے تو کہ تم جانو کہ حق اللہ یا مآثر جو کچھ کہ حج است مانوں کے اور جو کچھ کہ حج زمین ہے اور یہ کہ

اللہ ساتھ ہر چیز کے جاننے والا ہے جو کچھ مقرر کرتا ہے حلال حرام اپنے علم اور حکمت سے کرتا ہے اور اَعْلَمُوا أَنَّ
 اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ جانو تم یہ کہ اللہ سخت عذاب والا ہے واسطے کہ جو مجرم ہو
 کرتا ہے اور یہ کہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور اس شخص کہ محرمات سے بچتا ہے مَعَ عَلَى الرَّسُولِ أَلَا بَلَدٌ
 نہیں اور رسول کے مگر ہانا احکام کا مکلفوں کو کہ عذر انکو نہ ہے قَالَهُ يَعْزِمُ مَا تَبَدُّونَ وَمَا تَكْتُمُونَ
 اور اللہ جانتا ہے جو ظاہر کرتے ہو تم اور جو کہ چھپاتے ہو قُلْ لَا تَسْتَوِ الْخَبِيثَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ وَلَوْ اجْعَلْتَ لِكُلِّ خَبِيثَةٍ
 کہ لای محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہیں برابر ہوتا ہے پلید اور پاک اور اگرچہ خوش لگے تجھ کو نہایت پلید کیونکہ اہل
 اچھے برے کا ہی محور ہے نہ بہت کا اور یہ حکم عام پلید آدمیوں میں ہو یا مالوں میں یا اعمالوں میں یا اور
 چیزوں میں قَاتِلُوا اللَّهَ يَا أُولَ الْأَكْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَفْقَهُونَ پس ڈرو اللہ سے حلال جاتے ہیں حرام کے
 اسی عقل والو تو کہ تم فلاح پاؤ معاملہ میں اس عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بعض لوگ حضرت سے
 بطریق استہزا یہودہ باتیں پوچھتے تھے کوئی کہتا تھا کہ باب اس شخص کا کون ہے کوئی کہتا تھا میرا
 گم کیا ہے کہا ہے یہ آیت اُتری یا ایہا الذین آمنوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَمْنَاءٍ إِنْ تَبْلَغُوا شَوْكُمُوهَا لَوْ جَاءَ
 لائے ہو مت پوچھا کرو ان چیزوں سے کہ اگر ظاہر کئے جاویں واسطے تمہارے جواب انکے ناخوش لگے لَمَّا وَانْ تَسْأَلُوا
 عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدِلُ لَكُمْ وَأَوَّلُ السَّوَالِ كَرُوْكَ اَنْ حَمِرُوْنَ سِغْمَرِ سِ اسوقت کہ اتارا جاتا ہے قرآن ظاہر
 کیا جاوے گا واسطے تمہارے عَقَبًا اللَّهُ عَنْهَا مَعَاذَ اللَّهِ دُنِيَ اُنْثَى یعنی مت پوچھو ان چیزوں سے کہ اللہ نے
 معاف کیا انکو اور بندہ کو تکلیف انکی نہ تھی لکھا ہے کہ جب آیت فرضیت حج کی نازل ہوئی سراقہ بن مالک نے
 کہا کیا ہر سال میں فرض ہوا حضرت نے فرمایا لا اور اگر کہتے نعم ہر سال واجب ہو جانا اور محضین طاقت انکے ادا
 کی نہیں اس حضرت نے فرمایا فاسر کوئی ماثر لکم اور یہ آیت اُتری کہ حق تعالیٰ نے معاف کیا اور اس سوال پر
 سواخذہ نَحْمَدُ اللَّهَ وَنُحَمِّدُ رَحْمَتِهِ وَاللَّهُ جَلِيلٌ عَظِيمٌ اور اللہ بخشنے والا ہے کہ معاف کرتا ہے اور بدداری کہ عذاب کرنے جلدی نہیں
 کرتا قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ فَحَقِّقْ يَوْجِبُهَا حَمِيرُوْنَ لَيْسَ اَيْکَ قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِهِمْ تَمَّ سِ جیسے قوم ثمود نے ناقہ
 طلب کیا تھا اور حواریوں نے مائدہ مانگا تھا اَصْبَحُوا بِهَا كَا فِرَانٍ پھر ہو گئے ساتھ اسکے کا فر یعنی بھڑکے
 معجزیکے ایمان نہ لائے عذاب الہی کے سزاوار ہوئے لکھا ہے کہ عمر بن لُحی نے عرب کے ساتھ قبیلوں بڑوں کو
 دین اسماعیل سے پھر کرت پرستی پر لگادیا تھا انہیں سے ایک قبیلہ قریش کا تھا اور اسے بت پرستی کے لئے بت
 بنائے تھے اور بحیرہ اور سایہ اور وصلہ اور حامی بھرائے تھے جس اوت کو بت کی بنیاد کر کے کان حیرہ دیتے تھے
 بحیرہ کہتے تھے اور جس جاوڑے نام پر آراؤ کر کے ساندہ کر دیتے تھے کہ جہاں چاہے پھر اور بھائے اور اسکا کھانا
 حرام کہتے تھے اُسے سائبہ کہتے تھے اور جو شخص مقرر کرتا کہ بحیرہ نہ ہو تو بت کی بنیاد نہ کروں اور مادہ ہو تو میں رکھوں پھر



عزیز اور زیادہ دلوں کو پیدا ہوتے تو بھی مراد رکھتا اسے وصیہ کہتے تھے اور جس اوست کے دس بچے ہو لایم ایک
یوں اپنے کے تو اس اوست پر لاؤنا اور سواری موقوف کرتے تھے اور کسی گھاس اور پانی پر سے نہیں گزرتے تھے
اس کو حامی کہتے تھے عمروں کی کمی کے زمانہ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کرامت نشان تک ساتوں
قبیلوں عرب کے بہرہ ور تھا اور جانتے تھے کہ خدا نے یوں نہیں فرمایا حق تعالیٰ نے انہی بات زدگی اور
یہ آیت نازل کی مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ خَيْرٍ وَلَا سَابِقَةٍ وَلَا وَصِيَّةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَنْهَى الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ عَنْ أَنْ يُعْرِضُوا عَنْهُ
اللہ اللہ کذب نہیں مقرر کیا اللہ نے بحیرہ اور سائبہ اور نہ وصیلہ اور نہ حامی ولیکن جو لوگ کافر ہو جائیں
لیتے ہیں اور اللہ کے جھوٹ جیسے عمروں کی اور اس کے اتباع والکثرہم لا یعقلون اور اکثر لکھے نہیں سمجھتے
علامہ حرام کو اور تحقیق کرنے میں عجز نہیں کرتے پہلے کمرہوں کے قدم پر قدم رکھتے ہیں واذاقیل طسم
تَعَالَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَالِی الرُّسُولَ قَالُوا حَسْبُنَا مَا جَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا اور جب کہا جاتا ہے واسطے
لکھے ہیں گمراہوں اور طرف اس جہت کے کہ انہی میں اللہ نے حلال اور حرام کے حکم اور اطراف پیغمبر کے بیان کرنا والا
حکم میں کہتے ہیں کفایت ہے جو کچھ کہ یا اپنے اوپر اس کے بالوں سے کو آؤ کو کاں ابداؤہم لا یعلمون شبہ کیا
وہ خود گمراہ و نااہل جب گمراہ بتلانے کو عالم جانتے نہ حکم پر اللہ کے قائم چاہئے تو سچ کہا ہے مولوی نے زلفا
سوج اس کہہ کو یا فہم رسا نہ دست برینا زنی امی براہ نہ دست و رکوری زنی امی بجاہ نہ یا ایہا الذین امنوا
علیکم بانفسکم ای لوگو جو ایمان لائے ہو لازم مکیرو اور پرینے محافظت جانوں اپنے کی یعنی احکام الہی پر قائم
لا یصرون خصل اذا احدثتہ نہ ضرر کر گئی تلو گمراہی اس شخص کی کہ گمراہ ہو واجب راہ پاؤ گے تم لکھا ہے کہ
مسلمان کافروں پر حسرت کھاتے ہیں اور لکھتے ایمان کی ارزو کرتے تھے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تم آپ سب جملے رہو
گمراہی کو ابی مومنان راہ یا قہ کو خلل نہیں پہنچا فی اللہ من جملکم جمیعاً فیستیکم بیا کنتم تعلون
طرف اللہ کے جس بازگشت تمہارے سب کی پس خبر دیکھا تم کو ساتھ اس کے جو تھے تم کرنے لکھا ہے کہ صدی اور تمہاری
تجارت کی واسطے شام کو گئے تھے لکھے ساتھ مسلمان بنیل نام عمرو عاص کا غلام کیا تھا وہ ومان بیمار ہو اور
ایسا سب اسباب جنس اور نقد ایک کا غذر لکھ کر اپنے اسباب میں لکھ لیا جب بہت شدید ہو مرض تمیم
اور عدی کو وصیت کی کہ میرے گھر پر چار سب اسباب میرا بچا پا پھر مر گیا انھوں نے سب اسباب اس کا دیے میں
اس کے گھر دیا لیکن ایک کتورہ پانچواں نہی نقش اس پر تھی وہ اس اسباب میں سے نکال لیا بدیل کے
والوں نے وہ کاغذ لکھا ہوا دیکھا تو سب چہرین موافق لکھے کے پائین لیکن وہ کتورہ نہ ملا تمیم اور صدی پر دعویٰ

کیا اور اس قصے کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس لے گئے یہ آیت نازل ہوئی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اشْهَادُوا**
بَيْنَكُمْ اِذَا خَضَعَ أَحَدُكُمْ لِلْمَوْتِ اِی لوگو جو ایمان لائے ہو کو اسی کی درمیان تمہارے جب حاضر ہو ایک کو
 تم میں سے موت کی نشانی جتنی الوصیۃ انسان ذو اعدل تمہارے اور احوال میں غیر کے وقت وصیت کے
 دو شخص ہوں صاحب عدل اور انصاف کے تم میں سے مسلمان یا اور دو سوا تمہاری یعنی ذمی اور ارباب حکم
 منسوخ ہے گو اہی ذمی کی مسلمانوں پر باجماع درست نہیں ان انتم ضربتم فی الارض فاطابنکم مقصیۃ الموت
 اگر تم سفر کر ویج زمین کے پس پہنچے تمکو وصیت موت کی یعنی سفر میں اگر علامت موت کی پاؤ تو دو مسلمانوں کو وصیت
 کر گواہ کرو لو محسنوہما من بعد الصلوۃ ہند رکھو ان دو لوگوں کو پہنچے نماز عصر کے کہ وہ وقت برکت والا ہے دعا
 نیک اور بد اس میں زیادہ قبول ہے **فَيَقْسِمَانِ بِاللّٰهِ** یہ پس قسم کھاویں دو لوگوں ساتھ اللہ ان اذنتکم
 اگر نیک رکھتے ہو تم سچ لگے اور مضمون قسم کا یہ ہو کہ لا شری فیہ ثمنا منول لیکے ہم بد اس قسم
 کے کچھ مول لینے دنیا کی طمع کو اسے جھوٹی قسم نہیں کھانے کی تو کانہ اذ فربہ اور اگر صاحب قربت
 ولا نکتم شہادۃ اللہ اور نہ چھاپو نیکے ہم کو اہی اللہ کی کہ اللہ نے ہمیں اقامت پر اس کے حکم کیا ہے **اِذَا اذالین**
الظالمین تحقیق ہم اس وقت کہ گواہی چھاپو نیکے ہم کو اہی اللہ کی کہ اللہ نے ہمیں اقامت پر اس کے حکم کیا ہے
 البتہ ہو جاو نیکے گناہگاروں سے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیم اور عدی کو بعد نماز عصر کے منبر کے
 پاس کھڑا کر کے قسم دی انھوں نے قسم کھائی کہ ہم نے بدل کا مال نہیں لیا یہ قسم ہم سچ کھاتے ہیں آپ
 نے چھوڑ دیا پھر وارثوں نے بدل کے وہ کٹوڑا ایک سار کے پاس دیکھا اس سے پوچھا انے کہا میں نے تیم اور
 عدی سے مول لیا ہے پھر تیم اور عدی جھگڑا کیا انھوں نے کہا یہ ہم نے بدل سے خرید لیا تھا اور ہمارا کتابہ نہیں
 اس واسطے ہم نے اقرار نہیں کیا کہ پھر حضرت کے پاس قصہ آیا یہ آیت اتری **فَاِنْ غَشَرَ عَلَیْکُمَا شَيْخًا اِمْتًا**
فَاٰخِرَانِ یَقُوْمَانِ مَقَامَ الْمَمِیْنِ الَّذِیْنَ اسْتَقْبَلُوْکُمْ عَلَیْہِمْ الْاَوَّلِیَّانِ پس اگر خبر ہو کہ اوپر اس بات کے کہ ان دونوں
 گواہوں نے کب کیا ہی گناہ کا سبب حیات کے پس اور دو شخص کھڑے ہوویں گواہی کو مجاہد ان دونوں
 خاتون کی ان لوگوں میں سے جکا حق دیا ہے اوپر ان کے کہ احق اور اولی ہیں شاہدی دینے میں ان دو بیگانوں
 کیونکہ اپنے نزدیک ہیں **فَيَقْسِمَانِ بِاللّٰهِ لَشَہَادَتُنَا اَحَقُّ مِنْ شَہَادَتِنِہِمَا** پس قسم کھاویں
 ساتھ اللہ کے اس مضمون سے کہ البتہ گواہی ہمارے کی سچی ہے گواہی ان دونوں کے سے کہ ہم
 جنھوں نے پہلے دی ہے **وَمَا اعْتَدٰنَا اِلَّا اِذَا الْمِنَ الظَّالِمِیْنَ** اور نہیں حد سے نکل گئے ہم تحقیق ہم جیسا کہ نیکے
 البتہ ہو جاو نیکے ظالموں سے کہ جھوٹ کو حق کی جگہ رکھیں پھر حضرت نے فرمایا کہ عمر و عاص اور مطلب بن وداعد
 اور قسم کھائی خدا کی بعد نماز عصر کے کہ یہ کٹوڑا بدل کا تھا اور انھوں نے حیات کی ہے پھر حضرت نے

وارثوں کو بدل کے ولو ایاذ الیک اذنی ان یتأویا لیس مہادی علی وجہہا اوتخافوا ان تردا جان بعد ایمانہم یہ حکم
 جو کیا ہننے نزدیک تر ہے اس سے کہ لے آویں گواہی اور طرح اسکے کے یا نزدیک تر ہے اس سے کہ ورنہ یہ
 کہ پھیری جائیگی میں اور مدعیوں کے پیچھے قسموں انکے کے کہ کھائی میں واثقوا اللہ اور درو اللہ سے
 جھوٹی قسم کھانے سے واسمعوا اور خود کے حکم کو اور قبول کرو واللہ لا یہدی القوم الفاسقین
 اور اللہ نہیں ہدایت کرتا قوم فاسقوں کو کہ خیانت کرنیوالے اور گواہی دینے والے جھوٹے ہیں یوسف یجمع
 اللہ الرسول فیقول ماذا الجیم یا ذکر وچہ دن کہ اکھا کر گیا اللہ پیغمبروں کو پس کہگا انکو کیا چیز اجابت کی گئی
 حتیٰ بنے تمھارے قوم نے کیا بات مانی تھی تمھاری جب تم انکو توحید کی دعوت کرتے تھے اور یہ سوال
 منکروئے توحید کے واسطے ہو گا یا واسطے ادائے شہادت انبیاء کے ہو گا اور مسلمانوں کے قائل الا علیہم لکن انکے
 پیغمبر نہیں علم ہو کسی چیز کا تیرے علم کے لگے انکے انت علام الغیوب یہ تحقیق توئی ہے جا والا غیوب
 پس تو جانتا ہے جو قوم نے میرے ظاہر کیا اور جو دلیں چھپایا اور جب چیز کی اجابت کی اور جب کا
 انکار کیا اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم اذ کن نعیمی علیک وعلى والد فکما وکرسوق کہگا اللہ اے عیسیٰ میرے
 یاد کر نعمت میری کہ پہنچائی میں نے اوپر تیرے اور اوپر مان تیرے اذ ایدتک بروح القدس جسوت
 کہ قوت دی تجھ کو ساتھ روح پاک کے کہ جبریل علیہ السلام کے کہ جس سے مرد جلا تا تھا یا ساتھ انجیل کے
 تکلم الناس فی المہد وکھلا باین کرنا تھا لو کونے چچ جھوٹے کے اور جوانی کے یعنی بائیں تیری بچپن میں اور
 جوانی میں از روے فصاحت یکسان میں سمجھ لیجئے کہ اس آیت سے اترنا حضرت عیسیٰ کا آسمان سے نکلنا ہے
 کیونکہ بافتاق طما قبل اس کھولتے وہ آسمان پر گئے ہیں اور جس عمر میں گئے ہیں ایں میں اترینگے پھر میں
 پر اگر کھولت کی سن کو پہنچے اذ علیک النکت والحکمة والتوراة والا انجیل اور یاد کر اے عیسیٰ
 جسوت سکھائی ہے تجھ کو کتاب یعنی کتابت اور خط اور فہم جزو کا اور معنی نوزیت کی اور انجیل کی واذ خلق
 من الطین طیس الطیر یا ذنی اور یاد کر جسوت بنا تا تھا تو متی سے جیسے صورت جانور کا ساتھ حکم میرے
 فتسخ فہا فتکونی طیر یا ذنی پس چھوٹتا تھا تو تیج اسکے پس ہو جاتا تھا پرندہ زندہ ساتھ حکم میرے وغیرہ
 الائمہ والا برص یا ذنی اور جیکا کرنا تھا مادر زاد اندھے کو اور سفید داغ ولے کو ساتھ حکم میرے واذ حج
 الکوت یا ذنی اور جسوت کالتا تھا تو مرد و کوفہ و نئے زندہ ساتھ حکم میرے واذ کففت بنی اسرائیل
 عنک اذ جنتہم بالبیتات اور یاد کر جسوت بند کیا میں نے بنی اسرائیل کو یعنی یہودوں کو تجھ سے
 کہ تیرے قتل کا ارادہ کرتے تھے جب آیا تھا تو انکے پاس ساتھ معجزوں روشن کے کہ مذکور ہو فقال
 الذین کفروا منهم ان هذا الا سحر مبین پس کہا ان لوگوں نے کہ کافر ہوئے بنی اسرائیل میں سے بہت

بنی یسرا



سحجر سے جو عیسیٰ دکھاتا ہے مگر جادو و ظاہر ہر پر و اذ او حیت الی الخ و یتین ان امنوا بی و یسئلونی قالوا
 امنوا و اشہد باننا مسلمون اور یاد کر اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت امر کیا ہے ظہر
 حواریوں کے انکے پیغمبر کی زبانی یہ کہ ایمان لاؤ ساتھ میرے اور ساتھ پیغمبر کے کہ عیسیٰ ہی کہا انھوں نے ایمان
 لائے ہم اور گواہ ہو تو ساتھ اسکے کہ ہم سامان ہیں اذ قال الخ و اذ یوسف بن مریم ہل یستطیعون
 ان یتنزل علینا مائدۃ من السماء یا و کر جو وقت کہا حواریوں نے اے عیسیٰ بیٹے مریم کیا کر سکتا
 پروردگار تیرا یہ کہ آمارے اوپر ہمارے نازل کرائے کہ ان سامان کے قال الخ و اللہ ان کنتم مؤمنین کیا
 عیسیٰ نے ذر و تھ سے اور ایسے سوال مست کرو مگر ہو تم ایمان لانے اس کی قدرت پر اور میرے نبوت پر قال
 کہا انھوں نے عذر لا کر کہ ہم قدرت کاملہ میں اسکے شک نہیں رکھتے لیکن نؤید ان ناکل منها و قطین
 قلوبنا و نعلم ان قد صدقنا و نکون علیکم فامین الشاہد یسئل ہ اور ارادہ کرتے ہیں ہم یہ
 کہ کھا دیں ہم اس خواہن سے اور آرام ملیں دل ہمارے اور جانیں ہم یہ کہ تحقیق سچ کہا تو نے ہم سے
 کہ جو تم خدا سے مانگو گے دیکھا اقد ہو میں ہم اوپر اس خوان کے گواہوں سے جب تو ہم سے گواہی مانگے ابن
 عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جب حواریوں نے خوان طعام طلب کیا حضرت عیسیٰ نے کہا میں نے
 روزے رکھو انھوں نے رکھے پھر کہا اے عیسیٰ جسکے واسطے ہم یہ کام کرتے وہ ہیں طعام دیتا ہیں اللہ سے
 ہمارے واسطے خوان مانگ اور سامان رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جب حواریوں نے ماندہ کا سوال کیا
 حضرت عیسیٰ نے کہنبل اور حہ کرو عاکی چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا قال عیسیٰ ابن مریم اللہم کہ عیسیٰ
 بیٹے مریم کے نے یا اللہ سمجھ لیجئے کہ اصل اللہم کی یا اللہ + تھی حرف نذا کو حذف کر کے میم آخر میں عوض
 اسکے نے آئے اور یہ کلمہ اللہم برابر گواہی لکھا ہے کہ تمام اللہ کے ناموں سے اسکے میم میں رکھتے ہیں
 بعضوں نے کہا ہے کہ جسے اللہم کہا گویا اے سب ناموں سے اللہ کو یاد کیا اس واسطے حضرت عیسیٰ نے
 اول دعا کے یہ کلمہ پڑھا پھر دعا کی و بنا انزل علینا مائدۃ من السماء لکون لکنا عید الاولینا و اخرینا
 و ایتہ منک و اذ من قنا و انت خیر الترائین اے اے پروردگار ہمارے آمارا اوپر ہمارا خوان آسمان
 کہ ہووے واسطے ہمارے عید اول ہمارے کو اور آخر ہمارے کو یعنی ہمارے زمانے کے اور تجھے آنے والے اس
 خوان سے ہر وہ باب ہوں اور وہ خوان ہو نشانی تیری طرف سے اوپر کمال قدرت تیرے اور صحت رسالت تیرے
 اقد و زنی وے ہو وہ خوان یا لوقیق شکر کی اسکے اور بہتر دینے والا ہے قال اللہ انی منذرکم لکون اولینا
 اللہ نے تحقیق میں آمارا سوال ہوں خوان کو اور تمہارے واسطے قبول کرنے سوال تمہارے میں تکبر بعد منکم ظاہر
 اخذہ عند ابائنا اعد بہ احد من العالین پھر کوئی کفر کر گیا چھپے اترنے خوان کے میں پس میں مذبذب کرو گا و سئلوا

سید کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور پید کیا اندھیر و نگو اور اجالے کو پھر وہی قول جو اس کا کہتے ہیں اللہ خالق نور کا ہے
 اور شیطان خالق ظلمات کا ہے سو اللہ نے فرمایا کہ دونوں کو میں نے پیدا کیا ہے یا مراء ظلمت اور نور سے رات
 اور دن ہے یا جہل اور علم ہے یا معصیت اور طاعت ہے یا دوزخ اور بہشت ہے یا ضلالت اور ہدایت ہے اور
 ظلمات کو جمع لائے اس واسطے ضلالتیں بہت ہیں اور نور کو مفرد لائے کیونکہ ہدایت ایک ہے واللہ اعلم بالصواب
 میں ہے کہ پید کیا آسمان و دل اور زمین نفس کو اور گردانا ظلمات نفوس کو صفات پہنچی حیوانی اور اخلاقی سب
 شیطان سے اور ظاہر کیا نور قلب کو اوصاف ملکی روحانی ربانی سے ثُمَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ یَعْنِیْ لَوْ
یَحْیٰ رَیْطٌ مِّنْ دَیْلُوْنَ کے وہ لوگ جو کافر ہوئے ساتھ پروردگار اپنے کے برابری دیتے ہیں بتوں کو یا صدوں
 کرتے ہیں اسکی عبادت سے طرف اور کی عبادت کے هُوَ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ مِّنْ طِیْنٍ ثُمَّ عَبَّدَ الْاَوْھٰبِ جسے پیدا کیا
 اب تختار کو کہ آدم ہے مٹی سے پھر مقرر کی اجل وَاجَلَ مَسْمُوعٍ عِندَکُمْ اور ایک اجل مقرر کی ہوئی نزدیک
 اسکی ہے کہ اسے کوئی نہیں جانتا ہے وہ قیامت ہے ثُمَّ اَنْتُمْ تَمْتَرُوْنَ پھر تم تنک کرتے ہو عجب میں
 اللعین بعد ثابت ہو نیکی کہ ابتدائے خلق اس سے ہے پھر تنک کیوں چاہئے کہ معاد خلق بھی طرف ایسی ہے
وَهُوَ اللّٰهُ فِی السَّمٰوٰتِ وَفِی الْاَرْضِ اور وہی ہے اللہ سچا ہر مانوئے مالک اور سچ زمین کے یَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَیَخْصِرُ
وِیَعْلَمُ مَلٰٓئِکَتِکُمْ سَبۡحُوْنَ جانتا ہے پوشیدہ مختار اور اہل کمار امتحان لینے دل کی چھی بات اور منہ کا پکار
 کہنا سب اس کو معلوم ہے اور جانتا ہے جو کچھ بکرتے ہو تم نیکی اور بدی سے پھر اپنے جزو اکیگا فتوحات
 میں ہے کہ سر اور چہرہ بت باطنی اور ظاہری ہے بحر الحقائق ہے کہ مراد سر سے سر خلافت ہے کہ انسان
 میں امانت رکھا ہے اور ہر صفت حیوانی اور احوال نفسانی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ نظم آدمی کی شکل
 جسمانی سمجھ نہ اور معنی اسکی روحانی سمجھ نہ عالم خلق اس کا جسم خاک ہے نہ عالم امر اسکی روح پاک ہے
 سر کم ہے ہی اشارہ روح کا نہ جہر کم ہے جسم کا رتبہ کہا نہ نقد المخصوص میں ہے کہ انسان الہیہ دوریہ
 ایک طرف حضائض ربوبیت کے ہمیں پیدا ہیں دوسری جانب نقائص عبودیت کے ہو دیا جب حضائض ربوبیت
 دیکھتا ہے تو تب موجودات سے بزرگوار تر ہے اور جب نقائص عبودیت ملاحظہ کرتا ہے تو سب کائنات سے خوار
 بے اعتبار تر نظم جسم کہ تیرا دل میں اثر پاتا ہوں نہ افلاک سے بھی بلند پاتا ہوں نہ اور جبکہ خود نگاہ کرتا ہوں
 میں تو پھر نہ مٹی سے بھی جان پست تر پاتا ہوں نہ پس حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں حضائض مختارے پروردگار
 میں جانتا ہوں اور نقائص مختارے عالم شہادت میں پہنچاتا ہوں اور جانتا ہوں میں اعمال مختارے کہ سب
 ترقیات درجات الہیہ میں یا موجب تترلات درکات حیوانیہ پس آدمی کو لازم ہے کہ وہ کام کرے جو ترقی
 درجات الہیہ ہو نہ وہ عمل کرے کہ موجب تترلات درکات حیوانیہ ہو نظم خواب خورین گذار کر سب عمر نہ تو بہا

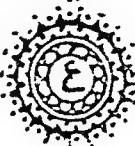
کہ فرشتے کو صورت اصلی پر دیکھنا طاقت بشری سے باہر ہے مگر انبیاء قوت قدسی سے مشاہدہ کر سکتے ہیں پس ہم فرشتے کو آدمی کی شکل پر آتے دیکھنا علیکم السلام ما یلیسوا اور البتہ شبہ ڈالتے ہم اوپر لگے جو شبہ کرتے ہیں ایسی اب رسالت بشر کی مسلم نہیں رکھتے ایسے جنت بھی طعنہ کرتے کہ ماہذا البتہ مشکوک اس واسطے تسلی خاطر حضرت کے کہ کافر و کافے کے ملال خاطر خاطر رہنا اور فرمایا وَقَدْ اسْتَهْمَزْنِیْ بِرُؤْسِیْ مِنْ قَبْلِکَ فَخَافَ بِاللَّذِیْنِ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا کَانَ ثَوَابِہِمْ یَسْتَهْمِزُونَ اور تحقیق ٹھٹھا کیا گیا تھا ساتھ پیغمبر و نئے پہلے جتن سے پس گھیر لیا اُن لوگو کو کہ ٹھٹھا کرتے رسول کو اُس حیرنے کے تھے ساتھ اسکے ٹھٹھا کرتے اور وہ جز عذاب الہی تھا کہ انکو احاطہ کر لیا قُلْ سِیْرُوْا فِی الْاَرْضِ ثُمَّ اَنْظُرُوْا کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الْمُکَذِّبِیْنَ کہ اگر عذاب گذرے تو کو نکابا ور نہیں کرتے تو تیر کو رنج زمین کے میں اور تمام کو سفر کر دیا عا و اور شود پر گذر کر و پھر دیکھو عبرت کہ کیونکر ہو آخر کام جہانیاں لو کا قُلْ لِمَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم انکو واسطے کس کے ہے وہ حیر کیج آسمانوں کے ہے اور زمین کے ہے خلق اور ملک پھر وہ اگر جواب ندین تو قُلْ فِیْہِ کہہ تو کہ واسطے اللہ کے ہے کُتِبَ عَلٰی نَفْسِہِ الرَّحْمَۃُ لکھی اللہ نے اور ذات مبارک اپنی کے محض فضل سے رحمت کہ توبہ قبول کرتا ہے گناہ بخش دیتا ہے حیث میں ہے حق تعالیٰ نے کتاب لکھی اور وہ نزدیک اسکے فوق العرش ہے مضمون اسکا یہ ہے کہ اِن رَحْمَتِیْ غَلِبَتْ عَلٰی عِقَابِیْ رَحْمَتِ مِیْرِیْ خَالِبِ اِنِّیْ غَضَبٌ مِیْرُکَ اُوْر مِوَسْکَاتِیْ کہ مراد اس سے رحمت ذاتیہ ہو کہ سب حیر کو پہنچی ہے اُفٍّ و وہ دیتا ہے بن مانگے اور بن احتیاج اور لا بقیت ہے اظہر ہم عدم میں سختی رافقت ہے کب نہ سر بہرہ محض ہے الطاف رب نہ جان نہ کر ہو کیا کر دیا نہ زندہ وانا لو انما کر دیا یَجْعَلُکُمْ اِلٰی اٰیٰتِہِ الْیَقِیْنَةِ لَا رَیْبَ فِیْہِ الْبَیِّنَاتِ جمع کر گیا نگو طرف دِن قیامت کے نہ شک نہیں ہے جِئْ اَنْتَ اُس دِنِ الَّذِیْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَہُمْ فَہُمْ لَا یَرْجِعُوْنَ لِمَنْ خَسِرُوْا کہ تو نا دیا جانوں اپنے کو یعنی فطرت اصلیت اور عقل سلیم کو کہ سرمایہ انکا تھا ضائع کیا پس وہ نہیں ایمان لائے وَلَہُمْ مَا سَكَنُوْا فِی الْاٰیٰتِہِاْ اور واسطے اللہ کے ہے جو چھ کتابیں سچ رات کے اور دِن کے کہ مالک ہی مکان اور زمان کا اور جو کچھ مکان اور زمان پر لگا ہے وَہُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ اور وہی ہے سنے والا جو کھا کر کہتے ہیں جانتے والا اُنکے نیتوں کا سبب نزول اس آیت کا یہ ہے کہ کفار قریش نے کہا اے محمد تجھیں حرص مال کی آفت ہم سب اشرف قبائل سے لیکر اتنا جمع کر دیتے ہیں کہ تم تو سب قوم اپنے پر زیادہ تو مکر ہو جاؤ لیکن اس شرط پر کہ اپنے دعوے باز و حق تعالیٰ نے فرمایا کہ جو کچھ کرت اور لیا کرتے تمہارا کما حقہ ہے اگر چاہے پیغمبر کو اس قدر مال دیا کہ تو نکل خلق سے ہو جاوے گا قُلْ اَعِیْزَ اللّٰہِ اَسْتَعِیْذُ وَلِیًّا فَاَطِرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَہُوَ یُطِیْعُہُمْ وَلَا یُطِیْعُہُمْ کہہ کیا سو اللہ کے پر نہیں دوست وہ خدا کہ پیر کرے والا آسمانوں کا اور زمین کا ہے اور وہ کھانا خلق کو اور نہیں کھلایا جاوے ہے پر وای خلق سے اور خلق محتاج ہے اسکی قُلْ اِنِّیْ اَمَرْتُ اَنْ اَکُوْنَ اَوْ لَعَنَ اَسْلَمَ وَلَا تَکُوْنُوْنَ مِنْ الْمُشْرِکِیْنَ کہہ تحقیق میں حکم کیا ہوں یہ کہ ہوں اول وہ شخص جو مسلمان ہو اے کیونکہ نبی میں

پہلے بتو اے اس سے اور ہر گز نہ ہو تو شرک لا بیو الوہی لے قل انی اخف ان عصیت ربی عند ربی عظیم
کہہ تحقیق میں ڈرتا ہوں اگر نافرمانی کروں میں پروردگار اپنے کی عذاب دن بڑیکے سے کہ قیامت ہی میں یصرف
عنه یومئذ فقد رجعت وہ شخص کہ پھر اجاوے عذاب اس سے اور بعض قرأت میں یصرف بصیفہ معلوم ہے یعنی
پھر سے اللہ عذاب اس سے اس دن پس تحقیق ہر مانگی اور اس کے وذلك القود المبین اور یہ ہے ہر مانگی اللہ
کی مراد پانا ظاہر وان یمسک الله بصر فلا کاشف لہ الاھو اور اگر لگاوے تلو ضرر جیسے فقر اور مرض میں نہیں
کھولنے والا اسکو مگر وہی وان یمسک یخیر فهو علی کل شیء وتدیوہ اور اگر لگا دیوے تجھکو بھلائی جیسے
عنا اور صحت پس وہ اوپر ہر چیز کے قادر ہے وهو القاهر فوق عباده اور وہی ہے غالب اوپر بندوں اپنے کے
وهو الحکیم الخیر اور وہی حکمت والا خبردار چھی باتو ناسب و لکھا ہے کہ بیوقوف فزیش کہنے لگے اے محمد صلوا
ہم کیونہیں دیکھتے کہ تمہاری تصدیق کرے اور ہم نے علمائے یہود اور نصاریٰ سے پوچھ لیا ہے کہ اس شخص کی
صفت کیا ہو نہیں لکھی ہے سب انکار کیا اب کیوں لاؤ کہ گواہی دے تمہارے رسالت پر اور قرآن کی حقیقت پر یہ
آیت اتری قل انی شیء اکبر شہادہ کہہ جواب میں ان کے کون سی چیز برتری ہے گواہی میں قل الله شہید
بینی و بینکم کہہ اللہ بڑا ہے شہادت میں گواہ و میان میر اور تمہارے یعنی گواہ حقیقت پر میر اور اطلال پر
تمہارے وہ ہے و اوحی الی هذا القرآن لایذکرہ وہ و من بلغ اور وحی کیا گیا ہے طرف میر پہ قرآن لے کہ
ڈراؤ میں تلو ساتھ اس کے اور بکچھ عرب اور عجم میں انسان ہو یا جن ہو سب کو ڈراؤ ٹالیں ساتھ قرآن کے
اور اگرچہ قرآن میں بتا رہا ہے لیکن یہاں اکتفا احد الضدین پر کیا ہے اور مقابل رحمۃ اللہ نے کہا ہے کہ قرآن
شریف جسکو پہنچا پیغمبر کے نزدیک ہیں ہیں سے ہے محمد کعب قرطبی رحمۃ اللہ کا قول کہ من بلغ القرآن فکان راعی
صلی اللہ علیہ وسلم بت پہنچا قرآن جسکو ای رافت نہ گواہ حضرت کی ہوئی رویت انکم لتشهدون ان مع
الله الہة اخری کیا تم گواہی دیتے ہو یہ کہ ساتھ اللہ کے معبود اور میں بت قل لا اشہد کہ میں نہیں گواہی دیتا
قل انما هو الہ واحد و انی بری مما تشرکون کہہ سوال کے نہیں کہ وہ سچی عبادت کے اکیلے اور
میں اس پر گواہی دیتا ہوں اور تحقیق میں ہزار ہوں اس چیز سے کہ شرک لاتے ہو تم بتو کو الذین انینہم الکتاب
یخبرونہ کما یخبرون انباءہم وہ لوگ کہ وہی ہے تمہنے انکو کتاب پہنچاتے ہیں پیغمبر خدا کو ساتھ اس علیہ
اور صفت کہ تورات میں مذکور ہے جیسے کہ پہنچاتے ہیں میثوں اپنے کو ساتھ علیہ اور صفت ان کے لکھا ہے کہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن سلام سے پوچھا کہ معرفت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ اللہ نے قرآن میں
فرمائی ہے کہ مثل معرفت فرزندوں کے ہے یہ کہ طرح ہے عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمیں پیغمبر کی رسالت پر
یقین زیادہ ہے صحت نسبت پر اپنے سے کیونکہ اسکو تورات سے معلوم کیا ہے اور یہ معلوم نہیں کہ عورتوں نے

کیا کیا ہے حضرت عمر نے فرمایا کہ خدا تو قیق رقیق تیری کرے اسی عبد اللہ سچ کہا تو نے الذین خسروا
 انفسهم فہم لا یؤمنون بھنوں نوٹا دیا جانوں اپنے کو مشرکوں اور اہل کتاب میں سے پس وہ نہیں ایمان
 لائے ومن اظلم منی افتری علی اللہ کذباً او کذباً یا یاتدہ اور کون ہی ظالم تر اس شخص سے کہ باندھ لیا
 اور اللہ کے جھوٹ کہ فرشتوں کو اسکی بیٹیاں کہے اور بتوں کو اسکی درگاہیں شفع جانے یا جھٹا دیتے تھے
 آیتوں اسکی کہ قرآن ہی اور اسے شرا اور کفر اور کہاں تھے اسے اِنَّہ لا یفلح الظالمون تحقیق نشان یہ ہے
 کہ نہیں فلاح پائے ظالم ایسے کافر وہیوم محشر ہم جہنم تھو ل للذین اشرکوا ان شرکاءکم الذین کنتم
 تزنجون اور یاد کر بدن کہ اکٹھا کرینگے ہم انکو عابد اور معبودوں سب کو پھر کینگے ہم واسطے اور لوگوں کے کہ
 شرک لائے تھے کہاں ہیں شرک بھٹارے جنکو تھے تم دعو کرتے کہ یہ ہماری شفاعت کرینگے تھو کہ تکی
 ففنتہم الا ان قالوا واللہ ربنا ما کننا مشرکین پھر نہ ہو یگا بہانا انکا مگر یہ کہ کینگے قسم اللہ کی کہ پروردگار
 ہمارا ہی تھے ہم شرک لایں والے جھوٹ کینگے اور اس پر جھوٹی قسم کھاوینگے سمجھ لیجئے کہ قیامت کے دن تعزیر
 والوں کے بڑے مقام دیکھ کر کافر کینگے کہ آؤ ہم بھی انکار شرک کا کریں کتا ہم بھی نجات پاویں پس قسم کھاوینگے
 کہ ہم مشرک تھے حق تعالیٰ انکے منہ پر عہد لگا دیگا اور سب اعضائے کفر پر گواہی دیگے اَنْظُرْ کَیْفَ کَذَبُوا عَلٰی
 انفسہم وصل عنہم ما کانوا یفترون کیونکر جھوٹ بولا انھوں نے اور جانوں اپنے کے اور کھویا کیا انے
 جو تھے افتر کرنے کہ خدا کا شرک بنائے تھے لکھا ہے کہ البوسیان اور ولید اور عتبہ اور شیبہ اور ابی بن خلف
 وغیرہ ایک جگہ مسجد حرام جمع ہو کر حضرت کافر ان شرک لائے تھے پھر نصر بن حارث سے کہ فقہ حوالہ تھا
 پوچھا کہ کیا ہے جو محمد کہتے ہیں اس لعین نے کہا میں نہیں جانتا کیا کہتے ہیں مگر سر ہلاتے ہیں اور قصہ پہلے لوگوں کا
 بیان کرتے ہیں جیسے کہ میں کبھی تمھارے روبرو کہتا ہوں یہ آیت نازل ہوئی وہم من قستم علیک
 اور بعضے اومین سے وہ ہیں کہ کان رکھتے ہیں طرف تیرے جب تو قرآن پڑھتا ہے وجعلنا علی قلوبہم
 اکنۃ ان یفہموا و فی اذانہم وقرا اور ڈالے ہیں ہمنے اوپر دلوں انکے کے پردے اس سے کہ سمجھیں اسکو اور
 سچ کالوں انکے کے بوجھ تو کہ حق بات نہ سنیں وان یؤاخذ کل ایت لا یؤمنوا بہا اور اگر دیکھیں ہر معجزہ کہ
 جتھے سے طلب کریں نہ ایمان لاویں ساتھ انکے کہ بڑا عناد رکھتے ہیں اور نہایت جھٹھاتے ہیں تجھکو حتیٰ اذا
 جاؤک یجادونک یعوذ الذین کفروا ان ھذا الا ساطیر الا کلین یہاں تک کہ جب اوپر تیرے
 پاس جھکریں جتھے سے کہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے ہیں نہیں یہ قرآن مگر کہاں یاں پہلوئی وہم یفہون
 عنہ وینادون عنہ اور کافر منع کرتے ہیں لوگوں کو ایمان لانے سے پیغمبر راوردور رہتے ہیں اپنے آپ ہی
 اس سے یعنی نہ آپ ایمان لاتے ہیں نہ اوروں کو لانے دیتے ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ آیت سچ نشان ابی تھا

ہیں اور سبھی اسکی یہ ہیں کہ منع کرتے ہیں دشمنوں کو پیغمبر کے ایذا پہنچانے سے اور آپ دین لکے سے دور رہیں
 وَلَئِنْ يَّمْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ اور نہیں بلکہ کرتے مگر جانوں اپنے کو اور نہیں سمجھتے کہ ضرر
 انکا اور نہیں جاننا و کو تو ایذا دے قفوا علی النار اور کاش کہ دیکھے تو جہنم کھڑے کئے جاویں گے وہ اور
 اگ کے اور سختی صواب سے فریاد کریں گے فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بَابِلَیْ وَبَنَّا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ کہیں گے
 اے کاش کہ ہم پھر جاویں طرف دنیا کے اور نہ جہنم میں آیتوں پر پروردگار اپنے کو اور ہووین ہم ایمان
 والوں سے بل ایسا نہیں ہے کہ یہ کہتے ہیں ہم دنیا میں جاویں اور مسلمان ہوں بلکہ کفر ہی رہیں گے
 اور آپ جو اقرار توحید کا کرتے ہیں اسواسطے ہے کہ بَدَّ لَكُمْ مَكَانُ تَوَافُكُم مِّنْ قَبْلِ غَابِہُمْ كُیَاوُنُ
 انکے جو کچھ کہتے تھے چھپائے کفر پہلے اس سے دنیا میں آج جو انکے اعضا شادی دینے لگے انکے کفر اور عصیان
 کی عذر کرتے ہیں اور آرزو پھر دنیا میں جانے کی رکھتے ہیں وَكَوَدَّ الْعَادُوْلُ لَہُمْ وَاعْتَدُوا لَہُمْ جہنم جاویں
 طرف دنیا کے البتہ پھر جاویں طرف اُس چیز کے کہ منع کئے گئے تھے اُس سے یعنی شرک اور عصیان سے
 وَآتَمَّ لَکَذِبُکُمْ اور تحقیق وہ اللہ جھوٹے ہیں وعدے میں ایمان کے جب یہ ایمان ہیج وعدہ ایمان اور
 وعید قیامت کے کافروں پر رہی کہیں لعنت اور لشور کے مسکریوں سے وَقَالُوا اِنْ هٰی اِلَّا حَيَاثُنَا وَنَحْنُ
 مَخْفٰیۃٌ بِمَعْجُوْنٍ اور کہا انھوں نے ہمیں یہ مگر زندگانی ہماری دنیا کی اور نہیں ہم اٹھائے جاویں گے قبروں سے
 وَكَوَتَرٰی اِذْ دُقُّوْا عَلٰی رُءُوسِہُمْ اَوْ کَاشَہُمْ دِیْکَہُمْ تَوْجُوْا کَاشَہُمْ کَافِرُوْا پروردگار اپنے کے
 قَالَا لَیْسَ ہٰذَا اِلَّا مَخْرَجٌ لِّہِکُمَا لَیْسَ لَہُمَا اِلَّا مَخْرَجٌ اور شرعاً قالوا ابلٰی و سرتینا کہیں گے البتہ ہیج تم
 ہی پروردگار ہمارے کی قَاۡرَنَۃٌ مَّقُوْلَۃٌ اَبِیْمَا کُنْتُمْ تَکْفُرُوْنَ کہیں گے اللہ جسکے خدا
 بدلے اُس چیز کے کہ جو تھے تم کفر کرتے قَدْ خَسِرَ الَّذِیْنَ کَذَبُوْا بِلِقَآءِ اللّٰہِ تحقیق تو مایا یا اِن لوگوں نے کہ جھجھا
 دیکھے اللہ کے کو بالقاء عذاب اور ثواب کو بعد مرگ کے حَتّٰی اِذَا اجَآءَ تَہُمْ السَّاعَۃُ بَغَۃً قَالُوْا اٰیَا حَسْرَتِکُمْ
 عَلٰی مَا فَرَّطْنَا فِیْہَا وَہُمْ یَّحْشَوْنَ اَوْ اَدَّہُمْ عَلٰی ظُہُوْرِہُمْ یہاں تک کہ ہُنَّ انکے پاس قیامت نہاگاہان پہلے
 اے انھوں نے کلو اور پر اسکے کہ تقصیر کی پہنچ زندگانی دنیا کے اور وہ اٹھاویں گے بوجھ اپنے گناہوں کے اور پتھرو
 اپنے کے غرض یہ ہے کہ گناہ انکے پاس ہوئی جدان سے نہیں ہونے کی معاملہ میں ہے کہ جب مومن قبر سے
 نکلے گا ایک خوش شکل خوش بو چیز اس کے سامنے آوے گی اور کہے گی کہ تو مجھے پہچانتا ہے یہ کہیں گے نہیں جانتا
 میں وہ کہیں گی کہ میں عمل صالح ہوں تیرا تو مجھے رسوا نہ ہو کہ میں بہت دنیا میں تجھے پر سوار رہا ہوں اور آیت
 و یوم نشر المتقین الی الرحمن وفد اشارہ ساتھ اسی کے ہے اور جو کافر خاک سے نہ اٹھاویگا اس کے اگے بھی
 ایک چیز آوے گی نہایت بد شکل بدبو کہیں گی تو مجھے جانتا ہے یہ کہیں گے نہیں جانتا میں وہ کہیں گی میں عمل ناپاک ہوں

تیرا تو دنیا میں بہت مجھ پر سوار رہا تھا آج میں تجھ پر سوار ہوتا ہوں اور آیت وہم محمولون اور اہم عبارت اسی
 ہی الامساء مایتر منہ و ترہ وارہو بر البوجہ لکھا ہوا ہے جو کچھ کہ اٹھاتے ہیں وما الحیوة الدنیا الا لالعب
 وکھو اور نہیں زندگانی دنیا کی کہ یہ ہم پر مغرور ہیں مگر کھیل لڑکوں کا اور مشغولی دیوانہ کی ولکذا اذا الآخرة خیر
 للذین یتقون اور البتہ گھر آخرت کا بہتر ہے واسطے ان لوگوں کے کہ پرہیزگاری کرتے ہیں سمجھ لیجئے کہ بہتر نہ
 اس واسطے ہے کہ باقی ہے اولذین ومانحی بے زوال ہیں اولذا تعقلون کیا پس نہیں سمجھتے ہو تم اور تعقلون
 بھی قرأت ہے نہیں سمجھتے ہیں کہ دونوں گھر میں کون بہتر ہے لکھا ہے کہ خمس بن شریک ابوہل
 سے پوچھا کہ محمد بن عبد اللہ کی نشانیں کیا کہتا ہے اپنے دعویٰ میں یہ کہتا ہے یا جھوٹا ابوہل نے کہا کہ بچا
 ہے جو ہمو بچا تھا اسمانی ہے شیطان لیکن ہم لکھتے ہیں پر اس کے اقرار کرنے کے تو شرافت لیت تو آل قصے
 رکھتے ہیں کہ سب چیزیں مسجد حرام کی ان کے متعلق ہیں اگر نبوت بھی انہیں ہوئی تو اور عزت زیادہ ہوگی
 اور اشرف قریش اور لقبہ آل لوی محروم رہ جاوینگے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ابوہل نااہل ہے بالمشافہ
 حضرت نے کہا کہ اے محمد بنے کبھی تجھ سے دروغ نہیں سنا اور تجھے ہم سچا جانتے ہیں لیکن اس دعویٰ نبوت
 میں تجھے جھٹلاتے ہیں ہم حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی قَدْ نَعْلَمُ اَنَّکَ لَیْسَ بِکَ الذِّیْ یَقُولُوْنَ فَانْظُرْ
 لَا یُکَذِّبُوْنَکَ وَلَکِنْ الظَّالِمِیْنَ بَايَتْ اِلٰہَیْہِمْ مَّجْدُوْنَ تحقیق جانتے ہیں ہم تحقیق عمالین کرتا ہے تجھ کو
 کچھ کہہ رہے ہیں وہ بیچ جھٹھانے تیرے پس تحقیق وہ نہیں جھٹھانے تجھ کو حقیقت میں اور تجھے سچا جانتے ہیں لیکن
 وہ ظالم ہیں ساتھ نشانوں اللہ کے کہ انکار کرتے ہیں عناد کے سبب پھر واسطے تسلی خاطر عاطر حضرت نے فرمایا
 وَلَقَدْ کَذَّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ فَصَبْرٌ وَّاعِلٌ مَا کَذَّبُوْا وَاُوْدُوْا حَتّٰی اَنۡہَکُمۡ نَصْرُنَا وَاَنْتُمْ تَحْقِیْقُ جھٹھانے کے پیغمبر
 پہلے تجھ سے پس صبر کیا انھوں نے اور اس کے کہ جھٹھانے گئے اور ایزادے گئے یہاں تک کہ آئی ان کے پاس مدد
 ہماری اور وعدہ کیا ہے تمہیں صابرون کو مدد پہنچانے کا اور حکم کیا ہے مسلمانوں کے علیہ کا اوپر کافروں کے نہ
 وَلَا مَبْدَلَ لِّحٰکِمِیۡتِ اللّٰہِ اور نہیں کوئی بدلنے والا واسطے وعدہ اللہ کے اور حکم کے کہ نصرت اہل ایمان فرمایا کہ
 وَلَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمٰتُنَا لِّلرَّسٰلِیۡنَ اِنَّہُمْ لَمِنَ الْمُنۡصَوِّرِیۡنَ وَاَنۡ جَدَّ نَظْمُ الْغٰلِبِیۡنَ وَلَقَدْ جَآءَکَ مِنْ نَّبِیِّکَ
 الْمُرْسَلِیۡنَ ہ اور البتہ تحقیق آئی ہیں تیرے پاس یعنی خیرین پیغمبروں کی کہ انکی امتوں نے کیا کیا انکو رنج نہایا
 اور انھوں نے صبر کیا پھر آخر غالب ہوئے کتب اللہ لا غلبن انا ورسلی وان کان کبر علیک اعرض عنہم
 اور اگر ہو اے گران اوپر تیرے منہ پھر انا انکی دین قبول کرنے سے لکھا ہے کہ حضرت کو جو کمال خواہش تھی
 ایمان لانے کی قوم کے تو چاہتے تھے کہ جو معجزہ ہمہ چاہیں وہ حق تعالیٰ ظاہر کرے اور یہ طرح ایمان لاویں حق تعالیٰ
 یہ آیت اتاری کہ اگر تجھ پر گران ہی انکا ایمان سے منہ پھر انا فان استطعت ان تبغی تعاقب فی الارض اوسمائی



زمانے کا فرون پر آیا تھا دنیا میں یا آوے ملک و قیامت اور عذاب آخرت کا کیا غیر اللہ کے کو پکارو گے کہ عذاب
 تمہیں بجاوے اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ اگر ہو سچے اس بات میں کہ بتوں کو خدا کہتے ہو بَلْ لَمَّا تَدْعُوْنَ فَيَسْتَجِیْبُكُمْ
 مَا تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ اِنْ شَاءَ وَتَسْتَوْنَ مَا تُشْرِكُوْنَ ایسا نہیں ہے کہ بتوں کو پکارو بلکہ اللہ کو پکارو گے اور
 اسی کے جناب میں عاجزی کرو گے پس کھول دیگا جو کچھ دنیا میں مانے ہو طرف اس کے اگر چاہے اور بھول
 جاؤ گے جو کچھ شرک پر مقرر کرتے ہو ساتھ اس کے یعنی بتوں کو اپنے وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی اٰمِمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَخَفَذْنَا
 بِاَلْبَاسِ اَنْزَلْنَاهُ فَاَخَذَهُمْ نَصْرًا عَظِيْمًا اور البتہ تحقیق بھیجا ہم نے رسولوں کو طرف امتوں کے
 پہلے تجھ سے اور وہ کافر ہو گئے پیغمبروں کو جھٹھانے لگے پس پکڑا ہم نے انکو ساتھ فصر کے اور مرض کے تاکہ عاجزی
 کریں اور شرک سے بچیں اور توبہ اور اعتقاد بحال آویں قُلْ لَا اِذَا جَاءَهُمْ بَاسٌ اَنْزَلْنَاهُمْ اِلٰی اٰمِمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَخَفَذْنَا
 بِاَلْبَاسِ اَنْزَلْنَاهُ فَاَخَذَهُمْ نَصْرًا عَظِيْمًا اور عذاب ہمارا عاجزی کی اور ناز ہمارا جناب میں لائے کہ ہم بلا دفع کر دیتے وَلٰكِنْ قَسَّیْتُمْ قُلُوْبَكُمْ وَفِیْكُمْ
 طَمَ الْشَّیْطٰنُ مَا كَانُوْا یَعْلَمُوْنَ اور لیکن سخت ہو گئے دل انکے کہ ترک عاجزی و کمی تھی سے ہیں اور زنت دی
 واسطے انکے شیطان جو کچھ تھے وہ کرتے یعنی اپنے عملوں پر تکبر کرتے تھے اور تکبر ملا کہ کراہیں سمجھ لیجئے کہ خود
 سنی اور تکبر بہت بڑا ہے نظم و معجب صاحب دین کب ہوا نہ رافا خود میں خدا میں کب ہوا نہ خود پرستی
 بت پرستی ایک ہی نہ غفلت حق اور مستی ایک ہی فَلَمَّا تَسُوْا مَا ذُكِّرُوْا بِهِ فَتَخٰنَا عَلَیْهِمْ اَبْوَابُ كُلِّ مَشْرِیْ
 پس جب بھول گئے جو کچھ کہ نصیحت کئے گئے تھے ساتھ فصر اور مرض کے کھول دئے ہم نے اوپر انکے دروازہ ہر چیز
 نعمت اور راحت کے کہ ہر گز نہیں تو پندیر نہوئے شاید ش میں ہوں حتیٰ اِذَا فَرَجُوْا اِمَّا اَوْ تَوَّابًا
 تک کہ جب خوش ہوئے ساتھ اس چیز کے کہ دی گئی تھی نعمتوں سے اور پھر بھی شکر جائز لائے نعمت میں
 ہوئے شافل منعم سے رہے فَاَخَذْنَا هُمْ بِغَتَّةٍ فَاِذَا هُمْ مُبْتَلٰوْنَ پکڑا ہم نے انکو ناگہان بیکاری
 پس ناگہان وہ عذاب دیکھ کر ایمان اور نا امید تھے فَقَطَّعْ دَ اَبْوَابَ الْقَوْمِ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اِسْ کافری گناہوں
 قوم کی جو ظلم کرتے تھے یعنی دو بتوں کو اپنے نصرت دی ہم نے اور و سمنوں کو ہلاک کیا وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ
 الْعٰلَمِیْنَ اور ب حمد واسطے خدا کے ہے کہ پروردگار عالموں کا ہے اوپر ہلاک کرنے ظالموں کو سمجھ لیجئے کہ ہلا
 ظالموں کی سب خلاصی کا ہے لوگوں کے کہ انکے ظلم سے چھوڑا اور بہ بڑی نعمت ہی پس ہلاک کریں اَلَا لَاقِ
 شَنَاکَ ہُوَ اَقْلَ اِدَیْتُمْ اِنْ اَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَکُمْ وَاَبْصَارَکُمْ وَخَتَمَ عَلٰی قُلُوْبِکُمْ مِنَ اللّٰهِ غَیْرُ اللّٰهِ یَا بَیْتِکُمْ بِیْدِ
 کہ کیا دیکھا تم نے اگر لے لیں عذاب تمہارا اور دیکھا تمہارا کہ بہرے اندھے ہو جاؤ اور مہر لگاؤے پورولو
 مختاریجے کہ فہم اور ہوش اس میں نہ ہے کون سا خدا جسے اللہ کے کہ قدرت اور کرم سے لا دیوے ملک و
 جو لئے لیا ہے اَنْظُرْ کَیْفَ نَصْرَفُ الْاٰیٰتِ دیکھ کہ کس طرح بیان کرتے ہیں ہم آیتوں کو ایک ہیج سے ساتھ

دوسرے بچ کے نظم گاہ وعدہ کہے وعید ہیں نہ یہاں خوف وامید پس بدیدیں نہ یہاں کبھی رقیب اور کبھی
 تربیب نہ کبھی کہتا ہے قصہ مانے عجیب نہ کبھی احکام ہیں بیان کرتے نہ امر اور نہی ہیں حیاں کرتے نہ کبھی لٹا ہی
 ایسی آیاتیں نہ فہم سے بھی اور این جو باتیں نہ واہ اک کا ہے کام البیلا نہ اس لئے ہے کلام البیلا اثمہم
 یصدفون پھر کافر اعراض کرتے ہیں اس سے اور حکم نہیں مانتے قُلْ اَرَايْتُمْ اِنْ اَتَاكُمُ عَذَابُ اللَّهِ فَعَنْ اَوْحِی
 کہہ اے کافر و کیا دیکھائے اگر اُسے مکو عذاب خدا کا نا کہاں کہ پہلے سے کچھ شانی معلوم نہ ہوا یا شکار کہ
 علامتیں جسکی پہلے سے ظاہر ہوں یا بعثت وہ جس کہ رات کو اُسے اور بھرہ وہ جس کہ دن کو واقع ہو بر تقدیر
 هَلْ يَمْلِكُ اِلَّا الْقُوَّةُ الظَّالِمُونَ نہیں ملاک کئے جاوینگے عذاب مگر قوم ظالم کہ شرکیت بھڑاتے ہیں اللہ کا
 وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ اِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ اور نہیں بھیجتے ہیں ہم پیغمبروں کو مگر بشارت دینے والے ایمان
 اور نوبہت کی اور ڈرانے والے کافر و کفر و دوزخ سے قَتْلِ اَمْنٍ وَ اَحْيَا فَلَاحُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ پر
 کوئی ایمان لاوے اور اصلاح کرے کام اپنا ساتھ تقویٰ طہارت کے پس نہیں خوف اور لگے ہمیشہ کے عذاب
 اور نہ وہ اندوہ اٹھائیں نہ ملے ثواب والذین کذبوا بآياتنا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ
 اور جس لوگوں نے جھٹلایا آیتوں ہماری کو لگے عذاب سبب اس کے کہ تھے وہ فسق کرتے قُلْ لَا اَقُولُ لَكُمْ
 عَذَابِي خَيْرٌ اِنَّ اللَّهَ وَاَعْلَمُ الْغَيْبِ وَلَا اَقُولُ لَكُمْ اِنْ اِتَى مَلَكٌ کہہ نہیں کہتا میں مگر نزدیک میرے خزانے
 اللہ کے ہیں کہ جو تم مانگو دوں اور نہیں جانتا میں عیب کو جنت وحی نہ اُسے تو کہ جو تم پوچھو بتا دوں اور نہ
 کہتا میں تم سے کہ میں فرشتہ ہوں تو کہ تم چاہو قوت ملے سے کروں بلکہ میں آدمی ہوں اِنَّا اَتَيْنَا
 يُوحٰی اِلَیْہِمْ نہیں پیروی کرنا میں مگر اس چیز کی کہ وحی کی گئی طرف میرے قُلْ هَلْ یَسْتَوِی الْاَتْعٰی وَالْبَصِیْرُ
 کہ تمہارا کیا برابر ہوتا ہے اندھا اور آنکھوں والا یعنی برابر نہیں ہوتا مگر راہ راہ یافتہ کے اور عالم جاہل کے اخلا
 تَنْفَعُکُمْ کَیْ اِیْسَ نہیں فکر کرتے تو کہ حق اور باطل میں تمیز کرو وَاَنْذِرْہِ الَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ اَنْ یَّحْشَرَ اِلَیْہِمْ
 اور ڈرا ساتھ اس چیز کے کہ تجھ پر وحی کی ہے اِن لَوُکُنْ لَّکُمْ دَرَیْءٌ مِّنْ اَشْیَاءٍ لَّکُمْ سَبَبٌ مِّنْہَا لَکُمْ
 جاوینگے طرف جزا پروردگار اپنے کے سمجھ لیجئے کہ انداز قرآن عام ہے سب کے واسطے اور یہاں تخصیص درو
 کی اس جہت سے کہ دل پسند پذیر اور گوش نصیحت شوال کا ہے لَیْسَ لَکُمْ مِّنْ دُوْنِہِ وِلَیٌّ وَلَا شَفِیْعٌ لَّعَلَّہُمْ
 یَتَّقُوْنَ نہ نہیں واسطے اُنکے سوا اللہ کے دوست کہ متولی امور اُنکے کا ہو دنیا میں اور نہ شفاعت کرنی والا کہ خدا
 جہڑاوے بعضی میں پس انکو ڈرا تو کہ وہ بچیں گناہ سے لکھا ہے کہ سردار قریش کے اکثر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کہتے تھے کہ تمھاری مجلس میں مجلس اور غلام بہت رہتے ہیں جیسے ابن سعود اور بلال اور مقداد اور عمار اور
 سہیل اور مثل اُنکے رضی اللہ عنہم اگر انکو منع کر دیا اپنی مجلس سے تو ہم اگر بیچیں اور قرآن سنا کر

آپ نے فرمایا کہ میں مسلمانوں کو اپنی صحبت سے منع نہیں کر سکتا انھوں نے کہا کہ ہمیں عار آئی تھی کہ ان کے پاس
 بیٹھیں جب ہم آویں تب یہ اٹھ جائیں کریں تو ہم البتہ تمھارا حکم مانیں حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ یہ رؤساء عرب
 ہیں انکا کہا مانو شاید کہ ایمان لے آویں آپؐ فرمایا اچھا انھوں نے کہا ہمیں اس وعدہ کو کاغذ پر لکھ دو آپؐ
 اس باب لکھ کا منگو آیا اور حضرت مرتضیٰ علی رضی اللہ عنہ کو کتابت کا امر فرمایا یہ آیت اترتی ولا تطروا الذين يبدلون
 دینہم بالغدا وہ والعیتر یؤیدون وجھتہ اور مت مانٹ مجلس اپنے سے ان لوگوں کو کہ پھارتے ہیں
 پروردگار اپنے کو صبح اور شام یا نماز پڑھتے صبح کی اور شام کی اور عصر کی چاہتے ہیں اس دعا اور نماز سے رضا اللہ کی
 یا سبہ اسکا یعنی دیدار اسکا ایک بزرگ سے صفت مریدی پوچھی کہا یدعون ربہم بالغدا وہ والعیتر یدلون وجہ
 سمجھ لیجئے کہ ارادت میں قسمیں ایک ارادت محض دنیا کی ہے کہ فرمایا یدلون عرض الدنیا اسکی نشا بان
 دوہیں دنیا کے زیادتی پر ساتھ نقصان دین کے راضی ہونا اور مفلس مسلمانوں سے اعراض کرنا دوسری
 ارادت محض آخرت کی ہے کہ فرمایا میں اراد الاخرة وسعی لہا سعیا اسکی بھی دو علامتیں ہیں دنیا کے نقصان
 پر واسطے سلامتی دین کے راضی ہونا اور الفت درویشوں سے کرنا دوسری ارادت محض حق کی ہے کہ فرمایا
 یدلون وجہ انکالشان دونوں جہان سے ماتھے اٹھانا اور اپنے سے اور تمام خلق سے آزاد ہونا ہی میت
 جکا دید روئے جانان باعث آرام ہے نہ اسکو رنج و عیش سے کوین کے کیا کام ہے نہ ما علیک من حسیا ہم
 من شیء و ما من حسابک علیہم من شیء نہیں اوپر تیرے حساب اعمال انکے سے کچھ اور نہ حساب عمل تیرے
 اوپر انکے کچھ فقط وہم فتکون من الظالمین پس مت مانٹ تو انکو اپنی مجلس سے کیونکہ جو مانگیا انکو پس
 ہو جاوے گا تو ظالموں سے وکذلک فتنا بعضہم ببعض لیسوا الاھولاء من اللہ علیہم من بیننا اور جب یہاں
 سیری مجلس میں اسی رسول مقبول آزمایا ہم نے فقر کو ساتھ اغنیاء کے اس طرح آزمایا ہم نے بعضے دولتمندوں کو
 ساتھ بعضے مفلسوں کے دین کے امر میں کہ مفلس ضعیف ایمان لے آئے اور دولتمند قوی رہ گئے تو کہہ
 دولتمند قوی کیا نہیں ہیں کہ نعمت ایمان پر احسان کیا ہے اللہ نے اوپر انکے ہم میں سے الیس اللہ یا غلہ
 بالشیء کہیں کیا نہیں اللہ جانے والا کہ کر بنوالوں کو یعنی جاسا ہے جو شکر نعمت اسلام پر کرتے ہیں
 واذ اجاءک الذین یؤمنون بالیننا فقل سلام علیکم اور جب آویں تیرے پاس وہ لوگ جو ایمان لا
 ہیں ساتھ نشانوں ہماری کے پس کہ اسلام اوپر تمھارے ہو مراد اس سے وہی فقراء صحابہ ہیں کہ جنگ
 دور کرنے سے بھی فرمایا پھر جب وہ آتے تھے پہلے ان سے حضرت فرماتے تھے سلام علیکم اور بعضے تفسیر
 میں ہے کہ ایک جماعت نے آپؐ کی خدمت میں اگر عرض کیا کہ ہم نے ہت گناہ کئے ہیں استغفار کی طرح
 کریں آپؐ نے انکو کچھ جواب نہ دیا وہ ناامید پھر اس وقت یہ آیت نازل ہوئی کہ جو مسلمان گناہگار کہ

میری یگانگی پر اور میرے پیغمبری اور قرآن پر ایمان لائے ہیں تیری خدمت میں حاضر ہوں تو اُن سے سلام علیکم
 کر کہ بشارت سلامتی کی دنیا میں اور رحمت کی عقیقی میں ہے اور پھر کہ کتب و کلام علی انفسہم الشحۃ لکھی
 ہے پروردگار نے اوپر ذات اپنی کے مہربانی یعنی وعدہ رحمت کا فرمایا ہے اور اسکا وعدہ خلاف سے پاک ہے
 اِنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا مِّنْ جَهَنَّمَ لَنُحِثُّهُ بِمَا كَفَرَ وَنُكَفِّرُ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ ثُمَّ نَرْفَعُ رُتَبًا مِّنْ عِندِنَا
 وَاصْلَحْ فَاِنَّهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ پھر توبہ کرے پیچھے اسکے اور نیکیاں کرے یا بد را وہ رکھے کہ پھر وہ گناہ مکر و گنا
 پس تحقیق اللہ بخشنے والا ہے توبہ کرنوالوں کا مہربان اپنے مصلحتوں اس آیت کا بیان گناہ کے واسطے تھا
 لیکن بہت پرہیز یعنی توبہ اور استغفار نظم ہر بیمار ان عصیان رافقا نہ کب دوا بہتر ہے استغفار سے بہرہ
 جانان حاصل ہے اور کچھ دوسرے کام اپنا نااہل ہائے زار سے وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْاٰیٰتِ لِّلنَّاسِ لَعَلَّہُمْ يَتَّقُوْنَ سَبِيْلَ الْخَيْرَاتِ
 اور حکمہ تفصیل کی ہے اس سورت میں دلائل توحید اور نبوت کی اس طرح جدا جدا بیان کرتے ہیں ہم آیتوں کو
 قرآن کے مطیعوں اور عاصیوں کے وصف میں حق کے ظاہر ہونیکے واسطے اور تو کہ روشن ہو جاوے راہ گنہگاروں
 کی یعنی حق باطل سے جدا ہو جاوے لکھا ہے کہ قریش جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو طرف دین
 اُپکے بلانے لگے یہ آیت اتری قُلْ اِنِّيْ ہٗمَّ اَنْ اَعْبُدَ الْبَاقِیْنَ تَذَعُوْنَ مَوْتَ دُوْنِ اللّٰہِ کہہ تحقیق میں نہیں
 کیا گیا ہوں یہ کہ عبادت کرو میں انہی کہ عبادت کرتے ہو تم سو اللہ کے یعنی بتوں کی قُلْ لَا اَسْجُدُ اِلَّا لَہٗ
 قَدْ ضَلَلْتُ اِذَا اَوْمَرْتُ اَنْ اَعْبُدَ الْاٰیٰتِ اِلَّا لَہٗ تَذَعُوْنَ مَوْتَ دُوْنِ اللّٰہِ کہہ تحقیق میں نہیں
 اب وقت کہ متابعت تمہارے خواہشوں کی کروں اور نہ ہو میں راہ پائے والوں سے لکھا ہے کہ نصرت
 حارث وغیرہ نے حضرت سے کہا کہ کہانت عذاب الہی سے ہیں ڈراؤ گے جو کچھ عذاب ہم پر ہو لے او اور پھر
 مت ڈراؤ یہ آیت اتری قُلْ اِنِّيْ عَلٰی اٰیٰتِہٖ مِنْ رَّبِّیْ وَكَذٰلِکَ نَبْتَدِیْہٖ ط کہہ تحقیق میں اور حجت عقلیہ
 اور دلیل روشن کے ہوں پروردگار اپنے سے کہ قرآن ہے اور وحی اور جھٹھکائی اس دلیل کو ملاحظہ
 مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِہٖ ہنیں میرے پاس وہ جو شتابی کرتے ہو تم ساتھ اسکے یعنی عذاب اِنَّ اِلٰہَکُمْ اِلٰہٌ وَاحِدٌ
 ہنیں حکم تعمیل اور تاخیر عذاب میں مگر واسطے اللہ کے یَقْضِ الْحَقُّ وَہُوَ خَيْرٌ اَلْفَاضِلِیْنَ بیان کرنا حق کو
 اور وہ اچھا فیصل کرنوالا ہے قُلْ لَوْ اَنَّ عِندِیْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِہٖ کہہ اگر ہو میرے پاس وہ چیز کہ شتاب مانگتے ہو
 اسکو یعنی عذاب لَقَضِیْہُ الْاٰخِرِیْنَ وَبَیِّنَہُمْ اَلْبَیِّنَہُ فیصل کیا جا تا کام درمیان میرے اور درمیان تمہارے
 یعنی تلو جلد ہلاک کر کر چھوٹ جا میں وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالظَّالِمِیْنَ اور اللہ دانا تر ہے ساتھ ظالموں کے اور
 وقت عذاب کرنے لگے سے وَعِندَہٗ مَفَاتِیْحُ الْغَیْبِ لَا یَعْلَمُہَا اِلَّا ہُوَ اور نزو یک اسکے میں کھان
 غیب کے خزانوں کی یعنی چھپی چیزیں اسکو معلوم ہیں جیسے ثواب عذاب خاتمہ عمل کا پورا ہونا جاہل کا ہنیں

جانتا انکو مگر وہ پس جلدی اور دیر عذاب آنے میں اس کے حکمت سے ہے اور تعلق رکھتا اس کے مشیت سے
 اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ فرمایا قرآن عجب کے پانچ چیزیں ہیں کہ انہیں سوا خدا کے
 کوئی نہیں جانتا پھر یہ آیت پڑھی ان اللہ عنده علم الساعة تا آخر تفسیر اس کی سورہ لقمان میں آئی ہے
 وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ اور جانتا ہے اللہ جو کچھ جگہ کے ہے درخت اور حیوان اور جو کچھ دریا کے
 ہے جو اہر اور جالور یا بر عالم شہادت اور بحر عالم غیب ہے وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَدَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا اور
 اگر تا کوئی پتا درخت سے مگر جانتا ہے اللہ اس کو کہ زمین پر آئے آتے کتنے بل کھٹے اور کتنے پتے درخت سے
 گرنے اور کتنے باقی ہیں عرض تمام جزئیات پر اس کا علم محیط ہے وَلَا جَبَّةٍ فِي ظِلِّهَا لَاحِظٌ وَلَا دُطْبٌ وَلَا يَأْتِي
 إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ اور نہیں گرتا کوئی دانہ اندھیروں زمین کے اور نہ تر اور نہ خشک مگر سچ کتاب ہے
 بیان کرنے والے کے ہے یعنی لوح محفوظ میں سب لکھا ہے اور مراد طب اور یابس سے چیزیں ہیں
 جسمانی کیونکہ کوئی جسم رطوبت یا سبوت سے خالی نہیں یا رطب عالم روحانی ہے اور یابس عالم
 جسمانی وهو الذي يتوفىكم بالتبلي اور وہ ہے خدا جو قبض کرتا ہے تمکو سچ رات کے بعد سلامت
 رکھتا ہے یہاں توفی اس تعارف سے واسطے خواب کے سوا رافا سونا بھی ہونا فوت ہے
 انس لئے النوم اخ الموت ہے نہ وَيَعْلَمُ مَا جَزَخْتُمْ بِالْهَقَا اور جانتا ہے جو کما تے ہو تم سچ دن کے
 ثُمَّ يَجْعَلْكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى پھر اٹھاتا ہے تمکو غائب سچ دن کے جاگنے کو بعت فرمایا توفی کی
 رعایت کے واسطے تو کہ پورا کیا جاوے وقت مقرر کیا ہوا یعنی مرگ پہنچے ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا
 كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ پھر طرف اس کے پھر جاتا ہے تمہارا العبد مرگ کے پھر خبر دے گا تمکو قیامت میں ساتھ اس حیر کے
 کہ تھے تم کرنے اور خبر کرنا واسطے جزا دینے کے ہو گا وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً
 اور وہ ہے غالب اور پر بندوں اپنے کے اور بھیجا ہے اوپر تمہارے فرشتے کہ نگہبان ہیں تمہارے نہ
 اعمالوں کے یعنی لکھتے ہیں عمل تو کہ قیامت کے دن سب کے روبرو برہن اور حکمت کرام الکاتبین کے
 بھیجنے میں ہے کہ آدمی قیامت کے فیضیت ہونے سے اندیشہ کرے اور گناہ سے بچے اظہر راقا روز
 قیامت یاد کر نہ بچ گندہ سے ذلت اس دن کے سے ڈر نہ جب خطاب اقر الگناہت آویگا نہ بت نہ کچھ ذرہ
 چھپا یا جاوے گا نہ نیک و بد سے جو کیا ہو و یگا کام نہ نہ نہان فاش ہو و یگا تمام نہ و مان کی پھر بے حرمی
 ہے سخت بد نہ بد سے بچ تا ہو نہ حسرت تا ابد نہ لطف تب ہے جب عمل نامہ میں ایک نہ فعل بد ہو و
 نہ خیر اعمال نیک نہ کام جو ہو وے رضائے حق کا ہو نہ شوق اور دلیل لقاے حق کا ہو نہ نیت اور نہ
 اعمال سب ہوں بہر حق تو کے خدا اعمال کا یاب و رقی حتی اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وھم لا یفرطون

ہیئت تک کہ جب آئی تھی ایک کو تم میں سے موت قبض کر رہے تھے انکو فرشتے بھیجے گئے ہمارے کہ ملک الموت اور ساتھی انکے میں سمجھ لیجئے کہ جو فرشتے ہیں سات رحمت کے سات عذاب کے جب ملک الموت روح قبض کرتے ہیں سلامتی تو رحمت کے فرشتوں کو سپرد کرتے ہیں اور کافر کی عذاب کے فرشتوں کو حوالہ کرتے ہیں معالج النبوة میں ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اسماں چارم پر عزرائیل کو دیکھا میں نے کرسی پر بیٹھے تھے فرشتے تو زانی سبز پوش خوشبو خوشبو خوش رو دست راست کو کھڑے تھے اور ملک ظلمانی رو بہ لباس سیاہ درشت گویا خود دست چپ کو کھڑے تھے تیج کہتے تھے اگ انکے منہ سے نکلتی تھی مانتھوں میں حربے آتش کے تھے اور روبرو عزرائیل کے ایک طشت تھا اور ایک جبریدہ اور ماتھے میں لوح تھی پسندیدہ اسی پر نگاہ تھی اور ایک درخت عظیم سامنے کھڑا تھا طشت میں سے وسمہ کچھ چیراٹھا اٹھا کر گاہی فرشتہ ہٹائے دست راست کو گاہی ملائکہ دست چپ کو دیتے تھے انکے مشاہیر سے مجھے ایک ہراس آیا اور لرزہ اندام میں میرے پر اجبریل سے پوچھا میں نے یہ کون ہیں کہا یہ عزرائیل نام الذات مفرق الجماعات ہیں جبریل نے بڑھ کر انھیں میرے احوال سے آگاہ کیا کہ اسی عزرائیل ہیں محمد ہیں پیغمبر آخر الزمان محبوب سبحان عزرائیل تبم کر کر میری تعظیم کجالائے اور کہا مر جا ہو مکوم تبم پیغمبر و نزدیک اللہ تعالیٰ کے عزیز تر اور بزرگ تر ہو اور امت آپ کی سب استوں سے بہتر ہے اور میں مختار سے امت پر والدین سے زیادہ تر رحم ہوں میں نے کہا اسی عزرائیل خوش کیا تو نے مجھ کو اب اس احوال سے آگاہ کر کہا یہ طشت مثال تمام دنیا ہے اور لوح اجل نامہ اور جبریدہ روز نامہ اور درخت نشانی زندگی ہے جانب میں کے فرشتے رحمت کے ہیں جانب یسار کے عذاب کے پتوں پر ایک طرف نام بند و نکاد و سرکھ طرف سعادت و شقاوت لکھی ہے جب کوئی بیمار ہوتا ہے پتہ اسکے نام کا زرد ہو جاتا ہے جب اسکی اجل آتی ہے وہ پتہ لوح پر گر پڑتا ہے اور نام اکامت جاتا ہے میں اسے دریافت کر قبض روح کرتا ہوں اگر میت نیک بخت ہوتا ہے تو روح قبض کر کر دست راست کے فرشتوں کے حوالہ کرتا ہوں اور جو بد بخت ہوتا ہے تو دست چپ کے ملائکہ کو سپرد کرتا ہوں میں نے پوچھا کہ یہ فرشتے کتنے ہیں کہا گنتی انکی ہیں نہیں جانتا مگر ہر بندہ کی قبض روح کو چھ لاکھ فرشتے رحمت کے چھ لاکھ عذاب کے حاضر ہوتے ہیں پھر حیا مردہ ہوتا ہے ویسے ہی فرشتہ تو نکودیتا ہوں ہر روح کے واسطے اسقدر ملائکہ سنئے سنئے تھے ہیں اور تا قیامت اس طرح چلے جائیگے دوسرے بار نوبت نہیں آنے کی پھر میں نے پوچھا ہر روح بہتیں قبض کرتے ہو یا اور فرشتے کو بھی زمین داخل ہے کہا جیسے مجھے یہاں بھجایا ہے میں یہاں سے نہیں اٹھا لیکن ستر ہزار فرشتے لشکر کش میرے ہیں ہر فرشتے کا ستر ہزار فرشتہ تو کائنات تابع ہے انکو بھیجا ہوں وہ سلام سے بدن سے روح کھچ کر

خبر میں لائے تین پھر میں ہاتھ دراز کر قبض کر لیتا ہوں پھر میں نے ملک الموت کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ ایک بات میری ہے اگر مانو تو کہوں انھوں نے کہا جو فرماؤ مجھے قبول ہے میں نے کہا کہ وقت قبض روح کے امت پر میرے کھولتے ہو کہ ضعیف و نحیف ہیں قابض ارواح نے کہا کہ آپ بطلان اندیشہ کیجئے قسم ہے اس معبود کی کہ جس نے خلعت خاتمیت انبیاء و رسل مختاری قاست با استقامت پر حجت و درست فرمائی ہے ہر دن را ستر ہزار بار حضرت پروردگار واسطے اس است کے خود خطاب فرماتا ہے کہ اے عزرائیل امت محمدیہ پر آسانی اور سہولت کر کیوں واسطے میں انہی والدین سے زیادہ تر تحقیق و رحیم ہوں میت بخوف ترع رہیں کہیں محیطہ میں غریق نہ خدا رحیم ملک ہر جان بنی ہیں شفیق وَهُمْ لَا يُفْزَعُونَ اور فرشتے نہیں نقصان دہتے اور قبض روح نہیں تاخیر کرتے ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْتُهُمْ الْحَقُّ پھر میرے جاتے ہیں لوگ پیچھے مرنیکے وقت حکم اور جزا خدا کے کہ مولا ہے انکا اور حق ہے اَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَخَيْرٌ دَارُہو کہ واسطے اسکے ہی حکم اسدن کہ کسی عالم کو مجال حکم کی نہ ہوگی وَهُوَ اسْرَجُ الْخَاسِبِينَ اور وہ جلد تر حساب لینے والو کا ہے لکھا ہے کہ مقدار دو ہونے کو بقدر حساب کل کا کر لیا باوجود کثرت عدد جن اور انس کے اور بہت عملوں انکے کے یہہ دلیل بحال قدرت ہے قُلْ مَنْ يَتَّبِعِكُمْ تَنْظُرُ ظِلِّ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ کہہ کون شخص نجات دیتا ہے تمکو اندھیروں جنگل کے سے اور دریا کے سے سمجھ لیجئے کہ ظلمات جنگل کی اندھیرا رات کا اور بخار کا اور غبار کا ہے اور ظلمات دریا کی اندھیرا شب کا اور صحاب کا اور بخار کا ہے اور مراد اس سے سختی کشیدہ کنی اور جنگلوں کی ہے تَدْعُوْنَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً پکارنے ہو تم نجات دینے والے اپنے کو عاجزی سے اور چھپا کر اور کہتے ہو لَئِنْ اُنْجَسْنَا مِنْ هٰذِهِ لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ اگر نجات دیگا ہمکو اللہ اس آفت سے البتہ ہونگے ہم شکر کرنے والے اور نعمت نجات کے قُلْ اللّٰهُ يَتَّبِعُكُمْ مِنْ حَيْثُ وَرَدْتُمْ وَلَئِنْ خَرْتُمْ يَنْظُرُ ظِلِّ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ نجات دیگا دیتا ہے تمکو اندھیروں جنگل اور دریا کے سے اور ہر سختی سے پھر تم شرک کرتے ہو اور اپنے قول پر نہیں رہتے قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰی اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ کہہ کہ وہ جس کا اور پر ایک کہ بھیجے پھر عذاب اور بھیجا جیسے طوفان قوم نوح پر آیا اور پھر قوم لوط پر سے آؤ مِّنْ تَحْتِ اَرْجُلِكُمْ یا نیچے پاؤں تمہارا لیے جسے فرعون والے غرق ہو گئے اور فارون زمین میں دھس گیا اَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا یا ملا دیو سے تمکو باہم کر دے کہ وہ ہر گروہ کا مدد مخالف دوسرے کی تو کہ اس مخالفت سے جنگ ہو وِیْدُیْقُ بَعْضُكُمْ بِاَسْبَ بَعْضٍ اور چھپاؤ بعض تمہارے کو لڑائی بعض کی انظر کیف نصرف الایات لعلکم تَعْقِلُوْنَ وہ دیکھ کی طرح بیان کرتے ہیں ہم اور پھر پڑے ہیں آیتوں کو ساتھ وعدن و وعید کے تو کہ وہ سمجھیں وَكَذَّبَ بِیْهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ اور جھٹلایا عذاب کو یا قرآن کو قوم تیرے نے کہ کفار قریش ہیں اور وہ عذاب یا کتاب حق ہے قُلْ لَسْتُ عَلَیْكُمْ

لو کہیں کہ نہیں ہوں میں اور تمہارے واروعدہ کہ تمہیں تکذیب سے منع کروں یا تعذیب کر کے جزا دوں
 لِكُلِّ نَبَا مُسْتَقَرٍّ وَاِسْطے ہر چیز کے وقت ہی قرار پکڑنے کا یعنی ہر وعدہ اور وعید اپنے وقت واقع ہوگا
 یا ہر عمل کی جزا عیب کی و سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ اور ثابت ہے کہ جان لو گے تم اسکو وَاذَاتِ الذِّیْنَ یُخَوِّضُوْنَ
 فِی الْیَتِیْنَا فَاغْرَضْنَاهُمْ حَتّٰی یُخَوِّضُوْا فِیْ حَیْثُ شِغْرِہٖ اُوْر جہو قوت دیکھے تو ان لوگوں کو کہ ساتھ تکذیب اور
 استہزاء کے جھگڑتے ہیں بیچ آیتوں ہماری کے کہ قرآن میں منہ بھیرے اُنسے یہاں تک کہ تکرار
 کریں بیچ بات کے سوا قرآن کے وَاَمَّا یَنْبِیْئُکَ الشَّیْطٰنُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّکْرِیْ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ اور
 اگر بھلاوے جھگڑتے ہیں انکو اُنسے یہ خطاب حضرت کو ہی اور مراد است ہے پس سب سمجھے
 سمجھنا دانی کے ساتھ گروہ ظالموں کے کہ جگہ تصدیق اور تعظیم کے تکذیب اور استہزاء کرتے ہیں سب نزول
 اس آیت کا یہ ہے کہ جب مسلمان مشرکوں کے پاس بیٹھے تھے وہ قرآن پڑھنے لگتے تھے اور
 جھٹلنے لگتے تھے حکم ہوا کہ پہلے ہی جو دیکھو کفار قریش کو کہ قرآن کو جھٹھاتے ہیں اُنکے پاس سے اُٹھ آؤ اہل
 اسلام نے کہا یا رسول اللہ ہم طواف بیت اللہ کا کیا چاہیں اور مسجد حرام میں بیٹھا چاہیں اور کافر بھی
 وہاں ہمیشہ رہتے ہیں اور قرآن اور مسلمان پڑھتے ہیں اور ہم انکی نہ مجلس چھوڑ گئے ہیں انکو غرض سے منع کر گئے
 ہیں اس بات میں ہم گنہگار ہونگے یا نہیں یہ آیت آئی وَمَا عَلٰی الذِّیْنَ یَتَّقُوْنَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَیْءٍ وَلٰکِنْ
 ذَکُرْ اُوْر نہیں اور ان لوگوں کے کہ پرہیزگاری کرتے ہیں جھگڑنے سے حساب اُنکے سے جو جھگڑتے ہیں یعنی
 گناہ اُنکے سے کچھ اور لیکن نصیحت دینا ہی جھگڑنے والوں کو کہ مت جھگڑو قرآن میں اور اسکی برائیاں بیان
 کرتے ہیں لَعَلَّہُمْ یَتَّقُوْنَ تو کہ وہ بحسن اس کام سے وَذَرِ الذِّیْنَ اتَّخَذُوْا دِیْنَہُمْ لَعِبًا وَطَهٰوْا اُوْر چھوڑو
 ان لوگوں کو کہ پکڑتے ہیں دین اپنے کو کھیل اور ناشائسی ہوں کی عبادت کرتے ہیں اور بحیرہ اور سائبہ حرام
 جانتے ہیں یا سمیرا نکاح میں پر بلا تا ہی اس پرستے ہیں وَغَرَضْنٰہُمْ الْحَیْوَۃَ الدُّنْیَا اُوْر فریب دیا
 انکو زندگانی دینا کے لئے اس سببے حشر اور لعنت کا انکار کرتے ہیں وَذَکُرْ یٰہٰنَ تَبَسَّلْ نَفْسٌ بِمَا کَسَبَتْ اُوْر
 نصیحت کر ساتھ قرآن کے تو کہ نہ سو بیا جاوے ساتھ ملاکت کے یا نہ رسوا ہو یا نہ پکڑا جاوے ہر کافر کا سبب
 اُس چیز کے کہ کیا یا ہی برائیوں سے لَیْسَ لَہُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ فِیْہِیْ وَلَا شَفِیْعٌ بَیْنَہُمْ وَاِسْطے اُس جی کے سوا
 کے دوست مددگار اور نہ شفاعت کرنی والا کہ جہرا وے عذاب نار سے وَاِنْ تَعْدِلْ کُلَّ عَدْلٍ لَا یُؤْخَذُ
 مِنْہَا اُوْر بدلایوے وہ جی ہر بدلا کہ ہو تو کہ عذاب سے چھٹے نہ لیا جاوے گا اُس سے اُولٰٓئِکَ الذِّیْنَ اُتِیَوا اِیْمًا
 کَسْبًا ہی لوگ ہیں کہ سوئے گئے ہیں فرشتہ تو انکو عذاب کے سبب اُنکے جو کمائے میں بر فعل لَہُمْ شَرَابٌ
 مِنْ جِیمٍ وَعَذَابٌ اَلِیْمٌ بِمَا کَانُوْا یُکْفِرُوْنَ وَاِسْطے اُنکے ہی بیچ دوزخ کے پینا گرم پانی کہ اندر بدن انکا

تحقیق میں دیکھتا ہوں تجھ کو اور قوم تیرے کوچ گری ظاہر کے وکذا لک نری انہا ہم ملکوت السموات
والارض اور جیسے کہ ابراہیم کو گری قوم کی ویکھائی اس طرح دکھائی جسے ابراہیم کو پادشاہی اس مانوئی اور
زمین کی یعنی عجب عذاب عزاب اپنے لکھائی کہ ملکوت اس مانوں کے چاند سورج ہیں اور زمین کے درخت اور
پتھر حق تعالیٰ نے ایک سل پرانکو کھڑا کر کے عرش سے تحت الثری تاک سب دکھا دیا تو کہ دلیل یکرین اور
قدرت کاملہ حق کے ویکھتے ہیں الموقنین اور تو کہ ہووین یقین لایوالون سے علم استدلالی میں معاملہ ہے
کہ مہرودین کنعان اور زمین کا پادشاہ تھا بابل میں رہتا تھا ایک رات اس نے خواب دیکھا کہ ستار اور شہر
شہر کے افق سے نکلا چاند سورج کی روشنی اس کے سامنے ناہود ہو گئی حکما سے اس کی تعمیر پوچھی انھوں نے کہا کہ
ولایت بابل میں ایک لڑکا نیک طالع پیدا ہو گا تو اور ت کر تیرا اسکے ماتھے سے ہلاک ہو گا اور ابھی وہ مولود
جستہ حمل میں نہیں آیا مہرود نے کہا کہ کوئی مرد اپنے جوڑے خلوت نکرے اور ایک نگہبان ہر ایک کے
واسطے مقرر کیا اور بڑا مقرب مہرود کا تھا اس نے نگہبان سے چھپ کر اپنے اہل خانہ سے خلوت کی فوج حاصل کی
کا ہوں نے کہا مہرود سے کہ اشب وہ لڑکا رحم میں آیا مہرود غصہ ہوا اور ہر حاملہ کا ایک نگہبان مقرر کیا کہ جب وقت
ولادت کے لڑکا ہو تو مار ڈالیں اور لڑکی ہو تو چھوڑ دیں ابراہیم علیہ السلام کی ماں پر کچھ اثر حمل کا تھا وقت
وضع حمل کا بچا وہ ڈرین کہ اگر بیٹا ہو تو مہرود مہرود مجھ پر ہوگی مار ڈالے گا بہانے سے شہر سے نکل کر ایک غار میں جا کر لیٹی
وہاں ابراہیم علیہ السلام پیدا ہوئے پھر ایک کپڑے میں انکو لپیٹ کر وہیں غار میں رکھ غار کا منہ بند کر کر بہ شہر میں
آئی اور آؤر اسے کہا کہ شہر کے باہر میں گئی تھی لڑکا پیدا ہوا اور مر گیا میں دفن کر کر چلی آئی آؤر نے سچ جانا پھر دوسرے روز
یہ غار کو گئی دیکھا کہ ابراہیم اپنی انگلیاں چوستے ہیں ایک سے دودھ ایک شہد نکلتا ہے خوش ہو پھر شہر کو آ
اور ابراہیم وہاں اللہ کی عنایت سے پلے تھے ایک قینے میں اہتر بڑھتے تھے کہ اور کوئی برس میں جب پیدر جیسے کے
ہوئے مقابل جوان پانزدہ سالہ کے ہوئے اور غار سے نکلے اور بعضوں نے کہا کہ سات برس غار میں رہے بعضوں نے کہا کہ
تیرہ برس بعضوں نے کہا کہ سترہ برس بہر تقدیر جب ابراہیم بزرگ ہوئے آدمی نے آؤر سے کہا کہ خبر موت کی میں تیرے
میں کی جھوت کہی تھی وہ چل دیکھ جوان ہوا ہے پس آؤر غار میں آیا اور ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا حسن و جمال کے سے
بہت خوش ہوا اور آدمی سے کہا کہ اسکو غار باہر نکال کہ مہرود پاس لیجاؤں میں آؤر لیتا آدمی نے انکو غار سے نکالا نماز
شام کا وقت تھا اونٹ اور گھوڑے اور بکریاں جمع تھیں ابراہیم نے ماں سے پوچھا یہ کیا ہیں اس نے بتایا آپ نے کہا کہ
پروردگار ہو گا جس نے پیدا کیا اور رزق دیتا ہے پھر ماں سے کہا کہ کوئی مخلوق بن خالق کے نہیں ہے اور خالق کے تیری
مخلوق پرورش پاتی ہے بتا میرا پروردگار کون ہے ماں نے کہا میں کیا نیت پروردگار کون ہے کہنا باتیں کہا خدا اسکا
کون ہے کہا مہرود کہا مہرود کا خدا کون ہے کہا ماں نے چپ پہت کہہ میں بڑا خطرہ ہے اور مہرود نے میں نے بعض ستاروں کو اور

آفتاب اور آستار کو بوجھتے تھے اور بعض بتوں کو اور بعض نمرود کو ابراہیم علیہ السلام مان کے ساتھ شہر کی طرف چلے
 فلما جئ علیہ اللیل دانی کو کبسا پس جب چلپ لیا اوپر کے رات نے یعنی رات ہوئی اور اندھیر ہو گیا
 ایک تارے کو روشن کہ زہر و یا شتری تھا نزدیک کنارے معرب کے پس بعض ستارہ پر بتوں نے اوسط منہ کر کے
 کیا قال ہذا ربی کہا ابراہیم نے کیا یہی ہے پروردگار میرا بطور استغنام یا اس قوم کے زعم پر فلما افکر قال
 لا احب الا فلیت پس جب وقت کہ وہ ستارہ چھپ گیا کہا نہیں دوست رکھتا میں چھپا جانو الوں کو بوجھ
 پروردگار عالم کو زوال نہیں پھر گئے چلے چودھویں رات تھی کنارے پر آسمان کے چاند نمود ہو اقل آرا
 القمر بکا زغا پس جب دیکھا چاند کو زشتہ اور بعض قمر بتوں کو طرف اس کے سجے میں بڑے ہو قال
 ہذا ربی کہا کیا یہی ہے پروردگار میرا یعنی یہ نہیں فلما افکر پس جب چھپ گیا قال لکن لکم فی ہذا
 ربی لا کونن من القوم الضالین کہا ابراہیم نے اگر نہ ہدایت کر گیا جھگو پروردگار میرا البتہ سو جاؤ گے قیوم کو کہو
 پھر مانے چکر نزدیک شہر کے پہنچے آفتاب طلوع ہونے لگا بعض لوگ اس کی طرف سجدہ کرنے لگے فلما دانی
 الشمس باز غرق قال ہذا ربی ہذا اکبر پس جب دیکھا سورج کو روشن کیا یہ ہے پروردگار میرا یعنی
 یہ نہیں یہ سب ستارے ہی ہیں اور روشنی میں ہیں کہ کہتے ہیں آفتاب پرست کہ یہ پروردگار میرا
 یہ سب بڑے بڑے فلما افکر قال یقوم ربی یمتا شتر کون پس جب چھپ گیا کہا ای قوم میری تحقیق میں
 سیراہوں اس حیرے کہ شرک کرتے ہیں ربی و جئت و جی لذلک فطر السموات والارض خبیفا وانا
 من المرکبین تحقیق میں نے متوجہ کیا مٹھہ اپنے کو واسطے اس شخص کے کہ محض قدرت اپنی سے پیدا کیا
 آسمان کو اور زمین کو در احوال کہ مائل ہو میں سب دیوں سے طرف دین توحید کے اور نہیں میں شرک لانے
 والوں سے لکھا ہے کہ جب حضرت ابراہیم شہر میں آئے آواز نے انکو نرود پاس لے گئے نمرود و دو بد شکل تھا
 اور غلام و کثیر خوش شکل اس کے تحت کے گرد دست بستہ کھڑے تھے انھوں نے پوچھا کہ یہ کون ہے کہا خدا
 سب کا کہا یہ گرد تخت کے کون کھڑے ہیں کیا یہ بند اس کے ابراہیم نے ہنس کر کہا ای مادر یہ کہ یہ خدا ہے کہ
 اپنے سے اوروں کو خوب صورت پیدا کیا یہی چاہئے کہ سب آپ خوش شکل ہوتا پھر ابراہیم عیسٰی بتوں کی
 مذمت کیا کرتے تھے اور ان کے بوجہ والوں کو گالیاں دیتے تھے ان کی قوم نے جھگڑنے لگی چنانچہ حق تعالیٰ
 فرماتا ہے و حجاجہ قومہ اور جھگڑا کیا اس سے قوم اس کے بیچ توحید کے قال انما جئنی فی اللہ و
 قد ہدٰیٰ کہا ابراہیم علیہ السلام نے کیا جھگڑنے ہو تم ہم سے بیچ و حدانیت خدا کے اور چاہتے ہو کہ مجھ پر غلبہ
 اور حال یہ ہے کہ تحقیق اللہ نے راہ دکھائی ہے جھگو توحید کی پھر انھوں نے ڈرایا کہ ہمارا معبود پر تو ہستائے وہ
 تجھ پر آفت لاوے گئے حضرت ابراہیم نے کہا ولا اخف ما شتر کون بیدہ اور نہیں ڈرنا ہوں میں حیرے



واسطے عالموں کے وَمَا قَدْ رَوَى اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ اُوْرَنہ تعظیم کی یہود نے اللہ کی موافق تعظیم اس کے کشف
 الاسرار میں جس کہ نہ پہچانا اللہ کو جیسا کہ پہچانا اسکا جس مان قدیم کو حادث سے کیا نسبت اور خاک و آب کو
 رب الارباب سے کیا نسبت ایک بزرگ سے معرفت الہی سے پوچھا کہا کل باخطر بآلک فهو علی خلاف
 ذلک نظم دیکھیں اُسے ہی وہ اس لقا سے بھی ورا نہ ہو جلوہ نہای اس اول سے بھی ورا نہ جو دید میں وہم
 گمان میں اول سے نہ وہ اُس سے ورا ہی بل ورا سے بھی ورا نہ بعضوں نے کہا ہے کہ معنی اس آیت کی یہ
 ہیں کہ ما وضعوا اللہ حق وضعہ لکھا ہے کہ مالک بن حیف کہ سر حلقہ اجیار یہود تھا حضرت کے پاس آیا آئے فرمایا
 کہ تجھے قسم دیتا ہوں میں اس خدا کی جس نے تورت موسیٰ پر نازل کی ہے تورت میں دیکھا ہے تو نے کہ خدا
 والشمب فریہ کو دشمن رکھتا ہے اس نے کہا مان یہ خبر تورت میں ہے اپنے فرمایا کہ وہ قبر بت پرور خود پر
 توتی ہے وہ حصے ہوا اور کہا خدا نے کوئی کتاب کسی پر نازل کی آیت اسی کہ نہیں وصف کیا انہوں نے اللہ کا
 جیسا کہ وصف اسکا چاہئے اِذَا قَالُوا مَا اَنْزَلَ اللَّهُ عَلٰی بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ جَعَلْهُ جَوْفًا لِّهٖن اَمَّا اللّٰهُ
 اوپر کسی شے کے کچھ چیز احکام شرع سے اور ایک طرح صفت انزال کتب اور ارسال رسل کا انکار کیا قل مَنْ
 اَنْزَلَ الْكِتٰبَ الَّذِیْ جَاءَ بِہٖ مُوسٰی نُوْرًا وَهُدًی لِّلنَّاسِ یَجْعَلُوْنَهٗ قُرْاٰنٍ یَّبْدُوْنَہَا وَتُخْفَوْنَ کَثِیْرًا کہہ گئے
 اتاری کتاب کو وہ جو آیا تھا ساتھ اس کے موسیٰ در احوال کہ ہے وہ کتاب روشن کرنیوالی اور راہ دکھانیوالی
 واسطے لوگوں کے کرتے ہو تم اسکو ورق ورق پر کندہ ظاہر کرتے ہو تم اسکو موافق خواہش کے اور چھپاتے
 ہو تم بہت کو او میں سے جیسی لغت اور صفت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آیتہ رحم کی اور سوا اس کے
 وَ عَلَیْکُمْ مَّا لَمْ تَعْلَمُوْا اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُکُمْ اُوْر سکھائے گئے ہو تم اہل اسلام زبان پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم سے جو کچھ کہنے جانتے تھے تم اور نہ باپ تمھارے امر اور نہی اور حلال اور حرام قُلِ اللّٰہُ کہہ اے محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم کہ خدا نے نازل کی ہے یہ جواب اسکا کہ تورت کہنے اتاری تَمَّ ذَرٰہُمْ پھر چھوڑ دے
 یہودیوں کو تو کہ ہمیشہ فی حَوْضِہُمْ یَلْجَؤْنَہٗ بِحٰطِلِہٖ اُنْہِیْہُمْ کے گھلین شیخ ابو سعید الخیر قدس سرہ کہ کلمہ
 قُلِ اللّٰہُ ذَرٰہُمْ لَنْ یَّسْمَعُوْا وَاَنْتَ لَنْ تَعْلَمَہُمْ مَّا سَوٰی ہُوَسِ وَالْقَطْعُ النَّفْسِ شِیْخُ الْاِسْلَام نے کہا کلمہ قُلِ اللّٰہُ ذَرٰہُمْ اس طرف اس کے
 رکھتا ہوں اور غیر اس کے کو ترک کرتا ہوں نظم اللہ ہی کی میں جس جو رکھتا ہوں نہ دو جا میں یہ آیت ازلو
 رکھتا ہوں نہ مطلب ہی تو ہیں ماسوا اس کے اور نہ رفت نہ طلب نہ تک و پور رکھتا ہوں نہ شیخ شبلی نے
 بعضے اصحاب اپنے کہا علیک باللہ ودع ماسوی نظم رفت تو تعلقات سر کو چھوڑ نہ سر رشتہ جب ماسوی
 دل سے توڑ نہ ہیں تفرقہ ولی کے باعث یہ سب نہ دل ایک سے ہیں لگا کے سب منہ موڑ نہ وَ هٰذَا کِتٰبُ اَنْزَلْنٰہُ
 مُبَرَّکٌ مُّصَدِّقُ الَّذِیْ بَیْنَ یَدَیْہِ وَلَسْتَذَکَاۃُ الْقُرْاٰنِ وَمَنْ حَوٰطَہَا اُوْر یہ قرآن ایک کتاب ہے

كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ وَارْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۚ
 فَرَزَقْنَاكَ مِنْ أَمْرِ مَوْلَاكَ فَتَكُونُ ۚ وَأَوَّلَ مَا نَمُوتُ عَنْكَ الْفُتُورُ ۚ وَأَوَّلُ مَا نَمُوتُ عَنْكَ الْفُتُورُ ۚ
 سِرُّهُمَا سِرٌّ ۖ وَبَارِئُ مَخْلُوقَاتِهِمْ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ
 أَمِيرٌ تَمَازُكُوتُ تَحْتِ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ
 أَنَّهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ ۖ وَبَارِئُ مَخْلُوقَاتِهِمْ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ
 تَحْتِ تَمَازُكُوتُ تَحْتِ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ يَحْيَىٰ ۖ
 وَصَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَسْتَعِينُونَ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ
 اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ
 كَوْنِ نَبَاتٍ كَوْنِ لَشَوْحَاتٍ كِي رَحْمَتِي ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ
 سَوْنِ كَوْنِ نَبَاتٍ كَوْنِ لَشَوْحَاتٍ كِي رَحْمَتِي ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ
 هِيَ زَيْنَبُ عَسَىٰ كِه نَبَاتٍ يَأْخُذُهَا ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ
 اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ
 يَعْنِي أَنْدَهِيرُ أَوَّلُ كَرُوتِ نَبَاتٍ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ
 آرام گاہ کے لئے آرامی سے حرکت آرام بکریں اور کیا سورج اور چاند کو گردھیرنے والے تو کہہ سکتے ہیں اور بریں
 معلوم ہوں ذالک تقدیر العزیز العظیم یہ جو مذکور ہوا اندازہ ہے عزت والے علم والے کا وہو الذی
 جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ وَذَوُّ الْوَدَّ ۖ
 حکمت سے پیدا کیا واسطے تمہارے ستاروں کو تو کہ راہ پاؤ تم ساتھ اسکے بیچ اندھیروں سیلابان کے اور دیر
 کے سمجھ لیجئے کہ منافع ستاروں کے سوائے اور بہت ہیں لیکن یہاں یہی منفعت ذکر کی کہ دلیل قدرت
 کی اس میں بڑی ظاہر ہے کہ آسمان کے ستارے باوجود اس بعد مسافت کے میان زمین و آسمان رہتا ہوں
 زمین کے تمہارے قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ تحقیق بیان کیا کہ ہمنے نشانیاں اپنے قدرت کے واسطے
 اُس گروہ کے کہ جانتے ہیں اور استدلال کرتے ہیں وَهُوَ الَّذِي أَشْرَاكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ
 اور وہ ہے اللہ جس نے پیدا کیا تم کو جان ایک سے کہ آدم ہے پس واسطے تمہارے جگہ رہنے کی اور جگہ سوئے
 کی کہ رحم مادر اور صلب پدری یا مستقر خبری اور مستودع دنیا اور حقیقت یہ ہے کہ جہاں آدمی قرار نہ لے کرے
 وہ مستودع ہے اور قرار گاہ مستقر ہے پس صلب اور رحم اور دنیا اور کورسب مستودع ہیں اور بہشت اور دوزخ
 مستقر قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ تحقیق بیان کیا کہ ہمنے علامتیں وحدانیت اپنے کی واسطے اُس قوم کے



کہ سمجھتے ہیں وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً اور وہ جس نے آسمان سے پانی
 فَاخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ پس نکالیں ہم نے ساتھ پانی کے بوٹیاں سب چیزیں یہاں الثقات نصبت
 طرف کلام کے جس افعول مجمل ذکر فرما کر اب مفصل ارشاد فرمائیں فَاخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نَخْرُجُ مِنْهُ حَبًّا مَتَرًا کیا
 پس نکالی ہم نے پانی سے سبزی کہ جس سے اولیٰ الخ اور شاخ پیدا کرتی ہیں نکالتے ہیں ہم اس سے بر سے دانے
 ایک پر ایک چھڑ بھی یعنی خوشے وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِوَانٌ دَانِيَةٌ اور نکالتے ہیں ہم کھجور میں سے گاجھ
 اسکے سے خوشے جھکے ہوئے وَجَنَّتِ مِنَ الْأَعْنَابِ وَالزَّيْتُونِ وَالرَّيْحَانِ مَشْمًا اور نکالتے ہیں
 ہم باغ انگوروں کے اور درخت زیتون کے اور انار کے یکساں پسین سچ پتوں کے اور غیر یکساں سچ مرچ کے کہ
 شیریں بعضے ترش بعضے کھٹے نَظَرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ دیکھو طرف پھل ہر درخت کے جب
 پھل آوے کہ چھوٹا اور بڑا ہوتا ہے اور دیکھو طرف پکنے اسکے کے کہ جب پختگی کو پہنچا ہے کیا خوش شکل اور
 مزہ دار ہو جاتا ہے إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ تحقیق سچ اسکے کہ مذکور ہوا اشیائیں ہیں
 اوپر وجود قادر حکیم کے واسطے اس قوم کے کہ ایمان لاتے ہیں وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ اور مقرر کرتے ہیں
 کافر جو بس نعم میں اپنے واسطے اللہ کے شریک جنوں کو یعنی کہتے ہیں کہ خالق خیر کا اللہ بزدان اور شر کا
 شیطان ابھرنے ہی وَخَلَقْنَاهُمْ اور حال یہ ہے کہ اللہ نے پیدا کیا ہے ان کبر و نخوت شیطان نے بلکہ شیطان
 کو بھی ایسی بنید کیا ہے اور یہ احمق مخلوق کو شریک خالق کا ٹھہرنے ہیں وَنُحُوتًا لَهُ بَنِينَ وَنَبَاتٍ
يَخْتَرِعْنَاهُمْ اور باندھ لیتے ہیں بعضے کافر واسطے اللہ کے بیٹے یعنی عزیز اور عیسیٰ اور بیٹیاں یعنی فرشتے وغیرہ
 علم کے کہ اپنے گنہ کی بھی حقیقت نہیں جانتے سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ پاک ہے وہ اور بلند ہے اس
 چیز سے کہ وصف کرتے ہیں اسکو شریک اور فرزند سے بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ پیدا کرنے والا ہے آسمانوں کا
 اور زمین کا أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً کیونکر ہو واسطے اسکے اولاد اور حال انکہ نہیں ہے
 واسطے اسکے جوہر اور اولاد جوہر و اور خاوندوں کے ہم ہونے سے ہوتی ہے اور کیونکر اسکی جوہر وہوہ
 اسے جنسیت چاہئے اور اسکا کوئی جنس ہی نہیں وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ اور پیدا کیا ہر چیز کو اور خالق کا ماننے ہیں
وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اور وہ ساتھ ہر شے کے جاننے والا ہے اور سوائے کے کیونکہ وہ دانائی نہیں پس کیا
 مثل نہیں اور جس کی مانند ہوا کا ولد اور زوجہ بھرا ناسحق تھا ان ہی کیونکہ محال ہے
ذَٰلِكُمُ اللَّهُ وَتَكْبَرُ یہی ہے کہ ان صفوں کے ساتھ موصوف ہیں اللہ پروردگار تَحَارَّالْأَلَالَهُ الٰہو نہیں حق
 عبادت کے مگر وہ خالق كُلِّ شَيْءٍ فاعبد وہ پیدا کرنے والا ہر چیز کا پس عبادت کرو اسکی وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ
 اور وہ اوپر ہر چیز کے کار ساز ہے لَا تَدْرِيكَ الْاَبْصَارُ وہو یدرک الابصار نہیں پائے اسکو طریق



اور وہ پاتا ہی نظروں کو سمجھ لیجئے کہ اور اک کتہہ کے دریافت کرنے کو کہتے ہیں سو اللہ کے کتہہ ذات کو
کوئی نہیں پاسکتا اور جو اور اک کے معنی رویت کے لیجئے تو تقدیر کلام کی یہ ہے کہ نہیں دیکھ سکتیں اسکو
نظرین دنیا میں کیونکہ رویت عقیض قرآن اور حدیث سے ثابت ہے وہو اللطیف الخیر اور وہ بار بار
میں خبردار بالاسرار نظم و ہی بار بار میں ہے اور ہمارے یگانہ سے یگانہ ہے سید اوہیان نہ نہ دیکھ
کوئی جو وہ دیکھتا ہی نہ وہ ہمارے سب کے والست سے سوا ہی نہ قد جاءکم بصائر من ربکم تحقیق ان میں
تمہارے پاس نشانیاں روشن پروردگار تمہاری من انصرف فلنفسه پس جس نے دیکھ لیا فتنہ اسکا
واسطے جان اس کے ہے ومن عجز فليجملها اور جو اندھا ہوا پس ضررا لگا اور جان اس کے ہے وما انا
عليكم بحفيظ اور میں نہیں ہوں اور تمہارے نگہبان کہ محافظت تمہارے اعمال کی کروں اور اس پر تحقیق
جزاؤں مجھ پر یہی ہے کہ پہنچا دوں حکم الہی اور پس حکم اس آیت کا منسوخ ہے ساتھ آیت سیف کے
وكذلك نصرف الايت وليقولوا ادرسات اور یہ طرح جیسے آیات گذشتہ میں کیا پھرتے ہیں ہم آیات قرآن
کو خوف سے طرف رجاء کے اور وعدہ سے طرف وعید کو کہ سننے والے خبردار ہوں اور تو کہ نہیں سننے والے پر رکھا ہے اور
تعلیم لائی ہے اور سے کفار قریش کے زعم میں تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبر اور سار سے کہ دونوں علما
تھے روم کے بنیے میں آئے یہ کھل کر کہتے ہیں کہ وحی خدا نے مجھ پر بھی سوتی تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں آیتوں کو اپنے
پھرتا ہوں ناسیان کریں ہم قرآن واسطے اس قوم کے کہ چاہتے ہیں کہ یہ کلام اللہ کا ہے تو کہ تم سمجھ لو کہ یہ کلام
سعد و بر سر سے باہر ہے ولينبينه ليعلموا اور پھرتے ہیں ہم آیتوں اپنے کو تو کہ بیان کریں ہم قرآن
واسطے اس قوم کے کہ باندھے ہیں کہ یہ کلام اللہ کا ہے لکھا ہے کہ جہاں کفار عرب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
طرف دین آبا اپنے کے دعوت کرتے تھے وہاں یہ آیت اتری اشبع ما اوجب اليك من ربك پیری کر
اس چیز کی کہ وحی کی گئی طرف سے پروردگار تیرے یعنی راہ توحید کی اور جان کہ لا الہ الاہو نہیں کوئی
سچی عبادت کے مگر وہ واغض عن المشركين اور منہ پھیر لے شرکاء کے بنواؤں سے اور ان کے کہنے پر التفات مت کر
ولو شاء الله ما اشركوا اور اگر چاہتا اللہ کہ یہ موحی ہوں ہرگز نہ شرکاء کرتے وما جعلناك عليهم حفيظا
اور نہیں کیا میں تجھ کو اور کافروں کے نگہبان وما انت عليهم بوكيل اور نہیں تو اور ان کے داروغہ لکھا
کہ جب آیتہ انما والقبول من دون اللہ حصہ ہم نازل ہوئی کفار قریش کہنے لگے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
ہمارے بتو کو برا لکھو اور نہیں تو ہم تمہارے نالہ کہیں یہ آیت نازل ہوئی پھر حکم اس آیت کا منسوخ ہوا
آیت سیف کے ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم اور مت برا کہو ان کو انکو
کہ عبادت کرتے ہیں سوا خدا کے پس وہ مقابلہ برائے لیکن اللہ کو اور روح ظلم کے نادانی سے سمجھ لیجئے کہ حق تعالیٰ نے ہی کی

کئے بیٹے واسطے ہر ایک پیغمبر کے دشمن شیطان آدمیوں کے اور جنوں کے شیاطین الانس کا فریقین کہ الہیں
کی طرح اللہ کی رحمت سے دور ہیں یوحیٰ بعضهم الان بعض جمیع دلتے ہیں وسوسے بعض شیطان
جن کے طرف بعض شیطان انس کے یا وسوسے دلتے ہیں بعض جن جن کو اور بعض انس کو ڈخوف

الْقَوْلِ غَرُوبًا لَمْ يَكُنْ هُوَ بَاتِ جَهَنَّمِ فَرَسٌ دِينَ كُو وَكُشَاءَ رَبِّكَ مَا ضَعَلَهُ فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ
اور اگر چاہتا ہوں کہ اگر تیرا ایمان اُنکے کو کرنے وہ دشمنی پیغمبر پر چھوڑ دے اُنکو اور ان جھوٹی چیزوں کو باندھتے ہیں
وَلَتَصْنَعُ اللَّهُ أَفْعَادَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ اور تو کہ جھلک
اُسکے دل ان لوگوں کے کہ نہیں ایمان لائے آخرت کے اور تو کہ پسند کریں اُسکو اور تو کہ کس کریں گناہوں سے جو کچھ کہ
وہ کس کریں گے میں اَفْعَادَ اللَّهِ ابْتِغَى حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ فَكُلُوا مِنْهُ مُحَمَّدٌ صلی اللہ علیہ وسلم کیا پس
غیر اللہ کے چاہوں میں حکم کریں والا درساں اپنے اور تمہارے اور وہ جن سے ہماری طرف تمہارے کتاب

مفصل یعنی قرآن کہ آپ میں حق اور باطل تفصیل وار ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ
رَبِّكَ بِالنَّجْوَى اور جو لوگ کہ دی ہونے اُنکو کتاب جیسے علمائے یہود اور نصاریٰ جانتے ہیں کہ قرآن الہی ہے
پروردگار تیرا ہی ساتھ حق کے فلا تَكُونُوا مِنَ الْمُمْتَرِينَ پس مت ہو تو شک لا یؤالون سے مخاطبت پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور مراد است ہے وَنَمَتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدًا لَا ط اور پوری ہو بات پرورد
گار تیرا ہی آپ میں سچ اخبار کے اور الاضاف میں سچ احکام کے لا مبدل کی کلمات نہیں کوئی بدلنے والا
واسطے اخبار اور احکام اُنکے کے جیسے تورت کو بدل دیا اس طرح قرآن شریف کو کوئی نہیں بدل سکیگا کہ
اللہ خود نگہبان ہے اُسکا کہ فرمایا ہے وَاِنَّا لَنَاقِطُونَ خَلْقَ سَمِ وَاسطے قرآن کے البتہ محافظت کریں گے ہیں

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ اور وہ سنے والا سب کی گفتار جاننے والا سب کے اسرار دان قطع اکثر من فی الارض
اور اگر کہا یا مگانو اکثر ان لوگوں کا کہ سچ زمین کے میں کافر اور جاہل یا مراد زمین کے میں کہ اکثر اہل کفر کا کہ یا مگانو
يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَرَّو كَرُونَ لَكَ مَحْجُورًا وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْوَحْشَ وَالْجِبَالَ وَالْأَنْهَارَ وَالْجَنَّةَ وَالْجَنَّةَ وَالْجَنَّةَ
کرتے وہ گروہ مگر گمان کی اور گمان انکا یہ تھا کہ اُنکے باپ حق تھے اور نہیں وہ مگر جھوٹ کہتے ہیں اللہ کہ اللہ تھے
حلال کیا ہے بحیرہ وغیرہ اور یہ حرام بتاتے ہیں اور وہ پاک اور سنہ و سہ شریک اسکا عبادتیں پھرتے ہیں اور
اُسکا فرزند بتاتے ہیں اِن رَبِّكَ هُوَ اعْلَمُ مَنْ يَصِلُ عَنْ سَبِيلِهِ خَلْقَ سَمِ پروردگار تیرا وہی خوب جانتا ہے اس شخص کو
کہ گمراہ ہوا ہے راہ اُسکی سے وَهُوَ اعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ اور وہی خوب جانتا ہے راہ پانیوالوں کو فکلو اعمنا

ذِكْرًا اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ اِنْ كُنْتُمْ بآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ پس کھاؤ اس چیز سے کہ یاد کیا گیا ہے نام اللہ کا اور اُسکے دم و فح
الکرہو تم ساتھ آیتوں اللہ کے کہ حلال اور حرام میں واقع ہیں ایمان لائیوں کے وَمَا لَكُمْ اَلَا تَكُونُوا اَتِمًّا ذِكْرًا اسْمُ اللَّهِ

زنگ



نزویک اگر عہد ترک تسمیہ کیا تو حرام اور جو کہ ہو کیا تو حلال وَاِنَّ الشَّيْطَانَ لَيُوحِّوْنَ اِلٰی اَوْلِيَآئِهٖمۡ لِيُجَادُوْهُ
اور تحقیق شیطان وسوسہ دلتے ہیں طرف دوستوں اپنے کے کہ کافر ہیں تو کہ جھگڑیں تم سے اسی حال کو کہ جو آپ
مارتے ہو کھاتے ہو اور جسے خدا مارتا ہے حرام ٹھہرتے ہو وَاِنَّ اَطَعْتُمْ فَمِنْ اَنْتُمْ مَّنْ شَرَّكُمْ اَوْ اِذَا اَرَادَ الرَّاسِیْ سَلَامًا لِّوَلَدِہَا
ما لَہُمْ اَنْکَا حَلَالٌ جَابِئِیْنِ حَرَامٍ کَہِیْتُمْ شَرَّکَ ہُوَ کَیْنُکَ اَللّٰہُ کَا حَکْمَہَا مَا تَاغِیْرُکَ مَنَعُ کَرْنِیْ سَ شَرَّکَ ہُوَ
اَوْ مَنَ کَانَ مِثْلًا فَاَحْبَبْنٰہُ وَجَعَلْنَا لَہٗ نُزُوًا یَّمْسُیْہُ فِی النَّارِ مَنَ مَثَلُہٗ فِی الظُّلُمٰتِ لَیْسَ خَیْرًا مِّنْ حَرِّہَا
کیا جو شخص تھا مردہ لب کفر کے یا جہل کے یا ضلالت کے پس جلا یا اپنے اسکو ساتھ اسلام کے یا علم کے یا ہدایت کے
اور کی ہننے واسطے اُنکے روشنی و دلیلون کی تو کہ حق اور باطل دیکھے جلتا ہے ساتھ اس روشنی کے درمیان
لوگوں کے راہ راست پر پس ایسا شخص عین یعنی نہیں ہے مانند اس شخص کے کہ صفت اسکی یہ ہے کہ سچ اندھیرو
ہے کفر اور جہالت اور ضلالت کے نہیں ہے نکلنے والا اس سے کَذٰلِکَ دَرَجٰتٍ لِّلْکٰفِرِیْنَ مَا کَانَ فَا یَعْلَمُوْنَ
جس طرح مومنوں کے دل میں ایمان گوارا ہے کیا اس طرح سے زینت دی گئی واسطے کافروں کے جو کچھ کہتے
وہ کرتے عبادت بتوخی یہ آیت حضرت حمزہ اور ابو جہل کی تائیں اُنتر ہی ہے ابو جہل نے جہل سے حضرت کی
جناب میں بے ادبی کی تھی حضرت حمزہ سکار میں تھے واما سے اگر یہ بات سکر قہر ناک اُس ناپاک کے پاس
گئے اور گمان اسکے سر پر ماری اور کلمہ شہادت پڑھا پس زندہ نور اسلام سے حمزہ میں اور ظلمات کفر میں گرفتار
ابو جہل ناپاک میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ آیت حضرت عمر اور ابو جہل کے حق میں نازل ہوئی ہے دونوں نے اپنے
پیغمبر کی چاہی تھی حضرت نے دعا کی کہ یارب ایک کو ان دونوں میں سے مشرف باسلام فرما حضرت کی دعا عمراؤ
کے حق میں قبول ہوئی پس صاحب نور عمر میں اور معیت ظلمت ابو جہل بیت کیسکو نور ایمان سے مسور وہ بنا تا ہے
کیسکو ظلمت کفر و معاصی میں پھا تا ہے نہ محققوں نے کہا ہے کہ موت خواہش نفس ہے اور حیات محبت
حق ہے یا موت نکارت ہے اور حیات معرفت بیت مردہ ہے وہ تجھ سے جو انجان ہے زندگی پیار ہے
تیری پہچان ہے نہ کشف الایہار میں ہے کہ حیات معرفت اور ہے اور حیات سر لہریت اور لوگ حیات
بشریت سے زندہ ہیں اور دوست حیوہ معرفت سے ایلان ہو گا کہ حیات بشریت منقطع ہوگی کل نفس ذالۃ لیلۃ
اور ہرگز حیات معرفت منقطع نہ ہوگی فلحیۃ حیوۃ طیبہ ہی معنی میں کہ المؤمنین حی فی الدارین بیت دم عرفان سیر
جو کوئی ایمان بھرتا ہے نہ نکلتے سے وہ گستاخ وہ ماریے مڑتا ہے نہ شاہ کرمانی قدس سرہ نے یہ آیت پڑھی
اوس کان میتا فاحییاہ اور کہا کہ انبیاء اس حیات کائنات میں خلوت سے عزت اور حق خلوت اور دوام کر
زبان و دل سے نظم مخلوق سے رافا کنارہ جو ہونہ ہر سوسے پھر کے دل حق کیسوی ہونہ رکھ دھیان کجا حی میں
اور لب پر نام نہ تار زندہ اجاوید و وجاہت میں تو ہو و کَذٰلِکَ جَعَلْنَا فِیْ کُلِّ قَسْرِیْہٖ اَکَابَہٗ مَجْرُہٗہَا لَیْمَکُ وَاٰفِہَا اَوْ جِیْہِہَا

کے میں بڑے لوگ کہنا کہ میں اب طرح پر ایک سہنچے چہرہ ہستی کے بڑے گہکار اس ہستی کے ٹوکے مکررین سچ لکے
اور آدمیوں کو ایمان سے پھر انہیں جبکہ رئیس کے گے راہوں میں جا بیٹھے تھے جو کوئی انہوں والا احوال حضرت کا
پوچھا کہتے تھے کہ ساحر اور شاعر اور کامن ہیں وہاں کہوون الیہا بنفسہم و معاشعرون اور نہیں مکرر کرتے
کافر مکرر ساتھ جانوں اپنی کے کیونکہ وبال انکا انہیں پر ہی اور نہیں سمجھتے کہ برائی مکرر کی صاحب مکرر پہنچتی
ولایحق المکرر الیہا لکھا ہے کہ البوجہل ناہل ہے اور اتباع اس کے نے کہا کہ بنی عبد مناف جو شرافت
رکھتے ہیں وہ ہم بھی رکھتے ہیں اب یہ کہتے ہیں کہ ہم میں سے میری ہے کہ اپنی روحی اترتی تھی ہم راضی نہیں
تاک کہ ہمیر بھی روحی نہ آئے یہ آیت اتری واذ اجاءنہم ایہذا لوانی توؤمن حتی تؤتی مثل ماؤتے
وہی اللہ اور جب آتی ہے کفار قریش کے پاس کوئی آیت قرآن کی یا معجزہ اثبات نبوت میں ہی آخر زمان لکھتے
ہیں ہرگز نہیں ایمان لاوینگے ہم اس آیت پر یا معجزہ پر ایمان نہ رکھتے کہ دے جاوین ہم مانند اس کے جو دے گئے ہیں سے میر
خدا کے یعنی جیسی اپنی روحی اور کتاب اترتی ہے ہمیر بھی اتری یہ محل احابت ہے چنانچہ حدیث میں ہے میں
الجلالین فی الاصحاح دوم اللہ کے ہیں برابر آئے ہیں اور کہیں تمام قرآن میں نہیں اور مراد رسل اللہ سے ہے
ہمارے سے میر میں تعظیم کی راہ سے جمع فرمایا ہے جیسے یا ایہا الرسل میں شرح لعرف میں ہے کہ الحق تعالیٰ شمال
سب انبیاء کے اکیلے آپ کو عنایت فرمایا یا ایہا الرسل خطاب فرماتا نظم رافت میں بحال سارے پر ایمان میں کیا
کہنے کہ خوبیاں میں کیا کیا ہیں جتنے کہ خدا کے ہیں ہی اور ولی نہ سب میں جو ہی ہو وہ تنہا میں نہ لکھا ہے کہ
ولید میں معیرہ نے کہا حضرت کو کہ اگر نبوت ہی ہے تو میں سزاوارتوں کیونکہ تم سے عمر میں بڑا ہوں اور مال
زیادہ رکھتا ہوں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ نبوت عمر اور مال پر نہیں بلکہ فضل اور کمال پر ہے اللہ اعلم حیث یجعل
رسالۃ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ کس حکم رکھے ہے میر پر ہے کو یصیب الذین کفروا صغار عند
وعدا اب شہید کا ناما کو یکوون تاب بخمگی ان لوگوں کو وہ جو گہکار ہوئے ساتھ کفر کے ذلت اور رسوائی بڑی
اللہ کے سے اور عذاب سخت سب اس کے کہتے مکرر کرتے ساتھ مومن کے فمن یؤد اللہ ان یتدیہ یشرح صدہ
لایسلا مر پس جس کی کو چاہتا ہے اللہ یہ کہ ہدایت کرے اس کو کھول دیتا ہے سینہ اس کا واسطے قبول کرنے سلام
وَمَنْ یؤد ان یتصلہ یجعل صدہ ضیقاً حرجاً کما یصعد فی السماء اور جس کی کو چاہتا ہے اللہ یہ
کہ گمراہ کرے اس کو کرتا ہے جیسے اس کے کو تنگ بند کو یا کہ زور سے چڑھتا ہے سچا ہاں یعنی بھگتا ہے قبول ہوئے
اور چاہتا ہے کہ اس کا کو جلا جاؤں کذلک یجعل اللہ الرجس علی الذین لا یؤمنون جیسے کہ کافر کو دل تنگ
کرتا ہے اللہ ناپاکی اور لعنت اور ان لوگوں کے کہ نہیں ایمان لائے وھذا اصراط ربک مستقیم اور یہ اسلام ہے
راہ پروردگار کی سیدھی قد فصلنا لایقوم ربک کون تحقیق مفصل بیان میں ہم نے آیتیں

قرآن کی واسطے اسی قوم کے کہ نصیحت کرتے ہیں اِذْ اَوَّلَ الْاِسْلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ
 واسطے نصیحت ماننے والوں کے ہیں گھر سلامتی کا کہ بہشت ہے ذخیرہ ثرویات پروردگار اُنکے کے اور اللہ دوست
 اُنکا دنیا میں اور آخرت میں سب اس کے جو تھے کرتے تصدیق قرآن کی اور پیغمبر کی و یَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا اَوْ رَاوُ
 اِسْدَنَ لَوْ كَمْ جَمَعَ لِرِکَاالْمَدْحَنِ اَوَّلِ الشَّيْءِ کُوَسْبَ کُوَاوَلِ شَرِّهُنَّ وَبھی روایت ہے لئے اٹھا کر نیلے ہم پھر جمع کر کے
 یَا مَعْشَرَ الْاٰیْمَنِ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ فِرْعَوْنَ الْاَشْرَسَ اِیْ گروہ جنوں کے تحقیق بہت لئے تھے آدمیوں سے کہ و غرل
 کر اپنے تابع لئے وَقَالَ اَوَلَمْ یَاوَدُّهُمْ مِّنَ الْاِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمَعَ بَعْضُنَا لِبَعْضٍ وَاَکُنَّی دُوسْتِ اُنکے آدمیوں سے یعنی
 آدمی جو تابع جنوں کے ہو اسی پروردگار ہمارا فائدہ اٹھا یا بعضوں ہمارے بعضوں اُنکے سے فائدہ آدمیوں کا
 جنوں سے یہ ہے کہ اُنکے نفس کی خواہشوں پر رہنمائی کی اور فائدہ جنوں کا آدمیوں سے یہ ہے کہ تابع اُنکے ہوئے
 وَیَلْغَنَّا اَجْلُنَا الَّذِیْ جَلَّتْ لَنَا اَوَلَمْ یَكُنْ لَّہِیْ شَیْءٌ مِّنْ عَذَابٍ یَّجْزِیْہُمْ وَعَذِیْہُمْ پانچھے کو جو مقرر کیا تھا تو نے واسطے ہمارے قہر و
 اُنھے کا کہا تھا سولھے اب کیا حال ہو گا ہمارا قَالَ الْاِنْسَانُ مَتَّوْنُکُمْ خَلَدَیْنِ فِیْہَا الْاِمَّا شَاءَ اللّٰہُ کہیگا اللہ کہ اُنکے
 ٹھکانا تمھارا اور اِخَال کہ ہمیشہ رہو گے سچ اُنکے مگر جو چاہا اللہ نے تو اُنکے سے زہرِ مرین والیگا اِنْ رَیْتِکَ حَکِیْمًا
 حَلِیْمًا تحقیق پروردگار تیرا حکمت والا ہے جو کرے گا ساتھ جن اور انس کے حکمت سے کرے گا و اماہی اعمال اور احوال
 اَلِیْکَا وَکَذٰلِکَ نُوَلِّیْ بَعْضُ الظَّالِمِیْنَ بَعْضًا لِّمَا کَانُوا یَکْبُوْنُ اور اس طرح دوست کرتے ہیں ہم بعضے ظالموں
 کو بعضوں کا مسطر کرتے ہیں ہم بعضے ظالموں کو اور بعضوں کے لئے خواہشوں پر بعضوں کے بعضوں کو چھوڑ دیتے ہیں
 سب اس کے کہ تھے یہ سب کرتے گناہوں سے پھر دوسرے بار اللہ تعالیٰ فرماویگا و انت کر یا مَعْشَرَ الْاٰیْمَنِ وَالْاَشْرَسِ
 اَلَمْ یَاۤئِیْکُمْ رُسُلٌ مِّنْکُمْ وَاِیْ گروہ جنوں کی اور آدمیوں کی کیا نہ آئے تھے تمھارے پاس پیغمبر تم میں سے یعنی آئے تھے اور
 اگرچہ پیغمبر آدمیوں کے نہیں ہو ہیں لیکن جن کے ساتھ ان کو جو جمع کیا خطاب صحیح ہوا اور بعضوں کے کہا
 کہ جنوں میں بھی پیغمبر ہو ہیں اور جمہور اس پر ہیں کہ جن کے پیغمبر کو نذیر کہتے ہیں اور نہ رسولوں کے طرف سے رسول
 ہوئے ہیں جیسے سات نفر جنوں سے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام طرف قوم کے لئے تھے چنانچہ
 نے فرمایا اِیْ وَلَوْ اَلِیْ قَوْمِہُمْ مِّنْ دَرِیْنِ بھرحق تعالیٰ فرماویگا کہ کیا نہیں آئے تھے تمھارے پاس پیغمبر و دعوت
 واسطے یَقْضُوْنَ عَلَیْکُمْ اٰیٰتِیْ وَیُنْذِرُوْکُمْ لِقَاءَ یَوْمِکُمْ ہٰذَا سِیْاں کرتے تھے اور تمھارے آئین کتاب
 میرے کی اور ڈراتے تھے مگر مافات اس دن تمھارے کہ روز قیامت ہُوَ اَلَا تَشْہَدُوْنَ اَعْلٰی اَنْفُسَاوَعَمَلَاہُمْ اَلْیَوْمَ
 اللہ دنیا کہیگا وہ جواب میں گواہی دیتے ہیں ہم اور جاہلون اپنی کے لئے قایل ہیں اپنے کفر اور لائق ہونے پر عذاب
 اور حال یہ ہے کہ فریب دیا تھا اُنکو زندگانی دنیا کی نے بعثت اور شرم بھول گئے تھے جب محشر میں آئے اپنی گناہ
 پر معترف ہوئے وَشَہَدُوْا عَلٰی اَنْفُسِہُمْ اَنَّهُمْ کَاٰوَاکِرْفِرُوْا وَاِیْ اُنھوں نے اور جاہلون اپنی کے یہ کہ تھے



وَهُوَ كَافِرٌ ذَلِكَ أَن لَّمْ يَكُنِ رَبُّكَ مُخْلِصًا الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ یہ بھیجا رسولوں کا واسطے ہی کہ نہیں
 پروردگار تیرا پاک کر نہوالا اب تیرا ساتھ ظلم کے اور حال یہ ہے کہ لوگ ان بستیوں کے غافل ہوں کہ کوئی
 پیغمبر نہیں آیا ہوا اور انکو عذاب خدا سے اور قیامت سے نہ ڈرایا ہو سمجھ لیجئے کہ عذاب کسی قوم پر نہیں آیا مگر پہلے
 وعید آئی ہے اگر یہ نہ ہوتا تو وہ حجت نہ مکتبے اللہ کے کہ لولا ارسلت الینا رسولاً فسیع آیا نکات کیوں ہم یہاں
 رسول بھیجے تو کہ ہم سرور کرے وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ عَمَلُهُمْ وَأَوَّاسٌ ہر ایک کے درجے ہیں ثواب میں اور
 عذاب میں اس جن چیز سے کہ کیا ہے انھوں نے وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ اور نہیں پروردگار تیرا جہر
 اس جن چیز سے کہ کرتے ہیں لوگ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ اور پروردگار تیرا ہے پرواہی عبادت بندوں کی
 سے مہربانی والا ہے اُس پر مایہ نیاز ہے طاعت سے مطیعوں کے رحمت کر نہوالا ہے اور گنہگاروں کے اِنْ تَشَاءُ
 يَذْهَبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مِمَّا يَشَاءُ كَمَا اَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ قَوْمًا آخَرِينَ اگر چاہے لیجاؤ گے اور
 جاں نشین بھٹا کر کے چھپے تم سے جس کو چاہے بندوں اپنے سے جیسا کہ پیدا کیا تمکو اولاد قوم اور سے کہ باپ
 تمھارے تھے یہ وعید ہے کہ والوں کے حق میں اِيْمَانُ وَعُدْوَنٌ لَا يَتُوبُ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ تحقیق جو وعدہ
 دے جاتے ہو حشر نثر کا البتہ آئینا الہی بیشک اور نہیں تم عاجز کر نہوالے اللہ کو اپنے بعث اور حشر میں قُلْ يَقَوْمِ
 اعْمَلُوا اَعْلَىٰ مَكَانَتِكُمْ اِنِّي عَامِلٌ کہ میں محصلے اللہ علیہ وسلم ای قوم میری مراد اس سے کفار و شرک
 میں عمل کرو اور جگہ اپنی کے یعنی جہاد نبوی کے اس کفر اور عداوت پر رہو تحقیق میں بھی عمل کر نہوالا ہوں اور میرے
 یہ امر واسطے ہند دیکھے فسوف تعلمون پس کتاب جانو گے تم من تنكون لہ عاقبة الدار اس شخص کو
 کہ ہوگا واسطے اسکے آخر اس گھر کا یعنی انجام اچھا آخر سر آخرت کا اِنَّهٗ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ تحقیق نہیں فلاح
 پانیکے ظالم یعنی کافر لکھا ہے کہ شرکان عرب اپنے کھیتوں میں خط کھینچ دیتے تھے او عاصد کے واسطے او عاصدوں کے
 واسطے مقرر کرتے تھے اور ایسے ہی چار یا پونہیں بھی بعضے اللہ کے بعضے ہونیکے نام زد کر دیتے تھے پھر خود کے
 نام کے ہوتے تھے انہیں سے وریشوں اور مچالوں کو دیتے تھے اور جو بتوں کے نام کے ہوتے وہ تجانہ والوں کو نہ
 باشتے تھے اور جو حصہ خدا کا بہتر ہوتا وہ بتوں کے حصہ سے بدل دیتے تھے اور جو بتوں کا حصہ اچھا ہوتا وہ بتوں
 رکھتے تھے اور جو خدا کے حصے میں مل جاتا تو اسے نہیں نکالتے تھے کہ خدا تو نکرے اس کی احتیاج نہیں رکھتا
 اور جو بتوں کا حصہ کچھ خدا کے حصے میں مل جاتا تو نکال لیتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ فقیر اور محتاج ہیں انکا مال
 حق تعالیٰ فرماتا ہے وَجَعَلُوا لِلّٰهِ حِمًّا دَارًا مِنَ الْخُرْبِ وَالْاَنْعَامِ بَصِيْبًا فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْهٰنِ
 لَشَرِّ كَاٰثِرًا اور مقرر کیا انھوں نے واسطے اللہ کے اس جن چیز سے کہ پیدا کیا ہے کھیتوں سے ایک حصہ اور ایک
 بتوں کے واسطے پس کہا انھوں نے یہ حصہ واسطے اللہ کے ہی ساتھ گمان اپنے کے اور یہ حصہ واسطے

شریکوں ہمارے ہیں کہ خدا کے پیدا کئے ہیں ہمنے فکا کان لیسر گا ہم فلا یصل الی اللہ پر جو حصہ
 کہ ہو واسطے شریکوں ان کے کے گمان میں ہیں ہمنے ہمتا طرف اللہ و ما کان اللہ فہو یصل الی اللہ شرا کا ہم ساء ما
 یجکون اور جو حصہ کہ واسطے اللہ کے ہیں وہ ہمتا ہی طرف ہوں ان کے کے یعنی ہر حصے کو اللہ بتو نمودینے ہر حصہ
 کچھ کہ یہ حکم کرتے ہیں و کذلک ذین لیکیش من المشرکین قتل اولادہم شرکا وہم اور ج طرح شیطان الی اللہ
 دی ہے اس بابت میں اس طرح زیت دی ہے واسطے ہتوں کے مشرکوں سے مار دالسا اولاد ان کے کا شریکوں ان کے
 یعنی شیطانوں یا خادموں بتانے کے اولاد کا مارنا مشرکوں کے انھوں نے لیا دیا ہے لیردوہم و لیکیشوا علیہم
 دینیم تو کہ ہلاک کریں ان کو یعنی کہ لہ کریں اور تو کہ ملا دیوں اور جیسا دیوں اور ان کے دین ان کا کہ کیش سمعی و کو
 شاء اللہ ما صلواہ فذلک و ما یفترون اور اگر چاہتا اللہ کرے مشرک یہ باتیں ہیں چھوڑو انکو اور جو
 کچھ افتر کرتے ہیں و قالوا ہذہ انعام و حرث جحر لا یطعمہا الا من تشاء برعیمہم اور کہا انھوں نے یہ حصہ تو کھا
 ہمارے جانور اور کھتی ہیں اچھوٹے نہیں کھانا اسکو کھڑکھو چاہیں ہم جیسے تجانی کے ساتھ کھاں اپنے کے بیدل و انعام
 حرمت ظہور دھا اور کہا انھوں نے جانور میں کہ سلام کنی تھی ہر شے انکی ملا دے اور سواری کے یعنی سجا اور سوا
 حوا و انعام لکن کون اسم اللہ عا یا انہ زاع علیہ نہ اور جانور میں تو کئے قربانے نہیں یا کرتے نام اللہ کا
 اور ان کے بلکہ بتوں کے نام پر کھاتے ہیں جب تہ باندھو اور اللہ کہ اللہ فرمایا ہے سیمہ ہم یا کا نو انقرضون شتاب جزا
 دگا اللہ انکو بدلے اس چیز کے کہ تھے باندھ لیتے و قالوا ما فی بطون ہذہ الانعام خالصہ لکوننا و حرمہ علی اذنکنا
 اور کہا انھوں نے کچھ شکر ان چار پائی کے یعنی بچہ اور سائبہ کے حلال ہے عوام مردوں ہمارے اور حرام ہے عوام جو رو
 ہمارے اگر زندہ رہے اور ان تین مینہ ہم فیہ شرکاء نہ اور اگر ہو کر مر جائے مر جائے مر جائے مر جائے مر جائے مر جائے
 شریک ہیں یعنی زن اور مرد اس کے کھانے میں شریک ہوں سیمہ ہم و ضعفہم البتہ جزا و گا اللہ کہنے لگے گا کہ
 خذ رجوت باندھتے ہیں حلال حرام میں انہ حکیم علیم تحقیق اللہ حکمت والا ہی حلال اور حرام کرنے میں جاننے والا
 مصلحت بند و کھی حل اور حرمت میں قد خسر الذین قتلوا اولادہم سفہا یغیر علمہ تحقیق تو پایا یا ان
 لوگوں نے کہ مار ڈالا اولاد اپنی کو سو قوفی سے بغیر علم کے معال میں ہے کہ ربیعہ اور مضر اور بعض اور عربیشوں کو زندہ کاڑ دیتے
 تھے اس در کہ بھیں ہیں یکے قید میں نہیں کیونکہ قید اور لوت عرب میں عام تھی یا اس خوف سے کہ اگر یہ نہیں ہیں
 تو ان کے سیاہ میں مال خرچ کرنا ترگا سو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ اولاد کو بھل سے مارے نہیں و حرموا ما درہم
 اللہ افترآ علی اللہ اور حرام کیا اس چیز کو کہ دی تھی انکو اللہ نے یعنی بچہ وغیرہ رجوت باندھو اور اللہ قد صلوا
 و ما کا نو امھتدین تحقیق گراہ ہوئے اور نہیں ہیں راہ یا بوا کے طرف حق کے و هو الذی انشأ جنات معرشت
 وغیرہ معرشت اور وہی اللہ جس نے پیدا کیا باغ انور کے بیٹوں پر چڑھے ہوئے اور بغیر چڑھے ہوئے بعضوں نے کہا



جیہوں کو کہ ہمارے بابوں نے حرام کیں تھیں آپ نے فرمایا کہ تمہارے بابوں کے حرام کرنے سے کوئی چیز حرام نہیں ہوتی
 عوف نے کہا اللہ نے حرام کی ہیں یہ ایت نازل ہوئی پھر آپ نے فرمایا کہ خدا نے ازواج مانیتہ والے کھانے اور قلع لینے کے
 بیابانے میں پس تم جو کچھ اور سابقہ اور صلیہ اور حرام کو حرام کہتے ہو وہ بھترم نہ کی طرف سے ہی یا مادی و عوف جب ہوا
 اگر کہتا کہ سب شرکے ہی تو سب نہ حرام ہوتے اور اگر باعتبار مادہ کے کہتا تو سب مادہ حرمت میں داخل ہوتے اور اگر کہتا مال
 رحم کے واسطے سے کہتا تو سب نہ حرام ہوتے کیونکہ رحم میں یا نہ ہوتا ہی یا مادہ پھر حضرت نے فرمایا کہ اس مال کا جواب
 نہیں دیتا اس نے کہا کہ ہمتی کچھ بات کہو کہ میں سنوں حضرت نے یہ ایت پڑھی مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ اس شخص کا نام تراشے جو باندھ لیکو اور اللہ کے جھوٹ تو کہ گواہ کرے لوگوں کو بغیر حکم مراد اس
 سے انکے میں جو یہ باتیں مقرر کر گئے ہیں یا عمروں کی ہی کہ باقی اس قاعدہ کا تھا حضرت نے فرمایا کہ میں اسکو دو جن میں
 دیکھا دو زخمی بدلو اس کے سبب میں تھے إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ تحقیق اللہ نہیں راہ دکھاتا قوم ظالم کو کہ دین
 جاہلیت پر حکم میں مشرکوں نے جب یہ ایت سنی کہا کہ جانور سب حلال ہو حرام کو سارے یہ ایت نثری قُلْ لَا أُجِدُ فِيمَا
أُوْحِيَ إِلَيَّ شَيْئًا مَّا عَلَىٰ طَائِعٍ طَعْنَةٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْلَهُ کہہ ہی محمد صلعم نہیں یا مین ہی اس چیز کے کہ وحی
 کی گئی ہے طرف سے حرام کیا گیا اور کسی کھانیوں کو کہ کھانا اسکو مگر یہ کہ ہو مردار اور دماغ مسفوفہ کا اور کچھ چیزیں
فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ اہل بھتر اللہ یہ بالو ہو والا ہو اور کونین یا گوشت سور کا پس تحقیق وہ بلیدی یا لایا ہو اساقس
 کہ نام لایا ہو واسطے غیر اللہ کے وقت مارنے اس کے یعنی بنام غیر خدا وچ کیا ہو اور اسکو فسق اسوٹے کہا کہ اس عمل سے
 شخص فاسق ہوتا ہی مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ بَايَعَ وَلَا عَادِ فَإِنْ دَبَّكَ عَفْوٌ مِنْ رَبِّهِمْ جو کوئی بے بس ہو نہ چھینے والا ہو لوگوں کا
 مال اور نہ حد گذرینو والا ہو کھانیں زیادہ ضرورت سے تحقیق پروردگار تیرا بھتر اللہ اسکا جو ضرورت کی وقت ان حرام چیزوں سے
 کھاؤ مہربان ہے بسوں پر کہ انکو ان حرمت کی نصحت دی وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ اور اور ان
 لوگوں کے کہ یہودی ہو گئے حرام کیا ہم نے ہر جانور ناخن والا جیسے شیر اور باربعضوں نے کہا ہی کہ حکمی منع اور ہم ہی وہ نہیں
 داخل ہیں اور معال میں ہی کہ مراد شیر اور شتر مرغ اور لطی ہے کہ یہودی پر حرام تھے وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ
شُحُومَهُمَا اور گامی اور کبری سے حرام کیں ہم نے اور انکے چربان انکی الْأَمَا حَلَلْتَ طَهُورَهُمَا مگر حوا تھا ہے ہوں سنا
أَوَ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِحَنَمٍ یا انتر مان لگے یا جو ایت سے چربی ساتھ ہدی ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ بیچہم وَأَنَا الصِّدْقُونَ
 یہ بھترم ان چیزوں کی بدل دیا ہم نے انکو سب بھترشی انکے کے اور تحقیق ہم البتہ سچے ہیں بھرویتے ہیں ہر چیز کے فَإِنْ كَذَّبْتُمْ
فَلَّزِكُمْ ذُور حَمَتِهِ وَاسِعَةٍ پس اگر جھباؤں وہ جھکواں محمد صلعم ہی چیز کے کہ میں نے بھترچی بھی ہی ہے
 پروردگار بھتر صاحب حمت کتاوہ کا ہی کہ تمہیں جھوڑ رکھا ہے ان باتوں پر عذاب جلد نہیں لانا وکہا يُؤَذِّنُكُمْ
الْقَوْمَ الْخَائِرِينَ اور نہیں پھیرا جاتا عذاب بھتر قوم بھتر روئے کہ جھباؤں نے میں حاصل کلام یہ ہے کہ مہلت عذاب سے



ساختہ اسکے تو کہ تم سمجھو کہ راہ سیدھی بہرے ولا تفرقوا ما مال البیتہم الذی انزلنا من السماء حتی یصلحوا اشدہ اور نہ تفرق
جاؤ تم مال بیتہم کے اور نہ تفرق کرو زمین مگر ساتھ نظر رکھو کہ وہ بہت اچھی چیز سی تجارت کرو کہ مال زیادہ ہو اور آپ
کھاؤ اور نہ کیسکو دو بہانہ کہ پیچیں دو بہت چوٹی اپنے کو و افوا الذیل والین ان بالقیسط اور پور کرو ناپ کو اور تول کو ساتھ
الضاف نہ کم و نہ زیادہ اور تول اس آیت پر صحابہ نے کہا یا رسول اللہ صلعم ہم قادر نہیں ہیں اس پر کہ بلکہ از کو مال برابر
نہ بچکے یہ آیت نازل ہوئی کہ تکلف نفسا الا وسعها نہیں تکلف درہم کسی حی کو مگر موافق طاقت اسکے کے یعنی اگر
ماتے تو لے لیں بے قصد تجارت کے قصور واقع ہو اور بہت چڑھیں من منظور الضاف ہو تو اسکو معاف کر نیگے ہم و اذا قلتم
قاعدوا و کونوا کان ذا قرۃ ہے اور جب کہ ہم حکم کر نہیں پاگوانی دینے میں اس الضاف کرو تم اور اگرچہ ہو محکوم کہ یا محکوم علیہ
یا مشہور و لم یستہو علیہ حسب قرأت مختار و بعد اللہ و افوا اور ساتھ اللہ و فاکرو تم یعنی حکام شرع پر جلو اور جو نذر مال و اگر
ذالکم و ضکم یہ لعلکم تذکرہ ہے میں ام اور ایک نے بیان کی نصیحت کرتا ہے خدا تم کو ساتھ اسکے تو کہ نصیحت کیے کرو تم
وان هذا اور یہ کہ بیان کرتے ہیں ہم حکم دسوان اور وہ ہم جو ملک و مال و توحید اور اثبات نبوت اور احکام شرعیہ اس سزا
صراطی مستقیم راہ میری سیدھی بہت کوئی فاتیحوذ میں متابعت کروائی ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ
اور نہ پیروی کرو راہوں پر گندگی اور دینوں مختلفہ کی پس دور خصیصہ دینگے وہ تم کو راہ حق سے ذالکم و ضکم یہ لعلکم تفقون
یہ متابعت کرنا فرمانا ہے اللہ تم کو ساتھ محاطت اسکے کے تو کہ تم جو کہ تم سے عبد اللہ ابن مسعود سے منقول ہے کہ پیغمبر خدا صلعم
واسطے میرا کیسے کیسے پاپس فرمایا کہ یہ راہ سیدھی راہ اللہ کی ہے پھر اور خطیب و راست اسکے کیسے اور فرمایا کہ یہ راہ میں ہیں
شیطانوں کی کہ ہر راہ پر شیطان کو کو ٹولتا ہے پھر یہ آیت پڑھی وان ہد صراطی مستقیم اوہ اور صراط اسکی ہے پھر راہ سیدھی راہ شریعت
ہے جلو پر اور چپ و راست کی راہ میں شیطان ہے پھر ایک پر شیطان کھڑا ہوتا ہے کہ اوہ راہ سیدھی ہے و کھو
اسکا کہانا میں اعجاز البیان ہیں جس کے احاطہ اللہ کا ساتھ سب اشیا کے ثابت ہے واللہ بکل شیء محیط اور وہ احاطہ وجودی یا علمی
باختلاف اقوال متباہر راہ اور ذات ہر سالک ہے چنانچہ فرمایا صراط اللہ الذی لم یافی الموت و مافی الارض الا الی اللہ تصیر مولی
نظم جن کہ قدم دھرتی راہ کو تھانہ جو کوشہ کو دیکھا تھانہ تھانہ کہیں کہیں لاق جو جانب غیر ہی ش میں توجہ بھر نظر اٹھائی
تو تھا تم ایبتا مؤسی الکتب تمام علی الذی احسن و تفصیلا لکل نبی و ہدی و رحمة لعلکم بلقاء ربکم یؤمنون
پھر پڑھو اور انک کہ دی ہمنے موسیٰ کو کتاب تورات واسطے تمام کرنے نعمت اور کرامت کے اور اس شخص کے کہ اچھا قائم ہوتا ہے اسکے
احکام پر اور واسطے بیان کرنے ہر چیز کے کہ دین میں کام آوے اور ہدایت اور رحمت تو کہ نبی ہر اسل ساتھ ملاقات جزا پروردگار
پسے کے ایمان لاوین و هذا انزلنا مبادک فاتیحوذ و اتقوا العکم تجزون اور یہ قرآن کتاب ہے کہ اتاری تھے انکو
کرت والی ہیں پیروی کرو اسکی اور جو مخالفت اسکے سے تو کہ تم جرم کئے جاؤ ان تقووا انما انزلنا الکتب علی اصحابنا من
قبلیت اور انما اوحی ہمنے قرآن کو اس واسطے تو کہ تم جو اہل عرب والو کہ سوائے انہیں کہ اتاری تھی کتاب پر و جماعت کے پہلے



ہم سے یعنی ہود اور ضاری وان کنا عن داسہم لغافلین اور جس سے ہم شے کے سے خالص ہے ہود اور ضاری
جو اپنی کتاب پڑھتے تھے تو ہم نہیں سمجھتے تھے کیونکہ زبان ہارم میں تھی اوتقوا الوان انزل حکمت الکتاب لکن اھدی
منہم اور قرآن اسوئے نازل کیا تو کہ تم کو کہ اگر اناری جاتی اور ہمارا کتاب ہے ہود اور ضاری پر اترتی ع البتہ ہے ہم روپہ
اور ماوئے فقد جاء کذبہ من ربکم وھدی ورحمۃ پس تحقیق اے تمھارے پاس دلیل روشن پروردگار تمھارے
یعنی قرآن کہ تمھاری زبانیں اتر اور ہدایت کہ جسے تمھاری اسکی کی معصود کو پہنچا اور رحمت واسطے مومنوں کے یہ تینوں صفتیں قرآن میں
اور بعضوں کے کہا ہے مئی آخر زمانے میں اور منہ سے گواہی ہے حضرت گواہت میں اور ہدایت رحمت میں واسطے مہم اولوں کے
من اظلم من کذب بایت اللہ کون ظالم راس شخص کے کہ جھٹھا وایتوں اللہ کی کو وصدق عنہا سنہی الدین
یصدقون عن لیتا سوء الحداب ما کانوا یصدقون اور پھر ہے الے البتہ جزاؤں کے ہم ان کو کہ پھر قرآن
ایتوں ہمارے برا عذاب با شدت عذاب بس اس کے کہ تھے پھر ہے قرآن ہل یظرون الا ان تاتیہم الملائکۃ
نہیں انتظار کرتے تھے بعد تکذیب قرآن اور پیغمبر کے کہ یہ کہ اویں آئے پاس فرشتے روح قبض کر سکو انکی عذاب کے کو انے اویاتی
و تکذیب یا اوسے عذاب پروردگار تیر کیا یا اویں سب ایتیں اسکی مراد ان نساہوں کے علامتیں قیامت کی ہیں جسے نکھادیا
اور ایتہ الارض کا اور اتریا عیسیٰ کا اور ظہور حضرت مہدی کا اور ظاہر ہونا باجوج اور باجوج کا اور طلوع آفتاب کا مغرب سے
اویاتی بعض آیات ربک یا اویں بعضے نشانیاں پروردگار تیر کے کہ اے قیامت کے مقرر رکھیں ہیں یوم یاتی بعض ایت
ربک لا ینفع نفسا ایمانھا جہنم اونیکی بعضے نشانیاں پروردگار تیر کی نہ نفع کرگا کسی نفس کو ایمان اسکا کہ
کہ تھن امنت من قبل او کسبت فی ایمانہا خیر کہ تھا ایمان لانا پہلے اس سے یا نہ کھائے تھے حج ایمان اپنے کے بھلائی
سمجھ لیں کہ اکثر تفسیر ہے اس بعضے آیتہ کو طلوع مہس کہا ہے جو جانب مغرب سے ہوگا اور رات اسدن کی برمی ہوگی لوگ ظیفہ ہوں
معلوم کرینگے کہ وظیفہ اور وادیاں پر چلنے کے اور رات نہیں ٹپکی توبہ اور استغفار کرینگے اور سمجھنے کے کار عظیم خلوت غایت
حالم شہادت پر ظہور کیا جاتا ہے پھر آفتاب جنوب سے نکلے گا اور زمین روشنی ہوگی سب لوگ دیکھنے کے سچ آسمان کے اگر پھر
کی طرف مراجعت کر کر عروب ہو جاوے گا اسدن نہ کافر کا ایمان مقبول نہ اس شخص کا کہ ایمانیں نیکی نہیں کھائی اور یہ دلیل ہے اس
شخص کے عمل کو ایمانیں داخل جاتا ہے جو عمل کو ایمانیں نہیں داخل کرتا ہے متخصیص اس حکم کی اگر ایمانیں اسدن ہیں اور بعضوں
نے کہا ہے کہ مراد اسکی سے اخلاص ہے جسے کافر کا ایمان نفع نہیں کرتا ویسا ہی اسدن منافق کے کہ اخلاص ہے حضرت
اس صبر میں نے کہا ہے کہ جو کوئی پہلے اس سے کہ طلوع مہس ہو مغرب ایمان رکھتا ہو لیکن اوامر ترکے ہوں اور نیکیاں چھوڑے ہوں
یہ نشانیاں دیکھتے ہیں نیکیاں کرنے لگے اسکی مقبول نہیں اور عالم میں ہے کہ اسدن ایمان کا مرکا اور توبہ فاسق کی مقبول نہیں چنانچہ حدیث
میں ہے کہ توبہ منقطع نہیں ہوتی ہی ہائیک کہ آفتاب مغرب سے طلوع کرے قل انظروا انما منظرون کہ اے محمد صلعم منظر ہو
نشانوں کے ہم بھی منظر ہیں جب ظاہر ہوں وائے ہی اہل حال تمھارے اور واہی اہل احوال ہمارے ان الذین فسقوا ذنبہم

تحقیق جن لوگوں نے ٹکرے ٹکرے کیا دین اپنے کو کہ بعض پیغمبروں اور بعض کمالوں پر ایمان لائے اور بعضوں
 کا ضرر ہو سکے وکافروا شیعا لست منهم فی شیعہ اور ہو گئے کروہ گروہ جیسے یہود اکہ شرفی اور نصاری بہتر
 فرقہ ہو گئے تھیں تو قتال لکھے سے پیچ کسی چیز کے یعنی وقت جنگ لکھے نہیں ہیں حکم اس آیت کا منسوخ ہے اس
 آیت کے یا م اور اس قول سے بدعت والے ہیں اور معنی آیت کی یہ ہیں کہ نہیں ہیں تو انہیں سے پیچ کسی چیز کے کہ
 تو لکھے ہیں لاریہ ائنا امروہم الی اللہ ثم یقتلہم ہما کا نوا یقتلہون سوال کے نہیں کہ حکم انکا طرف اللہ کے
 ہے چاہے عذاب کرے چاہے توفیق تو بہر کی دیکھ خبر ہو گا انکو دن قیامت کے ساتھ اس چیز کے کہ تھے کرتے
 دنیا میں من جاء بالחסنہ قلہ عتشر امثالہا جو کوئی آوے ساتھ بھلائی کے پس واسطے کے دس برابر اس کے
 ہیں امام مازیدی کے کہا ہے کہ نہ تو تعین عدد نہیں بلکہ اظہار تفضل ہے ساتھ زیادتی عنایت کے اور بحر الحقائق میں
 ہے کہ جس سے ایک حسہ ہوا اس کے واسطے ہیں دس حسہ پہلے اس سے جب وہ اس ایک حسہ کو پہنچا ہے
 ایک حسہ یہ کہ اس کو عدم سے وجود میں لائے دوسری خلعت حسن تقوی کی پہلے سے تیسری تربیت کی چوتھی لائق
 دیا یا پچوین پیغمبر بھیجے چوتھی کتاب اماری ساتویں نیکی بدی بیان کر دی اٹھویں توفیق نیکی کی دی نویں اخلاص غایت
 کیا دسویں قبول حسہ فرمایا جب یہ دسویں وجود میں لائے تب بندوں سے ایک حسہ صادر ہوا اگر یہ دس نہ ہوتے
 تو ہوتا ومن جاء بالنسبۃ فلا یجزئی الامثالہا وھم لا یظلمون اور جو کوئی آوے ساتھ برائی کے پس نہیں
 بدلا دیا جاوے گا مگر اس کے یعنی ایک کا ایک اور وہ نیکی بدی کر نیوالے نہ ظالم کے جاوے گا ساتھ نقصان ثواب
 اور زیادتی عقاب کے قل انبی ہذا بنی نبی الی صراط مستقیم کہ اس قوم کو اپنے کہ دین ٹکرے ٹکرے کیا ہے تحقیق
 میں ہدایت کی ٹھیک پروردگار میرے نے طرف راوی مدھی کے دینا قیما مملکہ ابن الہیم حنیفا دین ہوا کہ وہ
 ملت ابراہیم علیہ السلام کی ہے دراخل کہ ابراہیم سب دیون سے مایل تھے طرف دین توحید و صاگان من
 المشرکین اور تھا ابراہیم شریک لایوں والوں سے قل ان صلا فی کہ تحقیق نماز میری و شبکی اور قربانی میری
 یا حج میرا و حجیلے اور زندگی میری یعنی وہ عمل کہ میں زندگی نہیں ہوں و مملکتی اور موت میری یعنی وہ
 چیز کی جب پر تار ہوں میں ایمان اور اطاعت سے تبارک العالمین لا شریک لہ واسطے اللہ کے ہے کہ پروردگار
 عالمو کا ہے نہیں شرک واسطے اس کے یعنی میں عبادتیں کیوں اسکا شرک نہیں کرتا جیسے پرست کرتے ہیں اور
 قربانی اس کے نام پر کرتا ہوں نہ غیر اس کے کے اور حج میں تلبہ اس کے واسطے کرتا ہوں غیر اس کے ساتھ نہیں بلکہ قربانیت
 صلوات ہو سکوں و حیات و ممات نہ خدا کے لئے سب ہی اے نیک ذات و یدلک اموت و انا اول المسلمین
 اور ساتھ اس کے حکم کیا گیا ہوں میں اعدین اول مسلمانوں کا ہوں کیونکہ پیغمبر مقدم ہوتا ہے اسلام میں اس سے لکھا ہے
 کہ جب کفار نے بہت کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ہمارے دین کی طرف رجوع کرو پہنچ آیت نازل ہوئی

من عبارت اس جگہ نہ فی کثایت من اشارت اس جگہ من بہان من عیان من بیان من
 من بھی شک من وہم من یہاں گمان بات یہہ برتر من عقل وہم سے کیونکہ ہور یافت فکر وہم سے نہ
 من حکم من ہی نظار یہاں جبر خمش کے نہیں چار یہاں راقاچ ہو کہ اولیٰ ہی سکوت سمجھے کیا تو
 حی لاموت کتاب انزل البک فلا یکن فی صدرک حجج منہ یہ کتاب ہی کہ اناری گئی طرف تیرے پس چاہئے
 کہ ہووے سے پیچ سیمہ تیرے کے تنگی اس سے یعنی اس کے پہلے میں دل تنگ ہو اور جھٹانے سے قوم کے غم نگر کہ
 یہ کتاب تجھ پر اتری ہے لست من ربہ فذکر فی الذکر منہ تو کہ در او سے تو کافروں کو ساتھ رکھ کے اور نصیحت کے
 واسطے مومنوں کے ایتھو اما انزل الیک من ربک پیروی کرو اسی مخلص واس حسرت کی کہ اناری گئی ہی طرف تھا
 پروردگار تمھارے سے یعنی متابعت قرآن کی کرو اور اس کے احکاموں پر چلو وہ لا یتھو امن ذوقہ اولیاء اور مت
 پیروی کرو سو کتاب خدا کے دوستوں کی مراد بت ہیں کہ کفار انکو دوست پکڑتے تھے یا شیاطین اس اور جن ہیں
 کہ خلق کو گمراہی میں دلتے ہیں قل لا ماتذکرون تھوڑی سی نصیحت پکڑتے ہیں جبکہ متابعت غیر حق کرتے ہیں
 وکم من قریۃ اھلکھا فجاءھا باسنا یا انا وھم قائلو اور بہت اہل بیتوں کے ہیں کفار اور فجار سے کہ حکم ملا
 کا کیا ہمنے انکے پس آیا انکے پاس عذاب ہمارا رات کو سونے جیسے قوم لوط علیہ السلام کی یا وہ دوپہر کو سوتے تھے نہ
 جیسے قوم ثعب علیہ السلام کی سمجھ لیجئے کہ تخصیص ان دو وقت کی اس واسطے ہے کہ وقت آرام کے ہیں تو قریۃ عذاب
 امین نہیں پس بلانا کھانی بری ہوتی ہی ملت خبر ہووے اور آجاوے آفت امی رافت نہ خدا چاکو ہر ایک
 حی کو ایسی آفت سے فاکان دعوتہم اذ جاءہم باسنا الا ان قالوا انا کا ظالمین پس تھا پکارنا انکا جب آیا انکے پاس
 عذاب ہمارا مگر یہ کہ کہنے لگے تحقیق ہمیں تھے ظالم اور پتہ اس اپنے کے کہ رسولوں کو جھٹاتے تھے سمجھ لیجئے کہ گناہ
 کا اقرار کر نیگے اور انکے گمان میں یہ ہوگا کہ خلاصی عذاب اقرار کر نیگے سبب ہو جاوے گی اور حال انکے وقت نزول عذاب
 تو بہ اندر استغفار فائدہ نہیں دیتا مگر قوم یونس اس حکم سے باہر ہی چنانچہ احوال اسکا اور کیا انشاء اللہ تعالیٰ فلتسئل
 الذین ارسل الیہم پس البتہ سوال کر نیگے ہم قیامت کو ان لوگوں سے کہ بھیجا گیا ہی طرف انکے پیغمبر اور
 یہ سوال قبول رسالت کا ہوگا و لتسئلن المرسلین اور البتہ سوال کریں ہم بھی کیوں سے یعنی پیغمبروں سے اور یہ سوال
 اسے رسالت کا ہوگا بہت وہ سوال عفت اور تعذیب ہے نہ یہ سوال شرف اور تقرب ہی نہ بعضوں
 کہا ہی کہ استو نکو فرما سب داری انبیاء سے پوچھنے اور انبیاءوں کو مہربانی ام سے سوال کر نیگے فلتسئلن علیہم
 یعلمہم فما کتا غایبین پس البتہ بیان کر نیگے ہم اور پیغمبروں اور استون انکی کے اقوال اور افعال انکے ساتھ
 علم لینے کہ جان لیا ہی ہو کہ ہر ایک نے کیا کیا ہے اور کیا آپس میں کہا ہی اور تھے ہم غایت اور بجز
 کفار اور کڈرا انکے سے والوزن بومیدن الحق اور تولنا اعمال کا ہر شخص کے اسدن حق ہی لکھا ہی نامہ اعمال کو

ففسن عن امر دہ میت خاک کا رتبہ عجب ہی ارجمند نہ پست ہی ظاہر میں باطن میں بلند قال فَاهْبِطْ مِنْهَا
 خَائِبًا كُنُ لَكَ أَنْ تَنْكَبَ فِيهَا فَاهْجِرْ إِنَّكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ کہا اللہ نے ابلیس کو پس اتر آسمان سے یا بہشت سے
 یا مرتبہ بلند سے کہ طاعت کے سب سے تھا اوپر منزل پست کے واسطہ معصیت کے بجائے ہوئی نہیں لائق واسطے تیرے
 یہ کہ تکر کرے تو بیچ آسمان کے کہ وہ جگہ فرشتوں کی ہے جو ڈرانے والے اطاعت کرنیوالے ہیں یا نچا ہے جھکو
 کہ معصیت کرے بیچ بہشت کے کہ مکان طاعت کرنیوالوں کا ہے پس نکل آسمان سے یا بہشت سے تحقیق تو بیچ ذلیلوں
 سے بیابان میں ہے کہ نکل صورت ملکی سے اور مت وہ ملائکہ میں پس حق تعالیٰ نے بری شکل کر دی اسکی قال اَنْظُرْ فِي
 الْيَوْمِ يَتَعَثَّرُونَ کہا ابلیس نے جب مسخ ہو گیا اور نا امید ہوا رحمت سے ڈھیل دے جھکو اس دن تک کہ
 قبروں سے اٹھائے جاوے آدمی قال اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ کہا اللہ نے تحقیق ڈھیل دے گیونے ہے سمجھ لیجئے کہ
 ابلیس نے چاہا تھا کہ میں زندہ رہوں قیامت تک سو حق تعالیٰ نے اسکی درخواست نہ قبول کی اور نفع اولیٰ تک
 اسکو مہلت دی چنانچہ اور جگہ فرمایا ہے الی یوم الوقت المعلوم اے نفع الاولیٰ حاصل آئیہ کا یہ ہے کہ تیرا وارہ
 گمراہ کرنے کا ہے لوگوں کے پس نفع اولیٰ تک کہ بنی آدم زندہ ہیں بجھے ڈھیل دی قال فَمَا أَغْوَيْنِي لَا أَفْعَدُكَ لَهُمْ
 صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ کہا ابلیس نے پس قسم ہے اسکی کہ گمراہ کیا تو نے مجھکو البتہ سبھو نگاہ میں واسطے آدمیوں کے اوپر
 راہ تیری کے کہ سیدھی ہے یعنی دین اسلام کے اور انکوائس راہ سے پھرا دو گنا کہ لَا يَتَّبِعُكُمْ مِنْ بَيْنِ
 أَبْدَانِهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ پھر البتہ او نگاہ میں انکے پاس لگے انکے سے یعنی امر آخرت کے اور کہو گنا انکو کہ
 اور شر اور بہشت اور دوزخ نہیں ہیں اور پیچھے انکے سے یعنی کار دنیا سے اور انکی نظروں میں اسکو زینت دو گنا
 وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ اور او نگاہ میں سیدھے انکے سے یعنی طرف حسات انکی سے اور عجب اور بائیں
 والو گنا اور بائیں انکے سے یعنی جہت سیات انکی سے اور انکو دلوین انکے شیریں کرو گنا میں سمجھ لیجئے کہ
 شیطان نے کہا ہر طرف سے منع کرو گنا میں لوگوں کو اللہ کی راہ سے کہا ابن عباس نے اور نہیں طاقت یہ کہ او
 فوق انکے سے تو کہ نہ جاہل ہو درمیان بندہ کے اور اللہ کی رحمت کے وَلَا يَجِدُ أَكْثَرُهُمْ شَاكِرِينَ اور نہ پاویگا تو
 کہ خدا ہی اکثر بنی آدم کو تکر کر نیوالے یعنی کافر ہونے کے منع کو نہیں پہنچانے کے قَالَ اخْرِجْ مِنْهَا مَذْنُومًا
 مَذْخُورًا کہا اللہ نے ابلیس کو نکل بہشت سے یا آسمان سے برے حال سے راندہ ہوا رحمت سے لَمَنْ يَتَعَمَّكَ
 مِنْهُمْ لَا مَلَائِكَةٌ يَحْتَمِلُكُمْ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ البتہ جو کوئی نیروی کر گیا تیری بنی آدم سے البتہ بھر گنا دوزخ کو تم میں سے
 سے یعنی تجھ سے اور تیری متابعت کرنے والوں سے وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا
 اور کہا میں نے بعد نکالنے ابلیس کے بہشت سے اے آدم رو تو اور جو رو تیری کہ خواہی بہشت میں پس کھاؤ پیو
 سے بہشت کے جہاں سے کہ چاہو یا جو کچہ کہ چاہو وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ اور مت نزدیک جاؤ جس سے



درخت کے کہ گنہگاروں کو اور مست کھاؤ اگر کھاؤ گے پس ہو جاؤ گے ظالموں سے اور جان اپنی کے فوسوس طحا
 الشَّيْطَانُ لِيُبْذِلَ كُفْرًا وَوَرِي عَنَّا مَن سَوَّلَ لِقَاً پس وسوسہ کیا واسطے جو اور آدم کے شیطان نے تو کہ
 ظاہر کر دیوے واسطے لے جو کچھ کہ چھپا یا تھا نے شرم گاہوں انکی سے سمجھ لیجئے کہ اہل بہشت کی چھپا دی تھی ایسی
 سمجھا کہ نافرمانی سے یہ لباس ایسا دور ہو جاوے گا پس چاہا کہ انکو معصیت میں دلتے تاکہ لباس دور ہو کر فرشتوں میں
 رسوا ہوں مارا اور طاؤس کی مدد سے بہشت میں اگر انکو اور علانا چنانچہ قصہ اسکا سورہ بقرہ میں مسطور ہوا ہے وَاَلَمْ نَعْلَمْ
 نَحْنُ اَنْتُمْ اَرْبَابُكُمْ اَلَا اَنْ تَكُونُوا مَلَائِكَةً اَوْ تَكُونُوا مِنْ الْخَالِدِينَ اور کہا شیطان نے آدم اور
 تو کو نہیں منع کیا تم کو پروردگار تمہارے نے کھانے اس درخت کے سے مگر اس خطرے سے کہ ہو جاؤ تم دونو فرشتے
 یا ہو جاؤ تم ہمیشہ رہنے والے بہشت میں یا ایسے زندے کہ مروی نہیں حضرت آدم نے باوجود اس وسوسہ کے کھانے
 میں اس کے تامل کیا ایلیس پر تکیس نے اور تدبیر کی وَقَالَهُمَا اِنِّي لَكُمَا مِنَ النَّاصِحِينَ اور قسم کھائی ایلیس نے آدم
 اور حوا کے لگے کہ اللہ میں واسطے تمہارے خیر خواہوں سے ہوں اور شفقت سے کہتا ہوں کہ یہ کھاؤ تو کہ نمر و آدم علیہ
 السلام نے کھاں کیا کہ کوئی اللہ کی قسم جھوٹہ نہیں کھاتا اس قسم سے فرشتہ ہوئے قَدْ كُنْتُمْ اَبْرَارًا پس ایلیس
 نے کھینچ لیا ان دونوں کو یعنی مرتبہ بلند سے گرا دیا ساتھ فریب کے اور وسوسہ کے فلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ وَبَدَتْ
 لَهُمَا سَوْآتُهُمَا پس جب چکھا ان دونوں نے میوہ اس درخت سے کہ جس سے منع کیا تھا ظاہر ہو گئیں ان
 ان کے شرم گاہیں انکی کہ لباس تن سے گر پڑا رنگ رو گئے اخبار میں ہے کہ سو آپس کے اور کسی نے انکو نگاہیں نہ کیا
 اور آپس میں ایک دوسرے کو دیکھ کر شرمندہ ہوئے وَطَفْنَا بَعْضُهُمَا فِي عَيْنِ الْآخَرِ اِلَاحِدًا اَوْ شَرِيحًا
 کیا ان دونوں نے کہ دھانکتے تھے اور اپنے اپنے درخت بہشت کے سے اور وہ درخت اخیر کا تھا بقول اشہر
 پتوں سے اپنا ستر عورت کر کر ادھر ادھر بھاگتے تھے وَفَادَاهُمَا بِمَا اَلَا لَكُمَا عَنِ تِلْكَ الشَّجَرَةِ اور کھارا
 انکو پروردگار انکے نے کیا نہ منع کیا تھا میں نے تم دونوں کو کھانے اس درخت کے سے وَاَقْلَلْنَا لَكَ الشَّيْطَانَ لَكَ
 عَدُوًّا مُّبِينًا اور نہ کہا تھا میں نے تو کہو کہ تحقیق شیطان ہی واسطے تمہارے دشمن ظاہر اور دشمنی اسکی وقت
 کرنے سچ کے ظاہر سب فرشتوں پر روشن ہو گئی تھی لکھا ہے کہ وقت بھاگنے کے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اے
 مجھ سے بھاگتا ہے تو انھوں نے کہا نہیں بلکہ بھاگنا میرا ہی ہے تجھ سے پھر اپنے گناہ کا اقرار کیا اور حق تعالیٰ
 سے کمال عجز اور نیاز سے قَالَا كُفْرًا وَكُنَّا اَنْفُسَنَا وَاِنْ لَمْ تَعْصِ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ
 اے پروردگار ہمارے ظلم کیا ہم نے اور جانوں اپنی کے یہ نافرمانی کر کے اور اگر نہ بخش گیا تو ہم کو اور نہ رحم کرے گا تو ہم
 البتہ ہو جاؤ گے ہم نوابانے والوں سے قَالَا اِهْطَأْ اَبْعَضُكَ لِبَعْضٍ عَدُوًّا كَمَا حَقَّ تَعَالَى نے آدم اور حوا کو اور سائب اور
 طاؤس اور ایلیس کو اس وقت زمین میں بعضے تمہارے واسطے بعضوں کے دشمن ہیں آدمی اور شیطان اور مارا اور طاؤس

پس میں ایک دروہ سے دشمن ہوں، وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ اور واسطے تمہارے چر زمین کے
 جیسے قرار ہے اور فائدہ ہے ایک مدت تک حضرت آدم علیہ السلام عکین ہوئے یہ نہ جان کر کہ پھر بہشت میں
 نہیں آنے کے قائل نہ تھا تَحْوَنَ وَفِيهَا مَقْوُوتٌ وَمِنْهَا مَخْرُجُونَ فرمایا حق تعالیٰ نے بیج زمین کے بیوگے تم افرج
 زمین کے مروگے تم اور زمین سے نکالے جاؤ گے واسطے جز کے مضمون اس خطاب کے سے حضرت آدم کی تسلی ہوئی
 کہ پھر بھی بہشت میں آؤ گے یا نبی آدم قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لُبَاسًا يَهَيِّجُ خَلَابَ عَامٍ عِیْ مِیْوَاوَم کے تحقیق انار
 اوپر تمہارے پہنا واپھر اسکا فائدہ ارشاد فرمایا کہ تَوَارِي سَوَاتِکُمْ وَرَدِیْتُمْ اَوْحَاکُمْ اَی شَرِکَہِ تَحَارِی اور دوسرے
 انار اپنا وازنیت کا اور جار کے کا سمجھ لیجئے کہ پوش شرکاء و حاکم دہ لباس ہی اور ماورائے ریش ہی تفسیر لہام زلہ ہی
 میں ہے کہ لباس رویکا کہ پیر ہی اور ریش ریش اور کتان اور پشم کا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ریش متاع خا
 ہے وَاللّٰهُ عَالِمٌ وَلِبَاسُ التَّقْوٰی ذٰلِکَ خَيْرٌ اور پہنا و بچا و کا یہ بہتر ہے یعنی جاہلے حرب جیسی زرہ اور چلنے
 کہ اثر بیج اور تیر کا یہ پہنچے یا موتا کہ پیر بہتر ہے ہیں سے کہ شکست اور تواضع نکلتی ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما
 بلند اور ازاد غلیظ پہنی ہے رسالہ انواع اللباس میں بیان اسکا تفصیل لکھ دیا ہے میں نے جس کیجو شوق ہو میں
 دیکھ لے سمجھ لیجئے کہ محققوں کے نزدیک لباس تقوی اللہ کی یاد ہے کہ اُس سے عیب آدمی کا چھپتا ہے ع
 طاعت حق سائر ہر عیب یا لباس تقوی عفت ہے یا حیا یا ترس الہی یا التمس امر طریقت نیک اور بجز الحائق میں
 ہے کہ لباس دو قسم ہے لباس فتویٰ اور لباس تقویٰ لباس فتویٰ مفوض بامر شریعت ہے اور لباس تقویٰ
 متعلق بحکم حقیقت لباس فتویٰ سے بدن فائدہ اٹھاتا ہے کہ شرکاء اسکی چھپاتا ہے اور لباس تقویٰ سے ہر ایک دل
 اور روح اور سر اور حتیٰ بہرہ پاتا ہے اور ساتھ ہر ایک ایک ایک چیز چھپاتا ہے بہرہ دل لباس تقویٰ سے صدق
 ہے بطلب مولیٰ اور اُس سے پوشیدہ ہوتی ہے سوات دنیا اور مافیہا اور خوار روح لباس تقویٰ سے محبت خدا ہے اور
 اُس سے مستور ہوتی ہے سورت تعلق بغیر مولیٰ اور نصیب سر لباس تقویٰ سے شہود اور لقا ہے اور اُس سے چھپی
 ہے رویت ماسوا اور حصہ خفی لباس تقویٰ سے بقا اسکی ہے بہوت حق اور اُس سے پنهان ہوتی ہے سوات بہوتہ خلق
 یعنی سب تعینات مضحل اور متلاشی ہو جاتے ہیں اور پردہ پندار چہرہ وجود تکبر سے دور ہو جاتا ہے اور مشاہد من الملک الع
 غفر وحدت اور قہاری سے جلوہ دکھاتا ہے نظم کل شئی مالک الا خدا فانی و معدوم ہے سب ماسوا کون ہے اسکی سوا
 کو نہیں ہیں دین میں دنیا میں اور بائیں میں ہے احد کہ پگانہ لاشرک کوئی ہے فی حقانہ ہوا شریک ہے ہی اول
 ہی آخر ولا ہے ہی باطن ہی ظاہر لا ذلک من آیات اللہ یہ لباس بھیجا تائینون رحمت اور فضل اللہ کے ہے
 کہ شرکاء آدمیوں کی پوشیدہ ہو اور درختوں کے پتے باندھنے سے چھپیں لَعَالِکُمْ یَذَّکَّرُوْنَ تو کہ وہ نصیحت پکڑیں اور قدر
 اس نعمت کی پہنچانیں یا نبی آدم لَعَالِکُمْ یَذَّکَّرُوْنَ لَعَالِکُمْ یَذَّکَّرُوْنَ تو کہ وہ نصیحت پکڑیں اور قدر



پہاں زینت کنگھی کرنا ہی داری میں امام قشیری نے کہا ہے کہ مراد زینت سر اس پر نہ آتش بجا ہر اور حقیقت یہ
 ہے کہ ظاہر سر تر خورت چاہئے واسطے نماز کے اور باطن دل درکار ہے واسطے نیاز کے بیت وہ سجدہ کیا جو باجہا
 آب و گل ہو نماز وہ ہے کہ حسین نیاز دل ہو و کلا و اشد و لا کثر فوا اور کھا و ایام احرام میں گوشت اور چربی
 اور سب کھانے کی چیزیں اور پیو و دودھ اور سب پینے کی چیزیں اور ست حد سے نکل جاؤ کہ حلال کو کہ حرام مقرر یا پانا
 بھوک سے کھاؤ بیت رامت اللہ نے ارشاد کیا ہے کہ کلو پر پہ کب تکو کہا ہے کہ کلو باہ کلو انہ لا یجوز الشرفین
 تحقیق اللہ نہیں دوست رکھتا حد سے نکل جانے والوں کو کہ زیادہ سیری سے کھاتے ہیں قوت الطوب میں ہے کہ ایک
 میں دو بار کھانا بھی اسراف ہی عبد اللہ الضاری نے کہا کہ اگر تمام دنیا کو ایک لقمہ کر رہیں درویش میں ذال دین اسراف
 نہیں ہے اسراف وہ ہے کہ برضائے حق نہ ہو بیت رامت اگر کوئی کہے اسراف میں نیکی نہیں تو در جواب اس کے
 اگر کہہ سکے تین اسراف ہیں قل من حرم زینۃ اللہ الیٰ آخرج لجمادہ والطیبات من الترف کہ جسے حرام
 کی ہے زینت کہ اللہ نے مقرر فرمائی ہے یعنی طرح طرح پہناؤ جو کھائے بہن محض قدرت اچھا سے واسطے بندوں اپنے
 کے بناات میں سے جیسے روٹی اور کتان اور حیوانات میں سے جیسے پشم اوریشم اور معان میں سے جیسے رزہ اور
 خود اور کسے حرام کیں ہیں یا کثیرہ چیزیں رزق سے جیسے مکلف کھانے پینے گوشت بھی پلاؤ نان دودھ دی ماحول
 چیزیں مانند بحیرہ و سائبہ کے قل ہی للذین امنوا فی الجہود الذین کما بہ بہ زینت اور طیبات یعنی مکلف پونٹا کیں
 اور پاکیزہ کھانے واسطے ان لوگوں کے ہیں کہ ایمان لائے حج زندگانی دنیا کے اور کافر اور فاجر انکی تبعیت سے شریک
 انکے ہیں دنیا میں اور لیکن نعم جاودانی مسلمانوں کو ہوگی خلاصہ قوم الفیم پاکیزہ اور بے شریک دن قیامت کے
 لذلک تفصل الایات لعموم یعلمون جیسے کہ بیان کئے ہم نے یہ حکم اب طرح مفصل بیان کرتے ہیں ہم
 نشانیاں اور احکاموں کو واسطے اس قوم کے کہ جانتے ہیں قل انما حرم ربی الفواحش کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم سوائے کہ نہیں کہ حرام کیا پروردگار میرے نے گناہان کبیرہ کو کہ موجب بڑے عذاب کے ہیں مافہم
 منہا و ما یطعن جو ظاہر میں نہیں جیسے کفر اور جھپٹے ہیں جیسے نفاق و الاثم و البغی بغیر الحوق اور حرام کیا
 گناہ صغیرہ کو جب پر حد مقرر نہیں اور ظلم کو یا سرکشی کو ساتھ ناحق کے یہ تاکید ہے کیونکہ ظلم اور کبیرہ ساتھ حق کے
 نہیں ہوتا و ان شئ کوا اللہ ما کم یزال یدہ سلطانا اور حرام کیا ہے یہ کہ شریک لاؤ ساتھ اللہ کے وہ چیز
 کہ نہیں اتاری اللہ نے واسطے اس کے دلیل و ان تقولوا علی اللہ ما لا تعلمون اور یہ کہ ہو ساتھ جھوٹے کے اوپر
 اللہ کے جو کچھ کہ نہیں جانتے جیسے کھیتی اور جانور و کھا حرام ٹھہراتا ہے اور برہنہ بیت الحرام کا طواف بجالاتا ہے
 و لکل امۃ اجل اور واسطے ہر امت کے ایک وقت ہے مقرر انکے زندگانی کا یا ہر امت کے واسطے سوا ہر امت
 ایک وقت ہے مقرر عذاب کا فاذا جاء اجلہم لا یسألون ساعۃ ولا یسئلون پس جب آتا ہے وقت انکا



نہ سمجھے رہ جاتے ہیں اس سے ایک ساعت اور نہ آگے چلے جاتے ہیں ساعت سے مراد ان میں نہ ساعت بھلا
 بیت پیش و پس پھر نہیں ہوتا جو اہل آتی ہیں راقا بن ایدم جان نکل جاتی ہیں یا بیتی آدم ایتا یا بیتی
 دُسل فتکلم ایسی بیواؤم کے اگر آویں تمہارے پاس پیغمبر تم میں سے بعض کہتے ہیں یہ خطاب خاص ہے تم کو ان
 عرب کو اور اصح یہ ہے کہ عام ہے بَقِصُونٌ عَلَیْکُمْ اَیَاتِی بیاں کریں اور تمہارے آیتیں کتاب میر کی یا احکام
 شریعت کے قرآن فی واصلہ فلا خوف علیہم ولا ہم یخزنون کس جو کوئی پر میر کرے ترک سے اور جھٹکا
 سے اور نیکی کرے پس نہیں در اوپر لکے اور نہ وہ عکس ہونگے وَالَّذِیْنَ کَذَبُوا بَاِیَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوْا عَنْهَا اُولَئِکَ اَصْحَابُ
 النَّارِ اُولَئِکَ لَہُمْ لَوْنٌ مِّنْ جِہَنَّمَ اِیَّانِیوں ہماری کو اور تکبر کیا ان سے اور ایمان نہ لائے پس یہ لوگ رہنے والے
 آگ کے ہیں ہُمْ فِیْہَا خَالِدُوْنَ وہ جہنم کے ہمیشہ رہنے والے ہیں مِّنْ اَظْلَمُ مِّنْ اَضْرٰی عَلٰی اللّٰہِ کَذٰبًا وَّ
 کَذٰبًا بَاِیَاتِہِ پس کون شخص ہے ظالم تر اس شخص سے کہ باندھ ليوے اور پسند کے جھوٹہ کہ زن اور فرزند
 اور شریک اسکا ٹھہراوے یا جھٹکاوے آیتوں اسکی کو کہ اتاری ہیں انہیں اور اس میں انکا نبوت کا بھی ہے
 اُولَئِکَ یَنَالُہُمْ بِضِہَامٌ مِّنَ الْکِتَابِ یہ لوگ جھوٹہ باندھنے والے اور جھٹکانے والے پھیکا انکو حصہ انکا لوح محفوظ
 سے لینے جو انکی تقدیر میں لکھا ہے عذاب اور سزا وہ پھیکا یا جزا یا نیک جو کچھ کہ لکھا نامہ اعمال میں انکے حتی
 اِذَا جِآءَتْہُمْ دُؤْلُنَا یَنفِقُوْا مِنْہُمْ ہاں تک کہ جب آوینگے انکے پاس بھیجے ہو تمہارے کہ ملک الموت اور
 شکر انکا ہے قبض کرتے ہونگے روحوں انکی کو قَالُوْا اَیْمًا کُنْتُمْ تَدْعُوْنَ مِّنْ دُوْنِ اللّٰہِ کہیں گے تم سے انکو
 غصے سے کہاں ہیں بت تمہارے کہ تھے تم جو تھے انکو سو اللہ کے لب آویں اور اللہ کا عذاب تم سے دفع
 کریں قَالُوْا اَصْلَیْہُمْ اَعْلٰی اَنْفُسِہُمْ اَمْ کَانُوْا کَافِرِیْنَ کہیں گے کافر کھوتے گئے ہم سے اور کو اسی دینگے
 اوپر جاؤں انہی کے یہ کہ وہ تھے کافر قَالُوْا اَدْخَلُوْا فِیْہُمْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِہُمْ مِنَ الْکَافِرِیْنَ فِی النَّارِ
 فرماو گیا اللہ داخل ہو چکا ان استوں کے کہ گذرے ہیں پہلے تم سے اور پر دین آیتیں تمہارے جنوں سے اور
 آدیسوں سے ان میں مگر آویج آتش دوزخ کے کل ما دخلت انہ لغت انہما جب داخل ہوگی ایک جماعت
 نعت کریں گے ہن اپنی کو لیٹے جماعت دوسرے کو کہ ہم دین اسکی ہے اور ایک ملت پر عری ہے جیسے ہو
 یہود کو لعنت کریں گے تر سائر کو گبر کو حتیٰ اِذَا دَاوُدُ جِئَہُ جِئَہُ قَالَتْ اٰخِرُکُمْ لَؤْلُہَا ہاں تک
 کہ جب مل جاوینگے سچ دوزخ کے سب کہیں گے پچھلے انکے واسطے پہلوں ملنے کے رَبَّنَا ہُوَ لَا یَصْلُوْا فَاھُمْ
 عَذَابُہُمْ اِلَّا اِنَّا ہُمْ اَصْحَابُہُمْ اَصْحَابُہُمْ نے گمراہ کیا تھا ہم کو دے انکو عذاب دو گنا ہم سے
 آتش دوزخ سے ایک انکی گمراہی کا ایک دوسرے گمراہ کر سکا قَالِ لَیْسَ بَصِغْفٌ وَلٰکِنْ لَا تَعْلَمُوْنَ فرماو گیا
 اللہ تعالیٰ واسطے ہر ایک کے عذاب دو گنا ہے پہلوں کو واسطے گمراہ ہونے اور گمراہ کریں گے اور پچھلوں کو

توفیق الہی کوئی مترل مقصود کو نہیں پہنچتا نظم کر بدرقہ لطف تیرا نہ کھائے تو تیری طرف کہہ کہیں کوئی
 نہ جائے کہ کو بار اہی یہاں قدم دھرنے کا مان چاہے جسے کہ تو وہی تجھ کو پائے لَفْذُ جَاءَتْ دَسْلُ
 دینا اباحت بہشتی کینگے تحقیق تے پیغمبر سرور دگار ہمارے کے ساتھ حق ہے انکی ارشاد سے ہے
 راہ توحید کی پائی تھی وَتَوَدُّوْا اَنْ تَكُوْنُوْا اِلَھَۃً اَوْ تَمُوْھِبُوْا اِیْمَانَكُمْ تَعْمَلُوْنَ اور پکارے جاوینگے بہشتی کہ ہم
 بہشت جسکا وعدہ تھیں دیا تھا دنیا میں وارث کئے ہو تم اس کے باب ان عملوں کے کہ حقے تم کرتے دنا دئی
 اَحْآَابِ الْجَنَّةِ اَصْحَابِ النَّارِ اَنْ قَدْ وُجِدَ نَامَا وَعَدَ نَارًا تَبَاحَثُ اِھْلَ وُجِدَ تَمُوتَا وَعَدَ
 وَتَكُوْنُوْا حَقًّا پکارینگے رہنے والے بہشت کے رہنے والوں کو دوزخ کے یہ کہ تحقیق پایا یا تم نے جو کچھ وعدہ دیا تھا
 یہ کو سرور دگار ہمارے نے سچ پس کیا پایا تم نے جو کچھ وعدہ دیا تھا مگر سرور دگار تمہارے نے سچ یعنی عین وعدہ نہ
 ثواب کا فرمایا تھا سو ہم نے پایا اور تمہیں وعید عذاب کا تھا سو تم نے پایا قَالُوْا اَنْعَمَ کَیْنِے مان پایا ہم نے جو کچھ
 اللہ نے کہا تھا فَاذَنْ مَّحْزَنٌ بَلٰیھُمْ اَنْ تَعْتَدُ اللّٰہُ عَلَی الظّٰلِمِیْنَ پس پکار پکار گئے والایعنی اسرافیل درمیان
 بہشتیوں اور دوزخیوں کے یہ کہ لعنت ہے خدا کی اوپر کافروں کے کہ عبادت کی ہے غیر محل میں الذین
 یَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ وَیَعُوْذُوْنَ بِاَعْوَجَا جو لوگ بند کرتے ہیں لوگوں کو راہ اللہ کی سے اور جاتے
 ہیں واسطے راہ حق کے کجی وَلَھُمْ بِالْاٰخِرَةِ کَاخِرُ وَاوَّلِ اور وہ ساتھ آخرت کے کافروں کے ہیں وَلَیْسَ بِہَا حِجَابٌ
 اور درمیان بہشت اور دوزخ کے ایک پردہ جو گایا اہل بہشت اور دوزخ کے فاصلہ ہوگی جیسی تہ نہ پناہ
 کہ دوزخی بہشت میں نہ جاسکیں چنانچہ اور جگہ فرمایا ہے فَضْرَبْ بَیْنُھُمْ سُوْرًا بِبَابِ اِسْحَابِ کُوْا اَعْرَافَ
 کہتے ہیں امام زادہ نے کہا ہے کہ اعراف مشک کا تیلہ ہے وَعَلِی الْاَعْرَافِ رِجَالٌ یَّعْرِفُوْنَ کُلَّ رَیْسِمَاھُمْ
 اور اوپر اعراف کے مرد ہو گئے پہچاننے کے وہ ہر ایک بہشتی اور دوزخی کو ساتھ چہرے لگنے کے کہ بہشتیوں
 کے مشید ہو گئے دوزخیوں کے کیاہ اور انہ تمام کو اسی واسطے اعراف کہتے ہیں کہ وہاں کے رہنے والے عارف
 ہو گئے احوال فرشتوں سے اور وہ انبیا اور شہداء اور کبرائے مومنان ہو گئے اور اعراف میں رہنا دلیل گئے
 کراست اور فضیل کی ہے کہ وہاں سے اپنے مقام بہشت میں دیکھ کر خوش ہو گئے اور عذاب دوزخ دیکھ کر اس کے
 رمائی سے سہرا اٹھا دینگے یا ملا لگے بصورت رجال ہونگے واللہ اعلم تقیہ امام ثعلبی میں منقول ہے کہ ابن
 عباس نے کہا اعراف موضع بلند ہے صراط سے اور حمزہ اور جعفر طیار رضی اللہ عنہم وہاں بیٹھینگے اور اپنے
 دوستوں کو چائینگے ساتھ نازگی اور سفید روی کے اور دشمنوں کو ساتھ تیرگی اور سیاہ روی کے بعضوں
 نے کہا ہے کہ اعراف پر وہ لوگ ہونگے جنکے حسنات اور سیئات برابر ہیں یا البون ہیں سے ایک راہی ہے
 ایک نانویش یا موعود مقصود ہے اس تقدیر پر اعراف میں انکار ہوا بہشت نقصان ثواب ہوگا بہشت میں نہ جانے سے

من الشیطان والسانی من الرحمان نظم کام شیطان کا ہے تعیل اور شتاب خونی رحمان صبر ہے اور
 شتاب خلق ہے و نہیں کئے ہفت آسمان باوجود قدرت ایجاد آن پہنچ تعلیم سب تاخیر ہے تجھ کو کھلا
 اُسے تدبیر ہے یعنی عجلت سے پکڑنا کام ہے صبر فرا صبر نیک انجام ہے ثم استوی علی العرش پھر قرار پکڑا اور
 عرش کے بہت شایہات قرآنی سے ہی ایمان ہمارا ہے اس پر اور حقیقت اسکی اللہ ہی جانتا ہے جیسا وہ ہے
 کیف ہے ویسا ہی استواء کا عرش پر بلا کیف ہے بیت اور اُس سے وراہ افہام سے ہے برتر دریا
 سے سوا ہے او نام سے ہے برتر بعضوں نے کہا ہے کہ استواء معنی قصد ہے یعنی پھر قصد کیا اور پھر کرنے
 عرش کے واللہ اعلم بغشی البل النہاد بطلبہ چٹنا ڈھانٹ دیتا ہے السدرات کو یج دن کے وسط
اکفاح الصندیں کے عکس اسکا نقر مایا والا ڈھانٹ دیتا ہے ایسے ہی دن کو سچ رات کے ڈھونڈھتی ہے
 رات دن کو شتاب شتاب یعنی جلد جلد اسکے چھے آتی ہے و الشمس والقمر والنجوم مسخرات باہرہ
 اور سید کیا ہے سورج کو اور چاند کو اور ستارے مسخر کئے گئے ساتھ حکم اسکے کے الاکہ المخلوق والاکم و خبر دار
 واسطے اسکے ہے سید کرنا اور حکم کرنا یعنی جو کچھ ہے اپنے بنایا ہے اور وہی تصرف کر رہا ہے تبارک الله
رب العالمین بہت برکت واللہ ہے اللہ پروردگار عالموں کا ادعوا اذکم نصرنا و حقیقہ پکار پروردگار
 اپنے کو عاجزی سے اور چھپا کر عاجزی نشانی احتیاج کی ہے اور چھپا کر دعا کرنی دلیل خلاص کی اور محتاج مخلص
 امیدواری ہے بیت نا امید ہی نہیں امید ہے یہاں کہ میں محتاج مخلص ہی یاران سمجھ لیجئے کہ اس آیت
 میں صریح امر مذکر خفیہ ہے تفسیر امام نجم الدین میں معنی میں اس آیت کے لکھا ہے کہ ابو موسیٰ شعری رضی اللہ عنہ نے
 روایت کی ہے کہ صحابہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے جب بلندی پر چڑھتے تھے تھکے تھکے
 باواز بلند کہتے تھے حضرت نے فرمایا یا ایہا الناس ادعوا علی انفسکم لستم تدعون اصحابا انکم تسمعون سمیعاً یعنی ای لوگوں کو
 رکھو جانوں اپنی کو یعنی نعرہ مت کرو ولین اپنے اللہ کو یاد کرو نہیں ہو تم بلاتے ہو کہ اور غائب کو تحقیق تم بلاتے
 ہوئے والے کو کہ تزدیک تم سے ساتھ علم قدیم اپنے کے ہے اور آیت و اذکر ربکم فی انفسکم نصرنا و حقیقہ و ذکر ربکم
الفواید الغل والاصناف میں بھی صریح امر مذکر خفیہ ہے اور سو اُس کے جاچا آیات اور احادیث میں امر مذکر خفیہ آیا
 اور کہیں امر مذکر جہ صریح نہیں آیا اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل وحی جو غار صرا میں خلوت کی تھی بقول صحیح
 ذکر قلبی کرتے تھے نہ ذکر لسانی واللہ اعلم ثم لا یجیب المعنی میں تحقیق اللہ نہیں دوست رکھتا حد سے نکال جانے
 والوں کو کہ دعائیں آواز بلند کرتے ہیں اور فریاد کرتے ہیں یا دعا ریا سے ملاتے ہیں یا دعائے بدعتی غین غیر مستحق کے کرتے
 ہیں یا اللہ سے وہ مانگتے ہیں کہ جسکے لائق نہیں ہیں جیسے رتبہ انبیاء اور صمود و لا تقسدا فی الارضین بعد ان صلا
 و ادعوه خوف و طمعا اور مست فساد کرچ زمین کے ساتھ کفر کے یا ظلم کے پیچھے درستی اسکی کے ساتھ ایمان کے یا عد

اور بکارِ اللہ کو ڈر سے عذاب کے اور طمع سے ثواب کے **اِنْ رَحِمَ اللّٰهُ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِيْنَ** تحقیق رحمت اللہ کی نزدیک
ہی نیکی کرینو واللہ سے سمجھ لیجئے کہ نیک کار اور بدکار سب امیدوار رحمت الہی کے ہیں اور محسن اگرچہ بمعنی مطیعین
لیکن سب مؤمنین ایمان داخل ہیں بیت میں اگرچہ پر خطا ہوں کہ جو کام ہی چاہیں ہوں امیدوار رحمت کہ وہ مسخ و فاسخ
ہی تذکیر قریب کی کہ بیان رحمت ہی واسطے اللہ کے ہی **وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ كَثْرًا بَلِيْدِيْ دُحْنِيْ**
اور اللہ وہ ہی جو کہ بھیجتا ہی باؤ نکو خوشخبری دینے والیں گے آنے باران رحمت اس کے **لَا اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰهُ سُبْحٰنَا**
تَقَالَا سَفَنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيْمَنٍ یہاں تک کہ جب اٹھاتے ہیں باوین بادل بجاری کو ٹانگے جاتے ہیں ہم اس
بادل کو واسطے زندہ کرنے تہر مرویجے پس نازل کرتے ہیں ہم پانی کو سمجھ کیجئے کہ باد صبا بادل میں سے اٹھاتی ہی اور باد شمال سب کو جمع
کرتی اور بادل جنوب پر سامی لگتی ہی اور باد بوز بعد تھینے مینہ کے سب کو متفرق کر دیتی ہی واللہ اعلم فآخو جانا
يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّمَا اَنَا نَذِيْرٌ لَّكُمْ پس نکالتے ہیں ہم ساتھ اس پانی کے ہر طرح کے سیو گند **لَا يَخْرُجُ الْمَوْتٰی لَعَلَّكُمْ**
تَذَكَّرُوْنَ جیسی زمین مردہ کو روئیدگی سے زندہ کرتے ہیں ہم ایسے ہی نکالینگے ہم مردے کو قبر سے اور احیائے زمین کہ
مثل احیائے اموات ہی بیان کی تو کہ تم نصیحت پکڑو اور قیامت پر ایمان لاؤ **وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتًا**
وَالْبَدِيْءُ رَجِيْدٌ اور زمین پاک پتھر اور ریت سے کہ لائق زراعت کے ہو نکلتی ہی کھیتی اسکی ساتھ حکم پروردگار اس کے
وَالَّذِيْ جَحْتُ لَا يَخْرُجُ اِلَّا نَكِيْدًا اور جو زمین کہ ناپاک اور شورناک ہی نہیں نکلتی کھیتی اسکی مگر مختوری کہ اس میں
کچھ نہیں یہ مثال ہوس اور کافر کی ہی دل ہوسن کا زمین طیب ہی اور دل کافر کا زمین جثت پس جب باران عظمیٰ
کلام الہی دل ہوسن پر برستا ہی اشجار طاعات اور عبادات اس سے روئیدہ ہوتے ہیں اور جب کافر اسماع سخن حق کرتا
زمین دل اسکی تم نصیحت قبول نہیں کرتی اور کوئی درخت بارور اس سے نہیں اوگتا **بَلِيْدٌ** بارض شود عبت تم کاری
گل ہی کہ خار خشک نظر آئے جائے سب ہی **كَذٰلِكَ نُصَرِّفُ الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُوْنَ** ای طرح بیان کرتے
ہیں ہم نشانیاں واسطے اس قوم کے کہ تکر کرتے ہیں نعمت فہم اور ادراک پر اور بہرہ اعتبار اٹھاتے ہیں ان مثالوں میں فکر کر
لَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰٓهُ قَوْمٍ فَقَالَ يٰۤاٰقِبُوْكُمْ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ غَيْرُهُ تحقیق بھیجا ہمے نوح کو کہ پچاس برس کے تھے طر
قوم اسکی کے کہ اکثر اولاد قبایل کی تھی بت پوجتے تھے پس کہا نوح نے ای قوم میری عبادت کرو اللہ کی نہیں واسطے تمھارے
کوئی معبود سوا اس کے پس اسکا حکم مانو اور عبادت میں اس کے کسی کو شریک نہ کرو **اِنِّيْۤ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ** تحقیق
میں در تامل ہوں اور تمھارے عذاب دن بزرگ کے سے کہ روز طوفان یا روز قیامت ہی **قَالَ الْمَلٰٓئِیْنِ قَوْمُ اِنَّا نَزَّلْنٰ بِیْضًا**
مُّبِيْنًا کہا سرداروں نے قوم اسکی سے تحقیق دیکھتے ہیں ہم تجھ کو اے نوح سچ گمراہی ظاہر کے کہ بھولتے خداؤں کی عبادت سے
پھر اگر ایک خدا کی عبادت پر لا تا ہی **قَالَ يٰۤاِقِبُوْكُمْ لَسْبَیْ ضَلٰلَہٗ وَلٰکِنِّيْ رَسُوْلٌ مِّنَ الْعٰلَمِیْنَ** کہا نوح نے ای قوم میری
نہیں تجھ کو گمراہی ولیکن میں بھیجا ہوں پروردگار عالموں کی طرف سے **اِنَّا نَزَّلْنٰ رِسٰلًا فِیْ رُبِّیْ وَاصْحٰحْ لَّکُمْ وَاعْلَمْ مِّنَ اللّٰہِ**

مَا لَا تَعْلَمُونَ پہچانا ہوں تمکو پیغام پروردگار اپنے کی طرف سے اور خیر خواہی کرنا ہوں تمہاری اور جانتا ہوں وحی اللہ
 کی سے کہ مجھے پرائی ہے جو کچھ تم نہیں جانتے قوم نوح نے عذاب قوم کا جو تکذیب پیغمبر کی کرتے ہیں نہیں سنا تھا اور نہیں
 جانتے ہیں جب نام پیغام اور وحی کا سنا متعجب ہوئے نوح علیہ السلام نے کہا أَوْحَيْنَا أَنْ جَاءَكَ ذِكْرُنَا عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنْكَ لِيُنذِرَ الْكَافِرِينَ کہ تم میں سے تو کہہ دو اسے تمکو مال کفر اور عصیان کو کشتی و کشتی و کشتی و کشتی اور تو کہہ دو جو تم غصب خدا سے اور تو
 رحمت کئے جاؤ شرک سے بچنے کے سبب فَلَمَّا بَوَّأْنَا لَیْسَ جُثَايَا قَوْمِ نُوْحٍ نے نوح کو اور نوح علیہ السلام نے ہلاک قوم کی
 وحی کی حق تعالیٰ نے حکم کیا تو کہ کشتی بنا کر مومنوں کو لیکر سوار ہو گئے پھر طوفان آیا سب کافر ہلاک ہو گئے اور نوح علیہ السلام
 اور جو گئے ساتھ کشتی میں تھے سلامت رہے فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِّ پس نجات دی ہمیں نوح کو غرق ہونے
 سے اور ان لوگوں کو کہ ساتھ اسکے تھے بچ کشتی کے وہ سب تھے چالیس مرد اور چالیس نساء وَأَعْرَضْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
 اور ڈوب دیا ہم نے طوفان میں ان لوگوں کو کہ جو گئے جھٹلاتے تھے نشانوں ہمارے کو کہ وحدانیت کی ہمیں یا معجزوں کو انہم کا تو قوا
 عجیب تحقیق وہ تھے قوم اندھے کہ نشانیاں ہماری نہیں دیکھتے تھے وَالِی الْعَادِیَاتِ أَخَاهُمْ هُوَ اور بھیجا ہم نے طرف عا
 کے بجائی گئے ہوں کو سمجھ لیجئے کہ عادی کی طرف قبیلہ منسوب ہے وہ پدر چارم ہوں اور عادی بن عوص بن ارم
 ارفخشذ بن سام بن نوح ہے اس قول پر ہوں ابن عم قبیلہ عادی اور قبیلہ عاد کے لوگ بڑے بڑے قذوائے تھے نما
 روئے زمین میں مثل اس قبیلہ عظیم تھا اور مال بہت رکھتے تھے اور بتوں کو پوجتے تھے حق تعالیٰ نے ہوں کو ان پر بھیجا
 پس ہوں علیہ السلام نے اگر طرف حق کے دعوت کی قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ کہا آپ
 قوم میری عبادت کرو اللہ کی اور اسکے یگانگی کے قایل ہو نہیں واسطے تمہارے کوئی معبود سوا اسکے اور بت لائق
 عبادت کے نہیں ہیں أَفَلَا تَتَّقُونَ کیا پس نہیں ڈرتے عذاب خدا سے قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِنَا
لَنُكَفِّرَنَّ بِسَفَاهَتِهِمْ کہا سرداروں نے جو کافر ہوئے تھے قوم اسکی میں سے کیونکہ لیجئے اشراف قوم اسکی میں سے مسلمان
 بھی تھے جیسے مرد بن سعد اور تابعین اسکے لیکن کافروں نے کہا تحقیق ہم دیکھتے ہیں تجھ کو بیچ بیوقوفی کے کہ دین
 قدیم کو چھوڑ کر روئے نیا اختیار کر رہا ہے وَأَنَّا لَنُنْظِرُكَ مِنَ الْكَافِرِينَ اور تحقیق ہم البتہ گمان کرتے ہیں تجھ کو جھوٹوں
 سے قَالَ يٰقَوْمِ لَیْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَٰكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ کہا ہوں نے اے قوم میری نہیں تجھ کو بیوقوفی
 ولیکن میں رسول ہوں پروردگار عالموں کی طرف ابلاغکم رسالاتی دیتی وانا لکلم صیحا میں پہچانا ہوں میں
 تمکو پیغام پروردگار اپنے کی طرف سے اور میں واسطے تمہارے خیر خواہ ہوں امانت والا سچا اور عجیب أَن جَاءَكَ
ذِكْرُنَا عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنْكَ لِيُنذِرَ الْكَافِرِينَ کہ تم کیا تعجب کیا تمہیں یہ کہ اسی تمہارے پاس نصیحت پروردگار تمہارے کی طرف سے
 اور زبان الیکر کے تم میں سے تو کہہ دو اسے کہ عذاب الہی سے ڈرو أَذْكُرُوا أَن جَاءَكَ قَوْمٌ نَّوْحٌ وَذَاكُم



الخلق بسلطۃ اور یاد کرو نعمت خدا کو جو وقت کہ کیا تم کو جانشین بھیجے ہلاک قوم نوح کے اور زیادہ کیا تم کو
 بدلتی کے بھلاؤ یعنی قدم تھارے لیے کئے لکھا ہے کہ چھوٹے قذوالا نکا ساتھ گزرتا تھا اور برے قذوالا سوگڑ کا
 فَاذْكُرُوا لِلّٰهِ اِلٰهًا لَّعَلَّكُمْ تَقْنَعُوْنَ پس یاد کرو نعمتوں اللہ کی کہ تو کہ تم فلاح پاؤ قالو البجینا العبد اللہ وحدہ
 وخذوا کان یعبدا ابائونا کہا انھوں نے یہود علیہ السلام کو کیا آیا ہے تو ہمارے پاس اسوٹے کہ عبادت کریں
 ہم اللہ کیلئے کی اور چھوڑ دیوں جو کچھ کہ عبادت کرتے تھے باپ ہمارے بتوں کی ہم کسی طرح بتوں کی عبادت نہیں
 چھوڑنے کے اور تو جو ہمیں عذاب سے ڈراتا ہے فَاَتَيْنَا بِمَا نَعِدُ نَا اِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ پس لے آہمار
 پاس جو کچھ کہ تو وعدہ دیتا ہے سب کو اگر ہی تو سچوں سے بیچ عذاب آنے کے قَالَ فَاذْوَ قَعْ عَلَیْكُمْ مِّنْ زُلْزَلَةٍ حَسْبٍ
 وَغَضَبٍ کہا یہود علیہ السلام نے کہ تحقیق واقع ہوا اوپر تمھارے پروردگار تمھارے سے عذاب اور غصہ مذہب
 اَفْجَادِ لَوْ تَنَبَّیْ فِیْ اَسْمَاءِ کیا جھگڑا کرتے ہو تم مجھ سے سچ کاموں اُن ناموں کے کہ ہر ایک کا نام رکھ لیا تھا کسی کو تبا
 کہتے تھے اس گمان سے کہ میں یہی برساتا ہے سب کو حافظ کہتے تھے اس ظن سے کہ سفر میں نگہبانی کرتا ہے
 رازقہ اور سالہ اور یہ اسم ہی تھے فقط بے مسمیٰ کیونکہ بت پتھر تھے قدرت کچھ نہیں رکھتے تھے پس یہود علیہ
 السلام نے کہا کہ تم جھگڑتے ہو مجھ سے ان چیزوں میں کہ جہل کے سبب سمجھو ہا اَنَّمْ وَاَبَاؤُكُمْ قَانَرُوا لِقُلُوبِ
 بِهَامُنِ سُلْطَانِ رکھ لئے ہیں وہ نام میں اور باپوں تمھارے نے اناری نہیں اللہ نے ساتھ جابر ہوئے
 عبادت انہی کے کچھ دلیل اور جو حق ظاہر ہو گیا اور تم نہیں مانتے فَاَنْظُرُوا اِلَیَّیْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْظَرِیْنَ پس منظر
 رہو نزول عذاب کے تحقیق میں بھی ساتھ تمھارے منظر رہنے والوں سے ہوں لکھا ہے کہ تین برس میں
 نہ برساتا پڑا اور اس زمانے میں دستور تھا کہ جب کچھ بلا نازل ہوتی تھی تو متوجہ اس مقام کی طرف ہوتے تھے
 جہاں اب کعبہ شریف ہے اور وہاں تھل رہا یک سرخ کا تھا وہیں مسلم اور مشرک سب جاتے تھے اور عالم
 تھے مطلب انکا حاصل ہوتا تھا پس قوم عاد و سمر کو تیار ہوئی قبیل ابن عثر اور مرثد بن سعد ترومی اس قبیل
 کے ساتھ لیکر بکے کو گئے معاویہ بن بکر کے پاس کہ اولاد علیق سے تھا اور وہ ان دنوں مکے کا حاکم تھا جا اترے
 جہانی کھائی اور اجارت چاہی کہ موضع معین میں جا کر دعا کریں مرثد کہ رؤسا عاد سے تھا اور یہود علیہ السلام
 پر ایمان رکھتا تھا کہنے لگا کہ انہی دعا سے میں نہیں برکتیجا جب تک یہود علیہ السلام کی اطاعت نہ کریں گے
 معاویہ سے کہا کہ مرثد کو بند کر رہیں رکھو موضع دعاین بجائے دو اور قبیل ابن عثر قوم کو لئے ہوئے وہاں گیا اور دعا
 کرنے لگا کہ الہی قوم عاد پر میںہر برس ایسا یہہ چاہتے ہیں اسوقت تین ٹکرے بادل کے ایک سرخ ایک سفید ایک
 سیاہ نمود ہوئے اور آواز آئی کہ اے قبیل ان تینوں میں سے جو انکار چاہے اپنی قوم کے واسطے اختیار
 کر لے اُسے برسیا لیا کہ بہت برستا ہے اور بکے سے جھگڑا پینے شہر کو چلا جب وہاں پہنچا سب عادی خوش ہو کر اور

خدا کی جہت کیا تھے تمکو جانشین پیچ زمین کے چھ ہلاکت کرنے قوم عاد کے وَبَوَّالْكَوْفِی الْأَرْضِ یَنْحُونَ مِنْ قُرْبِهَا
 فَصَوَّرُوا یَنْحُونَ لِحِیَالِیْوَتَا اور جگہ دی تمکو پیچ زمین حجر کے بنائیتے پیوزمین نرم اسکی سے محل گرمیوں کے واسطے
 اور تراش لیتے ہو پچار کو گھر واسطے جادوں کے فَادَّكُرُوا الْأَخْشَابَ وَلَا تَعْوَفُوا فِي الْأَرْضِ مَعْصِدِينَ پس یاد کرو زمین
 اللہ کی کہ تمکون کیا زمین پر اور کوہ تراشنے کی قوت دی اور مست پیر پیچ زمین حجر کے فساد کرتے ہوئے انھوں نے صالح
 علیہ السلام کے جواب سے اعراض کیا اور مومنوں سے کہنے لگے چاہتے تھے تعالیٰ فرما تاہی قَالَ الْمَلَأَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ
 قَوْمِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا مِنَ الْأَمْنِ مِنْهُمْ الْعِلْمُ أَنْ صَلَاحًا مِّنْ قَدَرٍ مِّنْ دَرَجَةٍ طهرا سواروں
 نے جو تکبر کرتے تھے قوم صالح علیہ السلام سے واسطے اُن لوگوں کے جو ناتواں کئے گئے تھے واسطے اُنکو جو ایمان لائے
 تھے کیا تمھیں یقین ہے کہ یہ کہ صالح بھیجا ہوا ہے پروردگار اپنے کی طرف سے اور یہ بات تمھیں بازی سے کہتے تھے قَالُوا
 إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ کہا اُن ناتواںوں نے تحقیق ہم ساتھ اُس میں کے کہ بھیجا گیا ہے صالح ایمان لائے ہوا ہے
 ہُنْ قَالِ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنتُمْ بِهِ كَافِرُونَ کہا اُن لوگوں نے کہ تکبر کیا تھا ایمان لانے سے خدا
 و یغیر پر تحقیق ہم ساتھ اُس چیز کے کہ ایمان لائے ہو تم ساتھ اس کے کفر کر نیوالے ہُنْ لَکُمَا ہے کہ تمام لوگ قوم کے ناقص سے شک
 آئے کہ اپنی نوبت کے دن تمام پاپی کنو و نکالی جاتا تھا اُنکو جانور پیا سے رہتے تھے دوسرے تابستان میں یہ بھر وادی کو جاتا
 تھا چار پائے تمام قوم کے در کرطن وادی کو نخل جاتے تھے اور ہرستان میں یہ بھر وادی کو جاتا تھا چار پائے خوف
 لگا کر بھر وادی کو بھاگ جاتے تھے اِن باتوں سے سب قوم کو ضرر پہنچا تھا آخر غیرہ اور صدوقہ دو عورتیں تھیں ہوا کی
 لگنے بہت تھے انھوں نے قدر بن سائف اور مصدع بن دہر کو کھڑا کیا کہ ناقص کے پانوں کاٹ دالین قصہ اسکا بہ
 تفصیل آگے آویگا انشاء اللہ تعالیٰ پس ناقص کا مارنا سب نزول عذاب کا ہوا انہیں خیر خیر حق تعالیٰ فرما تاہی فَحَقَّرُوا
 النَّافِرَ وَحَقَّرُوا عَنْ أَسْرِ دَبَّحِهِمْ پس پانوں کاٹے اونٹنی کے اور کبوتر کی حکم پروردگار اپنے سے وَقَالُوا يَا صَالِحُ
 اِنَّا لَنَنَاصِيكَ فَاِنَّا نَكُنْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ اور کہا کھلی سے اسی صالح لاہمارے پاس جو وعدہ دیتا ہے تو ہمکو عذاب
 کا اگر ہے تو پیغمبروں سے فَاخَذْنَاهُمْ بِالرَّجْعَةِ فَاصْبِرُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِيَةً پس پھر انکو سب مارنے ناقص کے
 زلزلے نے بعد سننے آواز ہولناک کے پس خبر لے بیچ گھروں لینے کے اور دھم مہمہ مرے ہوئے فتوئی اُٹھائے
 پس مہمہ پیر یا صالح علیہ السلام نے اُن سے جب انھوں نے ناقص کو مارا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں قوم مہمہ کو ساتھ
 صحیحہ جبریل کے زلزلے میں ہلاک کرونگا وَقَالَ يَقَوْمُ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَاصْبِرُوا لِحُكْمِ رَبِّكُمْ وَلَكِنَّ لَّيْسَ بِكُمُ الْإِيمَانُ
 اور کہا حیرت سے اسی قوم میری تحقیق پہنچا دیا تھا انکو میں نے پیغام پروردگار اپنے کا اور خیر خواہی کی تھی میں نے
 تمھارے وقت دعوت کے ولیک بنیں تم دوست رکھتے خیر خواہی کر نیوالوں کو کہ تمھیں بھربانی سے ایمان کی طرف بلاتا
 اور متابعت کرنی تھی اور شیطان کی سے منع کریں وَكُوْطَا اور یاد کر اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوط علیہ السلام بن

بن آزر بن ناخو کو کہہ برادر زادہ ابراہیم علیہ السلام کا تھا لکھا ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام شام کو گئے لوط علیہ السلام بھی ان کے ساتھ تھے حق تعالیٰ نے انکو پیغمبری دی اور موصیحات کو بھیجا کہ پانچ شہر تھے سدوم اور مامور اور داود اور عمو اور سعود اور ہر شہر میں چار ہزار آدمی تھے لوط علیہ السلام سدوم میں آئے وہ بڑا شہر تھا اور انتیس برس وہاں رہے اور لوگوں کو دعوتِ حق کے کرتے رہے نیکیوں کا امر کرتے تھے فواحش سے منع کرتے تھے ایک انکی فواحش سے لواطت بھی کہ حق تعالیٰ نے اس اُست کو مال کا رکنے سے خبر دی اور فرمایا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یاد رکھ قصہ لوط علیہ السلام کا اذ قال الفجر انا انون الفاحشۃ ما سبقکم بها من احد من العالمین جسوقت کہ انہ اپنے واسطے قوم اپنی کے کہ شہر سدوم میں رہتے تھے اور لوط علیہ السلام درمیان انہیں کے تھے کیا کرتے ہو تم یحیائی یعنی لواطت کہ نہیں پہلے کیا تم سے اسکو کسی نے عالموں میں سے سنا انکم لاثانون الرجال سہو من دون النساء تحقیق تم کرتے ہو تم مردوں کے پاس شہوت سے سوا عورتوں کے کہ مباح کین ہیں تمہیں پس تم راہ حق پر نہیں ہو بل انتم قوم فاسقون بلکہ تم قوم ہو حد سے نکل جانے والے وما کان جواب قومہ الا ان قالوا اخرجوہم من قریبتکم اور تمہا جواب قوم لوط کا مگر یہ کہہتے تھے بعضے سدوم کے لوگ بعضوں کو نکال دو لوط کو اور بیٹوں اسکے کو اور ان لوگوں کو جو اس پر ایمان لائے ہیں بستی اپنی سے یعنی سدوم سے اقم اناس بنظکھرون تحقیق وہ ایک لوگ ہیں بہت پاک رکھتے ہیں انکو یحیائیوں سے یعنی اس عملِ لواطت میں ساتھ ہمارا مستحق نہیں حق تعالیٰ نے جواب انکا یہ نہ کیا اور عذاب انہیں اتنا راجحاً تفصیل اسکی آوگی اور جو عذاب آباؤ انہیں عذاب و اھلکہ پس نجات دی ہم نے لوط کو اور لوگوں اسکے کو الا امراۃ مکر عورت اسکی کو کہ وہ اہلہ نام تھا ظاہر اسلام رکھتی تھی اور دلعین کفر اور کافروں کو انکار پر لوط علیہ السلام کے رغبت دلائی تھی کانت من الغائبین تھی بھیجے راہ جانے والی گھر میں لینے یعنی لوط علیہ السلام جو وہاں سے نکلے وہ ساتھ نہ گئی وہیں رہی اور سب قوم کے ساتھ ہلا ہوئی و اھلکنا علیہم مطراً اور برسایا ہم نے اور کفار قوم لوط کے مینہ پھرو نکالنا نظر کیفیت کا نہ عاقبت و الجبروت پس دیکھ کیوں کر ہوا آخر کام گنہگاروں کا والی مدین اخاہم شعیب اور یحیائی ہم نے طرف اولاد میں کے کہ پسر ابراہیم خلیل اللہ کا تھا بھائی انکے شعیب کو کہ یشاک بن شجر بن نصر بن مین تھا قال یقوم اعبدوا اللہ خالکم من الہ غیرہ کہ شعیب نے اسی قوم میری عبادت کرو اللہ کی نہیں واسطے تمہارے کوئی لائق عبادت کے سوال کے قد جاء تکلمیبتہ من ذلکم تحقیق اسی تمہارے پاس دلیل روشن پروردگار تمہارے سے سمجھ لیجئے کہ معجزہ شعیب علیہ السلام کا قرآن شریف میں کہیں مذکور نہیں اور نہ ظاہر حدیث میں ہے مگر آیاتِ باہرات میں کہ معجزات انبیاء کے بیان کئے ہیں لکھا ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام جب چاہتے تھے کہ وہ بلند پر پڑھیں کہ وہ ہو جاتا تھا آپ باسانی چڑھ جاتے تھے پھر وہ بلند ہو جاتا تھا اور قوم کے شعیب علیہ السلام کے دو بیٹے رکھتے تھے



ایک کم ایک زیادہ کم سے دیتے تھے زیادہ سے لیتے تھے یا جو کفر کے خیانت کیل اور وزن میں بھی کرتے تھے حضرت
 شعیبؑ انکو کہا میں تمکو طرف خدا کے بلاتا ہوں اور سچہ دکھاتا ہوں فَاَوْفُوا الْكَيْلَ وَاللِّبْرَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ اَشْيَاءَهُمْ
 پس پورا کرو ایمان اور تول کو اور مت کم کرو لوگوں کو چیزیں انہی یعنی خرید و فروخت میں خیانت نہ کرو ولا تفسدوا
 فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا اور مت فساد کرو زمین کے ساتھ کفر اور خیانت کے پیچھے درستی اسکی کے
 کہ انبیاء کے لئے سے اور کتابوں کے اترنے سے ہوئی ہے ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ یہ جو میں تمکو کتاب
 بہتر میں واسطے تمہارے اگر ہو تم ایمان لینیوالے اور قوم شعیب تول نام میں خیانت تو کرتے ہی تھے راہ بھی لوتے تھے
 سو اس سے بھی منع فرمایا وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ اقْدُرُوا اور مت بیجا کرو ہر راہ میں واسطے لوٹنے کے کہ ڈرتے
 ہو لوگوں کو لکھا ہے کہ وہ سر راہ بیٹھتے تھے جو شعیب علیہ السلام کے پاس جاتا اسے ڈرتے تھے اور منع کرتے تھے سو
 حضرت شعیبؑ فرمایا کہ راہوں میں مت بیٹھو کہ طالبان حق کو ڈراتے ہو وَتَقْعُدُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ اَمِنَ بِهِ
 وَتَبْغُوا نَهَا عِوَجًا اور بند کرتے ہو راہ حق کی سے اسکو جو ایمان لاوے ساتھ اللہ کے اور چاہتے ہو واسطے اسکی کجی
 وَاذْكُرُوا اِذْ كُنْتُمْ خَلْقًا ذَكَرَ اور یاد کرو نعمت خدا کی کو جو وقت تھے تم تھوڑے پس بہت کیا انکو اللہ نے کہ برکت
 دی تمہارے مال میں اور اولاد میں لکھا ہے کہ مدین بن ابراہیم علیہ السلام نے لوط علیہ السلام کی بیٹی سے نکاح کیا تھا
 اُس سے اولاد بہت ہوئی اور تو مگر ہوئے شعیب علیہ السلام نے اُس نعمت کو یاد دلوا یا اور کہا وَاَنْظُرْ وَاَكْفُفْ کان عَاقِبَةُ
 الْمُفْسِدِينَ اور دیکھو کیونکر ہوا آخر کام فدا کرنا انکو کھاپیلی استوں میں سے کہ قوم نوح اور عاد اور ثمود اور ہود اور قوم لوط
 تھے پس شعیب علیہ السلام نے مومنوں کو کہا وَاِنْ كَانَ ظَافِعَةً مِنْكُمْ اَمْوَالُ الذِّیْ اَرْسَلْتُ بِهٖ وَطَافِعَةً لِّیَوْفُوا
 اور اگر حق ایک جماعت میں سے ایمان لائی ساتھ اُس چیز کے کہ بچا گیا ہوں میں ساتھ اسکی اور ایک جماعت نہیں
 لائی سمجھ لیجئے کہ قوم مدین سے بعضے ایمان لائے تھے اور بعضے نہیں ایمان لائے تھے اور کہتے تھے کہ قوت اور ثروت
 ہمیں ہے نہ مومنوں کو پس حق ہماری طرف ہے اگر حق مومنوں کی طرف ہوتا تو چاہئے تو نکر دی ہوتے پس شعیب علیہ
 السلام نے کہا کہ تم دو گروہ ہوے ہو فَاصْبِرْ وَاَحْصِ الْحُكْمَ اِنَّ رَبَّنَا لَسَمِیعٌ صَبِرْ وَاَبْرَأْ تَاکُ کہ حکم کرے اللہ در میان
 دو گروہ کے وَهُوَ خَيْرُ الْحَاکِمِیْنَ اور اللہ ہی بہتر حکم کرنا والا ہے صرعه حکم میں اسکی رافقاسیل و مداہم نہیں قاک
 اَللّٰهُ الَّذِیْنَ اَسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْصِبَنَّکَ یَا شُعَیْبُ وَالدِّیْنُ اَمْرٌ اَمْعَاکَ مِنْ قَرِیْنِیْنا اَوْ لَعُوْدُنَّ حِجْرٍ
 مِثْلُنَا کہاں واروں لکھنے جو تم کہہ کرتے تھے اللہ کی عبادت سے قوم شعیب علیہ السلام کی سے پیچھے انکار کرنے دعوت
 اسکی سے البتہ نکال دینگے ہم تجھکو اسی شعیب اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے میں ساتھ تیرے بیٹی اپنی سے یا
 پھر اُسکے تم سچ دین ہمارے کے کہ کفر ہے قَالَ اَوْ کُفُّوا اَنْ رَّهْبُنَا بِمَا شُعَیْبُ نَهْمُنْ کُفْرًا طَرَفٌ پھر لے ہو اور اگرچہ
 ہووین ہم ناخوش سمجھ لیجئے کہ حضرت شعیب کافر تھے کہ عود کرنے کو طرف کفر کے انکو کہا مگر یہ کہ مومنوں کے ساتھ





دنیا کے کاموں میں ہوں کہ کھیل غافلوں کا ہے حاصل یہ ہے کہ پیغمبروں کے تین جھٹھا کر عذاب الہی سے نڈر نہ ہوں دن
 رات اقامتوا مکر اللہ پس کیا نڈر ہو گئے جھٹھا نیوالے پر نے اللہ کے سے ناگہان مگر کتنا ہر پکڑنے سے اس طرح کہ
 بجائے بندہ فلا یامس مکر اللہ الا القوم الخاسرون پس نہیں نڈر ہونے مگر اللہ کی سے مگر قوم ٹوٹا پانیوالے کہ سب
 کفر اور نفاق کے زبان زد وہ جہان میں او کہ ہڈی للذین یثرون الا دخی من بعد اھلہا کیا نہیں راہ دکھلا
 اللہ نے واسطے ان لوگوں کے کہ وراثت ہونے میں زمین کے بچے رہتے ہیں اسمین بھی ہلاکت ہونے اہل اس کے مراد اس
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے کفار میں کہ پہلی امتوں کی بستیوں میں رہتے ہیں اور اللہ نے بیان کر دیا ہے
 ان لوکشا اصبتاھم بد تو بھسم یہ کہ اگر چاہیں ہم بکڑیں انکو ساتھ جزا گناہوں انکی کے بچے اپنے بھی عذاب
 انارین جیسا پہلوان پر امارتھا و تطبع علی قلوبھم فھم لا یسمعون اور ہر یکیں ہم اوپر دلوں انکے کے پس
 وہ نہیں سنتے کیونکہ دلپر مہر ہے جو دل کھلا ہو تو سنکر سمجھیں بیت استماع قول حق کو گوش دل درکار ہے گوش آب
 وکل یہاں رافت بدن پر بار ہے پس واسطے اسکی خاطر خاطر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا فذلک القرآ
 نفص علیک من انبأ ہذا یہ بتیان پہلے امتوں کی جیسے احصاف اور حجر اور موتکات اور سوالکے بیان
 کرتے ہیں ہم اوپر تیرے بعض چیزیں انکی و لقد جاء فھم رسولھم بالبینات اور تحقیق آئے تھے انکے پاس
 پیغمبر انکے جیسے ہو اور صالح اور لوط علی نبیا و علیہم السلام ساتھ معجزوں روشن کے یاد لیلوں واضح کے قما کا نو
 لیوموا بما کذبوا من قبل پس تھے کہ ایمان لاوین بعد انے رسولوں کے ساتھ اس چیز کے کہ جھٹھا یا تھا پہلے
 آئے رسولوں کے سے بچے ہمیشہ تکذیب پر تھے اور صلاحیت قبول ایمان کی نہیں رکھتے تھے سب اسکے کہ کفر میں ہے
 تھے اور دلوں پر انکے مہرین لکین یحقین کذلک یطبع اللہ علی قلوب الکافرین جیسے ہر کفار گذشتہ کے دلوں
 پر تھی اس طرح ہر رکھنا ہے خدا اوپر دلوں کافروں کے مراد اس سے کفار قریش میں کہ اللہ جانتا ہے کہ ایمان نہیں لائیں گے
 وما وجدنا لاکثرھم مٹ عھد اور نہ پایا ہم نے واسطے ہتھوں کے اہم مذکورہ میں سے قائم رہنا اوپر عہد کے کہ روز بقیات
 میں کیا تھا یا عہد جو قوت در اور مضرت کے کرتے تھے کہ اگر نجات پاوین تو ایمان لاوین وان وجدنا لاکثرھم لفاسقین اور
 تحقیق پایا ہم نے اکثر انکے کو البتہ فاسق عہد شکن ثم نجسنا من بعدھم موسیٰ یا یا تنالی فرعون پھر بھیجا ہمنے بھیجے ان
 سب پیغمبروں کے موسیٰ بن عمران کو ساتھ معجزوں کے جو عطا کئے تھے ہمنے طرف فرعون کے کہ نام اسکا قابوس تھا
 یا ولید بن مصعب بن ریان فرعون لقب ہے مصر کے بادشاہوں کا جیسے فارس کے بادشاہوں کا اور قیصر روم کے سلطانوں کا
 اور خاقان چین کے ملوک کا اور تبع میں کے شاہوں کا و مکیہ فظلموا ہما اور سرداروں قوم اسکے کے پس ظلم کیا ہے
 کا ہنوسے ساتھ ان معجزوں کے کہ رکھا کفر کو بجائے ایمان فانظر کیف کان عاقبۃ المفسدین پس دیکھ کیونکر ہوا
 آخر کام مفسدوں کا کہ دوزخ کے حضرت موسیٰ علیہ السلام جو مصر سے نکل کر مدین میں شعیب علیہ السلام کی خدمت میں

بیچے اور سفور انکی بی کلاخ میں لائی تو پھر مصر کو آئے راہ میں واوی امین میں خلعت پیغمبری سے مشرف ہوئے اور پھر
 عصا اور بیضا مانتے گئے اور حکم الہی ہوا کہ مصر کو جا اور فرعون کو طرف حق کے بلا اور تکرار اور سرکشی اور دعوا خدا سے
 منع فرما موسیٰ آئے اور بعد مدت کے کہ فرعون سے ملاقات ہوئی دعوت آغاز کی وقال مؤمنی یا فرعون انی
 رسول من رب العالمین اور کہا موسیٰ ہے اسی فرعون تحقیق میں رسول ہوں پروردگار عالموں کی طرف سے مجھے پرورد
 گاری قوم پر ایمان تحقیق علی ان لا اولیٰ لک اللہ الا الحق ثابت ہوں اور ہر بات کے کہ نہیں کہتا میں اور ہر بات کے
 مگر حق راست قد جئتکم ببینۃ من ربکم فارسل معی نبی اسرا بیک تحقیق آیا ہوں میں پاس تمہارے ساتھ
 دلیلوں کے پروردگار تمہارے سے یا ساتھ معجزوں کے کہ میری صدق رسالت پر گواہ ہیں پس بھیج دے ساتھ میرا اولاد
 یعقوب کو اور ان سے خدمت مت لے تو کہ زمین مقدس میں کہ انکے آبا کا وطن ہے چلے جاوین لکھا ہے کہ فرعون
 بنی اسرائیل کو ظلام اپنا جاتا تھا اور سب یہ تھا کہ جب حضرت یعقوب علیہ السلام اپنی اولاد سمیت مصر کو آئے تھے
 تو وہیں رہے نسل بہت ہوئی پھر جو حضرت یعقوب اور حضرت یوسف اور بھائی انکے اس جہان سے امتحال کر گئے تھے
 ملک ریان بھی کہ حضرت یوسف کے زمانہ کافر فرعون تھا مگر گیا بیٹا اسکا ملک مصعب بنی اسرائیل کی بہت حرمت کرنا
 تھا جب وہ بھی مگر گیا ولید تخت پر بیٹھا کہ فرعون زمانہ موسیٰ کا تھا کہنے لگا انا ربکم الاعلیٰ بنی اسرائیل نے اسکا دعویٰ قبول
 کیا انکے کہا باپ تھا امیرے دادا کا غلام زر خریدہ تھا تم سب غلام زادے ہو میرے پس انکو غلامی میں لے لیا ہوا
 تک کہ حضرت موسیٰ مبعوث ہوئے اور انھوں نے کہا اے فرعون بنی اسرائیل سے مانتے اٹھا قال ان کنت جئت بآیۃ فاق
 یہاں ان کنت من الصادقین کہا فرعون نے اگر ہے تو آیا ساتھ معجزے اور جت کے لے آؤ اسکو اگر ہے تو سچ ہے
 قال فی عصا ہ فاذا ہی ثعبان مبین پس والد یا موسیٰ نے عصا اپنا پس ناگہاں وہ اڑو مانتا ظاہر کہ کسی کو شک نہ تھا اور
 ہے کہ عصا اڑو مانتا ہو گیا منہ نہ کھولے اب مبرا کہ درمیان دو بول کے اسی گز کا فرق تھینچے کالب زمین پر اڑو اور پر کا کنگورہ
 فرعون کے محل کے اور منہ نہ تخت کی طرف کئے تھا سب دربار ولے فرعون کے بھاگ گئے اور فرعون بھی تخت سے اتر کر
 چھپ گیا اڑو عام خلوق کا یہاں تک ہوا کہ پیس نہرا آدمی ہلاک ہو گئے فرعون نے کہا اے موسیٰ تجھے قسم ہے اس خدا کی
 کہ جب کار رسول ہے تو عصا کو اپنے مانتے میں لے میں تجھے پر ایمان لاتا ہوں اور بنی اسرائیل کو تیرے حوالے کرنا ہوں حضرت
 موسیٰ نے گردن اڑو دھنے کی پکڑ کر اٹھا لیا عصا ہو گیا فرعون پھر تخت پر آ بیٹھا اور کہا اور بھی معجزہ کچھ رکھتا ہے تو موسیٰ نے کہا
 مان پس مانتے اپنے گریبان میں زیر بغل والا ونج عید فاذا ہی بیضا للناظرین اور نکال لیا مانتے اپنا پس
 ناگہاں وہ سفید تھا واسطے دیکھنے والوں کے لکھا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام سانولے تھے جب مانتے گریبان میں ڈال کر نکالا
 اسقدر روشن تھا کہ تلخ اسکی نور آفتاب پر غالب تھی بدارک میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام مانتے اپنا فرعون کو دکھا یا پھر گریبان
 میں ڈال کر نکالا اسقدر نورانی ہو گیا کہ درمیان زمین و آسمان کے نور ہو گیا پھر گریبان میں ڈال کر باہر لائے جیسا اول تھا پھر



ہو گیا فرعون نے یہ سحر دیکھ کر اپنی قوم کے امیروں کو بلایا اور موسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں مشورت کی قَالَ الْمَلَأُ
مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السَّاحِرُ عَلَيَّكُمْ کہا سرداروں نے قوم فرعون کے سے تحقیق یہ موسیٰ جادوگر ہے نہ
 وانا استأدفن سحر کا کہ چوب کا زور مار دیکھتا ہے اور دست گندم گون کو نورانی بناتا ہے يُتْرِكُ أَنْ يَنْجِيَكُمْ مِنْ أَرْحَمِكُمْ
 ارادہ کرتا ہے یہ ساحر یہ کہ نکال دے مکرزین تمہاری سے کہ ولایت مصری اور یہاں کی حکومت بنی اسرائیل کو دے
 فرعون نے یہ بات سنا کر کہا فَإِذَا تَأَمَّرُونَ پس کیا حکم کرتے ہو جھکو تدبیر اسکی کیا کروں قَالُوا أَدَجِدْ وَكَلْهًا وَ
أَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ خَاسِرِينَ کہا انھوں نے قید کر اسکو اور بھائی اسکے ماروں کو یاد پھیلے اس کے کام میں
 شامی منکر اور بھیج سحر و جادو کے اٹھا کر بنوالے کہ وہ یہاں تک پہنچ سکے يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ پس ہر جادوگر
 وانا کو لکھا ہے کہ جتنے جادوگر حضرت موسیٰ کے قرن میں تھے اتنے کسی قرن میں تھے غرض فرعون نے لوگوں کو بھیجا جادو
 گروں کے لینے کو ایک مقام پر دو بھائی تھے بڑے استاد اس فن میں جب ان کو فرعون کا پیغام پہنچا تو اپنے باپ کی
 قبر گئے اور پکارا جواب آیا کہ کیا کہتے ہو بیٹوں نے کہا مصر کے بادشاہ نے ہمیں بلایا ہے وہاں دو شخص آئے ہیں انھوں نے
 بغیر شکر اور اصلاح کے بادشاہ کو حاضر کر دیا ہے عصا کو مٹھ سے ڈال دیتے ہیں اور دامن جاتا ہے جو سامنے آتا ہے کھا
 لیتا ہے ان کے مقابلہ کے واسطے ہمیں طلب کیا ہے قبر سے آواز ہوئی کہ مصر میں تم بھیج کر معلوم کچو کہ جب وہ سوتے ہیں تب
 بھی عصا اڑ دانا رہتا ہے یا نہیں اگر رہتا ہے تو وہ جادو نہیں ہے کیونکہ ساحر کا سحر خواب میں نہیں چلتا اس سے
 مقابلہ مت کیجو کہ کوئی اس سے عالم میں نہیں آسکا قصہ وہ دونو بھائی اپنے شاگردوں کو لیکر بارہ ہزار آدمیوں سے لے کر
 لے کر اسے ستر ہزار آدمی لیکر مصر کو آئے اور بارگاہ فرعون میں جمع ہوئے وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ اور آئے جادوگر فرعون کے
 پاس بعد طلب اسکے کے اور جب فرعون نے انکو دیکھا قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ کہا انھوں نے تحقیق
 واسطے ہمارے کچھ بدلا ہے اگر ہووین ہم غالب موسیٰ پر قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقْسِرِينَ کہا فرعون نے نہیں بدلا
 اور تحقیق تم اللہ سے سقرتوں سے ہو جب چاہو گے میرا پس چلے آؤ گے لکھا ہے کہ سرداران سب جادوگروں کے چار تھے وہ
 وہ دونو بھائی تھے جو باپ کی قبر سے رخصت ہو کے آئے تھے ایک کا نام ساہور تھا دوسرے کا عادر اور دو حطلہ اور مصفی تھے
 اور لباب میں ہے کہ ان چاروں کا بھی ایک مہتر تھا سمعون اسکا نام تھا جب مصر میں آئے تو ساہور اور عادر سے موسیٰ
 علیہ السلام کا احوال دریافت کیا کہ جب یہ سوتے ہیں تو عصا اٹھاتا ہو کہ چو کے دیتا ہے دونوں کے ولیمین دغدغہ پیدا ہوا
 لیکن اس خوف کو ظاہر نہ کیا یہاں تک کہ فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کو بلایا کہ جادوگروں سے مقابلہ کریں رسیا
 اور سونٹے لیکر ستر ہزار جادوگر ایک طرف صف باندھ کر کھڑے ہوئے اور ایک طرف حضرت موسیٰ اور حضرت مارون
 اور فرعون تخت پر خوش میٹھا اور تمام مصر کے لوگ تماشے کو آئے قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّا أَنْتَلَقِي وَآمِنًا أَنْ نَكُونَ مِنَ الْمُلْفِينَ
 کہا جادوگروں سے اسی موسیٰ یا تو ڈال لے عصا اپنی کو اور یا ہوینگے ہم ڈالنے والے رسیاں اور سونٹے اپنے تاک القوا

اٰہما موسیٰ علیہ السلام نے کرم سے کہ خلق انبیاء یحییٰ والو قلیا الفوا سحر و السحر الناس پس جب والال جادو
 کروں نے جادو کر دیا انکو پر لوگوں کے کہ حقیقت میں کچھ نہ تھا اور نظر کیا واسترھوہم وجاء الیہم عظیمہ نور و انما لوگوں
 کو اور لائے جادو برائے لکھا ہے کہ رسیاں بڑی بڑی بست کر کالارنگ لگا کر اور لائیاں بنی بنی درسیاں سے خالی کر
 پارہ انہیں بکھر کر ڈال دی تھیں گرمی آفتاب کی جو انکو پہنچے ساینوں کی طرح بل کھائے لگیں اور تفسیر عین المعانی میں
 کہ زمین تلے سے خالی کر گئے بھری تھی یہ گرمی ان کی نیچے سے اور حرارت آفتاب کی اوپر سے لگی وہ بٹنے لگیں
 لوگوں کو معلوم ہوا کہ سب میدان ساینوں سے بھرا ہے و اوجنا الی موسیٰ ان افنصا کما اور وحی کی ہم نے طرف
 موسیٰ کے یہ کہ دال دے خصا اپنا پس موسیٰ علیہ السلام نے عصا ڈال دیا اور دابن گیا مہنہ کھولے فاذا ہی تکلف
 ما یافکون پس ناگہان دو گھل جاتا تھا جو کچھ کہ باندھ لیتے تھے اور قریب کرتے تھے اور وہ چالیس ضرور رسیاں
 اور لائیاں تھیں سب کو عصا نے نکل گیا پھر ظارے والوں کی طرف مہنہ کیا سب بھاگ گئے بہت لوگ ابنوہ میں
 ہلاک ہو گئے پس موسیٰ علیہ السلام نے عصا مانتھہ میں اٹھا لیا حق تعالیٰ نے باطل کو نیست کر دیا توقع الخ و بطل
 ما کانوا یعملون پس ثابت ہوا حق موسیٰ علیہ السلام کا اور ازل ہوا جو کچھ کہ تھے کرتے جادو کر جادو سے پھر ساین ساین
 نے کہا کہ اگر یہ سحر ہوتا تو ہمارے سحر کو نہ گما سکتا فغلبوا ہنا لک پس مغلوب ہو گئے جادو کر اور فرعون اور قوم
 اسکی اُس جگہ کہ موسیٰ علیہ السلام غالب ہو و انقلبوا صاعین اور پھر گئے اُس مقام سے ذلیل اور ناسید و الف
 الشکر ساجدین اور ڈال گئے جادو کر سجدے میں اللہ کے قالوا امنا رب العالمین کہا انھوں نے ایمان لائے تم سے
 پروردگار عالمین کے فرعون نے کہا کہ مجھے پروردگار کہتے ہو انھوں نے کہا تو کون ہے رب العالمین کو کہتے ہیں نہ
 رب موسیٰ و ہرون کہ پروردگار موسیٰ اور ہارون کا ہے قال فرعون ائمنتم بہ قبل ان اذن لکم کہا فرعون نے
 جادو کروں کو ایمان لائے تم ساتھ موسیٰ کے پہلے اس سے کہ حکم کرو میں نکلوان ہذا لکم فکرموہ فی المدینۃ
 تحقیق یہ عمل کچھ کمری کہ مکر کیا تھے وہ کچھ شہر مصر کے پہلے آنے سے وعدہ گاہ میں بیٹھے موسیٰ کے کچھ خفیہ سازش
 کر لی تھی لیکن جو امنا اھلھا تو کہ نکال دو اس شہر مصر سے لوگوں اس کے کو کہ قبطی ہیں اور یہ ملک تجھ کو اور بنی اسرائیل
 کو مل جاوے فسوف تعلمون پس البتہ جانو گے تم نتیجہ اس قضیہ کا کہ تم سے ترتیب دی ای یہ انکو جبرل ڈرایا پھر تفصیل کی
 اور کہا لا تطعن ابیہکم و ارجلکم من خلاف ثم لا یصلکم البتہ کا تو گائیں مانتھہ متھارے اور پانو متھارے
 مخالف طرف پھر بولی پر دو گام تک کہ تم قضیت ہو اور اوروں کو عبرت ہو قالوا کہا جادو کروں نے کہ مرنے سے ہمیں کیا
 داتا ہے تو ہم تو آپ متناقض ہیں ہوتے کہ بسبب مرگ انا الہ ربنا منقلبون تحقیق ہم طرف پروردگار ہمارے پھر جانے
 ہیں عیت کیونکہ نہ چاہیں ہوت کہ مر ت میں تو وصال ہے عشق کار ایا ہی مرتبہ کمال ہے و ما یفتم قبرا الا ان
 امنا بایات ربنا لکنا جاء شنا اور نہیں حسب کثر تا تو اسی فرعون ہم سے مگر یہ کہ ایمان لائے ہم ساتھ تباہ ہو

قدرت پروردگار پسینے کے جب ایمان ہمارے پاس ہوئی کے ماتھے چہرہ فرعون سے منہ پھر کر انھوں نے اللہ کی طرف متوجہ ہو کر کہا رَبَّنَا اَفْرِجْ عَلَيْنَا صَبْرًا فَقَدْ اَصْبَحْنَا اِسْلَامًا اِی پروردگار ہمارے دل اور ہمارے صبر کہ اس بلا میں فرماؤ کہ میں ہم اور ہمارے مسلمان ثابت ایمان پر وقال الملأ من قوم فرعون اَنْذَر مَوْسٰی وَفُورًا لِّفَسْدٍ وَّافِی الْاَرْضِ وَقَدْ لَکَ وَالْاٰلِهَتَا کُفْرًا اور کہا سرداروں نے قوم فرعون کے سے کیا چھوڑ دیتا ہے تو موسیٰ کو اور قوم اسکی کو تو کہ خدا کریں اے زمین مصر کے اور چھوڑ دین پرستش تیری کو اور معبودوں تیرے کو لکھا ہے کہ فرعون لوگوں کو اپنی عبادت کا حکم کرتا تھا اور آپ ساروں کو پوجتا تھا اور اصح یہ ہے کہ اپنے صورت کے بت تراش کر لوگوں کو دیتا تھا کہ انکو پوجو تو قرب میرا یا وہی سب انا ربکم الاعلیٰ کہتا تھا کہ یہہ جھوٹے خدا ہیں میں براہوں اللہ کے امیروں نے کہا کہ موسیٰ کو اور قوم اسکی کو مارو اور فرعون نے سمجھا کہ اسکی قتل کی مجھے قدرت نہیں قَالَ سَتَقْبِلُ اَبْنَاءَهُمْ کَمَا لَیْتَ قَتْلَ کَرْنِیْکَ ہَمْ سِیُّوْنَ لَکَ کُوْبَیْہِ پیلے مارتے تھے تو کہ نسل انکی منقطع ہو جاوے وَکَسَتْحٰی ہِیَا عَہْمُ اور نہ رکھنے ہَمْ سِیُّوْنَ انکی کو تو کہ خدمت ہماری کریں وَاقْفُوْهُمْ قَاهِرُوْنَ اور تحقیق ہم اوپر انکے غالب ہیں اور یہ معلوم حکم کے میں ہمارے بنی اسرائیل نے جو یہہ ڈراواں ناعزہ ہو کر بطریق استغاثہ منہ طرف موسیٰ کے کیا قَالَ مَوْسٰی لِقَوْمِہٖ اَسْتَعِیْزُوْا بِاللّٰہِ وَاصْبِرُوْا کَمَا مَوْسٰی نے واسطے قوم اپنی کے مدد چاہو اللہ سے اور صبر کرو جو تم پر کریں اِنْ کُلَّوْا لِلّٰہِ یَوْمَ تَکْشٰفُ السَّیِّئَاتِ مِّنْ عِبَادِہٖ تحقیق زمین واسطے اللہ کے ہے وارث اسکا کرتا ہے جسکو چاہے بندوں اپنے سے اس کلام میں وعدہ ہی ہلاک ہو سکا قطیوں کے اور بنی اسرائیل کے تصرف میں اس ولایت کے اسکا والعاقبۃ لَکُمُ الْبَقِیَّیْنَ اور عاقبت نیک یا فحش یا بہشت واسطے متقیوں کے ہے بنی اسرائیل نے اس اشارت پر بشارت کو نہ سمجھا یہ شکایت شروع کی قَالُوْا اَوْزِیْہُمْ اَمْ یَقِیْلُ اَنْ قَاتِلُوْا مِنْ بَعْدِ مَا جِئْتُمْ بِہَا اُنھوں نے ایذا دینے لگے ہم قطیوں کے ماتھے سے پہلے اس سے کہ آوے تو ہمارے پاس مدین سے کہ آوے دن اپنی خدمت میں رکھتے تھے ہمکو اور آدھے دن آزاد کرتے تھے اور پیچھے اس سے کہ آیا تو ہمارے پاس کہ تمام دن اپنے ہی کام میں رکھتے تھے یا پہلے ایذا پہہ حتی کہ قتل اسکا کرتے تھے اور پھر اسی پر تیار ہیں قَالَ عَسٰی رَبُّکُمْ اَنْ یَّهْلَکَ عَدُوَّکُمْ کَمَا مَوْسٰی نے کتاب پروردگار تمھارا یہہ کہ ہلاک کرے دشمن تمھارے کو کہ فرعون اور قوم اسکی عی و یستغاثکم فی الْاَرْضِ اور خلفہ کرتے تھو بعد ہلاک انکے کے بیچ زمین مصر کے یا ارض مقدسہ کے فِیْضًا کَیْفَ لَعْمَاوُنَ پس کچھ کیوں کر عمل کرتے ہو تم کفر کرتے ہو یا شکر طاعت کرتے ہو یا معصیت جو کرو گے اسکی جہراؤ کے حق تعالیٰ بعد وعدہ ہلاک دشمنوں کے سقدمات اسے بیان فرماتا ہے وَلَقَدْ اَخَذْنَا مِنَ الْفِرْعَوْنِ بِالْیَمِیْنِ وَنَقَصْنَا مِنَ الْاَمْثَارِ لَعَلَّہُمْ یَذَّکَّرُوْنَ اور تحقیق پھر اسنے قوم فرعون کو ساتھ قحط کے اور کمی میونکے سے تو کہ وہ نصیحت پکڑیں اور کفر سے پھریں وہ نہ پھرے قحط اذَا جَاؤُہُمْ الْحَسَنَ قَالُوْا لَئِنْ ہٰذَا ہِیَ اٰتِیُّ الْاُنْکُوْسِ لَیْکَ فَرَا حِیْ اور اذانی ہوئی کہا واسطے ہمارے ہے یہہ کہ ہم



سَمِعَ مِنْ وَانِ تَصْنَعُهُمْ بِسَبْتِ يَطْفِرُ وَاِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ اَوْفَرَ بِنَحْيِ اَنْكُورِ اَيُّ كِهْ بِلَا اَوْفَرَ كَرْنِي اَمِي قَالِ
بِکَرْتِ سَاخْتِ مَوْسٰی کِے اَوْر جُو سَاخْتِ اُسکِے تھے مَوْسٰی سَوْنُوں سِے اَوْر کِہتے کِه یہ رِج اَوْر مَصِیْب اِنکِی شَاسْت سِے ہِم پَر اِنکِی
اَلَا اَمَّا طَارُوْهُمْ عِنْدَ اللّٰهِ وَلٰکِنْ اَکْثَرَهُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ خُبر دِارِ ہُو سَو اُسکِے ہِنیں کِه سَب سَبکی اَوْر بَر اِنکِی
تَرْوِیْکِ اللّٰہ کِے تھاکہ اَعْمَال بَد لُکے کَرَام کَاتِیْن مِے لکھکر بارگاہِ مَقْدِس کِبَر یَا مِیں بِنچائے تھے اِنکِی شَاسْت سِے اَوْر
اُنہُں اِنکِی اَوْر لَکِیْن اَکْثَر اُنکِے مِے نہ جَانا کِه یہ رِج ہَماری شَاسْت اَعْمَال مِے بَکُو دَکھائے وَقَالُوا مَهْمَا قَاتِلْنَاهُ مِنْ
اَیْرِ لَنَنْصُرْ فِیْہَا فَاِخْتَلَفَ لَکَ اِمَامُ مِیْنِہُنْ اَوْر کَہا فِرْعَوْن مِے مَوْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کُو بُو کُچھ لَا وِگِیا تُو ہَمارے پَاس اُسکو
نَاسِیُوں سِے کِه تیرے زَعَم مِیں ہِیں وَہ عَجَز تِیر اِہُو گَا مِثْلِ مَظْطِ اَوْر مَرَض اَوْر بِلَا کِے تُو کِه جَادُو کَرِی بَکُو سَاخْتِ اُسکِے پَر ہِنیں
ہِم واسطے تیرے مَان تِے وَلے جَب قِطِیُوں مِے اِنکَار حَاصِرے زِیَادُو کِیَا فَادَسَلْنَا عَلَیْہِمُ الطُّوفَانَ بَحِیْہِیْنِے اَوْر اُنکِے
طُوفَان اَوْر وَہ یہ ہِی کِه طُوفَان کَرے مَکَانُو کَہا اَوْر اُن سَب کُو گھیرے جِیسے مِیْنِہ اَوْر سِیل وَانْجَاد وَالتَّقَاتِ وَ
الصَّفَاہِ وَالْعَدَمِ اَیْنِ مَفْصَلَاتِ اَوْر بَحِیْنِے ہِنے تَدِیَان اَوْر چَیْر یَا مِیں یَا کِہن اَوْر مِیْنِکُ اَوْر لُو ہُو دَر اَحَال
کِه تَدِیَان فُزَرْت ہَماری کِی ہِیں جَدِی جَدِی جِیسے جِیسے کِے فَاصِلہ سِے ہَر اِیکُ تَدِیَان اِنکِی تھی اَوْر سَات دِل ہَر اِیکُ
رِہی تھی فَاسْتَكْبَرُوْا وَکَانُوْا قَوْمًا تَجَرِبٰتِ پَس تَکْبَرِ کِیَا اُنھُوں مِے ہَمارے حَکْم مَاتے سِے اَوْر تھے قَوْم کُہنکار کُفر مِیں
کُفر اَر کِه بَا وُجُو اِیسی تَدِیَان ظَاہِر دِیکھ کر اِیْمَان نہ لائے وَلَمَّا وُفِعْ عَلَیْہِمُ الرَّجُزُ قَالُوْا اِمُوسٰی ادْعُ لَنَا رَبَّکَ لَمَّا
عَجَدَ عِنْدَکَ اَوْر جَب اِنرَا اَوْر اُنکِے عَذَاب کِه مَذکور ہُوا کَہتے عَجَز سِے اِی مَوْسٰی دَعَا کَر واسطے ہَمارے پَر وُور گَار اِیسی
سَاخْتِ اُس حِزب کِے جُو قَر اَر کِی اِی تَرْوِیْکِ تیرے یَعْنِے خُدا مِے وَعَدہ کِیَا ہِی کِه جَب دَعَا کَرِیَا تُو قَبُوْل کَر وِگِیا لَکِیْن کُشْتِ
عِنَّا الرَّجُزُ کُنُوْا مِیْنِ لَکَ وَکُنُوْا مِیْنِ مَعَلِیْ اِنرَا اِیْل اَر کِہوْل دِیُو گِیا اَوْر وُور کَرِیَا جَم سِے عَذَابِ اللّٰہ اِیْمَان
لَا وِیگِیے ہِم واسطے تیرے اَوْر بَحِیْ دِیُو گِیے ہِم سَاخْتِ تیرے بَنی اِسْرَآئِیْل کُو کِه جِہَان چاہے تُو لِیَا وے فَلَا کُشْتِ
عَنْہُمْ الرَّجُزُ اِلٰی اَجَلٍ لَّہُمْ بِالْخَوْفِ اِذَا ہُمْ یَسْتَكُوْنُ پَس جَب کُھوْل دِیتے اَوْر وَفَع کَر تے ہِم اُن سِے عَذَابِ اِیکُ مَدَّت
کِه وَہ بِنچے وَلے تھے اُسکو نا گِہَان وَوُتُوْر ڈالتے تھے عہد کُو لکھ اِی کِه مَصْر مِیں سَات دِل رَات مِیْنِہ بَر اَوْر اَنْدَھِیر
گِٹَا کَا چَیَا یَا رَا اَوْر قِطِیُوں کِے گھُسر مِیں پَانِی بَھِر گِیا مَر وُوزَن کُھڑے رِہے لَر کُوں کُو بَلَنْدِی پَر بَٹھَا لِیَا جُو قِطِی گھُسر مِیں
بِیٹھَا تھَا وَبَٹھا تھَا اَوْر بَنی اِسْرَآئِیْل کِے سَکَان بَھِی اُس پَاس اُنکِے تھے اُنھیں اِیکُ بُو نَدِہ پُری قِطِیُوں مِے بَنگ اَر
فِرْعَوْن سِے کَہا اُس سِے کُچھ عِلَاج نہُو گَا تُو نا اَمِید ہو کر حَضْرَت مَوْسٰی کِی طُور رُجوع کِی کِه اُسے خُدا سِے دَعَا کَر وِگِیا
عَذَاب دَفَع ہو تُو جَم اِیْمَان لائے تہِیْن حَضْرَت مَوْسٰی مِے دَعَا کِی وَہ مِیْنِہ مَوْقُوف ہو اِی پَانِی نَکَل کِیَا کُھتِیَان کُھل گِئیں
اَوْر اَسْفَر رَا ج ہو کِه کَہی نہ دِیکھا تھَا پَھر کُفر اَن غَمْت کِیَا اَوْر اِیْمَان نہ لائے حَق تَعَالٰی اِنے تَدِیَان اُنار مِیں اَکْثَر کُھتِیَان
اِنکِی کُھل گِئیں پَھر مَوْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام سِے التَّجَالٰی اَوْر تَسْم کُھائی کِه اَر پَہ بِلَا دَفَع ہو وِگِیا تھَا سِے خُدا پَر اِیْمَان لائے تہِیْن

حضرت موسیٰ صحر کو گئے اور عصا سے اشارہ کیا مشرق اور مغرب کی طرف سب تڈپان اُن دو سمتوں کو اور گنہگار
انہوں نے دیکھا کہ کچھ اناج کھیتوں میں باقی رہا ہے کہا کفایت کرتا ہے اور تصدیق نہ کی حق تعالیٰ نے قلیل بچہ
جو باقی رہا تھا اناج وہ کھا گنہگار پھر انہوں نے طرف موسیٰ علیہ السلام کے رجوع کی اور عاجزی کرنے لگے حضرت
موسیٰ نے بشرط ایمان لائے اُنکے کے دعا کی وہ عذاب بھی دور ہوا پھر کہنے لگے اے موسیٰ یہیں متحقق ہو گیا کہ
تو فن بحر میں استادی پھر حق تعالیٰ نے یندکین پیدا کیں کہ اُنکے کپڑوں میں اور کھانوں میں گرتی تھیں اُنسے عاجز
اگر موسیٰ علیہ السلام سے پھر التجا کی اور ایمان لانا قبول کیا حضرت موسیٰ کی دعا سے وہ بھی ہوئیں تو پھر اپنے قول
سے پھر گئے حق تعالیٰ نے آب نیل کو اُنکے حق میں خون کر دیا کہ جب قطعی پانی لیتا تھا لو ہو ہوتا تھا اور جب سطحی لیتا
تھا آب صاف ہوتا تھا پھر حضرت موسیٰ سے اگر عجب کیا اور دعا چاہی جب وہ بلا بھی دور ہوئی عہد شکنی کی اور شہادت
موسیٰ علیہ السلام سے پھر گئے فَاسْتَمْتَعْتُمْ فَأَعْرَضْتُمْ عَنْهُمْ فَانقَلَبْتُمْ إِلَىٰ آلِ فِرْعَوْنَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِي قُلُوبِهِم مِّنْ حِلٍّ لِّمَا كَانُوا عَصَوْا
عَافِلِينَ سبب اسکے کہ وہ جھجھکاتے تھے نشانوں قدرت ہماری کو اور تھے وہ اُن سے غافل و گورشا
الْقَوْمِ الَّذِينَ كَانُوا يَسْتَعْصِفُونَ اور وارث کیا ہم نے اُس قوم کو کہ تھے ناتوان یعنی بنی اسرائیل کہ قبطیوں کا ہاتھ
عاجز آئے تھے بعد ہلاکت فرعونین و وارث کیا ہم نے اُنکو مشارق الارض و مغاربہا الیٰی بآذکما ہما طرف مشرق
زمین شام کے اور جہات مغربوں اسکیا وہ زمین جو برکت رکھی ہے بیج اسکے ازانی طالت اور کثرت محصولات سے
یاسبب اقامہ انبیاء کرام علی نبیاء و علیہم السلام کے وَفَّقْنَا كَلِمَہٗ ذٰلِكَ الْحُسْنٰی عَلٰی ابْنِیْ اِسْرَآئِیْلَ اور تمام
ہوئے وعدہ پروردگار تیرکے وعدے نیک اور نبی اسرائیل کے کہ وہ فتح و شہنوں پر تھی اور تصرف اُنکے ملک پر
بِمَا صَبَرُوا بسبب اسکے کہ صبر کیا تھا انہوں نے اوپر شدت اور محنت کے و دَمْرًا مَّكَانَ یَصْنَعُ فرعون و قومه و
کَانُوا اَبْعَدُ شُؤْنٍ اور ضرب کیا ہم نے جو کچھ کہ تھے بنائے فرعون اور قوم اسکی بناؤں سے اور جو کچھ تھے چڑھتے اور بلند
کرتے غارتوں سے وَجَاوَزْنَا بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ الْبَحْرَ فَاَنَالَیٰ قَوْمٌ یَّعْلَمُونَ عَلٰی اَصْنَافِهِمْ اور پارا تار دیا ہم نے بنی اسرائیل کو دریا
سلامت پس آئے اوپر ایک قوم کے کہ بیٹھے رہتے تھے اوپر بتوں اپنے کے جب بنی اسرائیل نے مجاوروں کو اُنسے تنگد
کے دیکھا قَالُوا یَا مُوسٰی اجْعَلْ لَنَا اِلٰهًا کَمَا لَهُمْ اِلٰهٌ کہنے لگے اے موسیٰ بنادے واسطے ہمارے معبود جسے
واسطے اُنکے معبود ہیں قَالِ الْکُفْرَ قَوْمٌ یَّهْمُونَ کہنا موسیٰ نے تحقیق تم ایک قوم ہو جاہل کہ اللہ کے سوا اور کی عبادت
جائز جانتے ہو اِنْ هٰؤُلَاءِ اَوْ مُتَّبِعُوْهُمْ فَاِنَّکُمْ فِیْہِ وَاَطِلْ مَا کَانُوا یَعْلَمُونَ تحقیق یہ لوگ بت پرست باطل ہیں جو دین کہ وہ بیج
اُنکے میں اللہ ہلاکت کر گیا اُنکے دین کو اور اُنسے بت ہم تو نیکی اور باطل ہیں جو کچھ کہ ہیں یہ کرتے عبادت بتوں کی
قَالَ اَعْبُدُوا اللّٰهَ اَبْعَلَمَ اِلٰهًا وَهُوَ فَضَّلَکُمْ عَلٰی الْعَالَمِیْنَ کہنا موسیٰ نے کیا سوا خدا کے چاہوں میں واسطے تمہارے معبود اور جاہل



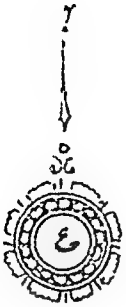


انکے لئے بزرگی دی تھی اور عالموں زمانے تمھارے کے اور طرح طرح کی نعمتوں سے مخصوص فرمایا اور انجمن انکے
 مِّنَ الرِّفْعَةِ الْعِزِّ وَالْعِزِّ ابْنَاءُكُمْ وَتَسْتَعْمِلُونَ سِنَاءَكُمْ اور یاد کرو جب نجات دی ہے تمکو
 لوگوں فرعون کے سے کہ پہچانتے تھے تمکو برا عذاب مار ڈالتے تھے بیٹوں تمھارے کے واسطے انقطاع سے تمھاری
 اور جیتا چھوڑ دیتے تھے بیٹوں تمھاری کو واسطے خدمت گاری کے وَفِي ذَٰلِكَ لَكُم مَّكَرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ اور جس کے اڑیا
 تھی پروردگار تمھارے کی طرف سے بڑی لکھا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے وعدہ کیا تھا بنی اسرائیل کو کہ بعد
 ہلاکت ہوئے فرعون کے کتاب اللہ کی طرف سے تمھارے پاس لاؤنگا جو تمھیں چاہئے وہ اس میں سب لکھا ہو
 جب فرعون غرق ہوا اور بنی اسرائیل دریا سے سلامت اتر آئے وہ کتاب مانگی موسیٰ علیہ السلام نے حق تعالیٰ
 سے عرض کی کہ تمہیں دین تک ہر روز روزہ رکھو چھ روزہ پر آؤ وہاں کلام ہوگا موسیٰ علیہ السلام نے تیس دن
 رکھے اور اکتیس دن طور پر گئے اور انھوں نے مکر وہ سمجھا کہ کلام اللہ تعالیٰ سے ہو اور منہ سے ہوئے روزہ اور
 مسواک کی فرشتوں نے کہا بوئے مشک تمھارے دہن سے آتی تھی مسواک کر کے تمہیں دور کی حق تعالیٰ
 فرمایا کہ اسکا جرم مانہ یہ ہے کہ دس روزہ اور رکھو چنانچہ فرمایا اِذَا وَاعِدْنَا مُوسٰی قُلُوبُنَا لِبَيْكِهِ اور وعدہ
 دیا تھا ہم نے موسیٰ کو کتاب دینے کا تیس رات کا وہی وعدہ کہ بہتہ کے سمجھ لیجئے کہ حساب عرب میں رویت ہلال
 پر ہے اور چاند رات کو نظر آتا ہے اس واسطے رات کو حساب فرمایا کہ دن اس میں داخل ہے وَاَمَّا هَا بَعْثُنَا
 اور تمام کیا ہے اس تیس کو ساتھ دس دن ذی الحجہ کے فَمُتِّعْنَاكَ بِذٰلِكَ اَرْبَعِيْنَ لَيْلَةً پس پورا ہوا وعدہ
 پروردگار اسکا چالیس رات دن میں وَقَالَ مُوسٰی لَا جَنَّةَ هَٰؤُلَاءِ اَخْلَفْنِيْ فِيْ فَوْحِيْ وَاصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ
 الْمَفْسِدِيْنَ اور کہا موسیٰ علیہ السلام نے واسطے بھائی اپنے ماروں کے کہ میں کتاب لیتے کو طور پر بنا رہا ہوں
 ہوں خلیفہ ہو تو میری ج قوم میری کے اور سنو اریو تو کام کو اور مت پیروی کیجورہ مغربوں کی وَاَمَّا جَاءَ مُوسٰی
 بِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ اور جب آیا موسیٰ واسطے وعدہ تمھارے کے اور کلام کیا اس سے پروردگار اس کے
 یواسطہ بتایا میں ہے کہ جب حق تعالیٰ نے چاہا کہ موسیٰ سے کلام کرے سات فرسخ گردا گرد کو وہ طور ظلمت چھائی
 موسیٰ نے قدم ظلمت میں رکھا شیطان کو ایسا بھگا دیا کہ رام کاتبین کو اُن سے جدا کر دیا اسماں نظر آنے لگا اور
 کو ہوا پر کھڑے دیکھا عرش عظیم ظاہر ہو گیا پھر حق تعالیٰ نے اُسے کلام کیا نیا بیع میں ہے کہ جو بیس ہزار کلے
 سنائے اور ایک روایت میں سات لاکھ اور اصح یہ ہے کہ چورائے ہزار کلے سنائے اور کثافت میں ہے
 کہ حق تعالیٰ نے پشاور روز موسیٰ سے کلام کیا موسیٰ نے جو باتیں اللہ کی سنین باد و محبت سے مست ہو گئے دنیا میں
 ہونا اپنا بھول گئے سمجھا کہ بہشت میں ہو اور بہشت مقام دیداری قَالَ رَبِّ اَرِنِي الْاَيَّامَ کہ پروردگار
 میرے دیکھا دے تو مجھ کو دیدار اپنا تو کہ اسن جسم کے آنکھوں سے نظر کرو زمین طرف تیرے قَا لَئِنْ نَّزَّيْنٰ

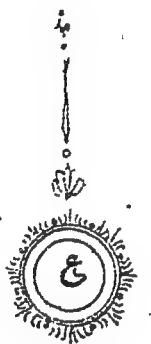
حق تعالیٰ نے ہرگز نہ کچھ سیکھا تو تجھ کو دنیا میں کیونکہ حکم الہی یوں ہے کہ جو بشر دنیا میں میری طرف نظر کرے گا میرا دیکھنا
 مدارک میں ہے کہ چشم فانی سے مجھے نہ کچھ سیکھا بلکہ جمال بانی دیدہ بانی سے دیکھنا چاہئے اور وہ جنت میں ہوگا سمجھ
 لیجئے کہ موسیٰ علیہ السلام کی نزوت دلیل جو از رویت ہے کہ کیونکہ اگر رویت محال ہوتی تو ہی طلب نہ کرتے کہ طلب
 محال انبیاء سے روا نہیں صاحب کشف الاسرار نے لکھا ہے کہ مقام موسیٰ علیہ السلام کا وقت خطاب لکن ترائی
 کے عالی تر تھا اس دم سے کہ اُڑنی کہا تھا کیونکہ الہی کے وقت قیام مراد اپنے میں تھے اور لکن ترائی کے وقت صرف
 مراد حق میں ہیست مراد یاری رافت مراد اپنے سے برتر ہے حذف ہی خواہش اپنی خواہش دلدار کو ہے
 سمجھ لیجئے کہ زخم لکن ترائی لگا کر مرحمت دیا کہ بسبب ضعف بشریت کے طاقت دیدار نہ رکھ گیا تو اس واسطے لکن
 ترائی کہا و لکن انظر الی الجبل فان استقر مکانہ فسوف تنزلہ اور لیکن نظر کر طرف کوہ زمیر کے کہ ولایت مدین
 کی سب پہاڑوں سے براہی اور قوت تحمل کی اسکو زیادہ ہے پس اگر قائم رہے جگہ اپنی پر وقت تجلی میری کے کہ
 اس پر ہوس البتہ دیکھ سیکھا تو تجھ کو اور جو اس پہاڑ کو طاقت دیدار پر نہ تو توجھی اس تمنا سے دنیا میں مآخضہ اٹھانہ
 ظلاً تجلی رقتہ للجبل جعلہ دکا و نحوہ موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پروردگار موسیٰ کے نے یعنی ظاہر کیا
 نور پایا نور عرش کا موسیٰ کے ناکے برابر واسطے پہاڑ کے بعد اسکے کہ حیات اور علم اور رویت اسمیں سدا کردے تو کہ
 نور حق کو دیکھا کیا اللہ نے اسکو ریزہ ریزہ اور گرہے موسیٰ بیہوش اس دہشت سے کہ کوہ کو پارہ پارہ دیکھا عشیہ
 پنج بنہ روز عرفہ سے ناعشیہ روز جمعہ بیہوش رہے عین المعانی میں سہل ساعدی سے نقل کیا ہے کہ حق
 تعالیٰ نے نور ایسا تر ہزار پر دو بیچ مقدار درہم کے ظاہر کیا اس وقت جو روئے زمین پر دیوانہ تھا ہر تیار ہو گیا اور
 جو بیمار تھا ٹھاپانی تمام زمین سرسبز ہو گئی آب شور شیریں ہو گیا تمام اصنام زمین پر گر پڑے آتش پرست جو رکھی
 بجہ گئی بتیان میں ہے کہ پہاڑ باوجود اس عظمت کے پارہ پارہ ہو گیا اور چھ پہاڑ اس سے جدا ہوئے تین پہاڑ احد
 اور رقان اور صنوی مدینہ میں آہرے اور تین پہاڑ ثور اور ثیر اور صرلکے میں آہرے فلما افاق قال استخافک
 پس جب بیہوش میں آیا موسیٰ کہا پاکی ہے تجھ کو اس سے کہ دنیا میں تجھے دیکھیں تبت الیک وانا اؤک المؤمنین
 تو بہ کی میں نے طرف تیرے اس سوال سے کہ بغیر اذن تیرے کروں اور میں اول ایمان لایں والا ہوں ساتھ عظمت
 اور جلال تیری یا اس بات پر کہ دنیا میں سیکو طاقت دیدار تیرے کی نہیں ہیست بھلا کس طرح ممکن ہو بشر کو اسکا نظارہ
 دروں پردہ جبکہ نور سے ہو کوہ صمد پارا سمجھ لیجئے کہ تحمل رویت حق دار دنیا میں بدیدہ سر طاقت بشری سے باہر ہے
 لیکن واقع ہونے تجلی اخض خواص کے دل پر ہے سبحان اللہ تعجب انرا ہے کہ کوہ بان عظمت محروم دیدار ہے اور دل
 انسان کامل حکم و لکن بنظر الی قلوبکم سورہ الطارک و گار ہے اور نختہ اسمیں بہت ہے کہ کوہ پر نظر ہیست فرمائی اور دل پر نظر
 رحمت لہذا وہ ویران ہوا یہ آباد اور وہ ٹھکین افویہ شاد ہیست آسمان و جہل کی کیا طاقت کہ اٹھا کو یہ بار بار رافت

دل انسان میں ہے یہ استعداد کہ باہر ہو بہت ہوا ہی شاد پس حق تعالیٰ نے واسطے تسلی دل موسیٰ کے اور فرغ
غم کے کہ نایافت معصوم سے ہوا تھا تاکہ حق تعالیٰ انی اصطفتیک علی الناس برسالاتی ویکلا حی فرمایا اسی موسیٰ میں
میں نے برگزیدہ کیا تجھ کو اور بنی اسرائیل کے پاس لوگوں کے کہ زمانے میں تیرے موجود ہیں ساتھ بیجا مون اپنے کے
کہ خلق کو پہنچاؤ سے اور ساتھ کلام اپنے کے کہ یہ واسطے تجھ سے باتیں کہیں فخذنا آیتک وکن من الشاکرین
پس بکتر جو کچھ دیا ہے تجھ کو اور اور بنی سے اور اس پر عمل کر اور ہوت کر بنیوں سے اور نعمت اس عطیے کے کہ کتبنا
کہ فی الاواح اور لکھا ہے یعنی فلم کو حکم کیا اس نے لکھا یا جبریل نے فلم ذکر اور سیاہی نور سے لکھا واسطے موسیٰ علیہ
السلام کے سچ بخون کے کہ سات یا نو یا دس تھے اور زوا المسیر میں ہے کہ بار دہ تھے تھے یہ ہوا حق قول اہل کتاب
کے ہے اور طول ہر لوح کا بارہ یا دس گر کا تھا اور وہ تھے یا قوت سرخ کے یا سدرہ بہشت کے یا زمر و سبز کے تھے
اور ان پر لکھا تھا من کل شیء مؤخر و تفصیلاً لکل شیء ہر چیز سے کہ دین میں احتیاج پرے نصیحت اور فیصل
ہر چیز کی اور اور بنی سے فخذھا بقوة و امر قومک یاخذوا باحتمہا پس کہا میں نے موسیٰ کو پھر ان تینوں
کو ساتھ قوت کے اور حکم کر قوم اپنی کو کہ عمل کریں ساتھ بہتر اس کے اس معنی جن ہے کہ الواح میں جو لکھا تھا اس
تھا اور بعضوں نے کہا ہے کہ احسن عزائم ہیں اور حسن رخصتیں یعنی غریبت پر حمل کریں نہ رخصت پر زوا المسیر
ہے کہ احسن جمع کرنا ہے درمیان فرض اور نفل کے سأریکم ذار الفاسقین کتاب دکھاؤ نگاہ میں تم کو
ای بنی اسرائیل گھر فاسقوں کا کہ دوزخ ہے یا تمہیں ولایت شام میں لجا کر پہلے لوگوں کے کہ دائرہ فرمان سے
باہر نکلے تھے دکھاؤ نگاہ یا مکانات فرعون اور قبطیوں کے مصر میں دکھاؤ نگاہ کہ حزاب اور پیران پرے ہیں خالی
مالکوں سے تو کہ تم عبرت پکڑو نظم چشم عبرت سے دیکھ اسی رفت میں بیات جہان حباب مثال کہاں فرعون اور
کہاں شاد کہاں انکے وہ دعوائے کمال نہ وہ شمت ہے اور نہ شوکت ہے نہ وہ ہے جاہ اور نہ وہ حلال ہے
خاک سر سے پائون تک کچھ نشان بھی نہیں ہے انکا جمال مر گئے چھوڑ کر تمام اپنے قصر وستان و ملک مال
منال میں جبرائیل سے کہ لو لگا اس سے جسکو فنا ونی عن وال خالق و باسط و کریم حق واقع کرب و مالک
مقال سأخبرک عن ایاتی الذین ینکرون فی الارض بجمیع الحق البتہ پھر دو نگاہیں قبول کرنے آیتوں اپنی سے
کہ قرآن ہے ان لوگوں کو کہ تکبر کرتے ہیں بیچ زمین کے سوا حق کے یعنی ہر گاہ دو نگاہ لکے دلوں پر تو کہ سخن حق سمجھیں
ذوالنون مصری رضی سے منقول ہے کہ خدا نہیں چاہتا ہے کہ مدعیان باطل حکمت اور اسرار قرآنی دریافت کریں
لہذا قابلیت قبول انکے دلوں سے سلب کر لی و ان یروا کلاً یزولوا و یسئلوا اور اگر دیکھیں یہ مشکبہ سب
نشانیان صدق نبوت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نہ ایمان لائیں ساتھ اسکے عباد کے سب و ان یروا
سبیل الرشاد یحزن و لا یسئلوا اور اگر دیکھیں راہ بھلائی کی نہ پکیریں اسکو راہ و ان یروا سبیل الخی یخذلوا

مَسْبُوكًا اور دیکھیں راہ گمراہی کی پکیریں اس کو راہ اور پیروی کریں اُسکی ذلالت باقی نہ رہے کہ بولایا یا نیتنا و کاتونا
 عنہما فلیتبین یہ پھیرنا دلوں کا لٹکے فہم آیات سے سبب اُسکے ہے کہ انھوں نے جھٹلایا آیتوں ہماری کو اور تھے اُنسے غلام
 کہا ہے کہ مراد غفلت سے غما و اور اعراض ہے نہ غفلت سبب اور چہل یعنی جاتے تھے اور تصدیق نہیں کرتے تھے
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ اور جنھوں نے جھٹلایا آیتوں ہماری کو کہ قرآن ہے
 یا نیتنا انہوں نے قدرت ہماری کو اور ملاقات آخرت کی کو ناپید ہو کر عمل اُنکے کہ اس جہان میں کئے تھے لُجُورًا
 مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ نہ جزا دے جاوے گئے مگر جو کچھ کہتے دنیا میں کرتے وَالْخِزْيَانَةُ مَوْسَىٰ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ جُنْدِهِمْ غَلَا
 جَسَدًا لَمْ يَخُذْ اور پھر قوم موسیٰ نے یعنی بنایا سامیری اور پیروا کے نے پیچھے جانے موسیٰ کے طور پر کہنے اُنکے سے کہ
 قُطَيْبُونَ کی لوث میں مانتے لگا تھا پھر لگائے تاکہ بدن بے روح تھا واسطے اُسکے آواز تھی گاٹی کی سے لکھا ہے کہ بنی
 اسرائیل مصر سے نکلے اس واسطے کہ قوم فرعون کو خبر ہو بہانہ عروسی کا کیا اور بعض فرعونوں سے جو آشنا تھے
 اُنسے زیور عاریت مانگ لیا بعد عروج دریا کے اور غرق فرعون کے اور قُطَيْبُونَ کے وہ کہنا اُنکے پاس رہ گیا جب
 موسیٰ علیہ السلام طور کو گئے سامری نے مارون علیہ السلام پاس لکر کہا کہ وہ کہنا جو بنی اسرائیل پاس ہے اُسے
 خرید فروخت کرتے ہیں اور صرف اسیں حرام کیونکہ اس وقت مال غنائم حلال تھا موسیٰ نے پر مارون علیہ السلام
 نے کہا کہ سب وہ مال جمع کریں اور سامری سپرد کیا کہ امانت رکھ سامری زرگری جانتا تھا سونا چاندی اسکا گلا کر
 ایک گوسالے کی شکل ڈھالا اور اُن میں حکمت عملی کی کہ آواز گاٹی کی سی نکلنے لگی لکھا ہے کہ سامری نے
 وقت غرق ہونے فرعون کے جبریل علیہ السلام کو دیکھا تھا گھوڑے پر سوار اُنکے گھوڑے کے سم کے نیچے کی خاک اٹھالی
 تھی وہ اُس کو سالہ کے دہن میں ڈال دی اللہ تعالیٰ نے اُس کو زندہ کر دیا اور اُنکے لگا بس عباس رضی اللہ عنہ نے
 کہا ہے کہ جو آواز گوسالے کی بنی اسرائیل نے سنی سوچے میں گر پر سے اَللّٰهُمَّ اِنَّہٗ لَا یُکَلِّمُہُمْ وَلَا یُجِیْبُہُمْ سَبَّحَ لَکَ
 نَدَّیْہَا انھوں نے کہ وہ گوسالہ نہ بولتا ہے اُنسے اور نہ دکھاتا ہے اَللّٰهُمَّ اِنَّہٗ لَا یُکَلِّمُہُمْ وَلَا یُجِیْبُہُمْ سَبَّحَ لَکَ
 خُذْ لَکَ اور تھے وہ ظالم کہ وضع عبادت غیر موضع کی وَلَکَ سُبُحَاتُ فِیْ اَیِّ مَوْضِعٍ وَرَاوَا اَیُّہُمْ قَدْ صَلَّوْا اور جب والی
 گئی پستیانی بیچ ماتھوں اُنکے کے یعنی پائی پستیانی جیسے کوئی کچھ چیز ماتھ میں پائے اور یہ لفظ عرب میں کنایت
 ہے شہابی سے حاصل ہے کہ جب نشان ہوئے عبادت گوسالہ سے اور دیکھا انھوں نے یہ کہ وہ تحقیق گمراہ
 ہوتے قَالُوا لَیْسَ بِیْہِمْ حَسَنَاتٌ وَّیَنْفِرُ بَنَاتُہُمْ لَکِنَّا کُنَّا نَحْنُ مِنَ الْغَامِرِیْنَ کہا انھوں نے نہ اُنسے اگر نہیں ہم
 لڑ گیا ہم پر رو دکار ہمارا ساتھ قبول توبہ کے اور نہ بشت گیا ہم کو البتہ ہو جاوے گئے ہم ٹوٹا یا پیو الوں سے وَلَکَ رَجَعِ مَوْسٰی
 اِلٰی قَوْمِہٖ غَضَبًا اَسْفَاطًا اور جب پھر آیا موسیٰ طور سے طرف قوم اپنی کے عقیقہ سے پچھتا ہوا لکھا ہے کہ اَللّٰہُ
 تعالیٰ نے موسیٰ کو طور پر خبر کر دی تھی قَالَتْ اَلَمْ یَاخُلَعْ مَوْسٰی مِنْ بَعْدِہٖ کہ موسیٰ نے بڑی ہے جو کچھ جانشینی کی



میرے پیچھے میری آنجناب اُمّ الدیّہ کے کہات ثانی کی تھے حکم پروردگار اپنے سے اور عبادت گو سالے کی کرنے لگے اتنا صبر کیا کہ میں آؤں اور حکم خدا کو پہنچاؤں وَالْقَى الْأَوَّلَاحِ اور دال دے موسیٰ علیہ السلام نے تھے جب پروردگار نے لکھی تھی اور یہہ غصہ بھی اللہ ہی واسطے کیا بیابیع میں لکھا ہے کہ الواح پہنکے نہیں رکھ دئے مانتے سے اور جہوں پر ہیں کہ تھی پھینک دی اور توت گئی چھ حصے اور جو انہیں مکتوب تھا آسمان پر لے گئے اور ایک حصہ ساتواں رہ گیا کہ ہدایت اور رحمت تھی پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے غصے سے تھی دال دی وَاخَذَ بِرَأْسِ اجْنِبِیَّةٍ الْبَدَہِ اور پکڑا سر بھائی اپنے کا کہ ماروں علیہ السلام تھے کھینچا تھا انکو طرف اپنے غصے سے نہ امانت سے کیونکہ گمان ہوئی علیہ السلام کا یہ تھا کہ ماروں علیہ السلام نے گوسالہ پرستی سے قوم کو منع نہیں کیا قَاکَ ابْنِ اَمٍّ اَنَّ الْقَوْمَ لَا یَسْتَعْبِدُوْا وَکَاذِبًا یَقْتُلُوْنَ تَنَبَّی کہتا ماروں نے اسی بیٹے مان میری کے اگرچہ سکے بھائی ایک مان باب کے تھے لیکن اُن پر نرم کرنے دل موسیٰ علیہ السلام کے مان کو یاد کیا اور کہا کہ میں نے تقصیر نہیں کی تحقیق قوم نے ناتوان سمجھا مجھکو اور توت تھے کہ مار دلتے مجھکو میرے ہاتھ سے منع کرنے کے سبب فَلا تَقْصِرْ فِی الْاَعْدَاءِ وَلَا تَجْهَلْ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ پس خوش ساتھ میرے دشمنوں کو کہ امانت میری سے انکی مراد حاصل ہو اور مست کر مجھکو ساتھ قوم ظالموں کے یعنی مجھے گوسالہ پرستوں میں مت شمار کر قَاکَ رَبِّیْ اَغْفِرْ لِّیْ وَلَا تَجْعَلْ فِیْ رَحْمَتِکَ کہتا موسیٰ علیہ السلام نے ماروں کی پوچھ باتیں سُکر اسی پروردگار میرے بخش مجھکو اس عمل میں کہ برے بھائی سے بے ادبی کی یا یہ کہ لو جن بھینک دین اور بخش بھائی میرے کو اگر تقصیر اسنے کی ہو منع میں گوسالہ پرستی کی اور داخل کر ہو کیوچ رحمت اپنی کے بیت رکھ بدینا پناہ و رحمت میں اور یعنی ریاض خبت میں وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ اور توت بہت رحمت کرینو الا ہی سب رحمت کرینو انون سے تم رحمت ہی ظاہر جس جگہ جس سے کہ اسی رفت یم رحمت انکے کر دیا سیرا ہے اسکو اِنَّ الْاٰدِیْنَ اَتَمَدُّوْا وَالتَّجَدُّوْا مَسْنٰکُھُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّھُمْ وَذَلٰکِ فِی الْحَبْوَةِ الذِّیْنِا تحقیق جنھوں نے کہ جہالت سے پکڑا پھرے کو ساتھ خدائی کے البتہ پہنچا انکو غصہ پروردگار انکے سے اور ذلت بیچ زندگانی دنیا کے غصہ یہ تھا کہ حکم فرما کہ ایک دوسرے کو قتل کرو اور ذلت ضروری وَکَذٰلِکَ یُخَوِّی الْمُغْضِبِیْنَ اور جیسا سزا دی گوسالہ پرستوں کو اس طرح ضرورت ہے میں ہم جو غصہ باندھنے والوں کو وَالَّذِیْنَ عَمِلُوا السَّیِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِھَا وَآمَنُوْا اور جنھوں نے عمل کے بد صغیرہ اور کبیرہ سے یا ترک لائے توبہ کی چھپے اسکے اور ایمان لائے سمجھ لیجئے کہ اگر کیا سے مراد گناہ ہیں سوا شر کے تو آمنوا کی سمجھ یہ ہیں کہ تصدیق کی اسکی کہ اللہ تعالیٰ توبہ گناہ کاروں کی قبول فرماتا ہے اِنَّ رَبَّکَ مِنْۢ بَعْدِھَا لَعَزِیْزٌ ثُمَّ جِئْتُمُوْا تحقیق پروردگار تیرے توبہ کے البتہ بخشینو الا ہی گناہ انکی مہربان ہے آپر ساتھ قبول کرنے توبہ کے وَلَمَّا سَأَلْت عَنْ مَّوَدِّعِی الْعَصَبِ اور جب چپ کا ہوا موسیٰ سے غصہ سکون کو یہاں تغییر ساتھ سکوت کے فرمایا حاصل یہی کہ جب غصہ تھا اخذ الاولاح لین باقی تختیان جو دال دین تھیں وَفِی شِعْرِہَا هُدًی وَرَحْمَةٌ



کرتے ہیں یہ آیت انہی شان میں نازل ہوئی ہے پھر حضرت حق تعالیٰ اخبار قوم موسیٰ کی اخبار فرماتا ہے **وَقَطَعْنَا لَهُمُ**
الْبَيْتَ عَشْرَةَ أَصْبَاطًا أَلَمَّا أَفْرَكَ یعنی ہم نے قوم موسیٰ میں سے بارہ قبیلے جا عین بٹا کر دو لاکھ تیس ہزار میں مراد اولاد یعقوب
 علیہ السلام سے اسباط بدل دی انہی عشرہ سے اور اہم بدل ہی اسباط سے **وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَمَ قَوْمُ**
الْبَيْتِ يَعْصِي الْكُفْرَ اور وحی کی ہم نے طرف موسیٰ کے جب پانی لگا اس سے قوم اسکی نے یہ کہ مار ساتھ عصا اپنے کے
 پتھر کو سمجھ لیجئے کہ بنی اسرائیل وادی میں سرگردان تھے گرمی آفتاب کی لگی بیاس نے غلبہ کیا حضرت موسیٰ پانی
 مانگا اللہ تعالیٰ نے موسیٰ پر وحی کی کہ ساتھ عصا اپنے کے پتھر کو مار اور وہ پتھر حجل میں ایکو مل گیا تھا اس نے اولاد کی تھی
 کہ اے موسیٰ مجھے اٹھالے میں تیرے کام آؤ گے اس میں موسیٰ نے عصا پتھر مارا **فَانْجَحَتْ مِنْهُ اثْنَا عَشَرَ نَبِطًا** پت
 نکلے اس پتھر میں سے بارہ چشمے موافق عدد اسباط کے **فَدَعَا كُلُّ أَقَابٍ مَشْرَبًا** تھیں جان لیا ہر شخص نے گھاٹ
إِنَّا وَظَلَمْنَا عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ اور سائبان کیا ہم نے اوپر ان کے بادل کا کہ دھوپ ایزانہ پاویں **وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ**
وَالسَّلْوَىٰ اور آتا رہنے اوپر ان کے من اور سلوی کھو امن طیبات **فَارْدَقْنَا لَهُمُ الْكُفْرَ** وایک سو اس چیز کی کہ دی ہم نے کھو
 اور ذخیرہ نکر و انھوں نے خلاف کہنے کے ذخیرہ کیا من و سلوی اترنا سو قوت گیا **وَمَا ظَلَمُوا نَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ**
يَظْلِمُونَ اور نہ ظلم کیا انھوں نے ہم کو ذخیرہ کرنے میں و لیکن تھے نافرمانی سے جانوں اپنی کو ظلم کرتے **وَأَذِقْنَا لَهُمُ**
الْمُحَلَّاتِ الْفَرِيضَةَ وکھو اضعاف شتم اور یاد کر جب کہا واسطے بنی اسرائیل کے بعد جنگ قوم جباروں کے اور فتح انہی کے
 یہ قوم اس سستی میں کہ ارجا یا الیہ **أَوْ كَمَا وَاسْمِينَ** سے یسوع اور اناج جہاں جا ہو **وَقَوْلُوا احْطَرُوا وَادْخُلُوا أَبْنَاءَ**
بَيْتِكُمْ خُفْيًا لَّئِكُمْ وَكَذَّبْتُمْ عَنْهُمْ كُفْرًا اور داخل ہو اور واکر میں اس سستی کے سجدہ کرتے ہو یا عاجزی سے
 جھکتے ہو بے بخش دیکھ کھو خطائیں تمھاری **سَتَرْتُ لَهُمُ الْخُسُوفَ** البتہ زیادہ دینگے ہم ثواب اور درجے احسان کریں گے
فَذَلَّلْنَا بِتَلْوَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ وکھو اضعاف شتم **وَالَّذِينَ كَفَرُوا** وکھو اضعاف شتم **وَالَّذِينَ كَفَرُوا** وکھو اضعاف شتم
 سوا اسکے جو کہی گئی تھی واسطے ان کے یعنی ظلم کی جگہ خطہ کہا طلب استعفار کو فرمایا تھا سو سحر اس سے اناج مانگا **فَارْسَلْنَا**
عَلَيْهِمُ رِجْسًا مِنَ السَّمَاءِ وکھو اضعاف شتم **وَمَا كَانُوا يَنْصُرُونَ** پس بھیجا ہم نے اوپر ان کے عذاب آسمان سے کہ صاعقہ تھا یا ونا باب اسکے
 کہ تھے ظلم کرتے کہ لفظ کو غیر موضع اسکے میں رکھا **وَأَسْلَمْنَا** عَنِ الْفَرِيضَةِ الَّتِي كَانَتْ خَاضِرَةً الْيَوْمَ اور سوال کر اے محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم ہو کو سستی سے جو تھی اوپر کرنا سے دریا شور کے طرف ملک شام کے اور اس سستی کا نام الیہ تھا میں اور طور کے دریا
 تھی یا تمھارا نام تھا درمیان مدین اور مدینونا کے تھی اور شریعت نوریت پرومان عمل تھا تقسیم پیچہ کی اسپر لازم تھی تنکار
 مچھلی کا بدن کرنا اور دنیا کے کام میں مشغول ہونا منع تھا انھوں نے خلاف امر کا کیا زبان داؤد علیہ السلام
 سے ملعون ہو کر مسخ ہو گئے انکا احوال ظاہر کرنے کو حق تعالیٰ نے خطاب ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا
 کہ یہود خبر اس سستی والوں کی پوچھو **أَفَعَدَّ عَذَابٌ فِي السَّبْتِ** اذ تبارک و تعالیٰ **يَوْمَ سَبْتِهِمْ** شرا عاقبہ یوم لا یستوفون کا بہت



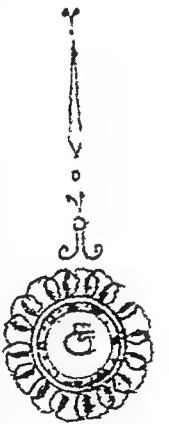
جب تعدی کرتے تھے پیچھے تھے کہ چھلی کا شکار منع تھا اور کرتے تھے جب آتی تھیں انکے پاس مچھلیاں جہاں ہفتہ کرتے تھے
ظاہر اور جہاں نہ ہفتہ کرتے نہ آئیں انکے پاس یہ آزمائش تھی اللہ کی کہ ہفتے کے دن جو شکار منع تھا مچھلیاں پانی پر تیری
پھرتی تھیں اور سو اہنت کے اور دن کوئی مچھلی نظر نہ آتی تھی كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ اس طرح آزمائش کرتے تھے ہم
انہی سبب اس کے کہ تھے فسق کرنے سمجھ لیجئے کہ شہر ایلیدولے ہفتے کے دن مچھلیاں بہت دیکھ کر لپکتے تھے کہ کب طرح
پکڑیں لیکن اس دن شکار جو منع تھا وحت انداز نہ ہوتے تھے آخر حیلہ کیا کہ حوض کھودے اور مالے دریا سے حوضوں تک
لے آئے پھر ہفتے کے دن جو مچھلیاں دریا پر تیری تھیں انکو گھیر کر ان مالوں کی راہ سے حوضوں میں لاکر راؤ مالوں کی بند کر
دیتے تھے اور اتوار کے دن پکڑ لیتے تھے کئی بار جو یہ عمل کیا اور عذاب کا اثر ظاہر نہ ہوا لیر ہو گئے تعظیم بت کی ہو قوف کی
اور وہ شہر ولے تین گروہ ہوئے ایک گروہ یہ فعل کرتی تھی اور ایک منع کرتی تھی اور ایک نہ منع کرتی تھی نہ یہ فعل
کرتی تھی اور منع کر رہو النون کو ملاست کرتی تھی چنانچہ حق تعالیٰ خبر دیتا ہے وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ يَعْطُونَ قَوْمًا
يَنَالُهُمُ مِنْكُمْ بِمَنْعٍ عَدَا بَأْسِهِمْ اور پوچھ اہل کتاب خبر انکی جب کہا ایک جماعت نے اس شہر
والوین سے جو نہ فعل کرتی تھی نہ منع کرتی تھی انکو جو منع کرتی تھی کیوں نصیحت کرتے ہو اس قوم کو کہ اللہ ہلاک کر رہو
جب انکو دنیا میں سبب نافرمانی اور ترک تعظیم ہفتے کے یا عذاب کر رہو الہی انکو آخرت میں دوزخ کا عذاب
سخت قَالُوا أَمْعِزِدَّةَ إِلَى ذِكْرِكُمْ کہا منع کر رہو النون نے کہ یہ نصیحت کرنی ہماری واسطے عذر کرنے کے ہی طرف
پروردگار تمھارے کیے یعنی ہم پر امر معروف واجب ہے اس واسطے ہم انکو نصیحت کرتے ہیں کہ عند اللہ ہم معذور ہیں وَلَعَلَّهُمْ
يَنْفَعُونَ اور شاید کہ وہ ہیں اس گناہ سے فَلَمَّا كَسَبُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ لجنہ الذین بہتوں عن السوء پس جب بھول گئی
گروہ شکار کر رہو الی جو کچھ کہ نصیحت کئی گئی تھی ساتھ اسکے نجات دی سمجھنے ان لوگوں کو کہ منع کرتے تھے بُرائی سے اور
نافرمانی سے وَإِذْ نَادَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِعْزِزْ أَيْدِيَنَا بِتِلْكَ الْيَمِينِ اور پکڑ لیں ان لوگوں کو کہ ظلم کرتے تھے یہ
شکار کے کہ منع تھا ساتھ عذاب سخت کے سبب اس کے کہ تھے فسق کرتے اور گروہ متوقعہ میں کہ نہ فعل کرتے تھے نہ منع تھا
ہی کہ نجات پائی یا ہلاک ہوئی توقف انکے امر میں اولیٰ ہے پس عذاب اس گروہ کے سے ارشاد فرماتا ہے
فَلَمَّا عَنَّ عَنِ مَا يَفْعَلُونَ پس جب سرکشی کی اس چیز سے کہ منع کئی گئی تھی اس سے کہ شکار مچھلی کا تھا قَالُوا لِمَ
تُؤَاخِذُنا بِذُنُوبِنا کہا ہم نے انکو جو جاؤ بندر ذلیل لکھا ہے کہ منع کرنے ولے جب نا امید ہوئے نصیحت
قبول کرنے انکے سے تو وہ اپنے اور انکے درمیان دیوار کھینچ لی نہ وہ ادھر آویں نہ یہ ادھر جاویں ملاقات پسین ہو گیا
اپنے اپنے محلے سے ٹکڑ دیکھا تو محلہ فاسقان سے آواز نہیں آتا ملاش کی تو سب کو بندر پایا ہر بندر گرد اپنے قرابت
ولے کے روتا ہوا پھرنے لگا اور منہ انکے جانے سے ملتا تھا تین روز زندہ رہے پھر تھے دن سب کے سب مر گئے
وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ لِيُعَذِّبَهُمُ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ اور یا وکراعی محمد صلی اللہ علیہ وسلم

پکار دیا پروردگار تیرے لئے البتہ پہنچا اور یہود کے ناروز قیامت وہ شخص کہ پہچاؤے انکو بر اعداب مانند قتل
 اور اجل اور ضرب اور جزیکہ کہا ہے کہ بخت نصرا علی نے پہلے قتل اور قید انکو کیا پھر فارس کے پادشاہ کرتے رہے
 اور تاج تخت چھینتے رہے یہاں تک کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے آپ نے فرمایا کہ متانکہ کروائے کہ
 اسلام لاویں یا جزیرہ قبول کریں یہ حکم تاقیامت باقی ہے کافروں کے حق میں ان ربک کہہ رائج العقاب تحقیق
 پروردگار تیرا جلد عذاب کریں والا ہی وَ اِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ اور تحقیق وہ التنبہ بخیر والایہ توبہ کریں والو انکو اور مغفرت
 چاہئے والوں کو مہربان ہے کہ بعد توبہ کے ساتھ گناہ کے نہیں پکڑتا وَقَطَعْنَا لَهُمْ فِي الْاَرْضِ اَمْثَالَ اور ٹکڑے
 کر دیا ہم نے بنی اسرائیل کو سچ زمین کے جماعتیں بری کوئی ولایت نہیں ہے کہ جس میں یہودی ہوں مِنْهُمْ الصَّاحِبُونَ
 بعضے انہیں سے نیک کار میں دین موسوی پر ثابت یا مرد اس سے وہ ہیں جو ہمارے پیغمبر پر ایمان لائے ہیں یا وہ
 لوگ ہیں کہ شب معراج میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے وَمِنْهُمْ دُؤُنَ ذَا لِكَ اور بعضے انہیں سے
 سوا اس کے مکار میں یعنی کافر اور فاسق وَبَلَّوْا نَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اور آزار دینے ان
 ساتھ بھلائیوں کے مانند عیش اور عمارت اور صحت کے اور برائیوں کے مثل شدت اور فقر اور مصیبت نفس کے اور مال
 شاید کہ وہ پھر آویں طرف خدا کے اور مصیبت سے طرف طاعت کے انہوں نے نعمت میں بجائے شکر کھڑا نہ کیا کہ کہنے
 لگے ان الله ففرو منی اغنیاء یعنی اللہ فقیر بن گئی ہیں اور محنت میں صبر کی جا آغاز نالائو کلام کہا کہ یہ اللہ مغلولہ یعنی
 حق تعالیٰ کا ماتھہ بتہ عریضے دینا نہیں کسی کو شئی فَلَمَّا مِّنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرَثَا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَصَصَ هَذَا
الْاَوَّلَى وَيَقُولُونَ سُبْحَنَّا پھر گہر پر مٹے لنگے پیچھے ان سے بر جاتیں کہ وارث ہو کتاب تورات کے بغیر سیکھا
 علم تورتہ کا آبا سے لیتے ہیں اسباب اس جہان کا جو ناقص عینے حرام رشوت ہے سچ حکم کے اور کہتے ہیں البتہ
 جاوگا واسطے ہمارے انکار ہم میں بہ تھا کہ گناہ دن کی رات کو اور رات کی دن کو بخشی جاتی ہیں اور وہ رشوت
 لینے کو گناہ نہیں جانتے تھے وَ اِنْ يَّاتِهِمْ عَصَصٌ مِّثْلُهُ يَأْخُذُوْهُ اور اگر آوے لنگے پاس اسباب مانند اسکے
 لے لیوں اسکوا حاصل بہرے کہ امید مغفرت کی رکھتے ہیں اور رشوت لینے میں اور حرام کھانے میں استدر سرگرم
 ہیں اَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِّثْلُ الْكِتَابِ اَنْ لَا يَقُولُوْا عَلٰی اَنْهٖ اِلَّا الْحَقُّ کیا نہیں لیا گیا اوپر لنگے عہد تورتہ میں
 یہ کہ نہ بولیں اوپر اللہ کے مگر سچ انہوں نے جھوٹہ اللہ پر باندھا کہ گناہ دن کی رات کو اور رات کی دن کو بخشی
 ہے اور جانتے ہیں کہ جھوٹہ باندھتے ہیں کیونکہ تورتہ لنگے پاس ہے وَدَّرَسُوْا مَا فِيْهِ اور پڑھا ہے انہوں نے
 جو کچھ پیچ اسکے ہے اور یہ حکم اس میں نہیں ہے وَالَّذَا لَ اَخُوْهُ جَعَلَ لِّلْاٰدَمِ يَتَقَوَّنَ اور فلاح گھر نصرت کی
 بہترے اسباب دنیا سے واسطے ان لوگوں کے کہ پرہیز کرتے ہیں حلال جاننے کی حرام کے اور جھوٹہ بولنے سے اوپر
 علام کے اَفَلَا يَعْلَمُوْنَ کیا نہیں سمجھتے تم کہ نعمت عقی بہترے مال دنیا سے اور یعقلوں ساتھ یا تختاریہ بھی قرأت

بیت روز ازل سے یہہ دل دیوانہ مست جب کا نوین اب تلک وہی بانگ الست ہے علی سہل صوفائی
 قدس سرہ پوچھا کہ روز بلی یا دج کہا مان کل تھا عبد اللہ الضاری رح نے کہا کہ یہ بھی سخن نقصان ہے کل کیا
 آج جب اس دن کی ابھی رات نہیں آئی صوفی کو وہی دن ہے بیت آج کل صوفی کا احوال ایک ہے ماضی و
 مستقبل و حال ایک ہے نہ مضمون حلاج رح نے کہا کہ مخاطب اور مجیب وہی تھا بیت خود الست اور خود ہے
 اسنے کہا غیر کب تھا جو کہا اسنے کہا وکذا لک تفصل الایات وعلیہم یرجعون اور طرح پر مثنوی کیا
 کیا مینے اس طرح مفصل بیان کرتے ہیں ہم شایون کو اپنی قدرت کے تو کہ وہ پھر آوین تقلید سے طرف تحقیق کے
 وَاَفَلَا یَعْلَمُونَ نَبَا الَّذِیْ اٰتٰنَاہُ اٰیٰتِنَا اور ترہہ اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اوپر قوم اپنی کے یا اوپر یہود کے قصہ
 اس شخص کا کہ دیا مینے اسکو علم آیتوں اپنی کا یعنی کتابوں کا جو انارین تھیں مینے وہ امیہ بن ابی صلت تھا عرب و ملا
 اسنے کتب سماویہ ترہہ کر معلوم کیا تھا کہ یہ زمانہ پیغمبر کے مبعوث ہو چکا ہے وہ جانتا تھا کہ میں ہی پیغمبر ہو گا باب
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے حد سے آپ پر ایمان نہ لایا یا خلیفہ منہا پس نکل گیا ان آیتوں سے
 بواسطے کفر اور خدا کے جیسے سانپ کھلی سے نکل آتا ہے فَاتَّبَعَهُ الشَّیْطٰنُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِیْنِ پس پیچھے لگا لیا اسکو
 شیطان نے پس ہو گیا گمراہوں سے بعضوں نے کہا ہے کہ وہ ابو عامر اب تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکا فاسق لقب لگا تھا مسجد ضار کے بنا کا ساعی وہی تھا حضرت کی صفت اسنے کتب الہمیں دیکھی تھی اور لگو چھاتا تھا
 اور ایمان آپ پر لایا تھا آخر کار انکار کیا اور کافر ہوا اور استہر یہ ہے کہ وہ شخص بلعم ابن باعور تھا کنعانیوں اور جباروں
 میں سے صحیفہ ابراہیم علیہ السلام کے پڑھے تھے دعوت اسمائین کامل تھا اسم اعظم جانتا تھا جب حضرت موسیٰ علیہ السلام
 نے قصہ لرائی کا قوم جبارین سے کیا اسنے اپنی جو رو کے کہنے سے رشوت قوم سے لیکر بدو عاصرت کو کی حق تھا
 نے اسم اعظم بھلا دیا ایمان اسکا لے لیا ملعون ہوا وَاَوْشَسْنَا لَوْضَاعًا بِہَا اور اگر چاہتے ہم البتہ بلند کرتے ہم اسکو
 بسبب ان آیات صحف کے یا ان کلماتوں کے کہ مثل تھے اوپر اسم اعظم کے درجوں میں وَاَلَکِنَّہُ اَخْلَدَ لَی
 الْاَدْنٰی وَاتَّبَعَ ہُوَ اور لیکن وہ دونہم سے لٹ کیا طرف زمین کے یعنی پست ہوا اور میر وی کی
 آرزو اپنے کی کہ رشوت لی اور جو رو کی بات مانی فَتَلٰہُ مِثْلُ الْکَلْبِ پس مثال اسکی خست میں مانند مثال کتے
 کے ہے اِنْ تَحْمِلْ عَلَیْہِ بِلَہٖتْ اَوْ تَنْشُرْہُ بِلَہٖتْ اگر بوجھ رکھے تو یا حملہ کرے تو اوپر اسکے زبان لٹکا دے یا چھوڑ دے
 اسکو زبان لٹکا دے غرض یہ ہے کہ کتے کا دو کارنا اور نہ دو کارنا یکاں ہے وہ اپنی صفت نہیں چھوڑتا بلعم
 صفت کا بھی یہی حال ہے کہ دنائت اور خست اپنی سے نہ باز رہتا خواب میں اسنے دیکھا کہ بنی اسرائیل کو عابد
 مت کر اسنے مانا پیغمبر بن کر موسیٰ علیہ السلام کی طرف متوجہ ہوا کہ انہیں نفرن کرے گدھے نے اسکے سواری کے
 کہا کہ دیکھ اس بات سے باز آتے بھی اسنے کچھ خیال نکلیا سچ ہے کہ باد تقدیر کیا کیا بوالعجبی دیکھائی ہے اگر جانب

مفضل سے چلتی ہے تو مثل ہرام گبر کے ہزاروں کو راہ دین کا عشق بازی کرتی ہے اور جو جانب عدل سے چلتی
 ہے مانند بلعم کے سیکڑوں کو اسم توحید سے پھر کر ساتھ رکٹ نہیں کے و مساز کرتی ہے بیت
 کی کو عشق صمد وہ دس ہے صنم پرستی سے دل پھر کر بٹھائے بت خلتے میں کی کو حرم سے جی صاف بٹھاکر
 ذلک مثل القوم الذین کذبوا بآیاتنا یہ مثل کہ بھی گئی مثل ہے اس گروہ کی کہ سب تکبر اور انکار کے
 جنھوں نے جھٹھایا آیتوں ہماری کو کہ قرآن ہے اور یہ گروہ کفار کے کی ہیں خافض صلی القصاص بیان کر
 قصہ کو لعلکم تیفکرون تو کہ وہ فکر کریں اور سمجھ کر نصیحت قبول کریں بعض کہتے ہیں کہ مراد اس گروہ سے
 یہود ہیں کہ تورات کی آیتیں جھٹھاتے تھے کیونکہ نعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹھاتے تھے فرمایا کہ قصہ
 بلعم باعور کا انکو ناشاید کہ وہ سپند پر ہوں ساء مثلا الذین کذبوا بآیاتنا و انفسهم کاوا انظلمون
 بری ہے مثال اس قوم کی جنھوں نے جھٹھایا آیتوں ہماری کو جان بوجھ کر اور جانوں اپنے کو تھے ظلم کرتے
 تقدیم مفعول کی دلالت کرتی ہے کہ بال ظلم کا انکے سوائے اور کو نہیں پہنچا من لہدی اللہ ھوالمہمذی
 کہ راہ دکھاوے اللہ پس وہ راہ پانیوالا ومن تضلل فاولئک ھم الذین اسروا اور جب کہ گمراہ کرے
 پس یہ لوگ وہی ہیں تو پانیوالے دونوں جہان میں و لکن ذرا فاجھنم کثیرا من الجن والانس اور تحقیق
 پیدا کئے ہمنے واسطے دوزخ کے بہت جنوں سے اور کو میوں کہ حکم الہی انکی سقاوت پر صادر ہوا اور علم قیوم
 ہمارے میں انکا کفر رہنا اور شرک پر مڑنا چھاپہ نہیں ہے ھم قلوب لا یفہقون واسطے انکے دل ہیں کہ
 مطالعہ نہیں سمجھتے ساتھ انکے بیت زنگار سے انکار کے آئندہ دل ہے کہ در کرتے نہیں صغیر سے مقصد کا
 منہ کیا دیکھیں پھر ھم عین لا یبصر ونظرا اور واسطے انکے آنکھیں ہیں کہ کسی وجہ سے روئے حق نہیں
 دیکھتے ساتھ انکے بیت نہ کبھی انکھ اٹھا بضع خدا نظر اعتبار سے دیکھا و ھم اذان لا یتبعون بھا اور
 واسطے انکے کان ہیں کہ کی طرح سے سخن حق نہیں سنتے ساتھ انکے بیت وعظ قرآن اس بسم قبول
 ورنہ کیا فائدہ کیا جو عدول اولئک کا لا نغام بل ھم اضل یہ لوگ مانند چارپایوں کے ہیں بلکہ زیادہ گمراہ
 ہیں کیونکہ چارپایوں پر تکلیف شرع نہیں اور یہ باوجود تکلیف شرع کے خواب و خور میں دینائے فانی کے
 عمر صرف کرتے ہیں اور قدم راہ آخرت میں کہ نعمتیں و مانگی باقی ہیں اور لذتیں دائمی ہیں نہیں دھرتے
 ہیں اولئک ھم الخافلون یہ لوگ وہی ہیں غافل اور غفلت میں اپنے کامل نظم آدمی میں مختل و شہو
 ہے بھری روح ہے اور جسم ہے ای مولوی عقل گرت ہو یہ غالب اسکے آئے اور فرشتے سے بھی
 بالا رتبہ پائے اور چوت ہو غالب اتنی عقل پر تو ہائم سے بھی گمراہ تر جو کہ شہوت نہیں آتے نخل
 وہی کا لا نغام ہیں بلعم اصل م لکھا ہے کہ ایک شخص نماز پڑھتا تھا اسنے حق تعالیٰ کو ساتھ نام اللہ

یاد کیا پھر رحمن کے ابو جہل نے کہا کہ سغیمہ اور اصحاب ان کے کہتے ہیں کہ ہمارا ایک خدا ہے ایسی عبادت کرتے
ہیں ہم یہ شخص دو خداؤں کو یاد کرتا ہے یہ آیت نازل ہوئی وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا اور واسطے
اللہ کے ہیں نام اچھے پس پکارو اس کو ساتھ ان کے مراد اس سے نوز و نہ نام ہیں کہ جب کے حق میں حدیث آیا ہے
مناصہ داخل الجنة جہنم گھیر انکو یعنی یاد کیا ان ناموں کو داخل ہوا بہشت میں وہ یہ ہیں هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ
اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ الْمَلِکُ الْقُدُّوْسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِنُ الْعَزِیْزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ الْحَافِی الْبَارِئُ الْمَصُوْرُ الْغَفَّارُ
الْقَهَّارُ الْوَهَّابُ الرَّزَّاقُ الْفَصَّاحُ الْعَلِیْمُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْخَافِضُ الرَّافِعُ الْمُعِزُّ الْمَذْلُومُ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ الْحَکَمُ الْعَدْلُ
الطَّیْبُ الْحَنِیْفُ الْعَظِیْمُ الْعَفُوْرُ الشُّکُوْرُ الْعَلِیُّ الْکَبِیْرُ الْحَفِیْظُ الْمُفِیْثُ الْحَسِیْبُ الْجَبَلُ الْکَرِیْمُ الرَّقِیْبُ الْحَبِیْبُ الْوَاسِعُ الْحَکِیْمُ
الْوَدُوْدُ الْمَجِیْدُ الْبَاقِیُّ الشَّهِیْدُ الْحَقُّ الْوَكِیْلُ الْغَفُوْرُ الْمُنِیْنُ الْوَلِیُّ الْمَجِیْدُ الْحَمِیْدُ الْمُبْدِیُّ الْمَعِیْدُ الْحَیُّ الْمُمِیْتُ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ
الْوَاحِدُ الْمَلِکُ الْوَاحِدُ الْقَدُّوْرُ الْقَادِرُ الْمُقَدِّمُ الْمَقْدُمُ الْمُؤَخَّرُ الْاَوَّلُ الْاٰخِرُ الظَّاهِرُ الْبَاطِنُ الْوَالِیُّ الْمُنْعَالِیُّ الْبَرُّ التَّوَّابُ
الْمَغْنَمُ الْمَشْفُوعُ الْعَفُوْرُ الْوَدُوْدُ الْمَلِکُ ذُو الْجَلَالِ الْاَوَّلُ الْاٰخِرُ الْمَقْشَطُ الْجَامِعُ الْعَقْلُ الْمَعْنٰی الْمَانِعُ الضَّارُّ الْبَاسِطُ
النُّوْرُ الْحَادِیُّ الْبَدِیْعُ الْبَاقِیُّ الْوَاقِعُ الرَّشِیْدُ الصُّوْرُ صَاحِبُ کُتَاتُ کہا ہے کہ واسطے اللہ کے صفات
نیک ہیں مانند عدل اور احسان اور خیر اور رحمت کے پس اسکی تعریف ساتھ ان صفات کے کرو اور کہا
بعضوں نے کہ متعلق ہو ساتھ اخلاق ربانی کے اور مصنف ساتھ صفات حقانی کے وَذُرُوا الَّذِیْنَ
یَلْبِذُوْنَ فِی السَّمَاءِ اور چھوڑ دو متابعت انکی جو کچھ راہی کرتے ہیں بیچ ناموں انکے کے چل سے یعنی جو
نام کہ شریعت میں نہیں ان ناموں سے اللہ کو پکارتے ہیں جیسے اعراب یا ابا المکارم اور یا ابیض الوجہ
اور نصاریٰ یا ابا المسیح اور حکماء ملت اولی کہتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ الْحَادِثَاتُ حَقَّ اَسْمَائِیْ
اَصْنَامُ ہیں اسمائے الہی سے جیسے لات اللہ سے اور عزیٰ عزیر سے اور منات منان سے بِیِّنْ وَنَیْمًا
کَا تَوَابِعُ لَوْنِ الْعَبْرَةِ جزا دے جاوینگے ملحد جو کچھ کہتے کرتے سمجھ لیجئے کہ ذکر ان لوگوں کا کہ واسطے دوزخ کے
پیدا کئے ہیں مذکور کر ذکر اہل بہشت کا فرماتا ہے وَمَنْ خَلَقْنَا اَمْ یَتَّخِذُوْنَ بِالْحَقِّ وَبِرَبِّعَدُوْنِ اور ان لوگوں
سے کہ پیدا کیا بنے واسطے بہشت کے ایک جماعت ہے کہ وہ راہ دکھاتے ہیں ساتھ حق کے اور ساتھ حق کے
عدل کرتے ہیں اپنے حکموں میں اور وہ جماعت ہماجر اور الضار اور سیر و انکے کی ہے رَضَوَانُ اللّٰہِ عَلَیْہِمْ
اَجْمَعِیْنَ وَالَّذِیْنَ لَدُنَّ اٰیٰتِنَا سَتَسْتَدْرِجُوْنَهُمْ مِنْ حَیْثُ لَا یَعْلَمُوْنَ اور جنہوں نے جھٹلایا آیتوں ہماری کو
یعنی کفار کہ البتہ درجہ بدرجہ کھینچینگے انکو ہلاکت کی طرف اس طرح سے کہ نہ جائیں وہ یعنی جب گناہ کرتے ہیں
تو نعمت انکو زیادہ دیتے ہیں تاکہ طغیان اور سرکشی میں زیادتی کریں امام قشیری نے کہا ہے کہ لَا تَنْدَرِجُ
عَطَایَ رَبِّیْ اور ان بیان شکر یعنی نعمت عطا کرتا ہے اور دل سے شکر بھلا یا ہے یہاں تک کہ مستحق عذاب ہو یا



لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَعْدَ مَا أَوْكِي بِمَقَامِ الْمَرْكَبِ كَمَا تَكُنْ حَتَّى عَنْهَا سَوَالُ كَرْتِ يَنْ تَجْهَ سَ الْيَحْيَا
 اُس کے اور وقت کا اُس کے اِس طرح کہ گویا تو مہرمان ہے اور دوست رکھتا ہے سَوَال اُس سے اور حال اُس کے
 کچھ کام نہیں اِس سَوَال سے کیونکہ سَوَال اللہ کے کسی کو علم کا نہیں ہے قَدْ اِنَّمَا عَلِمَ عِنْدَ اللّٰهِ كَرْتِ
 باز تاکہ اور مبالغہ سے سَوَال کے نہیں ہے کہ علم قیامت کا ترویج اللہ کے ہے وَلَكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
 اور لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اُسکو سَوَال کے کوئی نہیں جانتا وسیط میں ہے کہے والوں نے کہا کہ اِس محمد
 صَلَّی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کو یوں نہیں خبر کر دیتا کہ نرخ غلے کا گران یا ارزان ہو گا کہ تم ارزانی میں رکھو
 اور گرانی میں بیچ ڈالو تاکہ تم کو نفع ہو یہ آیت اُتری قُلْ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا اَلَا مَآئِشَاءُ اللّٰهِ کہہ نہیں
 رکھتا میں واسطے جان اپنی کے نفع کا اور نہ ضرر کا مگر جو چاہے اللہ اور مجھے تباد دے وَلَوْ كُنْتَ اَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَغْنٰتَ
 مِنَ الْخَيْرِ اَوْ لَكُنَّ تَمَانِيْنُ کہ بن تباے اللہ کے جانتا غیب کو البتہ بہت لیتا بجلائی سے کہ مال اور منفعت
 اور فتح اور غنیمت ہے وَمَا مَسْنِي السُّوْرَةُ اَوْ نَدَلْتِي مَجْجُوْرًا اِی کہ فقیر اور مرض اور بچ اور نہ میت ہے اِنْ اَنَّا الْاٰیٰتِ
 وَبَشِّرِ الْقَوْمِ الْمُؤْمِنُوْنَ نہیں ہوں میں مگر ڈرا بیو الا مسکرون کو اور خوش خبری دینے والا واسطے اِس قوم کے
 کہ ایمان لاتے ہیں حجہ پر اور جو میں لایا ہوں اِس ہُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا
 لِيَسْكُنَ اِيْهَا اللّٰهُ رُوْحٌ جِسْمِ نَبِيٍّ لِّیَا تَمُوْجَا ہاں ایک ہے کہ آدم علیہ السلام ہیں اور پیدا کیا اِس سے جوڑا اُس کا
 کہ خواہیں تو کہ آرام پذیرین حضرت آدم طرف حوالے کے اور الفت کریں اُسے فَلَمَّا تَعَسَّى حَمْلُهَا حَمْلًا مُّضْتًا فَمَرَّتْ بِهٖ
 اِس جب دیکھا آدم علیہ السلام نے حوالے کو یعنی خلوت کی اُس سے بوجھ اٹھایا حوالے بوجھ ہلکا یعنی حاملہ ہوئی
 نطفہ آدم اُس کے رحم میں در آیا اِس چلی گئی ساتھ اُس بوجھ کے یعنی اتنی جاتی تھی فَلَمَّا اَنْقَلَبَتْ دَعَا اللّٰهَ وَنَحْنُ
 لَئِنْ اٰتٰیْنَا صَالِحًا لَّانَكُوْنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ کس جب بوجھل ہوئی حوالے یعنی حمل بڑھ گیا دھما گئی آدم اور حوالے اللہ پر گواہ
 پنے سے کہ اے خدا اگر دیکھا ہمو فرزند تیرا درست خلقت میں جیت صورت میں درست البتہ ہو گئے ہم شکر کریں
 سے اِس نعمت پر ایک قول ہے کہ جب حوالہ حاملہ ہوئیں شیطان انجان شکل بنا کر آیا اور پوچھنے لگا کہ تمہارے
 پیٹ میں کیا ہے حوالے نے کہا مجھے معلوم نہیں کہا کوئی درندہ یا اور چار پاہو گا بھر بوجھا کہ کہاں سے نکلیگا حوالے
 کہا میں نہیں جانتی کہا منہ سے یا کان سے یا ناک سے نکلیگا یا پیٹ تمہارا پچھا کر نکلیگا حوالے اور یہ حوال
 حضرت آدم سے کہا وہ بھی اندیشہ ناک ہے پھر اِلیس دوسرا بار اور شکل بنا کر آیا اور اُسے سبب غم کا پوچھا
 اُنھوں نے یہ سب احوال کہا اِلیس بولا کہ کچھ غم نہ کھاؤ مجھے اِس عظم یاد ہے اور استجاب الدعوات ہوں
 اللہ سے دعا کروں گا کہ اِس حل کو مثل تمہارے بشر درست خلقت پیدا کرے اور آسانی سے باہر نکالے لیکن
 اِس شرط پر کہ عذر الحارث اُس کا نام رکھو اور حارث نام اِلیس کا تھا فرشتوں میں حوالے اُس ملعون کے قریب ہیں اگر



قبول کیا فلما انہما صلیا جعلا لہ شریکاً فیما انہما پس جب دیا اللہ نے انکو فرزند درست خلقت کیا انہوں نے واسطے اللہ کے شریک بیچ اس چیز کے کہ دیا تھا انکو اور شریک کیا بیچ نام کے بیچ عبادت کے کہ عبد اللہ کی جگہ عبد الحارث نام رکھا صاحب کثاف اور قاضی میضائے کہا ہے کہ نفس واحد قضی ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد میں جس حق تعالیٰ نے اسکو زوجہ اسکی جس سے عربی قرشی دی ان دونوں زن اور شوہر نے شرط کی کہ اگر خدا فرزند ثاث تہ عطا کرے گا تو شکر اسکا کریں گے اللہ نے چار فرزند دے اُنہوں نے ناموں میں شریک اللہ کے سید کہے کہ عبد مناف اور عبد العزی اور عبد قحی اور عبد الہار نام رکھا حق تعالیٰ اللہ عمتا جیش کوئن پس بلند جس اللہ اس چیز سے کہ شریک لائے ہیں قضی اور اولاد اسکی اور قول اول ضمیر مشرکوں کی شامل جس سب مشرکوں کو ایشتر کوئن ما لا یخلق شیئاً وہم یخلفون کیا شریک لائے ہیں اللہ کی عبادت میں اس چیز کو کہ نہیں پیدا کرتے کچھ اور قدرت بھی نہیں رکھتے پیدا کرنے کی اور وہ پیدا کئے جاتے ہیں یعنی اللہ کے مخلوق ہیں اور مخلوق خالق نہیں ہوتا ولا یستطیعون کم تصرف ولا انفسہم یبصرون اور نہیں کر سکتے بت واسطے پوجنے والوں اپنے کے مدد کہ نفع پہنچا دیں یا ضرر دفع کریں اور نہ اپنی جانوں کو بد کرتے ہیں کہ کوئی انکو توڑے یا نجاسیت لگاوے تو مانع ہوں وان تدعواہم الی الہدی لا یسمعوا کما اور اگر ملاؤ تم اسی مسلمانو مشرکوں کو طرف ہدایت نہ پیروی کریں تمھاری سوا علیکم ادعواہم ام انکم ضامنون برابر جس اوپر تمھارے یا پکارو تم انکو طرف دین حق کے یا تم جکے رہو سمجھ لیجئے کہ یہ آیت خاص ایک قوم کفار کی حق میں ہے جیسے الجہل اور میر واسکے کہ ہرگز ایمان نہ لائے ان الذین تدعون من دون اللہ عباداً امثالکم فادعواہم فلیست بشیء الا ان کنتم صادقیین تحقیق کہ جبکو پکارتے ہو تم اسی مشرکوں کو خدا کے اور اللہ جانتے ہو بندے ہیں مثل تمھارے ملکوت اور مخضر فرمان الہی کے پس پکارو تم انکو پس جانتے کہ جواب دیں انکو اگر ہو تم سچے اس میں کہ یہ اللہ ہیں کیونکہ اللہ وہ ہے کہ اپنے عابدوں کی دعا اجابت کرے اللہم ادعنا یمشون یہاں کیا واسطے ان بتوں کے پانوں ہیں کہ اپنے کام کو چلتے ہیں ساتھ انکے جیسے تم چلتے ہو ام طم اید یبطشون یہاں کیا واسطے انکے ماتھے ہیں کہ چیزوں کو پکرتے ہیں ساتھ انکے جیسے تم پکرتے ہو ام طم اعین یبصرون یہاں کیا واسطے انکے آنکھیں ہیں کہ دنیا میں دیکھتے ہیں ساتھ انکے جیسے تم دیکھتے ہو ام طم اذان یممعون یہاں کیا واسطے انکے کان ہیں کہ عالم میں سنتے ہیں ساتھ انکے جیسے تم سنتے ہو اور تم آپ قائل ہو کہ انکے نہ پانوں نہیں چلنے والے نہ ماتھے ہیں پکرتیوں الے نہ آنکھیں ہیں دیکھنے والین نہ کان ہیں سنتے والے پس تم انسے فاضل ہو کہ اور نہایت جہل جس کہ فاضل مفصول کو پوجے سمجھ لیجئے کہ یہ آیت جہل کفار میں نازل ہوئی ہے بعد الزم کھانے کے کافروں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا کہ ہمارے خداؤں کی بڑائی مت کرو مبادا تم کسی افسانہ میں

جسوقت تعالیٰ نے فرمایا قُلْ اَدْعُوا اَسْمَاءَ اَسْرَافِئِلَ اَنْتُمْ تَعْبُدُونَ فَلَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا اَسْمَاءَ اَسْرَافِئِلَ اَنْتُمْ تَعْبُدُونَ
 شریکوں اپنے کو کہ اللہ کے سیدھے ہیں اور میری دشمنی رکھتے ہو جاؤ پھر مکر کرؤ مجھ سے جتنا تم سے ہو کے پس
 دو وکیل تجھ کو میں قائم ہوں اللہ کی حمایت پر تمھاری مکر سے نہیں درنا بیت دو عالم کی عداوت سے ہی کیا اور
 نگہبان ہے میرا اللہ کہ اِنَّ وَلِيَّيَ اللّٰهِ الَّذِي تَزَالُ الْكُتُبُ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ حَقِيقٌ دُوسْتِ میرا اللہ ہے
 اَمَّا رَاجِعِ فِرَّانِ اَوْ رُؤْيٰی دوستی کر مابھی صالحوں کی وَالَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكَ وَلَا
 اَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ لوگوں کو کہ پکارتے ہو تم اور عبادت کرتے ہو تم سو اللہ کے نہیں کر سکتے مدد تمھاری اور نہ
 جانوں اپنے کو مدد دیتے ہیں وقت توڑنے بکارنے کے وَاِنْ تَدْعُوهُمْ اِلَى الْهٰدِیْ لَا يَكْتُمُوْا خَوْنَهُمْ اِنَّهُمْ اَكْرَمُ
 اِی مسلمانوں کا فروں کو طرف دین راست کے نہ خینگے سمع قبول سے وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ اِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ
 اور دیکھا ہے تو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم انکو کہ ظاہر میں آنکھیں کر رہے ہیں طرف تیرے اور حال یہ ہے کہ وہ
 نہیں دیکھتے تجھ کو نظر بصیرت سے بصورت دیکھتے ہیں اور معنی تجھ سے غافل ہیں بیت حقیقت میں تیرے عارف
 سے یہ سخت جاہل ہیں نہ سلطان محمود غازی نے حضرت شیخ ابوالحسن خرقانی قدس سرہ پوچھا کہ سر بہا
 میں کیا ہے کہ سلطان العارفين قدس سرہ نے فرمایا کہ جسے بائزید کو دیکھا آتش دوزخ اُسے حرام ہوئی اور حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات نہیں فرمائی اور کفار اور یہود اور منافق ایک دیکھتے تھے حضرت شیخ نے کہا کہ اس
 دیکھنے کو رویت ظاہری پر حمل مت کر معلوم ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اس زمانے میں چند حضور
 نے کہ خاصان صحابہ سے تھے دیکھا ہو گا اور وقت بائزید میں بھی تھوڑے لوگ جمال بائزید سے بیٹا ہوئے
 بیت ناب نظر گہان دیدہ بچارے کو نہ چاہئے اور ہی دیدہ تیرے نظارے کو حَذِّ الْعَفْوِ پُر در گذر اس
 کو جامع اخلاق نیک سے فرمایا ہے اختیار کر عفو کو یعنی لوگوں سے آسانی چاہ مشکل بکڑنے سے ہو جاؤ نیکی تباہ
 یا صفت عفو اختیار کر اور گناہ سے گنہگاروں کے در گذر وَاَمَّا بِالْعُرْفِ وَاَعْرِضْ عَنِ الْغَافِلِينَ اور حکم کر
 اوروں کو ساتھ بہتر اقوال وافعال کے اور نہ پھیر لے جاہلوں سے اور اُن سے مت جھگڑ بعضوں نے کہا ہے
 عرف وہ خصلت ہے جسے عقل پسند کرے اور شرع قبول فرمائے ابو حمزہ بغدادی نے کہا کہ نفس بڑا جاہل ہے
 لائق تر ہے اس سے اعراض کرنا کثاف میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل سے پوچھا کہ
 حقیقت اس سخن کی کیا ہے جبریل علیہ السلام نے کہا کہ پروردگار تیرا فرمایا ہے کہ پیوند کر اس سے جو تجھ سے قطع
 کرے اور عطا کر اسکو جو تجھے محروم رکھے اور عضو کر اس سے جو تجھے پرست کرے بیت جو تجھے زہر دے اس کو قے
 جو کرے قطع اس سے کہ پیوند سمجھئے کہ حقیقت میں اصول مکارم اخلاق ہی ہیں کہ اس حکیم مطلق علی شانہ
 نے فرمائے وَاِمَّا يَنْزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ اور اگر وسوسہ کرے تجھ کو شیطان کی طرف

وسوہ ڈالنے والا پس پھر ساتھ اللہ کے شرک سے باز آئے ہیں بعد ان شریک کے اور ترخ بمعنی نارنجی
 اَنَدَبِمِيعٍ عَلِيمٌ حَقِيقٌ وَهَسَّ وَالْاِیُّ جُو تُو کُیے جانتے والا ہے جو تودل میں رکھتا اِنَّ الدِّیْنَ اَشْوَدُ اِذَا اَمْسَمَ
 طَائِفَةٌ مِّنَ الشَّیْطَانِ تَذَكَّرُوْا اِذَا هُمْ مُبْصِرُوْنَ حَقِیقٌ جو لوگ کہ دیتے ہیں اللہ سے یار پھر کرتے ہیں شرک
 اور عاصی سے جب مس کرتا ہے انکو وسوہ شیطان پا کر لیتے ہیں خدا کو اور اسکی وعید سے اندیشہ کرتے ہیں
 ناگہان وہ دیکھنے لگتے ہیں راہ صواب کو اور خطرہ شیطانی کو دفع کر کر طریقِ رحمانی پر چلنے لگتے ہیں وَاِخْوَانُهُمْ
 یَبْدُوْنَ لَهُمْ فِی الْاٰیٰتِ تَذَكَّرُوْنَ اور بھائی کافروں کے کہ شیاطین میں کھینچتے ہیں کافروں کو چکر لہرائی کے پھیر
 تھمتے گمراہ کئے جاتے ہیں وَاِذَا لَمْ تَاْتِیْهِمْ بَاٰیٰتُنَا اَوْ لَا اَجْتَنِبُوْهُمْ اَوْ جِبْہِہُمْ اَنْ یَّسْأَلَہُمْ
 قُرْآنَہِیْ اَوْ تَخَافُہُمْ اَوْ تَخَافُہُمْ اَوْ تَخَافُہُمْ اَوْ تَخَافُہُمْ اَوْ تَخَافُہُمْ اَوْ تَخَافُہُمْ اَوْ تَخَافُہُمْ اَوْ تَخَافُہُمْ
 اور نزول میں اسکی تاخیر ہوتی تو کہتے بطریقِ استہزا کیوں نہیں بنا تا آیت جیسی اور آیتیں بنائی ہیں حق
 تعالیٰ نے امر فرمایا کہ قُلْ اِنَّمَا اَتَّبِعُ مَا یُوحِیْ اِلَیَّ مِنْ رَبِّیْ کہہ سوا اسکی نہیں کہ میں پیروی کرتا ہوں
 اُس چیز کی کہ وحی کی جاتی ہے طرف میرے پروردگار میرے سے اور تصنیف کرنا قرآن کا نہیں ہے
 هٰذَا بَصَائِرُ مِّنْ رَّبِّکُمْ وَهُدًی وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ یہ قرآن دلیلیں ہیں کہ جسے حق ظاہر ہے
 ہو جاتا ہے نازل ہوا پروردگار تمہارا لیے اور راہ دکھائی والا ہے اور رحمت ہے واسطے اس گروہ کے
 کہ ایمان لائے ہیں خدا اور رسول پر اسباب نزول میں ہے کہ جو ان الضاری حضرت کے پیچھے نماز پڑھتا تھا
 جو حضرت پڑھتے تھے سو وہ بھی ساتھ پڑھتا جاتا تھا یہ آیت اُتری وَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوْا اَلَا تَنْصَتُوْنَ
 لَعَلَّکُمْ تَتَّخِذُوْنَ اور جب پڑھا جاوے قرآن نماز میں پس سناؤ اسکو اور جیکے ہو رہو امام کے ساتھ مست پڑھتے جاؤ
 تو کہ تم رحم کئے جاؤ ظاہر اس آیت سے یہ نکلتا ہے کہ سکوت لازم ہے جہاں قرآن پڑھا جاوے لیکن عامہ علما
 خارج نماز کے مستحب کہتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد سکوت ہی وقت خطبہ جمعہ کے اور خطبہ شمل
 ہوتا ہے آیات قرآنی کو وَاذْكُرْ ذٰلِكَ بِیْ نَفْسِکَ تَضَرَّعًا وَخِیْفَةً اور یاد کر اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پروردگار
 اپنے کوچی اپنے کے عاجزی سے اور ڈر سے بیت امید فضل پر تیرے سب اپنی زاری ہے بخوفِ عدل
 سدا جی کو ترس گماری ہے وَدُّوْنَ الْجَہَنَّمَ مِمَّنِ الْقَوْلِ بِالْعُدُوِّ وَالْاَصْحَابِ وَلَا تَكُنْ مِّنَ الْخَافِلِیْنَ
 اور کم جہالت سے صبح کو اور شام کو اور مست ہو خافلون میں سے ذکر خدا کے یہہ خطاب حضرت کو ہے اور مراد است
 ہے اور صبح و شام ذکر کرنے سے غرض و وام ذکر ہے اور یہہ وقت افضل اوقات شبانہ روزی ہیں اس واسطے
 انکو ذکر فرمایا لکھا ہے کہ کفار مکہ مسجد سے جناب الہی کے نفرت کرتے تھے چنانچہ کہتے تھے لما قَامَ رَاوَدَاہُمْ
 نَفُوْدًا سَوْحًی تَعَالٰی نے فرمایا اے حبیب میرا اگر کافر مسجد سے میرے سرکشی کرتے ہیں اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ

تو مناسب تر ہے حضرت اس بات سے ناخوش ہوئے اور اکابر صحابہ نے حرب اختیار کیا اور حضرتؐ فرمایا کہ میں گویا جنگ
 گاہ دیکھ رہا ہوں یہاں ابو جہل مرا پر اہو گاؤں یہاں امیہ بن خلف اور یہاں فلانا اور یہاں فلانا اور جو آپؐ فرمایا تھا
 وہی ہوا ایک قدم کی مسافت پر بدل اسوئی تعالیٰ فرماتا ہے کہ مجھ کو بدر میں کہ نہر میت گاہ کفار ہی اللہ بخانہ لیا جو
 کما لَفَرْحَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ جَطَحَ مِنْ خَلَالِ النَّحْلِ وَرَدَّ كَارِئِرَے نے گھر تیرے کہ مدینہ ہی ساتھ
 حق کے وَإِنْ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَادَهُونَ أَنْ يَفْقَهُوا آيَاتِے گروہ مسلمانوں میں سے اللہ ناخوش رکھتے ہیں بدل
 جانے کو بے اسباب اور بیخ سفر کے سبب نہ بطریق مخالفت امر رب یُجَادُوا لَوْ كَانَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيْنَ جُحُلًا
 اگرچہ تجھ سے بیخ اختیار حق کے کہ جہاد ہی پیچھے اس کے کہ ظاہر ہوا انہیں کہ جہاد واجب ہے یا بعد اسکے کہ معلوم کیا انہوں
 کہ تیرے بتانے سے کہ اعدا پر فتح تاب ہو گئے اور باوجود اسکے ایسے جاتے ہیں کائنات اسیاقون الی اللوف وکم یظنون
 گویا کہ مانگے جاتے ہیں طرف موت کے اور گویا کہ وہ دیکھتے ہیں اسباب اور علامات موت کی اور یہ صورت سب
 قلت عدد اور مدد کے اور کمی زاد اور استعداد لکھنے کے حتیٰ کیونکہ تمام شکر تین سو پانچ آدمی کا تھا اور ستر اوٹ تھے
 اور دو گھوڑے اور چھ زرہ اور آٹھ تلواریں ہواذِیَئِدْ کہ اللہ اُحْدَى الطَّائِفَتَیْنِ اِہْمَا لَکُمُ وَتُودُونَ اَنْ غَنَیَ ذَا
 الشُّوْکَ تَلَوْنَ لَکُمُ اور یاد کرو جب وعدہ کرتا تھا کہ لو کہ ایک دو جاعتوں میں سے کہ قافلہ اور شکر کفار ہی کہ وہ
 واسطے مختار سے ہی اور دوست رکھتے تھے تم یہ کہ بن شوکت والا ہووے یعنی قافلے واسطے مختار کے کیوں کہ بن
 لیا تھا کہ قافلے میں چالیس سوار سے زیادہ نہیں اور شکر بنو سوچا پس مردوں کا ہی پس تم سب کھینچ
 یابیل تھے وَیُؤَيِّدُ اللّٰهُ اَنْ یُحْیِیَ الْحَقَّ بِکَلِمَاتِہِ اور ارادہ کرتا ہی اللہ یہ کہ ثابت کرے حق کو ساتھ آیتوں
 اپنی کے کہ ذات الشوک کے لڑائی کے حق میں نازل کی جب یا ساتھ وعدوں فتح کے کہ پیغمبر اپنے سے کئے یا ساتھ
 کلمات ازلی کے کہ قتل اور قیدی میں کفار کے لوح محفوظ پر لکھے وَیَقْطَعُ ذَا الْکَافِرِیْنَ اور کاتے جبر کافروں کی
 لَیْحَقَ الْحَقُّ بِبَاطِلٍ اَلْبَاطِلُ وَذَکَ الْخِیْرُ مُؤْتٍ لَّوْکَہُ ثابت اور ظاہر کرے دین اسلام کو کہ حق اور جہاد کے
 اور گناہ کے کفر کو کہ باطل ہے اور اگرچہ چاہیں اور ناخوش رکھیں اس بات کو کافر اذِیْ شَیْئُوْنَ رَبِّکُمْ فَاسْتَجِیْبْ
 لَکُمْ اور یاد کرو جو وقت فرماد کرتے تھے تم پروردگار اپنے سے اور کہتے تھے اغشیا یا غیثاں المسیحین و انصر علی
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی تھی کہ الہی اگر اس گروہ مومنوں کو ہلاک کر گیا
 اور کوئی ہو گا کہ تیری عبادت کرے پس قبول کی اللہ نے دعا واسطے تمہارے اِنِّیْ جُمَدُہُ بِالْعَفْ مِنْ الْمَلَا ئِکَہُ
 مُرْدِیْہِیْنَ یہ کہ مدد دو گنا تم کو ساتھ ہزار فرشتوں کے پیچھے سے اور لانے والے یہ ہزار ہزار شکر ملائکہ ہیں اور
 پیچھے فوج ہے انکے اور لقب یغلی میں مجاہد سے منقول ہے کہ روز بدر سوا ان ہزار کے اور نے قتل نہیں کیا اور آل
 عمران میں کہ ثلثہ اور خمسہ گذرا ہمت بشارت تھا اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہزار تھے پیچھے انکے پھر ہزار تھے اس طرح پانچ ہزار

فرشتوں کو جو حکم قال کریگا ہوا تو یہ نہیں سمجھتے تھے کہ کس عضو پر ضرب کی جاوے ارشاد ہوا کہ مارو سر پر نہ
 وَاخِذُوا مِنْكُمْ كَلْبًا نَارًا اور مارو انہیں سے ہر لڑی پر مارو اس سے ہر بندہ اعضا ہی یا نام دست و پائی ذلک بانہم
 شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ یہ ضرب انہیں سولے ہی کہ انہوں نے خلاف کیا اللہ کا اور رسول اس کے کا ومن
 تَشَاقَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ اور جو کوئی خلاف کرے اللہ کا اور رسول اس کی کاپس تحقیق
 اللہ سخت عذاب کریں والا ہی مخالفوں پر دنیا میں ساتھ گرفتاری کے اور آخرت میں ساتھ تھواری کے ذالک
 فَذَوْقُوا وَاتَّكُفُّوا عَذَابَ النَّارِ یہ بھی عقوبت ای کافروں چھو اسکو اور تحقیق واسطے کافروں کے
 ہے عذاب الگ کا یا انہا الذین آمنوا الذین کفروا وَاخِذُوا مِنْكُمْ كَلْبًا نَارًا لوگو جو ایمان لائے ہو جو کفر
 کہ ملاقات کرو تم ان لوگوں سے کہ کافر ہوئے لشکر بازہ کہ واسطے حرب تمہاری پس مت پھراؤ لئے بیٹھوں
 یہ حکم اول اسلام میں تھا کہ ایک مسلمان دس کافر سے نہ بھاگے پھر آیت آلان خفف اللہ عنکم سے منسوخ ہو
 چنانچہ عقیقہ اوگامین بوجہ یومین ذلک لعلکم تَقَاتِلُونَ فَاخِذُوا مِنْكُمْ كَلْبًا نَارًا اور جو کوئی پھیر دے لئے اللہ
 بیٹھ اپنی مگر صرف کریں والا واسطے لڑائی کے کہ پیچھے ہٹ کر دشمن کو فریب دے تاکہ وہ غافل ہو اور پھر پھر مارا
 یا جگہ پر نہ الا طرف جماعت مسلمانوں کے یعنی اوھر کے غول سے اوھر کے غول میں جاوے اور جو کوئی ہو
 ان دو وجہ کی بیٹھ پھیرے اعدائے فَعَذَابُ اللَّهِ يَعْصِبُ مِنْ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَحَنَّمُ پس تحقیق پھر آیا ساتھ
 عَصَی کے اللہ کی طرف سے اور جگہ رہنے کی اس کے دوزخ میں وَبَشَّ الْمَصِیْبُ اور بری جگہ پھیر جانے کی دوزخ
 لکھا ہے کہ جب دو نو لشکر مقابل ہوئے مسلمانوں نے حملہ کیا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے دعا کی کہ الہی
 جو وعدہ کیا ہے وفا کر جبریل آئے اور کہا کہ مٹی کے اٹھا کر کافروں کی طرف پھینکو آپ نے شامت الوجہ کہہ کر
 پھینکی انہوں میں کافروں کے پرکٹی وہ اکھیں ملنے لگے فرشتوں نے مارنا شروع کیا اور مومنوں نے ہتھیار لگائے
 سرسردار عرب کے مارے گئے اور شکر گو گرفتار کر لے آئے بعد اسکے اہل بدر فخر کرنے لگے ایک کہتا تھا ہم نے
 مارا دوں کہتا تھا ہم نے اسیر کیا ہی تعالیٰ نے آیت اناری کہ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَکِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ پس
 نہیں مارا تم نے انکو اپنی قدرت سے اور لیکن اللہ نے مارا انکو کہ تمہیں قوت دی اور غالب کیا وَمَا دَعَبَتْ
 اِذْ دَعَبَتْ وَلَکِنَّ اللَّهَ رَحِیٌّ اور نہیں پھیرا تو نے اسی محمد صلے اللہ علیہ وسلم شت خاک کو روئے اعداء جو
 پھیرا تو نے اور پھینکا تو اب انتہا کہ تمام لشکر کے انکو نہیں پر جاوے لیکن اللہ نے پھینکا تھا اسکو کہ ہر ایک کی
 آنکھ میں پہنچ گیا اضافت فعل ساتھ عجب کے کسب کی راہ سے ہی اور خلق کی راہ سے اللہ کی طرف صاحب
 تاویلات کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے راہ دکھائی صحابہ کرام کو ساتھ فناء افعال کہ لئے سلب فعل کر کر اثبات
 اپنے فرمایا کہ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَکِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ لیکن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم مقام تقابا اللہ کے تھے سلب کیا فعل

کہ وماریت اور نسبت دی فعل کی طرف لکھتے کہ اور میت اور اثبات اپنے سے کہ و لکن اللہ دخی ما افادہ معنی
تقصیل کرے جمع میں فیکون الذی محمد رسول اللہ ص بالہ بنفسہ ما دیت اذ دیت پڑھ کے جان رتبہ پیغمبر آخر
الزمان جو وہ کرتے تھے خدا سے تھا پھر نفس کا لکھتے تھا اس پر عبور یہیں سے مرتبہ اپکا اور اوپر پیغمبروں کا درجہ
کہ و کہ داؤد کے فعل کی نسبت طرف واؤد کے کی کہ و قتل داؤد جالوت نہ اور حضرت کے فعل کی نسبت طرف اپنے
فرمائی کہ ما دیت اذ دیت و لکن اللہ دخی بڑا فرق ہے کہ بندہ کے فعل کے اضافہ طرف اپنے فرمائی کہ وہ قدیم اور
نثر و افات اور حوادث سے ہے بیت ایک با خدا ہی یک میں خودی کا نشان ہے اس میں اور اس میں
فرق زمین آسمان ہے وَلَيْسَ الْكَافِرِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَّاسٌ اور یہہ جو کچھ حق تعالیٰ نے کیا اس واسطے ہے
تو کہ آزمائش کرے جو مسنون کو ساتھ نعمت کے اپنی طرف سے آزمائش نیک امام جعفر صادق نے کہا ہے کہ بلائے حسن
یہ ہے کہ اگر انکو نفوس اپنے سے فانی کر کر ساتھ ہویت اپنی کے باقی فرمائی امام تیسری نے کہا کہ بلائے حسن یہ ہے کہ
مبتلائے مشاہدہ کرے کہ مبتلا کو عین بلا میں مشاہدہ ہے نظم حیب اسکی طرف کے رنج و غم جان لیا نہ یعنی کہ جو دیکھ
سوا سیم ہے و یا نہ رافت رحمت کو ہم نے رحمت سمجھا نہ جو در دل آیا راحت جان لیا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ تحقیق اللہ
سنے والا ہے فرماؤ اور دعا تمہاری جاننے والا ہے بیتین تمہاری اس واسطے دعا قبول فرمائی ذَلِكَ يَوْمَئِذٍ
یہ ہے کہ دیکھی وَإِنَّ اللَّهَ مُؤْتِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ اور یہہ بھی ہے کہ اللہ مست کر نیو الا ہے بلکہ کافروں کا لکھا ہے کہ
کافروں نے کے سے نکلے ہوئے کعبہ شریف میں جا کر دعا کی تھی کہ الہی فتح دے ان دونوں لشکر میں سے اس لشکر کو
جو راویاقتہ تر ہے اور دین اسکا فاضل تر ہے اور ساتھ تیرے دوست تر ہے اور ابو جہل نا اہل نے بھی وقت جنگ
دعا کی تھی کہ اللَّهُمَّ اضْرِبْ أَعْنَاقَ الْفُتَيَانِ الْبُتَيْنِ سبجانہ فرماتا ہے کہے والوں کو خطاب کر کر کہ إِنْ تَشْفِقُونَ أَفْقِدُوا
الْفَتْحَ اگر قریب جانتے ہو تم پس تحقیق اتنی تمہارے پاس فتح اس دین کی جو دوست تر ہے نزدیک سیر و ان تنفیخوا
فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ اور اگر باز رہتے ہو ای کافروں جو باقی رہے ہو جنگ بدر سے عمار پیغمبر سے پس وہ بہتر ہے واسطے
تمہارے قتل دینا اور عذاب آخرت وَإِنْ تَقْوُوا وَانْعَدُوا اور اگر بھرو تم ساتھ لڑائی مسلمانوں کے پھر آؤ نیلے
ساتھ فتح انکی کے وَلَنْ تَغْنِبَ عَنْكُمْ فِيكُمْ شَيْءٌ وَلَوْ كُنْتُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ اور ہرگز نہ کفایت کرگی تم سے اب
کافروں جو باعث تمہاری کچھ اور اگر رہتے ہو یعنی کچھ بلا و فتنہ کر سکیں اور تحقیق اللہ ساتھ ایمان والوں کے حق پاری
اور دعا گاری میں يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا
کر و اللہ کی اور پیغمبر کے کی اور مت منہ پھیرو اس سے مراو آیت سے امر با طاعت پیغمبر اور نہی مخالفت
انکی سے اور ذکر طاعت ہی کا اس واسطے ہے کہ تا آگاہ ہوں کہ طاعت ہی با طاعت رسول بیت جس نے
طاعت انکی کی طاعت خدا کی اسنے کی نہ ماننا حکم انکا ہے پس حکم ایزدی نہ پس حکم رسول سے مست عدول کر



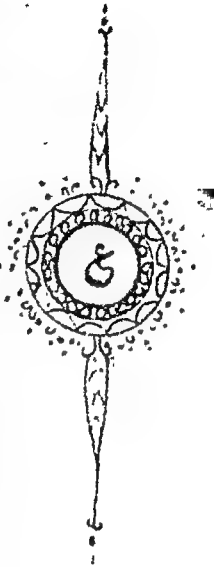
ہوگا کہ بدعت بہت شایع ہوگی امر معروف اور نہی منکر میں رعایت کر نیکی جہاد میں سستی لاؤ گئے و
 اَعْلَمُوا اَنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ اور جانو یہ کہ اللہ سخت عذاب کرنے والا ہے اس پر کہ ضرر ظلم کا اس کے
 اور لوں کو پہنچے وَاذْكُرُوا اِذْ اَنْتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ فِي الْاَرْضِ تَخَافُونَ اَنْ يَّخْطِفَكُمْ النَّاسُ اور یاد کرو اس
 مہاجر و جسوفت کہ تھے تم مٹھورے ناتواں گئے جاتے تھے چچ زمین کے پہلے ہجرت سے ڈرتے تھے یہ کہ
 اوجیک لیجاوین تمکو کفار قریش یا خوف رکھتے تھے یہ کہ جو کے سے بچنے کے مشرکان عرب تاراج کر نیکی نہ
 قَاوِمَكُمْ وَاَنْتُمْ بَصِيْرَةٌ پس حکمت تمکو اللہ نے مدینے میں اور قوت دی تمکو ساتھ مدد اہی کے یا انصار کو
 مددگار کیا تمھارا یا فرشتوں کو معین کیا بدر میں وَاذْكُرْ لَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اور رو
 دی تمکو پاکیزہ لوٹین کفار کی کہ پہلی امتوں پر حرام تھیں تو کہ تم شکر کرو اس نعمت پر امام تغلبی نے کہا ہے کہ
 بعض صحابہ مغیرہ صلی اللہ علیہ وسلم بائیں اور وں سے کہتے تھے منافق شکر مشرکوں کو خبر کرتے تھے یہ کہ
 اَيُّ لِيَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَخُونُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ اَيُّ لُوگو جو ایمان لاتے ہو مت خیانت کرو اللہ کی اور رسول
 کی ظاہر کرنے میں بات کے اور ایک قول ہے کہ مغیرہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابولہبہ رضی اللہ عنہ کو حصار بنی
 قریظہ پر بھیجا یہود نے مشورہ کیا پوچھا کہ حضرت ہم سے کیا کر نیکی ابولہبہ نے کہا اشارت سے کہ کرو میں تمھاری یاں
 پھر سمجھا کہ میں نے خیانت کی و مان سے مسجد نبوی میں اگر ستون مسجد سے اپنے آپکو باندھا یہاں تک کہ توہ
 انہی قبول ہوئی اور یہ آیت اُتری اور بعضوں نے کہا ہے خیانت مت کرو خدا کی ترک فراموشی میں اور رسول
 کی ترک سنت میں وَخَوِّفُوا اِمَّا نَا تَكُمْ وَاَنْتُمْ تَغْلِبُونَ اور مت خیانت کرو امتوں اپنی میں کہ آئین رکھتے ہو
 تم جانتے ہو کہ وبال بہت ہے خیانت کا اور واجب ہے خطر رکھنا امانت کا وَاَعْلَمُوا اَنَّ اَمُوَالَكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ
 فِتْنَةٌ اور جانو یہ کہ مال تمھارے اور اولاد تمھاری فتنہ ہے کہ ساتھ اس کے اللہ تعالیٰ ہمیں آزماتا ہے
 چاہئے کہ دوستی مال کی اور الفت فرزندگی تمکو گناہ میں نہ لے بیت مال و ولد فتنہ ہیں فتنے سے دور
 دور وای ہے اس پر کہ جو فتنے کا چاہے چلوں وَاَنْتَ اللّٰهُ عِنْدَهُ اَجْوَدُ عِلْمًا اور جانو یہ کہ اللہ نزدیک اس کے
 احقر ہے پس طلب ثواب میں کوشش کرو اور جمع مال اور جب اولاد سے باز رہو یا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اِنْ
 تَقَوَّ اللّٰهُ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا اَيُّ لُوگو جو ایمان لاتے ہو اگر زہد نگاری کرو گے اللہ کی کر گیا واسطے تمھارے فتح کہ جس
 مبطل اور حق میں امتیاز ہو جاوے بجز المعانی میں ہے کہ حق تعالیٰ بسبب تقویٰ کے افاضہ کر گیا تم پر پر ارجال
 اور انکار گیا انوار جلال اپنے تو کہ فرق کرو تم درمیان حدوث اور قدم کے اور چچا تو تم اسرار وجود اور عدم کے اور صفو
 وجود یہ کہتے ہیں متقی وہ ہے کہ فعل کے افعال الہیہ میں فانی ہوئے ہوں اور صفات اسکی صفات حق میں کم
 کہے ہوں اور ذات اسکی ذات مولیٰ میں نیست اور نابود ہو گئی ہو بیت رافت تو نہ پوچھ ہم سے اسرار وجود



آئی تھی نظر نہیں ہیں اطوار وجود جو نیت ہو گیا ہو ضرور ہستی کی تائیں یہاں جس وجود اور نہ آثار وجود و کفر
 عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ اور دور کر گیا تم سے برائیوں کی بخاری اور بخش گیا واسطے تمہارے
 اور اللہ صاحب فضل بڑے کا ہے لکھا کہ جو اجازت ہجرت کی ہوئی اور صحابہ رضہ مدینے کو گئے سو ابو بکر اور علی رضی اللہ
 عنہما کے کوئی حضرت کی خدمت میں نہ رہا قریش دار الندوہ میں جمع ہوئے ابلیس بیخ بخدی کی شکل بن کر آیا وہاں
 مشورہ کر رہے تھے سب ایک کہہا پیغمبر کو محبوس کرو اور آب و نان مت دو آپ مر جاوینگے ابلیس نے یہ بات
 نہ پسند کی اور کہنے لگا کہ اگر اہل مدینہ ایمان لائے ہیں یا رائے اکثر وہاں گئے ہیں اور بنی ہاشم اس شہر میں بہت ہیں
 سب اتفاق کر کر تم سے لڑینگے اور انکو چھالینگے دوسرے نے کہا کہ انکو اس ولایت سے نکال دو جہاں چاہیں چلے
 جاویں ابلیس نے کہا جہاں جاوینگے لوگ جمع کر کر تم سے مقابلہ کرینگے ابو جہل نے کہا کہ میں میرے مین تو یہ آتا ہے کہ
 ہر قوم میں سے ایک ایک شخص جمع کر کر انکو مار دالیں جون انکا تمام قباہل میں منتر ہو جاوے بنی ہاشم سب نہیں
 لڑینگے بالضرور دیت پر راضی ہو جاوینگے ابلیس نے یہ بات پسند کی ابو جہل نے ہر قبیلے سے ایک ایک
 شخص بلا کر مقرر کیا کہ شب کو قتل کریں حیرت میں اگر حضرت کو اس مشورے کی خبر کی حضرت نے علی رضی اللہ
 عنہ سے بچھوئے یہ سب لایا اور صدیق اکبر ہمراہ لے فار کو گئے حق تعالیٰ وہ نعمت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو یاد دلوا تا
 ہے کہ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيَتَّبِعُوكَ وَتَتَّبِعُوا أَتَتَّبِعُكُمْ أَمْ لَمْ يُبْدِئُوا بِكُمُ الْكُفْرَ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ اور یاد کرو اسکو کہ جو قتل کر رہے تھے
 ساتھ تیرے وہ لوگ جو کافر ہوئے تو کہ بند کر رکھیں تجھکو یا مار دالیں تجھکو ساتھ تلواروں مختلف کے یا نکال دیں
 کے سے وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ اور کر رہے تھے وہ اور جزا دیتا تھا انکو اوپر کر کے کے اللہ و خیر
 اَلْمَا كَرِيْن اور اللہ بہتر جزا دینے والا ہے مکار و نکاح اور جزا کر کی یہ ہے کہ انکا مکر انہیں کبیرف رو کر رہا ہے اور وہ کہتے
 اور کے کرنے کو کھود دیتے ہیں اللہ انہیں کو اس میں گرا رہا ہے بیت اور کے کرنے کو جو کھود چاہے کیوں نہ
 وہ خود گر پڑے اس میں تباہ لکھا ہے کہ نصیرن سارث ملعون تجارت کے واسطے فارس کو گیا تھا وہاں سے قصہ تم
 اور ہند یار کا خرید کر لایا اور کہنے لگا کہ لو یہہ فسانہ شیریں تر لایا ہو نہیں کہا نیون محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سے
 جو ہمارے سامنے پڑھتے ہیں حق تعالیٰ اس کے عباد کی جزا دیتا ہے کہ وَإِذْ أَنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُنَا قَالُوا فَادْعُ سَمْعًا
كُفْتًا لَقَدْ نَاوَرُ جَوْقَتِ پر بھی جانے ہیں اور نصیر اور متابعت والوں اسکی کے آیتیں قرآن ہمارے کی کہتے ہیں
 تحقیق سنا ہمنے اس کلام کو اگر چاہیں ہم البتہ کہ لیون مانند اسکے اور یہہ سب لاف زنی تھی کیونکہ جب حق تعالیٰ
 نے فرمایا تھا عرب والوں کو قَالُوا أَتُحِبُّونَ مَن مِّنْهُمْ تو عاجز آئے تھے اس کہنے سے کہ ہم مثل اسکے بنا لینگے عدا
 اور جھگڑا تھا اور دوسرے نے کہا مَثَلُ هَٰذَا لَٰكِن لَّا هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ یہہ مگر کیا نیان پہلون کی اور ہم بھی ایسی کیا نیان
 بہت جانتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہہ بات سن کر فرمایا کہ واسے تجھ پر یہہ کلام اللہ کا اللہ کبیر

سے نازل ہوا ہے نصر نے مقابلے میں اس سخن کے دعا کی چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ وَأُنْزِلْ عَلَيْنَا بَعْدَابَ الْبَيْمِ اور یاد کر اس کو کہ جب کہا نصر نے اور اس کے ساتھیوں نے یا اللہ اگر حق یہ قرآن حق نازل نزودیک تیرے لیے پس برسا اوپر ہمارے پھر آسمان سے جیسے اصحاب فیل پر برساتے تھے یا لے آہمیر عذاب درو دینے والا عرض اس دعا سے اظہار یقین کا اپنے تھا بطلان قرآن پر وہاں کہ كَانَ اللَّهُ لِبَعْدِ بَيْمِهِمْ وَأَنْتَ فَفَهْمًا اور نہیں تھا اللہ کہ عذاب کرنا انکو اگرچہ وہ بدو عا کرتے تھے اور حال انکو تو یوحیٰ لکھے تھا جس قوم میں کہ پیغمبر ہوتا ہے عذاب نہیں اترتا خصوصاً کہ تو رحمت عالمین کی ہے وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَتُوبُونَ اور نہیں ہے اللہ عذاب کر نیوالا انکو اور حال انکو وہ بخت شے ملکتے ہیں یعنی دینا لکھے استغفار کر نیوالے ہیں مسلمان یا بالضرر وہی استغفار کریں اور استغفار انکا ایمان ہے حضرت مرتضیٰ علی سے منقول ہے کہ زمین میں دو امان تھیں ایک کفر گئی اور وہ پیغمبر ہمارے تھے اور ایک باقی ہے وہ استغفار **فرد** مستغفر حرام و مرآتہ نورافت توبہ گنہ سے کرنا موجب نجات کا ہے وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بَصَدِّقٌ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أُولَئِكَ وَأُورِ كُيَا ہے واسطے لکھے یہ کہ نہ عذاب کرے انکو اللہ اور حال انکو وہ بند کرتے ہیں جو ان مسجد حرام سے پیغمبر کو اور مسلمانوں کو اور نہیں وہ لائق والی ہونے انکے کے یہ روحوں کفار کا کہ کہتے تھے سخن ولادت مسجد الحرام ہم پیشکار اور صاحب اختیار حرم کے ہیں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ باوجود شرک کے ولایت حرم کے لائق نہیں إِنْ أُولَئِكَ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ نہیں لائق والے ہونے انکے کے مگر بچنے والے شرک سے اور لیکن اکثر انکے نہیں جانتے کہ ولایت حرم کی حق انکا نہیں اور بعضے جانتے ہیں اور عناد رکھتے ہیں وَمَا كَانَ صَلَواتُكُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكْءًا وَتَصَدُّقًا اور نہیں حق مشرکوں کا نزودیک کعبے کے مگر سیٹیاں بجائیں اور تالیان عادت بعضے کفار کی تھی کہ مردان برہنہ طواف کرتے تھے اور سیٹیاں تالیان بجاتے تھے اور ایک قول یہ ہے کہ جب حضرت ناز پرہتے تھے تو وہ بھلانے کو یہ عمل کرتے تھے اس تقدیر پر مرد و صلوٰۃ سے ناز ہے فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ پس حکیم اے کافر عذاب کو کہ قتل اور قید روز بدر میں اور جلنا آگ کا ہے روز حشر میں بسبب اس کے کہ تھے تم کفر کرتے اعتقاد میں اور عمل میں لکھا ہے کہ بعد جنگ بدر کے بارہ سرداروں نے عرب کے تمقرر کیا کہ ایک ایک شخص ہر روز شکر کفار کو طعام دو روز دس یا نو اونٹ فوج کر کر کھلا تا تھا سو اللہ سبحانہ فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَيْفُفُونَ أَمْوَالَهُمْ بَصَدِّقًا وَعَنْ سَبِيلِ اللَّهِ حَقِّقٌ وَوَلَوْ كُنْ جَوَاكُ فَرُيُوتُ خَرَجَ كَرْتِے ہیں مال اپنے اور اونٹوں کو خرید کر فوج کر کے کفار کو کھلاتے ہیں تو کہ بند کریں لوگوں کو اور اللہ کی سے کہ متابعت اللہ رسول کی ہے بعضوں نے کہا ہے کہ ابوسفیان نے بعد جنگ بدر کے دو ہزار عرب واسطے عرب احد کے سوا اپنے لوگوں کے رکھے اور چاس ہزار شمال طلائعہ

شرح لشکر کا کیا اور حرب احد کو گئے یہ آیت اتری کہ مال اپنے کو خرچ کرتے ہیں فسیف قوتاً تم نہ ہو گے علیہم
 حشر من یغلبون پس البتہ خرچ کر نیگے مال اپنے کو پھر ہوگا وہ خرچ کرنا اوپر لگے افسوس اور شیمانی کیونکہ مال
 کیا ہوا ماحذ نہ لگیا اور معصوم نہ ملیگا پھر مغلوب ہوئے آخر کار یعنی فتح مکہ کے دن اور یہ معجزہ قرآن کا ہے کہ جزائرو
 کاوے والذین کفروا الی جہنم یخسرون اور وہ لوگ جو کافر ہوئے طرف ووزخ کے اکٹھے گئے جاوینگے اور یہ مغلوب
 ہونا کافروں کا واسطہ ہے لیکن اللہ الخبیث من الطیب تو کہ خدا ناپاک کو کہ کافر ہے پاک سے
 کہ سو میں ہے ویجعل الخبیث بعضہ علی بعض فیرمکہ جمیعاً فجعلہ فی جہنم اور کرے ناپاک کافروں کو بعض
 اسکا اوپر بعض کے پس تو وہ کرے اسکو اکٹھا پس کرے اسکو جہنم کے اولئک ہم الخاسرون یہ لوگ ملید
 وہ ہیں ٹوٹا یا بھولے احوال اور اسوال اپنے میں قل للذین کفروا ان یتفقوا یتفقوا یتفقوا یتفقوا سلف
 کہہ واسطے ان لوگوں کے جو کافر ہوئے ہیں جیسے یوسفیان اور اصحاب اسکے اگر باز آئیں کفر سے اور عداوت
 پیغمبر سے بخت عداوت واسطے لگے جو کچھ گذر گناہوں انہی سے وان یعفوا فعد مضی سنۃ الذین
 اور اگر پھر کریں عداوت اور مقابلہ پیغمبر کا پس تحقیق گذری عداوت پہلوں کی کہ پیغمبروں پر لشکر حرکات
 تھے وقایلوہم حتی لا یكون فتنۃ ویکون الذین کلہم اللہ اور لڑوایں سو منو اہل کفر سے یہاں تک کہ
 رہے فتنہ یعنی شرک اور یہودین تمام خالص کہ توحید ہے یا عبادت واسطے اللہ کے فان اتفقوا فان
 اللہ یما یجملون بصیرت پس اگر باز رہیں کفر سے ساتھ ایمان کے یا جنگ سے ساتھ قبول جزیہ کے پس
 تحقیق اللہ ساتھ اس جزیہ کے کہ کرتے ہیں یہ دیکھتا ہے مناسب اسکے لڑوایگا وان تو کو افاغلو ان اللہ
 مولکم اور اگر پھر جاوین قبول حق سے اور باز نہ رہیں لڑائی سے پس جانو یہ کہ اللہ دوست ہے تمھارا
 نعم المولیٰ ونعم النصیر اچھا دوست اور یاری کہ دوستوں کو اپنے صنایع نہیں چھوڑتا اور اچھا مددگار
 کہ موسون کو مشرکوں پر غالب کرنا واعلموا انما غنمتم من شئی فان للہ خمسۃ وللرسول ولذی
 القربی والیتامی والمساکین وابن السبیل اور جانو تم ای موسو یہ کہ جو کچھ لوٹ لو کافروں سے ساتھ قہر
 کسی سے پس تحقیق واسطے اللہ کے ہے پانچواں حصہ اسکا اور واسطے رسول کے اور واسطے قرابت والوں رسول
 کے کہ بنی ہاشم اور بنی مطلب ہیں اور واسطے یتیموں کے کہ مسلمان محتاج ہوں اور واسطے فقیروں کہ مسلمان
 ہوں اور واسطے مسافروں موسون کے سمجھ لیجئے کہ جمہور علماء کہتے ہیں کہ ذکر اللہ کا یہاں واسطے تعظیم اور برکت
 کے ہے اور غنیمت میں سے چار حصے مقابلوں کے ہیں اور پانچواں حصہ پانچ جگہ مستقیم تھا رسول صلی اللہ علیہ
 وسلم اور ذی القربی اور یتیمی اور مساکین اور ابن السبیل میں حصہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اب مسلمانوں
 کے کام میں لاویا امام کو دو یا ان چار حصوں میں جو باقی ہیں ملا دو اور امام اعظم کے نزدیک پیغمبر صلی اللہ



و سلم کے وفات سے حصہ آپ کا اور ذی القربی کا سا قاطع ہے سارا خمس باقی تین حصوں میں صرف کیا جاتا ہے اور
امام مالک کے نزدیک امام کی رائے پر موقوف ہے جہاں ضرور ہو وہاں صرف کریں اور ابو الحالیہ اور بیع منقر
میں اس قول میں کہ خمس موافق آیت کے چھ قسم کریں ایک اللہ کے واسطے دو کعبے کی عمارت اور زینت پر صرف
کریں اور باقی پانچوں جگہ جو مذکور ہیں بائیں اور سائل تقسیم غنائم کی کتب فقہ میں مذکور ہیں اس پر اتفاق خمس
غنیمت کو موافق فرمایا ہے تقسیم کریں کہ وَأَنْ كُنْتُمْ أَصْنَمَ بِاللَّهِ وَمَا أَتَوْنَا عَلَى عَبْدٍ فَأَيُّوهُمُ الْقُرْقَانِ
يَوْمَ الْيَوْمِ الْجَمْعَانِ اگر ہو تم حقیقت میں ایمان لائے ساتھ اللہ کے اور ساتھ اس چیز کے کہ نازل کی ہو ہے اور
بندے اپنے کے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں دن فیصلے کے یعنی دن بدر کے جس دن کہ ملے تین دو جا عین
مسلمانوں اور کافروں کی وہ تاریخ سترھویں رمضان کی دن جمعہ کا دوسرا برس ہجرت کا تھا واللہ علی کل شیء
قدیر اور اللہ اوپر ہر چیز کے قادر ہے پھوڑے مومنوں کو دن بدر کے اوپر پرے لشکر کفار کے غالب کر دیا
إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدَّةِ وَاللَّيْنِ وَهُمْ بِالْعُدَّةِ وَالْفُضُؤِ وَالرَّكْبِ اسْفَلَ مِنْكُمْ اور یاد کرو جو وقت کہ تھے تم کنار
وادی پر مدینہ کے طرف ریت میں پاؤں کرتے تھے پانی تھا اور وہ دشمن تمہارے کنارے پرے مدینہ سے ہیں
محکم میں اور پانی پر قادر تھے اور سوار کاروان کے بو سفیان وغیرہ چھپے تھے تم سے تین فرسخ و گونوا علی
اور اگر وعدہ قتال کا مقرر کرتے تم دشمنوں سے جو پرے کنارے پر تھے اور ان کے فوج کی کثرت اور ہتھیاروں کی زیادتی
سے لَا خِلَافَ لَكُمْ فِي الْمُبَاعَدِ البتہ اختلاف کرتے ہیج وعدے اپنے کے خوف سے کہ تم کم تھے اور بے سلاح اور وہ
بہت تھے اور ہتھیار بند و لکن لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُومًا لیکن اللہ نے کیا درمیان تمہارے اور ان کے بغیر
وعدیکے تو کہ تمام کرے اللہ اس کام کو کہ تمہارا علم میں اس کے وہ فتح دوستوں کی تھی اور شکست دشمنوں کی یہ
لَيْهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَرَاحِيٍّ عَنْ غِيٍّ بَلَنَ نَظَرُكَ ہلاک ہو جاو وہ شخص جو ہلاک ہونا ہی دلیل
اور جیتا رہے جو شخص کہ جیاحی دلیل سے یعنی واقعہ بدر کا آیات عظیم سے جس نے دیکھا مایا حیا انکو حجت اور غلظت
یا مراد میں ہلاک سے اہل کفر میں اور من جی سے اہل اسلام یعنی صدور کفر اور اسلام ان سے اوپر حجت واضحہ کے ہجج
کافر ہو اطلال انکا ظاہر ہے اور جو اسلام پر ثابت رہا حقیقت اس کی روشن ہے وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ اور تحقیق
اللہ البتہ سنے والا ہے اقوال ہوسن اور کافر کے جانے والا ہے احوال انکے نقل ہے کہ اس شب کہ صبح کو جبکہ جنگ
بدر واقع ہو حضرت جلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا لشکر قریش کا نہایت قلیل ذلیل تعمیر فرمائے کہ دوست
غالب ہونگے اور دشمن مغلوب مسلمان یہ خواب اور یہ تعمیر شکر خوش ہوئے سوائے نعمت کا اللہ تعالیٰ مالک
فرماتا ہے کہ یاد کر ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم إِذْ يَرْبُكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ فَبَيَّنَّا لَكِ الْآيَاتِ کہ دکھاتا تھا جھکنا
یہ خواب تیرے پھوڑے تو کہ تو نے اصحاب کو کہا وہ دیر ہو اور فتح پائے وَلَوْ أَنَّ لَكُمْ كَيْفَ تَفْشَلْتُمْ وَلَسَادَكُمْ

منتشر ہو سو حق تعالیٰ مسنون کو فرماتا ہے کہ تم انہی طرح گھروں سے مت نکلو کہ وہ مکبر اور بابر کرتے تھے و
بصدون عن سبیل اللہ اور بند کرتے تھے لوگوں کو راہ اللہ کی سے وَاللّٰهُ يَابْعَثُونَ مَجْذُوۡمًا اور اللہ کے ساتھ اس کے کہ یہ
کرتے ہیں عالم ہے اور ان کاموں پر جزا دینا لکھا ہے کہ قریش جب مکے سے نکل کر پاس منہل کنانہ کے پہنچے
وڑنے لگے کہ انہیں انہیں قدیم سے کینہ تھا چاہا کہ پھر چلیں ابلیس نے سراقہ بن مالک کی شکل بنکر کہ سردار کنانہ کا
تھا اُسے اگر ملاقات کی اور کہا کہ تم اچھی حمایت کو چلے ہو میں صناسن ہوں کچھ پھینک کر سراقہ بنی کنانہ سے ہنہن پہنچا
میں بھی تمہارا رفیق ہوں پھر ابلیس کئی شیطان اپنے ساتھ لے انکے ہمراہ بدر کو چلا اس قصہ کی حق تعالیٰ
خبر دیتا ہے وَإِذْ يَبِیۡنُ لَکُمُ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰلَہُمۡ اور یاد کرو جو بوقت زینت دی واسطے انکے شیطان نے عمل انکے
کو جو عداوت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وَقَالَ اَغٰلِبَ لَکُمُ الْیَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَاِنِّیۡ جَارٌ لَّکُمۡ اور
کہا ابلیس نے ہنہن غالب تم پر آج کے دن کوئی لوگوں سے کہ لشکر تمہارا نرا ہے اور اس سے ہی اور میں حمایت
کرنیوالا ہوں تمہارا قوم کنانہ سے فَلَمَّا تَرٰۤیۡۤہِۚۢمُ الْفِیۡۤثَانَ نکص علی عقیبہ پس جو بوقت نمودار ہوئے دو لو جو چاہا
پھر گیا شیطان اوپر دو لو ایڑیوں اپنے کے یعنی مکر اور جیلہ کر کر بھاگ گیا لکھا ہے کہ دن بدر کے فرشتے اترتے تھے
شیطان دیکھ کر انکو بھاگنے لگا اسوقت حارث بن ہشام کے ہاتھ میں اسکا ہاتھ تھا حارث نے کہا اے سراقہ اس حال
میں بھوکو چھوڑتا ہے شیطان نے ہاتھ اس کے سینہ پر مارا اور کہا اے نبیؐ فَمِنْۢ مَّوَدِّہٖۤ اٰتٰیۡہِۚۢمُ اور کہا میں بنیاد ہوں تم سے
اِنِّیۡۤ اَرٰیۡ مَا لَا تَرٰوْنَ اِنِّیۡۤ اَخَافُ اللّٰہَ تحقیق میں دیکھا ہوں جو کچھ کہ نہیں دیکھتے تم یعنی فرشتوں کو کہ
مسلمانوں کی مدد کو آئے ہیں تحقیق میں دیکھا ہوں اللہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ جھوٹا کہہ اس
وہم خدائے اگر خدا سے ڈرنا کام اسکا یہاں تک کیوں پہنچا وَاللّٰہُ شَدِیۡدُ الْعِقَابِ اور اللہ سخت عذاب
کرنیوالا ہے اسکو جو اس سے ہنہن ڈرنا نقل ہے کہ کفار بدر شکست کھا کر جو مکے کو آئے سراقہ کو پیغام بھیجا کہ یہاں
لشکر کو تو نے شکست دلوائی سراقہ نے قسم کھائی کہ مجھے تمہاری شکست سے تمہارے جانے کی خبر معلوم ہوتی ہے
سے جانا کہ وہ شیطان تھا کہ سراقہ کی شکل بن کر آیا تھا اِذْ یَقُوۡلُ لِلنَّٰفِثُوۡنَ وَالذِّہْنِیۡنَ فِیۡ قُلُوۡبِہِمۡ مَّرۡضٌ یاد
کرو جو بوقت کہ کہتے تھے منافق مدینے کے اور وہ لوگ کہ بیچ دلوں انکے کے کہ بیماری ہے شک کی اور نفاق کی
یعنی منافق مکے کے یا مشرک اور اصحاب ہر ایک کو قریش نے اسلام ظاہر کیا اور باوجود قدرت کے ہجرت سے محروم رہی
اور جب قریش جنگ بدر کو گئے وہ انکے ساتھ ہوتے یہ نیت کرتے جو لشکر راہوں کا اُطراف ہو جاویں گے وبال ترک
ہجرت کا بدر میں اٹھ لایا اور مسلمانوں کو کم دیکھ کر کہنے لگے غَرَّکُمۡ لَا عُدُوۡبَہُمۡ فریب دیا ہے اس گروہ مسلمانوں کو
انکے نے کہ باوجود قاتلے اور عدم قدرت کے مقابلہ ایسے لشکر کا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے انکا جواب فرمایا وَمِنۡ یَّہۡتٰکُمۡ عَلٰی
اللّٰہِ فَاِنَّ اللّٰہَ یَعِزُّ مَنِ حَآۡکُمۡ اور جو کوئی توکل کرے اوپر اللہ کے پس تحقیق اللہ غالب ہے حکمت والا مصلح

کی مدد فرمائی اور فرمائی اذنبوا الذین کفروا للذین کفروا انکم وکجه تو اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 جو وقت فیض کرتے ہیں روحوں کو ان لوگوں کے جو کافر ہوئے فرشتے سنا فی مکہ کے جنگ بدر میں مرتے تھے انہی
 حق میں کہا یغیر یون وجوہہم وادبارہم میں فرشتے گراگ کے سوہوں انکے پر اور پیچوں انہی پر و فرموا
 عذاب الکوئی اور کہتے ہیں کہ جکھو عذاب جلے گا کہ مقدمہ عذاب ووزح ہی اور یہ بھی کہتے ہیں فرشتے ذلک
 بما فذمت ابدیکم وان الله لیس یظلمکم تلعب بید یہ مارو عذاب ب ان عملوں کے جس کے لگے بھیجے
 مائتوں بخارے مے لگنا ہوں اور ترک ہجرت سے اور ب سب اس کے جس کہ اللہ نہیں ظلم کرنا والا واسطے بندوں کے
 کہ بے گناہ مواخذہ کرے اور عذاب کرنا کافروں پر عین عدل ہی اللہ تعالیٰ پھر واسطے تلی حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے فرمائی کہ عادت مشرکان قریش کی ساتھ تیرے کد آب ال فرعون والذین من قبلہم باند
 عادت قوم فرعون کے ساتھ موسیٰ کے ہی اور ان لوگوں کے جو آگے ان سے تھے یعنی عاد اور ثمود ساتھ پیغمبروں
 کے اور وہ عادت یہ تھی کہ کفروا بائینہ اللہ فاخذہم اللہ یدنہم ط کافر ہوئے ساتھ شایون
 اللہ کے یعنی وحدانیت خدا کے یا معجزات انبیاء کے پس کفر الکو اللہ نے ساتھ لگنا ہوں انہی کے ان اللہ قوی
 شد ید العیب تحقیق اللہ اور آو سخت عذاب کرنا الا سکر وں پر اور جھٹھائیوں پر ذلک بان اللہ لم یکن معجز
 نعمہ انعمہا علی قوم حتی یغیر واما بانفسہم یہ گرفت اور عذاب پہلو کا سب اس کے جس کہ اللہ نہیں بخلا اللہ
 بغت کو کہ انعام کی تھی اور کسی قوم کے یہاں نہت کہ بدل ڈالے وہ قوم جو کچھ کیج نفسوں انکے کے جس ساتھ بدتر اس کے
 کے سمجھ لیجئے کہ یہ بدتر قریش کی جس کہ انہوں نے اپنے حال کو کہ بت پرستی اور مردار خواری تھا ساتھ عباد پیغمبر
 اور تکذیب قرآن کے اور ایداسو منوں کے بدتر کہا وان اللہ سميع عليم اور تحقیق اللہ سنے والا ہے کلام مشرکوں
 کا جاننے والا ہی عطاء باطلہ انکا پھر دوسرے بار فرمائی کہ عادت کفار قریش کی تیرے جھٹھائے میں کد آب
 ال فرعون والذین من قبلہم مثل عادت قوم فرعون کے ہی اور لوگوں کے جو پہلے ان سے تھے کد آب ال فرعون
 ربہم جھٹھایاں شایون پروردگار اپنے کو قاتل کھا ہم یدنہم پس ہلاکت کیا ہم نے انکو ساتھ لگنا ہوں انہی کے
 یا قریش تکذیب قرآن کی کرتے تھے بدر میں انکو قتل میں مبتلا کیا و اغرقنا ال فرعون اور ڈوب دیا ہم نے قوم فرعون کو
 وکل کانوا ظالمین اور سبے ظالم اور نفسوں اپنے کے ساتھ کفر اور عصیان کے ان شر الذوات عند اللہ
 الذین کفروا تحقیق بدتر چلے والوں کے بیچ زمین کے نزدیک اللہ کے وہ شخص میں کہ کافر ہوئے مرو
 اس سے معاندان قریش میں جیسے ابو جہل اور عتبہ اور مثل انکے یا مباران جو میں جیسے کعب بن اشرف اور حم بن ا
 اور مانند انکے فہم لا یؤمنون میں نہیں ایمان لاتے اور دوسرے بدترین دو اب الذین عاهدنا منہم ثم ینقضون
 عہدہم فی کل مرقہ وہ لوگ ہیں کہ عہد باندھتے تھے وہی قرطیہ تھے کہ حضرت نے ساتھ انکے عہد کیا چھپو تو دلالت

عہد اپنا تیاں ہیں لکھا ہے کہ بنی قریظہ نے عہد کیا تھا کہ اعدائے پیغمبر کی مدد کریں گے پھر روز بدر شرکوں کو ہتھیار سلاح
 دے پھر کہنے لگے ہم بھول گئے دو سہ راہ پھر عہد کیا حرب خندق کے دن ابوسفیان سے ملے عہد توڑا تو ہم لا ینفون
 اور وہ نہیں بچے عہد شکنی سے یا نہیں ڈرتے عقوبت عذر سے فاما تفتقتم فی الحرب فشر ذہم من خلفہم
 پس اگر باوے تو انکو بیچ لڑائی کے پس بگاڑے بسب قتل کرنے لگے کہ ان لوگوں کو جو چھپے لگے ہیں دشمن سے
 لعنہم پند گزوں تو کہ وہ نصیحت پکڑیں واما منافق من قوم خیالند فانین الہم علی سوء اور اگر دے تو
 اس قوم کے سے کہ تجھ سے عہد کیا ہے خیانت اور عہد شکنی سے لگے یعنی قرآن اور علامات کے بھگلو معلوم ہو کہ یہ نصیحت
 کریں گے پس بھینک دے طرف لے کر عہد اٹھا یعنی پہلے قتال کے اُسے کہہ دے کہ میں نے عہد تمہارا توڑا تاکہ تو اور وہ ہوں
 برابر علم میں ساتھ عہد شکنی کے ان الله لا یحب الخائنین تحقیق اللہ نہیں دوست رکھتا خیانت کرنے والوں کو
 ولا یحب الذین کفروا سبقوا اور نہ گمان کریں لوگ جو کافر ہوئے کہ وہ آگے نکل گئے عذاب ہمارے سے
 انہم لا یجوزون تحقیق وہ نہیں عاجز کریں گے بھلو عذاب اپنے سے یعنی کافر یہ نہ سمجھیں کہ ہم انکے عذاب سے عاجز
 مراد اس سے اگر چنگان بدایا شکستگان عہد میں اور تین ساتھ تاء فوقانی کے بھی قرأت ہے مت گمان کر لے محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کو جو کافر ہوئے کہ آگے نکل گئے تحقیق وہ نہیں عاجز کریں گے بھلو عذاب اپنے سے واعذواکم
 ما استطعتم من قوا اور تیار کرو اسی مومنوں واسطے کہ چنگان بدرا اور شکستگان عہد کے جو کچھ کر سکو تم قوت سے
 یعنی اسباب اور آلات حرب کہ لشکر اس سے قوت پائے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کہا کہ سنا میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم سے کہ مہر فرماتے تھے لا ان القوۃ الرمی بعضہ علما نے کہا ہے کہ تحقیق رمی کی ساتھ ذکر کے دلیل ہے تیر و
 کمان قوی ترین سلاح ہے شیخ الاسلام نصر آبادی نے کہا ہے کہ اس آیت میں قوت رمی فرمائی ہے مان سچ ہے لیکن
 رمی تین قسم ہے رمی ظاہر بہ تیر و کمان ہے اور رمی باطن بہ تیر و سحر کا ہے کہ کمان خضوع سے نکلے اور رمی حقیقی بہاں خطر
 کو قوس دل سے پھینکا ہے اور توجہ بھی رکھنی اور القطاع ماسوی سے کرنا شیخ ابو علی رودباری نے کہا کہ قوت اعتماد ہے
 اور حمایت کبریا کے افواض ہوا ہے اور رعایت مہولی کے بھروسہ و تھک و گریب سلاح و لشکر پر نہ کرم یہ اپنے خدا کے ہے
 اعتماد مجھے بعضوں نے کہا ہے مراد قوت حصار ہے قلع تیار کرو واسطے دفع کفار کے ومن رباط الجبل ترہبون
 بلعد و اللہ وعد و کم و اخرین من دونہم اور باندھنے گھوروں کے سے یعنی اور تیاری کرو
 رابطہ کرنے سواری گھوروں کی سے تو کہ و تو تم ساتھ اس استعداد کے دشمن خدا کے کو اور دشمنوں اپنے کو کہ کفار مکہ میں اور
 اور کافروں کو سو کفار مکہ کے کہ لا تعلمون انہم نہیں جانتے تم انکو اللہ بعلمہم اللہ جانتا ہے انکو مراد اس سے یہودی ہیں یا عیسائی
 یا مجوس اور بدارت میں ہے کہ کفر و جن ہیں کہ گھوروں کی دور سے ڈرتے ہیں واما تفتقوا من شیء فی سبیل اللہ یوف
 الککم و انتم لا تعلمون اور جو خرچ کرو کسی چیز سے بیچ راہ اللہ کے سلاح مجاہدوں کے واسطے بناؤ یا نفقہ دوپور اپنی یا جاو



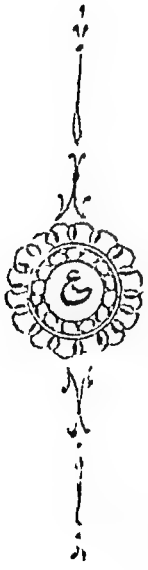
دو کافروں سے نہ جاگے وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ تَغْلِبُوا أَلْفَيْنَ بِإِذْنِ اللَّهِ اور اگر ہویں تم میں سے ہزار غالب آئیں گے
دو ہزار پر ساتھ حکم اللہ کے وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ اور اللہ ساتھ صبر کرنے والوں کے ہے بیاری اور مددگاری پس جو صبر کر لیا
ظفر پائیکا لطم صبری موجب رضا خدا ہوگا صابر نوح پاویگا اصابر وں کے ہے ساتھ اعانت حق ناصر کرنا کہ ہو سکتا
حق لکھا ہے کہ ستر سردار کفار کے جنگ بدر میں مسلمان بکڑ لائے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ مشورت
کی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ سب آپ کے کنبہ قبیلہ کے ہیں فدیہ لیکر اٹکو چھوڑ دو اللہ ہدایت کرے گا تو پھر
ایمان لے آویں گے عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ امام کافروں کے ہیں حکم کرو کہ ہم سب کی گردنیں ماریں وَالْحَمْدُ
کہ آپ فدے سے مستغنی ہیں اور گروہ الضار میں سے عبد اللہ بن رواحہ نے اور اصح یہ ہے کہ سعد بن معاذ
کہا کہ جب سے عمر نے کہا تھا حضرت کو قول صدیق اکبر پسند آیا فدیہ لینا مقرر کیا یہ آیت اتری مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ
يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُفْخِجَ فِي الْأَرْضِ نَدْلَاقٌ تھا واسطے بنی کے یہ کہ ہویں واسطے اسکے بنیوان اور انھیں
فدیہ لیکر چھوڑ دے یہاں تک کہ بہت مارے انھیں سے چیزیں کے کیونکہ قتل کرنا سب قتل اور ذلت کفار
کا ہے اور موجب عزت اسلام اور ظہور شوکت ابراہیمؑ وَقَدْ عَوَّضَ الدُّنْيَا ارادہ کرتے تھے تم اسباب دنیا کا کہ
سریع الزوال ہے وَاللَّهُ يُبْدِلُ الْأَخْزَارَ اور اللہ چاہتا ہے واسطے تمھارے ثواب آخرت کا کہ بہت اور نعمت
بے زوال ہے وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ اور اللہ غالب ہے دوستوں کو دشمنوں پر غلبہ دیتا ہے حکمت والا ہے جو مندوں
کے ساتھ کرتا ہے حکمت سے کرتا ہے كُلَّ كِتَابٍ مِّنْ لَّدُنَّ سَبْعٍ مِّائَةٍ فَمَا أَخَذَ ثُمَّ عَذَابٌ عَظِيمٌ اگر نہ ہو نا لکھا ہوا
اللہ کی طرف کہ پہلے گذرا ہے یعنی لوح محفوظ میں مکتوب ہوا ہے کہ پیہی صریح عذاب نکرے یا ناتوانی پر ہواخذ
نکرے یا اہل بدر کو عذاب نکرے یا لوٹ کھار کی تم پر حلال کرے البتہ لگنا تلو اور پھینچا بیچ اس چیز کے کہ لیا تھا تھے
فدے سے عذاب بڑا حدیث میں کہ حضرت نے فرمایا اگر عذاب اترتا سوا عمر اور معاذ کے کوئی نہ پچا کیونکہ یہ دونوں قتل کفار
پر راضی تھے نہ فدیہ پر اور صحابہ نے بعد نزول اس آیت کے غنا بدر سے ماتھے کھینچے یہ آیت اتری کہ فَعَلُوا مَا عَمِلْتُمْ
حَلَالًا طَيِّبًا پس کھاؤ اس چیز سے کہ عنیت لی ہے تم نے حلال پاکیزہ وَأَتَقُوا اللَّهَ اور ڈرو اللہ سے مخالفت امر
میں إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ تحقیق اللہ بخشنے والا ہے عفو کی گناہ تمھاری مہربان ہے کہ مال عنیت کا تم پر حلال
کرنا اور استون پر حرام تھا اسباب نزول میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عباسؓ کو کہہ دیا میں نے
کہا کہ اپنی ذات کا فدیہ اور دونو ہن جو نکاح عقیل بن ابی طالب اور بن نوفل بن حارث ہیں اور پیسے خلیفہ کا کہ عتبہ بن
جہم ہی دو عباس نے کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم جانتے ہو کہ تمھارا چچا لوگوں کے آگے ماتھے پھل کر مال جمع کر رہے
حضرت نے فرمایا کہ وہ بدر رز کے کہ مکہ سے نکلے تھے ام فضل کو دے تھے اور یہ کہہا تھا انھیں سے دو عباس نے
کہا مجھ کو جسے خبر کی میں چھپا کر یہ بات کی تھی حضرت نے کہا کہ مجھ کو میرے پروردگار نے پیغام بھیجا عباس نے کہا ہاں

کہ وحدانیت حق پر اور مختاری رسالت پر میں گواہی دیتا ہوں پھر فریادینا اور تمہیں کا دیا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْثَالِ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا بَلَّغْتُمْ خَبْرًا إِنَّمَا أَخَذْتُمُوهَا
بَعْضُ لَكُمْ اسی پیغمبر کی وجہ سے ان لوگوں کے لیے جو باغیوں کے ہیں بند یوں سے اگر جانیں اللہ تعالیٰ نے ان
مختار کے بجائے جس ایمان اخلاص سے دیو کا ٹکڑا ہوتا ہے اس سے کہ لیا گیا تم سے یعنی مال جو فریادینا میں دیا تم سے اور اس کا
ٹکڑا اللہ تعالیٰ نے تم سے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو لایا کہ جس جو حالت شرک میں واقع ہوا ہوا ہے کہ ٹکڑا تو قیق اسلام کی
دی لکھا کہ عباس نے کہا کہ اللہ نے مجھ سے دو حصے کئے ایک یہ کہ جو مال مجھ سے لیا اس سے ہوتا تھا سود یا کرب
میرے پاس میں غلام ہیں ہر ایک میں ہزار درم کی میر واسطے تجارت کرتا ہے اور تھایہ رقم بھی مجھے دیا ہے کہ تمام مال
عرب سے دو ترک تھا ہوں میں دوسرا وعدہ مغفرت کا ہے امید ہے کہ وہ وفا کرے اور مجھے بخشے کہ وعدہ کریم میں
کو راہنہ میں عیت ہوتی رہیں جو وعدہ خلاف کریم سے کر نقص عہد ہو تو ہو و کیم سے وَأَنْ تَزِيدُوا حَبْلًا شَدِيدًا
فَقَدْ خَانَ اللَّهُ مَنِ قَبْلُ فَأَمْشِكُمْ مِنْهُمْ اور اگر ارادہ کریں بند یوں کہ مسلمان ہوں گے میں خیانت تیرا کیا عہد شکنی کے
یادیں سے پھرنے کی اس تحقیق خیانت کی تھی اللہ کی پہلے اس سے ساتھ کفر کے یہی در کیا اللہ نے ٹکڑا سیر تاکہ روز ہر
تیرے ماتھے میں اگر قرار ہوئے بعد اسکے بھی ممکن ہے کہ تجھے آئینہ قرار کرے وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ اور اللہ جاننے والا ہے
مال بندوں کا حکم کرنا والا ہے اور احوال ان کے کہ ان الذین آمنوا وھاجرُوا وجاهدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَتَخَيَّرُ لَكُمْ جُزْءٌ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ اور جن لوگوں نے جبکہ دی ہوا جہادوں کو اور مدد کی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے مدد اس
گروہ انصار میں یہ لوگ بعض ان کے دوست بعض کے ہیں اور میراث میں متولی ہیں سمجھ لیجئے کہ پہلے حکم تھا ہاجر
انصار بسبب ہجرت اور نصرت کے آپس میں ایک دوسرے سے میراث میں وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْحَقُوا بِكُم مَّا لَكُمْ مِنْ
وَلَا بَرٍّ مِمَّنْ قَبِلُوا اور جو لوگ کہ ایمان لائے اور نہ وطن چھوڑا نہیں واسطے مختار کے کار سازی ان کے سے کچھ
ہرمان نہ کہ وطن چھوڑیں وَأَنْ تَنْصُرُوا فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ اور تم سے مدد طلب کریں
اور اگر مومنان غیر ہاجر مدد دیا میں تم سے سچ دین کے یعنی ایمان اور کفار میں لڑائی ہو اور تم سے مدد طلب کریں
اور مختار کے واجب ہے مدد کرنا ان کا اور اس قوم مشرکوں کے کہ درمیان تمہارے اور درمیان ان کے عہد
وَاللَّهُ جَامِعُ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ اور اللہ ساتھ اس قوم کے کہ کرتے ہو تم وفا اور نقص عہد سے دیکھنا ہے وَالَّذِينَ كَفَرُوا
أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ اور جو لوگ کہ کافر ہوئے بعض ان کے دوست بعض کے ہیں باری اور مدد گاری میں لَا تَفْعَلُوا
تَلْكَ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَهَذَا كَيْدُكُمْ اگر نہ کرو تم جو کیا ہمنے دوستی آپس میں حاصل ہو گا فتنہ پیچ زمین کے

اور فساد پر ایسے جو سوسن آپ میں بار نہ رکھیں اور ایک دوسرے کے بار اور مددگار نہ ہوں ہم انکی بے پروائی میں کفر
 ظہور کریں فساد پر ابرہہ ہوسمجھ لیتے کہ تعاون اور توارث مہاجر اور انصار بیان کر کر اور ترک اس کے پر تہ
 فرما کر ہر عزائے ہجرت اور نصرت لکھنے کی خبر دیتا ہے کہ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا اور جو لوگ کہ ایمان لائے اور وطن چھوڑا
 اور جہاد کیا بیچ راہ اللہ کے اور جن لوگوں نے تصدیق اور تسلیم کی جگہ دی مہاجروں کو اور مدد کئی پیغمبر کی جنگ
 مشرکوں میں یہ لوگ وہ ہیں ایمان والے ساتھ تحقیق کے هَمُّ مَغْفِرَةٍ وَزَنْفٍ كَرِيمَةٍ واسطے اسے بخت شین
 اللہ کی طرف سے اور لذت ہے یا کراست بے رخ اور بے ست وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ اور جو لوگ کہ ایمان لائے پیچھے صلح حرمیہ کے اور وطن چھوڑا مانند البوصیہ اور البوجدل کے
 اور جہاد کیا کفار سے ساتھ تھارے یکرس یہ گروہ تم میں سے ہے یعنی لاحق با سابق ایک ہے ایمان اور
 ہجرت اور جہاد میں وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ اور قرابت والے بعضے انکے زوا
 ترین ساتھ بعض کے میراث لینے میں بیچ حکم خدا کے یا لوح محفوظ کے یہ آیت ناسخ ہے توارث کی اس جگہ
 کے کہ سب ہجرت اور نصرت میراث لیتے تھے إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ تحقیق اللہ ساتھ ہر چیز کے سوار
 سے دانہا ہے یا حکمت جاننے والا ہے اسکی کہ پہلے میراث لینے میں ہجرت اور نصرت معتبر رکھے پھر رحم اور قرابت
 کا اعتبار کیا کیوں اسے کام میں اور احکام میں دم مارنے کی جگہ نہیں نظم جو چاہے سو کرے سلطان ہے وہ
 ماننے اسکو جو شیطاں ہے وہ ہمارے حق میں جو ہوتا ہے بہتر وہی کرتا ہے وہ رحمان ہے وہ سورۃ التوبہ
 مدنی ہے ایک سو انتیس آیتیں ہیں دو ہزار چار سو نوے کلمے ہیں ایک ہزار اٹھ سو اڑتالیس حرف ہیں اور فواصل اسکی
 ستر ہیں اور اس سورۃ کو ہرات اور فاختہ اور خرنیہ کہتے ہیں کہ اس میں سبزی کی کھار سے ہے اور فضیحت کرنیوالی
 اہل نفاق کو اور رسوا کرنیوالی منافقوں کو ہے اور سورہ عذاب بھی اسکا نام ہے اور ترک بسم اللہ واسطے ہے پھر
 صلے اللہ علیہ وسلم نے یوں ہی امر فرمایا ہے چنانچہ حاکم نے روایت کی ہے اور علی مرتضیٰ سے ہے کہ بسم اللہ
 امان ہے اور یہ سورۃ دفع امان کے واسطے نازل ہوئی ہے ساتھ تلوار کے اور حدیث سے ہے کہ تم اسکا نام رکھو
 توبہ اور حال انکہ یہ سورہ عذاب ہے اور روایت کہ بخاری نے کہ یہ آخر سورۃ ہے جو نازل ہوئی اور لکھا ہے میراث
 کہ صحابہ میں اختلاف ہے کہ انفال اور توبہ ایک سورۃ ہے یا دو پس فرجہ در میان چھوڑا اور بسم اللہ نہیں لکھی
 اور ان دونوں سورتوں کو قرینتیں کہتے ہیں عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کاتب خاتمہ یسلمو مات عن
 انفال اور فاختہ براۃ من اللہ کا میں تھا حضرت نے چالیس یا تیس آیتیں اوائل سورۃ براۃ کی لکھو اگر البکر صدیق کو
 اور اسیر حاج کر کے کوروانہ کیا کہ وہاں لوگوں کے روبرو پڑھیں کئی دن کے بعد علی مرتضیٰ کو بلا کر ناقہ غضب پر سوار کر کے البکر

کے صحیحہ بھیا اور امر کیا کہ آیتیں اس سے لیکر آپ پڑھیں جو سب اسکا پوچھا آپ نے فرمایا کہ جبریل نے اگر کہا کہ ادا اس
پیغام کو کر کے کوئی مگر تو یا وہ جو تجھ سے ہو پس علی مرتضیٰ ابو بکر صدیق سے جا ملے اور آیتیں لیکر دن عید نحر کے نزدیک
جمہر عقبہ کے لوگوں کے سامنے پڑھیں کہ بِذَٰلَہٗ مِنْ اللّٰہِ وَرَسُولِہٖ اِلَی الَّذِیْنَ عَاہَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ بیزاری
ہی خدا کی طرف سے اور رسول اس کے کی طرف سے طرف ان لوگوں کے کہ عہد باندھا تھا تمہیں مشرکوں سے لکھا
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مشرکان عرب سے عہد کیا تھا سب عہد شکنی کی سو ابی حمزہ اور بنی کنانہ کے حق
نعمانی نے یہ آیت اٹھائی کہ مضمون اسکا بیزاری ہی مشرکوں سے بسبب عہد توڑنے کے حاصل یہ ہے کہ جیسے
انہوں نے عہد خدا اور رسول کا توڑا رسول نے بھی بفرمان خدا انتقض عہد انکا کیا اور استاد ہوا پیغمبر کو کہ انکو کہہ
فَیَسْجُوْا فِی الْاَرْضِ اَرْبَعَةَ اَشْهُدٍ پس سیر کرو چ زین کے یعنی آؤ جاؤ مسلمان تم سے کچھ نقرض نہیں کر نیکی
چار مہینے روز نحر سے کہ روز تبلیغ ہی دہم ربيع الآخر تک اور ایک قول یہ ہے کہ آیتہ اوائل شوال میں نازل ہوئی
پس مدت اوآخر محرم تک ہی امام ثعلبی نے لکھا ہے کہ مدت بعض معاہدوں کی کہ عہد توڑا چار مہینے سے کم بھی
انکو مہلت چار مہینے کی دی تاکہ اپنی درستی کریں اور بعضوں کی چار مہینے سے زیادہ بھی انکو بھی چار ماہ پر اقصا کر کیا
تاکہ سیرانی کر لیں اور جنہوں نے عہد اپنا نہیں توڑا انکو نقصانے مدت تک امان دی اور شکنگان عہد کو کہا
وَاعْلَمُوْا اَنْکُمْ عِنْدَ مَعْجَرِی اللّٰہِ وَاَنَّ اللّٰہَ یَخْرِی الْکَافِرِیْنَ اور جانو یہ کہ تم نہیں عاجز کر نیوالے ہو اللہ کو اپنے عذاب
سے ہر چند تمکو مہلت دی اور یہ کہ اللہ رسوا کر نیوالا ہے کافروں کو ساتھ قتل کے دنیا میں اور ساتھ جلائے کے
عقی بن مہت حرق و قتل دین و دنیا راوا لہم شکن بنض سے ثابت ہے کہ ان اللہ بخری الکافرین واذان
مِّنَ اللّٰہِ وَرَسُولِہٖ اِلَی النَّاسِ یَوْمَ الْحَجِّ الْاَکْبَرِ اور پکارنا ہے اللہ کی طرف سے اور رسول اس کے کی طرف سے
لوگوں کو دن حج بڑے یعنی عید نحر کے حج اکبر اس واسطے کہا کہ معظم افعال حج کے اسی دین ہیں جیسے طواف اور نحر
اور خلق اور رمی یا اکبر اس اعتبار سے کہا کہ عید دن اہل کتاب کے موافق پڑا تھا وہ دن یا یہ کہ عزت مسلمانوں کی اور
ذلت کافروں کی ظاہر ہوئی تھی پھر تقدیر مضمون پکارنے کا یہ ہے کہ اِنَّ اللّٰہَ یَرِیْ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ وَرَسُولُہٗ
تحقیق اللہ بیزاری مشرکوں سے اور عہد شکنے سے اور رسول اسکا بھی بیزاری فَاَنْ تَبْلُغُوْا فَہُوْا خَبَرٌ لَّکُمْ پس اگر
توبہ کرو تم کفر اور عذاب سے پس وہ بہتر ہے واسطے تمہارے وَ اَنْ تَوَلَّیْتُمْ فَاَعْلَمُوْا اَنْکُمْ عِنْدَ مَعْجَرِی اللّٰہِ اور اگر پھر جاؤ
تم توبہ سے اور ترک کفر سے پس جانو یہ کہ تم نہیں عاجز کر نیوالے اللہ کو یعنی اس سے نہ بھاگ سکو گے وکثیر
الذِّیْنَ کَفَرُوْا بِعَذَابِ الْیَسْرِ اور بجائے بشارت دہا ان لوگوں کو جو کافر ہوئے ساتھ عذاب درد دینے
ولے کے آخرت میں سمجھ لیجئے کہ حکم عہد شکنوں کا بیان کر کر بنی نصر اور کنانہ کے حق میں کہ حدیث میں عہد کیا تھا اور ثابت
رہے عہد پر فرمایا ہے اِلَّا الَّذِیْنَ عَاہَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ تم نہ بغض کرو کہ شہداء مکر وہ لوگ کہ عہد باندھا تھا تم نے

مشرکوں سے بھرنے کو کیا انھوں نے تم سے کچھ عہد تمھارا یعنی نہ تو اؤلم بظاہر وَاَعْلَانًا اَحَدًا ورنہ مدد کی اور قتال تمھارے کے کیو اصر امتھار سے سے فَاَتَقَرُّوْا بِاللّٰهِمْ عٰہِدْہُمْ اِلٰی مَدَنِیْمُط ہیں پورا کر و طرف لنگے عہد اٹھانہ نہ تھی تاکہ اور مثل عہد شکنوں کے چار مہینے کی مہلت مت دو ان اللہ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے پر مہنگاروں کو اور ایسا عہد بھی بقوی سے ہے شیخ نصر امدی نے کہا ہے کہ متقی کی چار شاہان ہیں نہ حفظ الحدود و بذل الجہود والوفاء بالعهود والقبائل موجود نظم متقی کی شاہان ہیں چار حفظ احکام شرع ہے اور دوسری جہد کہ تجھ سے ہو مال و اسباب و فقیروں کو تیری عہد توڑنے سے در چوختی موجود بر قناعت کر سمجھ لیجئے کہ حق تعالیٰ نے حکم معابد ان مشرک کا بیان کر کر مشرکان غیر معابد کے حق میں فرماتا ہے فَاِذَا اَنْشَخَ الْاَسْخَرُ الْحَرَمَ فَاَقْلَبُوا الْمُشْرِکِیْنَ حَبِیْثٌ وَجَدْتُمْوْہُمْ پس جب تمام ہو جاوین حبشہ امن کے کہ یہیں ذی الحجہ کے ہیں اور تمام ماہ محرم کا پس بارو مشرکوں کو جہان پاؤ اٹکو عل اور حرم میں اور ایک قول یہ ہے کہ یہہ آیت معابدوں کی شان میں آئی ہے اور اشہر حرم چار مہینے ہیں رجب اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ اور حرم باعتبار تعلیق کے کہا کہ ذی الحجہ اور محرم اسیں ہیں اور اس قول پر کہ زمانہ نزول سورہ کالین نہ وقت تبلیغ پورا ہونا مدت کا بعد تمام ہونے مہینوں کے حرام کی ہے کہ ذیقعدہ اور ذی الحجہ اور حرم میں عرض بعد گزرنے ان مہینوں کے قتل کرو مشرکوں کو کہ عہد نہیں کیا انے یا جنھوں نے عہد تمھارا توڑا ہے جہان پاؤ وخذوْہُمْ وَاَحْصِرُوْہُمْ وَاَقْعُدُوْا لَہُمْ کُلَّ مَرْصِدٍ اور پکڑو اٹکو قید میں اور باز رکھو اٹکو طواف مسجد حرام سے اور بیٹھو اسٹے لنگے ہر گاہ کی جگہ پر تو کہ اوہر اوہر سے نکل کر شہروں میں اور گالو میں نہ پھیل جاوین فَاِنْ تَابُوْا وَاَقَامُوا الصَّلٰوۃَ وَاَنٰوْا الزَّکٰوۃَ وَخَلَوْا سَبِیْلَہِمْ پس اگر توبہ کریں مشرک سے اور قائم رکھیں نماز کو اور دیوین زکوٰۃ کو پس چھوڑ دو راہ انھی جہان چاہیں جاوین اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ تحقیق اللہ بخشنے والا گناہان گذشتہ انھی کا ہے مہربان ہے ساتھ دینے نواب عیاب کے اَلْکُوْوَ اِنْ اَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِکِیْنَ اَسْتَجَارَکَ فَاَجْرُہُ حَتّٰی یَسْمَعَ کَلَامَ اللّٰہِ ثُمَّ اَبْلَغْہُ مَا مَنَہُ ط اور اگر کوئی مشرک توغین سے بعد گزرنے مہینوں حرام کے پناہ مانگے تجھ سے پس پناہ اور امن دے اس کو یہاں تاکہ اسے کلام اللہ کا کہ قرآن ہے پھر اگر اسلام نہ لاوے پناہ دے اس کو جگہ امن اس کی میں کہ گھر اس کا ہے پھر اس سے مقابلہ کر ذلک بِاَقْتِمَ قَوْمٌ لَا یَعْلَمُوْنَ یہ امان دینا اسو اسٹے ہے کہ وہ ایک قوم ہے کہ نہیں جانتی خدا کو اور قرآن نہیں سناتے پس امان دے کہ قرآن سنیں اور نذر اور فکر کریں یَقِفْ بِکُوْنِ الْمُشْرِکِیْنَ عٰہِدٌ عِنْدَ اللّٰہِ وَعِنْدَ رَسُوْلِہِ کیونکر ہو یہہ استہمام مجھے انکار ہے یعنی نہیں ہے واسطے مشرکوں کے عہد نزدیک اللہ کے اور نزدیک رسول اس کے کے بعد ظہور اسلام کے اور امتیاز کے درمیان حق اور باطل کے اِلَّا اَلَّذِیْنَ عٰہِدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مَکْرَجِہِمْ لَوْ کُوْنُ سَے عہد کیا تھا تم نے نزدیک مسجد حرام کے یعنی حد بیہ میں کہ نزدیک مکہ معظمہ کے ہے اور وہ



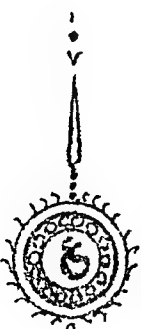
بنی عمرو اور بنی کنانہ تھے کہ حضرت نے عہد کیا تھا اُسے فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ط میں حبشہ سید
 رہیں واسطے تمہارے سید رہو تم واسطے اُنکے یعنی وہ عہد نہ توڑیں تو تم بھی مت توڑو وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ
 تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے پرہیزگاروں کو کہ عہد پر اپنے استقامت رکھتے ہیں كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ
لَا يَرْجُوا فَيْتَكُمْ إِلَّا أَنْ لَدِمْتَهُمْ کیونکہ عہد پر رہے مشرکوں کے اور نہ مارے اُنکو اور حال یہ ہے کہ اگر غالب آویں
 اور فتح پاویں وہ اوپر تمہارے نہ رعایت کریں سچ تمہارے قرابت کی اور نہ وفائی عہد کی يُؤْخَذُ نَكَمٌ بِأَقْوَامِهِمْ
وَيُجَازِي قُلُوبُهُمْ خوش کرتے ہیں تمکو ساعتہ مومن اپنے کے ایمان اور طاعت کے وعدہ کر کے یا کلام شیریں
 کر کے اور انکار کرتے ہیں دل اُنکے اُس سے جو زبان سے کہتے ہیں یعنی دل اور زبان الٹا ایک نہیں ہے
 ولین بدی ہے اور میں کہتے زبان سے قول نیک اُنکا ہو اور اقا غلام جس کے زبان و دل ہوں ایک وَإِذَا كُنْتُمْ
فَارِثُونَ اور اکثر اُنکے باہر ہیں دائرہ فرمان سے اور سرگشتہ ہیں قبول ایمان سے اور تھوڑے بدنامی کے سبب
 عہد شکنی سے پرہیز کرتے ہیں أَشْرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ عَنَّا قَلِيلًا سول لیتے ہیں بدلے آیتوں اللہ کے سول کو
 متاع دنیا سے ابوسفیان نے بعضے مت کر کون کو طمع دنیا کی دیکر مسلمانوں کے قتل کے واسطے جمع کیا اُنھوں نے کئی
 قرآن کی اور لالچ میں پڑ کر اہل سلام کے لڑائی کو آئے خَصَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ پس باز کہتے ہیں لوگوں کو راہ حج خانہ خدا
 یا طاعت خدا سے أَفْهَمُ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ تحقیق وہ مشرک برا ہی کام جو کچھ کہتے ہیں کرتے بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اہل
 یہود ہیں کہ عہد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو توڑتے تھے اور آیات تورات کو تھوڑے سول پر سچ کر لوگوں کو متابعت دین
 اسلام سے باز کہتے تھے لَا يَتَّقُونَ فِي مَوَازٍ مِنَ الْأَوَّلِ ط نہیں رعایت کرتے یہود یا مائتضات
 عہد سچ کسی مسلمان کے قرابت کی اور نہ وفائی کے عہد کے وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُخَذَّبُونَ اور یہ لوگ وہ ہیں حد نخل
 جانیو لے شرارت اور سرکشی میں فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا أَعْيُنَكُمْ عَنْ الَّذِينَ پس اگر لوٹ
 کریں کفر سے اور قائم رکھیں نمازوں کو اور دیویں زکوۃ کو پس بھائی تمہارے ہیں سچ دین کے عہد تم یہ جو چاہتے
 سولی اُنکے حق میں بھی ہوگی وہ اعطاء و تفصیل آیات لِتَعْلَمُونَ اور مفصل بیان کرتے ہیں ہم آیتوں کو
 واسطے اُس قوم کے کہ جانتے ہیں وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ اور اگر توڑیں مشرک تین
 اپنی تھے عہد باندھے اپنے کے ساعتہ تمہارے اور طعن کریں سچ دین تمہارے اور عیب نکالیں احکام اسلام میں
فَقَاتِلُوا أَلَمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ پس لڑو مشرکوں کو کفر کے سے تحقیق وہ لوگ نہیں ہیں واسطے اُنکے حقیقت
 میں کیونکہ سچی قسمیں ہوتیں تو نہ توڑتے پس مقابلہ کرو اُسے لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ تو کہ وہ باز ہمیں مشرک سے یا طعنہ زنی سے
الْأَتَانِ لَوْ قَاتَلْتُمُوهُمْ لَقَاتَلْتُمُوهُمْ کیا نہ لڑو گے تم اُس قوم سے کہ توڑا اُنھوں نے قسموں اپنی کو کہ تم سے کھائیں حد یہ میں
 سمجھے لیجئے کہ قول و قرار جو درمیان حضرت کے اور قریش کے تھے اُنیں سے ایک یہ بھی تھا کہ ظفا ایک دوسرے کو نہ تباہ

اور قتال پر ان کے ساتھ ایک دوسرے مدد کریں سو یہ عہد توڑا کہ بنی بکر کو کہ خلافت ان کے تھے سلاح سے اور جو ان کے
 مددوی تابی خراج سے کہ خلفاء حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے جنگ کیا یا مراد عہد کنون سے بنی قریظہ ہیں کہ
 احزاب کے دن ابوسفیان کی مدد کی وکھٹو ابا خراج الرسول اور قصد کیا مشرکوں نے نکال دینے کا پیغمبر کے
 اگے سے اور دار الندوہ میں مشور کیا چنانچہ پیچھے مذکور ہوا الباب میں ہی کہ قریش نے حدیبیہ میں قصد کیا کہ حضرت
 کو اگلے عمر کے واسطے مکہ میں آنے دین پھر تباہی قوا اعدائے پورین کر لین تو خفیف کر نکال دین یا مراد اس سے
 یہودین کہ مدینے سے نکال دینے کا حضرت کے قصد کیا تھا وہم بدو کم اذ کم منہ وادور حال یہ ہی کہ انھوں نے ابتدا
 کی نقص عہد کی تم سے پہلے بار اتھکونہم کیا ورتے ہو تم لڑائی ان کے سے فاللہ احق ان تحشودہ ان کنتم
 مؤمنین پس اللہ سزاوار تر ہے یہ کہ ورتو تم عقاب اُس کے سے ترک قتال کفار میں پس لڑو تم کافروں سے
 اگر ہو تم ایمان لایلو لے ساتھ عذاب الہی کے سچ ترک کرنے حکم اُس کے قاتلوہم یعد بہم اللہ بایدکم ویکرم
 ونبصرکم علیہم لڑو ان سے کہ عذاب کرے انکو اللہ ساتھ مانتوں تمھاری کی تمھاری تلواروں کے تلے مرے پر
 ہوں اور رسوا کرے انکو مقہور مخلوب کر کے اور نصرت دے تمکو اوپر لگے وکشف صدق ورتو مؤمنین اور تقا
 دے سینوں قوم ایمان والوں کو یعنی بنی خزاعہ یا وہ جماعت کہ یمن سے اگر مکے میں ایمان لائے تھے اور مشرکوں
 کے ماتھے سے بہت ایذا پائے تھے شکایت اسکی حضرت سے کی آپ نے فرمایا ابشر فان الفرج قریب وبن ہب
 عبط قلوبہم اور ورتو کرے اللہ بسبب فتح پانے تمھاری کفار پر عرصہ دلون انکھا کہ بواسطے آزار کفار کے غمناک
 ونبوب اللہ علی من کذبنا ورتو توبہ دیتا ہی اللہ اور پھر تا ہی ساتھ فضل اپنے کے اوپر جب کہ چاہتا ہے
 اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بعض کفار کے توبہ کی خبر دی سو وقوع میں آئی کہ ابوسفیان اور عکرمہ بن ابی جہل اور
 سہل بن عمرو اور سوار ان کے ایمان سے مشرف ہوئے واللہ علیہم حکیمہ اور اللہ جاننے والا ساتھ توبہ بعضوں
 کے حکم کر رہا لا ہی ساتھ قبول توبہ کے ام حبیبتم ان تشرکوا واما بعلم اللہ الذین جاہدوا وامنکم کیا گمان کرتے
 ہو تم اسی مومنو کہ قتال کفار سے کار ہو بعضوں نے کہا ہی خطاب منافقوں کو ہی یہ کہ چھوڑے جاؤ تم نہ
 کہ ہو اور حال انکھ اچھی نہیں جانا یعنی نہیں ظاہر کیا اللہ نے ان لوگوں کو کہ بہادر کرتے ہیں تم میں سے سچ راہ اسکی کے
 ولم یجئوا من دون اللہ ولا رسوله ولا المؤمنین وليجتہدوا اور نہیں پرتے سو اللہ کے اور بغیر رسول
 اُس کے کے اور بدون ایمان والوں کے دوست ولی کہ اُس سے مجید کہیں یعنی مجرود دعویٰ ایمان سے تمھارے
 ماتھے تم سے نہ اٹھا وینگے اور اللہ نے تم سے جہاد اور عدم الفت مشرکان نہیں جانی واللہ جہدنا لعملاؤن اور
 اللہ خبردار ہے ساتھ اُن حمزہ کے کہ کرتے ہو تم لکھا ہے کہ جب عباس رضی اللہ عنہ اسیر ہو مسلمانوں نے انکو مشرک
 اور قطع رحم پر ریش کی انھوں نے کہا کہ میری نیکیاں نہیں بیان کرتے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تمھاری



کیا نیکی ہے کہ ہا کہ میں ساتھ عمارت مسجد حرام کے قیام کرنا ہوں اور خانہ کعبہ کی تعظیم کرتا ہوں اور حاجو کو شہرت دیتا ہوں اور قیدی کو قید سے چھڑاتا ہوں یہ آیت اتری مَکَانَ الْمَشْرِکِیْنَ اَنْ یَّجْعَلُوْا مَسَاجِدَ اللّٰهِ بَیْنِیْنَ لَاقِیْ وَاسْطَیْ مَشْرِکُوْنَ کے یہ کہ آباد کریں مسجدوں کی کو مسجد حرام کو ملبط جمع ذکر کیا واسطے تعظیم کے کہ قبلہ سالہ ہے اور مشرکوں کو آباد کرنا مسجد حرام کا رواج نہیں شَہِدْ یُّنٰ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ بِالْکُفْرِ وَاِخَالٍ کہ گواہی دیتے ہیں اور جانوں اپنی کے ساتھ کفر کے کہ سچو و اصنام ہے یا تکذیب سید امام علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں یعنی جمع کرنا دو چیزوں مخالف کا کہ عمارت بیت اللہ اور عبادت صید اللہ ہے درست نہیں اُولٰٓئِکَ حَبِطَتْ اَعْمَالُہُمْ یہ لوگ مشرک نا پید ہوئے عمل انکے بسبب نترکے وَفِی النَّارِہُمْ خَالِدُوْنَ ہ اور جگہ کے وہ ہمیشہ رہے والے ہیں کفر کی جہنم اِنَّمَا یَجْعَلُ مَسَاجِدَہُمْ مِّنْ اَمْنٍ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَاَقَامَ الصَّلٰوۃَ وَآلِیَ الْاَزْکٰوٰتِہُمْ یُحْشِیْہِمْ اِلَیْہِمْ اِلَیْہِمْ کہ انہیں کہ آباد کرتے ہیں مسجدوں اللہ کی کو وہ لوگ جو ایمان لائے ساتھ اللہ اور قیامت کے اور قائم رکھتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ کو اور نہیں ڈرتے دین کے کاموں میں مگر اللہ سے فحشے اُولٰٓئِکَ اِنْ یَّکُوْنُوْا مِّنَ الْمُنْشِدِیْنَ پَسْ تَرَدُّوْا عَلٰی یہ لوگ کہ یہ وہ ہیں راہ نجات پانیوں سے سمجھ لیجئے کہ ایمان بخدا تمام نہیں ہوتا مگر ساتھ ایمان رسول کے واسطے ایمان باللہ پر اختصار کیا اور نجات کو بصیغہ توقع واسطے قطع طمع مشرکوں کے لائے یعنی ابتداء اُس گروہ کی کہ جامع کمالات علمیہ اور علمیہ کے ہیں واپس درمیاں لعل اور عسی کے ہیں پس حال انکا کہ سب طرح سے ناقص ہیں ظاہر ہے کہ کیا ہوگا بیت شیران معرکہ کو جس باعتبار ہووے رو بادیر تو کھو و مان کیونکہ تاب ہووے اور دوسرا کلمہ یہ ہے کہ اعتماد اعمال پر کیا جائے کہ جو اپنے عمل پر مغرور ہیں فیض ازلی سے محجور ہیں بیت اپنے اعمالوں پر جو مغرور ہیں شکل شیطان قربان سے دور ہیں لکھا ہے کہ حرم واسلے ایام جاہلیت میں حاجیوں کو شہداء اور توبہ دلاتے تھے حضرت زمانہ میں یہ منصب حضرت عباس کو ملا تھا اور عمارت مسجد حرام شیبہ بن طلحہ کے متعلق تھی بعد ہجرت کے عباس اور شیبہ اپنی بڑائی حضرت مرتضیٰ علی سے کرنے لگے عباس نے کہا کہ میں ساقی حجاج بیون شیبہ نے کہا میں مقتدی عمارت حرام ہوں حضرت علی نے ساتھ اسلام اور جہاد کے اپنا فخر کیا حتیٰ تعالیٰ نے تصدیق علی میں یہ آیت آماری اَجْعَلْہُمْ سِقَایَۃَ الْحَاجِّ وَجِمَارَۃَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مِّنْ اَمْنٍ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَجَہَادٍ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ کیا کیا ہے پانی پلائیوں کو حاجیوں کے اور خدمت کریں لوگوں کو مسجد حرام کے مانند اس شخص کے کہ ایمان لایا ہے ساتھ اللہ کے اور ان آخر کے اور جہاد کیا ہے پیچ راہ اللہ کے لَا یَسْتَوُوْنَ عِنْدَ اللّٰہِ نہیں برابر ہو یہ دونوں گروہ نزدیک اللہ کے وَاِنَّہٗ لَکَیْفٰی الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ اور اللہ نہیں ہدایت کرتا ہی گروہ مشرکوں کو کہ ساتھ شرک کے اپنے نفس پر ظلم کرتے ہیں اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَہَاجَرُوْا وَجَہَدُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ بِاَمْوَالِہِمْ وَاَنْفُسِہُمْ اَعْظَمُ دَرَجَۃً عِنْدَہٗ جُوْا لُوْکَ کہ ایمان لائے

ان پیروں پر جو اللہ کی طرف سے آئیں اور ہجرت کئی دیا اپنے سے اور جہاد کیا مشرکوں سے سچ راہ اللہ کے ساتھ
 مالوں اپنے کے اور جانوں اپنی کے بڑے ہیں درجوں میں تزدیک اللہ کے ان لوگوں سے کہ پانی پلاتے ہیں
 حایوں کو اور خدمت کرتے ہیں مسجد حرام کی اور یہ بائیں نہیں رکھتے وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ اور یہ لوگ ان
 کمالات والے وہ ہیں مراد پانچوالے دونو عالم میں یکسر ہم وَبِهِمْ بَرَحْمَةٌ مِّنْهُ وَرِضْوَانٌ وَجَنَاتٌ لَهُمْ فِيهَا
نَعِيمٌ مُّقِيمٌ بشارت دیتا ہے انکو پروردگار انکا ساتھ مہربانی کے اپنی طرف سے اور ساتھ رضامندی کے اور ساتھ
 ہشتون کے کہ واسطے انکے سچ ان ہشتون کے نعمت پانچ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا اور انحال کہ یہ گروہ
 ہمیشہ رہیں گے سچ ان ہشتون کے ہمیشہ کہ نکلنے کے ہی نہیں إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ تحقیق اللہ تزدیک
 اسیکے ہی ثواب بڑا کہ جس کے آگے ناحیہ تمام نغم دنیا کشف الاسرار میں کہا ہے کہ رحمت واسطے نہ
 حاصیوں کے ہی اور صنواں واسطے مطیعوں کے اور حجت واسطے کافہ مومنین کے رحمت کو اسواسطے
 مقدم کیا کہ اہل عصیان نا امید ہوں کہ ہر چہ گناہ عظیم ہو لیکن رحمت حق اس سے عظیم تر ہے بیت
 اگرچہ حد سے زیادہ گناہ گار میں ہم خطا و جرم سے ازب کہ شرم سار میں ہم ولے قرون ہی گناہوں سے
 اپنے رحمت حق اسیکے رافت حاصی امیدوار میں ہم لکھا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مامور
 ہجرت ہوئے بعض صحابہ امر خدا کو محبت زن و فرزند پر ترجیح دیکر ترک خانان کر دینے کو گئے اور بعض کو الفت
 اور ولد اور زن وغیرہ کی مانع ہجرت کی ہوئی یہ آیت اتری يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْبَاءَ كُفْرًا وَخَوَانًا
أُولَٰئِكَ إِنِ اسْتَحْبَبُوا أَلْفًا عَلَىٰ أَلْفًا لوگو جو ایمان لائے ہو مت پیڑ و بابوں اپنے کو اور بھائیوں کے کو دوست گرا
 دوست رکھیں کہ لوگو اور پر ایمان کے اور انکو ہجرت سے باز رکھیں وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ اور جو کوئی
 دوستی کرے انہی پس یہ لوگ دوست رکھنے والے وہ ہیں ظالم کہ دوستی کو غیر محل میں وضع کرتے ہیں کہ چونکہ
 دوستی مسلمانوں سے چاہئے نہ مشرکوں سے بعد اس آیت کے اترنے کے وہ لوگ جو ہجرت سے باز رہتے تھے کہنے لگے کہ
 اب ہم اپنے اقربا و عین میں اور تجارت کرتے ہیں جو ہجرت کرینگے سب قرابت والو کو اور مال اسباب کو چھوڑ مارینگے اسکیں اور
 بے مال ہو جائیں گے یہ آیت نازل ہوئی کہ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاءُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَنِسَاءُكُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ
وَأَمْوَالٌ فِي أَفْئِدَتِهِمْ وَأَوْجَادٌ فِي أُفْئِدَتِهِمْ وَأَوْسَادٌ فِي أُفْئِدَتِهِمْ وَأَوْسَادٌ فِي أُفْئِدَتِهِمْ وَأَوْسَادٌ فِي أُفْئِدَتِهِمْ
 ہو ہیں باب مختار کے اور فرزند مختار کے اور بھائی مختار کے اور جو رہیں تختاری اور کہنا مختار اور مال جو کمائے
 ہیں تمہارے اور سوداگری جو دے ہو فائدہ مند ہو جائے گے سے اور گھر کہہ کرے تہو انکو دوستی طرف مختار اللہ سے
 اور رسول اس کے سے وَجَاهِدْ فِي سَبِيلِهِ فَنِصْبُكَ فِي سَبِيلِهِ اللہ مامور اور جہاد سے سچ راہ اللہ کی کہ پس
 انتظار کرو یہاں تک کہ لاو اللہ حکم اپنا یا عذاب اپنا وَاللَّهُ كَافٍ بِدِينِ الْفَاسِقِينَ اور اللہ نہیں راہ دکھانا گروہ فاسقوں



کو سمجھ لیجئے کہ اس آیت میں تہدید عظیم ہے کیونکہ کم لوگ ہیں کہ مال اور فرزند سے دین کو دوسرے رکھتے ہیں اور خدا
 دین سے لذت عتیٰ کو زیادہ ترجیح دیتے ہیں آدمی کو چاہیے کہ مردانہ ہو کر ابراہیم کی شکل مانتے دنیائے اٹھا کر مستوجب عذاب
 ہووے اور صفحہ دل سے محبت غیر حق دھو کر اور جستجوئے مولیٰ میں زن و فرزند کیا اور مال و منال کیسے اپنے پاس
 کو بھی کھووے نظم تیرا طلب خانمان کو کیا کرے خانمان کیا اپنے جان کو کیا کرے چاہتا ہے بھگودہ تو اس سے
 مل بن تیرے دونوں چہان کو کیا کرے مشکوہ میں ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا یؤمن احدکم حتیٰ ان
 احب الیہ من والدہ وولدہ والناس لجمعین نقل ہے کہ احمد بن یحییٰ و شقیح ایک دن اپنے والدین کے پاس بیٹھے تھے
 قرآن میں قصہ قربانی کا اسمعیل علیہ السلام کے پڑھا والدین نے کہا اے احمد اٹھ ہم نے تھے براہ خدا چھوڑا یہ وہاں سے
 اٹھ کر کعبہ کو گئے مدت وہاں رہے پھر دمشق میں اگر حلقہ درہا یا مان نے پوچھا کون ہے دروازے پر کہا میں احمد
 نے کہا بیٹا اپنا تھا احمد اسے براہ خدا دیا ہم نے اب احمد اور محمود سے ہمیں کیا کام ہے بیت جو کچھ کہ تھا سو فرادہ
 براہ دوست نہیں اب اپنی تمنا بجز نگاہ دوست لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِیْ مَوَاطِنَ کَثِیْرَةٍ وَّ یَوْمَ حِجِّیْنِ
 یاری اور مددگاری کی محتاری اللہ نے اسی سو سو بیچ مقاسوں بہت کے مثل حرب بدر اور بنی نضیر اور بنی قریظہ اور اضرہ
 اور صلح حدیبیہ اور جنگ خیبر اور فتح مکہ کے اور دن جنین کے حنین مقام ہے درمیان کے اور طائف کے وہاں لشکر کو
 زن اور قتیف سے محاربہ واقع ہوا بیان اسکا بطور اجمال یہ ہے کہ بعد فتح مکہ کے یہ دونوں قبیلے متفق ہو کر مسلمانوں کے
 لڑائی کو تیار ہوئے یہ خبر حضرت کو پہنچی بارہ ہزار یا سولہ ہزار مردوں کو لیکر چلے اور وہ چودہ ہزار تھے ایک صحابہ نے کہا نہ
 لن تغلب الیوم من قلۃ نہیں مغلوب ہونگے ہم آج کے دن قلت لشکر کے سبب یہ بات حضرت نے سنکر ناپسند کی
 اور اسی عجب کے باعث پہلے لشکر اسلام نے شکست پائی حق تعالیٰ وَهُوَ فَضَّلَ مُسْلِمَانِیْنِ کَمَا یَدُلُّوْنَ اَنَا حِجِّیْنِ
 و ان جنین کے اِذْ اَجْعَلْکُمْ کَافِرًا تَکْفُرُ حَسْبُکَ خُوش لگی تمکو بہتات محتاری فَکَلِمَ نَغْنِ عَنْکُمْ شَبَابًا وَضَاقَ عَلَیْکُمْ
 الْاَرْضُ جَمَادِ حَبَّتْ تَمَّ وَ کَبَّتْ مَدِیْنَتُہِمْ پس نہ کفایت کیا تم سے کچھ یعنی نہ دفع کیا تمہارے کثرت کے کچھ حذر و شمن کا اند
 سنگ ہو گئی اور پھر تمہارے زمین اُس وادی کی ساتھ اس کے کثادہ تھی پھر پھر گئے تم جنگ و شمن سے پیٹھ پھر کر
 الکھاب کہ تمام لشکر اسلام شکست کھا گیا حضرت چار آدمیوں سے کھیت میں کھڑے رہے کہ علی اور عباس اور ابو
 بن حارث اور عبد اللہ ابن سعود رضی اللہ عنہم تھے حضرت اسدن اشتر ترسوار تھے اور با واز بلند کہتے تھے انا النبی بلای
 کذب انا ابن عبد المطلب اور حملہ کر نیکی و شمن پر تیار ہوتے تھے عباس اور ابو سفیان رکاب اور نگام مکرے تھے نہیں
 چھوڑتے تھے اور بحال شجاعت پر آپ کے استدلال کرتے تھے کہ تمہا ایسے بڑے لشکر پر جاتے ہیں اور سب اپنی بیایا
 فرماتے ہیں القصہ جب حضرت کو حملہ کر نیکی نہ چھوڑا آپ نے فرمایا پکارو اصحاب کو عباس رضی اللہ عنہ نے کہ بلند آواز سے پکارا
 اصحاب کچھ کم سو جمع ہو گئے حضرت نے دعائے موسیٰ علیہ السلام کہ روز قنن بحر پرچھے تھے پڑھی کہ اللھم لک الحمد والبلک

المشیخ وانث المسنعان پھر بالہام الہی اُتر سے اتر کر مشیت خات اٹھا کر شاہت الوجہ کہہ کر طرف الشکر کفار کی پھینکی
 اللہ کی قدرت سے کوئی کافر نہ بچا کہ جس کی آنکھ میں نہ پڑی ہو سب آنکھیں ملنے لگے اور شکست کھا گئے مسلمانوں کے
 دلوں میں آرام آیا چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ پھر تاری اللہ نے
 تسکین اپنی یعنی رحمت اپنی کہ سب سکون اور آرام قلوب میں اور پر رسول اپنے کے اور اوپر مسلمانوں کے جو عباد
 رضی اللہ عنہ کے بلانے سے آئے تھے وَأَنْزَلَ جُودَ الْمَرْوَةِ اور اُتار اُتار کر کہ اپنے آنکھوں سے نہ دیکھا شے انکو
 لیکن کفار دیکھتے تھے وہ فرشتے تھے سفید لباس پہنے سرخ عمامہ باندھے شملہ چھتا ہوا پشت پر ابلق گھوڑوں کے سوار
 پانچ ہزار یا چھ ہزار یا سولہ ہزار تھے وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا اور عذاب کیا اللہ نے ان لوگوں کو جو کافر ہوئے کہ بہت
 مارے گئے اور چھ ہزار اولاد اور امالی انکے پڑے آئے اور پچیس ہزار اونٹ اور چالیس ہزار اوقیہ نقرہ اور زیادہ چایا
 ہزار سے گوشت ضحیت مسلمانوں کے ماتھے لگی وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ اور یہ جو واقع ہوئے جزا ہی کافروں کی نہ
ثُمَّ تَوَكَّبَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ تَبَيَّنَ پھر توبہ دیکھا اللہ کفر سے پیچھے اس لرزائی کے اوپر کہ چاہے اور
 وقوع میں آیا کہ بعد جنگ حنین کے بعضے ہوازان اور لقیف والوں میں سے حضور میں حضرت سید الثقلیں کے حاضر
 ہو کر مشرف باسلام ہوئے وَاللَّهُ عَفْوٌ ذَرِيعٌ اور اللہ بخشنے والا ہے گناہ توبہ کرنے والوں کا مہربان ہے اُنہی کے بعد
 کے مواخذہ نہیں کرنا یا ایہا الذین امنوا انما المشرکون نجس ای لوگو جو ایمان لائے ہو سوائے ان کے نہیں کہ مشرک پیدا
 ہیں بسبب خبث باطن اور ناپاک عقیدے یا اس باعث سے کہ نجاسات سے پرہیز نہیں کرتے یا خجابت سے غسل
 نہیں کرنے تین مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نجس العین ہیں کہ کبھی طرح فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامہم هَذَا
پس نہ نزدیک آویں مسجد حرام کے پیچھے برس انکے کے جو یہ ہے وہ نوان برس تھا ہجرت سے یا سال حجہ الوداع کہ
دسواں برس تھا امام اعظم نے کہا کہ مراد منع کفار حج اور عمرہ سے نہ مسجد میں آنے سے مسجد حرام ہو یا اور مسجد میں اور
امام مالک کے نزدیک خاص دخول مسجد حرام سے ہی ہے وَأَنْ خِفْتُمْ عَيْلَتَكُمْ اور اگر ڈرو تم ای اہل مکہ فقرے
 بسبب نہ آئے انکے کے کہ وہ موسم حج میں اگر لباس طعام خرید فروخت کرتے ہیں انہی تجارت موقوف ہونے سے
 تمھاری سعاش میں خلل آوے گا فَسَوْفَ يُعْطِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ان شاہس البتہ دو تمہد کرے گا تمکو اللہ فضل اپنے سے اگر
 چاہے گا سو یوہیں کیا کہ بلا دین میں سے دو بلدے مسلمان ہوئے وہ ہر برس کے میں آتے تھے اور طرح طرح کے اطمینان
 تھے اور سوال کے اور ہر طرف سے لوگ آنے لگے اور انواع تجارت سے منافع دکھانے لگے إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ تحقیق اللہ
 جاننے والا ہے احوال بند و نجا حکمت والا ہے ایک در بند کرنا ہی تو دوسرا کھولنا ہی نظم مانع رزق خلالتی
 رازق مطلق نہیں ہے سبب دینا وہ روزی اور ہے اسباب ہی ایک دکر اور اکر رزق کے کرنا ہی بند کھولنا ہی
 دوسرا وہ فاتح الابواب ہی سمجھ لیجئے کہ حق تعالیٰ بعد مقابلے بت پرستوں کے ساتھ حاربے کتابی کے حکم فرمانا

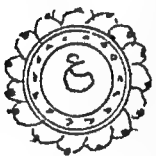
یہود اس بات کے قائل ہوئے اور بعض یہود مدینہ کے بھی یہی بات کہتے تھے وَقَالَتِ الْيَهُودُ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ
اور کہا نصاری نے عیسیٰ مٹیا اللہ کا ہے سمجھ لیجئے کہ حمایت کے سبب قدرت حق کو بھول گئے وجود فرزند کا بن
باب کے محال سمجھا یا معجزات کے مثل اسی لئے مولیٰ اور ابرائے کہ اور ابرص دیکھ کر یہ سخن یہود وہ کہنے لگے ذَالِكَ
قَوْلُهُمْ يَافُوَاهُمْ یہ جو مذکور ہوا سخن انکا ساتھ سوہنوں کے ہے جو مجھے یہود وہ چہل بے حقیقت یَضَاهُونَ
قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ شَابِهٌ ہونے ہیں باتیں اُن لوگوں کے کہ کافر ہوئے پہلے ان سے یعنی بنی مدینہ کہتے تھے
مُشْتَبِهٌ مِثْلَانِ اللہ کی ہیں اور بعض کفار عرب کہ اللہ سجانہ کو ابواللہات اور ابو العزری کہتے تھے قَاتَلَهُمُ اللَّهُ اَنِي
بُؤْفَاكُونَ ماریو انکو اللہ بالعت کیجو ائیر اللہ کہاں سے ملتا ہے جاتے ہیں راو حق سے طرف باطل کے یہہ فقہاء
بطریق تعجب ہے اتَّخَذُوا الْجَادِثُ وَرَهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ مَكْرًا یہود اور نصاری
عالموں اپنے کو اور درویشوں اپنے کو پروردگار سو اللہ کے کہ انکے حلال حرام پر چلتے ہیں یا انکو سجدہ کرتے ہیں
اور مسیح بیٹے مریم کو یعنی اسکو بھی خدا کہتے ہیں وَمَا امْرُؤًا وَرَحَالًا انکہ نہیں حکم کئے عیسیٰ اور احبار اور رہبان
کے پرستش کا کسی کتاب میں لَا تَعْبُدُوا الْاِلٰهَ اِلَّا عِبَادُوا الْاِلٰهَ وَاحِدًا مگر یہ کہ بندگی کریں معبود ایک کی کہ اس کے وحدانیت میں
لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ مُبْجَا کہ عجا ئیز کو ت نہ نہیں کوئی مستحق عبادت مگر وہ پاک ہے سے جو شریک کرتے ہیں عبادت
کل عالم کا مالک ہے اور بسا معبود ایک ہے وہ ہیں بد اور بدی ہی نیک ہی اس سے نیک ہے وہ بیت وہ حق ہیں کوئی کائنات کہ اللہ جو حق
لا شریک یریدُونَ اَنْ تَطْفِئُوْا اَنْوَارَ اللَّهِ يَافُوَاهُمْ چاہتے ہیں یہود اور نصاری یہ کہ بجھا دیوں روشنی اللہ کی کہ
قرآن ہے یا نبوت حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی ہے یا معجزات ہیں اور دلائل روشن ہیں اور تشریہ تقدس
حق تعالیٰ کے زن و فرزند سے ساتھ سوہنوں اپنے کے کہ یہود وہ کہنے لگتے ہیں وَيَا بَنِي اِسْرٰءِيْلَ لَا تَتَّبِعُوا دِيْنَ الْكَافِرِيْنَ
كَوْنُوا كَالَّذِيْنَ اٰتٰىكُمُ الرَّسُوْلُ وَلَا تَتَّبِعُوا دِيْنَ الْاٰفْكٰتِيْنَ اِسْمٰی کو کہ دین اسلام اور علام تو تیر
اور اگرچہ ناخوش رکھیں کافر ہو اَلَّذِيْ اَرْسَلَ رَسُوْلَهُ بِالْهُدٰی وَدِيْنِ الْحَقِّ لِنُظٰرٍ عَلٰی الدِّیْنِ كُلِّ وَتَوَكَّلْ عَلٰی الْغَیْثِ
وہ ہے اللہ جس نے بھیجا رسول اپنے کو کہ محمد صلے اللہ علیہ وسلم ہیں ساتھ قرآن کے کہ محض ہدایت ہے اور بنا تھہ دین حق
ا کے کہ اسلام ہے اور اس واسطے بھی تو کہ غالب کرے دین اپنے کو اور دین ساری کے یعنی سب دینوں کے احکام منسوخ
کر دے اور اگرچہ ناخوش رکھیں مشرک اس بات کو سمجھ لیجئے کہ صورت بعد نزول عیسیٰ علیہ السلام کے وقوع میں آوی
کہ سوا دین اسلام کے کوئی دین روئے زمین پر نہ ہوگا عبادت انکا کر سنہ سے برقعہ حرام دکھلا دے کہ تا ساری
مکوشی پوجنے والا اسے لنگا و جھٹکا یا اِلٰهًا اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ كَثِيْرًا مِّنْ الْاَجَادِ وَالرَّهْبَانِ لَيَكْفُرُوْنَ اَمْوَالِ
النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّوْنَ عَنِ سَبِيْلِ اللَّهِ اِی لوگو جو ایمان لائے ہو تحقیق بہت عالموں سے اور درویشوں
میں سے یہود اور نصاری کے اللہ کہا جاتے ہیں مال لوگوں کے ساتھ رشوت کی بیج حکم کے اور بند کرتے ہیں خلق کو دین

بیت

فضف

اللہ کے سوا کہ اسلام ہے واللہین بکیر و الذہب والفضہ ولا ینفقوا فی سبیل اللہ اور جو لوگ کہ حرص اور بخل کے سبب
 جمع کر رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور نہیں خرچ کرتے اسکو حج راہ اللہ کے یعنی زکوٰۃ نہیں دیتے سمجھ لیجئے کہ حدیث میں
 مادی زکوٰۃ نہیں بکیر جسکی زکوٰۃ دی ہے وہ کتر نہیں یعنی کتر وہ ہے جسپر وعید مرتب ہے اور وعید یہ ہے
 کہ فرمایا فبشرہم بعد اب الہم بس بشارت ورن جمع کرنے والوں زکوٰۃ نہ دینے والوں کو ساتھ عذاب و دردناک کے
 یوم یسعی علیہما فی نار جہنم فتلکوا فی ہما جہنم و جنوبہم و جہنم جہنم کہ گرم کیا جاوے گا یعنی آگ لگائے جائے گی
 اور خزانوں کے سچ آتش ووزخ کے پس داغ دے جاوے گی ساتھ اس درہم و دینار سوزان مانتھے لئے کہ فقر کو
 کہ جس میں نہ ہوتے تھے اور کروٹیں انکی کہ درویشوں سے پہلو تھی کرتے تھے اور پھینک انکی کہ مسکینوں سے پھرتے
 تھے سمجھ لیجئے کہ اشرف اصنامے ظاہر ہی تین ہیں کہ شامل ہیں تینوں اعضائے رب کہ کوہ دماغ اور دل اور جگر
 ہیں پس یہ تینوں اس دن معذب ہونگے اور کبھی فرشتے ہذا ما کترتم لا نفسکم فذوقوا ما لکم تکریر
 یہ ہے جو جمع کیا تھا تنے واسطے منفعت اپنے کے دنیا میں اور زکوٰۃ نہیں دیتے تھے اور آج سب مضرت تمہارا کیا
 ہوا اور تمہارے جان پر بلا لایا پس چکو تم وبال اسکا کہ تھے تم جمع کرتے سمجھ لیجئے کہ ذخیرہ سپر وبال نہ متفرج ہوا
 صالح ہے اگر کوئی خیر مال کرے تو ذخیرہ اعمال کر اگر اور کوز اعراض فانیہ کی جستجو کریں تو زکوٰۃ اسرار باقیہ کی آرزو کرنا
 ہیٹ ایک دانہ فقیر کو دنیا جمع سے غریبوں کے بہتر ہے سمجھ لیجئے کہ سال سے تین سو سو این سٹھ دیکھا ہے تقریباً
 پانچ بیسے اکیس دیکھے ایک اکیس کا چار تیس کے دو اکیس کے چنانچہ اس بیت میں مذکور ہیں بیت لاو
 لا لب لا ولا لاش بہت تل کٹ و کٹ لاش شہور کو نہ بہت اور سال قمری تین سو چوبیس دیکھا کہ بیش خمیس
 اور معتبدان اہل کتاب اپنے اعیاد کا ماہ قمری اور سال شمسی پر رکھتے ہیں تیس برس سال انکا تیرہ جیسے
 کا ہوتا ہے اور حکم الہی میں بارہ مہینے کا ہر سال ہے سونا اعمال اہل اسلام کی شہور قمری پر رکھکر احکام صوم اور
 حج زکوٰۃ کے اس پر مرتب کر کر عدداً کافراً یا کہ ان عداً الشہور عند اللہ اثنا عشر شہراً فی کتاب اللہ تحقیق
 گنتی مہینوں کی کہ پسندیدہ ہے ترویک اللہ کے بارہ مہینے ہیں بیچ لوح محفوظ کے بیچ حکم کے کے اور لکھا ہے اللہ
 نے اس حکم کو یوم خلق السموان والارض منہا اربعۃ حرط جسدن کہ پیدا کیا ات مانوں کو اور زمین کو
 ان بارہ مہینوں میں سے چار حرام ہیں تین متصل ہیں ذی القعد اور ذی الحجہ اور محرم اور ایک علیحدہ ہے رجب
 ذلک الذین القیمو یہ ہے حساب درست مہینوں کے شمار کا فلا تظلموا فیہن انفسکم میں سے تم
 کرو چ ان چار مہینوں کے آپس میں لڑ کر اور بے حرمتی ان دنوں کی کر کر مہور علیا کہتے ہیں کہ خیرت مقامات کی ان مہینوں
 میں منسوخ ہے اور مراد ظلم سے گناہ ہے اگرچہ ترک گناہ سب مہینوں میں لازم ہے لیکن تجھیں ان چار مہینوں کی
 شرافت کے سبب کہ ان مہینوں میں گناہ کرنا ایسا ہی جیسا حرم میں یا حال احرام میں کیا و قالوا المسترکین

کافر کا یقیناً قتل نہ کافر اور شرمشکون سے اکٹھے ماہرہائے حرام میں اور غیر لنگے میں جیسے کہ لڑتے ہیں بہیم
 سے اکٹھے واعلموا ان الله مع المتقين اور جانو یہ کہ اللہ ساتھ پر سیرگاروں کے ہے مددگار اور حفظ لکھتا ہے
 کہ ایام جاہلیت میں لوگ جو قتل اور غارت پر عادی تھے تین مہینے متصل محل نہیں کر سکتے تھے ایک شخص
 قلمش کنانی نے موسم حج میں پکار کر کہا کہ اے معاشر عرب اس سال میں اللہ نے محرم شہر حلال کیا اس کے
 بدلے صفری حرمت کی سب سنگر خوش ہوئے دوسرے سال کہا اب محرم حرام ہے صفری حلال اس طرح کبھی
 کوئی مہینہ حرام کر دینا کبھی کوئی جس ماہ حرام میں قتال منظور ہوتا اس کی حرمت اور مہینے پر ذال دینا پھر حضرت
 اشہر حرم کا شمار دوا باقی رہے کہ سال میں چار مہینے کتبے ہیں حرام ہیں اور اس عمل کو نسی کہتے تھے
 یہ آیت اتری کہ ایما النبی زیادۃ فی الکفر سو اے نہیں کہ نسی یعنی آگے چھپ کر لیا مہینہ بخار یا د
 ہے حج کفر کے کیونکہ حلال جاننا اس کا کہ حرام کیا اللہ نے اور حرام سمجھنا اس کا کہ حلال کیا اللہ نے کفر و کفر
 کہ لنگے کفر میں مل گیا یصل بہ الذین کفروا یجھلونہ عاماً و یجھرونہ عاماً گمراہ کئے جاتے ہیں یا گمراہ کرتا ہے
 انکو اللہ ساتھ اس عمل کے وہ لوگ جو کافر ہوئے گمراہی زیادہ سے زیادہ حلال کرتے ہیں نسی کو شہر حرم سے ایک
 برس اور اس کی جا دوسرے کو حرام کرتے ہیں اور حرام کرتے ہیں اس کو ایک برس اس کے بدلے دوسرے حلال کرتے
 ہیں اور جس ماہ حرام کو ایک برس حرام کیا اس کو دوسرے برس حلال شہر الیتے ہیں اور جب کو حلال کیا تھا حرام
 شہر دیتے ہیں تو اوطوا بعدہ ما حرم الله فیحلوا ما حرم الله تو کہ موافق کریں اور تمام کریں کسی کو اس حیر کے کہ حرم کی اللہ
 نے کہ وہ اشہر حرم چار مہینے جانتے تھے پس حلال کریں واسطے موافقت عدد کے اس کو کہ حرام کیا اللہ نے بے
 رعایت وقت کے رین کلہم سوۃ اعمالہم زینت دئے گئے ہیں واسطے لنگے برے عمل لنگے نیاطانی طرف سے
 واللہ کا ھدی القوم الکفر بن اور اللہ نہیں راہ دکھاتا قوم کافروں کو نظم جاہلان عرب مہینے چار نہیں دیتے
 تھے خلق کو ازلا اے مسلمانو چاہئے تلو کہ کسی مہینہ میں دیکھ کہ کیونہ دو بیخ کی چھٹ نہیں ہے شرم بیخ باؤگے
 کب یہی بہ تخم شرج نقل ہے کہ تیسرے برس ہجرت سے حضرت عروۃ بنوک کا قصد کیا ہوا گرم تھی اور خشک
 سالی کے سبب مدینے والے بد حال تھے جب امر جہاد کا ہوا تو بعد مسافت اور کثرت اعدا اور قلت زوا اور
 گرمی ہوا دیکھ کر ساتھ کر است طبعی کے سستی کرنے لگے یہ آیت اتری یا ایہا الذین امنوا ما لکم اذ اقلکم انصروا
فی سبیل اللہ انا قلتم لی الا رضاعی لوگو جو ایمان لائے ہو کیا ہے واسطے تمہارے کہ اعلائے کلمہ دین کے لئے
 جو وقت کہ کہا جاتا ہے واسطے تمہارے نخلو سچ راہ اللہ کے اور جہاد کرو بوجھل ہو جاتے ہو طرف زمین کے
 کابل اور سستی سے یا اپنے کیمتوں کو دیکھنے لگے ہو اور خیمتہ بالجہود الدنیا من الآخرۃ کیا راضی ہو تم سا
 زندگانی دنیا کے ثواب آخرت سے فامتاغ الجہود الدنیا فی الآخرۃ الاقلیلہ نہیں فائدہ زندگانی دنیا کا



مقابل آخرت کے اور نعمت اسکی کے مگر چھوڑا اور کوئی حافل بری نعمت چھوڑ کر چھوٹی کی طرف نہیں مائل ہوتا اور چھوڑ کر باقی کو فانی کو لئے شیر کے بدلے تو پانی کو لئے یعنی وہاں کی نعمتوں کے بدلے تو یہاں کے عیش و زندگی کو لئے الْأَنْفِصْرُ وَإِيَّكُمْ عُذُّ أَبِي الْيَمَّا اگر نہ نکلے گے حرب کفار کو کہ ماسور ہوئے ہو عذاب کر گیا تو اللہ عذاب دردناک کہ غلبہ دشمن سے یا اور کسی سبب تھیں کر دیا ہلاک وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا اور بدل کر دیا تو ماسوحتہ قوم غیر تمہاری کہ فرما نہ رہا ہوں جیسے میں اور فارس والے اور نہ ضرر کرے کہ اللہ کو کچھ نہ بے نیاز ہی یا رسول اس کے کہ بنا عصمت میں اللہ کے ہی وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور اللہ اوپر ہر چیز کے تغیر تبدیل سے قادر ہے الْأَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا إِنَّهُمْ فِي الْعَارِ اگر نہ مدد دے پیغمبر اس کے کو پس تحقیق مدد دی ہی اسکو اللہ نے اور مستقبل میں بھی اسکو بن مدد نہ چھوڑ دیا جیسا کہ ماضی میں نہ چھوڑا تھا جو وقت کہ قصد نکالنے کا اس کے کیا تھا کافروں نے کئے سے اللہ نے حکم نکلنے کا دیا تھا درحال کہ دو بار دو تہ کا تھا اور مدد دی تھی اسکو جو وقت کہ وہ دونو تھے سچ غار ثور کے کہ وہ خار بہار کے اوپر جانب میں بکے کہے ہی شب پخت نہ غزوہ بیع الاول کو حضرت گھر میں ابو بکر کے آئے انکو ساتھ لے وہاں رات کو رہے تھے رات ہی رات میں اللہ نے سر غار پر درخت سخیلاں اگایا اور کبوتروں سے گھون لایا بنو کراڑا دلوایا اور پھر کمری سے جال اتوا یا صبح کو کفار ڈھونڈتے ہوئے جو در غار پر پہنچے ابو بکر صدیق نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر یہ زمر قدم گاہ کریں گے ہمکو دیکھ لینگے آپ فرمایا یا ظنک یا شہنشاہ عالمہ اؤ احوال اللہ تعالیٰ بیان فرماتا ہے إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْزَنَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْجَبَّارِينَ معنا جو وقت کہ کہا پیغمبر نے واسطے رفیق اپنے کے متعمم تحقیق اللہ ساتھ ہمارے مددگار فائز کہ اللہ سکینتہ عجب پس امارے اللہ رحمت اپنی کہ سب تسکین ہی اوپر رسول کے اور اہل نہر بہر ہی کہ اوپر صدیق کے کہ بیعت محبت کے اوپر حال حضرت نہایت مضطرب تھے فرو تانی تہن إِذْ هَمَّ فِي الْعَادِ يَعْنِي صَدِيقَ فَرَحِصَ كِبَارِ مِثْ جَنِّ بِهَ نَازِلَ سَكِينَةٍ حق ہی دل انکو کا حزن نہ حق ہی وَإِيَّاهُ يَجْنُونَ لَمْ تَرَوْهُ اور قوت دی اللہ نے پیغمبر اپنے کو ساتھ ت کفرستوں کے کہ نہیں دیکھا تھے انکو یعنی ان فرستوں کو کہ غار میں حفاظت کرتے تھے یا مراد اس سے ملا کہ ہیں کہ بدر اور احزاب اور حنین میں اترے تھے وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السَّفَلَةَ اور کی بات ان لوگوں کی جو کافر ہوئے سخی وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا اور بات اللہ کی وہی اونچی اور کافروں کی بات جو سب دعوت کفر ہی وہ حواز اور دلیل کی اور اللہ کی بات جو دعوت اسلام یا توحید یا نعمت شہادت ہی وہ مرتبہ اور قدر میں رفیع اور جلیل کی وَاللَّهُ يَرْزُقُ حَكِيمًا اور اللہ غالب ہے کو باہمی موحدون کو حکمت والا ہی دلیل کرنا ہی مشرکوں کو سمجھ لیجئے کہ معصود لائے قصہ غار سے اٹائے امر غزوہ تبوک میں یہہر ہی کہ اگر تم اسی کاربان جہاد پیغمبر کی مدد کرو گے تو میں کرونگا جیسے غار میں میں نے مدد کی تھی

اور اتنے دشمنوں میں سے سلامت نکالا تھا پس نصرت میرے ہاتھ میں تھی وہ النصر الامن عند اللہ میت
 چاہ تو مجھ سے مدد ہی مردوزن پائیگا نصرت وہی میں جس کو دون فتح مجھ سے چاہی لشکر سے تو آپ مجھ سے
 مانگ کر رہتے تو جسکی کی میں نے مدد برتر ہوا جس کو چھوڑا میں نے وہ ابتر ہوا انفسہ و اخفافا و ثقلا لکل واحد
 غزوہ بنوک کے ہلکے اور بجاری یعنی سوار اور پیدل یا تندرست اور بیمار یا جوان اور پیر یا درویش اور نوکر یا بے سلا
 اور صلح یا کوارہ اور یا سہما و یلے اور سونے یا مسیان اور خدمت کا راسمی نے کہا ہلکے طاعت کر بنو کے ہیں اور بجاری
 مخالفت کر بنو کے امام شیریں نے کہا خفاف وہ ہیں کہ بندش ہو و ماسو سے آزاد ہیں اور ثقال وہ ہیں کہ بقیہ
 تعلقات مفید ہیں بحر الحقائق میں ہے کہ خفاف مجذوب ہیں جو شش عیالیت حق سے براہ سلوک آئیں
 اور ثقال سالک ہیں جو پرورش ہدایت سے مستوج مجذبہ خانی بنوئے ہیں یہ دونوں گروہ راہ پر ہیں لیکن یہاں
 کشش پرواز کرتا ہے اور ایک ہائے کوشش راہ چلتا ہے جو پالمون سے چلتا ہے وہ ایک قدم میں عالم کو
 زیر کرتا ہے اور جو بال اقبال سے اڑتا ہے ایک دم میں بساط مشاہدہ ماسوئے کو طی کرتا ہے میت عاری
 جز شادی عالم اور نہ کچھ غم دیکھے کون و مکان کو دم میں طی کر اور ہی عالم دیکھے جب یعنی لوگ غزوہ
 بنوک کے جانے سے کچھ کہہ رہے تھے کہ فرماں ہوا کہ عذر غیر مقبول ہے غزوہ بنوک کو جاؤ و جاہدوا
 یا موالکم و انفسکم فی سبیل اللہ اور جہاد کرو ساتھ مالن اپنے کے اور جانوں اپنی کے حج راہ اللہ کے ذالکم
 خیر لکم ان کنتم تعلمون یہ نکلتا اور حرب کرنا بہتر ہے وسطے مختارے نہ نکلنے سے اور نہ لڑنے سے اگر ہو تم
 جانتے تو اب جہاد کا اور عقاب تحلف کا لکھا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب لوگوں کو غزوہ بنوک کا
 حکم کیا تین فرقے ہو گئے ایک نے خوشی سے قبول کیا وہ اکابر انصار اور مہاجر تھے دوسرے نے حکم خدا اور رسول
 کو مانا اگرچہ نفس پرانے گران تھا وہ ضعفائے مومنین تھے تیسرے نے اجازت رہنے کی چاہی وہ منافق تھے
 انکی شان میں یہ آیت آئی کہ کوکان عوصا قریبا و سفر اقاصد لا تبعواک اگر سوتا اسباب و نیاز و دیکھنے
 کے اور سفر میانہ آسان البتہ چلتے تیرے ساتھ وسطے طمع مال دنیا کے و لکن بعدت علیہم الشقة اور لیکن
 دور کی اوپر انکے راہ دراز شقت سے قطع ہو سکیگی و سیکلفون باللہ لو اسطعنا نحن جنبا معکم اور البتہ قسم
 لکھا و نیگے ساتھ اللہ کے یہ معجزہ قرآن کا ہے کہ احوال آئندہ کا بیان کر دیا کہ جب تم غزوہ بنوک سے آؤ گے تو مخالف
 بطریق اعتذار مختارے پاس اگر کہیں گے کہ تم اللہ کی اگر طاقت سفر کرنے کی رکھتے تم البتہ نکلتے تم ساتھ تھا
 یعلو انفسکم لاک کرنے ہیں جانوں اپنی کو چھوٹی قسم لکھا کر یعنی مسخ عذاب کا اپنے آپ کو کرتے ہیں واللہ
 بعلم انہم لکاذبون اور اللہ جانتا ہے کہ وہ البتہ جھوٹے ہیں عفا اللہ عنک معاف کرے اللہ تجھ سے
 یہ دعا ہے اللہ کی طرف سے پیغمبر کو رو رو ہو جو ان پر اور سلام اور یہ دعا ہے لوگوں کی کہ دعا عفو اور جہاد کی

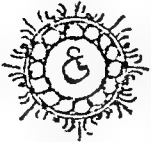


بے وقوع نہ کرتے ہیں جیسے اپنی پالیسیوں کے کہتے ہیں حضرت اللہ کے اور جواب عاقل حامدین کہتے ہیں کہ
 اور بعض کہتے ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بعضے اذن چاہئے والوں کو اجازت تکلف کی دی تھی حق تعالیٰ
 اسے عفو فرمایا اس تقدیر پر یہ خبریں اور سنئے یہ ہیں کہ معاف کیا اللہ نے تجھ سے کہ اذنت طعمہ کیوں
 پروا کی دی تو نے انکو رہنے کی اور رہانے لکھے مانے تجھے چاہتا تھا کہ پروا کی میں جلدی نہ کرتا حتیٰ بقیتین لك الذین
 صدقوا و نعلمہم الکاذبین یہاں تک کہ ظاہر ہو جائے واسطے تیرے وہ لوگ جو سچ بولنے والے ہیں یہاں تک
 والوں میں اور جان لیا تو چھوٹوں کو لا کستا ذنک الذین یؤمنون باللہ والیوم الآخر ان تجاہدوا بائو
 و انفسہم نہیں پروا کی مانگتے تجھ سے وہ لوگ کہ تحقیق یقین ایمان لائے ہیں ساتھ اللہ کے اور دن آخر کے
 سچ اسکے کہ جا کر ہیں ساتھ والوں اپنے کے اور جانوں اپنے کے واللہ علیہم بالیقین اور اللہ جانتا ہے ہر ہر گارہ کو
 انما کستا ذنک الذین لا یؤمنون باللہ والیوم الآخر وارتابت قلوبہم فہم فی دہبہم یترددون
 سوا اسکے نہیں کہ پروا کی مانگتے ہیں تجھ سے یہ تکلف کے وہ لوگ کہ نہیں ایمان لائے ساتھ اللہ کے اور دن قیامت
 کے اور فک میں ہیں دل لکھے کہ اسلام حق ہے یا نہیں پس بوجہ شک اپنے کی مترد ہیں و لو اردوا الخروج
 لا عدوا للہ عندہ و لکن کرہ اللہ ان یخلف قبطہم اور اگر ارادہ کرنے نکلے کا منافق واسطے عروہ بتوک البتہ تیار کرنے
 واسطے اسکے سامان سفر کا ولیکن ناخوش رکھا اللہ نے اٹھا انکا پس باز رکھا انکو اور دہشت اور کاہلی دی و قبل
 اقتعدوا مع القاعد اور کہا کیا انکو کہ بیٹھ رہو گھر وں میں ساتھ بیٹھنے والوں کے یعنی ساتھ عورتوں اور لڑکوں
 اور بیماروں اور لنگڑوں اور لولوں کے یہ بات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انھوں نے سے بعضوں نے بعضوں
 کہا لکھا ہے کہ جب لشکر اسلام عروہ بتوک کو چلا عبد اللہ بن ابی بکر بخلا دوسرے کوچ میں رہ گیا اور تکلف کر رہے
 لوگوں کو لیکر پھر آیا حضرت نے شکر فرمایا کہ اگر آپ میں خیر ہو تو ہمارے ساتھ آنا احسان مانو کہ شر شرار سے بچو
 حق تعالیٰ نے موافق قول حضرت آیت نازل کی کہ لو تخرجوا فیکم ما زاد وکمہ الا خبالا اگر نکلتے ہیں ابی
 وغیرہ درمیان تمھارے نہ زیادتی کرنے ٹکو مگر فدا اور تباہی و لا وضو اخلاکم یبعوکم الفتنہ اور البتہ گھبرا
 دوڑاتے درمیان تمھارے ساتھ غازی اور فدا بازی کی چاہئے واسطے تمھارے فتنہ بغیر مخالفت درمیان تمھارے
 دلتے یا تنگ آدمیوں سے ٹکو دوڑاتے و فیکم ما تخرجون کم اور صحیح تمھارے جاسوس میں واسطے لکھے کہ تمھاری
 خبریں انکو پہنچاتے ہیں واللہ علیہم بالظلمین اور اللہ جانتا ہے ظالموں کو لینے منافقوں کو لقا ببعوکم الفتنہ میں
 قبل تحقیق چاہتا تھا انھوں نے فتنہ پہلے اس سے عروہ احمد میں کہ تجھ سے پھر گئے تھے یا حرب حقد میں کہتے
 تھے یا اہل یشرب لا مقام لکم و قلیو الک الامور حتی جاء الحق اور آٹ پٹ کیا واسطے تیرے کاموں
 یہاں تک کہ اسی مدد الہی و ظہر امر اللہ و ہم کارہون اور ظاہر ہو حکم خدا کا اور وہ ناخوش رکھنے والے تھے وہ

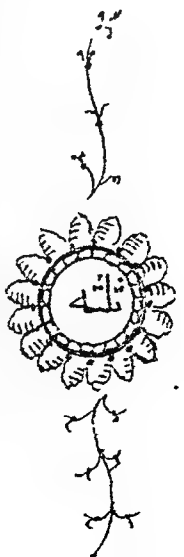
اور نصرت تیری کو لیکن جب خدا چاہتا ہے کہ اسے کسی تائید نہیں کرتی میت پر وانگی بھیج کر شہداء کو ہلاک کیا ڈرا سے حاجب کا کیا خوف ہے ورنہ انکا لکھا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب بن قیس کو کہا کہ کیا انہیں میل کرتا تو طرف قتال اہل روم کے کہ وہ ان سے کثیر تکرار اور لوٹ پلٹان خوب صورت کے جناب بن قیس نے کہا کہ انصار نے اپنے بن کہ میں مشغول رہا ہوں ڈرتا ہوں کہ زمان بنی اصغر کو دیکھ کر صبر کر سکوں گا فتنے میں پڑنا یہ آیت اتری وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اُذْنًا بِي وَلَا تَقْتَتِي اور بعضا اور بنی سی وہ شخص ہے کہ کہتا ہے پروانگی دو واسطے میرے سچ تخلف اس غزو کے اور مت فتنے میں ڈالو مجھ کو الا فی الفتنۃ سقطوا خبر وار ہو وہ فتنے کے گرے کہ انکا نفاق ظاہر ہو گیا وَاِنْ جِئْتُمْ بِطَرَفٍ مِّنَ الْكَافِرِيْنَ اور تحقیق دوزخ گھیرا ہے کافروں کو اِنْ تَصْبَحُ حَسَنَةً فَسَوْفَ اَكْرَمُ تَحْكُمُوْا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھلائی اندوہیں کرتی ہے اونکو سب حد کی رکھتے ہیں وَاِنْ تَصْبَحُ مُّصِیْبَةً یُّقُوْلُوْا اَقْدَاخُنَا اَمْرًا مِّنْ قَبْلُ وَیَقُوْلُوْا وَهُمْ فَرِحُوْنَ اور اگر اپنے بچھو مصیبت جنگ میں صراحت اور شدت جیسی احد میں ہو کہتے ہیں تحقیق کڑی تھے ہمیں احتیاط کام اپنے کی پہلے اس سے کہ دور اندیشی کر کے لڑائی کو نہیں گئے تھے اور پھر جلتے ہیں اور وہ خوش ہوتے ہیں قُلْ لَنْ یُّصِیْبَنَا اِلَّا مَا لَبَّیْہِ اللّٰہُ لَنَّا کہ اے پیغمبر ہرگز نہ پہنچا ہوا ہو مگر جو کچھ کہ لکھا اللہ نے واسطے ہمارے لوح محفوظ میں عنایت سے اور میرا دولت سے اور ملک سے عشرت سے اور عترت سے ہُوْا مَوْلَانَا وَہِیْ کَارِ سَاہَارِ عَلٰی اللّٰہِ فَلَتَبَوُّۢا کُلُّ الْمُؤْمِنُوْنَ اور اہل اللہ کے چاہئے کہ توکل کریں ایمان والے نظم توکل کروا ہے نے انور کہ تجل مقصد کا پاؤں نتیجہ توکل کا اے دوستو حصول مراوات ہے جان لو قُلْ هَلْ تَرٰکُمْ بِنَا اِلَّا اَحَدٌ یُّحْسِنُہُ کہ اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم انکو کہ تم نہیں مقرر ہو واسطے ہمارے مگر ایک کے دو بھائیوں سے کہ نصرت ہے اگر ماریں گے ہم اور شہادت ہے اگر مارے جاویں گے ہم وَیَخُنْ نَزِیْرُکُمْ اَنْ یُّصِیْبَکُمُ اللّٰہُ بَعْدَ اَبٍ مِّنْ عِندِہٖ اَوْ یَاۡبِیْہِیْنَ اور ہم مقرر ہیں واسطے تمہارے یہ کہ پہنچاؤے تمکو اللہ عذاب اپنے پاس سے یا ہمارے ماتحتوں سے فَرٰکُمْ بَصُوْا اَنَا مَعَكُمْ مِّنْ تَحْصُوْا پس منتظر رہو اس چیز کے کہ واسطے ہمارے چاہتے ہو سمجھ لیجئے کہ منافق جیسے انتظار کرتے تھے وہ میں سے ایک کا واسطے مومنان صادق کے ایسے ہی سچے مسلمانوں کو ارشاد ہوا کہ کہو ہم بھی منتظر ہیں کہ تمکو ان دونوں میں سے ایک ہو یا اللہ تعالیٰ ہلاک کرے تمکو عذاب نازل کر کے جیسے پہلے مخالفوں کو کیا تھا یا ہمارے ماتحتوں سے تمہیں قتل کر کر جہنم کو پہنچائے لکھا ہے کہ جناب بن قیس نے حضرت سے کہا کہ میں پروانگی رہنے کی چاہتا ہوں میرا جانا حرب بنی الاصغر کو مشکل ہے لیکن مال سے اپنے مددگاری آپ کے شکر کی کرونگا یہ آیت اتری کہ قُلْ اَلْفَتْحَا طَوْعًا اَوْ کَرْہًا لَّنْ یَنْقُصَ مِنْکُمْ شَیْءٌ کہ اے پیغمبر جواب میں اس کے خرج کرو خوشی سے اور غمت یا ناخوشی اور نصرت ہرگز نہ قبول کیا جاوے گا تم سے الفقوا اتری بعضے خبر اناکم کُنْتُمْ فَوَاہِشٰی اَنْ یُّحْشٰی تَمَّ ہُوَ قَوْمٌ کَلْبٌ ہُوَ وَاَرُوْہ

اسلام سے اور ثقہ کافر کا مقبول نہیں و ما منعہم ان تقبل منهم نفقاتہم الا انکم کفرؤا یا اللہ و بر سؤلہ
اور نہیں منع ایکو اس بات کہ قبول کیے جاویں نے ثقہ انکے مگر یہ کہ انھوں نے کفر کیا ساتھ اللہ کے اور ساتھ
رسول انکے کے و لا یأتون الصلوۃ الا وھم کسائی اور نہیں آتے نماز کو جماعت پیغمبر میں مگر وہ کا علی کرنے ہیں یعنی
کسات اور کراہت سے آتے ہیں نہ صدق اور اراوت سے و لا یفقون الا وھم کارھون اور فخر کرتے ہر اراوت
مگر وہ ناخوش رکھتے ہیں کیونکہ دینے میں نہ امید ثواب رکھتے ہیں اور نہ دینے میں خوف عتاب فدا کا تعجبنا
اموالہم و لا اولادہم پس نہ خوش لگے تجھ کو مال منافقوں کا اور نہ اولاد انکی کیونکہ کثرت اموال اور اولاد و مال ہی انکے
یہہ خطاب حضرت کو ہی اور مراد است ہی انما یزید اللہ بعدہم بہا فی الحیوۃ الدنیا سوائے نہیں کہ اولاد
کرتا ہی اللہ تو کہ عذاب کرے انکو ساتھ ان حینوں کے سچ زندگی دنیا کے کہ مال کے جمع اور نگہبانی میں رنج اٹھایا
اور اولاد کے و روکھ میں مبتلا ہوں و تنہو انفسہم و ھم کافر و ن اور کل جاوین جانیں انکی غم کھاتے کھاتے
اور الم اٹھاتے اٹھاتے اور وہ کافر ہوں یعنی کفر میں نہ مال انکا ساتھ بکڑے نہ اولاد فرما دیکھو پیچھے بیت اجل کا
جب ایدل پیام آئی ہی نہ مال اور نہ اولاد کام آئی ہی و یخلفون باللہ انھم یسئلکم اور قسم کھاتے ہیں ساتھ اللہ
کے یہہ کہ وہ تم میں سے ہیں یعنی اہل اسلام میں سے ہیں و ما ھم منکم و لکنتم قوم یفرقون اور نہیں وہ تم
میں سے و لیکن وہ ایک قوم ہیں کہ دڑتے ہیں تم سے کہ انکو قتل اور اسیر نہ کر ویں ساتھ تقیہ کے اظہار اسلام
کرتے ہیں لو یجئون ملجا او مغارین او مدخلا کو کو اللہ و ھم یخفون اگر باوین وہ جگہ پناہ کی جیسے قلعہ اور جزیرہ
یا غار پہاڑ کی یا سو راخ کھسنے کے البتہ پھر جاوین طرف اس کے تمھارے دڑے اور وہ دڑتے ہوں کہ کسی کے منع
کرنے سے باز نہ رہیں جیسے گھوڑا سرکش منہ زور کہ روکے سے نہ رکے لکھا ہی کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم مال
عنیت تقسیم فرماتے تھے ابو الجواظ منافق نے کہا کہ دیکھتے ہو اپنے صاحب کو کہ صدقات تمھارے رواداروں
کو دیتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ہم عدل کرتے ہیں یہ آیت اتری و منہم من یتذکر فی الصدقات اور بعض
منافقوں میں وہ ہیں کہ عیب کرتے ہیں تجھ کو بیج بانٹنے خیرات کے بعضوں نے کہا ہی کہ یہ آیت بیج شان ابن النضر
یعنی جبر قوس بن زہیر کے کہ سر خراج تھا آئی ہی کہ وقت قسمت کرنے غنائم حنین کے حضرت نے واسطے تالیف
قلوب نو مسلمانوں کے انکو مال بہت دیا تھا اس پر اسنے طعن کیا تھا اطلالے غیر خالص کہ علی مرتضیٰ رضی اللہ
عنه نے بھیجا تھا اور حضرت نے وہ سب چار شخصوں کو اشرف عرب دیا اسنے کہا عدل کرو یا رسول اللہ حضرت نے
فرمایا کہ دلیری ہی تجھ پر اگر میں عدل نہ کروں گا تو کون کرے گا اور حضرت نے اسکا اودا کے قوم کا مار قین لقب رکھا
اور بعضوں نے کہا ہی کہ معیب بن قثیر نے حضرت کے تقسیم پر عیب کیا تھا ملعون ہوا اور عرض اسکی اپنا نفع تھا
چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہی فان اعطوا منھا صواہر گر دے جاوین خیرات میں سے جیسا وہ چاہتے ہیں خوش ہوں

وَأَن لَّمْ يَجْعُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَرُونَ أُوْلَئِكَ رَنَدٌ يَّجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ نَافِثَاتٌ مِنْ أَسْفَلٍ وَهُمْ مُسَخَّرُونَ
 کرتے ہیں اور مانع ہوتے ہیں وکواہم رَضُوا مَا أَنَا اللَّهُ وَمَسْئُولُهُ وَقَالُوا احْسِبْنَا اللَّهُ أَوْ كَرَاهِي رَاضِي
 ہوئے اس چیز سے کہ وہی حِبُّ الْوَالِدِ اور رسول اس کے غنیمت اور صدقے سے اور کہتے کفایت ہوتی ہوگا
 سَبَّحُ تَعَالَى اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ تَابَ عَلَيْهِمْ کہ دیکھا جو اللہ فضل اپنے سے اور غنیمت اور رسول اللہ کا زیادہ
 اس سے کہ اب دیا ہے إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ تحقیق ہم طرف اللہ کے رغبت کر رہے ہیں البتہ بہتر ہونا اس سے حق میں
 کیونکہ رضا بقسمت موجب جنت ہے اور جہنم کرنا اس میں باعث نخت ابراہیم اور ہم نے کہا کہ جو تعادیر پر راضی ہوا
 غم و ملال سے چھوٹا میت تقدیر پر راضی ہو تقدیر سے کیا حاصل تدبیر یہ کیا کیجیے تقدیر کا روقایل سمجھ لیجئے کہ حق تعالیٰ
 اب مصارف صدقات کے بیان فرماتا ہے کہ لوگ نادان سمجھ لیں کہ جو حضرت تقی فرمائی عین جواب ہے
إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ سوائے ان کے نہیں کہ زکوٰۃ واسطے فقیروں کے اور مسکینوں کے ہی امام عظیم
 کے نزدیک فقیر وہ ہے کہ غنی نہ ہو کچھ رکھتا ہو اور مسکین وہ ہے کہ کچھ نہ رکھتا ہو اور شافعی کے نزدیک برعکس ہے
 و الْعَاطِلِينَ عَلَيْهِمْ اور واسطے عمل کر رہے ہوں کے اوپر اس کے یعنی جو لوگ تحصیل کریں مال زکوٰۃ کو و الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ
 اور ان لوگوں کے کہ الفت دلائے جاتے ہیں دل لکھنے یعنی اسلام لائے ہیں اور ابھی نیتیں انکی خالص نہیں ہیں
 اور مُؤَلَّفَةِ الْقُلُوبِ اشرف عرب تھے جیسے ابو سفیان اور عقبہ بن حصین اور اقرع بن حابس اور سوا ان کے حضرت
 نے غلام جن میں سے انکو حصہ کامل دیا تھا اور بعد ظہور اسلام اور غلبہ مسلمانوں کے ایسے لوگوں کا حصہ باجماع صحابہ
 ساقط ہے کیونکہ وہ جس غرض کے واسطے تھا وہ پوری ہو گئی وَفِي الرِّقَابِ اور بچ آزاد کرنے کے ردوں کے یعنی
 جو غلام کہ اپنے مالک کو لکھ دے کہ اتنا مال جو دون تو آزاد ہوں اس قدر مال اسکو دیکر آزاد کروا دے اور ایسے جو
 کافروں کی قید میں پڑے اسکو دیکر چھڑا دے یہ مذہب امام عظیم کا ہے اور امام مالک اور امام احمد کہتے ہیں
 کہ مال زکوٰۃ میں سے غلام خرید کر آزاد کر دے و الْغَارِمِينَ اور قرضداروں کے کہ قرض لیکر بجا صرف نہیں کیا
 اور گناہ میں نہیں دیا وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ اور سچ راہ اللہ کے یعنی واسطے مجاہدوں کے اور حاجیوں کے اور طالب علموں کے
 و ابْنِ السَّبِيلِ اور واسطے مسافروں کے کہ مال اپنے سے دور ہوئے ہیں ان کو رہوں کو دینا زکوٰۃ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ
 فرض ہے طرف سے اللہ کے و اللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ اور اللہ جاننے والا ہے مستحقوں کو زکوٰۃ کے حکم کر رہا ہے ساتھ
 قسمت کے جیسی کہ چاہئے سمجھ لیجئے کہ مصرف زکوٰۃ کے آٹھ فرمائے ان میں سے ایک مؤلفۃ القلوب محل لئے
 باقی سات رہے سوائے نظم میں کر کر لکھتا ہوں تاہر ایک یاد بآسانی کر کے نظم کل فقیر و عامل و مسکین و مجبور و
 قرضدار اور جو غریب از مال خود ہوئے جدا اور مسکین بھی کہ ہو آزاد ہیں جائز زکوٰۃ دے زکوٰۃ ان سب کو دینا مکمل
 مقروض کو ناروا ہے زوج کو اولاد کو اباکو مان اور غلام اپنے کو اگر آزاد ہو بعض اسکا جان اور مذہب اور کتاب ہے کو بجا



انہیں ایسے ہی ام ولد کو اور غنی کو کر تین بندہ زادے کو نہ دے دینی کوئی اگر ہو فقیر تہی کفن فی قرض مردین
 انکو خرچ ای امیر تہی بنا مسجد نہ پل نی لے غلام آزاد کر نہ ماسی کوئی مولیٰ انکے کو ای باخبر لکھا کہ عباس
 اور اصحاب اسکے جیسے رفاعہ اور سماک اور منافق کہ ظاہر میں ایمان لائے تھے اور سیدہ انکا حضرت کے کینے سے
 بھرا تھا انکی شائیں اپنی مجلسوں میں بیٹھ کر سخاں بہودہ کہتے تھے اور جو کوئی کہتا کہ چپ رہو حضرت سے کہ تو تم
 رسوا ہو گے تو کہتے کہ حضرت گوش شنوار کہتے ہیں ہم قسم کھا لینگے تو وہ اعتبار کر جاوینگے یا بتل بن حارث ہمیشہ
 حضرت کو برکتا تھا جب اسے منع کیا تو کہنے لگا کہ پیغمبر مرد سخن شنوا ہیں ہم جو کہتے ہیں وہ سکر قبول کر لیتے ہیں
 یہ آیت اتری کہ وَمَنْ أَمَّ الذِّنَّ بُؤْذُونَ النَّبِيِّ وَهُوَ لَوْنٌ هُوَ أَذُنٌ اور بعضے انہیں سے وہ ہیں کہ ایذا دیتے
 ہیں پیغمبر کو اور کہتے ہیں کہ وہ مرد خوش شنوا ہیں جو انسے کہوسن کر مان لیتے ہیں قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ کہہ
 کہ سننے والا بھلائی کا ہے واسطے تمھارے یعنی جو تم خدمت کی راہ سے کہتے ہو وہ نہیں بلکہ قبول کرینو الا انکی
 ہی يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحِمَهُ لَئِنْ أَتَوْا مُنْكَرًا يَأْمُرُكَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ سَأَلَكَ عَنِ الْيَوْمِ
 واسطے مسلمانوں کے اور قبول کرینو الا ہی باتیں انکی واسطے خلوص نیت انکی کے اور رحمت ہی واسطے ان
 لوگوں کے جو ایمان ظاہر کرتے ہیں تم میں سے یعنی یہ نہیں ہے کہ پیغمبر صدق اور کذب تمھارا نہیں جانتا بلکہ پڑ
 پوشی تمھاری کرتا ہے اور اپنی رحمت سے مہربانی فرماتا ہے وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اور
 جو لوگ کہ ایذا دیتے ہیں پیغمبر خدا کو واسطے انکے عذاب ہی درودینے والا آخرت میں يُخْلَفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ
لِيَرْضَوْكُمْ فَتَمُنَ عَلَيْهِمْ کھاتے ہیں ساتھ اللہ کے واسطے تمھارے ہی مسلمانو کہ ہم منافق نہیں تو کہ راضی کریں تمکو
 سے وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْا مِنْكُمْ وَأَنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ اور اللہ اور رسول اسکا سزاوارتر ہیں اسکے کدرا
 کریں انکو منافق اگر میں ایمان ولے سمجھ لیجئے کہ واحد لانا ضمیر کا دالت اور ایک ہونے و نور ضاؤں کے کرتا ہے
 یعنی رضامندی اللہ کی والبتہ برضامندی رسول ہے أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْحَرِدُ عَنْهُمْ ورسولہ فان لہ نار
 جھنم خالدا فیہا کیا نہیں جانا انھوں نے یہ کہ جو کوئی خلاف کرے اللہ کا اور رسول اسکی پاس سزاوارتر ہے
 کہ ہو واسطے اسکے اک دوزخ کی در احوال کہ ہمیشہ ہو رہے والا یح اسکے ذلک الْحِزْبُ الْعَظِيمُ یہ ہمیشہ رہنا دوزخ
 میں رسوائی بڑی ہی منقول ہے مجاہد سے کہ منافق پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو سخن آزما اور متروک کرتے
 تھے اور آپ کی باتوں کو باتہزا اور کرتے تھے بعضے انہیں سے متنا کرتے تھے کہ کیا ہونا کہ ہیں سو کوڑے مارتے
 اور آسمان سے آیت نہ آتی کہ سب فضیحت ہماری کا ہوتی یہ آیت اتری يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمُ
سُورَةٌ تَنْذِرُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ درتے ہیں منافق یہ کہ اناری جاوے اور یہو منون کہ ایک سورہ قرآن سے کہ نہ دلو انکو
 اس جنیر کے کیچ دلوں منافقوں کے ہی کفر اور نفاق سے قُلْ اسْتَهْزِؤْا إِنَّ اللَّهَ مُحْضِرُ رَجْزٍ مَّا تَحْذَرُونَ



کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم انکو کہ ٹھٹھا کرو یہہ ام واسطے ہتھ دیک کے ہی یعنی ست ہنسو کہ جزا پاؤ گے اور جزا
یہہ ہی کہ تم قضیت ہو گے تحقیق اللہ نکالنے والا ہی اور ظاہر کرینو الا ہی اس چیز کا کہ ڈرتے ہو ظاہر کرنے
اسکے سے یعنی اخلاقی اور بدیعتی جو بھاری ہی لکھا ہی کہ غزوہ تبوک میں ودیعت بن ثابت ساتھ عات
منافقوں کے آگے آگے حضرت کے جاتا ہی اور کہتا تھا کہ دیکھو اس مرد کو یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ چاہا
ہیں قلع شام کو لین اور تصور ملک میں رہیں یہہ بات آپ نے کشف باطن سے معلوم کر کر غار یا سر رضی اللہ
عنه کو کہا کہ پوچھو اس سے کیا کہتا ہی اگر انکار کرے تو بتا دیجو کہ یہہ یہہ باتیں کہتا ہی تو عمار نے جا کر کہا و بعد
کرنے کو حضرت کے پاس آیا کہ میں بطریق ہزل اور کھیل کے جیسے کہ و اب رہ گذر یونکا ہی کہتا تھا یہہ آیت
نازل ہوئی وَلَٰكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَٰكُم مِّنْكُمْ نَخْوَضٌ وَفَلَعَبٌ ط اور اگر پوچھو تو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ کیا کہتے تھے البتہ کہیںے سو اس کے نہیں کہ ہم مثل سافروں کے بحث کرتے ہیں ہر نوع کی باتوں میں
اور کھیلنے میں قُلْ بِاللّٰهِ وَاٰتِیْهِ وَدَسُوْلِهِ كُنْتُمْ شَهْرًا وَاَنْتُمْ كَاٰتِیْهِ تَوَخَّیْ كَمَا سَأَلْتَهُمُ اللّٰہ کے اور
آیتوں اسکی کے اور رسول اس کے تھے تم ٹھٹھا کرتے اور انے ٹھٹھا کرنا گمراہی ہی کہ لا تَعْتَدُ دُوَاقِدَ كُفْرًا
بَعْدَ اٰمَانٍ كُمْ سَتَ عَذْرَا و کہ حذر بخارا اور منع محض ہی تحقیق کافر ہوئے تم پیغمبر پر طعن کرنے سے پیچھے ظاہر کرنے
ایمان اپنے کے ان تَعَفُّ عَنْ طَارِفَةٍ مِّنْكُمْ اور معاف کریں ہم ایک گروہ کو تم میں سے کہ توبہ کرے سمجھے لیجیے
کہ وہ وحشی بن ضمیر تھا کہ اسے توبہ کی ہی اور دعا کی جناب الہی میں کہ شہادت پاؤں سوشہید ہوا
حرب یا مدین نَعَدَتْ طَارِفَةً بِاَنَّهُمْ كَاٰتِیْهِ حَذَابِ كَرِيْمٍ ہم گروہ دو سر کو سبب اس کے کہ
تھے وہ گمراہ صراور نفاق کے الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ منافق مرد کہ میں سو تھے
اور منافق عورتیں کہ ایک سو ستر تھیں بعض انکے بعضوں سے ہیں مشابہ نفاق میں يٰۤاَمْرُؤُنِ جَالِمٌ كُوْنُ و
عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ اَيْدِيَهُمْ حُكْمُ كَرْنِے ہیں ساتھ نامعقول کے کہ کفر ہی یا عصیت یا کذب
اور منع کرتے ہیں معقول سے کہ ایمان ہی یا طاعت یا متابعت پیغمبر اور بند کرتے ہیں ماتحتوں اپنے کو خیر
اور صدقات سے یا اٹھانے سے واسطے دعا کے یا بدوکاری سے حاجت مندوں کے فَوَاللّٰهِ فَلْيَسْبِھُمْ
بھول گئے اللہ کو کہ اس کا کہنا مانا پس بھول گیا انکو کہ فضل اِنَا اُحْثٰلِیَا اِنَّ الْمُنَافِقِیْنَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ تحقیق منافق
زن و مرد وہ ہیں فاسق کہ دائرہ ایمان سے خارج ہیں وَعَدَ اللّٰهُ الْمُنَافِقِیْنَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكٰفِرَ دَاۤرَ جَهَنَّمَ
خَالِدِیْنَ فِيْهَا وَعَدَہ کیا ہی اللہ نے منافق مردوں کو اور منافق عورتوں کو اور کافروں کو مردہوں یا زن
آتش و زنج کا ہمیشہ رہنے والے میں بیچ اس کے ہِی حَبِیْہُمْ وَہِی کفایت ہی انکو واسطے عذاب کے
وَلَعَنَهُمُ اللّٰہ اور دور کیا ہی رحمت دینے سے انکو اللہ نے وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِیْمٌ اور واسطے انکے آخرت میں



عذاب ہی دائم قائم کالذین من قبلکم کانوا اشد مسک قوۃ و اکثر اموالہ و اولادہ من افسوسہم
 مانند ان لوگوں کے کہ تھے پہلے تم سے اہم ماضی میں تھے سخت تر تم سے قوت میں اور زیادہ مال میں اور اولاد
 میں فاسق تھے و افسوسہم فائدہ اٹھایا انھوں نے ساتھ لینے کے آرزو ن فانی سے فاسق تھے و افسوسہم
 کما استمتع الذین من قبلکم بخلافہم و خصتم کالذین خاصوا پس فائدہ اٹھایا تھے بھی ساتھ حصے لینے
 لذتوں فانی سے جب فائدہ اٹھایا تھا ان لوگوں نے کہ پہلے تھے تم سے ساتھ حصے لینے کے اور بحث کی تھے
 جیسے بحث کی تھی انھوں نے اولئک حیطن اعماطہم فی الدنیا و الاھنۃ و ما بہر لوگ کھوٹے گئے عمل
 بیچ دنیا کے کہ مال اور اولاد نے لئے و فاکھی اور آخرت کے کہ ثواب اٹھا ما بود ہو گیا و اولئک ہم الخسرون اور یہ
 وہ ہیں ٹوٹا پائینوالے دو جہان میں الذین ہم قبلہم قوم نوح و عاد و ثمود کیا نہیں انہی
 منافقوں کو کہ لذات دنیا نے فانیہ میں مغرور ہیں اور حاصل کرنے مرے نجات باقیہ کے سے مجبور ہیں خبر خدا
 کی ان لوگوں کے کہ پہلے اُنے تھے قوم نوح کے جو طوفان سے ڈوب گئے اور گروہ عاد کی کہ باد صحر سے ہلا
 ہوئی اور جماعت ثمود کی کہ آواز سخت سے مر گئے و قوم ابراہیم و اصحاب مدین و المؤمنین اور قوم
 ابراہیم کی کہ انواع عذاب میں مبتلا ہوئی مژدہ و مردود کو پتہ لنگ نے ہلاک کیا اور رہنے والوں مدین کے کہ قوم
 شعب تھے انہیں سے جو برادری میں سے لٹکے قلعے میں رہتے تھے وہ زلزلہ سے مرے اور تجارتوں کی طرح
 جو جھل میں رہتے تھے انہیں لٹک برسی سب جل گئے اور رہنے والے بیتوں کے یعنی قوم لوط کے کہ زیر و زبر
 ہو کر ہلاک ہوئے انہم دسکھم بالبینات اُنے لٹکے پاس پیغمبر لٹکے ساتھ ولیوں کے ہاں کان اللہ
 بظاہر و لکن کانوا انفسہم بظلمون پس تھا اللہ کہ ظلم کرے انکو ولیکن تھے وہ جاہلون اپنی کو ظلم کرتے
 ساتھ کفر اور تکذیب کے تاکہ مستحق عذاب ہوئے و المؤمنون و المؤمنات بعضہم اولیاء بعضہم اور ایمان
 والے مرد اور ایمان والی عورتیں بعضے لٹکے دوست بعضوں کے ہیں مرد و عورتیں یا مومن و المؤمنات
 و بہون عن المنکر و یقیمون الصلوۃ و یؤتون الزکوۃ و یطہرون اللہ و رسولہ و حکم کر
 ہیں ساتھ بھلائی کے کہ ایمان اور طاعت ہی اور منع کرنے ہیں برائیوں سے کہ کفر اور عصیت ہی اور قائم
 رکھتے ہیں نماز کو اور دیے ہیں زکوۃ کو اور فرمانبرداری کرتے ہیں اللہ کی اور پیغمبر اس کے کی جمیع امور میں اولئک
 سیر جمہلہم اللہ یہ لوگ کتاب رحمت کر گیا انہیں اللہ ان اللہ عز و جل جگہ تحقیق اللہ غالب ہی جمہلہم
 کرے حکمت والا ہی برحق کو اپنے موضع موقع پر رکھتا ہے و عذ اللہ المؤمنین و المؤمنات جنات جنت
 تجرئی من تحینہما الا نھا داخلین فیہا و مساکن طیبۃ فی جنات عذرت وعدہ کیا ہی اللہ نے ایمان
 والوں کو اور ایمان والیوں کو جناتوں کا کہ چلتے ہیں نیچے و رفت لٹکے کے نہرین ہمیشہ رہنے والے ہونگے یہ سب

اور گھروں پاکیزہ کا بیج بہشت توں پائیدہ کے جنات عدن نام ایک شہر کا ہے بہشت میں کہ چشمہ تینم سین
 ہی یا اعلیٰ درجوں بہشت کا ہے امام ثعلبی نے کہا ہے کہ نہری جنت میں کہ دونوں کناروں پر اس کے باغ
 میں ورضوان من الله الکی اور رضا مندی ہے طرف سے اللہ کے بہت بری بہت سے اور نعمت و ان کی سے
 نظم ہر ایک نعمت تیری ہے یوں تو بہتر و لے تیری رضا ہے سب کے اکبر رضا ہی منشاء جملہ کرامات
 رضا ہی مبداء احسان و خیرات رضا تیری ہے بس مطلوب میری نہیں کچھ اور حق مرغوب میری اتنا
 صحیح میں وار و ہے کہ حق تعالیٰ پکار گیا یا اہل جنت وہ کہنے لیکے دینا و سعد یک و الجفر فی یک پس فرما و گیا کہ
 خوش ہوئے تم کہنے لگا ہے واسطے ہمارے کہ خوش ہوں ہم اور حال انکہ دیا ہے کہ تو نے وہ کچھ کہ
 کہ کیو خلق سے عطا نہیں کیا حق تعالیٰ فرما و گیا کیا دو میں تکو فاضل تر ان عطا مائے بہشت توں کہنے لگے وہ
 کیا چیز ہے کہ ان سے فاضل تر ہو خطاب ہو گا کہ آثاروں میں تم پر رضا مندی اپنی اور ہر گز نہیں کہ میں
 یہاں سے معلوم ہو کہ رضوان الہی سے فاضل تر کوئی نعمت نہیں طیب سوا تیری رضا کے کچھ نہیں
 درکار یا رحمان مجھے دے روضہ رضوان کہ ہے وہ موضع رضوان ذالک هو الفوز العظیم بہ خوشنودی
 اللہ کی ہے مراد یا ناثر کہ تمام نعمات دینا سے بہتر بلکہ بغیر جنت سے فاضل تر ہے یا ایہا النبی جاهد الکفار
 والمنافقین واغظ علیہم اور پیغمبر جہاد کر کافروں سے ساتھ ملو اس کے اور منافقوں سے ساتھ الزام جنت کے اور اقامت
 حدود کے اپنے اور سختی کر اور پرانے و ما وطمحکم اور جاہل رہنے لگنے کی دوزخ ہے و یس للجنہ اور بری
 ہے جگہ پھر جانکی دوزخ لکھا ہے کہ وقت تیاری کرنے غزوہ تبوک کے جلاس بن سوید گدھے پر سوار
 قبا کی طرف سے مدینے کو آتا تھا لوگوں کو اس سفر سے نفرت دلانی کو کہنے لگا کہ اگر جو کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 لائے ہیں حق ہو تو اس گدھے سے کہ سوار ہوں اس پر بدتر ہوں مصعب نے کہ اس کا رعبہ تجا بہ بات حضرت
 سے کہی اپنے جلاس کو بلا کر مصعب کے روبرو پوچھا وہ قسم کھا گیا کہ میں نے نہیں کہا مصعب نے دعائی کہ
 الہی اپنے پیغمبر رایت نازل کر کہ صدق سخن معلوم ہو یہ آیت اتری یحلفون بالله ما قالوا قہم کاتے ہیں
 ساتھ اللہ کے کہ مطلق نہیں کہا اس بات کو و لقد قالوا کلمۃ الکفر اور تحقیق کہا انھوں نے کلمہ
 کا کہ طعن کرنے لگے دین میں اور تک لائے لگے کلام بید المرسلین میں و کفروا بعد اسلامہم و ہوا
 مما لہم لئلا کوا اور کافر ہوئے بعد اسلام اپنے کے اور قصد کیا اس چیز کا کہ نہ پہنچے اس کو سمجھ لیجئے کہ مقصود انکا
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اور مجاہدوں کا مدینے سے نکال دینا تھا یا ابن ابی کے سر پر تاج سلطنت
 رکھ کر بادشاہ بنانا تھا و ما نقضوا الا ان اغنم اللہ و دسولہ من فضلیہ اور نہیں عیب کیا اور کہ نہ رکھا
 پیغمبر کے اور مسلمانوں کے مکر سب بات کا کہ دو لہتمذ کیا اللہ نے اور رسول اس کے نے فضل اپنے سے



اہل مدینہ مجلس تھے حضرت کے قدم کی برکت سے غلام بہت ہمتہ لگیں غنی ہو گئے موجب عداوت کا
 نہیں مگر تو نگہ جو جانا رکھا بعضے کہتے ہیں مولائے جلاس مارا گیا تھا حضرت نے بار و بار دردم دلوادے تو نگہ کر گیا
 اور دو بار دردم زیادہ دیت سے اپنے فضل سے دلوادے تھے سو غرضاً فرمایا کہ سب کیسے کا نہیں مگر وہ غنا
 فَإِنْ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَعَنَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ اِنْ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَعَنَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ اِنْ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَعَنَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ
 اَلَيْمًا فِي الدِّينِ وَالْآخِرَةِ اور اگر پھر جاوین تو توبہ سے اور نفاق پر رہیں عذاب کر گیا اَلَا لَوْ أَنَّ الْعِلْمَ عَلَى الْمَوْتِ
 دنیا کے ساتھ قتل ہونے کے اور آخرت کے ساتھ جلنے کے وَمَا كُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ قَوْمٍ وَلَا نَصِيبٍ
 اور نہیں واسطے لنگے پیچ زمین کے کوئی دوست کہ دستگیری کرے اور نہ یار اور مددگار کہ عذاب اُسے دور کر
 منقول ہے کہ جلاس نے بعد نزول آیت کے توبہ کی مخلصان امت میں سے ہے لکھا ہے کہ ثعلبہ الضاری زناؤ
 صحابہ سے تھا حضرت سے ایک دن کہنے لگا کہ دعا کرو کہ میں تو نگہ ہو جاؤں آپ نے بہت سبجیا مانا آخر آپ نے
 دعا کی گو سفزدون میں اُسکے استقدر برکت ہوئی کہ حوالی مدینے میں جگہ رہنے کی نری جنگل کو گیا وہاں اقامت
 کی نماز جماعت سے محروم ہوا نماز جمعہ کو مدینے میں آتا تھا پھر وہ بھی چھٹ گیا جب حضرت عامل صدقات کو
 ازکوۃ لینے کو اُسکے پاس بھیجا مال کی محبت دلمیں یہہ سہائی کہ زکوۃ نہ دے سکا کہنے لگا کہ یہیہ کہ ہم سے طلب
 کرتے ہیں خبر یہ یہ آیت اتری وَمَنْ يَمْشِ عَلَى آثَارِهِمْ مَنْ عَاظَمَ اللَّهُ لَكُمْ الْإِنْسَانَ مِنْ فَضْلِهِ لَصَدَقَ وَلَنْ تُنْفَعُوا
 مِنَ الصَّاحِبِينَ اور بعض منافقوں نے سے وہ شخص ہے کہ عہد کیا ہی اللہ سے اگر دیکھا اللہ کو فضل اپنے سے
 مال البتہ خیر تو نیکی ہم اور زکوۃ نکالیں گے اور البتہ ہونگے ہم صالحون سے فَمَا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلٍ خَلَوْا بِهِ وَلَا يَمْنَحُونَهُ
 فِي قُلُوبِهِمْ اَلَا يَوْمَ يَلْقَوْنَ اُسُورَے گیا وہ نخل اور سنہ زکوۃ اُنکو نفاق کا کہ لکھے دلمیں سا گیا ہے زائل نہیں ہو گیا
 اُس دن نہ کہ ملاقات کر نیگے عمل اپنے سے یعنی جزا اُسکے سے طے لگے اور وہ دن قیامت کا ہو گا اِنَّا
 اخْلَقْنَا اللَّهَ مَا وَعَدُوْهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُوْنَ سبب اس کے کہ خلاف کیا تھا اللہ سے جو وعدہ کیا تھا
 اُس سے اور سبب اس کے کہ تھے جھوٹ بولتے اَلَا يَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَاَنَّ اللَّهَ
 عَلَّامُ الْغُيُوبِ کیا نہیں جانتے وہ خلاف یہہ کہ اللہ جانتا ہے بھید انکا جو نفاق اور عہد شکنی دلمیں لکے
 بھری ہے اور مصلحت اُنکی کہ کہتے ہیں آپس میں کہ یہہ زکوۃ جزیہ ہے اور یہہ کہ اللہ جانتے والا ہے چھپی چیز و کما
 اِس آیت میں ہتھ دیکھتے ہیں نظم جانتا رہا ہے تو یہہ بات خوب یعنی ہے اللہ علام الغیوب ظاہر و
 باطن کہہ سے کر عذر پیچ معاصی سے جو ہے اللہ کا د سر و خوئی آشکارا ہے پیرا خطاب ہویدا
 آپس لکھا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو واسطے مددگاری خرج لشکر توک کے ارشاد
 کیا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سب مال اسباب دنیوی جو رکھتے تھے لے آئے اور حضرت عمر فاروق مال

منع کرتے تھے غرائین جانے سے قل نادر جہنم استحق کہہ انکو کہ الگ دوزخ کی سخت تر ہے گرمی میں بہت
 اس الگ کی اور انھوں نے جو مخالفت کی سختی جلنے کے دوزخ میں ہوتے کو کاؤا یقہم ہون اگر ہوتے وہ سمجھتے
 کہ آخر اس الگ میں جیلے فلیضکو اقلیلا و لیسکو اکثریلا پس چاہئے کہ نہیں تھوڑا اور چاہئے کہ رووین
 بہت یہ خبر ہے کہ بصیغہ امر وار دہوی تو کہ دلالت کرے اس پر کہ قیامت کو لازم ہے کہ نہ ناکٹھوڑا اور
 رونا بہت ہوگا اور سو کہتا ہے کہ خذہ اور گریہ فرج اور غم سے ہو اور وقت کو حل عدم پر کریں یعنی انکو آخرت
 میں غم ہوگا بے فرج اور اندوہ بے سرور جی اعمی کاؤا یکسبون بدلے اس چیز کے کہ تھے گمانے نفاق سے
 اور بد اخلاق سے فان رجعتک اللہ لا اطاعہ منہم فاستاذنک الخ فرج پس اگر پھر بیجا و بے شکوہ اللہ تعالیٰ
 مدینے میں طرف ایک گروہ کے منافقان متخلف میں سے پس ان مانے بجتہ سے واسطے نکلنے کے اور غزو
 کے بعد غزوہ تبوک کے فقل کن نخرجوا معی ابد او کن تقاولو امیعی عداؤا پس کہ ہرگز نہ نکلو تم ساتھ میرے کھی
 اور ہرگز نہ لرو میرے ساتھ ہو کر کسی دشمن سے یہ خبر معنی نہیں ہے انکم رخصتم بالفعود او ک عترو فافعد
 مع الخالفین تحقیق کہ تم راضی ہوئے ساتھ بیٹھ رہنے کے پہلے بارہم نے غزوہ تبوک میں پس بیٹھ رہو پھر کھی
 ساتھ پیچھے رہنے والوں کے کہ لڑائی کی قابلیت نہیں رکھتے جیسی عورتیں اور لڑکے جہاد کام مردان دلا اور اور
 بہادران نڈر کا ہے بیت نامر و کیا لڑ کیا یہ کام مرد کا ہے یہاں چاہئے بہادر میدان بنو کا ہے لکھا
 کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ابن ابی کے عیادت کو تشریف لے گئے اسنے عرض کیا کہ اپنا پیراہن مجھے
 کفن کے واسطے عنایت ہو اور دفن میں میرے آپ قدم رنجہ فرماوین اور نماز جنازے پر میرے آپ پر چھین اور
 بخشش طلب کریں حضرت پیراہن مبارک اپنا عطا کیا اور جنازے پر جا کر چاہا کہ نماز پڑھیں امیر المومنین عمرؓ
 نے اسکی برائیاں اور نفاق یاد دلوایا اور چاہا کہ نماز نہ پڑھیں حضرت نماز پڑھنے ہی لگے یہہ آیت نازل ہوئی بعضے
 کہتے ہیں کہ بعد نماز پڑھنے کے نازل ہوئی کہ ولا تصل علی احد منہم مات ابد اور مت نماز پڑھ اوپر کسی کے
 منافقون میں سے کہ مر جائے کبھی ابد اطرف لا تصل کا ہے یعنی کبھی نماز مت پڑھ یا طرف مات کا ہے یعنی کوئی
 کفر مرے ولا تقم علی قبرہ اور مت کھڑا ہو اوپر قبر اسکی کے دفن کے واسطے یاد جا کے یا زیادتے انہم کفروا
 باللہ و رسولہ و ماتوا و ہم فاسقون تحقیق منافق کا ضر ہوئے ساتھ اللہ کے کہ شرک لائے اور ساتھ رسول
 اس کے کہ حکم نہ مانا اور مر گئے اور حال انکو وہ طریق ایمان سے باہر نکلے تھے ولا یجک امولکم و اولادکم اور نہ جو
 لگے نکلے کثرت مال منافقون کی اور قوت اولاد انکی بہہ خطاب حضرت کو ہے اور مروا دست ہوتے متعجب مت
 مال منافقون پر اگرچہ بہت ہے اور کثرت اولاد ان کے پر اگرچہ پھر یا ہیں اما یرید اللہ ان یعد بہم بہا فی الدنیا
 سوائے نہیں کہ لڑا وہ کرتا ہے اللہ یہ کہ عذاب کرے انکو ساتھ مال اور اولاد کی سچ دین کے کہ جمع کرنے میں اور گہائی کرے

مال کے ہمیشہ بچ کھینچیں اور درست سی اسباب معاش اولاد میں مدام محنت زدہ رہیں و تزهق انفسہم و ہم
 کافرون اور کھل جاویں جانیں انکی بحسرت تمام اور وہ کافر ہوں یعنی کفر پر رہیں ایک درویش نے کہا کہ
 اغنیاشی الاشقیاء ہیں مال جمع کرے ہیں انواع انواع کی پریشانی اور محنت سے اور نگاہ رکھتے ہیں اقسام
 اقسام کی محنت اور مشقت سے پھر آخر مر جاتے ہیں اور چھوڑ جاتے ہیں لاکھ حسرت کے نظم کر نہ ایدل
 جستجو سے جمع مال کیونکہ جب ازبکہ بد اسکا مال کام آنا کچھ نہیں بہہ ماندہ مان لٹانے میں جس اسکے فائدہ
 دم کا یہ ساتھی جب بکھلے دم چھوٹھ جاتا ہی بعد افسوس و غم و اذا انزلت سورة ان اضربوا للہ
 وجاهدوا مع رسولہ استاذنک اولوا الطول معہم وقالوا ذرنا ان کن مع القاعدین
 اور جو وقت کہ اناری جاتی ہے سورۃ قرآنی تمام یا بعض یہ کہ ایمان لاؤ ساتھ اللہ کے اور جہاد کرو ہمراہ پیغمبر
 اسکے کے پروانگی مانگتے ہیں مجھ سے گھر بیٹھنے کی دولت اور طاقت والے منافقوں میں سے اور کہتے ہیں
 کہ چھوڑ دو کہو تو کہ ہوں ہم ساتھ بیٹھنے والوں کے گھر و زمین رضویان تیکو لو اصع الخوالف و طبع علی قلوبنا
 فہم لا یفقیہون راضی ہوئے ساتھ اسکے کہ ہوویں ساتھ پیچھے رہنے والوں کے اور مہر لگائی گئی اوپر دلوں
 انکے کے نفاق کی بس وہ نہیں سمجھتے جہاد کی سعادت کو اور تحلف کے تفاوت کو لکن الرسول والذین امنوا
 معہ جاهدوا با ما اولہم و انفسہم لیکن ہم اور جو لوگ کہ ایمان لائے ہیں ساتھ اسکے جہاد کیا انھوں نے ساتھ والوں
 کے اور جانوں اپنی کے و اولئک ظلم الخیرات و اولئک ہم المفلحون اور یہ لوگ واسطے انوکے ہی نیکیاں دیں جہاد کے اور یہ لوگ وہ ہیں
 چھٹکارا ہونے کے عذاب اور ملنے کے درجات ثواب اعد اللہ لہم جنت بجرئی من تحبوا الاہل الخلیلین فیما تبارکس من اللہ و
 لکے بہشت میں چلتے ہیں پیچھے مکانوں انکی کے ہرگز ہمیشہ رہنے والے ہیں حج اسکے ذالک الفوز العظیم
 یہ ہے مراد یا نابرا و جہاد لعدو من الاعیاب لیؤذن لہم و قعد الذین کذبوا اللہ و رسولہ
 اور انکے عذر کر نیوالے گنواروں سے جہد مغزوہ بتوک کو چلنے لگے اور کہنے لگے کہ مال کم عیال بہت رکھتے ہیں
 ہم وہ بنی اسد اور عطفان تھے اور عذر اس واسطے لائے تو کہ اذن دیا جاوے واسطے انکے رہنے کا اور مجھے
 رہے وہ لوگ جو چھوٹھ بول گئے اللہ سے اور رسول اسکے سے حج اوعا ایمان کے مراد منافق ہیں کہ نہ آئے
 نہ عذر کیا سی صیب الذین کفروا منہم عذاب الیم کتاب پیچھا ان لوگوں کو جو کافر ہوئے اعراب میں
 عذاب دردناک ساتھ قتل کے دنیا میں یا جلنے کے آخرت میں لیس علی الضعفاء ولا علی المرضى ولا علی
 الذین لا یجدون ما ینفقون حرج اذا انصحو اللہ و رسولہ نہیں ہیں اوپر مالقوانوں کے اور
 نہ اوپر بیاروں کے اور نہ اوپر ان لوگوں کے کہ نہیں پاتے وہ چیز کہ خرچ کریں اپنے اسباب راہ بنانے پر جیسے قوم
 جہنیہ و بنو عدلہ اور مرتبہ یعنی ان میںوں فرقوں پر نہیں گناہ جب خیر خواہی اور فرمان برداری کریں واسطے اللہ



اور رسول اُنکے کے سمجھ لیجئے کہ نفع اصلاح فعل ہی باخلاص نیت صَاحِبِ الْحَسَنِیْنَ مِنْ سَبِيلِ نَبِیْنِ اُوپر احسان
 کرنا والوں کے کہ خیر خواہ ہیں کچھ راہ عتاب کے وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ اور اللہ بخشنے والا ہے اسکا کہ بسبب عذر
 غلط سے محروم رہا مہربان ہی معذروں پر کہ رخصت رہنے کی فرمائی تو کَا عَلَی الدِّیْنِ اِذَا مَا اَتَوْكَ لِتَحْلُمَ
 قُلْتَ لَا اَجِدُ مَا اَحْلُمُ عَلَیْهِ اُوپر ان لوگوں کے کہ جسوقت در ماندگی سے آئے تیرے پاس تو کہ سواری
 دے تو اُنکو کہا تو نے اسوقت نہیں پایا میں وہ چیز کہ سوار کرو میں تمکو اور اُسکے تو کَوَافَا عَیْنُهُمْ یَقِیْضُ مِنْ
 الذَّمِّ مَعَ حَزْنِ الْاَیْمَانِ وَلَمَّا یَقْفُوْا یُحْمَرُّ اُنکی ہی تھیں آنسوؤں سے بسبب غم کے کہ نہیں پاتے وہ چیز
 کہ خرچ کریں اس سفر میں سمجھ لیجئے کہ اس قوم کو کجا میں کہتے ہیں وہ سات آدمی تھے بعضوں نے کہا میں کہ
 بشیر نام ایک شخص تھا وہ اپنے سات بیٹوں لیکر حضور نبوی میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا کہ پیادہ ہیں ہم اور
 ارادہ جہاد کا ہے اگر سواری بخایت ہو تو رکاب مبارک میں چلیں حضرت نے فرمایا ابو سواری حاضر نہیں
 ہے و وروئے ہوئے مجلس شریف اُتھ کر چلے کہ اگر چارے پاس سواری ہوتی تو کیوں اس نعمت سے محروم
 رہتے حضرت عثمان وغیرہ نے اُنکو خرچ اور سواری دیکر ہمراہ لے لیا پس حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس طرح کے لوگ
 اگر مختلف کریں تو کچھ خرچ اور عتاب نہیں اِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَی الدِّیْنِ یَسْتَاذِنُكَ وَهَمْ اَغْنِیَاءُ سوا اسکے
 نہیں کہ راہ عتاب کی اور ان لوگوں کے ہے کہ اذن مانگتے ہیں تجھ سے اور حال اُنکو وہ دولت مند ہیں اور خرچ
 اور سواری اُنکی تیاری رَضُوْا اَبَانَ یَكُوْنُوْا مَعَ الْخَوَافِ وَطَبَعَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ راضی ہوئے ساتھ
 اس بات کے کہ ہووین ساتھ پیچھے رہنے والوں کے اور مہر لگائی اللہ نے اوپر دونوں اُنکے کے پس وہ نہیں جانتے
 مال کار اپنا جو اس نافرمانی پر بہتر ہے یَعْتَدِرُوْنَ اِلَیْکُمْ اِذَا رَجَعْتُمْ اِلَیْہُمْ عذر لاونیکے منافی نہ
 تمہارے اپنے خلاف کا جب پھر جاؤ گے تم بتوگ سے طرف اُنکے اور مدینے میں داخل ہو گے قُلْ لَا تَعْتَدِرُوْا
 اَنْ تُوْحِیْنَ لَکُمْ قَدْ بَنَآ اللّٰهُ مِنْ اَخْبَارِکُمْ کہہ اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مت عذر لاؤ جو جوٹھے ہرگز
 نہ باور کریں گے ہم واسطے تمہارے کیونکہ تحقیق پہلے دین میں پہلو اللہ نے بعضے خبریں تمہاری کہ کیوں نہیں ساتھ
 چلے تم خیر میں اور ارادہ تمہارا کہ تمہاری اللہ نے تمکو اور رسول اللہ نے تردیدوں اِلٰی اَعْلٰی الْعِیْبِ وَالتَّهَادُرِ
 جِیْسَکُمْ بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ اور اب دیکھو اللہ عمل تمہارے اور رسول اسکا کہ تفاق سے توبہ کرتے ہو یا نہیں
 ثابت رہتے ہو پھر پھر جاؤ گے تم قیامت میں طرف جاننے والے باطن اور ظاہر کے پس خبر دیکھا تمکو
 اس خبر کے کہ تھے تم کرتے چھپاتے تفاق کے اور ظاہر کرتے تفاق کے سے اور وہ خبر دینا غصے اور عتاب
 ہو گا سَبِّحُوْا بِاللّٰهِ لَکُمْ اِذَا اَنْقَلَبْتُمْ اِلَیْہُمْ لَعَنَ اللّٰهُ اَعْمٰہُمْ ثَابِتِیْنَ کھاوینگے اللہ کی واسطے تمہارے
 جسوقت پھر جاؤ گے تم سفر سے طرف اُنکے تو کہ منہ پھر و تم عتاب اور سرزنش اُنکی سے سمجھ لیجئے کہ یہ

قرآن سے ہے کہ پہلے ہی خبر دی قسم کھانے کی بعض منافقوں کے اور یہ یوں ہی ہوا کہ جب بن قیس وغیرہ نے جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے مدینے میں آئے مسجد میں آکر قسم کھائی کہ کلمہ پڑھا کرتے سو حق تعالیٰ نے انکا جھوٹہ ظاہر کر دیا اور فرمایا فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ پس منہ پھیر لو انہیں انہیں رجس تہتقیق وہ یلیدین اور غصہ اور ملاست کہ سب میل طرف توبہ کے ہے بیچ حق انکے نے فائدہ نہیں کیا انکی لاف طہارت کے نہیں وَمَا وَلَهُمْ جَهَنَّمَ اور جگہ رہنے انکے کی دوزخ ہے بِجَزَائِهِمْ كَانُوا بِآيَاتِهِ لَكِن يَسْرِفُونَ اس چیز کے کہ تھے کرتے کفر اور نفاق سے يَخْلَفُونَ لکہ لَا تَرْضَوْنَهُمْ قہیں کھاویکے منافق واسطے تھا تو کہ راضی ہو تم نے ابن ابی بنی بعد ائے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوہ تبوک قسم کھائی کہ پھر کسی سفر میں آپ سے تخلف نہ کرو گا اور عبد اللہ ابن ابی اسح نے حضرت عمر فاروق رضہ کے رو برو اس طرح قسم کھائی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ قسم انکی تمھاری رضا مندی کے واسطے نہیں نہ واسطے رضا خدا کے فَإِنْ تَرَوْهُوَ عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْفَاسِقِينَ پس اگر راضی ہو گئے تم اسی مسلمانوں منافقوں جھوٹوں سے پس تحقیق اللہ نہیں راضی ہوتا کہ وہ فاسقوں سے یعنی رضا تمھاری باوجود غضب الہی کے فائدہ نہیں دیتا سمجھ لیجئے کہ مراد آپ سے یہی مومنوں کو ہے کہ انہیں ہوں اور جھوٹے عذر انکے نہ مانے الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَكُونُوا أَحَدٌ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ لِكُنْزٍ حِوَالَةٍ مدینہ منورہ کے اور بنو تمیم اور بنو اسد اور غطفان سخت ترین کفر میں اور نفاق میں کیونکہ گاہ میں رہے عالموں کے صحبت نہ پائی یا اسکا کہ سخت دل اور متوحش ہیں اور سزاوار ترین کہ نہ جانیں حدیں اس چیز کی کہ نازل کیں ہیں اللہ نے اور پیغمبر اپنے کے فرائض اور سن شرع سے سمجھ لیجئے کہ اعراب جو مذکور ہوئے وہی مراد ہیں یہ جمع خاص ہے نہ عام کہ سب کنواروں کو شامل ہو واللہ علیہم حَسْبُهُمْ اور اللہ جاننے والا ہے احوال انکا حکمت والا ہے کہ انکو چھوڑ رکھا ہے وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّبِعُ مَا يَفْقَهُوْا وَيَتَّبِعُوا بِمَا يَكُونُ الدَّوَارُ اور بعض کنواروں جو منافق ہیں وہ شخص ہیں کہ پکڑتے ہیں اس چیز کو جو خرچ کرتے ہیں نفقے اور صدقے میں داند اور تاوان کیونکہ اس پر امید ثواب کی نہیں رکھتے اور انتظار کرتے ہیں ساتھ تمھارے کردشوں کا زمانے کے کہ تم اسی مسلمانوں تباہ ہو جاؤ تو وہ نفاق سے چھوٹیں علیہم دائرۃ السوء اور انہیں کے ہو کر دوش برائی کی واللہ سميع علیہم اور اللہ سننے والا ہے جو وہ زبان سے کہتے ہیں جاننے والا ہے جو دلیں رکھتے ہیں وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اور بعض کنواروں میں سے وہ شخص ہیں کہ ایمان لاتے ہیں ساتھ اللہ کے اور دین قیامت کے جیسے جنیہ اور مرید وَيَتَّبِعُوا مَا يَفْقَهُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلُّوا وَالرَّسُولَ اور پکڑتے ہیں جو کچھ کہ خرچ کرتے ہیں سچ راہ اللہ کے جہاد میں اور صدقات میں اسباب قربت کا تر و یک اللہ کے اور وسیلہ ساتھ دعاؤں پیغمبر کے أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ طَهُرَتْ



ہو تحقیق وہ لقمہ کرنا انکا یا دعائیں پیغمبر کی سب نر و نچی کا ہی واسطے لکھے بارگاہ عنایت الہی میں سید خدام
 اللہ فی رحمۃ شتاب داخل کر گیا انکو البیچ بہشت اپنی کے محل نزول رحمت ہی ان اللہ غفور رحیم تحقیق
 اللہ بخشنے والا ہی ان لوگوں کا جو اسکی راوی میں خرچ کرتے ہیں مہربان ہی انہیں جو اسکا قرب و دھوند دھنستے ہیں
 وَاَلَسَ يَقُوْنَ الْاَوَّلُوْنَ مِنَ الْمُهَاجِرِیْنَ وَالْاَنْصَارِ اَوْ پِشِی پکرنیوالے پہلے یعنی وہ لوگ جو ایمان میں
 سبقت رکھتے ہیں اوپر عام مومنوں کے ہجرت کرنیوالوں سے کئے طرف پیچھے کے وہ اہل بدر ہیں یا جو قبل
 ہجرت کے اسلام لائے ہیں یا جنھوں نے طرف دو قبلوں کے نماز پڑھی ہے یا اہل معیت رضوان ہیں اور مدینہ کے
 مدد دینے والوں سے وہ معیت عقبہ اولی والے ہیں یا عقبہ ثانیہ والے کہ ستر تھے یا جو مصعب بن عمیر کے ماتھے پر
 ایمان لائے تھے قبل معیت عقبہ ثانیہ کے وَالَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْهُمْ بِلِحْزَانٍ اَوْ رُوْهُ لَوْ کَی جو پیروی کرتے ہیں انکی ساتھیوں
 کے اور طاعت کے وہ سب صحابہ ہیں مہاجر اور انصار کہ متابعت سابقوں کی کرتے ہیں بلکہ سب مسلمان قیامت تک
 کہ پیروی پہلوں کی کرتے ہیں رَضِیَ اللہ عَنْہُمْ وَرَضُوْا عَنْہُ رَاضِی ہوا اللہ ان سے ساتھ قبول طاعت انکی کے رضا
 میں سابق لاحق سب داخل ہیں اور راضی ہوں وہ اللہ سے ساتھ ان نعمتوں کے کہ دین اور دنیا میں انکو عنایت
 فرمائیں وَاَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِیْ تَحْتِہَا الْاَنْهَارُ خَالِدِیْنَ فِیْہَا اَبَدًا اور تیار کیں ہیں اللہ نے واسطے لکھے بہشتیں
 کہ چلتے ہیں نیچے درختوں انکی کے بہرین ہمیشہ رہنے کے سبب ان کے ہمیشہ بہتہ ناکبہ خلود کی ہے ذَلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ
 مراو پانا بڑا اور جتن حوالہ کہ من الاعراب مُتَّفَقُوْنَ اور ان لوگوں سے جو گرد و ماتھارے ہیں گنواروں سے
 ہیں جیسے اسلام اور اشجع اور غفار اور ایک قوم جنہیہ اور مزنیہ سے کہ کلمہ شہادت پڑھتے ہیں نماز روزہ کرتے
 ہیں وَرَبِّ اَہْلِ الْبَلَدِیْنِہِ مَرَدُوْا عَلٰی التَّفَاقِ اور بعضے لوگ مدینہ کے بھی سرکشی کرتے ہیں اور برفاق کے لا تعلہم
 نہیں جانا تو ای پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم انکو کہ دلیمن چھپائے کہتے ہیں ظاہر میں سب انار ایمان کے انہیں با
 جائے ہیں سخن تعلیم ہم جانتے ہیں انکو کہ دانائے غیب ہیں سَعْدٌ بِہُمْ مَوْتِیْنِ شتاب عذاب کرن
 ہم انکو دو بار ایک عذاب دینا میں ایک قبر میں یا دو نو دنیا ہی میں ایک اخذ کو او کا ایک تکلیف جہاد کا ہم
 یُرَدُّوْنَ اِلَیْ عَذَابٍ عَظِیْمٍ پھر پھر سے جاوینگے طرف عذاب بڑے کے کہ آتش دوزخ کا ہی قیامت میں اور
 حقیقت میں عذاب عظیم دوری انکی ہے اللہ کی درگاہ سے اولہ ہجوری ہے رویت لقائے اللہ سے بیت
 گروصل ہو تو رنج نہیں کوئی شاق ہے سب بڑا عذاب عذاب فراق ہے لکھا ہے کہ دس سچے مسلمان
 بھی مغزوہ بتوک سے رہ گئے تھے جب ہندیدین اللہ کی طرف سے متعلقوں کی حق میں نازل ہوئیں تو سکر انہیں سے
 سات آدمیوں نے اپنے آپ کو بتوں مسجد سے باز رکھا دیا اور سب کو قسم دلوادی کہ کوئی نکھولے جب تک اللہ
 کا حکم نہ آوے جب حضرت بتوک سے مدینہ میں آئے موافق حادث کے مسجد کو گئے دیکھا اور حال معلوم کیا

فرمایا کہ میں بھی قسم کھاتا ہوں کہ جب تک امر الہی نہ آویگا کھو لوں گا یہ آیت اتری وَاٰخِرُوْنَ اَعْرَفُوْا
بِذٰلِكَ نُوْهِیْهُمْ مَّا ظَلَمُوْا اَعْمَالًا وَّاٰخِرَ سَیِّئًا اُوْرَ اُوْرَ لَوْ کُنْ مِنْ غَیْرِ سَافِقُوْنَ سسے کہ حضور نبوی میں اقرار کرتے ہیں
ساتھ لگنا ہوں اپنی کے ملا دیتے تھے عمل نیک کو کہ غزوے میں حضرت کے ساتھ گئے تھے اور عمل بد کو کہ غزوہ تبوک
سے رہ گئے تھے عَسَى اللّٰہُ اَنْ یُّتُوْبَ عَلَیْہِمْ سبب ہے اللہ یہ کہ توبہ قبول فرمائے انہی اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ
رَّحِیْمٌ تحقیق اللہ بخشنے والا ہے توبہ کرنے والوں کا مہربان ہے انہیں سمجھ لیجئے کہ اقرار کرنا ساتھ گناہ کے اور پشیمان
ہونا اس پر دلیل روشنی دل ہے مہربانیاں کہ قیامت اس کی ت ہو ہوئی ہے والا ظلمت غفلت سے کوئی
گناہ اسے بڑا نہ نظر آتا بلکہ سبب مناسبت کے عمل زشت نیک معلوم ہوتا اور تم غدا ابی پسے واسطے
تو تابت پشیمان ہو کے باز آنا لگنا ہوں سے سعادت ہے برائی کو بھلائی جاننا رافت شہادت ہے عرض
بعد نزول اس آیت کے حضرت نے انکو کھلوا یا وہ شکر کرنے میں اس نعمت الہی کے مال اپنا آپ کے پاس لائے اور
عرض کیا کہ اسی نے آپ کی دولت خدمت سے باز رکھا تھا یہ لیکر اللہ کی راہ پر صدق کر دیا آپ نے فرمایا کہ
مال لینے کا مجھے حکم الہی نہیں یہ آیت اتری کہ خُذْ مِنْ اَمْوَالِہِمْ صَدَقَۃً تَطْہِرُہُمْ وَاَنْتَ لَیْسَ بِہُمْ
وَصَلِّ عَلَیْہِمْ لَعْنُوْنَ لَنْکے میں سے زکوٰۃ فرضیہ تاکہ پاک کرے تو انکو لگنا ہوں سے یا حب مال سے کہ تو
عصیان ہے یا نجاست بخل سے اور پاکیزہ کرے تو انکو کہ وراثت باطنی سے یا زیادہ کرے تو حسنات لکے سا
اُس زکوٰۃ اور دعاء خیر بھیج اوپر لکے اور بخشش مانگ واسطے لکے اِنْ صَلَّوْکَ سَکُنَ لَہُمْ یَحْیِیْ دَعَا
تیری تسکین ہے واسطے دلون لکے کے وَاللّٰہُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اور اللہ سننے والا ہے دعا تیری جائزے والا
ہے مستحقوں کو دعا کے اَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ یُوقِیْ التَّوْبَۃَ عَنْ عِبَادِہٖ وَاِذَا خُذَ الصَّدَقَاتِ کَمَا
نہیں جانتے توبہ کرنے والے یا وہ لوگ جو توبہ نہیں کرتے ہم کہ اللہ وہ ہے کہ قبول کرتا ہے توبہ کو بندوں سے
سے اور قبول کرتا ہے صدقے لکے وَاَنَّ اللّٰہَ ہُوَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ اور ہم کہ اللہ وہ ہے توبہ قبول کرنے والا مہربان
توبہ کرنے والوں پر وَاَقْبِرْکَ اللّٰہُ عَمَلُکُمْ وَاَسْئَلُہُ وَاَلْمُؤْمِنُوْنَ اور ہم کہ عمل کروا ہی توبہ کرنے والو یعنی بعد
قبول توبہ کے استقامت کرو اور پھر یا کہ ان لوگوں کو کہ توبہ نہیں کرتے کرو جو جاہو یہ امر تہدید کا ہے پس التبتہ
دیکھو اللہ عمل تمہارے اچھے اور بُرے اور رسول اسکا اور ایمان واسطے وَاَسْئَلُہُ دُونَ اِلٰی عَالِیْرِ الْغَیْبِ وَ
اَللّٰہُ مَا دَقَّ فِیْہِمْ مَّا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ اور التبتہ پھر بے جاوے تم ساتھ موت کے طرف واناے بہان واسطہ کہ
پس اکاؤ کر گناہوں کے ساتھ اس پیر کے کہ تھے تم کرتے اور انہی جزا دیکھا سمجھ لیجئے کہ ان دس مسلمانوں میں جو غزوہ تبوک
کو نہیں گئے تھے سات نے اپنے آپ کو متون مسجد سے باندھا تھا باقی کے تین کہ کعب بن مالک اور ہلال بن
امیہ اور مرارہ بن ربیعہ تھے حضرت کے پاس آئے اور اپنی خطا پر قائل ہوئے حضرت نے حکم کیا کہ کوئی ان سے ہم جنس

وہی ہی ہے ابن عمر سے منقول ہے کہ جب حضرت کسی غزوے کو جاتے تھے وہاں دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور روایت ہے کہ دو گانہ مسجد قبا میں اجر عمرے کا رکھتا ہے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ مسجد بنا اسکے تقویٰ پر
اِنَّ تَقْوَمَ فَيَسِّرْ لَكَ ذِكْرَكَ اور ترجمہ یہ کہ کھڑا ہو تو بیچ اسکے واسطے نماز کے هِنَّ رِجَالٌ مَّجْتَوُونَ اَنْ يَنْتَقِطُوا
 اُسکے مزدین یا کثیر طینت دوست رکھتے ہیں یہ کہ پاکی کریں سب پلیدیوں یعنی ہمیشہ طہارت پر ہیں
 بعضوں نے کہا ہے کہ ناپاک نہ سوین منقول ہے کہ بعد نزول اس آیت کے حضرت نے اہل قبا سے پوچھا کہ کونسا
 گھر ہے کہ اللہ نے تمھاری تعریف کی انھوں نے کہا کہ استیجار سے کر رہا ہوں سہ کرتے ہیں ہم اور بعضوں
 کے نزدیک طہارت گناہ سے اور بری حصلتوں سے ہے وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ اور اللہ دوست رکھتا ہے
 پاکی کرنے والوں کو اَفَنُ اسْتَسْنِيْكَ عَلَى تَقْوٰى مِّنْ اللّٰهِ وَرِضْوَانٍ جَبْرًا مِّنْ اسْتَسْنِيْكَ عَلَى شَفَافٍ
 ہمارے ہمارے کہ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ آیا جو شخص کہ بنیاد رکھے عمارت دین اپنے کی اوپر پرہیزگاری کے اور
 سرگماری کے خد سے اور طلب رضا مندی اسکے بہتر ہے یا جو شخص کہ بنیاد رکھے عمارت امور دین اپنے کی
 اوپر کنارہ دیر کے کہ کڑا پانی کے جھلکے بہتا ہو نزدیک کرنیکے پس وہ زمین گر پرے ساتھ اس عمارت کے یا اس
 بنائیں والے کے بیچ آگ و دوزخ کے سمجھے لیجئے کہ یہ مثل ان لوگوں کے واسطے ہے کہ بنیاد دین کی اپنے امور باطلہ
 پر رکھتے ہیں اِحْجَامُ كَارِئِهَا جَهَنَّمَ واللہ لا یھدی القوم الظالمین اور اللہ نہیں راہ دکھاتا طرف مقصود کے
 قوم ظالموں کو اَلَّذِيْ بَنُوْا رِبْعَةً فِیْ قُلُوْبِهِمْ ہمیشہ رنگی عمارت انکی جو بنائی انھوں نے
 اوپر اعراض فاسدہ کے بسبب شک اور نفاق کے کہ حج دلوں لکھے کے ہی زائد اور شک اور نفاق کے کہ رکھے
 ہیں کہا ہے کہ مراد مخرب بنائے گئے کا ہے کہ بعد رجوع تیوت کے انھوں نے چاہا کہ حضرت لکھے مسجد میں آویں اور نماز
 پڑھیں آیت اَمْ نَیْ لَا تَقْمُ فِیْہِ اَبَدًا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اس مسجد کو توڑ کر جلا دو اور وہاں
 مدینے کا گھوڑا والو حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہمیشہ ہوگی ہزار بنائے گئے کی واسطے زائد شک اور نفاق لکھے کے یعنی مدام
 عم اور حسرت اسکے خرابی کا کھانے رہنے کے اَلَا اَنْ تَقْطَعَ قُلُوْبُهُمْ مَّکْرًا مکر کے کٹ جاویں دل انکے اس
 حیثیت سے کہ قابلیت اور اک کی انہیں رہے یا ساتھ قتل کے دل انکے پارہ پارہ ہوں یا ساتھ مرگ کے یا قبر
 میں یا دوزخ میں اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ ساتھ توبہ اور استغفار اور ندامت کے وَاللّٰهُ عَلَیْہِمْ حَکِیْمٌ اور
 اللہ جاننے والا ہے کہ انھوں نے کس نیت پر مسجد بنائی ہے حکم کرنا الہی خرابی اسکے کا ساتھ حکمت کے لکھے
 کہ جب لیلۃ العقبہ میں ستر پچھتر آدمیوں نے مدینے کے حضرت سے بیعت کی عبد اللہ رواحہ رضی نے کہا یا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم شرط کرو کچھ اللہ تعالیٰ کی اور اپنے واسطے آپ نے فرمایا کہ شرط اللہ کے واسطے یہ ہے کہ اُسکی
 عبادت کرو اور کسی کو اسکا شریک نہ ٹھہراؤ اور میرے واسطے یہ ہے کہ مجھے نگاہ رکھو جیسے اپنے مال اور جان کو

گھاؤ رکھتے ہو انھوں نے کہا کہ ہم اس پر قائم ہونگے تو خبر اسکو کیا ملے گی فرمایا کہ بہشت الضار نے کہا خرید فروخت
سود مند ہے ہم نے اس سے میں فائدہ اٹھایا ہرگز اقالہ نہ کرینگے حق تعالیٰ اس سے بیع و شری سے خبر دیتا ہے اِنَّ اللّٰهَ
اَشْرٰى مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ بِاَنْ لَّهُمْ الْجَنَّةُ تَحْتِیْقُ اللّٰہُ نے مول لیا ہے ایمان والوں کے جانیں
انہی اور مال انکے کہ جہاد میں جانے ہیں اور خرچ کرتے ہیں بدلے اسکے کہ واسطے لے لیں جنت ہے سمجھ لیجئے کہ یہ
تمثیل واسطے حقیقت مول لینے کے نہیں بلکہ یہ مراد ہے کہ جان اور مال اپنے جو مسلمان براہ خدا صرف کرتے
ہیں انکے عوض میں اللہ تعالیٰ انکو بہشت میں ثواب عنایت فرما دے گا کیونکہ بیع اور شری وہاں ہوتا ہے
جہاں دو شخصوں کی ملک ہو یہاں تو جان اور مال اللہ ہی کا ہے العبد و مالہ مملوۃ پس یہ شوق دلانا
جہاد کا ہے کہ اسے بند تو جان و مال میری راہ میں دین بہشت دو گنا کفیر باد شری اور شری اور مال طغیان
و غرور ہے ان دونوں ناقصوں غیب والوں کو فالگر بہشت باقی بے حیب کو لے لیں سنگ و گھر گھر کو لے
ایدل خاک کے بدلے زر کو لے ایدل خانہ دو چار و نکا کر کر کرٹ پھر ہمیشہ کے گھر کو لے ایدل کثاف اور عین
المعانی میں بقول ہے کہ ایک اعرابی مسجد کے دروازے سے گذرنا تھا حضرت نے جو یہ آیت پڑھی انوار کلام الہی
کے اسکے دل پر چمک گئے کہنے لگا یہ کلام کیا ہے کہا اللہ کا پوچھا کہ خرید فروخت کب ہوئی تھی کہ مینا تو کہہ
جب ذرات و ذرات کو خطاب الست برکچم نہایت کہا واللہ سے بہت سود مند ہے ہرگز اقالہ نہ کر و گنا جب
انفوس معیوب اور اموال فانی ہمارے کی عوض بہشت باقی مرغوب دیتا ہے ہرگز اس سے بیع کو بچھوڑو گنا
بلکہ جان و مال اپنے اسکی راہ میں دو گنا بہت مینا تو میں شہری تھی تجھ سے کہ پیارے اس سے بیع میں
ہرگز میں اقالہ نہ کر و گنا ایک عزیز نے کہا کہ جو کوئی ظلم خریدے اور عیب پر اسکے دانا ہو وہ رو نہیں کر سکتا
اللہ تعالیٰ نے ہمیں خریدا اور ہمارے عیبوں پر مطلع تھا امید ہے کہ درگاہ اپنی سے رو نہ فرماوے لفظ رو نہ فرما
احی رافت وہ فضل سے اسکے پھر رسائی مجھے دیکھ کر عیب میرا پالیا لطف نے اسکے خریدائی مجھے
بعد بیان خرید کے جس کے واسطے خریدائی اسکا بیان فرماتا ہے کہ یَقْدِرُونَ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ
ہیں یہ مسلمان جنکی جانیں خریدی ہیں بیچ راہ اللہ کے اور طلب رضا اسکی کے پس کبھی مارتے ہیں و شرمون
کو اور کبھی مارے جاتے ہیں انکے ماتھے سے وَعْدًا عَلَیْہِ وَعْدہ دیا ہے اللہ نے انکو اور اس خرید فروخت کے
وعدہ دینا کہ حقیقتاً سچا ثابت اور باقی کہ خلاف ائمن نہیں ہے فِی التَّوَدُّعِ وَلَا یُخْیَلُ وَالْفَرَانِ سچ تو رات کے
اور انخیل کے اور قرآن کے یہ آیت دلیل ہے کہ یہود اور نصاریٰ بھی مامور تھے ساتھ قتال کے وَمَنْ اَوْفَى
بِعَهْدِهِ مِنَ اللّٰهِ اَوْ کُلِّ شَخْصٍ ہے بہت پورا کر نوا اقول اپنے کو خدا سے کہ کرم خلاف وعدہ نہیں کرتا
فَاَسْبَغْتُ فَاَسْبَغْتُکُمْ الَّذِیْ بَايَعْتُمْ بِہِ پرخ شوق ہو تم ساتھ سود اپنے کے جو سود لکری گئی ہے تمہارے ساتھ

وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ اور یہ عرب مروا یا بڑا مدارک میں ہی منقول امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے کہ انی
 مومنو قیامت تمھاری بہنیں مگر بہشت پس مت بیچو اپنے آپ کو مگر ساتھ اسکے یعنی عوض متاع غور و نیا فانی کے
 اپنے آپ کو مت دو کہ قیامت تمھاری نفیم باقی جا دو انی ہی بیت بدینانہ اپنا شرف دیجئے گھر کے عوض
 مت خذف لیجئے التَّائِيُونَ الْعَاكِدُونَ لِحَاكِدُونَ یہ توبہ کرنے والے ہیں گناہوں سے یا رجوع کرنیوالے
 ہیں طرف اللہ کے عبادت کرنیوالے ہیں ساتھ اخلاص نیت کے یا قائم ساتھ شرائط خدمت کے تعریف کرنیوالے
 ہیں خدا کی یا بھانسنے والے ہیں ہر لحظے اور لمحے نعمتیں کبریا کی التَّائِيُونَ رُزْدِہ رکھنے والے ہیں یا سیر کرنیوالے
 طلب علم ہیں یا آپسے جاننے والے ہیں شوق تقائے جانقراءے مولیٰ ہیں بیت چھوڑے جو خودی خدا کو پاتے
 اس سر کو نہ سمجھتے تانہ سر جاو التَّائِيُونَ رُكُوعِ کرنیوالے ہیں نمازیں یا عجز اور نیاز کرنیوالے درگاہ بے نیازین
 التَّائِيُونَ سجدے کرنیوالے ہیں خلوت میں با قرب طلب کرنیوالے ہیں درگاہ رب العزت میں نہ ہن
 التَّائِيُونَ بِالْمَعْرُوفِ حکم کرنیوالے ہیں ساتھ بھلائی کے کہ ایمان اور طاعت اور مت جناب رسالت صلی اللہ
 علیہ وسلم ہی والتَّائِيُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ اور منع کرنیوالے ہیں ناسعقول سے کہ کفر اور معصیت اور ارتکاب بدت
 ہی سمجھ لیجئے کہ یہاں او تمانیہ ہی یا واسطے تضاد کے درمیان امر اور نہی کے جیسے ثببات و ابکار یا بھت
 اتحاد امر اور نہی کے کہ گواہی واحد ہیں ایک دو سر میں ضم ہوئے ہوں وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللّٰهِ اور نگاہ
 رکھنے والے ہیں احکام الہی کو یا نگاہ رکھنے والے ہیں او امر حق کو ساتھ جوارح کے اور اسرار حق کو ساتھ قلوب کے
 وَكَثِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ اور ثبات دے مومنوں کو حسین یہ صفیت ہیں وضع منظر موضع مضمین دلیل ہی کہ
 ایمان اس صفات کو پہنچاتا ہی اور خذف مبشر یہ اشارت ہی طرف تعظیم اور تکیہ اسکے کے لکھا ہی کہ پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض موت میں ابو طالب کے بعد نامید ہوئے ایمان اسکے سے وعدہ کیا تھا کہ شہر
 واسطے مغفرت طلب کرونگا جنیک کہ مجھے ہنی نہ آوگی سو بعد وفات اسکے استغفار کرتے تھے صحابہ نے یہ بات
 معلوم کر کر کہا کہ ہم کیونہ اپنے آبا اور اقربا کے واسطے استغفار کریں کہ ابراہیم علیہ السلام نے واسطے پدرا اپنے کے
 کیا ہی اور پیغمبر ہمارے ابی طالب کے واسطے کرتے ہیں یہ آیت نازل ہوئی مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا
 أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِيَّ قُرْبَىٰ مِنْهُنَّ لَا تُغْفِرُ الْغُفْرَانُ لَافْتِی واسطے پیغمبر کے اور واسطے ان لوگوں کے جو ایمان لا
 ہیں کہ یہ بخشش مانگیں واسطے مشرکوں کے اور اگرچہ ہو وین صاحب قرابت کے مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْغُفْرَانُ
 احکام ابی حنیفہ پیچھے اسکے کہ روشن ہو واسطے لکھے یہ کہ شرک لاینبوالے رہنے والے دوزخ کے ہیں نہ
 وَمَا كَانَ اسْتَغْفَارُ اِبْرَاهِيمَ لِابْنِهِ الْاَعْمٰی مَوْعِدَةً وَعَدَهُ اِجَابًا اور تھا بخشش مانگنا ابراہیم عم کا
 واسطے چچا یا باب اپنے کے مگر واسطے وفا کرنے وعدہ اپنے کے کہ وقت مناظر کیے وعدہ کیا تھا باب اپنے سے کہ ہاتھ اساتغفر

لکھ رہی بیابان میں جب کہ باپ نے حضرت ابراہیم کے وعدہ کیا تھا کہ میں ایمان لاؤں گا اور ابراہیم نے وعدہ کیا تھا کہ میں اسے ستارہ کروں گا تیرے واسطے جو تو ایمان لاؤں گا فلاں تین کہ اُنہ عدد و قلیل پس جب ظاہر ہوا واسطے ابراہیم کے یہ کہ باپ اسکا دشمن ہے واسطے اللہ کے یعنی کفر پر موقوف ایمان کی نہ پائی یا وحی معلوم ہو کہ آذر ایمان نہیں لایا گیا نیز اس سے اور اسے ستارہ موقوف کیا اِن ابراہیم کا دُعا حلیہ تحقیق ابراہیم بہت آپس بھر نوا لارہا تھا یعنی نرم دل اور متحمل تھا سمجھ لیجئے کہ حلم حضرت ابراہیم علی نبیا وعلیہ السلام کا یہاں تک تھا کہ آذر انکو کہتا تھا لارجمنک اور وہ جواب دیتے تھے ساستقرک سمجھ لیجئے کہ اس آیت میں عذر پیغمبر کا اور اسے لانا لوگ نمایاں فرمایا ہے کہ انھوں نے قبل منع سے جو ستارہ کیا اس پر مواخذہ ہو واما کان اللہ لیجزل قوما بعد اذ ہذا لم یحق یبین کم ما یتفقون اور نہیں ہے شان اللہ تعالیٰ کی کہ اگر وہ چھراوے کسی قوم کو پیچھے اس کے کہ راہ دکھائی ہے انکو ساتھ اسلام کے یہاں تک کہ بیان کرے واسطے ان کے کہ کس چیز سے بچیں بعضوں نے کہا ہے کہ یہ آیت اِن لوگوں کی شان میں ہے کہ پہلے تجویز کئے سے ہوئے یا پہلے تحریم خبر سے شربت اجل پایا تھا کہ ان پر مواخذہ ان فعلوں کا نہیں اِن اللہ یجزل شئی علیہ تحقیق اللہ اوپر ہر چیز کے احوال اول اور آخر کے سے دانا ہے اِن اللہ لہ ملک السموات والارض تحقیق اللہ اس کے پادشاہی آسمانوں کی اور زمین کی جو چاہے سو کرے کوئی اسکا مانع مزاحم نہیں بچھی ویمیت زندہ کرتا ہے مردوں کو اور مارتا ہے زندوں کو واما لکم من ذون اللہ من ولی ذلک نصیر اور نہیں واسطے مھار سو اللہ کے کوئی بار اور نہ مددگار ہو سکتا ہے کہ یہ خطاب کفار کو ہو کہ اللہ ہی کی عبادت کرو کہ بغیر اس کے تمھارا کوئی یار ہے کہ عتاب اس کے سے بچاؤ اور نہ مددگار ہے کہ عذاب اس کے سے چھراوے لَقَدْ تَابَ اللہ عَلَى النَّبِیِّ تحقیق ساتھ رحمت کے یا ساتھ قبول کرنے توبہ کے پھر آیا اللہ اور پر ہی اپنے کے کہ منافقوں کو اور تخلص کا دیا تھا یا تیرہ بیان کرتا ہے اللہ پیغمبر کے گناہوں سے جیسے لیغفرک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر میں یا ترغیب توبہ پر دلاتا ہے کہ محتاج توبہ کے سب ہیں یہاں تک کہ پیغمبر اور اصحاب اس کے کیونکہ ہر ایک کا ایک مقام ہے کہ مادیوں اسکا بہ نسبت اس کے ناقص ہو گا پس توبہ کرنا ساتھ مادیوں کے کہ توبہ اس سے توبہ لازم ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ دانی کہ استغفر اللہ کل یوم سبعین مرة اشارت اس طرف ہے اور محققوں کے نزدیک یہہ معنی مناسب مرتبہ پیغمبر کے نہیں کیونکہ توبہ انہی بغیر حق غیر متصور ہے سلمی نے کہا ہے کہ فکر توبہ کا پیغمبر کے واسطے تو کہ مقدمہ موت کے توبہ کا ہو اور توبہ تابع کے مقدمہ تصحیح قبول کرے بہر تقدیر توبہ قبول کی اللہ نے پیغمبر سے واللہ بحری و الاضار الذین اتبعوہ فی ساعۃ العسرة اور وطن چھوڑیوں اور مدد دینے والوں مدینے کے جنھوں نے پیروی پیغمبر کی پیچ و سختی کے سمجھ لیجئے کہ لشکر توبہ کو پیش العسرة کہتے ہیں کہ بری زمین تگی اور سختی تھی سوار یوں کی یہہ قلت تھی کہ

دس شخصوں میں ایک اونٹ تھا اور کھانسی بہہ تنگی تھی کہ دو آدمی ایک کھجور پر گدراں کرتے تھے اور پانی کی بہ
 سختی تھی کہ باوجود کم ہونے سوار یوں کے اونٹ کو دیکھ کر کے الالیش پست کی اور انٹروین کی سے اپنے دس کو
 تر کرتے تھے اور سوا ہنایت گرم تھی پس اللہ تعالیٰ صفت انہی فرماتا ہے کہ اس سختی میں متابعت پیغمبر کی کر
 ہیں من بعد ما کا دین یغفلون فیہم ثم کتاب علیہم پیچھے اسکے کہ ترویگ تھا سختی سے کہ کچھ ہو جاو
 دل ایک گروہ کے انہیں سے پھر پھر اپنا اوپر انکے یعنی ثابت رکھا اللہ نے ایمان انکا اور توبہ قبول کی اذہم
 روف رحیم تحقیق اللہ ساتھ انکے شفقت کرنا والا ہے جو توبہ کی انھوں نے مہربان ہے ساتھ تفصیل
 اُسپر و علی التلذذ الذین خلفوا اور توبہ دی اور بخشش کی اور ان میں شخصوں کے کہ پیچھے چھوڑے گئے تھے عرو
 سے اور انکا معاملہ موقوف تھا حکم الہی پر چنانچہ پیچھے گزرا ہے کہ لئے کوئی ہم مجلس ہم کلام ہو وہ کعب بن مالک
 اور ہلال بن امیہ اور مرارہ بن ربیعہ تھے لئے بعد چالیس دن کے فرمایا کہ اپنی عورتوں کے دور ہوں اور زن ہلال کی
 بیچ خدمت اپنے شوہر کے کہ نامزد ہو تھا گئی اور بشرط عدم مباشرت وہ بہت تنگ آئے حتیٰ اذا صاف علیہم
 الارض بما رحبت ہاں تک کہ جب تنگ ہوئی اور انکے زمین ساتھ اسکے کہ کثادہ تھی بہہ کثا
 کمال پریشانی پر و صاف علیہم انفسہم اور تنگ ہو گئے اور انکے جانب انکی شدت غم سے و ظنوا
 ان لا یلجأ من اللہ الا الیہ اور جانا انھوں نے یہ کہ نہیں پناہ غضب الہی سے مگر طرف ایکے اور بخشش
 مانگی گرم اسکے سے ثم کتاب علیہم لیتوبوا پھر توفیق توبہ کی دی اللہ نے انکو توبہ کی انھوں نے اور حق کی
 طرف پھرے بیت سچ ہے کہ جنک توفیق توبہ وہ عنایت کرے شرف قبولیت نہ پاو اور ہرگز توبہ درست
 نہ پڑے بیت گروہ و کثیری توفیق رفیق بحر عصیان کے نکلیں نہ غریق القصہ بعد چپاس دن کے یہ آیت انہی
 اور توبہ انکی قبول ہوئی ان اللہ هو التوفیق تحقیق اللہ وہی توبہ قبول کرنا والا ہے مہربان ہے توبہ کرنے
 والوں پر یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصدیقین اسی کو جو ایمان لائے ہو ورو اللہ سے مخالفت
 اسکے امر میں مت کرو اور ہو تم ساتھ چوں کے سچ اقوال کے جیسے ان تینوں نے کہ کعب بن مالک اور ہلال بن
 اور مرارہ بن ربیعہ تھے سچ کہہ دیا اور عذر چھوٹے نہ لائے اور بسبب راستی کے کہ من صدق نجایے دست نجات
 پائے ثم صدق ہے موجب نجات ایل صدق سے دیکھ رہ نہ تو غافل راست کو کو ہمیشہ راست ہے
 اور چھوٹے کو رنج و رحمت ہے بعضوں نے کہا ہے کہ یہ خطاب یہود اور انصاری کو ہے کہ اسی ایمان لائے والو
 ہوسا اور عیسیٰ پر ورو اللہ سے مخالفت پیغمبر خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ہو ساتھ صدقوں کے
 کہ اصحاب اخبار اور امت بزرگوں حضرت سیدالابرار میں ماکان کھل المدینہ و من حولہم من الاعراب
 ان یخلفوا عن رسول اللہ نہیں واسطے مدینہ والو کے اور ان کو گئے جو گروائے ہیں گنوار ہیں یہ کہ پیچھے جاوین



سغمیر خذ اصلہ اللہ علیہ وسلم کے سے یہ بھی ہے بصیغہ نفی اور تخصیص اعراب کی واسطے قر کے ہی اور جانے
اُنکے کہ جس خروج سغمیر صلی اللہ علیہ وسلم کو طرف غزوہ تبوک کے حکم کو غلبوا یا انفسہم عن نفسہم اور نہ یہ کہ رغبت کرن
ج آرام جانوں اپنی کے چھوڑ کر جان اس کی کو یعنی نہیں لائق کہ حضرت ریح سفر کھینچیں اور یہ آرام کرین اپنے گھر
تینے لکھا ہے کہ بوخشمہ انصاری رضی اللہ عنہ رہ گیا تھا کئی دن کے بعد اپنے گھر میں جو گیا دیکھا کہ دونوں جو روین اس کی
تختوں پر بیٹھی ہیں اور سر دبا ئی گرم کھانا اس کے واسطے تیار کیا ہے اس کو حضرت یاد آئے کہا اسے کہ سغمیر ہوائے گرم
میں صعوبت سفر کھادین اور میں بیٹھا بہ عیش کروں تم خدا کی بہ کھانا پیانا کھاؤں بیویں گاجتیک کہ حضرت کی راہ
سے مشرف ہو گئیں پھر اس طرح راہ لیکر چلا مثل تبوک میں آپ کے جا ملا ذلک باقہم لایصہم طاعوا
انصبا وکجھضتی سبیلہ عیش اور آرام چھوڑ کر سغمیر میں جانا اس واسطے ہی کہ وہ جو ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ
کے ہوں نہیں بخجی انکو میں اور نہ محنت اور نہ بھوکھیں راہ اللہ کے ولا یطون صوطا یغیط الکفاد اور نہیں ملتے
کسی مکان میں مکانوں کفار کے سے ساتھ ہم آپ کے یاکف شتر کے یا پاؤں اپنے کے چلنا ایسا کہ غصہ میں لاؤ
کافرو کو ولا یناکون من عدوئنا الا کتب لھم وہ عمل صالح اور نہیں لیتے دشمنوں کے کچھ لینا یعنی کیلیج
کی آفت کہ مار جاویں یا اسیر ہوں یا شکست کھائیں یا زخمی ہوں مگر لکھا جاتا ہے واسطے اُنکے بسبب اس کے عمل نیکی یعنی
کچھ ان چیزوں میں سے جو کفار کی طرف سے انکو پہنچے سختی ثواب کے ہوتے ہیں اس عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو اس
دشمنوں سے دلیں اُنکے آوے ستر حسہ نامہ اعمال میں اُنکے لکھتے ہیں ان الله لایضیع اجر الحسنین تحقیق اللہ
نہیں ضایع کرنا ثواب نیکی کرنیوالوں کا یعنی مجاہد و کھاد و یفتون نفقۃ صیغۃ اور نہیں خرچ کرتے خرچ کرنا چھوٹا
جیسے ایک صاع کھجور بن البوقیل کی ولا کبیرۃ اور نہ بڑا جیسے حضرت عثمان اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ
عنہما نے مال بہت دیا تھا ولا یقطعون وادی الا کتب طم اور نہیں کاٹے کسی جنگ کو مگر لکھا جاتا ہے
واسطے اُنکے ثواب اسکا اور وہ لکھنا واسطے حق کے ہے لیکن یسّم اللہ احسن ما کانوا یعلمون تو کہ جزا
دیوے انکو اللہ بہتر اس چیز سے جو راہ حق میں تھے کرتے اور جو اس جزا دینا تو خیرے حق بھی دیکھا واسطے تو قیر
اور نیکو ثواب کے یا بیع میں ہے کہ اگر مثلاً غازی بنی ہزار طاعت ہے اور ایک تلبس میری اللہ تعالیٰ اسکا ثواب
بڑا دینا اور نو سو نو داؤد جو باقی ہیں اس ایک کے طفیل انہیں بھی قبول کر گیا اور ہر ایک کا ثواب ایک برابر عبادت
فرما دیا تو کہ مرتبہ مجاہد و کھاد ہو ملک ثواب و اجر دینا غازیوں کو جو جو وقت افضل ہو تو ایسا ہو
عبادت ہو تو ایسی ہو لکھا ہے کہ طرح طرح کے دواوے جو مخلوق کے حق میں اترے اور آیات ہتدیات کی نازل
ہو میں مسلمانوں کے دلیں یہاں لیا کہ جب آواز و جہاد کا ہو گا سب سے ہم تیار حرب کے واسطے ہوو گے یہ آیت نازل ہوئی
وما کان المؤمنون سفیرا کاذبا اور نہیں ہیں مسلمانوں کو کہ نکل جاویں سار جہاد کو کیونکہ معشیت کے کاسوین خلیف جہاد

فَاُولَٰئِكَ نَفَرٌ مِّنْ كُلِّ قَوْمٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّبَفْهَمِهِمْ فِي الدِّينِ كَيُونِ سَكَلَهُ هَرَقْتُمْ سَ اِيك جَاعَت جِهَادُ كُو اُو رَا مِي مِي
 تو کہ سمجھ سکیں سچ دین کے اور فقہ پڑھیں اور عبد الرزاق ابن ہمام سے مروی ہے کہ مراد اصحاب حدیث ہیں و لکن ذرا
 قَوْمَهُمْ اِذَا رَجَعُوا اِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ اور تو کہ ڈراوین فقہا قوم اپنی کو جب پھر جاوین عرو سے طرف
 انھے شاید کہ وہ پچیں اُس چیز سے کہ جس سے وہ ڈرائے جاوین یا اِنھما الَّذِیْنِ اَمْنُوْا قَاتِلُوْا الَّذِیْنَ یَلُوْا نَکْمَ مِّنْ
 الْکُفَّارِ اِیْ لَکُمْ جَوَابُ اِن لَّائے ہو لڑو اُن لوگوں سے جو پاس تمھارے ہیں کافروں میں سے جیسے یہود کہ گردنے
 کے ہیں یا اہل روم کہ ولایت شام میں ہیں اور شام مدینے کے نزدیک ہے و لَیَحْیِدُوْا فِیْکُمْ غِلَظَةٌ اور چاہے کہ
 پاوین کافر جو تمھارے سختی بہ نسبت اپنے یعنی گفتگو میں پہلے قتال سے یا صبر متعلے پر یا شجاعت وقت محارب کے
 وَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِیْنَ اور جانو یہ کہ اللہ ساتھ پریمیزگاروں کے ہے حفظ اور اعانت اور نصرت میں فتوحات کیہ
 میں ہے کہ حق تعالیٰ قتال کفار اقریب فرماتا ہے اور کوئی دشمن نفس امارہ کافر سے بدتر نہیں اور نزدیکتر دشمن
 ہے ساتھ تیرے کہ اعدی عدد و ک نفسک الیٰ ہن پس قتال میں اس کے کہ جہاد اکبر ہے مشغول ہوا و لی اور
 انس ہے لفظ دشمنان برون کج قتل کیا دشمن اندرون کو کیوں چھوڑا اس کا بھی کیجے گا اتصال لازم و
 فرض عین ہے یہ قتال قدر جہاد صغیر اقا اب الی جہاد کبیر صف تنگ ہے جہاد دانا خود تنگ جو ہے
 ہے مردانا مرد مردان ہو کے تا ہو فرد آپے جو گیا وہی ہے مرد نفس کو جسے خوار رکھا ہے خوا کیا بلکہ مار رکھا ہے
 پائی اسنے ہی زندگانی ہے زندہ گی وہ کہ جاودانی ہے طالب حق ہے تو عمل تو کر سو تو اور قبل ان تو تو پر سوئے
 پہلے جو کوئی ہے ہوا وہی شادان حال حق سے ہوا و اِذَا مَا اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ مِّنْهُمْ مِّنْ یَّقُوْلُ اِنَّا لَنَرٰ ذٰلِکَ ہٰذِہٖ اٰیٰتَانَا
 اور جب اتاری جاتی ہے کوئی سورت قرآن سے پس بعض منافقون ہیں سے وہ ہیں کہ کہتے ہیں کس کو تم میں سے
 زیادہ کیا اس کو اس سورتے ایمان یعنی منافق انکار اور استہزاء سے دوسرے منافقون سے کہتے ہیں یا صفا
 مومنین سے کہتے ہیں وہ شخص کون ہے کہ اس سورتے اسکا ایمان زیادہ کیا فَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَزَادَتْهُمْ اٰیٰمَانًا
 وَ کَانَ یَسْتَبْشِرُوْنَ اِن لَّکُمْ سُوْرَةٌ مِّنْ یَّقُوْلُ اِنَّا لَنَرٰ ذٰلِکَ ہٰذِہٖ اٰیٰتَانَا اور شادان
 بامردین اور وہ خوش ہوتے ہیں اس کے نزول پر وَاَمَّا الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا اِلٰی رِجْسِهِمْ
 اور جو لوگ کہ سچ دلوں انھے کے بیماری ہے شک اور نفاق اور بغض اسلام کی پس زیادہ کی اس سورتے انکو کجا
 ساتھ نجاست انھی کے یعنی شک ساتھ شک کہ پہلی سورتوں میں شک رکھتے تھے ان میں بھی شک لائے اور کفر
 اور کفر کے زیادہ کیا وَاَمَّا کَافِرُوْنَ اَوْ کَافِرُوْنَ کَافِرُوْنَ اور مر گئے اور وہ کافر تھے یعنی دم مرگ تک کافر رہے اور کافر مرنے
 اَوْ کَافِرُوْنَ اَنَّهُمْ یَقْتُلُوْنَ فِیْ کُلِّ عَامٍ مَّرَّةً اَوْ مَرَّتَیْنِ ثُمَّ لَا یُبْیُوْنَ وَلَا یُکْرَمُوْنَ کَافِرُوْنَ کیا نہیں دیکھتے تھے
 منافق یہ کہ وہ بلا و نہیں دلے جاتے ہیں قحط اور مرض وغیرہ سے یا نفاق اور جھوٹے انکا سلماون ہر نظام ہر جاتا ہے

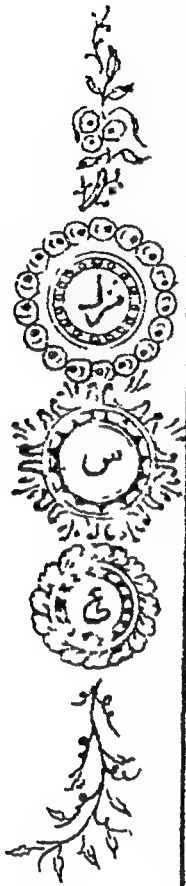


سچ ہر برس کے ایک بار یا دو بار پھر نہیں تو نہ کرتے اور نہ وہ نصیحت کرتے ہیں وَاِذَا مَا اُنْزِلَتْ سُورَةٌ تَنْظُرُ بَعْضُهُمْ
 اِلَى بَعْضٍ وَاَوْجُوهٌ نَّازِلٌ لِّیْ جَانِبِیْ کُتُبِیْ سُوْرَتِ قُرْاٰنِ کِی کہ جس میں ان کا عیب ہوتا ہے نظر کرتے ہیں
 بعض ان کے طرف بعض کے یعنی انھوں سے اشارے کرتے ہیں آئین انکار اور متحیر اس سورت کے یا غصے کی
 راہ سے اپنے عیب نکال دیا ہم کہتے ہیں ہلکے پر انھوں میں اَحَدٌ مِّنْ اَنْفُسِکُمْ کَلِمًا دُخٰی کچھ ایسی کوئی ایک مسلمانوں کے
 نیکو پس اگر کوئی دیکھے تو بیٹھ جائے نہیں تو اٹھ کھڑے ہوتے ہیں پھر پھر جائے نہیں مجلس مبارک پیغمبر
 اللہ علیہ وسلم کی سے صرف اللہ فُلُوْا بِهٖمْ پھر دیا اللہ نے دلوں ان کے کو فہم قرآن سے یا قبول ایمان سے
 یا سب نیکوں سے کہ یہ کلام خبری احتمال دعا کا رکھتا ہے پھر ادا کے اللہ دلوں ان کے کو سب نیکوں سے
 بِاَنْفُسِکُمْ قَوْمٌ لَا یَفْقَهُوْنَ سَبَّ اِسْمِکَ کہ وہ ایک قوم ہیں کہ نہیں سمجھتے حق کو لَقَدْ جَاءَکُمْ رَّسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِکُمْ کہ
 تحقیق آیا ہے اسی آدمی کو تمھارے پاس پیغمبر ساتھ حکم الہی کے جس تمھاری میں سے یعنی بشر تو کہ جنس کے
 مخالفت کرو اور فائدہ اٹھاؤ یا آیا ہے اسی امر ابو تمھارے پاس پیغمبر مکمل تمھاری لغت پر یا قبیلے تمھارے
 سے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کوئی قبیلہ تمھارے میں مگر حضرت کی قرابت اس سے تھی اور قرأت تلاوت
 فِی الْفِیْءِ کہ ہر جے بھی ہے یعنی نفس تر اور شرف تر تم من سے نسب اور حسب میں عزیز علیہ ما عشتہ
 شاق ہی اوپر اس کے یہ کہ رنج میں پروتم سب اس کے اور بعضے عزیز رو قف کرتے ہیں اور صفت پیغمبر کی ہر
 میں اور علیہ ما عشتہ کی یہ معنی کہتے ہیں کہ اوپر اس کے وہ کہ کرتے ہو تم گناہ سے یعنی تارک اس کا دل قیامت
 کے وہی کرنی کے ساتھ شفاعت کے بدت گناہ میں حجاب رفت کو اگرچہ اپنے یہ شکر یہ ہے کہ کروئے میں
 خدا نے ایسے شفیع روز حجاب پیدا جو یُصَلِّیْ عَلَیْکُمْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ رُوْفٌ رَّحِیْمٌ مَّحْضٌ کرنا والا ہے پیغمبر اور
 اسلام تمھارے ساتھ مسلمانوں کے شفقت کرنا والا مہربان ہے سمجھ لیجئے کہ ایک وجہ فضل کی پیغمبر ہر
 کے اوپر تمام انبیاء کے یہ بھی ہے کہ حق تعالیٰ نے کسی نبی کو ساتھ دونا مومن اپنے کے مختص نہیں فرمایا مگر آپ
 کو کہ اپنی شائین ارشاد کیا ان الله بالناس لوروف رحیم اور حضرت کی شائین فرمایا بالْمُؤْمِنِیْنَ رُوْفٌ
 رَّحِیْمٌ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاُخْلَفَ حَبِیْبِیْ اللہ پس اگر پھر جاوین منافق یاری اور مدد گاری سے اور خلف کریں فرما نہ واری
 سے پس کہہ کفایت ہے مجھ کو اللہ تمھارے شر سے بچاویگا اور تمہیں مجھ کو غالب فرماویگا لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
 نہیں کوئی مستحق عبادت کے مگر وہ علیہ تو کَلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ اور ایکے توکل کیا میں نے
 اور وہی ہے پروردگار عرش بزرگ عرش کے سعی تحت کے ہیں اور مراد اس سے ملک وسیع ہے یا وہی عرش
 عظیم کہ قبلہ دعا اور مطاف ملائکہ ہیں اور اس میں اشارہ ساتھ کمال قدرت اور ضبط الہی کے ہے کہ وہ اللہ جو
 عرش کو باوجود اس عظمت کے آٹھ ہزار رکن رکھتا ہے اور روایت ہے کہ تیس لاکھ قاعد ہیں ہر قاعد سے



دوسرے مکاتیب میں لاکھ برس کی راہ ہے قدرت کاملہ اپنی سے نگاہ رکھتا ہے مجھے شرفناقص ہے کیوں نہ تھا
 رکھیگا کہ حافظہ بندگان اور ناصر سرافندگان وہی ہے نظم یاری اس سے چاہ یاری اور تجا کر اس سے سب
 یہ حق جسکی اسی رافت مدد پر وہ ہوا رنج و آفت کے وہ چھٹا سو مرہ بولن کی ہے مگر ایک آیت
 ومنہم من یؤمن بہ ومنہم من لا یؤمن بہ تاخر کیا سو آیتیں ہیں کلمات یک ہزار آیتیں ہیں حروف پانچ ہزار پانچ
 سٹائش میں فواصل میں ہیں اور تطبیق اسکی ساتھ سورہ توبہ کی ہے کہ سورہ توبہ مذمت میں کافروں اور
 سناقتوں کے تھی یہ سورہ بولن ذکر توحید میں اور رد مقالہ کافروں میں اور حال ہلاکت انکے میں ہے یا یہ کہ
 آخر سورت توبہ میں آیت لقد جاءکم رسول وکریم صلی اللہ علیہ وسلم میں تھی اول اس
 سورت میں مذکور وحی کا آپ کے ہے واللہ اعلم بحقائق الامور کلہا نہ

سورۃ یونس مکیہ لیس وَاللّٰهُ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ وہی نزل وشیع آیت
 الہیہ حروف مقطوعہ اسرار قرآن میں معانی انکی پہچان میں مگر جس پر کہ اللہ کھولے بعضوں کو کہنا
 کہ الف انا کا لام اللہ کا کہ رحمن کی ہے یعنی انا اللہ الرحمن میں اللہ ہوں بخشنے والا یا الہام اس سورت
 کا ہے اور خبر سب از محذوف کی اسی ہذہ السورۃ الہیہ حروف مقسم بہ ہیں اور حرف قسم محذوف ہے
 اور اشارہ جناب الہی سے طرف حبیب اپنے کے ہے کہ قسم ہے الف کی یعنی الائے میرے کی کہ تجھ پر میں
 ازل سے اور قسم ہے لام کی یعنی لطف میرے کی کہ ساتھ تیرے ہے بیچ وجود کے اور قسم ہے رک کی یعنی رفت
 میرے کی کہ تجھ پر ہے ابد تک اور جواب قسم کا محذوف ہے کہ ان ہذا الكتاب حق یا جواب قسم کا ان
 ربکم اللہ الذ خلق السموات ہی اور درمیان میں جملہ معترضہ واقع ہے یا جواب قسم کا ساتھ ترک لام کے لفظ
 شاذ وہ ہے تِلْكَ الْکِتَابُ الْحَکِیْمُ یہ سورت آیتیں ہیں قرآن حکمت والے کی یا حکم کی کہ زمین انتحلا
 اور تناقص نہیں یا کوئی نسخ مگر سیکھا یا تعمیر برائے کوئی قدرت نہ یا دیکھا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب
 حضرت پر نبوت آئی سرداروں نے قریش کے انکار کیا اور کہنے لگے کہ عجب ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام عالم پر
 آدمیوں میں سے پیغمبر بھیجے اور انہیں سے بھی یتیم کو ابوطالب کے اس شرافت سے مشرف کرے اللہ تعالیٰ فرمایا
 اَکَانَ لِلنَّاسِ عِجَابًا اَنْ اَوْحَیْنَا اِلٰی رَجُلٍ مِنْهُمْ اَنْ اَقْرِئْ النَّاسَ کِتَابًا وَاَوَاسِطَ لَوْ کُنْ لَکُمْ عِجَابٌ
 بھیجی ہم نے طرف ایک مرد کو جس انکی میں سے اوپر قبیلے انکے کہ ڈرا لوگوں کو عذاب خلد سے سب یتیم کا یہ
 کہ کوئی شخص ایسا نہیں کہ جسمیں کچھ برائی ہو الا ماشاء اللہ پس درانا سب کے واسطے ہے پھر تخصیص کی بشارات
 ساتھ ہوسنوں کے کیونکہ کفار میں کوئی صفت ایسی نہیں کہ موجب بشارت ہو اور فرمایا وَبَشِّرِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 اَنْ لَّکُمْ قَدْرٌ صَدِیْقٌ عِنْدَ رَبِّکُمْ اَوْ تَوَّشِعْ حِجْرِیْ دے اُن لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں یہ کہ واسطے لکھے



قدم راستی کا تردد یک پروردگار اُنکے کے یعنی ایمان اور طاعت یا ساقی ازلی کہ اللہ نے وعدہ راست کیا نہ
 نجات مومنوں کا یا مقام صدق ہے کہ اسمیں زوال اور مدال نہیں یا ایمان صادق ہے یا ضوال الہی
 ہے یا دعائے ملائکہ ہے حق مومنین میں یا اعمال نیک ہیں کہ پہلے بھیجے یا سلف صدق کہ برکت الہی
 خلف کو پہنچی ہے یا ولد صالح ہے کہ پہلے مویا تقدیم اس امت کی ہے کہ حق تعالیٰ نے کرامت کی ہے یا
 پیغمبر خدا صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے نحن الآخرون الباقون یا شفیع صدق کہ پیغمبر صلے اللہ
 علیہ وسلم بن عین العالی ہیں کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے قدم صدق سے پوچھا فرمایا کہ
 شفاعتی تو کون الی ربکم سچ ہے کہ واسطے ہم گناہگاروں تباہ کاروں کے کوئی وسیلہ امرزش کا برتر ہے
 پیغمبر صلے اللہ علیہ وسلم کے نہیں بیت نہ ارقاد میں کہ تو خطر گنہ بڑے میں تیرے تو کیا ہے یقین
 پیغمبر کہ ہوگا شفیع ومان تجھے ہے بر خطا کا قال الکفرؤن ان هذا الساحر مبین کہا کافروں نے
 بعد آئے پیغمبر کے اور دیکھئے معجزات اُنکے کے تحقیق بہ مرد البتہ جادوگر ہے ظاہر ان ربکم اللہ الذی خلق
 السموات والارض فی ثلثہ ايام ثم استوی علی العرش میدنس الامر تحقیق
 پروردگار تمھارا اللہ ہی ہے پیدا کیا اس مانون کو اور زمین کو کہ برزکرتین جسام عالم میں ساتھ قدرت
 نے تصور اور حکمت بے فتور کے سچ چھ دن کے ایام دنیا سے پھر قرار پکا جیسا کہ اسکے لائق ہے اور ہمارے
 فہم اور اسے فائق ہے اور برتر ہے کہ اعظم مخلوقات ہے تدبیر کرتا ہے کام کی تمام عالم کے موافق حکمت اپنی کے
 مامن شفیع الا من بعد اذ نہ نہیں کوئی شفاعت کہ ربوالا دن قیامت کے مگر پیچھے اذن دینے اسکے کے یعنی نہ کہ
 اذن دیکھا شفاعت کا جس کے حق میں اسکی وہ شفاعت کر گیا بہ کلام رب وہ شفاعت الہ باطلہ کا ذالک اللہ ربکم
 فاعبدوہ بہ کہ اللہ موصوف بصف خلق اور تدبیر اور استوی پروردگار تمھارا ہے پس عبادت کرو اسکی
 اخلاقتن کرو گون کیا پس نہیں نصحت بکرتے تم یا نہیں تفکر کرتے تم کہ مستحق عبادت کے وہی ہے نہ بت تمھارے
 الیہ مرجعکم جہا طرف اسکی ہے بازگشت تمھاری سب کی ساتھ مرنے اور پھر اٹھنے کے نہ طرف اور کے
 پس تیار ہو واسطے جواب سوال اسکے کے وعد اللہ حقاً وعدہ کیا ہے اللہ نے سچا اُنہ ید و الخلق
 یحیدہ و تحقیق وہی پہلے بار کرتا ہے تدبیر و بار کرتا اسکو کہ بار کر جدا و بجا یجزی الذین امنوا و عملوا
 الصالحات بالقسط تو کہ جزا دیے ان لوگوں کو کہ ایمان لائے اور عمل کئے نیک ساتھ الصاف کے باور
 انکو ساتھ عدل اُنکے کے یعنی رعایت عدل کی جو کی ہے انھوں نے امور میں ایمان کیونکہ بہ عدل قوی ہے اور اسکے
 مقابل میں شرک ہے کہ ظلم ہے اور بہ معنی انہ کی الکی آیت خوب چسپان ہیں کہ مقابلہ میں واقع ہے الذین
 کفر واکم شرک من جہنم وعد اللہ انہم بما کانوا یبکون اور وعدہ اللہ کہ کافر ہوئے واسطے اُنکے عینا ہے اب کرم

ووزخ سے کہ دل و گروہ انکا جلاوے اور عذاب ہی دردناک بسبب اسکے کہ تھے وہ کفر کرتے ساتھ خدا اور رسول
 ھُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ۚ وَهُوَ السَّادُّ بَيْنَكَ وَابْنِ آدَمَ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِهِ فَهُمْ فِي
 لُجَّةٍ کہ اگر روشن بالذات ہو تو جیسا ہی اور جو بالعرض ہو تو نور انوار میں ہی کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں تیسرے
 فرمائی کہ آفتاب خود روشن ہے اور ماہتاب کی روشنی عارضی ہے جتنا مقابل شمس کے ہو تا ہی اتنا چمکتا ہی
 وَقَدْ رَكَّ مَنَازِلَهُ ۚ فَذُكِّرْ لَكُنْ وَاسْطَ ۚ ہر ایک کے چاند اور سورج سے مترلین اوپر آسمان کے مقدار سیرانکے کے اور
 اس پر یہ ہے کہ مقرر کائنات واسطے چاند کے مترلین لِيَعْلَمُوا اَعَدَّ لِلْغَافِلِينَ وَالْحِسَابَ ۚ تو کہ جانو تم کتنی ہر
 ذکر مہینوں کا اس واسطے کیا کہ سال میں آگے اور تو کہ جانو حساب وقوت کا معاملات میں مہینوں اور دنوں سے
 مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ ہنیں پیدا کیا اللہ نے انکو جو بد کور ہوئے مگر ساتھ حق کے نہ واسطے کھیل کے
 یا بمعنی لام ہی یعنی واسطے بیان حق کے يَفْصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ مفصل بیان کرتا ہی اللہ اور بصیغہ منکرم
 مع البعیر بھی قرأت ہے مفصل بیان کرتے ہیں ہم نشانوں کو اپنی قدرت کے واسطے اُس قوم کے جانتے ہیں یعنی
 اٰلِیْتِهٖ اٰمِنُوْنَ کہ تھے میں اور فائدہ اٹھاتے ہیں اِنَّ فِيْ خِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمٰوٰتِ وَ
 الْاَرْضِ لَا یَتَقَوَّمُ یَتَقَوَّنَ یَحْقِیْقُ یَحْیِیْ اُنے جانے رات کے اور دن کے یا اختلاف میں نور اور ظلمت اُنکے کے اور
 سچ اس حیر کے کہ پیدا کی اللہ نے آسمانوں میں اور زمین میں اللہ نشانیاں ہیں اوپر وجود صانع کے اور وحدت اسکی کے
 اور علم اور قدرت اسکی کے واسطے اُس قوم کے کہ ڈرتے ہیں کہ کیا پیش آوے اور قیامت میں کیا ہو کہ نہ ڈر اور
 دہشت باعث ہو تا ہی انکو تفکر اور تدبیر پر اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ لِقَاءَ رَبِّہُمْ وَرَضُوا بِالْحُجُوۃِ الدُّنْیَا وَلَحُلَاۃِ الْاٰفَاقِ
 تحقیق جو لوگ کہ نہیں امید رکھتے دیدار ہمارے کی یعنی منکر ہیں آخرت کے کہ محل تقاضی اور راضی ہوئے ساتھ زندگی
 دنیا کے اور آرام پر اساتھ اسکے یعنی دنیائے فانی کی لذتوں میں خوش رہے نعم جانی اور لذت اند جاودانی بھول گئے
 یا دنیا میں رہے اس طرح کہ گویا ہر گز یہاں سے جاوینگے نہیں اور یہ نہ جانا کہ اجل ہر دم نقارہ کوچ کا جاری ہے نظم
 یہ اسکا ستے ہی کوس رحلت نہ ہوئی ہے غم سے یہ اپنی نوبت کہ عقل ہی ہی رہی رفت نہ ہوش اپنا بجا رہا ہی
 وَالَّذِیْنَ ہُمْ عَنْ اٰیَاتِنَا غَافِلُوْنَ اور جو لوگ کہ وہ نشانوں ہماری سے غافل ہیں اُولٰٓئِکَ مَا وَطَّعَهُمُ
 الشَّیْطٰنُ بِمَا کَانُوْا یُکْسِبُوْنَ یہ لوگ جگہ انھی آگے ہی ووزخ کی بسبب اسکے کہ تھے کما لے کفر اور شرک اور
 تقاضی سے اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ یَهْدِیْہُمْ رَبُّہُمْ بِاٰیٰتِہِمْ یَحْقِیْقُ وہ لوگ جو ایمان لائے اور کام
 کئے نیک راہ و کما و کما انکو پروردگار انکا آخرت میں ساتھ نور ایمان لائے کے بہشت کی تبحر ہی من تجزئہ الہم ہر
 فِيْ جَنَّٰتٍ اَلْبَیْضِیۡمِ جِلۡتِہِمْ یُنۡحٰی سَکَاوُنَ اُنۡکَ کے بہرین سچ جنّتوں یا نعمت کے دَعَوٰہُمْ فِیہَا سُبْحٰنَکَ اللّٰہُمَّ
 پکارنا بہشت میں تعالیٰ کو سچ بہشت کے وقت طلب کرنے آرزو انھی کے یہ عکسہ تجھ کو یا اللہ اور یہہ ذکر



بہت تندرہ ہو جائے واسطے عبادت کے اور جب یہ کلمہ کہیے جو انکی خواہش ہوگی وہ ملیگی وَتَجْنِبُ فِتْنًا سَدَامًا
اور دعا انکی اور ایک دیکر کے بیچ بہشت کے یاد و دھن کی یا تحت ملائکہ کی سلام ہے وَاخِرُ دَعْوَاهُمْ اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ اور آخر کچھ پڑھا کرنا چاہیے کہ سب تعریف واسطے اللہ کے ہے کہ پروردگار عالموں کا ہے لکھا ہے
کہ جب مومن بہشت میں داخل ہو کر انوار عظمت الہی مشاہدہ کریں گے حمد اور ثناء انکی بجا لاویں گے اور فرشتے انکو سلام
کر کر جناب الہی کی طرف سے ساتھ طرح طرح کے کرامات اور علو مقامات کی باتیں دینگے اور وہ اللہ تعالیٰ کی
تعریف کر کر ختم کلام اسپر کریں گے کہ الحمد للہ رب العالمین اور لذت تبیع تحمید کی انکو سب لذتوں سے بہشت کے
نوشتر لگیگی انظم ذکر نام اسکا کرے گی کو نہ کیوں کر بلند وہیاں ہیں جس کے کہ ہو و نکلتا ہر مرتبہ دوق تبیع کا
اسکے چٹا ہونے و حل کیا ہو وہ بعد اور بشکر ہو ملتہ عین المعانی میں ہے کہ ایک نے حرم محترم حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے سے قیدی کو کھول دیا وہ بھاگ گیا اپنے سنکر کھولنے والے پر نصرت کی یہ آیت آئی وَلَوْ يَفْعَلُ
اَللّٰهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَفْجَاكُم بِالْخَبْرِ لَفَضِي اِلَيْهِمْ اَجَلُكُمْ اور اگر کتاب دیوے اللہ واسطے لوگوں کے برائی
دعا سے بد سے جیسا کہ جلدی مانگتے ہیں یہ بھلائی کو دعا گنیک سے البتہ پوری کی جا و طرف انکے اجل انکی اور
ہلاک ہو جاوین یعنی جیسی دعا خیر قبول ہوتی ہے ایسی دعا بہ بھی اگر قبول ہو تو جلد ہلاک ہو جاوین مغیرہ خدا
اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ الہی میں تجھ سے عہد کرتا ہوں اس میں خلاف نہ کیجو کہ میں بھی بشر ہوں اگر کسی سلام
ایذا و ن یا لعنت کروں یا ماروں یا گالی دون تو وہ اسکے حق میں دعائے خیر کچھ اور سب پاک ہو گنا ہو گنا
فرماؤ اور وسیلہ قرب اپنے کا دن قیامت کے اسکے کچھ بعض مغیرہ میں لکھا ہے کہ کفار مرنے والے عذاب میں نہ
استحال کرتے تھے یہ آیت اتنی کہ ہم عذاب میں جو یہ مانگتے ہیں جلدی نہیں کرتے فَنَذِرُ الَّذِيْنَ كَانُوْهُمْ
لِقَاءَنَا فِيْ طَعْنٍ اَوْ يَوْمَ نَعْمُوْنَ پس چھوڑ دیتے ہیں ہم ان لوگوں کو کہ نہیں امید رکھتے ملاقات ہمار کی یعنی
شریر ایمان نہیں لائے یا نہیں ڈرتے ہم سے شر کے دن ایچ سرکشی انکی کے تو کہ ضلالت میں سرگرداں ہو
ہیں وَرَاٰ امْسَلِ الْاِنْسَانَ الضَّرَّ كَعَفَا لِحَبْنِهِ اَوْ قَاعِدًا اَوْ قَامًا اور جب پہنچتی ہے آدمی کو برائی یعنی کافر کو
ریج اور سختی یا ولید بن مغیرہ کو یا عتبہ بن ربیعہ کو پکارنا ہی ہلکا اوپر کروت اپنی کے بیٹھے ٹیکے کے پہلو پر یا بیٹھے ہاتھ
فائدہ نر وید کا تعیم دعا ہے سب احوال میں یا واسطے قسموں اور صفوں رنج کے ہے فَلَا كَسْتُنَا عَنْهُ ضَرْكًا
مَرَّكَانَ لَمْ يَنْدُ شَتَا اِلَى اَضْرَ مَسَدٍ پس جب کھول دیتے ہیں ہم اس سے رنج اسکا یعنی دور کرتے ہیں سب اخلاص
دعا اسکی کے چلا جاتا ہے اسی راہ کفر کہ تھا دعا کے مقام سے گزر جاتا ہے پھر دعا نہیں کرتا تو یا کہ نہیں پکارا تھا
ہلکا طوطی دفع کرنے رنج کے کہ لکھا تھا اسکو كَذَلِكَ زَيْنٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ اس طرح رشتہ دیا گیا ہے
واسطے سب نیک جانوں کو کہ چھوڑ دے وہ خلاف امر اور نہی کے کرنے وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ مِنْ قَبْلِكَ لَمَّا ظَلَمُوْا رِجْسًا

ہلاکت کیا جس نے اہل فرقوں کے کو پہلے تم سے اسی کے والوجہ ظلم کیا انھوں نے ساتھ جھٹھائے پیغمبر کو
وَجَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا يَتَّقُونَ اور حال اُنکے آئے تھے پاس اُنکے پیغمبر کے ساتھ دلیلوں
روشن کے اور معجزوں ظاہر کے اور تھے وہ کہ ایمان لاویں اگر نہ مرنے اور زندہ رہتے فساد تعداد کے سبب
كَذَلِكَ بَيَّنَّ لِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ اسی طرح جیسی کہ جزادی ہمنے اُنکو ساتھ ہلاکت کرنے لگے کے سبب جھٹھانے
پیغمبروں کے جزا دینے ہم گروہ مشرکوں کو اہل مکہ سے کہ پیغمبر ہمارے کو جھٹھائے ہیں تم بجعلنکم خَلِيفَ فِي
الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لَنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ پھر کیا ہمنے تمکو ابی مشرک کو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم میں سے ہوتا ہے
جانشین پہلو نکاح زمین کے پیچھے اہل فرقوں کے کہ ہلاکت ہو تو کہ دیکھیں ہم عالم شہادت میں بعد اسکے کہ
کہ جاتا ہے ہمنے عالم غیب میں کہ تم کو نکر عمل کرتے ہو اچھے اور برے تو کہ اُنکے موافق جزا دیں تمکو نیک کی
نیک اور بد کی بد نظم جزا دینے پر فعل کا ہی جو تو کرتا ہے اُس میں ہی ہویدا جو کام اچھے کئے تو ہیں وہ ظاہر
جو فعل بد کئے تو ہیں وہ پیدا حدیث میں ہے کہ بعض کفار قریش نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اسی
آیت لاؤ کہ جو سادات عرب کو عبادت لات اور غریبی سے منع کرے اور مذمت بتوں کی جس میں ہوں
حق تعالیٰ نے فرمایا کہ وَاذْكُرْ آلِهَتَكُمْ اَلَيْسَ بَيِّنَاتٍ قَالِ الْكَافِرِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ مَا اَنْتَ بِقَرِيبٍ غَيْرَ هَذَا اَوَيْدَ
اور جب پڑھی جاتی ہیں اور شکرانہ مکہ کے آیتیں ہماری یعنی قرآن درحال کہ واضح ہیں کہتے ہیں وہ لوگ کہ ہمیں
امید رکھتے ملاقات ہماری کی یا نہیں ڈرتے وعید ہمارے پیغمبر کو لے آقرآن سوا اسکے کہ ہم پر پڑھتا ہے تو یعنی
وہ کتاب کہ ہمیں ذکر لعنت اور حرث اور ثواب اور عقاب کا اور عیب و نجا ہمارے بتوں کے ہو یا بدل دال
قرآن کو یعنی آیت عذاب کی جگہ آیت رحمت بنا اور عرض انھی اُسے یہ بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم متا
لئے خواہشوں کی کریں اور وہ پھر اُنکو الزام دین اللہ تعالیٰ نے فرمایا قُلْ مَا يَكُونُ لِي اَنْ اُبَدِّلَ لَهُ مِنْ تِلْكَ اَوْ تَقْسِي
کہتے اُنکو کہ ہمیں لائق اور روا واسطے نہیں یہ کہ بدل ڈالو میں قرآن کو طرف جی اپنے کے سے یا نہیں ممکن اور قدرت
مجھ کو کہ تغیر دون قرآن کو اپنی طرف سے اور زیادہ اور کم کر دالوں اِنْ اَتَّبِعُ الْاَكَاثِرَ سَخِرَ لِي وَهُمْ يَكْفُرُونَ
اُس حسرت کی کہ وحی کی گئی طرف میرے حق تعالیٰ سے بن بڑھانے کھانے کے اِنِّيْ اَخَافُ اَنْ عَصَيْتُ رِسَالَتِي
عذابِ یوم عظیم تحقیق میں ڈرنا ہوں اگر نافرمانی کروں پروردگار اپنے کی تبدیل قرآن میں عذاب بن کرے
سے کہ قیامت ہے قُلْ لَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا تَكَلَّفْتُمْ هَٰذَا وَاَدْذَنْتُمْ عَنْهَا لَکُمْ اَلَا تَعْلَمُونَ اگر چاہتا اللہ نہ پڑھتا میں اُسکو جو تم پر
ہو اچھی اور پڑھتا رہے اور نہ جاتا تم کو ساتھ اسکے یا نہ دانا کرتا تمکو اللہ ساتھ قرآن کے پس یہ فضل اور رحمت اس کا
کہ مجھ کو حکم کیا ساتھ پر بھیجے اور تمکو دانا کیا ساتھ سمجھے اسکے فَفَعَلْنَا بَيْنَکُمْ وَبَيْنَ الْوَالِدِ الَّذِیْ اَنْتُمْ اِیُّہُمْ تَخْتَارُ
تمھارے ایک عمر کہ مقدار اس کی خالیں رہیں تھی پہلے نزل قرآن سے یعنی اُس مدت میں کہ میں سے جو تمھارے میں رہتا تھا

نہ تم ساتھ اسکے واما تھے اَفَلَا تَتَعَفَّلُونَ کیا پس نہیں سمجھتے اور نہیں عقل کرتے کہ جو کوئی پیرس تم میں رہا اور نہ
 عالم کی صحبت کی اور نہ کچھ علم سیکھا ایسا کلام برہے کہ فصحاء عرب بلاغت اسکی سے حیران ہوں اور بلغا ناظم
 ادب فصاحت اسکی سے سرگردان ہوں البتہ استدلال کیا چاہے کہ ایسے شخص سے ایسا کلام سرزد ہونا حرق
 عادت ہے پس قرآن شریف معجزہ رسالت ہے اور وسیلہ دلالت اور قرآن کلام الہی ہے کہ مجھ پر نازل ہوا کی
 بشر کی طاقت نہیں کہ مثل اسکے بنا سکے اور میں تغیر و تبدل اس میں کر سکتا محض اقتراح اراعی کہ کلام میرا
 جانتے ہو مَعْنٰی اَظْلَمُ مِمَّنْ اَفْزَى عَلٰی اللّٰهِ كَذٰبًا وَاَوْكَدُ بَيِّنًا نِّدْبِہٖس كَوْنِ تَخْضِیْ عِیْ ظَالِمٍ تَرٰس كِی سے کہ
 باندھ لیوے اور اللہ کے جھوٹے یا جھٹھا و آیتوں اسکی کو اور ان سے کفر کرے اِنَّہٗ لَا یُعْلِمُ اِلَّا بِحُجَّتِہٖ مَوْنِ تَخْضِیْ
 یہ ہے کہ نہیں نجات پاوینگے گنہگار یعنی کفار و یَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا یَضُرُّہُمْ وَلَا یَنْفَعُہُمْ اور
 عبادت کرتے ہیں سوا اللہ کے اس چیز کی کہ نہیں ضرر دیتی انکو اگر نہ عبادت کریں اسکی اور نہ نفع دیتی ہے
 اگر تمام عمر اسکی عبادت میں صرف کریں کیونکہ معبود نکلے پھر میں وہ کیا نفع ضرر دے سکیں اور حال انکو معبود دو جائے کہ
 ثواب خطاب پر قادر ہو تو کہ بیکہ بامید نفع اور دفع ضرر اسکی عبادت کریں و یَعْفُوْنَ ہُوَ لَءِی شَفَعُوْا عِنْدَ رَبِّہِمْ
 میں وہ بہت پرست یہ بہت شفاعت کریں والے ہیں ہماری نزدیک اللہ کے یعنی دنیا میں جو ہم پر مشکل آتی ہے ہم اللہ
 کہہ کر آسان کروا دے ہیں اور اگر فرضاً بعثت اور حشر ہو جیسے مسلمانوں کا اعتقاد ہے تو خدا سے سفارش کر کر عذاب
 چھڑا دیوینگے قُلْ یٰۤاَتِّقُوْنَ اللّٰہَ بِمَا لَا یَعْلَمُ فِی السَّمٰوٰتِ وَاَلَا فِی الْاَرْضِ کہہ کیا خبر دیتے ہو اللہ کو ساتھ اس چیز
 یعنی اسکے شریک کی کہ نہیں جانتا سچ آسمانوں کے اور نہ چ زمین کے انتقام علم کا واسطے انتقام معلوم کسی
 یعنی زمین و آسمان میں اسکا شریک ہی نہیں سُبْحٰنَہٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ یا کی ہے اسکو اور بلند ہے اس
 کہ شریک ٹھہرے ہیں وَمَا كَانَ النَّاسُ اِلَّا اُمَّةٌ وَّاحِدَةٌ اَوْرَثَہٗمُ لُغًا مَّگرجاعت ایک متفق
 دین اسلام پر زمانہ آدم علیہ السلام میں یا بعد طوفان نوحی کے کہ کشتی دے ہی رہ گئے تھے یا متفق کفر پر زمانہ
 بعثت ابراہیم علیہ السلام میں فَاَخْتَلَفُوْا پس اختلاف کیا پیغمبروں کے آئنے کے سبب کہ بعض ایمان لائے اور
 بعض کفر پر رہے یا عرب سب دین اسماعیلی پر تھے پھر عرب میں طے جو احکام جاہلیت کے اختراع کئے مختلف
 ہو گئے وَاُولٰٓئِکَ سَبَقَتْ مِنْ ذٰلِکَ اور اگر نہ ہوتی ایک بات کہ پہلے ہو گئی پروردگار تیرے سے یعنی حکم الہی
 واقع ہے تاخیر میں اس عذاب کے کہ جھوٹے سچے میں فرق کر دے جو بہہ نہوتا اَنْفِیْ بِلَہِمَّ فَمَا ہِذِیْ یَخْتَلِفُوْنَ
 البتہ حکم کیا جانا در میان انکے سچ اس چیز کے کہ سچ اسکے اختلاف کرتے تھے یعنی عذاب آنا مطلق کو ہلاک
 کرنا اور محض کو بچا دینا و یَعْفُوْنَ کُوْلًا اَنْزَلَ عَلَیْہِ اٰیۃٌ مِّنْ ذٰلِہٖ اور کہتے ہیں مشرکان مکہ کیوں نہیں اتاری
 گئی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نشانی یعنی معجزہ پروردگار اسکے سے ان معجزوں میں سے جو ہم طلب

تے ہیں کہ کہے میں نہیں ہونے لگیں یا باغات ہو جاویں یا آسمان توٹ پڑے یا فرشتے ظاہر گواہی رسالت
 آویں یا خانہ لذین میں تو بیٹھے یا آسمان پر چڑھ جاوے سمجھ لیجئے کہ یہ سب سورہ بنی اسرائیل میں مذکور
 ہے و یقولون لن نؤمن لک حتی تبصر لنا من الارض بیننا والی فقال انما العبر للہ فانظروا پس کہہ جواب میں ان کے
 کہ سوا اس کے نہیں کہ علم غیب واسطے اللہ کے ہی شاید کہ تمہارے طلب کے موافق معجزے آئے ہیں چہ
 فساوہو کہ بارگاہ آیات کو ترول سے پس تم منتظر رہو اپنے خواہش کے موافق معجزہ اترنے کے اپنی متکبر
 من المشظون تحقیق میں بھی ساتھ تمہارے انتظار کر رہو والوں سے ہوں تو کہہ دیجوں کہ عذاب تمہارا ہی یا
 معجزہ مطلوب تمہارا ظاہر ہوتا ہی واذا اذنا الناس رجعت من بعد صرأ مستہم اذا ہم متکرفن ایا ربنا
 اور جو وقت حکمائے ہیں ہم کو کو کچھ یعنی کہے والوں کو رحمت بھیجتے صحبت پیچھے بیماری کے کہ لگی ہو انکو یا فرخی بعد ہی
 اور قحط کے ناگہان انکو مکر ہوتا ہی سچ نشانیوں ہماری کے یعنی اپنے طعن کرتے ہیں اور پیغمبر کے حق میں مکر کرنے
 میں لکھا ہی کہ کہے والے سات برس بلائے قحط میں مبتلا رہے جب رحمت الہی نے وقع اسکا کیا کلام حق
 کو جھٹھانے لگے پیغمبر سر مکر لانے لگے جناب الہی حکم ہوا کہ قیل للہ اسر عسکو اکہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ اللہ تعالیٰ جب جلد تریبے والا جزا کر کی تمہارے لکھو ان رسلنا یکتوبون ماتکونون تحقیق بھیجے گئے ہمارے
 یعنی ملائکہ خطہ لکھتے ہیں جو کچھ کرتے ہو تم جب فرشتوں سے ہمارے تمہاری تدبیر حقیقی حقیقی نہیں تو تم سے کہہ دی
 هو الذی یسرکم فی البر والبحر وہی سہ جو چلا رہا ہی تمکی سح خشکی کے جانوروں پر افواج تری کے کشتیوں پر
 حتی اذا کتمتم فی الفلک بہان کث کہ جب ہوتے ہو تم سچ کشتی کے وجوب بہم بریجے طیبہ اور طہی
 میں کشتیاں ساتھ ان لوگوں کے جو انہیں بیٹھے ہیں ساتھ با د اچھے موافق کے وفور جو اظہر جاء ہمارے سچ
 عاصف وجاہم الموج من کل مکان اور خوش ہوتے ہیں وہ ساتھ اس باد کے ناگاہ آجاتی ہی ان کشتیوں پر
 باد آتا اور آجاتی ہی اس پر موج دریا کی ہر مکان سے یعنی آگے آگے چھے اور ہر اوصاف سے وظفوا انہم احیطوا
 دعوا اللہ فخر لہ الدنیا اور تحقیق جانتے ہیں یہ کہ اسنے گمیر کیا انکو چاروں طرف پکارتے ہیں اللہ
 واسطے دفع ہونے اس بلا کے درحال کہ خالص کر نیولے ہیں واسطے خدا کے عبادت اور کہتے ہیں لئن انجینا
 من ہذا لکنونن من الشاکون اگر خجابت دیگا تو ہم کو اس بلا سے البتہ ہونگے ہم شکر گریہ والوں سے نعمت
 بجات پر فلما انجہم اذا ہم یبعون فی الارض یبعث الحق پس جب بجات وی انکو اس بلا سے کہ وہ
 تھے جس سے ناگہان وہ سرکشی کرتے ہیں سچ زمین کے اور وی کام کرتے ہیں جو پہلے کرتے تھے شرک اور فساد
 بغیر حق کے یہ تا کہ یہی یا ایہا الناس انما بعبکم علی انفسکم متکبر العجب الذی انہ لو سوا اس کے نہیں کہ
 سرکشی تمہاری اوپر جانوں تمہاری کے ہی یعنی وبال اسکا تمہیں پر پڑتا ہی یسلو فائدہ لینا کر زندگانی دنیا کا نہ



متاع منسوب ہے اور مصدر فعل محذوف کا ہے چنانچہ قرات حفص کی ہے اور مرفوع بھی قرات اُسی ہے
 کہ یغلبکم علی انفسکم میتدا ہے اور متاع الحیوۃ الدنیا خبر یعنی سرشتی تمھاری بر جو رزادی زندگانی دنیائی
 کہ کئی دینی منفعت ناپائدار ہے لذت اُسکی جلد جاوگی اور عسوت اُسکی باقی رہیگی نظم دنیائے نبات سے رت
 حذر کرو اپنے پیٹ سے تم کرو اللہ کا ذکر کرو ایک شے کا چاؤ چو چلے پھر نہ یہ نہ تم دیکھو تم اس سرسبز
 اپنا گھر کرو تمہارا اپنا من چھو کہ قیتکم مما کنتم تعملون پھر طرف ہمارے ہے مارگشت تمھاری
 قیامت کو پس خبر دینے ہم تم کو ساتھ اس حیز کے کہ تھے تم کرتے اور مناسب اس کے خبر دینے انما متکل
 الحیوۃ الدنیا کجاء انزلنا من السماء قاشقسطا بہ نبات الارض جمادیا کل الناس ولا نقاسوا
 اس کے نہیں کہ مثال زندگانی دنیا کی جلد جائے میں ماند پائیے کہ امارت سے اس کو آسمان سے یا ابر سے پڑے
 گئی ساتھ اس کے روئدگی زمین کی اس حیز سے کہ کھاتے ہیں لوگ جیسے اناج اور میوے اور چار پائے حیوان
 اور یسین حتی اذا اخذت الارض رخصضا وازینت وظن اهلها انفسهم قادرون علی ما بہا ان کانت
 کہ جب پکڑی ہے زمین بنا و اپنا لے سب سب ہوئی ہے اور زینت پکڑی ہے گوناگون بوٹوں سے اور گاروں
 بھولوں سے اور جاتے ہیں اہل اس زمین کے یہ کہ قادر ہیں اوپر کائنات اور نوڑنے اس کے کہ انہما امر قال لہذا کو
 طار اجعلناھا حصیدا کان کہ تعن بالامس ناگہان آتا ہے اس زمین پر حکم ہمارا ساتھ حلالی کے
 رات کو یادوں کو پس کر دیتے ہیں ہم اس کو کئی ہوئی گویا کہ نہ بسی تھی کل کو کذا لک تفصل الایات لقوم
 تتفکرون جیسی اس تمثیل میں تفصیل کی اس طرح مفصل بیان کرتے ہیں ہم نشانیاں قدرت اپنے کی واپس
 اس قوم کے کہ دھیان کرتے ہیں سمجھ لیجئے کہ پانی روح ہے کہ آسمان سے اترے اور پانی میں ملکوت پر
 پھر کام کئے انسانی اور حیوانی جب ہر نہر پوزا ہو اور اس کے متعلقوں کو اس پر بھروسہ ہو ایک ایک حکم ہمارا پھا کہ
 مرگ ہے جیسی کھیتی بیکر زرد ہو کر کٹے یا کوئی فوج کی کو اگر کثرت سے ایسی ہی موت ناگہان آتی ہے اور کیا کما حشر
 دکھائی ہے بیت مکر رافت غرور زندگانی کہ دم بھر کی ہے کل دنیائے فانی بعضوں نے کہا ہے کہ یہ
 مثال دنیائے ناپائدار کی ہے کہ پہلے اقبال پیچھے اوبار رکھتی ہے جیسی کھیتی پہلی تر و تازہ ہوتی ہے پھر خشک
 بے رونق رہتی ہے ابتدا دنیا کی دولت اور نعمت ہے اور انتہا حسرت اور مذمت نظم چھوڑ دینا کہ ہے
 جون سراب ہے نمائش ظاہری باطن خراب گرچہ خوش آتا ہے تجھ کو سکامال لیکٹ ایچ اس سے کہ ہے
 بد مال جو ہے اول یہ اور آخری زشت بعد سبزی زرد ہو جاتی ہے رشت تازہ و تر پہلے پھر خشک
 زبون جون زراعت ہے دلا دنیائے دون بعضوں نے کہا ہے کہ تمثال آب باران کی ساتھ مال جہان کے
 کہ نہ بیر سے لوگوں کے نہیں برتا بلکہ امر الہی سے آتا ہے ایسے ہی مال کو شش سے نہیں بچھٹکنا ہے جو پاتا ہے

اسکو حکمرانی اور تہذیب و تمدن سے پامال ہے بیت رفت تجھے ملتا نہیں زریں سے ہر کب چرخ سے
 باران تیری تہذیب سے برے اور آب باران جنک جاری ہے پاک ہے لیکن جو ایک جگہ پھرتا ہے
 اور اوصاف ثلثہ اسکے متغیر ہو جاوین پلیدی بیٹے ہی مال دنیا میں جنک خیرات ہو جاری ہے مقبول
 ہے جہم بند ہو گیا صدقات کے مردود ہے نظم مال دنیا جیسے ہے آب روان فیض پائے اس کے ہیں مل
 جہان بند جہم ہو گیا پھر گنڈ ہے بندست کر مال کو گربند ہے اور آب باران جو بقدر حاجت ہر کو
 سب آبادی کا ہے اور جو زیادہ ہوا موجب خرابی کا ہے ایسے ہی مال جو مقدار احتیاج سے توفائدہ قدر ہے
 اور جو زیادہ ملا کہ خزانے جمع ہو گئے باعث ارتکاب معاصی کا اور تفاخر کا ہوتا ہے ان انسان لطیفی ان کا
 امتحانی بیت کثرت مال ہے خرابی دین وہ کہ جسکی احتیاج نہیں اور آب باران اگر درخت کو پہچے طروت اور لطافت انکی زیادہ کرے
 اور جو نخل خار کو لکے حدت اور شوکت انکی بڑھاوے ایسے ہی مال دنیا بھی جو مواصل کو ملے صلاحیت
 بڑھاوے اور ذکر مفید کے ماتھے لگے فائدہ زیادہ کرے نظم محک امتحان ہے یہ مال نیک و بد
 کھول دیتا ہے محال جو کرے خرچ ہی بجائے نیک ہے وہ نیک اور ہی انکی رائے بھی نیک
 اور کھونا مقام بد میں ہی جو فہم بد اسکا اور بد ہے اور آب باران جو زمین پر برستا ہے تو ایک جا نہیں پھرتا
 ادھر ادھر بہنے لگتا ہے ایسے ہی مال دنیا بھی ایک کے ماتھے میں نہیں رہتا کبھی کسی کے پاس کبھی کیے جاتا ہے
 بیت گل دنیا کہ ای رفت وفا کے بوسے خالی ہے نہیں کچھ کام اسکا مثال نقش خالی ہے سمجھتے
 کہ اللہ تعالیٰ دینی بندوں کو طرف دنیا کے کہ محل آفات ہے نہیں بلکہ بلکہ طرف متزلزلاستی کے دعوت
 کرتا ہے وَاللّٰهُ يَدْعُوْا اِلٰى اَدَارِ السُّلٰكِ اور اللہ پکارتا ہے بندوں اپنے کو طرف گھر سلامتی کے کہ ہشت
 جسے طرف ایسے اعمال کئے کہ موجب دخول بہشت ہیں اور بہشت کو دار السلام اس واسطے کہا کہ وہاں فرشتے
 بہشتیوں کو یا بہشتی اسپین ایک دو سکر کو سلام کریں گے یا سلام نام اللہ کا ہے اور اضافت بہشت کی طرف
 اسکے واسطے تعظیم کے ہے جیسے انظر ایدیٰ بین فصول میں ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو بلاتا ہے اس گھر
 سے کہ جبکا اول بجا اوسط غنا آخر فنا طرف اس گھر کے جبکا مبداء عطا اور مبادیہ رضا اور مقبلی تھا ہی اور بلانا
 سب کو ہی طرف جنت کے وَيَهْدِيْهِمْ مِّنْ اَمْنٍ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ اور راہ دکھاتا ہے چاہے طرف راہ
 کے کہ دار السلام کو گئی ہے اور وہ اسلام ہے یا طریق سنت سمجھ لیجئے کہ دعوت عام ہے بدالالت حضرت رشتہ
 بنیامی اور بدایت خاص ہی والبتہ بتوفیق الہی بیت رفت بلائے سکوی وہ دیکھئے ولے وہاں منہ قبول
 بچلائے سکوی للذین احسنوا الحسنی ویزید اذ واسطے ان لوگوں کے کہ نیکی کرتے ہیں یعنی ایمان لائے ہیں جنت
 نیک ہے جنت بہشت اور زیادتی جہل سے ساتھ فضل کے لکھا ہے کہ جسے جزا حسنہ ہے ایک کی عوض ایک

زیادتی ایکٹ کی دس زیادہ بل سے معفرت ہی اور زیادہ رسائے رب العزت مدار کسین ہے کہ زیاد
 محبت ہے کہ دلوین بندوں کے دینی ہے یا جو کچھ دنیا میں عطا کی اور آخرت میں اسکا حساب نہ اور بے
 کہتے ہیں کہ زیادت سحاب ہے کہ بہشتیوں کے سر پر آئیگا اور موافق خواہش انکے ہر چیز پر آئیگا اور ہر محقق
 کے نزدیک زیادت لٹائے ہوئی ہے کہ سبے اولیٰ ہے اہل بہشت کو بخش کرم اس سے شرف فرمایا
 سچ ہے کہ بیت نعمت نہیں لٹائے دلدار سے زیادہ دار الباقین کیا ہے دیدار سے زیادہ ولاؤ کہ
 وَجُوهُهُمْ قُتُورٌ لَا ذِلَّةَ لَهُمْ اور نہ دکھانگے منہ بہشتیوں کو سیاہی اور نہ ذلت یعنی انکے چہروں پر اثر نہ
 اور خوار کیا ہوئیگا اُولَئِكَ اصْحَابُ الْجَنَّةِ یہ لوگ نیک کار رہنے والے بہشت کے ہیں ہم قہما خالداؤن
 وہیج بہشت کے ہمیشہ رہنے والے ہیں بیت نہ نعمت پہ آویگا انکے زوال نہ دولت کو ہو و گیا و مان اتعال
 بخلاف اس دنیا کے متاع غور کے کہ زوال اور فنا ضروری وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئِهِمْ شَأْنُهُمْ
 وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ اور جن لوگوں نے کہ کھائیں برائیاں مانند شرک اور کفر اور نفاق کے بدلہ لایا گیا مانند برائی کے
 ہے کہ کسب کی ہے نہ زیادہ اس پر اور دکھائے کی انکو ذلت یعنی انارذلت کے اسیر ظاہر ہو گئے مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ
 مِنْ عَاجِزٍ نہیں واسطے انکے عذاب خدا کے کوئی بچاؤ والا کائنات غشیت وَجُوهُهُمْ قُتُورٌ مِثْلُ
 گویا کہ اور دکھائے گئے ہیں منہ انکے ٹکڑے رات اندھیری کے سے یعنی غم اور اندوہ مانند شب تیر و منہ انکے
 ہوئے کالے اُولَئِكَ اصْحَابُ النَّارِ یہ لوگ رہنے والے آگ کے ہیں ہم قہما خالداؤن وہیج انکے
 ہمیشہ رہنے والے ہیں بیت چھوٹے اور نہ ٹھیکے ہرگز عذاب و درخین فہ دام جلنے کے کباب و تیور
 خَشَرُهُمْ جَمِيعًا تَقُولُ لِّلَّذِينَ اٰمَنُوا اَمْ كُنْتُمْ شُرَكَاءُ كَمَا كُنْتُمْ اَوَّلَ حَدٍ کہ انکھا کہنے ہم ان سب
 پھر کہنے ہم واسطے ان لوگوں کے شرک لائے تھے کھڑے رہو جگہ اپنی پہ اور شرک تھا رہے جو تھے سوا پر
 پوچھے ہیں بت لو کہ دیکھو کہ ہم کیا کرتے ہیں تم سے فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْنُفُونَ پس خدا کہنے ہم درمیان کافروں اور
 بتوں انکے کے اور پوچھئے ہم کافروں کے کہ کیوں بتوں کی عبادت کرتے تھے وہ کہنے کہ انھوں نے ہمکو اپنی عبادت کا
 امر کیا تھا وَقَالَ شُرَكَاءُ لَهُمْ مَا كُنْتُمْ اِيَّاَنَا تَعْبُدُونَ اور کہنے شرک انکے یعنی بت ہمارے کہنے گویا کہ
 تھے تم ہمکو عبادت کرتے بلکہ اپنے ہوا کی پرستش کرتے تھے اَوْرَابُ مِنْ اتِّخَذَ الْهٰٓءُ بَہوہ کافر کہنے
 غلطی تھیں نے ہمکو اپنی پرستش کا حکم کیا تھا بت کہنے فَلَکُم بِاللّٰهِ شَہِدٌ اٰمَنَّا وَبَيْنَا اٰتٍ کُنَّا عَنْ
 عِبَادَتِکُمْ لَعَنَّا فِلَیْنِ پس کفایت ہے اللہ کا ہر درمیان ہمارا اور درمیان تمھارے تحقیق تھے ہم پرستش تمھارے
 غافل ہو کر نہ دیکھتے تھے ہم نہ سننے تھے نہ عقل اور فہم رکھتے تھے هٰذَا لَکُمْ تَبَلُّوْا اَکُلْ نَفْسٍ مَّا اسْلَفَتْ وَرَدُّوْا
 اِلٰی اللّٰهِ مَوْلٰهُمُ الْخَبْرُ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّا کَانُوْا یَفْتُرُوْنَ اس مقام پر آویگا ہر



جی کو بدلہ اس عمل کا جو پہلے کیا تھا یعنی نفع اور ضرر اپنے اعمال کا دیکھنے اور پھر سب جی ضرر
 اللہ کے یعنی طرف ثواب اور عقاب خدا کے کہ مولیٰ انکار حق ہے اور کھویا جاوے گا اُنہے جو کچھ کہتے تھے باندھے
 لیتے شفاعت بتوں کی سے اور حال انکہ بت نے بیزار ہو گئے قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَيْفَ
 کہ کون شخص رزق دیتا ہے تم کو آسمان سے اور زمین سے مینہ برسا کر اور گیاه اکا کر اَمَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ
 یا کون شخص ہے کہ مالک ہے کانوں کا اور آنکھوں کا یعنی کہ کو قدرت ہے کہ کان آنکھ بناوے اور آفتوں بچاؤ
 وَمَنْ يَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيَخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ اَوَّلُ كَوْنِ الْخَلْقِ اَوَّلُ كَوْنِ الْخَلْقِ اَوَّلُ كَوْنِ الْخَلْقِ
 مروت سے کہ لطفہ اور دانہ ہے اور کون نکالتا ہے مروت سے کہ لطفہ اور دانہ ہے زندہ سے کہ حیوانات اور
 نباتات میں وَمَنْ يَدْبُرُ الْاَمْرَ اَوَّلُ كَوْنِ تَدْبِيرِهَا اَوَّلُ كَوْنِ تَدْبِيرِهَا اَوَّلُ كَوْنِ تَدْبِيرِهَا اَوَّلُ كَوْنِ تَدْبِيرِهَا
 سوال کر گیا تو تو کا فرجحت کمال وضوح اور ظہور کے عباد اور مکابرہ نہیں کر سکتے فَسَبِّحُوْهُ ثَلَاثَ اَلْفِ مَرَّةٍ
 کہنے کے جواب میں کہ یہ سب کچھ کرتا ہے اللہ جو یہ اقرار بری حجت ہے واسطے باطل کرنے طریق انکے کے کہ
 بتوں کو بوجھے ہیں فَقُلْ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ اِسْمَ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ
 ایسے خدا کے کیوں بتوں کو شریک کرتے هُوَ فَذَلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ
 اللہ پروردگار تمہارا بے شک شبہ فَاذْ اَبْعَدُ الْخَلْقَ اِلَّا الصَّلٰوةَ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ
 تَعَصَّرُوْنَ اِسْمَ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ
 کَلِمَةً رَبِّكَ عَلَى الَّذِيْنَ فَسَقُوا اَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ
 پروردگار تیرے کا یعنی عذاب خدا کا اور ان لوگوں کے کہ فاسق ہو گئے دائرہ اصلاح سے نکل کر کفر پر قائم ہو
 کہ او نہیں ایمان لاوینگے قُلْ هَلْ مِنْ شَرٍّ كَانَكُمْ مِّنْ يَّبْدُ الْخَلْقِ ثُمَّ يَعِيدُ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ
 کہ اللہ کا شریک ٹھہرا کر بوجھے ہو وہ شخص کہ پہلے بار کرے پیدائش پھر دوبار کرے اسکو یعنی جلاو بعد موت
 کے اور جو کفار پہلے بار کے بعد اگر نجات دلائے تھے اور اعدائے کار انکار حق تعالیٰ نے فرمایا قُلْ اللّٰهُ يَبْدُ الْخَلْقِ
 ثُمَّ يَعِيدُ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ
 کرتا ہے اسکو کہ کہاں سے جلتا ہے ہوتا ہے پیدائش سے قُلْ هَلْ مِنْ شَرٍّ كَانَكُمْ مِّنْ يَّبْدُ الْخَلْقِ ثُمَّ يَعِيدُ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ
 شریکوں تمہارے میں سے وہ شخص کہ راہ دکھاؤ پیغمبر اور کتابیں بھیج کر اور دلائل قدرت اپنی کے قائم کر کہ طرف حق
 کے کہ دین اسلام ہے قُلْ اللّٰهُ يَهْدِيْ لِلْحَقِّ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ
 اَحَقُّ اَنْ يَتَّبِعَ اَمَنْ لَا يَهْدِيْ اِلَّا اَنْ يَهْدِيْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ اَوَّلُ كَوْنِ تَقَاتُلِ اِسْمِ رَبِّكُمْ
 اس بات کا کہ پیروی کیا جاوے وہ شخص کہ اپنی راہ نہیں پاتا مگر یہ کہ راہ بتایا جاوے تفسیر زاہدی میں ہے کہ بت پرست

بتوں کو جا رہا ہوں یہ باندھ کر جا بجا پھرتے تھے پس حق تعالیٰ نے فرمایا کہ برابر ہی وہ کہ تم کو راہ دکھاوے یا تم
 اس کو راہ دکھاؤ تمنا لگے کیف تم کو کون پس کیا ہی تم کو کہ کیونکر حکم کرتے ہو کہ برابر کرتے ہو اس شخص کو کہ طرف اسکے توجہ
 ہو ساتھ اس شخص کے کہ وہ محتاج ہی اور قادر اور عاجز کو یکساں جانتے ہو فظم عز و قدرت کہ دونوں ہیں صدیق
 و کجہ یکساں نہ انکو نور العین یہ کہاں وہ کہاں برابر ہی فرق زمین زمین ہی بعد و غرب شرق
 عز مخلوق سے ہی وابستہ اور قدرت بخالق دوسرا خلق عاجز ہی اور وہ قادر ہی شبہ کیا ہی یہ بات
 ظاہر ہے و مَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ أَظْهَارًا وَلَا ظُنُنًا اور نہیں ہر وی کرتے اکثر کافروں کے معتقدات اپنے ہیں مگر گمان کہ خیالاً
 وہ ہیں میں اپنے تھرا رکھا ہی جسے قیاس غائب کا شاہد پر اور مخلوق کا خالق پر ان الظن لَا يَغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا
 تحقیق گمان نہیں کفایت کرتا علم اور اعتقاد حق میں کچھ بے گمان قائم مقام یقین کے نہیں ہو سکتا لکھا ہی کہ کافر و کافرا
 تھا کہ بت انہی شفاعت کریں گے سو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ گمان انکا سو نہ کر گیا اور باز نہ رکھیکا عذاب حق سے کچھ نہ
 اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ تحقیق اللہ جانتا ہی ساتھ اس چیز کے کہ وہ کرتے ہیں متابعت گمان کے اور اعراض
 اور برائے سے وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ اَنْ يَقْتَرِحَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اَوْ يَنْهَىٰ عَنْ اَنْ يَفْعَلَ اَوْ يَنْهَىٰ
 کے یہ کہ باندھ لیا جاوے اور کہا جاوے کسی سے سوا خدا کے یعنی کسی بشر کی طاقت نہیں ہی کہ قرآن نہالے وَلَكِنْ
 تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلٰكِنْ خَدَّاهُ يَهْدِيْهِ اَوْ يَضِلُّ اَوْ يَهْدِيْهِ اَوْ يَضِلُّ اَوْ يَهْدِيْهِ اَوْ يَضِلُّ اَوْ يَهْدِيْهِ اَوْ يَضِلُّ
 سے یعنی باوجود اعجاز کے گواہ پہلے کتاب کا بھی ہے وَكَفَّضِلَ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيْهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ اور واسطے
 بیان کرنے اس چیز کے کہ لکھی گئی ہی امر اور نہی سے نہیں کچھ شک ہی اسکے کیونکہ امر ہی پروردگار عالمونی
 طرف سے لیکن کافر پر ایمان نہیں لاتے اَمْ يَقُولُوْنَ افْتَرَاهُ بَلْ كَذَّبَتْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ اَنْ يَقُولُوْنَ اَفْتَرَاهُ بَلْ كَذَّبَتْ بَنِي اِسْرٰءِيْلَ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے قُلْ فَاتُوا بِنُورٍ مِّثْلِهِ کہہ کہ اگر میں ایسا کلام بن سکتا ہی تو پس
 اَوْ بَاكَرًا اَيْ سَوْرَتِ مَائِدَةِ اَيْ فُصْحَتِ بِلَاغَتِ مِثْلِهِ کہہ کہ تم نظم بلوغ اور شرف فصیح میں شہرور زمانہ ہو اور جو ہم
 نہیں سکے تو مدد چاہو وَاَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ اور پکارو جنکو پکار سکو تم سو اللہ کے
 اگر ہو تم سچے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے بنا لیا ہی اور اس سے ہو وَاَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ
 بعلمہ وَاَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ اور اس سے ہو وَاَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ
 اسکے کو یعنی جو نبی آیتوں کی سمجھی نہیں اور انکار کرنے لگے اور نہیں آئی انکے پاس تحقیق اسکی یعنی نہیں کھلی
 اپنے معنی اور حقیقت قرآنی یا کذب کی اس چیز کے کہ نہیں جانتے تھے سچ قرآن کے ذکر لغت اور صراحت اور وعید اور عقوبت کے سے
 اور نہیں آئی انکے پاس وہ چیز کہ عذاب وعدہ کیا تھا اور مقرر آوے گی اور پھر نہ است کچھ کارگر نہ ہوگی عذاب جبکہ ہو جائیگا تو
 ہوتا ہی پھر نہ است تمام آوے گی كَذٰلِكَ كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عٰقِبَةُ الظّٰلِمِيْنَ جیسے کہ

اجماعاً تے ہیں تیرے زمانیکے کافر اس طرح جھٹایا تھا اپنے پیغمبر و مکواں لوگوں نے کہ پہلے تھے اُن سے پس دیکھ
 کیونکر جو انتہاء کار سمگاریوں مکذوبوں کا اور یہ بھی انہیں کی طرح عذاب دے جاوینگے اس آیت میں تسلی
 کی طرف بتا دیا بل صلاحت کی وَ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ اور بعضے انہیں سے کہ جھٹھائے نہیں وہ شخصوں میں ایمان
 لائے ہیں ساتھ قرآن کے دلیلیں کہ حق ہے لیکن عباد سے ظاہر نہیں کرتے وَ مِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ اور
 بعضے انہیں سے وہ ہیں کہ نہیں ایمان لائے ساتھ قرآن کے جہل اور نادانی سے وَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ
 اور پروردگار تیرا خوب جانتا ہے مفسدون اور معاندوں کو اور بعضوں نے یہ معنی بھی ہیں کہ بعضے قوم میں سے
 تیرے ایمان لاوینگے ساتھ قرآن کے اور بعضے انہیں سے نہیں ایمان لاوینگے ساتھ قرآن کے اور کفر دینگے
 وَإِنْ كَذَّبُواكَ اور اگر جھٹھکاوین تجھ کو یہاں تک کہ تو ناسید ہو جاؤ گے ایمان لانے سے تو غمت کھا فقل لے
 عملي و لکن عمل کے پس کہہ واسطے میرا عمل میری ہی اور واسطے تمہارے میرا کام تمہاری ہی انشاء
 بِرَبِّكَ أَنْ يَجْعَلَ لَكَ مِثْلَهُمْ تَبَعًا تَعْلَمُونَ تے تعلق ہو اس حیر سے کہ راہوں میں اور میں تعلق ہوں اس حیر
 کہ کرے تو قوم نہ تمہیں میرا عمل پر مواخذہ ہو گا نہ تجھے تمہارے عمل پر کڑی نیکے بعضے کہتے ہیں کہ یہ آیت منسوخ
 ہے ساتھ آیت سب سے وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ اور بعضے کفار سے یا ہود وہ ہیں کہ کان رکھتے ہیں طرف
 تیرے جب قرآن پڑھتا ہے تو اور امت کو احکام شرع کے سکھاتا ہے ہنسے کی واسطے أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّهْوَ وَ لَوْ كَانُوا
 لَا يَعْقِلُونَ کیا پس تو سناتا ہے ہر مکواں استفہام بمعنی نفی ہے اُنکے سنائے پر تو قدرت نہیں رکھتا اور اگرچہ ہیں
 کہ باوجود ہرے ہونے کے نہیں سمجھتے یعنی بہر اپنے کے ساتھ اُنکے بی عقلی بھی ملی ہے حاصل یہ ہے کہ جو بہر ہو اور کچھ
 عقل رکھے تو وہ تجھ میں صوت سے بفرست بوجھ بھی لے اور جو سمع اور عقل دونوں ہوں تو وہ کیونکر دریافت کرے
 بِسْمِ وَ اِسْ تَحْضُرِ اِفْتِخِمْ نَسْمَاعَتِ نَسْمَاعَتِ نَسْمَاعَتِ ہو و وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ اور بعضے انہیں سے
 وہ ہیں کہ دیکھتے ہیں طرف تیرے اور دلائل ثبوت شاہد کرتے ہیں اور کمال عباد سے ایسے اچان ہو جاتے ہیں کہ گویا
 کچھ دیکھا ہی نہیں أَفَأَنْتَ تُهْدِي الْغَيَّ وَ لَوْ كَانُوا لَا يَجِدُونَ سَبِيلًا لِمَا هُمْ يَدْعُونَ تو راہ دکھاتا ہے اندھوں کو یعنی
 قدرت نہیں رکھتا تو ہدایت پر اُنکے اور اگرچہ ہیں کہ باوجود اندھے ہونیکے نہیں دیکھتے دیدہ بصیرت سے یعنی بصیرت
 تو نہیں بصیرت سے بھی محروم ہیں غرض یہ ہے کہ جو اندھا ہو شیا بہر وہ بن دیکھتے بھی کچھ حیر دریافت کر لے اور
 جو نابینا ہے و قوف ہو وہ کیا سمجھے خاک مٹی خاک مقصود وہ دیکھے جس میں نہ نہ بصارت نہ بصیرت ہو
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ تحقیق اللہ نہیں ظلم کرتا لوگوں کو ساتھ کسی حیر کے کہ اُن
 حواس اور عقل لے لے لیکن لوگ جانوں اپنی کو ظلم کرتے ہیں کہ حواس اور عقل کو کہ اللہ کی دلائل قدرت کے اور ان کے
 واسطے ہیں و اہیات میں حرج کرتے ہیں اور منافع اور فوائد انکے سے محروم رہتے ہیں بسمت دیکھتے سننے کو تیرے ہیں



یہہ کان آنھہ ورنہ کیا سح درکار اور بصیر کیا پائے و بوم بختہ ہنم اور یاد کر اسدن کو کہ اکٹھا کر گیا اللہ کا فریاد
اور بختہ ہنم ساتھ نون کے بھی قرأت ہے اکٹھا کر نیلے ہم اور ہول سے اسدن کے دنیا میں بسنے کی مدت اور
قبر میں رہنے کے ذرا ہی معلوم ہوگی کائن کہ یلبثوا الا ساعۃ من النہار گویا کہ نہ رہے تھے مگر ایک ساعت
دن سے امام زادہ نے لکھا ہے کہ معتزلہ اسی آیت سے استدلال ہتی عذاب قبر کے کرتے ہیں کہ اگر کافر قبر میں
معذب ہوتے تو مدت دراز قبر کو ساعت کیوں کہتے جواب انکا وہی ہے جو پہلے لکھا آئے ہم کہ اسدن وشت
بابت ایسی ہوگی کہ مدت عذاب قبر کے مقابلے میں ایک ساعت نظر آنیگی اور جب قبروں سے اٹھنے
بنتاد خون بنہنم ایک دوسرے کو پہچانیگی پسین گویا کہ زمانہ جدائی کالم ہوا ہے سمجھ لیجئے کہ یہہ احوال اول بعث
میں ہوگا پھر جب متواتر میت قیامت کی آئیگی تو آشنائی اور پہچان آپس کی سب بھلائی قد حشر
الذین کذبوا بلفاء اللہ وکانوا ہم قندین تحقیق زبان باباں لوگون نے کہ جھٹایا ملاقات اللہ کی کوئیئے بعث
اور جرگہ اور نہ ہوتے راہ پانیولے ساتھ ایمان کے و اقارونیک بعض الذین بعدہنم اور اگر کھاون ہم
تجھو بعضہ حیر جو وعدہ دیتے ہیں ہم کافر و مکو عذاب سے سمجھ لیجئے کہ وہ ہلاکت جماعت کفار کی ہتی روز بدر میں
اونوفینک یا قبض کر لیوں تجھکو قبل اس معاملے سے تو جان کہ حق ہی وہ ہوگا سقر اگر دنیا میں نہوا اور تو نے نہ کھیا
فالکمر جہنم پس طرف ہمارے ہی باز گشت انکی آخرتین دکھاو نیلے عذاب انکا تم اللہ شہید علی ما یفعلون
پھر اللہ بعد اس معاملے کے یا بعد قبض کرنے تیر کیے گواہ اور اگا ہے اوپر اس حیر کے کہ وہ کرتے ہیں اور موافق عملوں
انکے کے جزا دیا و لکل امۃ رسول اور واسطے ہر امت کے امم ماضیہ سے پیغمبر ہی کہ انکو حق کی طرف دعوت فرمایا
فاذ اجاء رسولکم ضعی بنہنم بالفسط وھم لا یظلمون پس جب آما ہی پیغمبر انکا انکے پاس اللہ کی طرف سے
اور وہ جھٹھانے میں اسکو فصیل کیا جاتا ہی درمیان پیغمبر اور جھٹھانے والوں کے ساتھ انصاف کہ رسول بجا
پا تا ہی اور وہ ہلاکت ہوتے ہیں اور پیغمبر اور وہ نہیں ظلم کئے جاتے یعنی ثواب پیغمبر کا نہیں کم ہوتا اور عذاب
جھٹھانے والوں کا زیادہ نہیں ہوتا استحقاق سے لکھا ہے کہ بعد نزول آیت و اما نریک کے کفار مکہ عذاب
سوحودین استحال کرنے لگے یہہ آیت اتری و یقولون منی ہذا الوعد ان کنت صادقین اور کہتے
ہیں کافر اس تھا اور استہزائی راہ سے کب ہی وعدہ اگر ہو تم سچے وعید میں سمجھ لیجئے کہ مخاطب پیغمبر اور مسلمان
ہیں کہ مشرکوں کو ڈراتے تھے قل لا امیک لبقی ضی او لا نفعا الا ما شاء اللہ کہ نہیں اختیار رکھائیں
واسطے جان اپنی کے ضرر کا اور نہ فائدے کا ہر صرحہ من دافع نقصان ہوں نے نفع رسان ہوں مگر
جو چاہے اللہ میں کیونکر شتاب عذاب لاؤن تمیر لکل امۃ اجل واسطے ہر ایک امت کے وقت مقرر
ہلاکت کا اذ اجاء اجلکم فلا یسناخرون ساعۃ ولا یسند مؤن جب آما ہی وقت عذاب انکے کا

پس نہیں سمجھتے رہتے ایک ساعت اور نہ گے بڑھتے ہیں نظم اجل جب آئے ہی ہوئی نہیں ہی پھر پریش
ہزار طرح مدد پر کھرے ہوں باریا اور خوش نہ کام آئیگی فدا کی تیری کچھ فریاد جو آج کرنا ہے کر لے اگر وہ امریش
قُلْ اَدَايْتُمْ اَنْ اَتْلُوْكُمْ عَذَابًا بَیِّنًا اَوْ نَهَاكُمْ عَنْ مَعْرَضٍ عَلَیْہِ السَّلَامُ کیا دیکھائے یعنی بتاؤ مجھ کو اگر
اُسے کہو عذاب اللہ کا کہ جسے نازل ہونے کی جلدی کرتے ہو رات کو وقت خواب تمہارے یا دن کو وقت
طلب معاش تمہارے البتہ پتہاں ہو گے اپنی جلدی سے پس جو معاملہ اس طرح کا ہے مَا ذَا اَسْتَعْجِلُ مِنْہُ
الْمُجْرِمُوْنَ کس چیز کی جلدی کرتے ہیں عذاب کے یعنی کس نوع کا عذاب چاہتے ہیں گناہ کا یعنی کفار اور
حال اللہ سب قسم عذاب بڑا ہی کہ لکھا ہے جب یہ آیت نازل ہوئی کفار نے کہا کہ ہمیں باور نہیں آتا
کا اگر آج تو شتاب و سہ کے ہم ایمان لاویں یہ آیت اُتری کہ اَنْتُمْ اِذَا مَرَّ اَمْنٌ مِّنْہُمْ یَسْتَعْجِلُ
بِجَوَابِہِمْ واقع ہو گا عذاب اور دیکھ لو گے ایمان لاؤ گے تم ساتھ اسکے پس کہہ انکو اَنْتُمْ اِذَا مَرَّ اَمْنٌ مِّنْہُمْ یَسْتَعْجِلُ
کیا اب ایمان لائے اور تحقیق تھے تم تکذیب اور استہزا کی راہ سے ساتھ ترول عذاب کی جلدی کرتے تھے فَلِی
لِلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اَذُوْا عَذَابٍ اَلْحَدِیْدِ پھر کہا جاوے گا بعد اترنے عذاب کے واسطے ان لوگوں کے کہ ظلم کرتے
تھے اور اپنے ساتھ شرک اور تکذیب کے ایمان یاس کا مقبول نہیں ہے چکھو عذاب ہمیشہ کا کہ اَلْمُسْکٰوْنِ علی
ہٰذَا یَجْزُوْنَ اِلَّا بِمَا کَسَبُوْا نہیں جزا دے جاؤ گے مگر ساتھ اس چیز کے کہ تھے تم عمر بھر کسب کرتے
کفر اور عصیان لکھا ہے کہ جی بن اخطب یہودی مدنی عیسیٰ پہلے مکے میں تجارت کو آیا تھا حضرت کا شریعت
سُکر مجلس شریف میں حاضر ہو کر قرآن سُکر کہنے لگا کہ جو دعویٰ تم کرتے ہو اور جو کلام پرہتے ہو یہ سچ ہے یا نہ
یہ آیت اُتری وَلَیْسَ نَبِیُّکُمْ اَحَقُّ ہوا اور خبر پوچھتے ہیں تجھ سے قرآن کی اور دعویٰ بنوت کی کیا سچ ہے
وہ بعضوں نے کہا ہے وعید کو باعث کو پوچھتے تھے کہ حق ہی یا نہیں جواب آیا کہ قُلْ اَیُّ وَدَّیْ اِنَّہٗ لَحَقٌّ
کہہ مان قسم ہے پروردگار میرے کی تحقیق دعویٰ بنوت میرا قرآن یا باعث یا عذاب ہو عود البتہ حق ہے
وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِیْنَ اور نہیں تم حاضر کر نیوالے اللہ کو عذاب کرنے سے وَلَوْ اَنْ لِّکُلِّ نَفْسٍ مَّا فِی الْاَرْضِ
کَافِدٌ بِہِ اور اگر ہوا اسے ہر جی کے جن نے ظلم کیا ہے اپنے پر ساتھ کفر کے یعنی واسطے ہر کافر کے جو چھپ چھپ زمین
ہے مال اور اسباب البتہ بدلاؤ ساتھ اسکے تو کہ اپنی جان کو عذاب چھڑا دے وَاَسْتَوِ الْاَنْدَالَ اور حصار
پشیمان اپنی کو جو بتوں کی پرستش سے حاصل ہوئی ہے کہ مبادا اُسے ملامت سنیں یا مہبوت ہو جائیگے و
سے عذاب کے اور قدرتِ تعالیٰ کی نہیں رکھینگے یا پانچیکے اَلَا مَ حَسْرَتٌ لِّاُولِی الْاَبْصَارِ اندر یا اسرار بے انظار
اور یہ لغات متضادہ سے ہے یعنی شرک انہما است اعمال اپنے کا کریگے لَمَّا دَاوَالْعَذَابُ جس دم
کہ دیکھینگے عذاب وَقَضٰی بَیْنَهُمُ یا لَیْسَ طَوْفًا اور فیصل کیا جاوے گا درمیان ہوسنوں اور کافروں کے



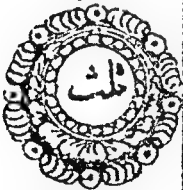
یاریوں اور تابعداروں کے یا ظالموں اور مظلوموں کے ساتھ انصاف کے اور وہ ظلم کئے جاوے گئے ساتھ نقصان
 ثواب اور زیادتی عتاب کے اَلَا اِنَّ لِلّٰهِ صَافِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ خبردار ہو تحقیق واسطے اللہ کے جس
 کچھ سچ آسمانوں کے ہے اور زمین کے ہے پس فیض کی کافروں کے احتیاج نہیں رکھتا اور ثواب اور عذاب
 پر قاضی اَلَا اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَلٰكِنْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ خبردار ہو تحقیق وعدہ اللہ کا سچ ثواب عتاب
 سچ ہے انہیں اختلاف محال ہے اور لیکن اکثر کافر ظالم نہیں جانتے کیونکہ دنیا میں مغرور ہیں اور عقلی کے ہیں
 سے دور ہو چکے وَمَيْبُتٌ وَّالِيْهِ تَرْجَعُوْنَ وہی جلائی اور مارتا ہے اور طرف ایسے پھیرے جاوے گئے
 مرگ کو یا بعد مرگ اٹھ کر یا آیتھا اَلَا تَأْمُرُوْنَ بِالْعَدْلِ موعظہ میں وَتَكْفُرُوْنَ شفاء مِلَّةِ الصّٰدِقِ کو کو تحقیق
 اتنی ہی تکمیل نصیحت پروردگار تمہارے اور شفا اور دوائس چیز کی کچھ سینوں کے ہے امراض جہالت سے
وَهْدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ اور ہدایت اور رحمت ہے واسطے مسلمانوں کے یعنی قرآن شریف کہ نازل
 ہوا ہے لوگوں پر کتاب جامع ہے پند اور شفا اور ہدایت اور رحمت کو کہ بیان ترغیب اعمال نیک اور قبیح
 افعال بد اس میں ہے یہی نصیحت ہے اور بیماری شک اور شبہ کی اور عقاید فاسدہ کی کھوتا ہے یہی شفا
 پھر حیب بہہ دونوں باتیں اس میں ہوئیں تو عین ہدایت اور محض رحمت ہوا یا قرآن موعظہ نفوس اور شفا
 صدور اور ہدایت ارواح اور رحمت اسرار ہے یا موعظت ہے واسطے عوام کے اور شفا واسطے خواص کے اور
 ہدی واسطے اخلاص خواص کے اور رحمت واسطے سب کے ہی بیت رحمت عام ہے کلام خدا عجیب ہے
 کلام نام خدا قُلْ بِفَضْلِ اللّٰهِ وَبِرَحْمَتِهِ کہ شادی کرو ساتھ فضل اللہ کے اور رحمت اس کی کے فضل قرآن
 اور رحمت دین اسلام یا فضل قرآن ہے اور رحمت یہ کہ ہر اہل اس کا کیا یا فضل قرآن ہے اور رحمت ہمارے
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم یا فضل توفیق ہے اور رحمت عصمت یا فضل معرفت ہے اور رحمت توفیق و ہدایت
 اس کے کی یا فضل نعم ظاہری ہیں اور رحمت نعم باطنی یا فضل دخول جنت ہے اور رحمت نجات و رزق یا فضل
 پروا احتسابی اور رحمت دیدار دیکھنا یا اشارہ فرمایا کہ بند میرے فضل اور رحمت میرے پر اعتماد کریں اور اپنی
 طاعت عبادت پر کھنڈ کریں کہ کسی پر بھروسہ نہیں سو افضل میرے اور کسی پر اعتماد نہیں سو رحمت میرے
 ہر ایک سامرایہ ہے اور سرمایہ مومن کا فضل میرا ہے اور ہر ایک کا خزانہ ہے اور خزانہ مسلمانوں کا رحمت میری
 ہے بعضوں نے کہا ہے کہ معنی آیت کی یہ ہیں کہ ساتھ فضل اور رحمت میرے کے اتنی موعظہ اور شفا
فِيْذٰلِكَ فَلْيَقْرَءُوْا پس ساتھ اس کے کہ اتنی چاہئے کہ خوش ہوں اس واسطے کہ ہو خیر مجھے
 وہ بہتر ہے اس چیز سے کہ اٹھا کر لے میں دولت دنیا سے کہ ناپائدار ہے قُلْ اَرَاَيْتُمْ مَّا اَنْزَلَ اللّٰهُ لَكُمْ
مِّنْ رِّزْقٍ جعلہ منہ حراما و حلالا کہ مشرکان عرب کیا دیکھا تھے یعنی خبر دو مجھ کو جو کچھ کہ انا انزل

واسطے تمھارے رزق سے یعنی چار پائے جگا کھانا حلال ہے پس کیا تمہیں اس میں سے حرام اور حلال پہنچے
بعض کو کہا کہ حلال ہے اور بعض کو حکم کیا کہ حرام ہے جیسے بحیرہ اور سائبہ اور بعضوں کو کہا کہ یہ کسی پر حرام
کسی پر حلال ہے مافی بطون ہذا الانعام خالصہ لکونہ و ما حرم علی ازلہ و لہذا قل عاقلہ اذن لکم ام علی اللہ تعالیٰ
کہہ کیا اللہ نے اذن دیا ہے واسطے تمھارے حرام اور حلال ٹھہرنے میں یا اوپر اللہ کے اقرار کرتے ہو کہ کہتے ہو
واللہ اموننا یعنی ہم اللہ کے حکم سے کیا ہیں ہمیں ملت و حرمت موشی میں و ماطن الذین
بفزون علی اللہ الکذب یوم الیقینہ اور کیا ہے گمان ان لوگوں کا کہ باندھ لیتے ہیں اوپر خدا کے جھوٹے
تخلیل حرام اور تحریم حلال میں کہ خدا نے کیا کر گیارہ قیامت کے کہ روز جزا ہے اس ابہام میں بری تہدید اور
سخت وعید ہے ان اللہ لذو فضل علی الناس ولکن اکثرہم لا یشکرو تحقیق اللہ البتہ صاحب فضل کا ہے
اور لوگوں کے کہ کتاب میں انارین اور رسول بھیجے ولکن اکثرہم لا یشکرو تحقیق اللہ البتہ صاحب فضل کا ہے
تکون فی شان و ما تنکون امنہ من قرآن اور نہیں ہوتا تو اسی حبیب میرے کسی حال کے اور نہیں
پر تھا تو اللہ کی طرف سے کچھ قرآن ولا تہمون من عمل الا کا علیکم شہود اذ یفوضون فیہ اور نہیں کرتے
تم اسی آدمی کو کچھ کام مگر ہوتے ہیں اور تمھارے حاضر حیدم تم شروع کرتے ہو یہی اس کام کے و یاعزیز
عن ربک من مثقال ذرۃ فی الارض ولا فی السماء ولا اصغر من ذلک ولا اکبر لک فی
کتاب مبین اور نہیں پوشیدہ علم پروردگار تیرے کچھ چیز برابر بیشک کے بیچ زمین کے اور نہ بیچ آسمان کے
اور نہ کچھ چھوٹی اس ذرہ سے اور نہ اس سے مگر لکھی ہے بیچ کتاب روشن کے کہ لوح محفوظ حاصل
ہوے کہ کوئی فعل اور قول اس سے چھپا نہیں جزا ہر ایک کی موافق اس کے دیگا اسی آیت سے وعدہ ثواب کا
موسو نکو اور وعید عذاب کا کافروں کو نکلتا ہے اور ثواب اہل ایمان سے خبر دیکر فرماتا ہے کہ الا
ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون خبر دار ہو تحقیق دوست اللہ کے نہیں ڈراؤ پر لکے مصیبت
اور بچ بچنے کا اور نہ وہ غمگین ہو ویکے مطلب فوت ہونے سے عین المعافی میں ہے کہ اولیاء وہ لوگ ہیں
کہ جبکے دیکھے سے اللہ یاد آتا ہے بحر الحقائق میں ہے کہ مراد اولیا سے وہ ہیں جو خلاف نفس کرتے ہیں
لشف الاسرار میں ہے کہ اولیا عنوان شریعت اور برہان حقیقت ہیں ظاہر انکا احکام شریعتیہ الہیہ
اور باطن انکا انوار حقیقت سے روشن ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اولیا وہ ہیں جو الیمین دوستی برائے
خدا کرتے ہیں انکو نہیں خوف موقف عظام میں اور نہ وہ اندوہ لگیں ہونگے ہول قیامت سے اور بعض کہتے
ہیں کہ اولیا مسلمان پرہیزگار ہیں کیونکہ انکی صفت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے الذین امنوا وکانوا یتقون
اولیاء وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے ہیں اس چیز پر کہ حق تعالیٰ کی طرف سے آئی ہے اور ہیں پرہیزگاری کرنے



اس چیز سے کہ حرام کی ہے اللہ نے ہم البسری فی الحیوة الدنیاء فی الاخرۃ واسطے لکھی
 خوشخبری سچ زندگانی دنیا کے اور سچ آخرت کے سمجھ لیجئے کہ دنیا میں بشارت وہ ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے انہی حق میں فرمایا روایات صالحہ میں کہ مسلمان اپنے حق میں دیکھتے ہیں یا دوسرے مسلمانوں کے
 حق میں دیکھتے ہیں یا بشارت فرشتوں کی ہے کہ وقت ترجع کے مسلمانوں کو دیتے ہیں مدارک میں
 ہے کہ بشارت دنیا میں محبت لوگوں کی ہے ساتھ مومنوں کے اور نام نیک انکا ہی بنیان میں
 ہے کہ بشری دنیا میں یہ ہے کہ مسلمان اپنی جگہ پہلے مرگے جنت میں دیکھ لے اور بشارت آخرت
 میں سلام فرشتہ کا ہے مومنوں پر سلمی نے کہا بشارت دنیا وعدہ لقا ہے اور قرۃ آخرت تحقیق اس
 وعدے کا شیخ الاسلام نے کہا کہ ولی کو دو بار تین بین دنیا میں شناخت کی اور عقبی میں نواخت کی
 یہاں سرور عبادہ اور وہاں نور شاہد یہاں صفا و وفا اور وہاں رضا و لقا ملیت وہ مرد حق ہیں جو
 رکھتے ہیں یہاں وفائے عہد اور صفائے باطن سے رانگو وہاں ہی رفت رضائے مولیٰ لقا مولیٰ
 لا تبدل لکلمات اللہ نہیں بدلنا کلام خدا کے کو یعنی وعدہ الہی میں خلاف نہیں ذلک هو الفؤاد
 العظیم ہمہ خوشخبریاں جنکا وعدہ کیا ہے یہی مراد پانابڑ کہ نہ کسی کے فہم میں آتا ہے نہ عقل میں سمجھتا ہے
 ولا یحضر ذلک قوہم اور نہ چاہئے کہ عمل میں کر کے تجھکو ای حبیب میر بات کافروں کی کہ میرا شریک
 ٹھہراتے ہیں اور تیرے نبوت کو جھٹھاتے ہیں اور تیرے قتل کی تدبیریں لگاتے ہیں یا کلام بے ادبانہ تیری
 شان میں کہتے ہیں ان العزۃ للہ جمیعاً ط تحقیق عزت واسطے اللہ کے ساری تیرے دین کو عزت فرما
 اور تجھے غلبہ دے گا هو التکلیف وہی سننے والا یہودہ بائیں انہی جاننے والا ارادہ اور نیتیں انہی اور
 مناسب اس کے کہ لو پہنچا دیکھا ان اللہ من فی السموات ومن فی الارض خبردار ہو تحقیق واسطے
 اللہ کے ہے جو کچھ سچ استمانوں کے ہے عالم ملائکہ اور جو کچھ کہ سچ زمین کے ہے عالم جن اور انس میں اور جہا
 یہ کہ اشرف سب ہیں اس کے بندے پیدا کئے ہوئے ہیں تو اور کون ای ہے جو دعویٰ خدا کا کرے ذوی
 العقول کو صلاحیت شرکت کی اس کے ربوبیت میں نہیں ہے پھر حمادات کو شریک ٹھہرانا محال ضلالت
 اور نہایت جھالت ہے نظم جہل اس سے سوا ہی کیا کہ کوئی پتھروں کو شریک حق ٹھہرائے اپنے ماتحتوں
 جو ترستے ہیں نف ہے سعبو وان تہو کو بنائے وما یتبع الذین یدعون من دون اللہ سواہ اور کس چیز
 کی سروی کرتے ہیں وہ لوگ جو عبادت کرتے ہیں سوا اللہ شریکوں کی کہ شرکت ربوبیت میں محال ہے
 ان یتبعون الا الظن وان ہم الاخر صو نہیں پیروی کرتے مگر گمان کی کہ اپنے گمان میں ہوں تو شریک حق
 کہا جاتے ہیں اور نہیں وہ مگر جھوٹے کہتے نسبت شرکت میں سمجھ لیجئے کہ بعد نفی شرکت کے محال قدرت اپنی بیان فرمائی

تو کہ استلال و عاریت پر اسکے کر رہا نہیں کہ سستی عبادت وہی ہے نہ غیر کہ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَيْلَ
لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مَبْكُورًا وہی اللہ جس نے پیدا کیا کمال قدرت اپنی سے واسطے تمہارے رات و دن
کو تو کہ آرام پر بیچ اسکے اور دیکھو کھانیوالا روشن تو کہ اپنے کاروبار اس میں بحال اوان فی ذلک لاینب لقومہ
يَتَمَعُونَ تحقیق بیچ سدا کرتے رات دن کے اور نورا اور ظلمت ان کے کے البتہ نشانیاں میں اور تو حید صانع
حکیم کے واسطے اس قوم کے کہ سستے ہیں قرآن کو گوش ہوش سے اور اسکی معافی میں فکر کرتے ہیں قَالُوا
اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ابھی کہتے ہیں ایک گروہ بنی مدیج سے کہ پکڑی ہے اللہ نے اولاد کہ فرشتے ہیں بالک
اللہ اولاد پکڑنے سے هُوَ الْغَنِيُّ وہ ہے استیلا ج اولاد سے کیونکہ ضعیف ہو تو اس سے قوت پکڑے
یا فقیر ہو تو اس سے امیر ہو یا ذلیل ہو تو اس سے عزیز ہو یا حقیر کم نام ہو تو اس سے نام پیدا کرے یہ سب
علامتیں احتیاج کی ہیں اور وہ تو آپ زبردست پادشاہ غالب نامور ہے اسکو کیا احتیاج ہے عبت
نیاز اسکو نہیں و دعویٰ مطلق ہے اسکی رکھتے ہیں سب احتیاج وہ حق ہے یا یہ کہ ولد جزو والد کا ہوتا ہے اور یہ
صورت ترکیب کی ہے اور جو مرکب ہے ممکن ہے اور جو ممکن ہے غیر کا محتاج ہے اور واجب الوجود غنی مطلق
ہے پس وہ کیک محتاج نہیں عِبَادَتِ عتصافات الہی سے جان ای رافت عنی ہے ایک وہی
اور جو ہے سو محتاج لہ مَدْرَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَعَالِ الْأَرْضِ واسطے اسکے ہے جو کچھ بیچ آسمانوں کے ہے اور جو کچھ بیچ زمین
کے ہے إِنْ عِنْدَكَ كُمْ مِنْ سُلْطَانٍ یہاں نہیں ہے تمہارے پاس ای مشرک کوئی دلیل ساتھ اسکے کہ
خدا سے پاک فرزند ٹھہرتے ہو اتَّقُوا اللَّهَ عَلَى اللَّهِ مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ کیا کہتے ہو اوپر اللہ کے دروغ اور قتل
جو کچھ نہیں جانتے قل إِنَّ الَّذِينَ يَغُفُّونَ عَلَى اللَّهِ الْكِبْرَ لَا يَفْلَحُونَ کہہ اے محمد صلے اللہ علیہ وسلم تحقیق وہ
لوگ کہ باندھ لیتے ہیں اوپر اللہ کے جھوٹ کہ اولاد بنا تے ہیں اور شرک ٹھہرتے ہیں نہیں چھٹکارا یا بنولے
عبت یعنی دوزخ سے نہ نکلنے نہ بچنے کے بہت کیونکہ ایسے ہی کئے کام اٹھوں نے ہیں رشت متاع
الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذَرُ لَهُمْ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ انکو فائدہ اند
ہے بیچ دنیا کے کہ چند روز کی مہلت ہے پھر طرف ہمارے بارگشت انکی پھر حکما و نیکی ہم انکو عذاب سخت
دائمی بسبب اسکے کہ تھے قرآن اور سمیر بر کفر کرتے وَإِنَّا نَعْلَمُ عَلَيْهِمْ نَبَأًا نوح مر اور پڑھ اور قوم اپنے کے جو کہ
ولے ہیں جز نوح علیہ السلام کی إِذْ قَالُوا لَقَدْ مَرَّ بِنُوحٍ إِذْ قَالُوا لَقَدْ مَرَّ بِنُوحٍ إِذْ قَالُوا لَقَدْ مَرَّ بِنُوحٍ
اپنی کے جو مشترک تھے اسی قوم میری اگر ہی دشوار اور تمہارے رہنا میرا سمجھ لیجے کہ ساڑھے نو سو حضرت
نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کو دعوت طرف اللہ کے کئی اور جہاں انکی سہیں جب بہت تنگ آئے تب
فرمایا کہ اگر تم پر شاق ہے رہنا میرا و نڈا کیری و آیات اللہ اور نصیحت کرنی میری ساتھ نشانوں و حدیث



خدا کے اور تم تصدیق نہیں کرتے اور جھگڑا پیدا ہونے لگا تو حکمت پس اور اللہ کے لوگوں کی من
 قاجعوا الامرکم پس مقرر کرو تم کام اپنے کو یا جمع کرو خداوندان امر کو یعنی روسائی قوم کو وشرکائکم اور بلاؤ
 شرکیوں اپنے کو یعنی جو تمہارے زعم میں شرک اللہ کے بٹھار کئے ہیں حاصل یہ ہے کہ تم سبق کرو
 میرے قصد میں نہ کہ لیکن امرکم علیکم جنت پھر چاہئے کہ نبیوں کے کام تمہارا میرے قصد میں اور تمہارا چاہئے
 یعنی ظاہر منوجہ میری طرف ہو نہ اقصوا الی ولا تنظروا پھر تمام کرو طرف میری جو چاہئے ہو اور پورا
 کرو جو ارادہ رکھتے ہو اور مت ڈھیل دو جھگڑو تو کہ چھوٹ جاؤ ملا مت اقامت اور مشقت نصحت میری سے
 فان تولیتم فاسئلتکم من اجرتکم پس اگر پھر جاؤ تم اور میرا کہنا مانو پس نہیں مانگنا میں تم سے اور ادا
 رسالت اپنی کے مزدوری کہ تمہارے نہ ماننے سے وہ جاتی رہے ان اجری علی اللہ نہیں مزدوری
 میرے پیغام پہنچانے کی مگر اور خدا کے کہ وہ مجھے اس پر ثواب دیکھنا ایمان لاؤ یا نہ لاؤ وامرت ان اکون
 من المسلمین اور حکم کیا گیا ہو نہیں یہ کہ ہوں میں فرمانبرداری سے اللہ کے پس خلاف حکم اس کے کہ نہ کرو گنا
 میں اور اس پیغام بر ہی اپنے کا غیر اس کے سے نہ چاہو گنا سمجھ لیجئے کہ یہ آیت دلیل ہے اور کمال کو توکل و صبر
 السلام کے فکرت نہ ہو پس جھٹھایا قوم نے نوح علیہ السلام کو اور اس پر قائم رہے فنجنتاہ ومن معه
 في الفلک پس بچا دیا ہمیں نوح علیہ السلام کو غرق ہونے سے اور انکو جو ساتھ اس کے تھے بچ گئے
 اور وہ بتول اصحابی زن و مرد تھے وجعلناکم خلیف واکثرنا الذین کذبوا بالبینات کیا ہم نے کشتی
 والوں کو جان نشین بچ نہیں کے بعد ہلاک ہوئے عالم کے اور غرق کیا ہم نے ان کو کو کہ جھٹھاتے تھے
 نشانوں جاری کو کہ نوح کو دین تھیں یعنی معجزے فانظر کیف کان عاقبة المذنبین پس دیکھو
 عبرت سے دیکھنے والے کہ کیونکر ہوا انجام کار دل سے کیونکر یا یعنی مشرکوں قوم نوح علیہ السلام کا اس
 میں بھی تسلی حضرت کی ہے اور ہندید اہل کفر اور ضلالت کا نہ بعثنا من بعدہ رسولاً الی انہم پھر بھیجے
 ہم نے بعد نوح علیہ السلام کے پیغمبر طرف قوم انہی سے یعنی ہر پیغمبر کو ایک قوم پر بھیجا ہو و علیہ السلام کو قوم عا
 پر اور صالح علیہ السلام کو قوم ثمود پر اور ابراہیم علیہ السلام کو قوم بابل پر اور شعیب علیہ السلام کو قوم اہل اور
 اہل مدین پر بخاؤہم بالبینات فما کانوا یؤمنوا بما کذبوا بہ من قبل پس آئے پیغمبر ہمارے ان امور
 کے پاس ساتھ دلیلوں روشن کے پس نہ تھے وہ استوں والے کہ ایمان لاویں ان پیغمبروں پر
 اس خبر کے کہ جھٹھاتے تھے ساتھ اس کے پہلے پہنچے رسولوں کے یعنی قبل بعثت جھٹھانے کی انہی عا
 تھی بعد بعثت کے بھی اسی طریقے پر رہے یا ایمان نہ لائے ساتھ اس خبر کے کہ جھٹھایا تھا جب پہلے
 اس سے روزیاق میں کذلک نطبع علی قلوب المعتذین جیسی مہر لگائی تھی دلوں پر جھٹھا والوں

پہلی امتوں کے ایسے ہی مہر لگاتے تھے کہ ان پر دلوں حد سے گذرنے والوں کے سچ کذب کے قمر نش وغیرہ سے
 میں اس امت میں تم بغضنا من بعدہم مؤسیٰ وھو ارون الخ فرعون وعلیہ بالینا فاسکبروا وکافوا
 قوما کثیرین پھر بھیجئے پیچھے ان پیغمبروں کے موسیٰ اور مارون کو طرف ولید بن مصعب یا قابوس کے
 کہ فرعون اس زمانے کا تھا اور سرداروں اسکے کے ساتھ معجزوں روشن ہماریکے جیسے عصا اور ید میضایں
 نکسیر کیا انھوں نے اور نہ مانا اور تھے قوم کفار فلما جاءہم الخ من عندنا قالوا ان ہذا السحر مبین
 پس جب آیا انکے پاس حق نزدیک ہماریسے یعنی موسیٰ علیہ السلام اور توڑات اور معجزات لائے کہا
 انھوں نے عناد اور فاسدے تحقیق یہ اللہ جادو ہے ظاہر قال مؤسیٰ ان تقولون لی الخ فلما جاءکم
 کہا موسیٰ نے ان لوگوں کو جو جادو بتاتے تھے کیا کہتے ہو تم واسطے سخن راست اور معجزہ روشن کے اس وقت
 کہ آیا تمھارے پاس کہ یہ جادو ہے اسحوھن کیا جادو ہے یہ جو میں نے تمھیں دکھایا استقام انکار
 ہے یعنی جادو نہیں ہے یہ ولا یفعل الساحرون اور نہیں چھکارا پاتے جادو گر اور نہیں پہنچتے مرد کو قالوا
 اجئنا لئلفسناکما وجدنا علیکما اباءنا کہا سرداروں نے قوم فرعون کے حضرت موسیٰ کو کیا آیا ہے
 تو تمھارے پاس تو کہ پھیر دیوے ہکو اس چیز سے کہ آیا ہے میں نے اور اسکے بابوں اپنے کو یعنی ابا ہمارے عبادت
 فرعون کی کرتے آئے ہیں تو اس سے میں پھر آیا ہے ونگون لکھا الکبریا فی الارض اور ہو واسطے
 تم دونوں بھائیوں کے کہ موسیٰ اور مارون ہو بڑائی اور بادشاہی سچ زمین مصر کے وما نحن لکما بچھو منین اور
 نہیں ہم واسطے تم دونوں کے تصدیق کریں گے وقال فرعون ائتونی بکل ساحر علیہم اور کہا
 فرعون نے اپنے مصاحبوں سے لے آؤ میرے پاس ہر ایک جادو گر دانا اپنے حق میں ہو کے مقابلے کی واسطے پھر
 ساحر جمع ہو ایک طرح جو سورۃ اعراف میں گذرا ہی فلما جاء السحرة قال لهم مؤسیٰ القوا ما انتم
 ملتفون پس جب آئے جادو گر مقابلے میں ہو علیہ السلام کے کہا وا انکے حضرت موسیٰ نے والو جو کچھ ہو تم ڈالو
 سیاں اور لاٹھیاں فلما القوا قال مؤسیٰ ما جئتم بید السحر فیما پس جب ڈالیں جادو گر وں رسیاں
 اور لاٹھیاں اپنی اور حرکت میں حرارت ہو اسے اگر اسے نظر نہ لگے کہا موسیٰ نے جو کچھ لائے ہو تم وہ
 جادو ہے نہ وہ جو میں لایا ہوں اور اہل فرعون اسکو جادو کہتے ہیں ان اللہ سیبطلہ و تحقیق اللہ کتاب
 باطل کرتا ہی جادو تمھارے کو ان اللہ لا یصلح عمل المفسدین تحقیق اللہ نہیں سنوارا کام مفسدوں کا
 و یحقی اللہ الحق یجکما ینہ و کو کرۃ المعجز مؤتب اور ثابت کر گیا اللہ حق کو جو میں لایا ہوں ساتھ باتوں
 اپنی کے یعنی حکم اور قضا اپنے کے ہر ساتھ وعدہ نصرت اور علیہ کے کہ مجھ سے کیا ہے اور اگرچہ پانچوش رکھیں
 کھنکار کفار اور انہر اوے دشوار فاما من لمؤسیٰ الا ذریۃ من قومہ پس نہ ایمان لائے واسطے کہ

ابتداء بعثت میں گرا و لا قوم اس کے کہ جب موسیٰ علیہ السلام مدین سے مصر کو آئے بنی اسرائیل کو طرف اندک دعوت کی بڑے بڑے فرعون نے قبول نہ کیا اور بعض جو ایمان لائے علی انھوں میں فرعون و مملکتہم اور فرعون کے فرعون سے اور سرداروں کے سے حاصل یہی کہ بعض بنی اسرائیل ایمان لائے موسیٰ عم پر باوجود اسکے کہ دڑتے تھے فرعون سے اور اپنے باپوں اور سرداروں کے اَنْ يَفْقَهُ هَٰذَا اس سے کہ عذاب کرے انکو فرعون یا ابائے انکو فرعون کے پاس لیجاوے اور وہ پھر کفر میں دالے وَ اِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَارِفِ الْاَرْضِ اور تحقیق فرعون غالب ہے چچ زمین مصر کے وَ اِنَّ لِمَنْ الْمُسْرِفِينَ اور تحقیق وہ البتہ حد سے گذر نہ والوں کے تھے اور سرکشی بہا تک کہ دعویٰ خدا کا کرتا ہی اور بنی اسرائیل کو اپنے بندگی پر لانا ہی وَقَالَ مُؤَسَّى لِقَوْمِ اَنْ كُنْتُمْ بِاللّٰهِ تَعَالٰی تَوَكَّلُوْا اِنَّ كُنْتُمْ مُّسْلِمِيْنَ اور کہا موسیٰ نے مومنوں کو جو دڑتے تھے اے قوم میری اگر سو تم ایمان لائے ساتھ اللہ کے اور جاہا ہی تھے کہ نفع اور ضرر پہنا نا ایک اختیار میں ہی پس اوپر ایکے توکل کرو اگر سو تم فرما نہ ہو وار سمجھ لیجئے کہ توکل اسقاط خوف اور جاہا ہی موسیٰ اللہ سے بلکہ باہر ایمان رویت ہر اس اور محال اسکا توجہ الی اللہ اور ایمان موسیٰ ہی نَظُمُ جو کوئی غرق توکل میں ہوا عشق کے مست وہی مل گیا باغ گشتی کا اسے ہوش ہو گیا مَجُود اور ہی ہی کل میں ہوا جب حضرت موسیٰ نے انکو کہا کہ توکل کرو فَقَالُوا اَعْلٰی اللّٰہُ تَوَكَّلْنَا پس کہا انھوں نے اور اللہ کے توکل کی سمجھنے اور دعا ستوکلوں کی جو باجابت مقرون ہے پس زمین تیار سے دعا آغاز کی کہ دَبَّكَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ اے پروردگار ہمارے مت کر ہمکو محل عذاب کا واسطے قوم ظالموں کے یعنی انکو ہم پر مسلط مت کر تو کہ عذاب پادین ہم آئے ماحول کے وَجَعَلْنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ اور نجات دہکوسا تھ مہربانی اور بخشش اپنی کے قوم کافروں کے یعنی انکو اور مکر سے یا انکی ملاقات سے لکھا ہی کہ جب موسیٰ علیہ السلام مر یہ لوگ ایمان لائے فرعون نے کہا کہ مساجد معابد لے کر جو بازاروں میں اور محلوں میں ہیں حراب کر دو اور نماز سے منع کیا حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا کہ گھروں میں اپنے عبادت خانے مقرر کرو تو کہ کافر مطلع نہوں چنانچہ فرمایا ہی وَ اَوْحَيْنَا اِلٰی مُؤَسَّى وَاٰجِبْہٗ اَنْ تَقُوْلَ قَوْمِ مَکَا مِمْصَرٍ یُّوْقَاتُ اور وحی بھی سمجھنے طرف موسیٰ اور بجائی اسکے کہ یہ کہ جگہ دو واسطے قوم اپنے کے بیچ شہر مصر کے گھروں میں کہ وہاں عبادت حق کیا کریں تَشْبِہُ لَنَا انا ضمیمہ کا اشارہ ہے کہ تخصیص معابد اور تعین قبلہ متعلق ہے ساتھ اماموں قوم کے موسیٰ اور مارون علیہما السلام تھے وَ اَجْعَلُوا بَیۡتَکُمْ قِبْلَۃً وَاَقِیۡمُوا الصَّلٰۃَ اور کرو گھروں اپنے کو مسجد بن قبلہ رو یعنی کعبہ معظمہ کی طرف اور موسیٰ علیہ السلام کعبہ کی جانب نماز پڑھتے تھے اور قائم رکھو نماز کو وہیں ضمیر جمع کی اسواسطے کہ مساجد بنائیں اور نماز پڑھتی سب سے تعلق رکھتی وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنٰتِ اور بشارت دے اے ای موسیٰ مومنوں کو ساتھ بھلائی کے دنیا اور عقی کی ضمیر واحد لانا اسواسطے ہی کہ بشارت

کام صاحب شریعت کا ہے اور وہ موسیٰ علیہ السلام تھے وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا اور کہا موسیٰ نے دعا اپنے میں اے پروردگار ہمارے تحقیق تو نے دیا فرعون کو اور سرداروں کے کو اسباب آرائش کا اور مال بیچ زندگانی دنیا کے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہہ کرے جنتہ تک تمام پھار سعادت و نوب اور قضاے اور زبرد کے فرعون کے تصرف میں تھے اس سب سے تمام قطعی مالدار تھے موسیٰ سب ضلال اور اضلال انکا ہوا موسیٰ علیہ السلام نے دعائیں وہ بیان کیا اور پھر واسطے عجز کے تکرار کیا کہ رَبَّنَا لَا تُخَلِّصْهُ لَعَنَ سَبِيلُكَ اے پروردگار ہمارے انکو پہنچے دیا اسباب مال دنیا کا تو کہہ کر او کرین بندوں تیرے کو را عبادت تیری سے اور فرعون کی عبادت کے طرف بلاوین رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ اے پروردگار ہمارے میت ڈال اوپر بالوں لٹکے کے کہ صورت انکی محو ہو کر اور ہی کچھ بن جا تو کہ شریعت انکی خاک میں مل جاوے سوئیسا ہی ہوا چنانچہ قتا وہ رنے کہا کہ دنیا اور درہم لٹکے پتھر ہو گئے اسی میت اور نقش پر کہ تھے اور اسدی نے کہا کہ اسوال انکا قدا اور اطعمہ اور اشجار اور آثار پتھر ہو گیا ان نو معجزین سے حضرت موسیٰ کے یہ بھی ایک معجزہ تھا پھر حضرت موسیٰ نے دعا کی کہ وَاسْتَدْعِنِي عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُعْمِلُوا اور سختی ڈال اوپر دلون لٹکے کے یعنی ہر لگا دے پس نہ ایمان لاوین موسیٰ علیہ السلام نے وحی سے معلوم کیا تھا کہ وہ ایمان نہیں لانے کے اسواسطے یہ دعا کی کہ دل لٹکے سخت کر دے تو کہ ایمان سے نہ کھلیں يَحْيَىٰ بَرُّوَاللَّعْنَةُ اب الایمہ یہاں تک کہ دیکھیں عذاب دردناک کہ وہ عرق ہوتا ہے دریائے قلم میں قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتَكَ فرمایا اللہ نے کہ تحقیق قبول کی گئی دعا تمھاری دونوں بھائیوں کی لکھا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی تھی اور مارون علیہ السلام نے آئین اور آئیں کہنے والا بھی دعائیں شریعت ہوتا ہے اسواسطے کہا کہ دونوں کی دعا قبول ہوئی فَأَسْمِعْنِي پس تم رہو تم دونوں دعوت میں اور الزام حجت میں اور جلدی مت کرو کہ جو تم چاہتے ہو اپنے وقت پر وہی ہو گا ہر لکھا ہے کہ بعد چالیس برس کے اثر اس دعا کا ظاہر ہوا وَلَا تَبْجَلَنَّكَ سَبِيلُكَ اللہ بن لا یعملون اور ہر گز نہ پیروی کیو جلدی کرنے میں راہ ان لوگوں کی کہ جہالت سے نہیں جانتے کہ وعدہ اللہ کا سچا ہے اپنے وقت پر ظہور کرے گا مصر عہ وقت پر موقوف ہر ایک کام ہے جب وقت عذاب کا آیا حضرت موسیٰ کو وحی ہو کہ اپنے قوم کو لیکر مصر سے نکل جاؤ کہ وقت عذاب کا قلیون پر ان پہنچا حضرت موسیٰ بنی اسرائیل کو لیکر طرف شام کے چلے جب دریا کے کنارے پہنچے فرعون اپنے لشکر سمیت پیچھے آیا دریا بھٹ گیا بنی اسرائیل با اثر گئے وہ ڈوب گیا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْيَمِينَ فاتبعهم فرعون وجنوده بَحْثًا وَهَدًى اور اتارے گئے ہم بنی اسرائیل کو دریا سے سلامت پس پیچھا کیا انکا فرعون نے اور لشکر اس کے پیچھے نہ کر کے اور یقینی سے جب کنارے دریا کے پہنچے کھوڑا فرعون کا بوسے جبریل کے گھوڑے

کہ سوار ہو کر آئے تھے دریا میں دریا تمام شکر اسکی متابعت سے دریا میں کودا دھتی اِذَا اَدْرَكَهُ الْعُرْقُ قَالَ
 اَمْسَتْ اِنَّهُ لَا اِلَهَ اِلَّا الَّذِي اَمْسَتْ بِهِ بَنُو اِسْرَآئِيْلَ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ یہاں تک کہ جب
 یالیا اسکو ڈوبنے نے اور اسنے جا ما کہ ہلاک ہو جاؤ گا کہنا ایمان لایا میں یہ کہ نہیں کوئی معبود سچ عبادت
 مگر وہ خدا کہ دعوت موسیٰ سے ایمان لائے ہیں ساتھ اسکے بنی اسرائیل اور میں فرمانبرداروں سے ہوں ہلاک
 میں ہے کہ فرعون نے ایک معنی کو تین بار تین عبارت میں تکرار کیا کہ کس طرح قبول ہو لیکن فوت وقت کے
 سبب مقبول نہوا پھر حق تعالیٰ نے پاجبریل نے اس کے جواب میں کہا اَلَا اَنْ وَقدْ عَصَيْتَ قَبْلَ وَ كُنْتَ مِنْ
 الْمَقْسُوْدِيْنَ کیا اب ایمان لانا ہے تو کہ اختیار نہر ما اور حال ائکہ تحقیق نافرمانی کر چکا تو پہلے اس سے اور کہا میر
 پیغمبر کا نہ مانا اور تھا تو مفردوں سے کہ آپ گمراہ تھا اور وہ کو گمراہ کرتا تھا مفسرین نے لکھا ہے کہ ایک دن
 جبریل علیہ السلام نے اگر فرعون سے کہا کہ ایک امیر نے اپنے بندے کو مال اور نعمت اپنے سے پرورش کیا
 اور اپنے ملک پر اختیار دیا وہ کفران نعمت کرے اور حکم مولیٰ سے پھرے اور دعو ا خواجگی کا کرے اسکا کیا
 حال ہے اسکا فتویٰ لکھ دو فرعون نے لکھا کہ کہنا ہے ابو العباس ولید بن مصعب کہ جو بندہ کہ خدمت پیدا
 اپنے کے سے باہر آوے اور کفران نعمت کرے حکم اسکا یہ ہے کہ دریا میں اسکو غرق کریں جبریل نے جب
 فرعون غرق ہونے لگا تو وہی خط اسکو دکھایا اور کہا کہ تیرے ہی فتویٰ پر عمل ساتھ تیرے کیا ہے فَاَلَيْسَ
 بِحَيْثُكَ يَبْدُ ذٰلِكَ پس آج نجات دینگے ہم تجھکو ساتھ بدن تیرے کے پانی سے یعنی شکر تیر
 سب ڈوب جاوے گا اور تیرے بدن کو ہم پانی پر اچھال دینگے لکھا ہے کہ جب فرعون مع شکر غرق ہو گیا
 بنی اسرائیل کو وہ غمخیز پیدا ہوا کہ فرعون ڈوبا نہیں کشتیان تیار کر رہا تھا اچھا نہ کرے اللہ تعالیٰ نے بدن
 فرعون کا پانی پر تیرا دیا اس کے بدن بے روح کو دیکھ کر بنی اسرائیل کی تسلی ہوئی اور بعضے علما نے بدن کو
 بمعنی زندہ کہا ہے اور لوہے کا تیرا پانی پر نشانی ہے قدرت الہی کی اور زاد السیر میں ہے کہ جو
 باقی رہے تھے قوم فرعون کے مصر میں وہ کہنے لگے کہ فرعون غرق نہیں ہوا جزیرہ میں دریا کے کنارے
 میں متغول ہے حق تعالیٰ نے دریا کو حکم کیا اسنے بدن فرعون کا کنارے پر چھٹک دیا تو کہ سب مصر
 دیکھ لیں اور معنی تھمکے تھمکے علی نحوہ من الارض کہے ہیں بہر تقدیر حق تعالیٰ نے فرمایا کہ بدن تیر کو
 دریا سے باہر لا دینگے لَتَكُوْنَنَّ مِنْ خَلْقِكَ اَيَّةٌ طُوْكَ هُوَ لَوْ تَوَاسَطَ اَنْ لَوْ كُنْتَ هُوَ يَجْهِيْ تِرْ هُنَّ نَشَانِي
 کہ ساتھ تیرے عبرت پکریں اور جانیں کہ جو بندہ ہو کر دعو ا خدا کا کرے اسکا یہی حال ہے وَاِنَّ كَثِيْرًا
 مِنَ النَّاسِ عَنْ اِيْمَانٍ تَا لَعَا فِلُوْثٌ اور تحقیق بہت لوگوں میں سے نشانیں قدرت ہماری سے
 البتہ خافل ہیں نہ انہیں فکر کرتے ہیں نہ انہیں عبرت پکرتے ہیں وَلَقَدْ بَوَّأْنَا سِرَآئِيْلَ مَبُوْا صِدْقٍ

بندے خریدوا اور آزاد کرو ہم بندے تیرے آئے ہیں ہمیں اپنے کرم سے عذاب سے آزاد کر بعضہ کہتے تھے
 کہ خدایا ہمیں یونس علیہ السلام نے خبر دی تھی کہ میرے مالک نے فرمایا ہے کہ بخارون اور درمزدون کی نہ
 دستگیری کر ہم بخارے در ماندے ہیں اپنے فضل سے ہمارا ماتھے پیر بعضہ کہتے تھے کہ اے پروردگار ہمارا
 یونس علیہ السلام تیرا فرمایا کہتے تھے کہ جو کوئی تم پر شک کرے اس سے درگذرو ہم گہکارا و پر اپنے ستم کرے
 آئے ہیں ہم سے خطائین عفو کر بعضہ کہتے تھے کہ اے یونس علیہ السلام ہمیں کہتے تھے کہ پروردگار میرے نے
 کہا ہے کہ سائل کو رست کرو ہم سائل تیرے درگاہ میں آئے ہیں ہمیں رست فرما نظم ماتھے پھیلا تیرے
 در پر آئے ہیں مت درامید کر کر آئے ہیں بہکونا امید چھوڑاں کریم رحم زاری پر ہمارے کر رحیم تھی
 الحاجات ہی تو ای خدا حاجتیں بر لا تو ہی حاجت روا بن تیرے کہہ کے در پر جائیں ہم اپنی یہہ بخاری
 دکھلائیں ہم تو ہی بخاریوں کا ہی یک چارہ ساز سب کا تیرے در پر ہی کو نیاز القصد جالیسویں دن
 کہ عاشورہ محرم اور جمعہ تھا اثر مناجات کا ظاہر ہوا کہ سبح ظلمت ابر رحمت سے بدل گیا اور اُن پر رب نے لگا یونس
 بعد چالیس دن کے مینون کی طرف آئے کہ قوم کی خبر لون کیا حال ہے جب نزدیک شہر کے پہنچے رحمت
 دیکھ کر ڈرے کہ میں نے عذاب سے ڈرایا تھا سو یہاں رحمت اُتری اگر میں شہر میں جاؤنگا تو جھک جھٹاؤنگے
 یہ سوچ کر پھر صحر کو چلے باقی قصہ اُنکے جانکا اور دریائے میں مچھلی کے نکلنے کا سورہ انبیاء اور صافات میں آجکا
 وَكَوْشَدَ رَبُّكَ لَا مَنَ مِّنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جِئِعًا وَرَکَّابًا پرتا پروردگار تیرا اللہ ایمان لائے جو کوئی بیچ
 زمین کے ہیں سب کے سب لکھا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایمان لائے پر قوم کے بہت حریص تھے جیسا
 ایمان نہ لائے دل آپکا غبارِ ملال سے مکر رہا ساقی تعالیٰ نے یہہ آیت نازل کی کہ ایمان لانا میرا ارادہ ہو تو
 أَفَإِنَّ تَكْوِيْنَهُ النَّاسِ حَتَّىٰ يَكُوْنُوا أُمُومِيْنَ کیا پس تو زبردستی کرتا ہے لوگوں کو یہاں تک کہ
 ہو جاویں ایمان لانیوالے بغیر ارادے میرے سمجھ لیجئے کہ یہہ آیت منسوخ ہے ساتھ آیت قتال کے وَمَا
 كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَوْفَّيْنَاكَ الْأَيَّادِ اللَّهُ بِهِ اُورِہِمْ مَنَ کہ ایمان لاوے مگر ساتھ حکم اللہ کے
 اُور توفیق اور قضا اسکی کے وَيَجْعَلُ الرَّجُلُ عَلَىٰ الذِّنِّ لَا يُخْفِلُوْنَ اور کرویتا ہے اللہ پکیدی
 عذاب کرتا ہے اللہ اوپر ان لوگوں کے کہ ہمیں سمجھے نشانیاں قدرت اسکی کی اور سب مل ساتھ نون کے بھی
 قوت ہے یعنی کرتے ہیں ہم عذاب یا عرصہ کرتے ہیں ہم یا مسلط کرتے ہیں ہم شیطان کو قتل اَنْظُرُوا مَاذَا
 فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشرکوں کو جو نشانیاں قدرت حق کی طلب کرتے ہیں
 کہ دیکھو کیا کچھ ہے آسمانوں کے ہے اور زمین کے ہے عجائب عجائب پیدا اللہ کی تو کہ قدرت حق تم پر ظاہر
 ہو وَمَا تَخْنِي الْاَيَاتِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِرَّوْمٍ لَا يُؤْمِنُوْنَ اور ہمیں دفع کرتا دیکھنا نشانیاں اور تاکلام درانیوں کو

یعنی رسولوں کا عذاب الہی کو اس قوم سے کہ نہیں ایمان لائے یا اس گروہ سے کہ سچ علم اور حکمت میرے کے واقع ہے کہ ایمان نہیں لائے۔ فَھَلْ یَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ آثَامِ الذِّنِّیْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ پس نہیں انتظار کرتے یہ مشرک مکر و نونکا یعنی واقعوں کا مانند واقعوں ان لوگوں کے کہ گذرے ہیں پہلے ان سے جیسے قوم عاد اور ممو اور اصحاب ایکہ اور اہل موئلکہ اور مرو واقعوں سے نزول عذاب ہی قُلْ فَانظُرُوا الرَّسُولَ مَعَ کُمْ مِّنَ الْمُشْطَرِّیْنَ کہہ پس منتظر رہو عذاب کے کہ تمہارا نازل ہوگا تحقیق میں بھی ساتھ تمہارے ہمارے ہمارے اگر نبیوں سے ہوں ہلاک ہوئے تمہارے کا ثمرہ نیچے وَسُكُنَا وَالَّذِیْنَ اصْنَوْا خِیَاطَ دِیْہِمْنَ سے غمہ و ن اپنے کو جب عذاب جھٹھائیوں سر اتر اور نجات دی ان لوگوں کو جو ایمان لائے اُسپر کذلک حقاً عَلِمْنَا نَبْحِیَ الْمُؤْمِنِیْنَ یہ اس طرح ثابت ہوا اور ہمارے وقت ہلاک ہوئے مشرکوں کے نجات دینا ایمان والوں کا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اور اصحاب اُنھے رضی اللہ عنہم قُلْ یَا أَیُّھَا النَّاسُ اِنْ کُنْتُمْ فِیْ شَکِّ عَنِ دِیْنِیْ فَلَا اَعْبُدُ الذِّنِّیْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ وَلَکِنِّ اَعْبُدُ اللّٰہَ الَّذِیْ یَتَوَفَّکُمْ کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اے کے والو اگر ہو تم سچ شک کے صحت دین میرے سے اور میں تمہیں بہادوں میں ایسا پس نہیں عبادت کرتا میں ان لوگوں کو کہ عبادت کرتے ہو تم سو اللہ کے بتوں سے اور فرشتوں سے لیکن عبادت کرتا ہوں میں اللہ کو جو قبض کرتا ہے یعنی مارتا ہے تمکو سمجھ لیجئے کہ تخصیص وفات کی بتدیہی کیونکہ مشرکوں کا بعد موت کے وقت عذاب کا ہے وَاُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اور حکم کیا گیا ہوں میں یہ کہ ہوں میں ایمان والوں سے ساتھ احکام الہی کے اور اخبار انبیاء کے وَاَنْ اَمُّ وَجْھِکَ لِلدِّیْنِ حَنِیْفًا اور امر کیا گیا ہوں یہ کہ یہ حاکم منہبہ اپنے کو یعنی خالص کر عمل اپنے کو واسطے دین میرے اور احوال کہ باہل ہو تو سب دینوں سے طرف دین اسلام کے وَلَا تَكُوْنُ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اور مت ہو مشرک لایوں والوں سے یہ خطاب مستوجب بغیر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی وَلَا تَدْخُلْ مِنْ دُوْرِنَا اللہ صلاک بنفعک وَلَا بُضْرُکَ اور مت عبادت کر سو اللہ کے اس چیز کو کہ نفع دے تجھکو اگر عبادت کرے تو اس کی اور نہ ضرر دے تجھکو اگر نہ عبادت کرے تو اس کی فَاِنْ فَعَلْتَ فَاِنَّکَ اِذَا مِّنَ الظَّالِمِیْنَ پس اگر کئی تو نے ایسوی عبادت پس تحقیق تو اس وقت ظالموں سے ہے کہ وضع عبادت اور دعا غیر موضع میں کی وَ اِنْ یَسْئَلْکَ اللّٰہُ بُضْرًا فَلَا کَاشِفَ لَہٗ اگر لگا دے تجھکو اللہ کچھ مرض یا شدت یا فقر پس نہیں کھولنے والا واسطے اسکے مگر وہ اللہ ہی وَ اِنْ یَزِدْکَ یَجْرًا فَلَا دَا دَ لِفَضْلِہٖ اور اگر ارادہ کرے ساتھ تیرے صحت اور راحت اور غنا کا پس نہیں کوئی چھین پیو الا فضل اسکے کو سمجھ لیجئے کہ یہاں فضل موضع ضمیر میں واقع ہے سو دلیل ہے اس پر کہ اللہ تعالیٰ افضل کر نیوالا ہی نیکیاں پہنچاتا ہے



بند و کوفہ غیر استحقاق انکے کے یُصِيبُہُمْ مِنْ قِسَاءٍ مُنْ عِبَادِہِ پھنچا ہوا ہے فضل اپنے کو ساتھ اُس شخص کے کہ جس کو چاہتا ہے بندوں اپنے سے وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ اور وہ ہے بخشنے والا پس اسکی مغفرت ہے سب اپنے معصیت کے نا اسیدیت ہو مہربان ہے پس ساتھ طاعت اس کے کے امید رحمت کی رکھو قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ کہہ اے لوگو تحقیق آیا ہے تمہارے پاس کلام سچا یا غیر صادق پروردگار تمہارے سے اور کچھ عذر نہیں رہا تم کو فَمَنْ أَهْدَىٰ فَمَا تَهْتَدِیْ لِنَفْسِہِ پس جس نے راہ پائی ساتھ ایمان اور متابعت نبی آخر زمان کے پس سوا اس کے نہیں کہ راہ پائے واسطے جان اپنی کے کہ اسکا نفع ایکو ملے گا وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَنَّا اور جو کوئی گمراہ ہوا ساتھ انکار اور جھٹلانے کے پس سوا اس کے نہیں کہ گمراہ ہوتا ہے اور پرفتن اپنے کے کہ وہاں گمراہی کا ایک طرف پھرتا ہے وَمَا اَنَّا بِمُكِبِلِیْنَ اور نہیں میں اور پر تمہارے دار و عہد کہ تمہارے کام میر سپرد ہوں بعضوں نے لکھا ہے کہ یہ آیت منسوخ ساتھ آیت سب کے کہ وَاتَّبِعْ مَا يُوحِیْ اِلَیْكَ وَاصْبِرْ حَتّٰی یُخْرِجَکَ اللّٰہُ اور پیروی کر اس چیز کی کہ وحی کی جاتی ہے طرف تیرے ساتھ عمل کرنے اور پہنچانے کے اور صبر کر ایذا پر جو پہنچے تجھ کو یہاں تک کہ حکم کرے اللہ ساتھ نصرت تیری کے یا امر کرے ساتھ قتال بت پرستوں کے اور جزئیہ لینے کتابی کے وَهُوَ خَيْرُ الْحَاکِمِیْنَ اور وہ بہتر ہے سب حکم کرنے والوں سے کیونکہ حکم میں اس کے مطلق حطا اور جو رہنمائی یا جاننے والا ہے چھی چیز کا اُسے احتیاج شاہدوں کی نہیں عین ذرہ ذرہ کا اُسے ہی علم کچھ احتیاج نہیں سب میں محکوم اس کے رفت وہی خیر الحاکمین سورۃ ہود کی ہے ایک سو تیس آیتیں ہیں اور ایک ہزار سات سو پندرہ کلمے ہیں اور سات ہزار پانچ سو سٹھ حرف ہیں فواصل اسکی ذوق ظلم لطف ضرور ہیں اور تطبیق اسکی ساتھ سورہ یونس کے یہ ہے کہ ختم سورہ یونس کا ساتھ ذکر نزول قرآن کے اور اتباع وحی کے تھا شروع سورہ کا ساتھ ذکر احکام آیات قرآنی کے ہوا اور تناسب لفظی بھی ظاہر ہے کہ مقطع اس کا ہو خیر الحاکمین ہی اور مطلع اس کا احکمت آیات منہو ہی و عیم مکثر وہی ماننا

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾ وثلاث عشرون آیت

اگر یہ حروف مقطعہ قرآنی ہیں بہ نسبت اصطلاح وضعی اور عربی مراد انہی سمجھ سے باہر ہے اللہ کا جہد ہے کہ انہی جاننے یا جیسے وہ جتاوے وہ سمجھے شعبی سے کہنے معانی مقطعات پوچھی کہا کہ سر الہی ہے پوچھو بعضوں نے کہا ہے کہ المرکی اما اللہ داری ہیں یعنی میں اللہ ہوں کہ دیکھتا ہوں طاعت مطیعوں کی اور معصیت عاصیوں کی اور ہر ایک کو ہر موافق عمل اس کے کے جزا اور سزا دو نکالیں یہ کلمہ وعدہ اور وعید دونوں کو شامل ہے نظم سوچا کہ یہ کلام مجید مشتمل ہے بوعید اور بوعید مومنوں پر پوچھ لانا ہے کافر و کفوہت ڈرانا ہے كِتَابُ احْكَمَ اَيَّامَهُ یہ ایک کتاب ہے حکم کی کئی ہیں آیتیں اسکی ساتھ جہتوں اور دلیلوں کے یا منتظم ہوئی ہیں ساتھ نظم حکم کے کہ کچھ خلل اور نقصان کا اندازہ نہیں

ثُمَّ قَصَصْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ بِمِصْرَ خَدَّاجِ الْكَلْبِ كَيْفَ بَيْنَ سَوْرَتَيْنِ اَوْ اَسْتَيْنِ بِالْقَصَصِ كَيْفَ كُنِيَ بَيْنَ سَاحَتَيْنِ حَبْرٍ
 کہ جسکی بند و نکو احتیاج ہی نزدیک حکمت والے یا حکم کرنے والے خبردار کے سے اَلَا نَعْبُدُكَ اِلَّا اَنْتَ اَللّٰهُ يَهْدِيْكَ سُبُلَ
 عِبَادَتِكَ وَ لَمْ يَكُنْ لَكَ اَنْبِيَاؤُكَ لَكُمُ مِّنْهُ نَذِيرٌ وَ كَثِيرٌ وَ اَتَحْقِيقُ بَيْنَ وَاَسْطَى مَحَارِے اُسکی طرف سے دُرَابِیو لاس
 عذاب کے شرک اور طغیان پر اور خوش خبری دینے والا ساتھ ثواب کے توحید اور ایمان پر یہوں تو اِنْ اَسْتَغْفِرُوا
 رَبَّكُمُ ثُمَّ يَدْعُوا الْكَبِيرَ يُسْتَعِظُكُمْ مِّنْكَ اَحْسَنًا اِلَّا اَجَلٌ مُّسْتَعِظُكُمْ اُوْر یہ کہ بخشش مانگو پروردگار اپنے سے واسطے گناہان
 گذشتہ اپنے کے پھر توبہ کر و طرف اُسکے گناہوں سے زمان آئندہ میں تو کہ فائدہ دے مگر فائدہ اچھا یعنی عمر
 مختاری بڑی کرے تو کہ لوگ تم سے نفع لیں یا مینگی اور تندرستی سے رکھے ایک وقت مقرر تک کہ آخر عمر
 سحر ہی محققون نے کہا ہی کہ متاع حسن رضای اُس چیز پر جو با حق لکی نعمت سے اور صبر ہی اُس شی پر
 جو پیش آوے محنت سے لطائف امام قشیری میں ہے کہ بر خور داری نیک و بدی کہ حاجت لوگوں کی تیرے نام
 سے بر آوے بہت خلق کو نفع رافا پہنچا کہ متاع حسن ہی ہے پس قُبُوْتِ كُلِّ ذِي فَضْلٍ فَضْلُهُ اُوْر دیوگا
 ہر بڑائی والے کو ثواب بڑائی اُسکے کا دنیا اور دین میں ابن مسعود سے مروی ہے کہ ذو فضل وہ شخص ہے کہ حسنات
 جسکے فاضل ہوں سیات اُسکے سے اور جرجانی رح نے کہا کہ صاحب فضل وہ ہے کہ دیوان ازل میں جسکے نام پر فضل
 لکھا ہو کہ وَ اَلْبَتَّةَ بَعْدَ وَجُوْدِہِمْ اُنْیَکَ مَشْرِفُ اُس سے ہو گا طہ ازل میں جسکو لکھا ہے سعید ای رافت
 اَبَدًا تِلْكَ وَہِ سَخَاوَتِہِ بَہرہ و رہو گا و اِنْ تَوَلَّوْا فَاِنِّيْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ عَذَابَ یَّوْمٍ کَثِیْرٍ اُوْر اگر پھر جاؤ تم ای کا
 اسلام سے اور متابعت میری سے پس تحقیق دُرَابِیو میں اور پر مٹھارے عذاب دن بریکے سے کہ قیامت
 یادوں بند رکا ہی بار و شدت اور مشقت کا کہ کفار خط میں مبتلا ہوئے تھے یہاں تک کہ مردار کھاتے تھے
 اِلَّا اللّٰهُ مَوْجِعُکُمْ طَرَفُ اللّٰہ کے ہی بازگشت تمھاری وَ هُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اُوْر وہ اوپر ہر چیز کے بالا
 پھر اُما اور ثواب دنیا اور عذاب کرنا اُسکے اختیار میں ہے لکھا ہے کہ بعضے مشرک کہ عداوت حضرت صلے اللہ
 علیہ وسلم سے رکھتے تھے اُسے نہ مصلحت زمانہ سے ظاہر نہیں کرتے تھے ایک دن آپس میں لکر کہنے لگے کہ جب
 پردے چھوڑے اور اپنے آپ کو کہہ وں میں چھا وں ہم اور دلوں میں دشمنی محمد صلے اللہ علیہ وسلم کی کہیں
 ہم تو کوئی کس طرح آگاہ ہو حق تعالیٰ نے یہ بہ آیت نازل کی کہ اَلَا اِنَّہُمْ یَنْتَوْنُ صُدُوْرَہُمْ لَیْسَتْ فِیْہِمْ
 خبر دار ہو کہ کافر سیت نے ہیں اپنے اپنے عداوت حبیب میر میں یعنی دلوں میں دشمنی رکھتے ہیں تو کہ
 چھپ جا وں اللہ سے اَلَا یَحِیْنَ یَسْتَعْثُوْنَ شِکَا بَہُمْ بِعَلَمِہُمْ مَا یَسِرُوْنَ وَ مَا یُعْلِنُوْنَ خبر دار ہو جو وقت پسے
 ہیں وہ کپڑے اپنے بچھونے پر لپیٹ دے ہو جاسا ہی اللہ جو کچھ چھپاتے ہیں یونہی اپنے اُوْر جو ظاہر کرتے ہیں
 زبانوں سے اپنے بہت علم حق ہی ظاہر و اخفا ہی ایک تیرا نہان اور تیرا ہی ایک اِنَّہُ عَلِیْمٌ بِذٰلِ الصُّدُوْرِ

تحقیق وہ جانتا ہے سننے والی بابت کو یا ذات الصدور دل میں کہ اس کے مضمرات اس پر ظاہر ہیں بیت
 خطرہ دل سے خدا آگاہ ہے کہ سچنے کا علم اللہ ہے اسباب نزول میں ہے کہ یہ آیت اخلاص بن
 شریف کی شان میں نازل ہوئی ہے وہ بڑا خوش تقریر تھا حضرت کی خدمت میں اگر اپنی خیر خواہی اور دوستی
 کو تقریر دل حبیب میں بیان کیا کرتا تھا لیکن ظاہر اس کا خلاف باطن تھا بیت اندرون اس کا بھر ظلمت سے
 تھا اور بیرون دیکھو تو پر طلعت تھا حق تعالیٰ نے اس کو یہ آیت بھیج کر ظاہر کر دیا تا کوئی صفائی ظاہری اس کی
 دیکھ کر ظلمت باطنی اس کے سے غافل نہ ہو نظم روشنی پر ظاہری راقت بجا دیکھ بطن کو جو ہے اہل صفا
 مار ہے ظاہر میں پر نقش و نگار لیکن باطن میں بڑا ہی زہر دار ایسے ہی حال منافق جان تو صورت معنی پر
 ہیں بچان تو نیک صورت میں ہیں اور معنی میں زشت جسطرح سے ہو کر زائد و دشت صورت ظاہر کا
 کیا ہے اعتبار چاہئے باطن مصفا ہے غبار چکا باطن صاف ہے آئینہ وار دیکھتا ہے جلوہ روئے نگار
 اور زنگ الودہ باطن چکا ہے جلوہ کہہ وہ پر کرد ورت کسکا ہے وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا
 اور نہیں کوئی چلنے والا بیچ زمین کے مگر اوپر اللہ کے ہے رزق اس کا یعنی سب حیوانات کو رزق دیتا ہے
 لفظ علی کا سبب کمال فضل اور رحمت کے لایا والا اس پر لازم کچھ چیز نہیں بعضوں نے کہا ہے کہ علی معنی میں
 یعنی روزی سبکی اللہ سے ہے یا علی معنی الی ہے یعنی رزق بجا مفعول بحق تعالیٰ ہی چاہئے کشادہ کرے چاک تنگ کرے
 سے ہی رزق الی اللہ بجا رفت سچ علی اللہ رزق کا کو ستم ہی منسوب ہے جانب اگر کریں روزی خدا کے کو و بعلیہ
 مستقر تھا و مستودع تھا اور جانتا ہے اللہ جگہ قرار حیوانات کی حالت حیات میں اور آرام گاہ کی ان کے بعد وفات
 صاحب کشاف لکھا ہے کہ مستقر مسکن حیوانات ہے زمین اور آب اور ہوا میں اور مستودع جگہ قرار انہی کے ہے جس
 استقرار کے جیسے صلب اور بیضہ عالم مستقر و مستودع ہے خدا ہی کو اور سب کو دوع کل فی کتاب مبین ہے
 جو بیان کیا وہ اب اور رزاق اور مستقر اور مستودع سچ کتاب روشن اور بیان کرینوا لی کے ہے کہ لوح محفوظ ہے
 وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتْرَتِهِ أَكْبَرُ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ اور اللہ وہ ہے جس نے پیدا کیا
 آسمانوں کو اور زمین کو سچ چھ دن کے ایام دنیا سے کہ اول النوار آخر جمعہ تھا اور تھا پہلے پیدا کرنے آسمان و زمین کے
 عرش اس کا اور پانی کے بعضے نقیر وغیر لکھا ہے کہ پہلے حق تعالیٰ نے یا قوت سبز پیدا کیا پھر اس نے نظریہ سے
 دیکھا وہ پانی ہو گیا پھر ماد کو پیدا کر پانی کو اب پر رکھا اور عرش کو پانی پر قرار دیا اور عرش کل پانی پر رکھا اور پانی کا چھوٹا
 عجائب قدرت الہی ہے اور حق تعالیٰ نے پیدا کیا آسمان اور زمین اور عرش اور پانی اور ہوا کو لبتو کہہ آیت لکھو
 احسن عجلہ کہ آسمان و زمین کو یعنی معاملہ آسمان و زمین کو لکھا کرے تو کہ ظاہر ہو جاوے کون تم میں سے بہتر ہے علی بن ابی طالب
 میں اس نعمت پر یا صدیق میں عرش کے ٹھہرنے پر اوپر پانی کے قرار پر اوپر باؤ کے وَكُنْ قُلْتُ إِنَّكُمْ تَبْهَوْنَ نَفْسَكُمْ



سو تو اس گفتگو سے اپنے اوئے رسالت سے بہت ہمت اٹھا کر خدا پر سوال کے نہیں کہ تو در ایندو الیٰ ورا وینا
یہ کام ہے پس تو اس میں قصور مت کر اور درو اور انکار سے کسی کی دل تنگ نہ ہو واللہ علیٰ کل شیء وکیل اور اللہ
اور ہر چیز کے کارساز ہے نظم غیر حق سے اپنے منہ کو موز تو کام اپنے سب خدا پر چھوڑ تو کر توکل اسے وہ بھی کارساز
اس کے ہے درگاہ میں لا روئے نیاز حاسدوں کے کہنے سے مت ہولول ہو وکیل اللہ تبارک و تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ملکہ کہتے ہیں کافر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے باندھ لیا ہے قرآن کو بچنے اپنی طرف سے بنا لیا ہے اللہ کا کلام نہیں ہے
قُلْ فَأَنذَرْتُكُمْ سُورَةَ الْقُرْآنِ مَقْرُوءَةً کہہ پس لے آؤس سورتیں مثل قرآن کے فصاحت بلاغت میں باندھ لیا
ہوئے اپنی طرف سے حاصل یہ ہے کہ اگر تمھارے گمان میں یہ ہے کہ قرآن میں نے بنا لیا ہے تو تم بھی بنا لاؤ
کہ فصاحت عرب ہو مجھ سے زیادہ قدرت رکھتے ہو کہ عالم قصص و اخبار اور مذاق الشا و اشعار ہو تو اذین
مِنْ أَسْطَحْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اور پکارو یاری و مدد گاری کے واسطے یہ کو پکارو
سو اللہ کے اگر ہو تم سچے اس میں کہ یہ کلام بنا یا ہوا ہے اور جو وہ دس سورہ بنائے ہیں عاجز ہو کر تو اسے کہہ فاتو
بسورۃ مشکہ پھر عجز انکا ایک سورت بھی بنائے میں سب پر کھل گیا فَإِنَّمَا يَسْتَبْشِرُونَ الْكُفْرَ اگر نہ قبول کریں
تمھارے سورتیں بنا لا نا جو لئے کہا ہے مخاطب پیغمبر میں ضمیر جمع کی واسطے تعظیم کے ہے یا مومنین میں کہ
وہ بھی حضرت کی حمایت کر کر کہا کرتے تھے کہ پیغمبر کو جو تم مقرر کرتے ہو تمھیں بنا لاؤ مثل قرآن کے پس اللہ تعالیٰ
فرمایا ہے کہ وہ اگر جواب نہ دے سکیں فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آتَيْنَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ پس جانو تم یہ کہ وہ انار لیا ہے ساتھ علم
خدا کے کہ خاصہ سیکھا ہے اور وہ علم ہے کہ معاش اور معاویہ میں کام آوے عباد کے جلال میں لکھا ہے فاعلموا
خطاب واسطے مشرکوں کے ہے وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اور جانو یہ کہ نہیں مستحق عبادت مگر وہ کہ عالم ہے اس پر کیا
جو غیر اسکا نہیں جانتا اور قادر ہے اس پر جو سوال کے کوئی نہیں کر سکتا فَهَلْ أَنتُمْ مُسْلِمُونَ پس آیا ہو تم نہ
فرمانبرواری کریں والے اور استقام مجھے امر بھی ہو سکتا ہے یعنی ثابت رہو اسلام پر جو اعجاز قرآن کا تم پر حق
ہوا اور جو خطاب مشرکوں کی طرف کہئے جیسے جلال میں ہے تو بھی استقام مجھے امر ہے اسلام لاؤ بعد
اس حجت قاطعہ کے کہ قرآن ہے کلام الہی کوئی مثل اس کے نہیں بنا سکتا مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا
جو کوئی ہے پس تم سے ارادو کرتا ہے زندگانی دنیا کا اور آرائش اس کے کا عوض عمل نیک اپنے کے مراد اس سے
سفاق میں یا اہل ریا یا یہود اور نصاریٰ اور زوال السیر میں ہے کہ عام ہے سب لوگوں کو کہ جو کوئی بدلے اعمال
سنہ کے دنیا مانگے نَوْفِ الْيَوْمِ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُجْزَوْنَ پورا دین کے ہم طرف انکے جزا عملوں
انکے کی بیج دنیا کے صحت اور دولت سے اور مال اور اولاد کی کثرت سے اور وہ بیج دنیا کے نہ کم کئے جانیکے یعنی
جزا کچھ کم کرینگے أُولَئِكَ الَّذِينَ كَسَبُوا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا الشَّارِ یہی ہیں وہ لوگ کہ نہیں واسطے انکے بیج

آخرت کے گراگت ووزخ کی کیوں کہ صورت اعمال کا اجر انکو دنیا میں دیا اور نیت فاسدہ کا عذاب باقی رہا
 سو آخرت کی واسطے آمادہ کیا وَجِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا اور کھویا گیا جو کچھ کیا تھا بیچ دینا کے کیونکہ تو اب آخرت کا
 مستخرج نیت کے اخلاص پر ہے سو انکی نیتیں اعمال میں خالص نہ تھیں وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ اور جھوٹا
 ہوا حقیقت میں جو کچھ کہتے تھے وہ عمل کرتے رہا اور سمجھ اور غیر انکے سے اٹھن كَانَ عَلَىٰ نَبِيٍّ مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ وَلَوْ
شَهِدَ مَنَّهُ آپس جو شخص کہہ ہو اوپر دلیل کے پروردگار اپنے سے اور پیچھے آتا ہے اسکے ایک شاہد
 اللہ کی طرف سے کہ قرآن ہے برابر ہوگا اس شخص سے کہ نیت دینا مانگی اور اعمال بوجہ ثواب نکرے بعضوں
 نے کہا ہے کہ دلیل والے مومنین اہل کتاب میں یا ہر مومن مخلص ہے اور شاہد پیغمبر میں یا صاحب بنیہ
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم میں اور تابع انکے شاہد ہیں کہ جبریل علیہ السلام میں یا وہ فرشتہ ہے جو حافظ اور
 نگہبان آپ کا تھا یا امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں یا صورت مبارک حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی ہے کہ جس نے دیدہ الضاف سے اُدھر دیکھا انوار حق اور آنا صدق چہرہ شریف میں منشاہد کے
 میت جس نے دیکھا وہ چہرہ والا کہا سجان ربی الاعلیٰ اور بعضے کہتے ہیں کہ بنیہ قرآن ہے اور تیلو
 بعضے قرأت ہے اور شاہد جبریل علیہ السلام یا سان حضرت سیدنا ام علیہ الصلوٰۃ والسلام یا اعجاز اور
 نظم قرآن ہے اور اگر تیلو بعضے بنیہ ہو تو شاہد انجیل ہے اور زاد المسیر میں ہے کہ انجیل تابع قرآن کے ہے
 تصدیق اور بشارت میں اگرچہ پہلے نازل ہوئی ہے وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ اور پہلے انجیل سے یا قرآن
 سے تابع اسکے تھی کتاب موسیٰ کی یعنی تورات کیونکہ وہ بھی تصدیق میں بنی امی کے اور بشارت میں
 وجود با خود انکے کے تابع ہے اور موافق ہے قرآن کے (مَا مَّا وَرَاحَةُ دُرِّ اَحْمَالٍ كِه تَوْرِتِ پِشَوَاتِ)
 دینداروں کی اور رحمت تھی انکی جنہیں نازل ہی تھی اُولٰٓئِكَ بُعِثُوْنَ یہ یہ لوگ کہ صاحب بنیہ
 ہیں ایمان لائے ہیں ساتھ قرآن کے وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْاَحْزَابِ فالنار موعده اور جو کوئی کفر
 کرے ساتھ قرآن کے گروہوں میں سے کہ عداوت کئے ہیں پس آگ ووزخ کی ہے جگہ وعدہ انکے کے
 ضرور ومان جاوگا فَلَا تَكُنْ فِي مَرْيَٰتٍ مِّنْهُ پس بہت ہو بیچ شک کے اُس وعدہ گاہ سے کہ اِنَّهُ لَخَفِضٌ
ذٰلِكَ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُوْنَ تحقیق وہ وعدہ حق ہے پروردگار تیرے سے ولکن اکثر لوگ نہیں
 ایمان لائے وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افترى على الله كذبا اور کون شخص ہے ظالم تر یعنی کافر تر اس شخص سے
 کہ باندھ لیتا ہے اور اللہ کے جھوٹے یعنی نفی وحی کی اسکے کرتا ہے یا اثبات شرک کا واسطے اسکے کرتا
اُولٰٓئِكَ يُعْزَوْنَ عَلَىٰ رِجْلِهِمْ وَيَقُولُ الشُّهَادَةُ هُوَ لاء الذین کذبوا علی ربهم یہ لوگ مفری
 روہرولائے جاوینگے اوپر پروردگار اپنے کے اور کہینگے گواہ یعنی کراہا کاتبین یا پیغمبر واسطے ہر اس کے

یا اعتما اور جوارح اُسکے گواہی دینگے کہ یہ لوگ وہ ہیں جو عباد سے جھوٹے بولتے تھے اور پروردگار اپنے کے
 ساتھ پکرنے والا اور شریک کے اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰلِمِیْنَ خبردار ہو لعنت ہے اللہ کی اور ظالموں کے
 یعنی کافروں کے الَّذِیْنَ یَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ویبجھوتہ مکاری اور وہ کافر کہ بند کرتے ہیں لوگوں کو راہ
 اللہ کی سے اور جاسٹے ہیں ساتھ اُسکے کجی یعنی بیان کرتے ہیں اللہ کی راہ کو کہ دین ہے ساتھ کجی کے راستے
وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ کَافِرُوْنَ اور وہ ساتھ آخرت کے وہ کافر ہیں مکرار ضمیر کا واسطے تاکیدی کفر اُنکے کے ہے ساتھ
 قیامت کے اُولٰٓئِکَ لَمْ یَکُوْنُوْا مَعْجِزِیْنَ فِی الْاَرْضِ وَمَا کَانَ لَهُمْ مِّنْ دُوْرٍ اللہ من اولیاء یہ لوگ کافر
 تھے عاجز کر نیوالے اللہ کو عذاب اپنے سے بیچ زمین کے یعنی بیچ دنیا کے اور تھا واسطے اُنکے سوا اللہ کے کوئی
 دوست کہ عذاب اللہ کا ان سے اٹھا دیتا بلکہ یَضَاعِفُ لَهُمْ الْعَذَابَ دوگنا کیا جاوے گا واسطے اُنکے عذاب
 یعنی دوبارہ عذاب ہونگے اس واسطے کہ خود گمراہ ہیں اور دنگمراہ کرتے ہیں مَا کَانُوْا یَسْتَرْجِعُوْنَ السَّمْعَ وَمَا کَانَ
یَبْصَرُوْنَ تھے کہ دنیا میں طاقت رکھتے سننے کی حق بات کے کیونکہ اُسکے سننے سے ہرے تھے اور نہ تھے
 دیکھتے آیات قدرت حق کو کیونکہ اُسکے دیکھنے سے اندھے تھے اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ وَصَلَّوْا
عَلٰیہُمْ ماکاؤں بھری ہوئی لوگ ہیں جنھوں نے ٹوٹا دیا جانوں اپنی کو یعنی انکار بیان اُنھیں پر رٹا اور کھویا گیا اُنسے
 جو کچھ تھے باندھ لیتے بتوں کی شفاعت سے اور فرشتوں کی سفارش سے لَا جَرَمَ اَنْہُمْ فِی الْاٰخِرَةِ
ہُمْ الْاٰخِرُوْنَ نہیں شک اور شبہ یہ کہ وہ سچ گھر آخرت کے وہ ہیں تو تاپا نیوالے برے سب تو تاپا نیوالے
 کیونکہ عبادت بتوں کی بدلے عبادت خدا کے اختیار کی ہے اور متاع دنیا کے فانی عوض لغیم عقبی باقی
 کی ملی ہے اور اس سودے میں ٹوٹا ظاہر ہے نظم دیکھ دین راقم نہ لو دنیا کہ یہاں رنج و مان ہی آسائش
 بدلے باقی کے لَوْ نَفِیْ فَاٰنِیْ کو کہ باہر بیچ غبن ہے فاحش اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَخٰیضُوْنَ اِلٰی
رَبِّہُمْ اُولٰٓئِکَ اصْحٰبُ الْجَنَّةِ تحقیق جو لوگ کہ ایمان لائے اخلاص سے اور عمل کئے اچھے اور عاجزی کی طرف
 پروردگار اپنے کے یا آرام پکڑا ساتھ ذکر رب اپنے کے یا واسطے پروردگار اپنے کے ماسوی اللہ سے منقطع
 ہوئے یہ لوگ رہنے والے جنت کے ہیں ہُمْ فِیْہَا خَالِدُوْنَ وہ سچ جنت پر نعمت کے قائم دائم ہیں مثل
الْفَرِیْقَیْنِ کَا لَا تَعْمٰی وَالْاٰخِرِ وَالْبَصِیْرِ وَالسَّمِیْعِ مثال دونوں فرقہ یعنی کہ مومن اور کافر ہیں مانند اندھے
 اور بہرے کے اور مانند دیکھنے والے کے اور سننے والے کے ہی ہَلْ یَسْتَوِیٰنِ مثلاً ط کیا برابر ہوئے
 ہیں یہ دونوں فرقے یعنی برابر نہیں اَفَلَا تَذَکَّرُوْنَ کیا پس نہیں نصیحت پکڑتے ہو تم اس مثال میں
 اور تامل نہیں کرتے تم اس تشبیہ میں سمجھ لیجئے کہ کافر دنگمراہے اور بہرے تشبیہ دی کہ آیات قدرت حق کو اور
 کلام قاطع کو دیکھتے سننے نہیں اور تشبیہ مومن کو دنیا اور شہوات دی کہ وہ بخلاف کافر مشاہدہ کر نیوالے قدرت حق



اور سننے والے کلام قادر مطلق کے بین بحر الحقائق میں ہے کہ اندھا وہ ہے جو حق کو باطل اور باطل کو حق دیکھے اور
 بہر اوہ ہے جو حق کو باطل اور باطل کو حق سمجھے اور بناوہ ہے کہ حق کو حق دیکھے اور متابعت کرے اور باطل کو
 باطل دیکھے اور اس سے بچے اور شناوہ ہے کہ حق کو حق سمجھے اور اس پر عمل کرے اور باطل کو باطل سمجھے اور اس سے
 حذر کرے اور حقیقت میں بصیر وہ ہے کہ دیدہ بصیرت اسکے نے ساتھ کل بے بصر کے جلد پائی ہو اور سمیع
 وہ ہے کہ گوش بہمت اسکے نے ساتھ گوشوارہ بے سمع کے گردن اٹھائی ہو جو ساتھ حق کے دیکھ گیا اور جو
 ساتھ حق کے سمجھ گیا سو حق کے نہ سیکھا نظم جو گوش کہ رافعا حق ہو وکوا وہ بات کسی کی کب سمجھے
 خوار جو دیدہ کہ حق میں ہے وکب دیکھے ہے کو بن میں موجود کوئی حق کے سوا کھنڈا دے سکتا تو حال الی
قَوْمِهِ اور تحقیق بھیجائے نوح کو طرف قوم اسکی کے پس کہا نوح علیہ السلام نے اَنُكُو اَنِّي لَكُمْ فَنَدِيْكُمْ
مَبِيْنٌ اِنَّ لَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ ط تحقیق میں واسطے تمھارے درانیو الاہوں ظاہر یہ کہ نہ عبادت
کر و نہ اللہ کی اگر تم اسکی عبادت نہ کرو گے اِنِّيْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَدَابَ يَوْمِ اَلْيَمِّ تحقیق میں درتا ہوں اوپر
تمھارے عذاب دن درودینے والے کے سے دن کی صفت الیم قبیل سنا و مجاز ہے واسطے وقوع الم
 کے پچھلے فقال الملک الذی کفر و امن قَوْمِهِ مَا تَزِدُّكَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلًا پس کہا سرداروں نے جو لوگ کہ کام ہو
 تھے قوم نوح علیہ السلام سے نہیں دیکھتے ہم تجھ کو مگر آدمی مانند اپنے یعنی ایسا مرتبہ تیرا نہیں دیکھتے ہم کہ سب شخص
 تیرا ہو ساتھ نبوت کے عجب بیوقوف تھے صورت انبیاء کی اپنی ہم شکل دیکھ کر ہمسہ کرنے لگے حقیقت انکی دریافت
 انکی نظم ہمسری کرنے لگے با انبیاء بولے جو کچھ ہم ہیں سو ہیں اولیا آدمی ہم ہیں سو ہیں آدمی انہیں کیا بیشی
 کیا ہم میں کی جو ہمیں ہے خواب و خور سوانگوس اور حاجت ہے ہمیں اور انھوں یہ انکی دریافت اندھوں
 سے ہی یہاں زمین و آسمان کا فرق ہے گو کہ صورت میں ہیں یکساں بشر پر مجھے فرق ہے کہ تو نظر
 حسن اور خس کی ہے صورت گرچہ ایک لیکن معنویتیں یہ گھاس اور وہ ہے نیک ایسے ہی یہہ اور وہ ہم شکل میں
 ظاہر اپنا شرب و اکل میں پر معنی یہہ کہاں اور وہ کہاں ہے بڑا فرق زمین و آسمان انبیاء و اولیاء میں
 پاک فہم یہہ کہ ورت میں بھرے پاسدو ہم و مَا تَزِدُّكَ اِلَّا الذِّنْنَ اَنَّهُمْ اَرَادُوْا لَنَا بِادْبِی الرَّایِ اور ہمیں
 دیکھتے ہم کہ پیروی کی ہو تیری مگر ان لوگوں نے کہ وور ذالی ہمارے میں ظاہر سمجھیں یعنی تمہارا مان لائے ہیں وکوا
 بے تا ملے یہہ و تمھارے اور اذل میں بادی الرای میں یعنی جو انہیں نظر کرتا ہے رفال میں انہیں دیکھا ہے و مَا تَزِدُّ
 لَكُمْ عَلَیْنا مِنْ فَضْلِ بَلْ نَنْظُرْكُمْ کَاذِبَیْنِ اور ہمیں دیکھتے ہم واسطے تمھارے یعنی تمھارے وکوا اور یہہ تمھارے کچھ بڑائی
 جسے سب ہم پر متابعت تمھاری لازم ہو بلکہ گمان کرتے ہیں تم کو جو جھوٹے بولے یعنی تم کو جو بھونٹیں اور پیروی کریں لوگوں کو تمھارے
 علم میں ساتھ تصدیق تمھاری کہ قَالَ یَقُوْمُ اَرَا یُمْ اِنْ کُنْتَ عَلٰی بَیْنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ وَاَنَا فِیْ رَحْمَةٍ مِّنْ عِنْدِہِ فَخَبِّتْ عَلَیْکَ

کہا نوح علیہ السلام نے اسی قوم میری کیا دیکھا تھے یعنی خبر دو مجھ کو اگر ہوں میں اور دلیل روشن کے پروردگار اپنے سے اور وہی ہو اللہ نے مجھ کو رحمت ترویج اپنے سے کہ نبوت ہی پس چھاپی گئی وہ دلیل اور پتھار کے عینیت ہم عین اور تشدید ہم معنی اخصیت کہ لکھی گئی قرأت حمزہ اور کائناتی اور محض کی جس اور باقی قاری عینیت پڑھتے ہیں یعنی چھی رہی اور پتھار کے آفکڑ مکوٹھا وائٹم لکھا کا دھون کیا لگا دیونیک ہم مکوٹھ رحمت بالام کر دینگے ہم مکو قبول اسکا ہمان بعضوں نے استفہام بمعنی اثبات کہا ہے لکھ کر دینگے ہم مکو ماننا اسکا اور بعضوں بمعنی نفی کہا ہے نہیں لازم کر دینگے ہم مکو ماننا اسکا اور حال اللہ ہم اسکو ناخوش رکھنے والے ہو قہار و رزق نے کہا کہ اگر نوح علیہ السلام طاقت رکھتے لازم کر دیتے اس پر قبول نبوت لیکن یہ ہدایت اختیار میں سرور و کار ہی کے جس عینیت چاہے مگر اوکے چاہے ہدایت فرمائے اس کے ملک میں سب جھکو جو چاہے وہ دکھائے

وَلَقَدْ مَوَّلَا اسْتَغْلَمَ عَلَيْهِ مَالَا اور اسی قوم میری نہیں مانگتا میں تم سے اور تبلیغ رسالت کے کچھ مال جو تیرا گراں ہو اِنْ اَجْرِي اِلَّا عَلَى اللّٰهِ نہیں بدلا میرا مگر اور پر اللہ کے لکھا ہے کہ سرداروں نے قوم کے کہا اسی نوح زوال کو اپنی مجلس سے نکال دے تاکہ ہم ساتھ تیرے ہم جلس ہوں نوح علیہ السلام نے جواب میں کہا وَمَا اَنَا بِطَارِدٍ اَلَّذِيْنَ اَصْحٰهُ اور نہیں ہوں میں مانگنے والا ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں اِنْهُمْ مَّالَا قُوَّةَ اَدْبَعْتُمْ تَحِيْقُ قُوَّةِ وَلے میں خبر پروردگار اپنے سے اور دولت قرب مشرف ہو گئے پس میں کو بیگم انکو اپنی مجلس نکالوں وَلَكِنِّي اَرَاكُمْ قُوَّةًا يَّجْهَلُونَ وَلَكِنْ مِّنْ دِيْخْتَا ہوں تمکو ایک قوم کہ نہیں جانتی قدر انکی وَلَقَدْ مَوَّلَا اسْتَغْلَمَ عَلَيْهِ مَالَا اور اسی قوم میری کون شخص بددوسے مجھ کو اور باز رکھے عذاب خدا سے اگر ٹانگ دون میں انکو اَفْلَاكُنْذُ كُوْنُ اَيَّاسِ نہیں نصیحت پکڑے تم قوم نے کہا اسی نوح تو وصف انکی بیان کرتا ہے اور یہ ظاہر میں تجھ سے موافقت رکھتے ہیں اور باطن میں مخالفت نوح علیہ السلام نے کہا وَلَا اَقُوْلُ لَكُمْ كُفْرًا نِّیْ خَزَا اِنِّیْ اللّٰهُ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبِ اور نہیں کہتا میں تم سے کہ ترویج سیر حرائین اللہ کے علم کے ہیں اور نہیں جانتا میں غیب کو تو کہ باطن سے لوگوں خبر دون وَلَا اَقُوْلُ اِنِّیْ مَلَكٌ اور نہیں کہتا میں کہ تحقیق میں فرشتہ ہوں تو کہ تم کہو مانت الا بشر مثلاً نہیں مگر آدمی ماننا ہمارے وَلَا اَقُوْلُ لِلَّذِيْنَ تَزُوْدُ فِیْ اَیْنُنْکُمْ اور نہیں کہتا میں واسطے ان لوگوں کے کہ حقیر دیکھتے ہیں انکھین سخاری اور جہت فقر انکے کے تم انکو زلے کہتے ہوں تُوْیْمُ اللّٰهُ خُبْرًا کہہ ہرگز نہ دیو گا اللہ تعالیٰ کیو اللہ تعالیٰ نے لکھے واسطے بہتر چیز تیار کی ہے اس سے کہ تمکو دنیا میں دی ہے اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِیْ اَنْفُسِہُمْ اللہ داناستر ساتھ اس خبر کے کہ بیچ نقصون انکے ہی صدق اور اخلاص سے اور اگر میں حکم لکھے اسلام پر ظاہر کروں نہ اِنِّیْ لَا اَمِنُ الظَّالِمِيْنَ تحقیق میں اسوقت ہو جاؤں ظالموں سے کیونکہ دنیا کو حکم کرنا ظاہر پر چاہے قالوا اَیَاکَ فَاَدَّ جَادَ لَنَا فَاکَثَرْتَ جَدَّ النَّاسِ مَا بَعْدُ نَا اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ کہنے لگے اسی نوح تحقیق جھکو کیا تو

ہم سے بہت کیا تو نے جگر ہم سے پس لے آمارے پاس جو کچھ کہ وعدہ دیتا ہے تو ہکو عذاب اگر حق ہو تو
وعدہ اپنے میں قال اِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ اِنْ شَاءَ وَهَ اَنْتُمْ مِمَّنْ يَخْتَرِينَ کہا نوح علیہ السلام نے سوال کیا کہ نہیں کہ
لے آؤ گا تمہارے پاس عذاب کو اللہ اگر چاہے گا جلد یا دیر میں اور نہیں تم حاضر کرینو اے اللہ کو تعذیب اپنے
سے وَلَا يَفْتِكُمْ نَضِجُ اِنْ اَرَدْتَ اَنْ اَنْصَحَ لَكُمْ اِنْ كَانَ اللَّهُ بِزُيْدٍ اَنْ يَخُوَ بِكَ اَوْ زَيْنَةَ فَاِنَّهُ دِيْنُكَ تَكُوْنُ الضَّحِيَّتُ مِيْرَى اَلْكَرِ
چاہوں ہیں یہ کہ نصیحت کروں میں تم کو اگر ہو اللہ ارادہ کرنا یہ کہ گمراہ کرے تم کو ہو و زینہ پروردگار تمہارا
اور تصرف کرینو الا تم میں موافق ارادے اپنے کے وَ اَلَيْهَ تَرْجَعُوْنَ اَوْ طَرَفَ اَيْكِهِ پھر جاؤ گے تم اور حرا اپنے
کئے کی پاؤ گے اَمْ يَقُوْنُوْنَ اَفْتَرَا لَهُ بَلْ كُتِبَ عَلَيْهِنَّ اَلَّذِيْنَ كُنَّ يَفْعَلُوْنَ اَمْ يَفْعَلُوْنَ اَفْتَرَا لَهُ بَلْ كُتِبَ عَلَيْهِنَّ اَلَّذِيْنَ كُنَّ يَفْعَلُوْنَ اَمْ يَفْعَلُوْنَ
کہ ہم نے نوح کو کہا کہ قُلْ اِنْ اَفْتَرَيْتُمْ فِیْهِ كَذِبًا جَرَّ اِحْجٰی وَاَنَا بَرِّیْ فَمَا تَجْعَلُوْنَ لَہٗ اَلَّذِيْنَ كُنَّ يَفْعَلُوْنَ اَمْ يَفْعَلُوْنَ اَفْتَرَا لَهُ بَلْ كُتِبَ عَلَيْهِنَّ اَلَّذِيْنَ كُنَّ يَفْعَلُوْنَ اَمْ يَفْعَلُوْنَ
پس اوپر میرے ہی وبال گناہ کرنے میرے کا اور میں بے تعلق ہوں اُس سے کہ گناہ کرتے ہو تم کہ افرے وحی
کی نسبت میری طرف کرتے ہو و اَوْحِیْ اِلٰی نُوْحٍ اِنَّہٗ لَنْ یَّجُوْزَ مِنْ مِّنْ قَوْمٍ اِلَّا مِنْ قَدَا مِنْ فَلَا یَنْتَفِیْضُ مِنْہُمْ اَنْ یَّکُوْنُوْا
یَفْعَلُوْنَ اَوْ رُوْحِیْ اَلَّذِيْنَ كُنَّ یَفْعَلُوْنَ اَمْ یَفْعَلُوْنَ اَفْتَرَا لَهُ بَلْ كُتِبَ عَلَيْهِنَّ اَلَّذِيْنَ كُنَّ یَفْعَلُوْنَ اَمْ یَفْعَلُوْنَ اَفْتَرَا لَهُ بَلْ كُتِبَ عَلَيْهِنَّ اَلَّذِيْنَ كُنَّ یَفْعَلُوْنَ اَمْ یَفْعَلُوْنَ
غم کھا ساتھ اُس جہنم کے کہ میں کرتے جھٹھانے اور ایدہ اہنجانے سے اور جو فائدہ دعوت کا منقطع ہوا عذاب اُن پہنچا
حکم ہوا کہ اِیْ نُوْحٍ کُوْنْ اَوْحِیْ اِلٰی نُوْحٍ اِنَّہٗ لَنْ یَّجُوْزَ مِنْ مِّنْ قَوْمٍ اِلَّا مِنْ قَدَا مِنْ فَلَا یَنْتَفِیْضُ مِنْہُمْ اَنْ یَّکُوْنُوْا
یا ساتھ آنکھو ملائم کہ کہ مددگار اور موکل تیرے ہیں اور ساتھ وحی ہماری کے کہ جھٹھکی ہے اسکے بنائے میں اِن
عباس معنی اللہ عنہا نے کہا ہے کہ نوح علیہ السلام نہیں جانتے تھے کہ کشتی کس طرح بناؤ وحی آئی کہ بنا مثل سیئہ مرغ کے
وَلَا تَخَاطَبِیْ فِی الدِّیْنِ ظَلَمُوْا اَنْفُسَکُمْ مَّعْرُوْفُوْنَ اَوْ مِتْ لَکُمْ کَرَامَۃٌ مِّمَّنْ کُنْتُمْ اَوْ مِتْ لَکُمْ کَرَامَۃٌ مِّمَّنْ کُنْتُمْ اَوْ مِتْ لَکُمْ کَرَامَۃٌ مِّمَّنْ کُنْتُمْ اَوْ مِتْ لَکُمْ کَرَامَۃٌ مِّمَّنْ کُنْتُمْ
کرتے ہیں یعنی اتحاد دفع عذاب مجھ سے مت چاہ تحقیق وہ دو باتے جاوینگے حدیث میں ہے کہ نوح علیہ السلام
نے جب کشتی مانگی تھی ہوا تا درخت کی شاخ لگائی میں ہر سین وہ درخت تیار ہوا اُس مدت میں کوئی فرزند نہ ہوا
ہوا اور اطفال بالغ ہو گئے انھوں نے بھی متابعت آبا کی کی اور دعوت نوح علیہ السلام سے ابائی کشتی بنائے
میں مشغول ہوئے وَ کَصْنَعُ الْفُلْکِ اَوْ رُبَّ مَا تَخَالُفُ کَشْتِیْ کُوْکُلَا مَرْعٰی عَلَیْہِ مَلَا مِنْ قَوْمٍ یَّسْخَرُوْنَ مِنْہُ وَاَمَّا رُبُّ
گذرے تھے اور اُس کے سردار قوم اسکے کے جھٹھا کرتے تھے اُس سے کیونکہ بیابان میں پانی سے دور کشتی
بناتے تھے بعضے کہتے تھے کہ کشتی بناتے ہو پانی کہاں ہے اور بعضے کہتے تھے کہ اول بنی حتی اور آخر رُحی
ہوے قال اِنْ تَسْخَرُوْا مِنْہٗ فَاِنَّا نَسْخَرُ مِنْکُمْ کَمَا تَسْخَرُوْنَ کہا نوح علیہ السلام نے اگر جھٹھا کرتے ہو تم
ہم سے پس ہم بھی جھٹھا کریں گے تم سے جیسے جھٹھا کرتے ہو تم صنوف تعلمون مَنْ یَّأْتِیْہِ عَذَابُ یَظْہَرُ وَ یَحْجَلْ
عَلِیْہِ عَذَابٌ فِیْہِمْ اِسْبَابُہٗ جَانُوْکَ تَمَّ کُوْنُ شَخْصٍ ہِیْ کہ اوچکائی کے پاس عذاب کہ رسوا کر گھاس کو دنیا میں



کہ وہ عرق ہے اور اتر آویگا اور اس کے عذاب ہمیشہ رہنے والا آخرت میں کہ وہ عرق ہے پس نوح علیہ السلام
 کشتی بنائی دو برس میں تین سو گز لمبی پچاس گز چوڑی یا بارہ سو گز طول میں اور تین سو گز عرض میں اور تیس گز بلندی
 یا تیس گز اور اس میں تین طبقے بنائے اور ہر جاندار کے جوڑے حکم الہی سے جمع کئے طہور کو اوپر کے طبقے میں
 رکھا مضر کیا اور سباع اور بہائم کو نیچے کے درجے میں اور آدمیوں کو درمیان کے گھر میں ساتھ اسباب
 ضروری کھانے پینے کے جگہ چھوڑی حتیٰ (اذ جاء أمرنا وفار الثود) یہاں تک کہ جب آیا حکم ہمارا ساتھ
 عذاب کے اور جوش مارا پانی نے تنور سے کہ پتھر کا تھا حوا علیہا السلام اس میں روٹیاں پکائی تھیں وہ میراث
 میں نوح علیہ السلام کو پہنچا تھا اور ثانی عذاب کی اس میں سے پانی نکلتا تھا جب یہ ظاہر ہوا قلنا اخرج قہما
 من کل زوجین اثنين کہا ہے نوح کہ کو کہ چڑھالے کشتی کے ہر قسم سے جو رادو عدد نر اور مادہ و
 اهلك الا من سبق عکبر الفؤاد ومن امن اور اہل اپنے کو بھی کشتی میں چڑھا مگر جن پر کہ حل پکا ہے
 اور ان کے حکم ہمارا ساتھ ہلاکت کے مراد اس سے کفخان اور داحلہ میں کہ پھر اور زن نوح علیہ السلام کے تھے اور
 چڑھا ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں وما امن معہ الا قلیلہ اور نہیں ایمان لائے تھے ساتھ نوح علیہ السلام
 کے مگر تنور سے لوگ کہ زوجہ مسلمہ انکی تھیں اور تین بیٹے حام اور سام اور یافث اور جو روین انکی اور بہتر مرد اور
 زن سوائے کہ سب مگر حضرت نوح سمیت اسی آدمی تھے پس نوح علیہ السلام نے سب کو کشتی کے پاس
 بلا کر کھڑا کیا اور سر پوش کشتی پر ڈھکا نکاح پر زمین سے پانی نے جوش مارا اور ادھر آسمان سے آب بلا اتر
 وقال اذکوا فیہا لیسما اللہ حجۃ ہما ومؤسہما اور کہا حضرت نوح نے انکو سوار ہو چ کشتی کے ساتھ نام اللہ
 کے یعنی بسم اللہ کہ وقت چلانے کشتی کے اور تمام نے اس کے کے پھر تیسہ تعلیم کر کر کہا ان ربی لخصودہ
 ورجمہ تحقیق پروردگار میرا بخشنے والا مومنوں کا ہے مہربان ہے اپنے کہ بلائے طوفان سے نجات دیتا
 سمجھ لیجئے کہ مگر ہمارے امانت ہے نزدیک حفص کے اور امانت کبریٰ میل دینا فتح کا ہے طرف کے اور امانت
 صغریٰ میل دینا الف کا ہے طرف کے وہی بخیر فیہم فی موج کا ہے اور کشتی چلتی تھی ساتھ ان کے درمیان
 موجوں کے کہ سرائی میں تھیں مانند پہاڑوں کے و نادى نوح بن ابند وکان فی معزلہ اور پکارا نوح نے بیٹے کنعان
 اپنے کو اور حال انکہ تھا وہ کنارے میں اور نوح علیہ السلام کو مسلمان جانتے تھے اور وہ منافق تھا انہی ظاہر
 اسلام کرتا تھا اور باطن میں ساتھ کفار کے دین میں موافق تھا عرض نوح علیہ السلام نے بحال شفقت سے کہا
 یا بنی اذکوا معنا ولا تکن مع الکافرین اے بچے میرے سوار ہو کشتی میں ساتھ ہمارے اور
 ساتھ کافروں کے کہ عرق ہو جاویگا قال سادوی الی الجیل یعصمونی من الماء کہا کنعان نے بعضے
 کہتے ہیں نام اسکا یام تھا شتاب جگہ پکڑ لیا ہوں میں طرف پہاڑ کے کہ بحال لمبڈی سے بچا لیگا جھکو دو بیٹے

پانی کے سے قَالَ كَا عَصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ كَمَا نُوحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَمُ كَمَا نَمُ بِنِيسَ بِنِيسَ الْاَلَا كُوْنِي اَكْبَرُ
 دِن عَذَابِ خُذَا كَسَ مَكْرِبَ كُوْر حَم كَرَسَ اللَّهُ بَعَثَ كَهْتَسَ بِنِ عَصِمَ مَعَصُومَ هِي اُوْر فَا عِلَ بَعَثَ مَعَصُومَ
 اَنَاهِي جِسْمَ مَاءٍ وَاقِفٍ اُوْر عِشْتَه رَاضِيَةً يَغْنِي نَمُ كُوْنِي كَا كَبَا عَذَابِ خُذَا سَ مَكْرِبَ كُوْخِشَ السُّدُودَ بَانِي كَرُ
 سِي تَحِي كَسَ مَوْجِ طُوفَانِي نَسَ شَدَتِ كَبُرِي وَكَأَلَيْتَهُمْ مِمَّا الْمُؤْخِجُ فَكَانَ مِنَ الْمُخْزِئِينَ اُوْر حَاطِلَ هُوَكُوِي دَرَمِيَانِ
 بَابِ يَمِي كَسَ مَوْجِ سِي هُو كَبَا عَرَقِ هُو بِنِوَالُوْنِ سَ سَمَجْهَ لِيَحِي كَسَ نُوْحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كُوْنِي سَ يَاهَنْدَرَسَ يَ
 اُوْر كَسِي مَقَامِ سَ دَسُوِيْنِ تَارِيخِ رَجَبِ كَشْتِي مَن سَوَارِ هُوْنِي اُوْر كَشْتِي تَامِ رُوْزِيْنِ بَحْرِي حَبِ وَاقِعَةٍ
 طُوفَانِ كَا نَهَابَتِ كُوْخِشَا اُوْر كَفَارِ سَبِ دُوبِ كُنِي حَلْمِ اَللّٰهِ يَا وَفِيْلَ يَا اَرْضُ اَبْلَعِيْ مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ اَقْبَلِيْ
 وَغِيْضُ الْمَاءِ وَفِيْضِيْ الْاَمْرُ وَاسْتَوْقِ عَلَي الْجُودِيْ اُوْر كَبَا كَبَا يَغْنِي فَرَمَا يَا كَرِيْمِ نَگِلِ جَابَانِي اِنَا جُوْكَالَا اُوْر
 اِي اَسْمَانِ تَحْمُ جَا اُوْر كِيْجِ لَ پَانِي جُوْ بَرِ سَا يَاهِي اُوْر خُشْكُ كَبَا كَبَا پَانِي رُوْنِي زَمِيْنِ كَا اُوْر تَامِ كَبَا كَبَا كَامِ
 اَمْرِ اَللّٰهِ هُو اَتَحَا كَسَ كَا فَرِ دُوبِ جَا وِيْنِ اُوْر مَوْسِ كِيْجِ جَا وِيْنِ اُوْر بَحْرِي كَشْتِي اُوْر كُوْهِ جُوْ عَمَكِ زَمِيْنِ هُو صِلَ مَن
 يَاسْتَامِ مَنِ دَسُوِيْنِ تَارِيخِ مُحْرَمِ كَسَ حَاشُوْر كَسَ دِنِ اُوْر طُوفَانِ چَچِي مَنِي رَا وَفِيْلَ بَعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ اُوْر
 كَبَا كَبَا دُوْرِيْ هِي رَحْمَتِ تَقِي سَ اُوْر هَا كَتِ هُو جُوْ وَاسَطِي قَوْمِ ظَالِمُوْنِ كَسَ اُوْر جُوْ نُوْحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَا مَحْمَدِ قَوْمِ كَسَ
 كَشْتِي سَ اُتَرِي وَاسَطِي اُوْر سَ شُكْرِ كَسَ رُوْزِهِ رَكَا حَصُومِ حَاشُوْر سَنَتِ هُو اُوْر فَا دِيْ نُوْحِ وَرَبِّهِ خُفَا كَسَ دِنِ اَن
 اَنبِيْ مَنِ اَهْلِيْ وَاَنْ وَعَدِكَ اَسْمُنِيْ وَ اَنْتَ اَكْمَلُ الْخَلْقِ اُوْر كَبَا اُوْر نُوْحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَرَمَا رُوْكَارِ سِنِي كُوْ سِي كَبَا اُوْر
 مِيْرِيْ تَحْقِيْقِ بِيْ سَا مِيْرِ اَلْعُلَا اَهْلِ مِيْرِيْ سَ سَ تَحَا اُوْر تُوْنِي فَرَمَا يَتَحَا كَسَ اَهْلِ تِيْرِيْ كُوْ نَجَاتِ دُوْكَارِ اُوْر وَهْ هَلَاكِ
 سُوْ كَبَا اُوْر تَحْقِيْقِ وَعْدِهِ تِيْرِ اَسِيْجِيْ اُوْر تُوْهْتَرِ حَلْمِ كَرِنُوْ اَلَا حَلْمِ كَرِنُوْ اَلُوْنِ سَ هِي كَبَا حَا كَتِ هِي اَسْمِيْنِ اَمَامِ
 بَارِيْدِيْ نِيْ نَا وِيْلَاتِ مَنِ كَبَا يَاهِي كَسَ نُوْحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَفَرِيْ سَ اَكَا نَهْتِيْ اَكَا كَاهِ هُوْنِي يِهِيْ سَوَالِ كَرِيْ كَبَا
 حَقِ تَعَالٰی نِيْ فَرَمَا يَتَحَا وَلا تَخَاطَبُنِيْ فِيْ الدِّيْنِ ظَلَمُوْ اُوْر جُوْ هِيْ سَوَالِ كَبَا قَالَ يَا نُوْحُ اِنَّهٗ لَبَسَ مِنْ اَهْلِكَ كَبَا
 حَقِ تَعَالٰی نِيْ اِيْ نُوْحِ تَحْقِيْقِ وَهْ نَمُ كُوْنِي اَهْلِ دِيْنِ تِيْرِيْ سَ اِنَّهٗ عَمَلُ غَيْرِ صَالِحِ تَحْقِيْقِ اَكَا اَعْلٰی
 نَاشَا تَهْ فَلَ تَسْأَلْنِيْ مَا لَبَسَ لَكَ بِرِ عِلْمِ اِيْسِ مَتِ سَوَالِ كَرِ مَحْمَدِ سَ اَسْ جِيْر كَا كَهْ نَمُ كُوْنِي تَحْكُوْ سَا مَحْمَدِ
 حَلْمِ يَغْنِي كِيْ يُوْچِيْ كَا جُوْ اَزِ سَعْلُوْمِ هُو تَحْمَدِيْ وَوَسْتِ يُوْچِيْ يَا جَا حَلْمِ هُو تَحْكُوْ جِيْ كَفَرِ كَا اِيْسِيْ مِيْشِيْ كَسَ وَهْ مَتِ يُوْچِيْ
 اِنِّيْ اَحْضَاكَ اَنْ تَكُوْنَنَّ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ تَحْقِيْقِ مَنِ بَضِيْحَتِ كَرِ تَا هُوْنِ تَحْكُوْ اِسِ سَ كَسَ هُو جَا وِيْ تُوْ جَا هُوْنِ سَ
 سَا مَحْمَدِ سَوَالِ غَيْرِ جَابِرِيْ قَالَ رَبِّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْأَلَكَ مَا لَبَسَ لَكَ بِرِ عِلْمِ كَبَا نُوْحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ نِيْ اِيْ رُوْكَارِ
 مِيْرِيْ تَحْقِيْقِ مَنِ بِيْ سَا هُوْنِ سَا مَحْمَدِ تِيْرِيْ بَعْدِ اِسِ سَ يِهِيْ كَسَ سَوَالِ كَرِ وِيْنِيْ تَحْمَدِيْ سَ وَهْ مِيْرِيْ كَرِ نَمُ كُوْنِي تَحْكُوْ
 اَسْ كَسَ حَلْمِ وَلا تَغْفِرْ لَوْ تَرْتَهْمِيْ اَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِيْنَ اُوْر اَكْرِيْ نَجْشِيْ كَا تُوْ تَحْكُوْ اُوْر نَزْ رَحْمِ كَرِ كَبَا مَحْمَدِ يِهِيْ هُو جَا وِيْ نَگِلِيْنِ



زبان کاروں سے قید یا توح اھبط بسلام قنا و بکن علیہا گیا اس نوح انر کشتی سے ساتھ سلامتی کے
 کہ حاصل ہے ہماری طرف سے یا ساتھ سلام اور توح کے کہ ہماری طرف ہی توح پر اور کتوں کے اور تیرے یعنی تیری
 نسل علی بنائگی تو آدم ثانی ہوگا ایک قوم ہے کہ کشتی والوین سے سو اولاد نوح کے اور کیسی نہیں رہی
 نسب تمام عالم میں تینوں ستون لکھے ہیں عرب اور فارس اولاد سام ہیں ترک اولاد یافت ہیں ہندو اولاد
 حام ہیں و علی ائم توح متعک اور سلام اور برکت اور جماعتوں کے ان لوگوں میں سے جو ساتھ تیرے
 ہیں یا وہ لوگ کہ کلنگے ان جماعتوں سے جو ساتھ تیرے ہیں یعنی مومنین و ائم سمنعہم نمر متبعہم
 متعذاب الیمہ اور استین ہوگی ناشی تیرے ساتھ والوں سے کہ البتہ فائدہ دینگے ہم انکو دنیا میں ساتھ
 فراخی عیش اور کثرت رزق کے پھر لگیا انکو ہماری طرف سے عذاب دردناک آخرت میں مراد اس سے کافر
 ہیں لکھا ہے کہ کوئی مسلمان مرد اور عورت نہیں قیامت تک مگر داخل ہے اس اسلام اور برکت میں اور
 کوئی کافر نہیں مگر داخل ہے اس تمتع اور عذاب میں فلک من ابناء العنب نوحیما الیک یہ قصہ کہ
 ہوا خبروں عیب کی سے ہے کہ ہم نے بواسطے جبریل کے وحی کی ہے اسکو طرف تیرے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 ما کنت تعلمہا انت ولا قومک من قبل ہذا تھا تو کہ جانتا انکو تو اور نہ قوم تیری کہ قریش میں پہلے اس سے خاصہ
 پس صبر کر ایڈلے قوم پر اور رخ تبلیغ احکام پر جسے نوح نے صبر کیا ان العاقبة للمتقين تحقیق عاقبت نیک
 واسطے پر سیر کاروں کے ہے دنیا میں ساتھ فتح پانے کے اور پر اعدا کے اور آخرت میں ساتھ درجوں اعلیٰ کے
 صبر کلید و مقصود ہے درو جہان باعث ہے وہی چاہے مراد اپنی توحہ بانگیب ہی وہی بے ہر جوہ
 بانگیب والی اعادہ اھاہم ہود اور بھیجائے طرف قوم عادی کے بھائی لکے ہو کو ذکر برادری کا واسطے
 اظہار نسبت کے ہے چنانچہ سورہ اعراف میں کذا قال بقوم اعبدوا اللہ ما لکم من الہ غیرہ کہا ہو دعیم
 اے قوم میری عبادت کرو اللہ کی ساتھ لگانگی کے نہیں واسطے مختارے کوئی معبود برحق سوا اس کے اور تم
 اس کے شرک بتوں کو پھرتے ہو ان انتم الا مفسرون نہیں تم مگر جھوٹے ہاندھنے والے اور خدا کے شرک
 پھرتے میں ان قوم کا اسئلکم علیہ اجر لا اے قوم میری نہیں سوال کرتا میں تم سے اور تبلیغ رسالت کے
 مزدوری کا سمجھ لیجئے کہ سب پیغمبروں نے اپنے قوم سے بے طمع اپنی ظاہر کی ہے کیونکہ نصیحت جب فائدہ مند ہو
 ہے کہ بے لگاؤ ہو نظم طمع کی بوجہ میں ہر وہ ہند ہوئی ہے رافت جہان سو مند و عطا بھر طمع کا ہے راخان
 نفع چھانگا ہی نہ یہاں اور نہ وہاں ان اجوی الا علی الذی فطرني افلا تعقلون نہیں مزدوری میری مگر
 اور اس شخص کے کہ محض قدرت اپنی سے پیدا کیا مجھ کو کیا پس سمجھتے تم تو کہ سچے کو جھوٹے سے اور سچ
 کو جھوٹے سے انداز کر لکھا ہے کہ عادیوں نے دعوت ہوو علیہ السلام کی قبول کی حق تعالیٰ نے اسکی نشا



سے تین سال مینہ نہ برسا یا اور عورتوں اُنکے کو بائچھ کر دیا اور وہ کھیتیاں بوٹتے تھے اور دشمنی رکھتے ہیں واسطے
 زراعت کے طرف یا پانی کے اور واسطے دفعہ اعدا کے طرف اولاد کے حجاج ہوئے ہووے علیہ السلام نے کہا
 وَتَقَوْمٌ اسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ ثُمَّ تَوَلَّوْا الْآيَةَ اور اسی قوم میری بخشش مانگو پروردگار اپنے سے پھر پھر اور غبار
 غیر اُنکے سے طرف اُنکے یُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا یہی صحیح دیوگیا اسماں کو اوپر تھارے برسنے والا
 وَبِذَلِكَ قَوْلُهُ الْآيَةُ تَوَلَّوْا اور زیادہ دیوگیا کہ زور طرف زور تمھاریکے یعنی فرزند دیوگیا تمکو تو کہ انکی مدد سے دفعہ دوسرا
 پر قادر ہو گئے پس میرا مانو کہ تَوَلَّوْا اُجْرُ مِنْ اَوْسْتِ پھر جاؤ تمھ سے اور حکم آہی سے در احوال کہ مصر ہو
 گناہوں پر قالو ایاہود مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ کہا انھوں نے اسی ہود نہیں لایا تو ہمارے پاس کچھ دلیل ظاہر ہو
 صحت نبوت اپنی کے اور حال اُنکے ہود علیہ السلام نے معجزے اُنکو دکھائے تھے انھوں نے اُنکو حساب میں
 نہ لاکر کہا وَمَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ اور نہیں ہم چھوڑنے والے معبودوں اپنے کو کہنے تیرے کہ تو کتابی
 ایک اللہ کی عبادت کرو اور سب کو ترک کرو وَمَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ اور نہیں ہم واسطے تیرے ایمان
 لانیو لے اِنْ تَقُولُ اِلَّا اَعْرَافَكَ بعضُ الْهِنَاءِ سَوَّاهُ نہیں کہتے ہم تیری شان میں مگر یہ کہ اسباب پہنچا یا ہی محکو
 بعضے معبودوں ہمارے نے ساتھ بُرائی کے سمجھ لیجئے کہ عادی کہتے تھے ہود علیہ السلام کو کہ تو جو دشنام ہمارا اصرار
 کو دیتا ہے تجھے انھوں نے دیوانہ کر دیا ہے کہ جو خلاف عقل باتیں تجھ سے سننے میں آتی ہیں قالوا اِنَّا نَسْتَفِئِدُ
 اللَّهُ وَنَشْهَدُ اَنَّا لَا نَعْبُدُ اِلَّاكَ اور ہود علیہ السلام نے تحقیق میں شاہد کرنا ہوں اللہ کو اور ہم
 بھی شاہد ہو تحقیق میں میرا ہوں اس چیز سے کہ شرک لائے ہو تم میں دُونِ فَكَيْدٍ وَّ فِي جَمْعِ عَالَمٍ لَا يَنْظُرُونَ
 سوا خدا کے یعنی عبادت اُنکی میں غیر کو شرک کرتے ہو پس مکر کرو تم مجھ سے سب تم اور تمھارے بت پھر
 دھیل دو تم محکو ہلاک کرنے میں یہ بھی معجزہ ہود علیہ السلام کا تھا کہ تن تنہا مقابل جمع کثیر کے زور اور وں
 مالداروں کے ہوئے اور اس قدر مبلغ کیا کہ تم سب جمع ہو اور اتفاق کر کر میرے ہلاک میں جی کرو اور وہاں وہاں
 اس اقتدار کے اور اختیار کے کچھ ضرر ہود علیہ السلام کو نہ پہنچا کے طبعاً راقماً اللہ کا جو ہوائے خطر ہو گیا
 حامی جب ہووے خدا پھر خوف اعدا کا ہی کیا اور ہود علیہ السلام نے جو بکرم حق تعالیٰ اعتماد رکھتے تھے کہا اِنَّا
 تَوَكَّلْنَا عَلَى اللَّهِ رَبِّنَا وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّهٖ مَخْرَجًا اور اللہ کے پروردگار میرا اور پروردگار تمھارا ہے اور اپنی
 فہم اس پر چھوڑ دی تمام اِن دَابِّرِ الْاَلْهَوِ اَخِذْ بِمَا صَدَقْنَا وَاَنْتَ لَمَّا كَرِهْتَ لِكُلِّ شَيْءٍ مِّنْهُ
 اُنکی یعنی مالک اُنکا ہی اور قادر اور غالب اس پر شتانی کڑا مثیل مالکیت اور قدرت اور تصرف اُنکے کی ہے
 اِنَّا رَبُّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ تحقیق پروردگار میرا اور پر راہ سیدھی کے حق اور عدل ہی جو میرا توکل کر گیا اُنکو
 ضائع چھوڑ گیا کج الحائق میں ہے کہ صراط مستقیم وہی ہے کہ حق پر تمام ہونہ ساتھ غیر اُنکے کے اِنْ تَوَلَّوْا فَعَدُوُّ

اَبْلَغَكُمْ مَّا اَرْسَلْتُ بِرَالَيْكُمْ پس اگر پھر جاؤ تم مجھ سے اور ثابت رہو پھر نے پیرس تحقیق بچادی جس میں نگو
 وہ چیز کہ بچا گیا تھا میں ساتھ اسکے طرف تمھارے ہلاکت کرنا تمکو اللہ و کتب مختلف رتی قومًا غیر کما اور جانیں
 کرو ایسا تمھارا پروردگار میرا کسی قوم کو سوا تمھارے ولا نضر و نرضیٰ اور نہ ضرر کرو گے اللہ کو کچھ پھر جانے سے اور
 دعوت حق ماننے سے اِنْ رَّبِّيْ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ تحقیق پروردگار میرا اور پرہیزگار کے نگہبان ہی ہے قول
 فعل و حال بند و نیک نگہبان ہی خدا نیک و بد جس کہ ہونگے ویسے دیو کا جزا جب کفار قوم ہوں گے علیٰ نبیاء علیہ
 الصلوٰۃ والسلام ان باتوں سے پندیر رہو سے حکم الہی انکے عذاب پر آیا و لکن جاء امرنا مبینا ہود اَوْ
 الَّذِيْنَ اَمْرًا مَّعِيْ جِئْنَا اَوْ جِیْ ایا حکم ہمارا ساتھ اسکے وہ چار ہزار آدمی تھے کہ سب کو ساتھ ہوں گے بچا دیا ہونے
 عذاب ساتھ رحمت کے اپنی طرف سے وَجِئْنَا مِنْ عَذَابٍ عَلِيْلٍ اور نجات دی ہونے انکو عذاب کا بھی سے اور وہ
 ہوا بے گرم دوزخ کی جہنم کہ انکے تھنوں سے کس کر نثر گاہوں سے نکل گئی تمام انداموں کو انکے ٹکڑے ٹکڑے
 کر گئی وَفَلِكِ عَادٌ جِجْدًا يَا اَيُّهَا الرَّبِّ بَصُرٌ اور یہ تھے عاد یعنی انار جو دیار استخاف میں دیکھتے ہو قوم عاد کا
 کہ انکار کیا انھوں نے ساتھ نشانوں پروردگار اپنے کے وَصَّوْا رُسُلَهُ اور نافرمانی کی پیغمبروں اللہ کے کی
 سمجھ لیجئے کہ ایک پیغمبر کا حکم نامناسب پیغمبر و نیک خلائف امر کرنا ہی وَاتَّبِعُوا اَمْرًا كُلَّ جِبَادٍ عَنِيدٍ اور پیغمبر
 حکم ہر شے عداوت کرنا والے کی یعنی نافرمانی کی اسکی کہ انکو طرف اللہ کے ہلاکتا اور فرمانبردار کی اسکی جو انکو
 طرف کفر کے راہ دکھاتا تھا وَاتَّبِعُوا فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةُ ذٰلِكُمْ الْفِتْنَةُ اور پیچھے بھی گئے چچ اس دنیا کے لغت
 اور دن قیامت کے اَلَا اِنَّ عَادَ الْكَفْرَ وَاَنْتُمْ جَبْرًا وَاَنْتُمْ جَبْرًا قوم عاد نے کفر کیا تھا ساتھ پروردگار اپنے کے اَلَا
 بَعْدَ الْاِعَادِ قَوْمٌ هُوَ ذٰلِكَ جَبْرًا وَاَنْتُمْ جَبْرًا واسطے قوم عاد کے کہ قوم ہوں تھے بعد کی معنی دوری رحمت کی
 میں اور بعضوں نے ہلاکت کی لکھی ہیں یعنی ہلاکت ہو جو قوم عاد کو اور عداوت کی بعد ہلاکت کے دلیل تحقیق
 عذاب ہی اور یہ عاد والی تھے کہ حضرت ہود علیہ السلام جب مبعوث تھے نہ عاد اور کہ وہ عاد مانیتے تھے وہ قوم
 مٹود کے ساتھ ہلاکت ہو وَاِلٰی قَوْمٍ اَخَاهُمْ صَالِحًا اور بھیانک طرف قبیلہ مٹود کے بھائی انکے صالح کو اور
 اس سے اخوت نہی ہی قَالَ لِقَوْمٍ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ کہا صالح نے اسی قوم میری عبادت کرو اللہ
 کی نہیں کوئی واسطے تمھارے کوئی معنی عبادت سوا اسکے ہوا اِنَّا كَرِهْنَا لَكُمْ اَنْ تَكُونُوا مِنْ
 یعنی آدم کو کہ پدر تمھارا ہی خاک سے پیدا کیا اور تم سب اس کے لطف سے ہو وَاَسْتَجِرُّكُمْ مِنْهُ اَوْ رِزْقًا
 اور بچادی تمکو بیچ زمین کے مدارک میں ہی کہ عمر ہر ایک کی قوم مٹود سے تین سو برس ہزار برس تک کی تھی
 یا تمھیں قدرت دی اور عمارت زمین کے تو کہ محل بننے بنائے اور پھر میں کھودیں اور درخت لگائے فَاسْتَغْفِرُوْا
 ثُمَّ تَوْبُوْا اِلَيْهِ پس بخشش مانگو اس سے یعنی ایمان لاؤ تو کہ تم کو بخشے پھر رجوع کرو طرف عبادت الہی کی عبادت



غیر اسکی سے اِنْ رَبِّیْ قَرِیْبٌ حَبِیْبٌ تحقیق پروردگار میرا نزدیک ہے وعا قبول کریں والا قالو کیا صالح نے قتل کیا
 قَتَلْنَا مَرِیْضًا قَبْلَ هٰذَا کہہ انھوں نے اسی صالح تحقیق تھا تو بیچ ہمارے امیر رکھا گیا پہلے اس کے کہ دعویٰ
 نبوت کا کرتا ہے تو یعنی ہم چاہتے تھے کہ تجھے پادشاہ اپنا کریں یا مشورت کا اپنا پتھر اوہن یا امیر رکھتے تھے ہم
 کہ ہمارے دین میں تو متدین ہو گا اب جو تو یہ باتیں کرتا ہے وہ امید قطع ہوئی ہماری اَنَّهُمْ اِنْ عَصَوْا
 بَعْدُ اَبَاؤُنَا وَ اَنَّا لَفِیْ شَکٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَ اِلَیْهِ مِنْ کِبٰرٍ مَّا سَمِعْ کَرْتَاہِیْ تو یہ کہو یہ کہ عبادت کریں ہم اس جن کو کہ عبادت
 کرتے تھے باپ ہمارے اور تحقیق ہم البتہ سچ تک کے ہیں اُس جن سے کہ پکارتا ہے تو یہ کہو طرف اُس کے کہ جنہ
 اور ترک عبادت اصنام ہے تک قلوب میں دالنے والا اور گمان عقل کھوانے والا قَالَ یَقُوْمُ اَرَأَیْتُمْ اَنْ
 کُنْتُمْ عَلٰی اَبْنِیْنِیْ مِنْ رَبِّیْ وَ اَنَّا بِنِیْ مِنْہُ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّیْ تَنْصُرُوْنِیْ مِنْ اَللّٰهِ اِنْ عَصٰیْتُمْ کُلَّ مٰلِکٍ عَلَیْہِ السَّلَامُ نے اسی قوم
 میری کیا دیکھا تم نے یعنی خبر دو مجھ کو اگر یوں میں اور دلیل روشن کے پروردگار اپنے سے اور دی اس نے مجھ کو
 اپنی طرف سے رسالت کہ رحمت ہی پس کون مدد دیو گی مجھ کو اور چھڑاؤ گی عذاب خدا سے اگر نافرمانی کروں میں
 اُسکی تبلیغ رسالت میں پس میں تم کو طرف اللہ کے پکارتا ہوں اور تم مجھ کو طرف دین اپنے کے بلاتے ہو اور مجھ سے
 جھگڑتے ہو مَاتَزِیْدُوْنِیْ عِیْسٰی تَحْسِبُہٗ پس نہ زیادہ کرو گے تم مجھ کو سوا زبان کاری کے لکھا ہے کہ
 قوم مود نے بعد جھگڑنے کے معجزہ طلب کیا چنانچہ سورہ اعراف میں گذرا دعاسے صالح علیہ السلام کے پھر
 ناقہ نکلا پھر صالح علیہ السلام نے یہ معجزہ دکھا کر نائقے کے حق میں وصیت شروع کی وَ یَقُوْمُ هٰذِهِ نَاقَةُ
 اللّٰهِ لَکُمْ اٰیۃٌ فَذُرُوْهَا فَاَکُلْ فِیْ اَرْضِ اللّٰهِ اَوْ کُلْہَا اِیْ قوم میری یہ ہے اونٹنی خدا کی واسطے تمھارے نشان
 اور بحال قدرت اسکی کے پس چھوڑ دو اسکو کہ کھاتی پھرے بیچ زمین خدا کے یعنی رزق اسکا تم پر نہیں اور
 نفع اسکا واسطے تمھارے ہے وَلَا تَسُوْهُنَّ اِیْسُوْعَیْ فَاُخْذُ کَ عَذَابٌ قَرِیْبٌ اُوْرَمَت مَاتَہُ لَکَا وَاَسَکَ
 ساتھ برائی کے پس پکڑ لیا تمکو عذاب نزدیک یعنی ایسوقت عذاب اسکا مہلت نہ کھائیگا و عَفْوٌ وَاَکَا
 پس بائوکات دالے اس کے اور تفصیل اسکی سورہ قمر میں آو گئی پھر بچے اس کے نے پہاڑ پر چڑھ کر تین آواز کئے
 صالح علیہ السلام اسوقت قوم میں نہ تھے جب تشریف لائے لوگوں نے احوال اسکا بیان کیا فَقَالَ
 تَمَنَّوْا فِیْ دَارِکُمْ ثَلَاثَ اَیَّامٍ پس کہا صالح علیہ السلام نے کہ فائدہ اٹھاؤ زندگانی سے بیچ گھر اپنے کے تین
 دن بدھ جمعرات جمعہ اور ہفتے کو تم پر عذاب آو گیَا ذٰلِکَ وَعَدٌ مِّنْکُمْ وَ بَیْہِ وَعَدَہِیْ کہ بہنیں
 جھوٹہ کیا گیا لکھا ہے کہ بدھ کے دن منہ انکے زرد ہو گئے جمعرات کے دن سرخ ہوئے جمع کو سیاہ
 پھر ہفتے کے دن عذاب آیا فَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا بَیْضًا صٰلِحًا وَ اَلْذِیْنِ اٰمَنُوْا مَعِیْ بِحِجۃٍ مِّنَّا پس جب آیا حکم
 ہمارا ساتھ عذاب اس نے کے نجات دی ہم نے صالح کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے تھے ساتھ اس کے ساتھ فضل

اور بخشش کے ہماری طرف سے نہ ساتھ عمل انکے کے و مَن خَزِي بَوْمِيْن اور رسوائی سے اُسدن کے
اور ہوسکتا ہے کہ مراد وہ قیامت کا ہوا اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ تحقیق پروردگار مہربان روز اور نجات میں
پر ہے غالب مَلَک اعدا پر ہے وَاَخَذَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا الصَّخْرَةَ وَاَوْبَدَ اِلَیْہِمْ لَوْنُ لَوْنِہُمْ کہ ظلم کرتے تھے اور اپنے ساتھ
کفر کے آواز تہذیب کہ جبریل علیہ السلام کی تھی زَادَ الْمِسْمِیْنِ ہر کہ تین دن جو وعدہ حیات رکھتے تھے گھرو
میں بیٹھ کر قبرین کھودیں اور عذاب کے منتظر رہے جب چوتھے دن آفتاب طلوع ہوا اور عذاب نہ آیا گھروں کے
تکڑا کر ایک دوسرے کو پکارنے لگے کہ ناگاہ جبریل علیہ السلام صورت اصلی پر اپنے ظاہر ہوئے پانوں زمین پر
سر آسمان پر پر کھولے ہوئے مشرق سے مغرب تک زرد قدم سبز بال سفید دندان پیشانی نورانی
رخسار سے چمکتے ہوئے بال سرخ بزرگ مرجان افق چھپ گیا نمودی بہہ حال دیکھتے ہی گھرو میں
جا قبر و میں در آئے جبریل علیہ السلام نے لغو مارا کہ سو تو علیکم لعنة اللہ کیا رگی سب مر گئے گھرو میں
انکے زلزلہ پر اچھٹیں گر پڑیں فَاصْبِرْ اِنِّیْ دَیْرُہُمْ جَاہِلِیْنِ پس فخر اٹھے یعنی ہو گئے چچ گھروں اپنے گئے
مروے زانو پر گرے ہوئے گان کہ لَعْنُوْا فِیْہَا کَوَیَاکَ نہ بستی تھی سچ گھروں کے وسیط میں ہے کہ حق
تعالیٰ نے اس آواز سے جہان تک قوم نمودتے مشرق اور مغرب اور جنگل اور پہاڑ میں سب کو ہلاک
کر دیا مگر ایک ابو زعال کو حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ابو زعال کون تھا فرمایا کہ قبیلہ شقیق کا باپ
اَلَا اِنَّ مَثُوْدَ کَفَرُوْا دَابَّہُمْ خَبَر وَاہُو تحقیق قوم نمودنے کفر کیا تھا ساتھ پروردگار اپنے کے اَلَا بَعْدَ اَلْمَثُوْدِ
خبر وار ہو لعنت ہو و واسطے قوم نمود کے وَکَفَّ جَلَدَتْ دُسَلْمَا اَبُو اِہْم بِالْمِثْرَةِ اور تحقیق آئے بھیجے ہوئے
ہمارے فرشتے کہ گیارہ یا بارہ یا سات یا آٹھ تھے بعضے کہتے ہیں تین تھے جبریل اور میکائیل اور ہر فیل
اور بصورت ہوا لون سا دہ روئے صاحب جمال کے ابراہیم علیہ السلام کے پاس ساتھ خوشخبری بیٹھے تھے
یا ملائکہ قوم لوط کے یا دوام خلت کے یا ظہور میدانیا کے کہ خاتم النبیین کے ہوئے ایسے باپ کو ایسا بیٹا چاہا
نظم بدر ہو کو تو اب اہو سپر ہو کو تو اب اہو صدق ہو کو تو اب اہو گہر ہو کو تو اب اہو مسور کر دیا
جہاں مشرق سے پہر جب اگر خرچ رسالت پر فر ہو کو تو اب اہو سمجھ لیئے کہ جو کہتے ہیں تین فرشتے آئے
تھے وہ تفصیل اسکی یوں بیان کرتے ہیں کہ ملائکہ قوم لوط علیہ السلام کے واسطے جبریل آئے تھے اور
مردہ ولد ابراہیم علیہ السلام کو اسرافیل لائے تھے اور محافظت کے واسطے لوط علیہ السلام اور اہل انجی کے اور
مکان سے انکے موقوفات میں میکائیل آئے تھے عرض جب یہ فرشتے حضرت ابراہیم علیہ السلام پاس آئے
قَالُوْا سَلَامًا کہنے لگے کہ سلام بھیجے ہیں ہم تمہیں سلام بھیجا کر قَالُوْا سَلَامًا کہہا ابراہیم علیہ السلام نے انکے
جواب میں سلام ہی میرا بھی تمہارے اور یہ نہ بھیجا کہ فرشتے ہیں جہاں سمجھ کر جہاں خلتے ہیں بیٹھ آیا

مَا كُنْتَ أَنْ جَاءَ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ كَذِبًا لَعُنَ الْكَاذِبِينَ
 نَدَّاهُمْ أَكَاذِبًا أَوْ يَأْبَىٰ لَهُمْ لَا نُصَلِّیْكَ نَكْرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً حَیْ وَیَكْفِیْ اِبْرَاهِیْمَ عَلَیْهِ السَّلَامُ
 ہاتھ لٹکے کہ مطلق نہیں پیچھے طرف کھانے کے انجان ہوئے اُننے اور حبی بن چھپا یا اُننے خوف کیونکہ
 اُس زمانے میں جو کوئی کسی سے قصد بدرکھتا تھا اسکا کھانا نہیں کھاتا تھا پس اُنکی گھبائی سے دے
 کہ جو رہوں گے اور اندکچھ مجھے دینگے پھر جب فرشتوں نے ابراہیم علیہ السلام کو ترسناک دیکھا قائل
 لَا تَخَفْ اِنَّا اَوْسَلْنَا اِلَیْكَ قَوْمًا لَّهُمُ الْخُصُونُ نے اے ابراہیم مت ڈر تحقیق ہم فرشتے ہیں مجھے گئے طرف
 قوم لوط کے تو کہ عذاب کریں وَاْمُرْ اَنْتَ قَائِمًا اور بی بی ابراہیم علیہ السلام کی سارہ بہت ماروں کھری
 مٹی پر دیکھے پچھے فرشتوں کی باتیں سنتی تھی یا واسطے خدمت کے مہمانوں کے سر پر کھری تھی کیونکہ بوڑھی تھی
 ضحک پر مٹی سی واسطے خوشی کہ ابراہیم علیہ السلام کا درگیا یا ملاک اہل فاد کے واسطے بھٹے
 ہیں کہ ہنسنا اسکا تعجب کا تھا قوم لوط کی غفلت پر باوجود قرب عذاب کے یا تعجب نہ تھا کہ فرشتے انسان
 بن آئے یا تعجب اسکا تھا کہ ابراہیم علیہ السلام میں شخصوں سے ڈر گئے باوجود اتنی حسنت اور خادموں کے غرض
 ہر طرح جب بی بی سارہ ہنسی قلبش نہاھا یا استحقاق و مِنْ وَرَاءِ اسْتَحْقَابِ پس ثبات دی ہنسی کو
 ساتھ بیٹے کے کہ اسحاق نام ہے اور پچھے اسحاق کے یعقوب وجہ تخصیص ثبات کی بی بی سارہ کو یہ ہے کہ عورتوں کو
 فرزند کی بہت خوشی ہوتی ہے اور دوسری ابراہیم علیہ السلام کا بی بی ماجرہ سے اسمعیل نام فرزند تھا اور
 بی بی سارہ سے کچھ اولاد نہ تھی پس جب مژدہ فرزند کا سنا قائل یا و یلینا اِلَیْكَ اَوَا عَجُوزٌ وَ هَذَا بَعِیْضُ شَیْءٍ
 کہا اے عجب ہے مجھ کو کیا جنوں کی میں اور حال اُنکے میں بوڑھیاہوں کہ ایک کم سو برس کی عمر تھی اور یہ
 میرا درحال کہ بوڑھا ہے کہ ایک سو برس کی یا ایک سو بارہ برس کی تھی اِنَّ هَذَا اِیْشِیٌّ وَ یَحْبِبُّ تَحْقِیْقُ یہ
 بات جو کہتے ہو تعجب کی ہے سمجھ لیجئے کہ تعجب عادت کی راہ سے کیا نہ قدرت کی راہ سے قَالُوا
 الْبَحِیْثِیْنَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ کہ فرشتوں نے بی بی سارہ کو کیا تعجب کر رہی ہے تو حکم اللہ کے سے صبر و وقار
 ہے برحق جو چاہے کرے عجب کیا ہے بوڑھوں کو فرزند سے رَحْمَةُ اللّٰهِ وَ بَرَکَاتُہُمْ عَلَیْکُمْ اَهْلَ الْبَیْتِ
 رحمت ہے اللہ کی اور برکتیں اسکی اوپر تمہارے اسی گھر والو سمجھ لیجئے کہ برکات یہ ہیں کہ تمام ایسا
 بنی اسرائیل علیہم السلام سے بی بی سارہ ہی سے ہوئے اِنَّہٗ حَمِیْدٌ حَمِیْدٌ تَحْقِیْقُ اللّٰہ تعریف کیا یا رب
 فَلَمَّا ذَہَبَ عَنْ اَبْنَاہِیْمَ التَّرْوِیْعُ وَ جَاءَ نَہُ الْبَشَرِیُّ یُجَادِلُنَا فِی قَوْمٍ لُّوطٍ پس جب گیا ابراہیم دروازے آئی اسکو
 جو بخیر اولاد کی جگہ لگا فرشتوں ہمارے سے بیچ نکلن قوم لوط علیہ السلام کے لکھا ہے کہ فرشتوں کو کہا کہ تم ہلاک
 کرو گے اُس قریہ کو ہمیں سوہوسن ہوں کہا نہیں کہا اگر لوہوں کہا نہیں اسے طرح دس دس کم کر دس دس

پنجے پھر پانچ ہر ایک کو پوچھا فرشتوں نے کہا کہ میں ایک بھی مومن ہو گا اسکے ہلاکت کا ہمیں کرم
 نہیں جب ابراہیم علیہ السلام نے کہا ان فیہا لوطا تحقیق اس کا نوین لوط اور مینان اسکے ہیں فرشتوں نے
 کہا کہ ہم لوط اور اہل اسکے کو وہاں سے نکال دیں گے اِنَّ اِبْرٰهٖمَ لِحٰکِمٍ اَوَاہُ مُبٰتِلٌ تحقیق ابراہیم البتہ محل والا
 تھا شتابی بدکاروں سے بدلے کی نہیں کرتا تھا آپس بھرنے والا تھا اور تاسف کرنے والا آدمیوں پر رجوع
 کرنے والا طرف جناب الہی کے تھا سمجھ لیجئے کہ مذکور ان صفات کا دلالت کرتا ہے اس پر کہ ابراہیم علیہ السلام
 کا فرشتوں سے جھگڑنا بسبب سزئی دل اور ترجم کے تھا اور امید رکھتے تھے کہ عذاب ابھی نہ آوے
تَوَسَّيْدُوْهُ لَوْ تَبٰرَكُنْ فرشتوں نے کہا يٰۤاِبْرٰهٖمُ اَنْخَرُضْ عَنْ هٰذَا اے ابراہیم منہ پھیر کے اس جھگڑے
 سے اِنَّهٗ قَدْ جَآءَ اَمْرٌ مِّنْ رَبِّكَ تحقیق اب آیا ہے حکم سرور و کار تیرے کا ساتھ عذاب آنے کے وَاٰتٰہُمْ اٰیٰتِنَا عَذَابًا
غَيْرَ مُؤَدِّدٍ اور تحقیق وہ آئیواں ہیں انکو عذاب نہ پھیرا جاویگا ساتھ جھگڑے کے اور دعا کے پھر فرشتوں نے
 ابراہیم علیہ السلام کو رخصت کر کے توفیقات کا راہ لیا وہ چار بستان تھیں ہر ایک میں لاکھ مرد و شیراز
 تھے جب سب قوم کے قریب پہنچے لوط علیہ السلام وہاں تھے انکو سلام کیا وَلَمَّا جَآءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا فِیْہِمْ
وَضَاقَ بِہُمْ ذُرْعًا اور جب آئے فرشتے ہمارے لوط کے پاس ناخوش ہوا ساتھ انکے اور تنگ ہوا ساتھ انکے دلیں سمجھ
 لیجئے کہ کراہت جہاندار کی تھی بلکہ انکی اچھی شکلیں دیکھ بدی قوم کی سے اندیشہ ناک ہو وَقَالَ هٰذَا یَوْمٌ
مِّنْ عَصٰیْبٍ اور کہا یہ دن ہے سخت مجھ پر لکھا ہے کہ حق تعالیٰ نے فرشتوں کو کہہ دیا تھا کہ جب تک لوط چار بار
 بدی پر قوم کے گواہی نہ دے ہلاکت پہنچو لوط علیہ السلام نے جہان کو دیکھ کر کہا کہ تمہیں خبر بدبار کی اس شہر والو
 نہیں پہنچی تھی کہا کیا ہا شرم آئی ہے مجھ کو لیکن کہتا ہوں میں کہ بدترین عالم یہ قوم ہیں حیریل نے میکائیل کی
 طرف اشارت کی کہ یہ ایک گواہی ہوئی پھر لوط علیہ السلام انکو لیکر شہر کو چلے دروازے میں پہنچ کر وہی
 بات پھر کہی شہر میں اگر پھر کئی گھر میں پہنچ کر پھر ایک کا اعادہ کیا چار گواہیاں ہو چکیں بعضوں نے جہان کو
 لوط علیہ السلام کے دیکھ کر افروختہ کر دی یا زن نے لوط علیہ السلام کے اکابر قوم کو کہہ دیا وہ دروازے پر لوط
 علیہ السلام کے آئے وَجَآءَتْہُمْ قَوْمُہٗ بِظُھْرٍ عَظِیْمٍ اور آئی لوط علیہ السلام کے پاس قوم اسکی دینی ہوئی
 طرف اسکے وَمِنْ قَبْلِکَ اَتَوٰا یٰسْمٰکَونَ السَّیَّٰرَۃَ اور پہلے اس سے کیا کرتے تھے برائیوں کو اطاعت اور کہوت
 بازی اور صغیر زنی محلو میں اور سر راہ بیٹنا سبزل کے واسطے جب قوم نے دروازے پر لوط علیہ السلام کے اگر
 جہان کو خطب کیا قَالَ یٰقَوْمِ هٰکُوْا بَنٰی ہٰنَ اَکْمِلْہُمْ کُھْمَہٗمَا لوط علیہ السلام نے اے قوم میری بہن مینان
 میری انکو نہ مانگو وہ بہت پاکیزہ ہیں واسطے تمہارے ترویج ساتھ انکے بشرط ایمان ہوگی ایمان لاؤ اور اپنے نکاح
 کرو یا شریعت میں انکے ترویج مومنوں کی ساتھ کفار کے ہو سکتی ہوگی حضرت لوط علیہ السلام نے محال قوت اور کرم

اور جیتے بیٹوں کو فدا مہا لوٹا کیا بعضوں نے کہا ہے کہ مراد بنات سے انہیں کی عورتیں ہیں کیونکہ ہر غیر مرد است
 ہے شریعت اور شقت کی راہ سے یعنی اپنی بی بی کو چاہو کہ شہر حلال بنیں **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَحْزَنُوا فِي شَيْءٍ**
وَاللَّهُ سَعِيدٌ بِحُكْمِهِ اور امت رسوا کرو مجھ کو سچ جہانوں میں کہے **الْبَسْ مِنْكُمْ دَجِلٌ وَشَيْدٌ** کیا نہیں
 تم میں سے کوئی مرد راہ یافتہ کہ تھیں سپردے اور بدکاری سے باز رکھے **قَالُوا الْقَدِّعِلْتُ مَا لَنَا فِي بَيْتِكَ مِنْ شَيْءٍ**
 کہا انھوں نے اسی لوط تحقیق جانتا ہے تو کہ نہیں واسطے ہمارے بیٹوں میرے کچھ حاجت **وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ**
مَا نَزَّلْنَاهُ اور تحقیق تو جانتا ہے جو کچھ ارادہ کرتے ہیں ہم اُسے فاش نہ قالہ **لَوْ أَنَّ لَكَ بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَىٰ إِلَىٰ ذِكْرِ شَيْدٍ**
 کہا لوط ہم نے جواب میں لنگے کاش ہوئی واسطے میرے ساتھ قطع تمھارے قوت کہ دفع کرنا میں تم کو یا جبکہ
 پھر فرما میں طرف قلعہ محکم کے لکھا ہے کہ لوط علیہ السلام نے دروازہ بند کر لیا تھا دیوار کی آرائیں مجاہدہ کرتے تھے لھو
 نے دیوار میں شخاف کر کر چاہا کہ اندر آویں لوط علیہ السلام مضطرب اور اندر ہو گئیں ہوئے فرشتوں نے جو انکا یہ
 حال دیکھا **قَالُوا يَا لَوْظَ اِنَّا دَرُسُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلَحَ اِلَيْكَ** کہا اسی لوط تحقیق ہم بھیجے گئے پروردگار تیرے
 ہیں اور لنگے عذاب کو نازل ہوئے ہیں دل قوی رکھ کہ یہ ہرگز نہ پہنچ سکیں گے طرف تیرے واسطے ضرر اور اذیت کے لیے
 کچھ تنجھو ضرر نہ دے سکیں گے تو یہاں سے باہر نکل اور ہمیں ساتھ لنگے چھوڑے جبریل نے پھر گے برہنہ پر اپنے
 لنگے مہنوں سے ملے سب اندھے ہو گئے اور لوط علیہ السلام کے گھر سے بھاگے اور کہتے تھے حذر کرو مہیمان
 لوط کے جادوگر ہیں پھر جبریل علیہ السلام نے فرمایا **قَالَ نَسِرْ بِاهْلِكَ بِقَطْعِ مَقْنِ الْبَلِّ وَلَا يَلْبِثُ مِنْكُمْ اَحَدًا اَمْرًا**
 پس لے چل لوگوں اپنے کو ایک ٹکرے رات کے سے یعنی تھوڑی رات گئی اور چاہے کہ نہ القعات کرتے
 نہ مہنہ مورے تم میں سے کوئی یعنی سب اہل اپنے کو لیا کر بی بی اپنی کو کہ وہ کافر وہی **اِنَّهُ مَصِيْبُهُمَا**
اَصَابَهُمْ تَحْقِيقٌ وہ پہنچنے والا ہے بی بی تیری کو جو کچھ کہ پہنچا انکو یعنی وہ بھی مثل باقی ظار کے ہلاک ہوئی
 لوط علیہ السلام نے نہایت تنگدلی سے کہا کہ کب ہلاک ہونگے جبریل علیہ السلام نے کہا **اِنْ مَوْعِدَ هُمْ الصَّبْرُ**
 تحقیق وقت وعدہ عذاب انکے کا صبح ہے لوط علیہ السلام نے کہا ابھی صبح اور تی جبریل علیہ السلام نے کہا
اَلْبَسِ الصَّبْرُ بِقَرِيْبٍ کیا نہیں ہے صبح نزدیک یعنی نزدیک ہے **فَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا** پس جب ہمارا
 حکم ہمارا ساتھ عذاب انکے کے جبریل کو کہا اسنے اپنے بیٹوں پر اس شہر کو اٹھا لیا یہاں تک کہ آواز سارے
 حروش مرغ لنگے کے اہل آسمان نے سنی پھر حکم کیا ہم نے اسنے گرا دیا اور ہم نے ساتھ قدرت کاملہ کے **جَعَلْنَا**
عَالِيَهَا سَافِلًا کیا ہم نے اوپر اس شہر کا نیچے اس کے یعنی اُلٹ دیا **وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارًا** صخرہ اور برساتی
 بارش اور اس شہر کے اُلٹنے کے بعد پھر کنکر کی یا حیل نام ہمارا کا ہے کہ آسمان پر یا نام آسمان دیا کا ہے یا حیل
 کہ نام دوزخ کا ہے یعنی وہ پھر آسمانی تھے یا چھپنے اور وہ تھے **مَنْصُودٌ مَّقْصُودٌ** نہ بہت نشان کئے ہو ساتھ

لکیر دن سیاہ اور سفید کے یا نام اسکے جسکے ہلاک کے واسطے مقرر تھا اور وہ تیار ہوئے تھے عند مرتبہ
 نزدیک پروردگار تیریچے واسطے عذاب اسکے زاہدی میں ہے کہ ہر انکاشکے کے برابر تھا اور چھوٹا سا جو
 اور ایک قول یہ ہے کہ پھر واسطے اس جہالت کے کہ اس دیار میں تھے جہاں کوئی اس قوم کا تھا
 وہاں اسکے نام کا پتھر پر اسکے گرا اور ہلاک کیا لکھا ہے کہ ایک شخص اس قوم کا حرم میں تھا جالیس دن
 اسکے نام کا پتھر ہوا میں معلق رہا جب وہ ومانے نکلا اس پر گر کر اسکو ہلاک کر ڈالا وَمِنْ أَهْلِ مَدْيَنَ
 اور نہیں وہ پتھر عذاب کا ظالموں سے دور کیونکہ وہ مستحق اسکے ہیں کہ پتھر انہیں پرین ملے کیا جب
 ظالموں پر پرین سنگ کہ اسکے ہیں لایں انکے ڈھنگ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَهْلِ مَدْيَنَ اور پھر اسے طرف اول
 مدین کے یا طرف اہل بلدہ مدین کے بجائی انکے شعیب السلام کو قَالَ يَقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ عِشْرَةً
 کہا ای قوم میری عبادت کرو اللہ کی ساتھ یگانگی کے نہیں واسطے تمہارے کوئی مستحق عبادت کے سوا اسکے
وَكَا تَقْصُوا إِلَيْهِ الزَّكَاةَ اوست کم کروناپ کو اور تول کو إِنِّي أَتْلُو آيَاتِكُمْ تحقیق میں دیکھتا ہوں تمکو
 سچ تو نگیری اور نعمت کے یعنی تم کچھ محتاج نہیں کہ خیانت کرو بلکہ دو لہند ہو چھین چاہے کہ اپنے مال میں
 لوگوں کو دو نہ کہ اور وناحق رکھو وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ اور تحقیق میں ڈرتا ہوں اوپر تمہارے سب
 اس خیانت کے عذاب دن لکیر نے والیکے سے سمجھ لیجئے کہ وصف دیکھا ساتھ احاطہ کے کہ صفت عذاب ہے واسطے
 وقوع اسکے کہ ہے سچ دیکھئے اسدن عذاب تمہیں لکیر لکیر کس طرف چھوٹ کر جا سکوکے اور وہ دن قیامت
 کا ہے یا دن عذاب و ہلاکت انکے کا اور بعد ہی نقصان کیل اور وزن کے امر کیا ساتھ پورا کرنے انکے کے اور
 یہ نہایت مبالغہ ہے وَلْيَوْمَ آتِي السَّاعَةَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ قوم میری پورا کروناپ اور تول کو ساتھ الضیاف
 کے اور وہ قوم سوا اس تول ناپ کے خیانت سے اور بہہ کرتے تھے کہ جو مول لیتے انکی قیمت میں سے بھی رکھ لیتے
 اور درہم اور دینار کے کناروں میں سے کات لیتے تھے سو فرمایا وَلَا تَتَّبِعُوا النَّاسَ فِي شَيْءٍ اور مت کم کر کے دو
 لوگوں کو چیزیں انکی یعنی قیمت میں سے مت رکھو اور درہم اور دینار میں سے مت کاتو وَلَا تَقْصُوا فِي الْأَرْضِ
مُقْصِدِينَ اور مت پھر وچ زمین کے فساد کرنے بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ باقی رکھا ہوا خدا کا حلال
 بعد ترک حرام کے سے بہتر ہے واسطے تمہارے اگر ہو تم ایمان والے وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمَفْضِيضٍ اور نہیں میں
 تمہارے گہماں کہ قبایح سے بچاؤں یا عذاب سے چھڑاؤں بلکہ میں رسول ہوں ناصح اور پیغام رسا يُخَوِّضُكُمْ
 پہچا دینا ہے فقط بیٹ تم سے کرے جو جو دیکر کا دل و دماغ ہے میں ہوں رسول کہ برا کام میرا بلاغ ہے
 لکھا ہے کہ انبا علیہم السلام دو قسم تھے بعض کو حرب کفار کا حکم تھا جیسے موسیٰ اور داؤد اور سلیمان علیہم السلام اور بعض کو
 سفیہ علیہ السلام امین سے تھے کہ رحمت برکت نہیں رکھتے تھے تمام دن قوم کو نصیحت کرتے تھے نام نہاد پڑھتے تھے





قَالُوا يَا شُعْبَةُ اصْلَوْكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ۖ لِمَا نَحْنُ
 اِی شُعب کیا باز تیری حکم کرتی ہے تجھ کو یہ کہ چھوڑ دیں ہم اس چیز کو کہ عبادت کرتے تھے باپ ہمارے تو
 یہ کہ ترک کریں ہم جو کچھ کرتے ہیں ہم بیچ مالوں اپنے کے جو کچھ کہ چاہیں بھی جس کم ناپنے یا کم تولنے یا میت
 رکھ لینے یا دہم اور دنیا کا لٹا نہ کاٹنے سے اِنَّكَ لَا تَشَاءُ الْحِلْمَ التَّوَشُّهَ تَحْقِيقَ تَوَالِبِهِ كَلِّ وَالْاَجْمَلَ اَدْمِ اِرَادَ اَبَائِهِ
 اے زعم بن ابیہ بات اُت کر کہتے تھے مراد اسکی ضد لیتے تھے قَالَهُ يَقُوْمُ اَرَادَ اَيْمُ اَنْ كُنْتُ عَقْلًا بَيْنَ عَمَلٍ
 وَنَفْسٍ مِثْلَ مَنْ تَقَالِبُهَا شُعْبَةُ اِی قوم میری کیا دیکھا تھے اگر سو نہیں اور پر دلیل ظاہر کے پروردگار اپنے سے
 اور وہ اچھے اسے مجھ کو اپنی طرف رزق نیک یعنی نبوت اور رسالت یا مال حلال بے خیانت یا نئے دولت
 محال اور تمہیں اس سے دی اور سعادت روحانی عطا کی روای کہ میں اسکی وحی میں خیانت کروں وَتَا اَرَادَ اَنْ
 اَنْتَا لَقَدْ كُنْتَ اِلٰی مَا اَخْلَصْتُمْ عَنْهُ ۖ اُت اور نہیں ارادہ کرتا میں یہ کہ مخالفت کروں تمہاری طرف اس چیز کے کہ منع
 کرتا ہوں میں تم کو اس سے یعنی جس سے تمہیں منع کروں گا اس سے آپ بھی باز نہ ہو گا یہ نہیں کہ تم کو منع کروں
 اور آپ کرنے لگوں اِنْ اَرَادَ اِلَّا اَصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتَ ۖ اُت اور نہیں ارادہ کرتا میں مگر کام سنوارنے کا تمہارے جتنی
 کہ طاقت رکھو میں وَمَا تَوْفِيقِي اِلَّا بِاللّٰهِ اُت اور نہیں توفیق میری مگر سچ کام سنوارنے کے یا سچ بخیر منزل مقصود
 مگر ساتھ ہر اور بدایت اللہ کے عَلَیْہِ تَوَكَّلْ وَابْتَغِ الْوَسْلَةَ لِمَا تَعْلَمُوْنَ اَنْ تَنْجُوْا مِنْ اَوْسَاطِ الْيَاسْرِ اُت اور نہیں
 سب عاف ہیں اور طرف اس کے رجوع کرتا ہوں میں جس چیز میں کہ نیت کرتا ہوں میں وَتَقُوْمُ كَمَا بَجَرْتُمْ لَكُمْ رِشْقًا اِی اَنْ
 یُصْبِحَ مِثْلَ مَا اَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ اَوْ قَوْمَ هُودٍ اَوْ قَوْمَ طٰلُوتٍ اُت اور نہیں قوم میری نہ باعث ہو تم کو مخالفت میری یہ کہ پہنچ
 جاوے تم کو مانند اس چیز کے کہ پہنچ گئی تھی قوم نوح علیہ السلام کو طوفان سے اور قوم ہود علیہ السلام کو باد صحر
 اور قوم صالح عم کو آواز تر سے وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِمُعْجِزٍ اُت اور نہیں قوم لوط علیہ السلام کی تم سے دور یعنی مکان
 اور زمان میں تم سے نزدیک ہیں اگر ارم گذشتہ سے عبرت نہیں لے کر تے تم تو لے بھرت پکڑو وَاَسْعَفُ مَا دَیْتُکُمْ
 ثُمَّ یُؤْتِی الْاٰیٰتِہٖ اَوْ رُشْدًا اُت اور نہیں مانگو پروردگار اپنے سے ساتھ ایمان کے پھر رجوع کرو طرف عبادت اسکی کے پیش
 غیر اسکی سے اِنْ رُبِّیْ رَءِیْمٌ وَّوَدَّ یُحْشِقَ یُرْوِدُ کَا سِرِّ اَخْتِیْنِ وَالْاٰتِیْنَ اسْتَغْفَارَ لِرَبِّہِ الْوَسْطَیْ اُت اور نہیں
 توبہ کرنے والو بخود و دو و مجھے فاعل اور مفعول دونوں آیا ہے یعنی وہ دوست رکھنے والا ہے بندو کا اور دوست رکھا
 گیا ہے کہ پیکر اُسے دوست رکھتے ہیں حضرت مولانا یعقوب چرخ قدس سرہ شرح اسماء اللہ میں معنی و دو کی
 یہ کہ لکھی ہیں کہ دوست رکھنے والا نیکی کا سب ظل کے اور دوست رکھا گیا دونوں کا جو حق میں یعنی وہ نیکیوں کو
 دوست رکھتا ہے نیک اُسے دوست رکھتے ہیں اور حقیقت میں محبت انکی فرع محبت حق ہے کیونکہ اصل حق اور
 احسان کہ موجب و دو اچھے سوا اس کے ثابت نہیں نظم عشق ہو جو نہیں ہر رافت حسن جانان سب الفت

اسکا کھڑا ہی جو وہ رنگ پر ہی ہم دیوانوں کے لئے آفت ہے قَالَ اَيَا شَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرٌ اَحْتِاجُ تَقْوَاكَ
کہا انھوں نے اے شعیب نہیں سمجھتے ہم بہت جو کچھ کہہ رہا ہے تو کہ اللہ ہی کی عبادت کرو اور کیے بالین
جیانت نہ کرو اور یہ واسطے مقصور عقل اور عدم تفکر کے تھا یا خدا کی راہ سے کہتے تھے والا حضرت شعیب خلیفہ
الانبیاء تھے انہی بات کی طرح نہیں سمجھتے تھے اور کہا انھوں نے وَاِنَا كُنَّا نَمُكِّ فَيُنَاصِفُنَا وَرَبِّهِمْ وَيَكْتُمُ بَيْنَ جَحْشِكُو
درسیان اپنے ضعیف بصیر یا کم زور کو لاد کر ہٹا کر کہہ دیتے اِنَّكَ اَوْ اَكْرَهُوْنِي قَوْمٌ اَوْ رِبَادِي تَبْرِي کہ ہمارے دین
میں ہیں اور ہم انکو عزیز رکھتے ہیں البتہ سنگار کر دیتے ہیں جھگڑا وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِرَبٍّ اَوْ رِبٍّ تو اور ہمارے قدر
اور مرتبے والا ایسا کہ عزت تیری مانعِ رحم کے یا موجبِ رحم کے ہو قَالَ يَقَوْمِ اَرْهَطِيْ اَعُوْذُ بِكُمْ مِّنْ اَللّٰهِ شعیب
علیہ السلام نے اے قوم میری کیا برادری میری عزیز تر ہے اور دوستی تم سے وَاَتَخَذْتُمْ لَّيْ
وَرَاءَكُمْ مَوَدَّةً اَوْ اَرْهَطِيْ اور پھر تم نے امر الہی کو پیچھے پیٹھ اپنی کے والا ہو یعنی میری برادری کا لحاظ کیا اور اللہ کے حکم کو پشت والا
اِنْ رِبِّيْ بِمَا عَلَوْنَ مجھے تحقیق پروردگار میرا ساتھ اس چیز کے کہ کرتے ہو تم گمیرنے والا ہے آگاہ ہے اس سے
کچھ چھپا نہیں جبر اسوافت کے وَيَا وَدَّعْتُمْ اَهْلِيْ مَكَانَكُمْ اِنِّيْ عَامِلٌ اور اے قوم میری عمل کرو اور پر جگہ اپنے
یا حال اپنے کے کہ رکھتے ہو شرک اور کفر میں بھی عمل کرنا لاہوں اور اپنے کام میں قائم سَوْفَ نَعْلَمُوْنَ من
یابنہ عذاب تجزیرہ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ البتہ جانو گے تم کون شخص ہے کہ آویگا اسکو عذاب کہ رسول کے
اسکو بالیقین تمام ہلاک کرے اور کون شخص ہے کہ وہ جھوٹا ہے یعنی شباب تم جانو گے کہ میں حق پر ہوں یا تم
وَاَرْضُوْا اِلَيَّ مَعَكُمْ رَقِيبٌ اور منتظر رہو اس کے جو میں کہتا ہوں تحقیق میں بھی ساتھ تھا اسے منتظر ہوں وَمَّا
جَاءَ اَمْرُنَا بِجَنَابَتَيْهِمَا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا مَعَهُ يَرْجِعُوْنَ کہ اور جب آیا عذاب ہمارا نجات دی ہنہ شعیب
اور ان لوگوں کو کہ ایمان لائے تھے ساتھ اس کے ساتھ رحمت کے ہماری طرف سے وَاَخَذَتِ الدِّیْنُ طَلُوْا الصِّحْفَةَ فاصبحی
فی دیارہم جارئین اور پھر ان لوگوں کو کہ ظلم کیا تھا آواز تزد نے کہ جبریل علیہ السلام کی تھی انھوں نے کہا سو تو آجیجا
یعنی مر جاؤ بس پس صبح اٹھیے گھروں اپنے کے سوز اور پر کرے گا كَانَ كَمْ بَعَثْنُوْا اٰیٰتًا گویا کہ نہ بسے تھے
اِنَّكَ لَا بَعْدَ لَدُنَّ مگر بعد نہ ہو اِنَّكَ لَا بَعْدَ لَدُنَّ مگر بعد نہ ہو اِنَّكَ لَا بَعْدَ لَدُنَّ مگر بعد نہ ہو
نمود کو اہل مدین کو قوم ثمود سے شبیہ اسواسطے فرمائی کہ ہلاکت دونوں کی ایک طرح کے عذاب تھی کہ صبح جبریل
علیہ السلام تھا تیسرے میں کہ ابن عباس نے فرمایا کہ نہیں ہلاکت ہو میں دو امتیں ایک عذاب مگر قوم
شعیب اور صالح علیہما السلام لیکن قوم ثمود کو آواز تزد جبریل نے کہ تھے ہوا تھا اور قوم مدین کو فوق سے
وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآیٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِیْنٍ اِلٰی فِرْعَوْنَ وَصَلٰیہ فَاتَّبَعُوْا اَمْرَ
فِرْعَوْنَ اور تحقیق بھیجے ہو موسیٰ کو ساتھ نشانوں کے اور معجزے ظاہر کے کہ عصا اور یہ بیضا تھا طرف



سختی دل اور خشکی دیدہ اور رنجت دنیا اور طول اہل اور بے حیائی شیخ ابو سعید خدری زح نے کہا کہ حق تعالیٰ نے
 اس سورہ میں دو کار عظیم بیان فرمائے ایک سیاست جباری اور سطوت قہاری کہ کفار کی بیخ و بناد اکھیری
 دوسری حکم ازلی کہ سعادت اور شقاوت میں خلق کے مقرر ہو پھر پھر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمت اس
 خبر کے سے اور ہمت اس حکم کے سے فرمایا کہ پورھا کیا مجھ کو سورہ ہود نے قَامَا الَّذِیْنَ نَسُوا اَفْخِ النَّارَ
 لَہُمْ فِہَا ذَخِیرٌ وَتَنفِیْثٌ پس جو لوگ کہ بد بخت ہو پس بیچ آگ کے ہیں واسطے انکے بیچ اسکے جلا تا ہے
 آواز سخت سے آواز اور از ضعیف سے زفیہ آواز شدید کو کہتے ہیں اور استعمال اسکا ابتداء میں ساتھ گدھے کی آواز
 کے ہے اور شہیق کا آخر میں فرو فریاد یا شہیق کو مستحق کون رافت و زح کے بیچ سے گر چاہے ہیں گدھے
 اور وہ اسی واکو یلا میں خلیلین فیہما ماد امین السموات والارض ہمیشہ رہنے والے ہیں بیچ آگ کے
 جب تلک رہینگے آسمان اور زمین یہ کلمہ عرف عرب میں ہستگی کے واسطے آتا ہے یہ ہمیں ہے کہ جنک
 آسمان زمین ہیں جب ہی تک یہ آگ میں رہینگے پھر نہیں رہینگے کیونکہ ارض سے دوام اہل نار اور انقطاع
 ارض و سمان ثابت ہے پس یہ معنی ہیں کہ شقیہا ہمیشہ دوزخ میں رہینگے الا ماشاء ذلک مگر جو چاہے پروردگار
 تیر کہ انکو عذاب نار سے عذاب زہر میں گرفتار کرے یا اور طرح کے عذاب دے کہ دوزخ میں طرح طرح کے عذاب
 میں ایک یہ بھی ہے کہ آگ سے جلاوے پس استساخود عذاب نار کے ہے نہ خلود سے دوزخ کے نہ
 ان ذلک فقال لایرید تحقیق پروردگار تیر کر نیوالا ہے جو کچھ کہ چاہے انواع عذاب اور تعذیب و اما الذین نسیوا
 ففی الجحیم خلیلین فیہما ماد امین السموات والارض اور جو لوگ کہ نیکیت کئے گئے پس بیچ بہشت کے ہیں
 ہمیشہ رہنے والے بیچ آگ کے جنک کہ رہیں آسمان اور زمین آخرت کے کہ موافق آیت یوم تبدل الارض غیر الارض
 والسموات کے بدلے اس آسمان و زمین کے ہونگے فتوحات مکیہ میں ہے کہ دوام آسمان و زمین باعتبار
 جوہر انکے کے مراد ہے نہ باعتبار صورت کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد فوق اور تحت ہے کیونکہ عرب واک
 جو بالائے سر ہے اُسے آسمان کہتے ہیں اور جو زیر قدم ہے اُسے ارض کہتے ہیں پس جنک تحت افق
 فوق ہوں نیکیت جنت میں رہینگے الا ماشاء ذلک مگر جو چاہے پروردگار تیر کہ انکو نعم جبار سے زیادہ تر
 مرتبہ دے کہ رویت اور رضوان ہے یا اور ایسی نعمت دے کہ اسکی ماہیت بجائے کوئی مگر وہی کہ عالم نام معلوم
 کا ہے اور نکتہ فلا تعلم نفس ما اخفی لہم من قریب عن سواد اس قول کا ہے کچھ شرح اسکی بیچ سورہ توبہ کے آیت
 و رضوان بہن اللہ لکبر میں مذکور ہوتی ہے سمجھ لیجئے کہ اس آیت میں مفسرین کے بہت اقوال ہیں ذکر انکا سوجوہ البتہ
 معالم میں ہے کہ اللہ اس آیت کا دانا تر ہے عطاء غیر محذوفہ بخشش ہے غیر کافی گئی یعنی کہیں نہیں نہیں تھا
 پہلی گئی ہے فلا نلک فی مزید تہمتا بعد ہو کا پس ہو بیچ شک کے اس آیت سے کہ عبادت کرنے ہیں یہ گروہ شرک کہ

ہے آخر ملاک کر دی گئی جیسے کفر پہلے استون کا موجب عذاب کا لگنے ہوا سمجھ لیجئے کہ یہ خطاب حضرت صلے اللہ علیہ
 وسلم کو ہے اور مراد است ہے فَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ نہیں عبادت کرتے مشرک
 ہوں کی مگر یہی عبادت کرتے تھے باپ انکے پہلے انہی نے یعنی ساتھ باطل کے وَأَقَامُوا لَهُمْ تَصَابُهُمْ
خَيْرَ مَنْفَعَةٍ اور تحقیق ہم پورا دینے والے ہیں انکو حصہ انکا عذاب سے در اخیال کہ وہ حصہ نہ کم کیا گیا ہو وَلَقَدْ آتَيْنَا
مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ اور البتہ تحقیق دی ہم نے موسیٰ کو تورات پس اختلاف کیا گلیج ایک کے نیو
 نے اختلاف کیا بعض اہل ایمان لائے اور بعض کافر ہوئے جیسے تیری قوم نے اختلاف کیا قرآن میں وَكُودَا
كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضِي بَيْنَهُمْ اور اگر نہ ہوتی ایکیات کہ پہلے گذری پروردگار تیرے سے ساتھ تاخیر عذاب
 کے البتہ فیصل کیا جاتا در میان قوم موسیٰ علیہ السلام کے تو کہ مبطل ہلاک ہو جاتا اور حق نجات پاتا وَأَقَامُوا
لِقَائِي شَيْئًا مِنْهُ مُرَبِّهِ اور تحقیق کفار قوم تیرے کے البتہ تیج تک کے ہیں قرآن سے شک کہ گھیرا دینے والا ہے
 یعنی وہ گمان کہ نفس کو مضطرب کرے اور انکو قلع میں ڈالے اور عقل کو پر گندہ کرے وَأِنْ كَلَّمَا لَبَوْفِيكُمْ
وَبَكَ أَعْمَالُكُمْ اور تحقیق ہر ایک مخلوق میں سے سب جاویدگار دبر و اس کے البتہ پورا دیگا انکو پروردگار تیرا اجر اعمال
 کی کتاب میں ہے کہ لام کہا یا تو طبعی قسم ہے اور تین عوض مختلف الیہ اور مالانہ ہے اور تقدیر اسکی یہی ہے
 وان کلیم لبوفینہم اور بعضوں نے کہا ہے کہ ان نافیہ ہے اور لما بمعنی الای ہے نہیں کوئی اگر تمام دیگا پروردگار
 جزا عمل انکے کی إِنَّهُمْ يَمُنُّونَ بِخَيْرِ مَا يُحَقِّقُونَ وہ ساتھ اس خبر کے کہ کرتے ہیں خبر داری مَتَّ جزا دیگا
 جب تیرا کار ہے کہ سب کا سے وہ خبر داری فَأَسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ نہ پسندھا
 وہ ج طرح سے کہ حکم کیا گیا ہے تو اور چھوٹے نے کہ توبہ کی کفر سے اور ایمان لائے ساتھ تیرے استقامت وہ
 ہے کہ مستقیم ہو امر اور نہی پر ایمان قشیری نے کہا کہ مستقیم وہ ہے کہ راہ حق سے نہ پھرے جب تک کہ منزل
 وصل کو نہ پہنچے جہ جانی نے کہا کہ طالب کرامت مت ہو طالب استقامت ہو مَتَّ طلب کرو تورات
 سدا استقامت سمجھ استقامت کو قوق کرامت محمد بن فضل نے کہا کہ وہ چہرہ ہوئے اسکے سے سب
 نیکیاں ہر یکت ہووین اور ہوئے اسکے سے سب بدیاں بدہوں استقامت ہے شیخ الاسلام نے یہ بات
 شکر کہا کہ اسنے ہمت نیک کہا دلیل اسکی فاستقم کما امرت ہے ایک بزرگ سے پوچھا کہ کونسا عمل افضل ہے
 کہا استقامت نظام الدین اولیا سے لیکے پیر شیخ فرید الدین گنج شکر نے پوچھا کہ تیرے واسطے کیا دعا کروں کہا استقامت
 ابو علی نسوی نے کہا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو واقعہ میں دیکھا میں نے پوچھا کہ سبب شیب کا آپ سورہ ہود میں کیا چیز
 فرمایا فاستقم کما امرت شیخ ہے کہ نظم استقامت کمال شکل ہے جیسے ہی امر کو حاصل ہے يَا مَنْ حَلَّ خَدَانِي وراہ
 میں امام اس مقام کے بخدا اور چہرہ کہ ہوو فضل حق پا کر دے بٹھا باہین ذوق جسکو حق نے دیا نہیں یہ مقام انکا ہے

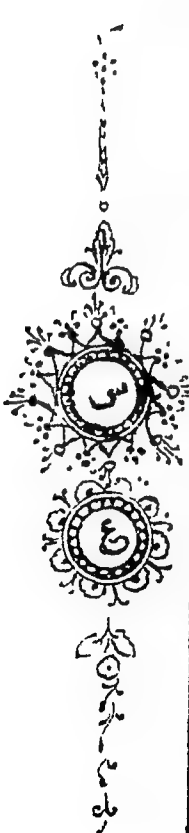
فائدہ ہی رنج تمام ابو علی دقاق نے کہا کہ استقامت وہ ہے کہ سر اپنے کو ماسوا اللہ سے محفوظ رکھے نظم خطرہ
 ماسوا نہ دل میں سمائے اور سر میں خیال غیر نہ آئے جی میں رافت بن دھائے سیکھا ہو دھیان کچھ نہ ہو کیا کسا
 اسیکا ہو دھیان یہی بس استقامت ایجاں ہے یہی فوق کرامت ایجاں ہے ولا تطغوا اور مست حد گذرو
 انما تعجلون بحیث تحقیق اللہ ساتھ اس حیر کے کہ کرتے ہو تم دیکھنے والا ہے ولا تروا الی الذین ظلموا اور
 نہ چکھو طرف ان لوگوں کے کہ ظلم کرتے ہیں یعنی اُن کے دوستی نہ کرو اور انکا کہانہ مانو اور انکے مددگار نہ ہو ظلم میں سہا
 ثوری رح نے کہا کہ جو کوئی ظلم واسطے ظالموں کے ترلے یا سیاہی انٹی دولت میں ڈالے یا کاغذ انکے ماتھے میں
 دے لکھنے کو وہ بھی ظلم میں انکا شریک ہے ایک پوچھا کہ اگر ظالم جنگل میں سپاس مارتا ہو اسے پانی دین کہا گیا
 جو مر جاوے کہا مر جانے دو مصرعہ ایسے جینے سے موت ہے ہترس حق تعالیٰ کمال رحمت اپنی سے فرماتا
 کہ میل طرف ظالموں کے مت کرو فتمسکوا النادر لکے گی تم لوگ قتالکم من ذون اللہ من اولیاء شمر
 لا تنصرفون اور نہیں واسطے تمہارے سوا اللہ کے کوئی دوست کہ عذاب تم سے دفع کرے پھر نہ مدد کئے
 جاؤ گے و اقم الصلوۃ طریقی الہما رد من لغائین الیک اور قائم کر نماز کو دونوں طرف دن کے اور بکتنی ساعتیں
 رات کے سمجھ لیجئے کہ دن کی طرف اعلیٰ میں نماز صبح چوتھے طرف اسفل میں نماز ظہر اور عصر ہے اور ساعات شب میں نماز
 مغرب اور عشا ہے لکھا ہے کہ عمر بن عبدہ زخرمے بیٹھا تھا ایک زن صاحب جلال خرمنے خریدنے کو آئی کہا خرمنے
 گھر میں ہیں وہ گھر میں گئی اسکو بوسہ لیا پھر ایک وقت پشتیان ہو کر حضور نبوی میں روتا ہوا آیا اور احوال اپنا عرض کیا آیت
 انتری کہ ان الحسنات بذہین السین تحقیق نیکیاں یعنی نمازین مانج وقت کی لیجاتی ہیں اور جو کرمی ہیں برائیوں
 کہ سوا کبر و ان کے ہوں حضرت پوچھا کہ نماز عصر کی توتے میر ساتھ پڑھی تھی اسنے کہا پڑھی تھی فرمایا یہ کفارہ اس
 گناہ تیرے کا ہے لوگوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ خاص اسنے واسطے ہی فرمایا نہیں عام سب
 لوگوں کے واسطے ہے جیسا کہ صحیحین میں ابن مسعود مروی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نام اس شخص کا ابوسحیل
 قبیلہ انصار سے چنانچہ شرح مشکوٰۃ میں اور مؤید اس حدیث ہے حدیث ابی ہریرہ کی کہ کہا قال رسول اللہ صلی اللہ
 الحسن والجمعۃ ای صلوۃ الجمعۃ ورمضان لی رمضان مکفرات لما بینہن اذ البشۃ البکاء ورواہ مسلم یعنی فرمایا
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازین مانچوں اور نماز جمعہ تا نماز جمعہ دیگر اور روزے رمضان کے تاروزہ ماہ رمضان
 دیگر دور کرینوالے ہیں گناہوں کے کہ درمیان میں واقع ہوئے ہیں جسوقت پڑھیں گے گناہ کبیرہ کے وہ ہنیں
 بخشے جانے کے مگر ساتھ توبہ کے روایت کیا ہے اسکو مسلم نے اور جو کوئی کہے کہ جو صغائر سب نماز چنانچہ سے
 گئے توجہ کے واسطے کیا ہے اور جو جمعہ سے معاف ہووے گا رمضان کے کفارہ ہوگا کہتے ہیں ہم کہ یہ اعمال
 مکفر ہیں اگر ایک ہو اور دوسرا ہو جائے مثلاً اگر ایک نے نمازین مقصور کیا جمعہ مکفر ہوگا اور اگر جمعہ میں یا دونوں میں

تقصیر کی رمضان منع ہو گا اور جب سب کو خوب ادا کیا اور علی نور ہے مثل اس شخص کے کہ بہت چراغ روشن کئے
 کہ ہر ایک روشنی خانے کی واسطے کافی ہے بیت نور طاعات سچ ہے کراہت ماحی ظلمت و معاصی ہے نہ
 بحر الحقائق میں جس کہ انوار ذکر اور مراقبہ کے سچ دونوں طرف دن کے اور سعات شب کے ظلمات کو ان اوقات کے
 کہ حواج نفسانی میں صرف ہو ہیں دفع کرتے ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ حسات کہنا ان اربع کلمات کا ہی
 سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ذلک ذکر الی اللہ ذکرین یہ فرمان اور یہ وعدہ نصیحت ہے واسطے
 ذکر کرنیوالوں کے وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَصْنَعُ الْخُسْرَىٰ اور صبر کر جالانے پر امر کے اور بچنے پر بھی سے پس تحقیق
 اللہ نہیں ضائع کرتا اجر اور ثواب نیکی کرنیوالوں کا سمجھ لیجئے کہ بیت مظہر بجائے مضمر لانے میں جس اشارت
 یعنی جس صبر حسان احسان گذشتہ فلو کہ کان من الفرون من قبلکم اولوا بقیتہ میں کیوں نہ ہوئے
 ان فرون میں سے کہ پہلے تم سے تھے صاحب عقل اور شعور کہ يَهْتَوُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ يَنْجُو
 کہ منع کرتے تھے معذروں کو فساد سے سچ زمین کے تو کہ عذاب نہ اترے لیکن تھوڑے تھے ان لوگوں میں سے کہ نجات
 پہنچے انکو عذاب گذرے ہووں میں سے کہ وہ منع کرتے تھے وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا بِهِ وَكَانُوا
مُجْرِمِينَ اور یہ وہی ان لوگوں نے کہ کافر تھے اس چیز کی کہ دولت دی گئی تھی سچ اسکے یعنی اپنے آرزوؤں کی
 متابعت کی وہ ہیں گنہگار کفار وَمَا كَانُوا لِيُفْلَكُوا إِلَّا أَنَّهُمْ يَصْحَبُونَ اور تیار پروردگار تیر کہ ہلاک
 کرے بستیوں کو ساتھ شرک کے اور حال انکہ اہل اسکے صلاح میں لایں والے ہوں درمیان ایک دوسرے
 کا سون کو یعنی فقط شرک سے ہلاک نہیں کرتا جیتک کہ فدا اور ظلم ساتھ اسکے نہ ملے ہیں سے کہتے ہیں کہ
لِلْمَلِكِ يَفِي بِالْعَدْلِ مع الکفر ولا یبقی بالظلم مع الاسلام نظم عدل سے جان بچائے ملک ظلم ہو تو کیونہ
 جائے ملک رہتا ہے ملک کافر عادل اور نہ باظلم مسلم عامل وَكُوشَاؤُ رَبِّكَ لِيَجْعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً
 اور اگر چاہتا پروردگار تیر البتہ کہ مالوگوں کو است ایک دین واحد پروردگار وَكُلُّ شَيْءٍ بِيَدِكَ اور
 ہمیشہ زمین کے اختلاف کرنیوالے حق اور باطل میں جیسے یہود اور نصاریٰ اور مجوس مگر سب کو مہربانی کرے گارڈ
 تیر اور راہ ایمان کی دکھا دیگا جیسے مکے والے جو مسلمان میں یا یہ کہ مختلف زمین کے روزی میں کوئی تو نگہ
 کوئی درویش ہو گا مگر یہ کہ رحم کرے رب تیر اور راہ قناعت کی دکھاوے وَلِنَا لَكَ خُلُقُهُمْ اور یہ
 سید کیا ہے انکو اور واسطے رحمت کے پیدا کیا ہے راہ پانیوالو کو وَمَتَّ كَلِمَةً رَبِّكَ لَا تَمْلِكُ جَهَنَّمُ مِنَ الْبَحْثَةِ وَ
النَّاسِ أَجْمَعِينَ اور پوری ہوئی بات پروردگار تیرے کی جو فرشتوں سے کہی تھی کہ البتہ پھر و گناہ و زح کو گنہگار جو
 سے اور آدمیوں سے لکھے وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَبِّئُكَ بِهِ فَادْكُ اور ہر ایک بیان کرتے ہم
 اوپر تیرے خبروں سے پیغمبروں کے وہ چیز کہ ثابت کرتے ہیں ہم ساتھ اسکے دل تیرے کو یعنی فائدہ و اجار

رسل یہ ہے جس کے دل کو تیرے آرام دیتے ہیں ہم اور یقین تیرا زیادہ کرتے ہیں اور یادِ ارسالت کے ثابت رہے
اور اید اس کے کفار پر صبر کرو جَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ اور آیا جس تیرے پاس حج اس سورہ
کے حق اور نصیحت اور یاد دلانا واسطے ایمان والوں کے معاملہ میں جس کے تخصیص اس سورہ کی واسطے تشریف کے تجس
والا تجس سورتوں میں قرآن کے جس اور بعضوں نے کہا جس کہ ہذا اشارت طرف اخبار مذکورہ ہے اس
سورت میں يَقُولُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ اَعْمَلُوا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ اِنَّا عَامِلُونَ اور کہہ جس محمد صلی اللہ علیہ وسلم واسطے
ان لوگوں کے کہ نہیں ایمان لاتے ہیں عمل کرو اور جگہ اپنی کے یعنی اس حالت پر کہ ہو تحقیق ہم بھی عمل کریں گے
ہمیں اور پس حال کے کہ رہ گئے ہیں وَانْتَظِرُوا اِنَّا مُنْتَظِرُونَ اور منتظر رہو ہمارے زمانے بدلنے کے تحقیق ہم
منتظر ہیں تمہارے عذاب کے واللہ غیب السموات والارض اور واسطے اللہ کے جس علم پوشیدہ چیز و نجا آسمانوں
کے اور زمین کے وَالَّذِي يَرْجِعُ الْأَمْرَ كُلَّهُ اور طرف ایکے پھیر جاتا ہے کام سارا یا پھر تجس جس ساتھ صبیغہ مجہول کے
قرات حصص کی جس اور صبیغہ معلوم اور ونکی فاعبده و توکل علیہ پس عبادت کر کے کی کہ مرجع سب کا فوی
جس اور توکل کر اور پس ایکے تقدیم عبادت کی اور توکل کے اشارہ جس کہ نفع توکل کا عابدوں کو پہنچتا ہے اور
توکل مجر و گھٹا رہے اعتبار جس بعیت ساتھ توکل کے عبادت بھی کرنے ورنہ توکل نہیں کچھ کارگر و مادہ
بغافل عما تعملون اور نہیں پروردگار تیرا نہ خبر اس چیز سے کہ کر ہو تم تعاون ساتھ فو قانیہ کے قرات حصص
کی جس اور تعاون ساتھ تختانی کے بھی اور ونکی قرات آئی جس بیچہ نہیں پروردگار تیرا غافل اس چیز سے کہ
کرتے ہیں بندے بغیر میں کعب اخبار سے نقل کیا جس کہ فاتحہ تورت آیت اول سورہ انعام جس اور خاتمہ
آیت آخر سورہ ہود جس سورہ یوسف علیہ السلام کی جس ایک سو گیارہ آیتیں ہیں ایک ہزار سات سو ستر اور
چھ کلے ہیں سات ہزار ایک سو چھ ٹھہ حرف میں فواصل لم نویں اور ربط اسکا ساتھ سورہ ہود کے یہہ جس کہ
اسمین قتنے انبیاءون کے تھے ہمیں بھی ایک نبی کا قصہ جس کہ حسن قصص جس

سُو یوسف عم مکین و بھی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مائۃ واحدی عشر ایت

اگر یہہ حروف متشابہات قرآنی ہیں لا یعلم نا و بدلا لا الله کذا فی کشف الاسرار بعضوں نے کہا جس کہ
ان حروف سے مراد اسماء الہی میں الف سے اللہ لام سے لطیف رک سے رؤف یا صفات میں الف سے
انفراد لام سے لطف رک سے رحمت گویا قسم کھائی جس ان کی حرف قسم محذوف کر کر کہ قسم جس انفراد میرے
کی ساتھ ربوبیت کے اور لطف میرے کی ساتھ عارفان لطائف احدیت کے اور رحمت میرے کی ساتھ کافہ
خلق کے اور جواب قسم کا محذوف ہے کہ انا انزلنا الیک من الایات حق یا الف انا کا جس اور لام اللہ کا اور
رے اری کی یعنی انا اللہ ارے ماجری علی یوسف من البکون الحب والسجن والشکوی ثم جعله ملک الدنیا یا



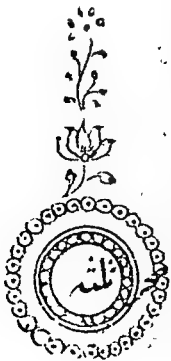
یابہ حروف مقسم بہ ہیں اور جواب قسم کا بغیر ایدان وغیرہ کے بطریق ثانیہ ہے کہ فَلَکَ آیَاتُ الْکُتُبِ
 الْمُبِیِّنَاتِ یہ آیتیں کتاب بیان کرنیوالے کی ہیں بحر مواج میں ہے کہ الوا مبتدأ ہے پہلا اور نکت
 مبتدأ ہے دوم اور آیات الکتاب المبین خبر مبتدأ دوم کی ہے اور یہ جملہ مبتدأ اول ہے اور ایدان نکت
 کہ واسطے بعید کے ہے اور یہاں اشار الیہ قریب ہے واسطے تعظیم کے ہے تم کلامہ اور کتاب مبین یہ سورہ
 کہ ظاہر ہے اعجاز اسکا یا ہویدا ہیں معانی اسکی تامل کرنیوالوں پر یاروشن کرنیوالی ہے یہ سورت قصہ کو کہ
 یہود نے سوال کیا چنانچہ روایت ہے کہ علمائے یہود نے بعضے اشراف قریش عرب کے کہا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ
 وسلم سے سوال کرو کہ سبب انتقال آل یعقوب کا تمام سے طرف مصر کے کیا تھا یہ سورت نازل ہوئی
 بحر مواج میں ہے کہ ایک یہودی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قصہ یوسف علیہ السلام پوچھا یہ سورت
 نازل ہوئی حضرت اسکے اوپر بھی اسنے جو موافق تورات کے بے کم و زیادہ پایا پوچھا کہ من حکمت حضرت نے
 فرمایا علمنی ربی صدق حضرت کا کہ یہ ظاہر ہوا السلام لایا انا انزلناہ فہرانا کما تحقیق انا رہنے اس
 سورت کو پڑھنا عربی زبان میں تَعْلَمُکُمْ تَعْلَمُونَ تو کہ تم سمجھو اور حجت ثبوت لازم ہو کیونکہ اگر اور زبان میں سمجھتے
 نہ سمجھتے تھے تَعْلَمُکُمْ تَعْلَمُونَ حسن القصص بیان کرتے ہیں اوپر تیرے بہترین قصہ کہ پڑھا جاوے عالم میں ہے کہ یہ
 واسطے شامل ہونے اسکے کے ہے عجائب اور غرائب اور حکمتوں اور عبرتوں پر عین المعانی میں ہے کہ یہ
 قصہ سب قصوں سے حسن القصص ہے اور وجہ اسکی یہ ہے صاحب اسکا بھی سب آدمیوں سے حسن القصص
 تھا بحر مواج میں ہے کہ حسن القصص واسطے ہے کہ اور قصے دشمنوں میں ہوتے ہیں یہ درمیان دو دشمنوں
 واقع ہے یا اور قصے یا دوستی کے سبب ہوتے ہیں یا دشمنی کے اس میں بعضوں کی دوستی بعضوں کی دشمنی
 کا بیان ہے یا یہ صرف قصہ ہے امر اولہی اس میں نہیں بخلاف اور قصوں کے کہ متضمن اوامر اور نواہی ہیں
 یا قصہ تمام ایک سورت میں ہے بخلاف اور قصص کے کہ کچھ کہیں ہیں کچھ کہیں یا اس قصے میں بعد ذکر
 ایدان کے بیان عفو یوسف ہے بخلاف اوروں کے کہ بعد ایدان ذکر وقوع انتقام ہے یا اس قصے میں صبر
 بلا پر اور شکر ہے بغیر اور احسان ہے ایدان پر کہ حسن اخلاق کرنا ہے یا اس قصے میں ذکر ابرار ہے ذکر کفار
 یا یہ قصہ متضمن بہت حکایتوں کو ہے طرح طرح کے کہیں خواب کہیں چاہ کہیں بکنے کے کہیں حشمت
 یوسف کے کہیں محبت زلیخا کی کہیں وصال یعقوب کی یا یہ قصہ نجات پانے کا اور مطلوب کو پہنچنے کا ہے
 اس واسطے حسن القصص ہے بحر الحقائق میں ہے کہ حسن اس واسطے ہے کہ مشابہت تمام ساتھ احوال انسان
 رکھتا ہے اگر تاویل کریں یوسف کو ساتھ دل کے اور یعقوب کو ساتھ روح کے اور جیل کو ساتھ نفس کے اور قوی اور حوا
 ساتھ برادران یوسف کے لکھا ہے کہ بعض صحابہ نے حضرت یوسف کو چھ آیت نازل ہوئی کہ ہم خبر دیتے ہیں نیکتر

خبر ہوئی يَا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ سَاعَةً کے کہ وحی کی ہم نے طرف تیرے یہ سورۃ مسفر و قرآن کنت
 مِنْ قَبْلِهِ لِمَنِ الْعَاقِلِينَ اور تحقیق تھا تو پہلے نزول اس سورت کے البتہ فافلون سے یعنی یہ قصہ نہیں جانتا تھا
 اذ قال یوسف کابیہ یا در اُس وقت کو کہ کہا یوسف علیہ السلام نے واسطے باپ اپنے کے کہ یعقوب علیہ السلام
 تھے لکھا ہے کہ یوسف بارہ برس کے تھے کہ شب جمعہ کنارہ پد میں خواب راحت میں مشغول تھے ناگاہ تیرا
 ہو کر سدا رہوئے یعقوب علیہ السلام نے کہا اے بیٹے کیا ہو لکھا ہے کہ يَا اَبْنٰى اِنِّىْ رَاَيْتُ اَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ اے باپ میرے تحقیق دیکھا میں نے خواب میں گیارہ ستارے اور سورج اور چاند اور میں کوہ بلند
 چرخا تھا گردانے نہرین جاری اور درخت بنر تھے کہ آسمان سے یہ ستارے اور آفتاب اور مانتاب اترے
 اور میں انکو دیکھتا تھا کہ يَتَنَزَّلُوْنَ عَلٰى سَاجِدَةٍ دیکھا میں نے انکو واسطے میرے سجدہ کرتے ہوئے بیت مہ و مہر گیارہ
 ستاروں کے ساتھ تھے سجدہ کرتے تھے سب آج رات سمجھ لیجئے کہ ضمیر ہم کی اور ساحدین کی واسطے ذوی
 العقول کے مخصوص ہے اور یہاں کو اک اور شمس و قمر کے باعتبار معنی تفسیری کہ گیارہ بھائی اور خالہ اور باپ
 یوسف علیہ السلام کے ہیں یہ خواب سکر یعقوب علیہ السلام نے جانا کہ یوسف کو مرتبہ رفیع بلکہ گیارہ ستارے
 گیارہ بھائی ہیں اسکے اور مہر و ماہ میں اور بی بی میری ہم سب اسکی تعظیم بجالاویں گے پھر سوچے کہ اگر بھائی یہ
 خواب سننے کے بغیر سمجھ کر قصہ جان کا اسکے کریں گے اس سب کا يَا بَنِيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلٰى الْخَوَلَا
يَا اَبْنٰى کیدگا کہا اے بیٹے میرے لفظ تصغیر کا واسطے محبت کے کہامت بیان کچھ خواب اپنے کو اور بھائیوں
 اپنے کے میں مکر کریں گے واسطے ہلاکت تیری مکر کرنا کہ ربیب و سوسہ شیطان کے اِنَّ الشَّيْطٰنَ لِلْاِنْسَانِ
عَدُوٌّ مُّبِينٌ تحقیق شیطان واسطے آدمی کے دشمن ہے ظاہر و کذالک اور چرچ سے تھے برگزیدہ
 ساتھ اس خواب کے کہ دلیل شرف اور ثناء تفوق تیرے کا ہے اور بھائیوں کے اس طرح بھینکنا
مَرَّتْ بِكَ پر گزیدہ کر گنا تھکوپر و درگاہ تیرا ساتھ پادشاہی اور فرمانروائی کے وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَوَالِفِ السَّعَادَاتِ
 اور سکھا دیکھا تھکوپر بغیر تیرا خوابوں کی یا تاویل باتوں مشکل کی جو کتب مترہ میں ہیں وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَوَالِفِ السَّعَادَاتِ
وَعَلٰى اِلٰى يَعْقُوبَ اور پوری کر گیا لغت اپنی کہ بنوت ہے اوپر تیرے اور اوپر اولاد یعقوب کے یعنی تیرے بھائیوں
 یہ معنی لکھ قول پر ہیں جو یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کو پھیرتے ہیں یا اور نسل یعقوب کے کہ انبیاء انہیں
 میں اگر گنا یہ بغیر خواب کی یعقوب علیہ السلام نے فرمانی سجدہ کرنے کو بغیر ساتھ پادشاہت کے کیا کہ اُس وقت
 سلاطین کو سجدہ کرتے تھے اور تعظیم کو سر جھکاتے تھے بعضے کہتے ہیں کہ بغیر خواب کی احادیث تک ہوا
 و تم سے جملہ علیحدہ ہے معطوف کذلک پر اور ہو سکتا ہے کہ داخل تفسیر میں ہو اور متعلق ہو کذلک کا اور
 انبیاء و اہرام بنیہ کو بغیر ساتھ حصول علم تاویل احادیث کے کیا کیونکہ علم بھی نور ہے اور ستارے بعد نبوت

باقی رہینگے بہہ دال میں کہ یوسف علیہ السلام کی عظمت اور رفعت بعد مرگ رہے اور آخرت کی بھی مملکت
 ملے اور گیارہ ستارے گیارہ بھائی میں اور یہ کہسے حق میں بھی ثبات ہے تمام نعمت کی کہ کوکب شہنشاہ
 میں اس واسطے آل یعقوب کو اوپر تم نعمت کے معطوف کیا اس طریق پر یہ سب داخل ہے تعمیر خواہ میں
 اس واسطے کہا ہے کہ جیسے یعقوب علیہ السلام کے سب پیغمبر میں اور بعضے کہا ہے جو میں جنہا کہ
 عقوق پدر اور ایزد ابر اور دروغ فاکلہ الذنب اور قطیعت رحم حال انکہ انبیا کیار سے معصوم میں جواب تھا
 یہ ہے کہ یہ ہوا حال انہ قبل بلوغ یا بعد بلوغ قبل نبوت ہوئے میں اور جائز ہے کہ بنی سے کبیرہ قبل وحی سے
 بسبیل ندرت واقع ہو اور معتزلہ انبیا کو قبل وحی اور بعد وحی معصوم کہتے ہیں اور انکے اعمال قبل بلوغ تھیں
 میں لیکن یہ خلاف اہل تواریخ ہے کیونکہ اہل تواریخ نے اُوقت میں انکو کہا ہے اور ظاہر ہے کہ باپ
 جو یوسف علیہ السلام کو انکے سپرد کیا تھا تو بڑے ہی بوسے صغار کے کیا حوالے کرتے اور انھوں نے خود کہا ہے
 کہنا خاطیہ قبل بلوغ کے گناہ کہاں ہے اور یعقوب علیہ السلام نے وعدہ استغفار کیا ہے کہ یوسف استغفر لکم
 ربی یہ بھی دال ہے کہ وقت عصیان کے کہا رہے کیونکہ صغار پر گناہ کہاں ہے جو محتاج استغفار کا ہو ہوا
 ہو کتاب ہے کہ بچپن میں کچھ خطا ہو اور بعد بلوغ وہ برعلوم ہو اور گناہ سمجھ کر استغفار کرے جیسے ابراہیم علیہ السلام
 نے کہی باتیں خلاف واقع کے کہی تھیں اور تباویل درست تھیں پھر کہا اطمع ان بغفر خطیئہ جواب ابراہیم عم
 بیج حالت بزرگی اور پیغمبری کے کہا تھا اور مقام کمال میں ترک اولی بھی ذلت ہے اس واسطے مانگی مغفرت ہے
 والد اعلم تجاوی الامور کلہا پس یعقوب علیہ السلام نے فرمایا اے یوسف تمام کر گا اللہ نعمت اپنی اوپر تیرے
 اور بھائیوں تیرے کے گا اِنَّہٗ عَلٰی اَبْوَابِکَ مِنْ قَبْلِ اِنَّا اَہْمِمْ وَاَسْمٰحِیْ جَب کہ یور کیا تھا نعمت کو اوپر دو دوا
 تیرے کے پہلے اُوقت سے پہلے تجھ سے ابراہیم کے اور اسحاق کے اِنَّ رَبَّکَ عَلِیْمٌ حَکِیْمٌ تمہیں پروردگار تیرا
 جاننے والا حکمت والا ہے جو لائق ہی وہی کرتا ہے لَقَدْ کَانَ فِیْ یُوْسُفَ وَآخُوْہٖ اٰیٰتٍ لِّلْمُتَذٰلِلِیْنَ
 تحقیق میں بیچ قصے یوسف علیہ السلام کے اور بھائیوں انکے کے نسیان قدرت کی اور دلیلین حکمت کی واسطے
 پوچھنے والوں کے اور غیر انکے کے اگرچہ یہ قصہ ایک معجزہ ہے لیکن اس میں حکایات میں ہر حکایت یہ تحریر واسطے
 آیات کہا سمجھ لیجئے کہ یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹے تھے یوسف اور بنیامین دونوں یہ ایک مانگ تھے اور چھ
 ایک مان سے یہود اور روبیل اور شمعون اور لاوی اور زریاہون اور شیمون اور یہہ مائین دونوں اسپین میں تھیں
 اور چار دوسرے دونوں دیون سے تھے دال اور فیثالی اور جاد اور اتر جب یوسف علیہ السلام یہ خواب باپ
 کہا باپ نے وصیت اس کے اختفا کی کی اور مردہ اجنیا اور تمام نعمت دیا بعضے بی بیان یوسف علیہ السلام کے بھائیوں
 کی یہ بات سنتی تھیں شام کے وقت جو بھائی انکے گھر میں آئے انھوں نے یہ حال بیان کیا انکو حیرت آیا اور



تذیر رفع یوسف علیہ السلام میں مشغول ہوئے اِذْ قَالُوا الْيُوسُفُ وَآخُوهُ احْبَبَ اِلَىٰ اِبْنَانَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ
یا ذکر اسکو جو وقت کہا بھائیوں نے یوسف کے آپس میں البتہ یوسف اور بھائی اسکا دنیا میں پیارے ہیں طرف باپ
ہمارے ہم سے اور حال انکہ ہم ہیں جماعت زبردست اور وہ کم زور کم سال پس لائق تھا کہ ہمیں دوست رکھنا
اور جوان دو ضعیفوں کو ہم دس اقویاء سے زیادہ چاہتا ہے اِنْ اَبَا نَا لَيُضِلُّنَا عَنْ يَصَدِّقِ بَابِ هَٰذَا الْبَيْتِ
غلطی ظاہر ہے کہ اس صواب سے یعنی اس معاملہ میں رائے اسکی خطا ہے میت رکھے اسنے الفت ہے
ہم سے نہیں پدری بڑا فی ضلال میں تیر میں ہے کہ شیطان نے جو بہ بات سنی سر مردوں کر انکے
پاس آیا اور کہا یوسف تم سب کو ظلام کر گا کہا پھر تذہیر کیا ہے کہ اِنْ اَقْبَلُوْهُ يُوْسُفُ وَاَوْطَرُوهٖ اَرْضًا خَلْدًا
لَكُمْ وَجَعَلَكُمْ اَنْتُمْ وَنَحْنُ اَمِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِيْنَ مَارُوْهُ يُوْسُفُ كُوْیَا دَالِ دُوْا كُوْیَا رِیْنِ مِّنْ تَاٰخِلٰی ہُو
واسطے تمہارے منہ باپ تمہارا کہ وہ ہو گا تو تم میں کو چاہیگا اور ہو جاؤ تم بھیجے گمانے یوسف کے سے
قوم صلاحیت والے یعنی تو بہ کر نیوالے بعض کہتے ہیں کہ یہ بات دان نے کہی قَا كَا كَلِمَةً مِّنْ لَّا تَقْنُوْا یُوْسُفُ
وَالْقَوْمُ فِیْ غَیْبَتِ الْحَبِّ یَلْقَیْطِلُهُ بَعْضُ السَّیَّارَةِ اِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِیْنَ کہنا ایک کہنے
والے نے انہیں سے کہ ہو دھتارو میل ست مارو یوسف کو کہ ہے بخت رکشتن سگناہ اور دال دوا اسکو
کہہ اور کوئی کہے تا اٹھا لیوے اسکو کوئی راہ کی اور کسی اور ملک کو لیجا و عرض بھاری اسکا گمانا ہے سو یوں کرو اگر تم
کام کر نیوالے ساتھ مشورت میری کے نظم کہیں دشت میں ہو یک ایسا کہ وہاں کاروائے ہو منزل کی جا
سے اُس کو یوں گرائے دکھانا ہی جو کچھ دکھائے کہ تاپانی بھرنے لئے ومان جو آئے تو اسکو کھال اپنے
لے ساتھ جائے غلام اپنا کر لے پال لے یہاں ہم ہوں خوش ومان یہ جیتا رہے اسی بات کو سنے
کر کر لیا کہا بس یہ تذہیر ہے ارجمند اسی پر عرض کر کے سب اتفاق پدر کے گئے پاس باصدا وفاق کہ
جیلے سے یوسف کو لیجائے جو ٹھانا ہے لیکن سو کر آئے حاصل قصہ کا یہ ہے نظم کہ انوان یوسف پدر اس
لگے عرض کرنے ہی رافقا کہ کچھ اندون جی رہے ہی او اس کریں سیر سبزہ تو اوں جو اس اجازت اگر ہو تو یوسف
کو بھی لئے جائیں اسکا بھی خوش ہوئے کہ سبز وہی ومان یہ بھانا ہوا بہار آئی ہے کل بھیج لایو یعقوب عم
نے فرمایا کہ میں اسکے بچہ میں گرفتار ہو دنگا بھائی مایوس ہو کر یوسف علیہ السلام کے پاس گئے اور تماشے اور سبزے
انکو شوق دلا یا وہ بھائیوں کو لیکر حضرت یعقوب علیہ السلام کی خدمت میں آئے اور اجازت چاہی یعقوب علیہ السلام
فکر میں رہے قَالُوْا اَبَا نَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَىٰ یُوسُفَ وَاِنَّا لَنَاصِحُوْنَ کہہا ہر اور ان یوسف علیہ السلام نے اسی
باپ ہمارے کیا واسطے تیرے کہ نہیں میں جانتا تو تم کو اوپر یوسف کے اور حال انکہ ہم واسطے اسکے خیر خواہ ہیں اور نہایت
مہربان اَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا یَّرْتَعِ وَيَلْعَبُ وَاِنَّا لَنَحْفِظُوْنَ بچہ دے اسکو ساتھ ہمار کل صحرا کو کہیت پھر کھا



میوسے وہاں کے اور کھیلے تیر خلا کر اور شہر دوڑ کر اور دم واسطے اسکے محافظت کرنیوالے ہیں نظم بہ لڑکا ہی کھیلے
 کا کھا دیا وہاں ہیں ہم نیک خواہ ایک اور جہان نام لکھے ہمیں کچھ زبانوں کہ ڈر کیا ہی انا لہ کا قطن کا ک
 اِنِّیْ لَکَیْنِیْ اَنْ تَذْهَبُوْا بِہٖ وَ اَخْفُ اَنْ یَّاْکُلَ الذِّبُّ وَ اَنْتُمْ عَمٰی غٰفِلُوْنَ کیا یعقوب علیہ السلام نے تحقیق میں غم
 کرنا ہی مجھے یہ کہ لیا و تم کو میرے پاس سے کیونکہ اسکی جدائی مجھ پر شاق ہی اور بن دیکھے اسکے صبر
 کر سکا ہی اور دیا ہوں یہ کہ کھا جاوے اسکو بھیرا کیونکہ جہاں تم چلے ہو وہاں ارنگی کثرت ہی اور تم یوسف سے
 غافل ہو نظم کہا اسکے یعقوب نے بس وہیں کہ ہوتا ہی دل میرا اندوہنگین نہیں چاہتا اسکو لیا و تم جدائی کا غم
 دکھلاؤ تم کرو غفلت اور غمت دھڑکا ہی ہم نکھاوے کہیں گرگ لڑکا ہی یہ قالو الذی اکل الذیب و سخن
 عصیر انا ذالک اخصر کہ ہاں اور ان یوسف علیہ السلام نے کہ اگر کھا جاوے اسکو بھیرا اور حال انکہ ہم جماعت زبردست
 ہیں ہر ایک ہم میں سے دس تیرون کے مقابلے کی قوت رکھتا ہی تحقیق ہم سوقت زیاں کاروں سے ہوں جب
 یعقوب علیہ السلام نے مبالغہ بیو نکا بنا اور یوسف کا دل بھی طرف کشت وشت کے مائل دیکھا چارنا چار کوہ
 مفارقت و لہر دھرا اور رضا بقضا دیکر یوسف کو ہلوا کر شانے سے سوئے خبر بن سلجھا کر بھر پوشتاک نقیس ہنسا کر ناخو
 الوداع کہ دروازہ کغان پر تھا ساتھ آئے اور روتے تھے اسطرح نظم کہ شکر تر تھا تھا ہر یک کا دل تھے لیجائے
 والوں کے دل تحت سل قمیص خلیلی کہ جنت کا تھا بھر کیا کہوں سو کر اہست کا تھا جب آتشیں ڈالا تھا انکے تین
 تو بھیجا تھا اللہ نے بس وہیں اسی سے ہوئی نار گلزار تھی کہ برد اسلاما ہوئی نار تھی وہ باز وہ باندھ اسکے تعویذ و
 کیا رخت اسکو بصد خطرار یوسف علیہ السلام نے جب باپ کو گریاں دیکھا ایسے روئے کہ سردار بدخوشتاں
 الماس تر وین پر وئے اور کہا ہی بدر سب اسقدر خطر اب کا آپ کے کیا ہی یعقوب علیہ السلام نے فرمایا
 بیت دل تیرے جانے سے گھبرا نا ہی آہ تو نہیں جاتا ہی جی جاتا ہی آہ اے یوسف تو مجھے فراموش
 کیجو میں تجھے نہیں بھولنے کا مصرعہ یاد دہیری میں رہو نگا جب تلک ہی دم میں دم اور بیٹوں کو گھبانی یوسف
 میں مبالغہ تمام فرمایا انھوں نے یوسف علیہ السلام کو اپنے کاندھے پر چڑھایا اور لے چلے نظم بظاہر دم ہر بھر
 ہوئے محبت بصد رنگ کرتے ہوئے کبھی چوتے سر کبھی دست دیا چلے گو دین لے بہر وولا جو پہناں ہو
 چشم یعقوب سے تو دلکی نکالی حسرت سے حضرت یعقوب علیہ السلام کو جنتک یہ نظر آئے رہے دیکھ دیکھ نار
 زار روتے رہے جب مدنگاہ سے لگے برھے آپ واپس لکرتے اپنے گھر آئے فلما ذہبوا بہ پس جب لگے
 بھائی یوسف علیہ السلام کو تو پھر نظم جفا پر جفا اور غضب پر غضب لگے کرنے اس نازنین پر وہ ب کہ صحرائے
 پر خار میں جا تا رہا دیا گو دے اپنے بس اکیلا چلے لیکے کاندھے پہ گھر سے چڑھا سکو آگے کھل میں بھریوں کیا چلا یا سیاہ سے
 نار مار رولا یا بدست تم زار زار وہ نازک قدم جس پر لار تھا جرات رسان اسکو ہر خار تھا کھپا وہ گلبرگ سے کیا کہوں ہوئی خار

جون لالہ خون چھے کیون نہ بھر دلیں خارالم کہ اس کل کو پہنچ ہو اور ستم اور نصیحت باب کی بجلا کر بجائے رحم
 رحم کو تیار ہوئے اور رحمت کی جائزمت انواع انواع دینے لگے اور وطن و تشیع کرنے لگے کہ اسی جھوٹے خواب لے
 کہاں ہیں وہ ستارے جو سجدہ تھک کر رہتے تھے کہ آج ہمارے ماتھے سے چھوڑاویں یوسف علیہ السلام نے کہا
 اے بھائیو میرے لڑکے ہیں پر رحم کرو اور اس قدر ایذا نہ دو کہچہ التفات کیا اور طمانچہ رخسار و رشک گل ہر مارا اور
 خاک خواری پر گرسنہ و تشہ گھسیٹتے لے چلے یہاں تک کہ قریب ہلاکت پہنچے یہود نے یہ حال دیکھ کر کہا
 کہ اس قدر ستم نہ کر ورنہ عہد کیا ہے پھر قصہ قتل کا کیوں کرتے ہو غصہ سب کا دبا و اکجھو ان کی جھکو
فِي قَبْرِ الْيَتِيمِ اور سقر کیا یہ کہ راویں اسکو بیچ گہرا کونوے کے اور وہ کوا تین فرسخ پر کھانا تھا حوالی
 بیت المقدس میں یا زمین اوروں میں منہ نہ کھانگ اور نیچے سے کشادہ ستر کز کا بلکہ زیادہ گہیرا تھا نظم کوا
 تنگ و تاریک ایسا تھا وہ کہ ظالم کی طرح سے گور ہو وہیں اسکا جون از دما کا دہن بلا سے وہ کافر ڈراتے تھے
 پس یوسف علیہ السلام کو وہاں لٹکا کر ماتھے باندھے اور کمر میں رس باندھ کر کونوے میں لٹکایا دامن سپر اس جو
 سرچا پے الجھا سپر اس کے سے اتارا بیت جو ادھے کونوے تک پہنچے تو پھر رس کو دیا کات تاجا کر
 خطاب الہی جبرئیل علیہ السلام کو ہوا کہ اور کعبہ دی یوسف علیہ السلام زمین تک نہیں پہنچے تھے کہ جبرئیل اگر
 اپنے پر پر بٹھاسل پر کھڑے کونوے میں پڑی تھی بٹھا دیا اور سپر اس خلیلی جو انکے بازو سے بندھا تھا کھول کر ہنسا بھر مواج
 میں جس کہ یوسف علیہ السلام کوٹے میں روئے آواز گریہ کا جو بھائیوں نے سنا جانا کہ زندہ ہے سرچا پر اگر پھر
 مارنے لگے یہود نے منع کیا اور پانی اس کو سے کا شور تھا انکے گرنے ہی شیریں ہو گیا اور جالوز مودی انکو پیغمبر
 جان کر اپنے سوراخوں سے نہ نکلے مگر کچھو نے قضا حیلے کا کیا جبرئیل نے آواز کی وہ گور ہو گیا تا قیامت نسل اسکی
 گور ہو گئی اور یہ دعا تعلیم کی اللہم یا کاشف کل کوثر و یا حجب کل دعوة و یا جابو کل یسر و یا صبر کل
 عسر و یا صاحب کل غریب و یا مونس کل وحشہ یا لا الہ الا انت سبحانک و اسالک ان تجعل فرجا و
 مخرجا و ان تفضل فی حقہ فی حقہ کیونکہ ان کو کفر کے ان تحفظ و ترجیحی یا ارحم الراحمین جب آفتاب غروب
 ہو و ارحم کھا کر کوے پر آیا اور بکارا کہ اے یوسف کیا حال ہے زندہ یا مردہ یوسف نے کہا تو کون ہے کہا میں یہود
 کہا حال اس کی کا کہ مان مگر ہی ہو باب سے جدا ہو بھائیوں نے جہا کی ہو وطن سے دور ملاسن گرفتار بھوکا پیاسا ہو
 نہ زمین پر پٹل زندوں کے نہ زیر زمین مانند مردوں کے ہو گیا ہو ہودا کے دل میں ارحم آیا روئے لگا بھائی اسکی
 آواز نہ کر دوسے اور ملاست کی اور انکے سل لا کر سرچا پر رکھ دی کو اندھیرا ہو گیا اسماں نظر آتا تھا
 بھی موقوف ہوا یوسف علیہ السلام روئے زمین و آسمان انکے نالے سے نالاں ہو فرشتوں دعا کی حق تعالیٰ نے
 طعام و شراب بہشت جبرئیل کے ماتھے پہنچایا اور رحمت اور لطف فرمایا اور چاہ تارک کوروش کیا اور ثبات درجائی

جراحت کو راحت مانی کہ غربت کرب کو اُس و محبت سے بدلا اور وحی حالت طفلی میں مثل عیسیٰ اور یحییٰ کے مثل
بیت کے نازل کی اور حیرت میں کو حکم کیا کہ وہاں ہوس اور رفیق اُنکے رہیں لکھا ہے کہ یوسف علیہ السلام تیرہ سال
تھے یا سو لارہ کے کہ دولت وحی سے مشرف ہوئے اور یہ مدت اُس زمانے میں بحسن کی تھی تیس سال یا چالیس
سال میں آدمی بلوغت کو پہنچا تھا وَاجْعَلْنَا الْيُسُفَٰٓءَ اَوْسَدَ وَاَوْحَيْنَا اِلَيْهِ اور وحی بھی طرف یوسف کے بواسطہ حیرت میں نظم کہ اسی میرے
مقبول مت ہو اوس میں اُن سب کو پہنچاؤ گاتیرے پاس اور اس چاہے مسند جاہ پر بٹھاؤ گناجھاؤ گنا
حشم تر دکھایا تھے ہی انھوں نے جو غم زیادہ انہیں اس سے دو گنا الم بزاری تیرے سامنے لاؤ گنا تھے
اُنکے سو غم کو کھلاؤ گنا لَنَبْنِيَنَّ لَهُمْ بَابًا مَّرْمَرًا هَٰذَا اَوْ هَٰمُ لَا نَشْعُرُۢنَ اَلْبَتَّ تو خبر دینا انکو ساتھ اس کام اُنکے کے کہ تجھ سے
کیا ہے اور اس رنج سے کہ تجھ کو پہنچایا ہے اور حال اُنکے وہ نہ سمجھتے ہوئے کہ تو ہی ہی بخت علو شان تیرے
اور یہ معاملہ بخوری مدت میں خُورِ مِّنْ اَيَّامِنَا چنانچہ یہ قصہ گے آتا ہے پھر رادران یوسف نے ایک بکری کو ذبح
کر کر سیرا ہن یوسف علیہ السلام اُنکے خون میں اودھ کیا وَجَاوُا۟ اِلَيْكُمْ عِشَاءً تَبْكُوۡنَ اور اُسے باپ اپنے پاس
عشاء کے وقت روئے حضرت یعقوب علیہ السلام نے جو آواز رونے کا بیٹوں کے کُنا سہریم ہو کر گھر سے باہر
نکل آئے اور کہا ہے بیٹو کیا ہوا تمہیں اور میرا یوسف کہاں ہے کہ تم میں نہیں نظر آتا بحر مروج میں روایت
کہ یعقوب علیہ السلام یوسف کے آنیکے وقت صغیر کی ک کو اپنے ساتھ لیکر استقبال یوسف کو شہر کے باہر گئے
اور بلندی پر کھڑے ہو کر دیکھنے لگے جب آفتاب غروب ہوا صغیر کو کہا کہ بچا اُس نے آواز کی کہ اے اولاد یعقوب
بڑا بولم بنو کہ وہ جنگل میں تھے آواز صغیر کی کُنا اپنے کپڑے پھاڑنا لہ و فغان برلائے کہ یا یوسف اے یعقوب
علیہ السلام نے صغیر سے پوچھا کہ کیسی آواز غمناک ہے اُس نے کہا کہ کلمہ غم یوسف کا کہتے ہیں آپ مار کے
ٹکے بیہوش ہو گئے جب یہ آئے دیکھا کہ باپ بیہوش ہیں پسین کہا کہ کیا کیا بجائی کو وہاں صنایع کیا
باپ کو یہاں بلاک کیا آخر آپ کو اٹھا کر گھر لائے وقت صبح کے جو بیہوش آیا پوچھا کہ یوسف کہاں ہے
اور تمہارے ساتھ کیوں نہیں آیا قَالُوۡۤا اَبَا نَا اِنَّا نَجِدُ اٰتَٰتَۃً مِّنۡ رَبِّنَا یُؤْتِیْہَا مَنۡ یَّشَآءُ وَیُؤْتِیْہَا مَنۡ یَّشَآءُ
انھوں نے اسی باپ ہمارے ہم گئے تھے صحر کو اگے نکلے تھے ہم دوڑے میں اور تیرے حلالے میں اور چھوڑ گئے
یوسف کو تنہا نزدیکی اسباب اپنے کے پس کھا گیا اسکو بھیرا وَمَا اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِیۡنَ اور نہیں
ہرگز یقین کرینو لے واسطے قول ہمارے اور اگرچہ ہوں ہم سچے لیکن بدگمانی کے سبب آپ چھوٹا جائینگے
اور دلیل دوسری بھیر کی کھانے کی یوسف کو ہمارے پاس سیرا ہن اُسکے وَجَاوُا۟ اِلَیَّ فَبَصُرْتُہُمْ کذب
اور لے آئے اور پر کرنے اُنکے کے لوہو چھوٹا یعقوب علیہ السلام نے جو کر تا یوسف علیہ السلام کا لوہو بھیرا کھا بدیت
غم سے بیدم ہو لگتے روئے انکے خوئی سے منہ لگے دھو بحر مروج میں روایت ہے کہ یعقوب م جب بیہوش میں آئے

اور بھائی یوسف کے گرگے کھانینکا عذر لے آپ نے جو حماؤہ گرگے کہاں ہی ایک بھیر یا کر لے گئے تھے کہا یہ
 جس یعقوب علیہ السلام نے اس سے کہا کہ تو ہی یوسف کا کھانے والا ہے گویا ہو کر لاکھ میں گئے کو سفندوں کے
 گردنہیں جانا تھا ریٹے کوں طرح کھایا آپ نے بیٹوں کو کہا جس کہ سن لو یہ کیا کہتا ہے اور تم کیا کہتے ہوں
 کمال اندوہ سے آبادی سے نکھک وادی میں آئے اور کھاتے پھرتے تھے کہ یا قہ عینی و یا مرقہ خودی فی احوال
 طرہ و کدای بھر غرق وک و یا سیف قتل وک نظم اسی غرقہ عین و غرقہ دل نہ تھیں نہ تھیں زندگی جس مشکل کشت
 میں آہ تھیں جو چوڑا نہ کس بحر میں ہی تھے دلوں نہ کس سیف سے جان تھیں کو مارا نہ کیوں تر نہیں جس بہان لٹا رہا
 جانی ترے غم میں میری جان جس نہ کس چاہی کہ جس کی تو کہاں جس نہ اس طرح کے کلمات کہہ کر رو پڑے
 تھے فرست کو تو ان کے رونے پر رونا آتا تھا لکھا ہے کہ اگرچہ یعقوب علیہ السلام کے دل میں وغیرہ بلاکت یوسف عم
 کا ساما گیا لیکن اطراف سرین درست و کھکھکناورستی سخن بران کے خیال کیا کہ عجب تھیں یا تھا کہ یوسف کو کھایا
 اور اس کے کرتے کو کچھ تعرض کیا میت بدن پھاڑا نہ کرتے کو کیا چاک نہ عجب تھا دشمن جان گرگے ناما کہ نہ
 لکھا ہے کہ یعقوب علیہ السلام کو اگر تردد اس واقعہ مائلہ میں ہوتا تو اغلب جس کہ خبر فوت یوسف نہ کر جاتے
 اور اس عدم نبی جان سے گذر جاتے میت کی لطافت جس ہی ایک کشتا نے شکر نہ جی رہے کیا سفر درست
 جانی شکر نہ بھر موا جہیں جس کہ یہ اس یوسف علیہ السلام نے تن اثر دیکھا تے اور تین عہدے مشکل تھے کھو
 اول میں خون آلودہ یوسف نے کدہت تھا خبر ویدی یوسف کو مادرست کیا دوم اس میں اس نے کھو
 نے بھارت تھا خبر یوسف کو ظاہر کیا سوم اس میں اس نے کہ شہ لایا یوسف نے حیات یوسف نہ لکھا ہے اور تین
 یعقوب علیہ السلام سے لگتے ہی بنیائی یا ہی الصلۃ یعقوب علیہ السلام نے غصے ہو کر کہا قال کل سؤلک لکم
 أنفسکم امرا کہا اسی بیٹو بہ بات نہیں جس جو تم کہتے ہو بلکہ نبالیا جس واسطے تھا کہ تنقوا
 تمہارے نے ایک کام تر بلاکت یوسف سے فصیر جمیل پس صبر بہر صابر ہوں اور شکایت اس حکایت
 کی سوا خدا کے کمرون و الله المستعان علی ما تصفون اور اللہ سے مانگی گئی جس نے اسی مدد جانتا ہوں
 میں اور اس خیر کے کہ بیان کرتے ہو تم بلاکت یوسف سے مدد جانتا ہوں رب جمیل نہ شکایت نہیں
 خصم جمیل نہ بہان کا قصہ تو بہان رب اب ومان کا احوال سنئے کہ بھائی یوسف علیہ السلام کو جو کنوے میں ڈال
 آئے تو جو تھے دن فردہ نجات انکو بھی و جلوت سیرۃ فارسلو اور آپا قافلہ نزدیک کنوے کے کہ میں سے
 مصر کو جاتا تھا اس بھی انہوں نے وار دیتے کو یعنی ہستی کو طرف اس کنوے کے وارد اسے کہتے منہ قافلہ
 یانی بھیر سے اس قافلہ کا ہستی مالک بن دعر الخرجی تھا مدین کا رہنے والا اب وہ کنوے کا قافلہ کوہ میں لکھا
 آئے کنوے میں ڈول اپنا وحی یوسف علیہ السلام کو آئی کہ اے یوسف ڈول میں بیٹھ معاملہ میں نہ کیوں اس میں فراق

یوسف بن روتی بھن اور مالک ڈول کھنچنے میں حیران ہوا نظم جو مالک نے کھنچا گو سے وہ ڈول نہ تو مانی
 مانی گرائی اس کی قول نہ کہا دول کا ڈول کچھ اوتھرتی نہ خدا جانے کچھ کا کیا طور تھی نہ پھر کو نہیں جھٹ کر دیکھا اور
 اس ماہ کو شاید کہا قانیا شری ہذا اقلام کہا کہ اسی خوشوقت تھی کہ بہ لڑکا ہی بھنوں نے کہا ہی کہ شری
 نام صاحب اس کا تھا اس کو اپنی بدد کو واسطے بلایا یعنی اسی بشری آو بہ لڑکا ہی میں اور دونوں مل کر سے
 کھنچیں پس دونوں نے مل کر حضرت یوسف کو گنوے سے نکالا مصر عہ درتے ہا یا یا مانی کے مول اسرودہ
 بضاعت اور حصار لکھا اس کو قافلے والوں سے پوچھی کہ کر کہ مصر میں حل کر بیٹھنے کے لئے کہتے ہیں کہ ضمیر اسرودہ کی کج
 طرف بھائیوں کے ہے یعنی بھائیوں نے احوال کا چھپا رکھا اور قافلے والوں سے اگر کہا یہ غلام ہمارا
 بھاگا ہوا واللہ علیم بما یعملون اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ کہہ کر تے ہیں بیٹے یعقوب کے ساتھ
 باب کے ما بھائی کے قافلے والے کے ساتھ پوشیدہ کرتے احوال یوسف علیہ السلام کے لکھا ہی
 کہ جب بھائیوں نے یوسف علیہ السلام کو دیکھا زبان عری میں کہا کہ جو ہم کہیں اس کے خلاف اگر تو بولا تو مار دالیں گے
 یوسف علیہ السلام جھکے کمرے ہوئے انھوں نے مالک کو کہا کہ یہ غلام ہمارا بھگورانا فرمان کہ خدمت ہی
 اس کو تم خرید کر کسی شہر کو لیا وہ اس کی پھر خبر ہم سنیں مالک نے کہا کہ مبلغ جو ہمارے پاس ہے اس کی کیا خبر
 لی اب چند درم کھوئے رہے ہیں بھائیوں نے کہا تم جانتے ہو کہ قیمت اس کی بہت ہی لیکن تم کو ہم دیتے
 ہیں جو ہو تمہارے پاس وہ دو روپے یوسف علیہ السلام کا ہاتھ کمر مالک کے ہاتھ میں دیا و شرو و یمن بھن
 در اہم معدودہ اور بچا اس کو بھائیوں نے ساتھ قیمت ناقص کے کہ درہم تھے گئے گناے نہ
 ہوئے سمجھتے تھے کہ عادت اس وقت یہ تھی کہ چالیس سے کم درہم گنتے تھے اور زیادہ ہوتے تھے تو تو تھے
 مالک نے اپنے درہم گنے سرہ تھے یا میں ہر ایک بھائی نے دو درم اٹھائے و سبط میں ہی کہ ہودا نے
 کچھ نلایا عرض مالک نے یوسف کو خریدا نظم جو مالک تھا خود حسن کے مصر کا نہ وہ یوں مفت ملک لپٹ
 بنوا نہ کہ یوں کیا ہی یہاں بھت جائے لکھا نہ کہ وہ نے ہا اس ہا پر یکا نہ عوض خیر درہم کے وہ ملیا نہ
 کہ حسن نے کل مصر روٹ لیا نہ ہا جس کے کیل کی ہی مصر نام نہ رخ و رفک یوں جن شام و م نہ وہ نا قدر لکھا ہاتھوں میں
 ہا نہ قیمت کت جوق کا نہ عجیب کھیلان میں از رو پاک کے نہ کہ گوہر یا مول میں خاک کے نہ بحر موج میں رو پاک کے
 کہ انھوں نے یوسف کو اس حال میں دیکھا عجیب اور عجیب سے کہا کہ کیا اس کی غلام ہو تو کیا اس کی قیمت ہو
 جب یہ اس میں مذکور ہوئے گئے حیران علیہ السلام نے اگر کہا اطلاع علی قہنک حتی تطلع علی حرمینک حسن پر نہ
 اتنا بہتان جتا کرتے کہ کہ کچھ ہی تر اس بھائیوں نے قیمت مذکور پر بچا مع مامہ لکھو یا اور کہا ہوت ہا میں نے
 رکھو کہ کر زیادہ ہی عہد لیا کہ سوا کمل نے پہنچا اور قوت کے زیادہ نہ کھلاوے اور غیروٹ کے سوا کر تھو میرا



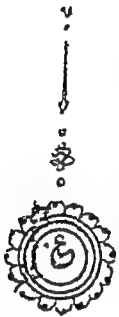
پہنچ کر بندہ یا کھولے نظم بھائیوں نے جو کیا وہ نیک سات نہ کیا کہ یوں بھٹیا ہی دل سنکر وہ بات نہ لیکن اللہ
 نے کیا کیا سلطان مصر کو دے بندہ سب شرفان مصر و گناؤں پر عین الزاہدین اور تھے بھائی پھر شان کو
 علیہ السلام کے نے رغبتوں سے یعنی نہیں جانتے تھے کہ وہ ان کے ساتھ برین با قافلے والے خریدتے تھے ان کے
 نے رغبت تھے کیوں کہ سن لیا تھا بھانپا اور نافرمانی کرنا انکس مالک یوسف علیہ السلام کو مصر میں لایا اس وقت
 میں بادشاہ وہاں کاربان بن ولید علیہ السلام تھا اور مختار کار فو سے دار تھا عزیز اس کو کہتے تھے اس کے ہر کاروں
 جو حال یوسف پر نظر کی حیران رہ گئے اور ضرر کار عزیز کو بھائی نظم کہ عیرانی آیا ہی اس اعلام نہ نخل حسن
 جس کے ماہ تمام نہ نہ اٹھوں سے دیکھا ہی ایسا حال نہ تھا تہی نہ کانوں سے اس حال نہ پری ہی عثمان ہی
 مینو ہی نہ کیا مگر شعلہ نور ہی نہ ترک ت وہ نہیں کہ کل بو نخل نہ لطافت وہ نہیں کہ جو لیوے دل نہ وہ بھلا
 کہ عالم بوش نہ بیٹا جلوہ ہر جن و آدم ہو غش نہ وہ قامت قیامت وہ آفت خرم نہ وہ کاٹ ایک غصہ
 ورتہ وہ کلام نہ سر با عرض عقل سے ہی برون نہ بیان سے سو حسن جد سے فروں نہ اور عزیز کی زین تھی رہ عمل
 ما فکار اور زینیا اسے بگتے تھے ساتھ ضمیر اور فتح لام کے غرض عزیز نے مالک کو نعام بھیجا کہ اپنے اعلام کو نہ
 تناس میں لا دوسرے دن مالک یوسف علیہ السلام کو آراستہ کر کر بازار میں لایا اور کیا اچھے نظم لٹ
 رخ سے دکھاتا تھا چھٹاک نہ کہ بھر جائے نور ارض سے تا فلک نہ کیا دور بوش نے ترے نقاب نہ کہا سنے
 بیگا ہی آفتاب نہ کھڑا رہ یہ قیامت ہی بہ نہ قیامت کی روشن علامت ہی ہیں نہ خریدار و نکار و حامی و انظم
 شہر ایک چاندنی چوٹ میں نہ ہر ایک چاہتا تھا کہ اس مہ کو لیں نہ رکھے جو کوئی جتنی تھا و ترس نہ وہ دینے
 کی رکھتا تھا سو سو سو سن نہ انہیں میں تھی ایک عورت حرم زین نہ معاش کی با صد جن تھا ہر فن نہ خالی سے کانتا
 جو کچھ سوت تھا نہ اگر وہ وہی اسکا بس قوت تھا نہ ولے لے بعد شوق جانے ہوئی نہ خریدار و نکی صفت میں جانے ہوئی
 نہ الی نہادی پیر بھیا نہ کہ اسی لوگو ہو جاوے ہوت مار نہ خریدار ہم میں سے جو کیا نہ وہ قیمت کر کے با صد لگانا
 مہر خج خونی ہی میر اعلام نہ اعلام اس کو کہنا ہی سنگ تمام نہ عجب تخت میں کہے جو اس کو لے نہ بت کہ میت
 اگر جان و نہ اٹھا بدرہ سونے کا ایک شخص نے نہ کہا لے اور اس بدخونی کو دے نہ برابر اس رفی ہی نہ نہ سر کی
 جو سودا کرے ہی نہ لو کر لے بھی نہ لگا دینے سودا کر پھر دو راہ خریدار یوسف بصد جان ہوا نہ کہا تیرے کہ اس
 قرون نہ میں ہم وزن یوسف کے امتاک دون نہ لگا کہنے پھر شخص جو تھا بہد با ست نہ کہ بہ بھی میں دتا ہوں اور اس کے
 سات نہ درو لعل ہم وزن یوسف کے لے نہ خوشی سے نہ ساتھ یک تا س کے لے نہ غرض تینے والوں کا
 پھر مہر کہ یوں کیا کہ تھا لے بیان سے سو اویا سو قیمت بڑھانا ہوا قرون مال و دولت لگاتا ہوا زینیا نے سنکر
 اس احوال کو مضاعف کیا قیمت حال کو لکھا ہی کہ زینیا سلطان مغرب کی بیٹی تھی کمال حسین نہ

اور نہایت ناز میں ایک رات کو بظلم خیال تم تھانہ کچھ وہم غم پہ محب خواب حیرت سے تھی بس ہم نہ گناہ
 مگر سے آیا جوان نہ وہ کیت با جوان جو سہرا تھا جان نہ اٹھا رہا اور کٹ سے سنکھ ہوا نہ زلیخا کا جی دیکھتے ہی گیا
 وہ کھڑا آفت کا گڑا تھا جو نہ تجلی حق تھی نہ کھڑا تھا وہ نہ زلیخا کی پرتے ہی اس پر گناہ نہ ہوئی اس قدر راہ حالت تما
 کہ نازک وہ تن اور گل سابدن نہ ترچھنے لگا خاک میں باجن نہ صبح کو بیدار ہو کر روئے پتے لکی لکیں کی سے ہر حال
 خواب نہ کہا اور تنہا بیٹھ کر اسکا تصور ماندھ کر مضمون ان ایسات کا بیان کرتی تھی نظم کہ اچھا جان لو گن جی
 کہ باغ کا نہ جو باعث ہوا ہی میر داغ کا نہ لوگس جرج کا ماہی کج شہانہ کہ عالم کیا مجھ یہ ظلمت کہ اندک ہر حق
 بس کل کا میر جان نہ کہ تجھ بن میں گھر میں ہوں گوہر شان نہ میر دل لیا میں تبا سے پتا نہ کہاں تجھ کو وہ صوفیوں
 میں امی دلبر نہ تر نام کیا ہی مکان تجی کہاں نہ جہان تو ہوا زکریا نہ چون فغان نہ اسے طرح دیوانہ وار کیا کی
 تھی اور مالہا سے راز را کر کیا کرتی تھی بھریک شب خوابیں یوسف عا کو دیکھا تظم وہ قدر ہی بہر خطر نہ تھی
 ہو گئے نے اختیار نہ سران کے قدم پر وہ عطر اور کہا نہ کہ میرے سارے میرے دلبر نہ لک لعل کو لکٹ تشریف نہ ہوں
 دس کو گھر نہ کر نہ میں ہوں بندہ میں ترے مبتلا نہ چھڑا تجھ کو ایسا نہ کر تبا نہ میرا دل لیا تو نے بجان جان نہ اور ایسا نہ کیا
 نشان نہ فرستہ تو لیا میرا دجی نہ کہ یوں دلبر یا نہیں لکھا دجی نہ تر حزن تجی یا ہی لونی خدا نہ بہ جھکا جھکا بیدار ہے
 کیا نہ لب یوسفی پھر تو گویا ہوئے نہ تو شہ میں اگر یہ کہنے لگے نہ کہ میں ایک اولاد آدم سے ہوں نہ اسی خاک اور
 اب علم سے ہوں نہ فرستہ ہو نہیں تھی برزاد ہوں نہ نہ میں دلبر یا نہیں استاد ہوں نہ ولیکن ہوں آئینہ حریف
 نہیں اس میں البتہ کچھ شک دریب نہ ہوا ہی وہی تجھ میں تر لو فکس نہ اسی توڑ سے میرا جھلکے جس من نہ اگر دیکھو عاشقی
 جی تجھے نہ حقیقت تو جا کر لون مجھے نہ تصور میں میرے ہی توڑ تدا نہ کسی آن تجھ کو نہ دل سے بھلا ہو سو نہ ہونا تو میر
 جو دن بند ہونا تو میرے نہ میر حشر کا ترے دلیر جی داغ نہ ترے غم میں تجھ کو نہیں جی فراغ نہ زلیخا جو ہمہ کلام
 محبت الیام یوسف علیہ السلام کا تھا اور بھی زیادہ مبتلا ہوئی اور خواب سے اٹھی دھوین بالہ وہ جان سے چمائی ہوئی اور
 آنکھوں سے دیکھا نہ شک بہائی ہوئی بت گریبان کیا کرے دامان ملک نہ کیا بارہ دامان گریبان ملک نہ کبھی دم
 سر و بھرتی تھی کبھی مالہ در در دگر تھی خواصوں نے ہکا بہ حال مشاہدہ کر کر بادشاہ کو خبر کی لیکن کچھ کارگر نہ ہوئی یہ
 بد نے ہر چند علاج کیا کچھ فائدہ نہوا آخر کو سب نے بادشاہ سے عرض کیا کہ نظم دوائے سودا کی رنج و غم نہ ہی جی
 مگر کچھ بھی تدبیر نہ ہوئی نہ زکریا ایک مار بجان نہا نہ درو لعل کے سین جہرے لگا نہ دیکھا نازک سن فی الحال ازل نہ ہوا
 یا ہم حال و حال نہ کیا قید میں رواں کو نہ ہوا عشق قمر کیا طوق لگو نہ وہ یا لون تھی رنج و غم میں نہ کہ جو مردک حلقہ
 چشم میں نہ قصہ جب رنجیر کی قدمبوس ہوئی تو در و در کہ یہ کہتی تھی کہ نظم عبت میرے پانویں رنج و غم نہ کہ میں
 چھ ہی ہوئی چھی نہ وہ رنجیر میرے سودا کی جو نہ تو موج غبار دریا نہ ہونا اور اس گرفتار میں نہ رات کا تھی تھی

آہ وزاری میں ایک شب جوڑ پڑ پڑ کر آنحضرتؐ لگ گئی پھر تیس کے جمال یوسف علیہ السلام سے خواب میں مشرف
 ہوئی بے اختیار کمال اضطراب سے اُنکے پانوں پر گری اور نام و نشان پوچھنے لگی یوسف علیہ السلام نے فرمایا
 کہ میرا شہر مصر ہے اور وہاں تک میں عزیز ہوں بیعت نہ بنا جبکہ یہ مردہ رحمت رسان نہ زلیخا بس لگی جانیر جان
 اور اُنکے ہی خواب سے اوصاف اُسی کو بلا کر کہا کہ میرے باپ کو خبر کرو کہ وہاں میرا واقعہ ہوا باپ سننے ہی آیا اور نہ
 زنجیر پانوں سے کاٹ کر بری خوشکی پھر اُسی طرح پیغام بادشاہوں کے واسطے شادی کے لئے لگے جس کا
 ایلی آتا باپ اسکو خبر کرتا یہ نہ قبول کرتی تھی دلیں اسکے یہ تھا کہ عزیز مصر کا پیغام آوے تو قبول کروں اور عزیز
 مصر کا یہ مرتبہ تھا کہ پیغام بھیجا آخر ایک دن اُس نے اپنے بھولیوں سے کہا کہ سو عزیز مصر کے کیا پیغام مجھ کو
 قبول نہیں کرے یا اپنے یہہ ہوا حال سن کر بے رسولوں کو سلاطینوں کے رخصت کیا اور کہا کہ دختر جو یہہ دختر خوب
 رہ مصر سے کب کہ منسوب ہے اور ایک نامہ عزیز کو لکھا کہ حسن دختر نیک اختر کا میرے کہ ہر پہر عصمت
 روم اور شام میں شہرت ہے تمام بادشاہوں کے پیغام آتے ہیں لیکن یہ کہ یکو قبول نہیں کرتی
 مگر تیری طرف مایل ہے اور عقد نکاح سے تیرے اسکی توجہ دل چاہ خدا جانے کہ اسکی کیا حاصل ہے
 جب یہ پیغام عزیز کو پہنچا پھر اور شرف اپنا سمجھ کر ہزار جان سے قبول کیا زلیخا یہاں ہنر گان یوسف عم
 میں خوش ہوئی القصد باپ نے برمال اسباب و سبب زمین مصر کو روانہ کیا بڑی دھوم سے شادی
 عقد نکاح ہوئی بعد نکاح کے جو معلوم کیا کہ جسکو میں نے خواب میں دیکھا تھا وہ نہیں ہے روئے ترپنے
 لگی اور آسمان کے طرف منہ کر کر نظم لگی کہنے ای چرخ یہ کیا کیا مجھے میوطن کر کے رو کیا دکھایا کسے اور
 پھسایا کہاں میں انہی کہاں اور تو لایا کہاں میں جسکی دیوانی ہوں وہ یہ نہیں مجھ سے فرق ہیں کہیں کل
 کہیں کروں اب بتا کیا کہ مصر جاؤ نہیں مذہبوں یہ غم کاش مر جاؤ نہیں وہاں اقربا مجھ سے میرے چھٹے یہاں
 کام چھکو پڑا دیو سے میں دھوکے میں آئی پریش کے یہاں سو نکلا یہ بھوت الامان الامان دیا ہاتھ
 غیبے یوں جواب کہ میں ای زلیخا نہ کچا چ و تاب پھیا نہ تھے تو نکالینگے ہم تیرے سر اس جھکوتا لینگے ہم نہ
 تھے اس لئے لائے ہیں ہم یہاں کہ آیا ہیں یہ وہ محبوب جان ندیویکے مجھ پر اسے دسترس چلیکا نہ بس مجھ پر کچھ اسکا
 بس پھسانے مجھے گرنہ اس نام میں تو تعطیل ہوتی تیرے کام میں زلیخا نے دم یہہ مردہ نہا تو بس بعد
 شکر لائی بجا کرے و او بلا وہ موقوف کل کہ مقصود کا ناشکستہ تو کل نہ پھر زلیخا عزیز کے یہاں رہنے لگی لیکن اللہ تعالیٰ
 نے عزیز کو انفرقا در نہیں کیا جب یوسف عم بازار مصر میں آئے زلیخا نے دیکھے ہی پہچان لیا کہ یہ وہی ہے جس کے
 واسطے میں ملک چھو کر یہاں آئی ہوں عزیز کو کہا کہ کیوں نہیں اس غلام کو کہ شہرہ حسن رکھا نام شہر میں ہر ایک
 عزیز تا نظم عزیز اس کے کہنے لگا میری جان نہ خرابا بھلا رہتا ہے کہاں یہہ مشک اور یہہ گوہر یہہ لعل اور

رکھا ہے وہ کیوں نہ شرم کرے بعضے کہتے ہیں کہ یعقوب علیہ السلام کی آواز آئی کہ اسمک مکتوب فی الذنب
 وانن تعمل عمل السفہاء بعضے کہتے ہیں کہ ایک شخص کو دیکھا کہ کہتا ہے کہ یوسف اگر تو نے یہ کام کیا مگر تیرے بچے
 کو پرہیزگار یوسف علیہ السلام اس سے بچ گئے کذلک لنصرف عنہ السوء والفحشاء اس طرح کیا ہے
 تو کہ پھر دین ہم اس سے بڑائی کہ خیانت حرم عزیزین ہے اور بھائی کہ زنا ہے افع من عبادنا الخالصین
 تحقیق وہ بدون ہمارے خالص گئے کیونکہ تھا لکھا ہے کہ یوسف علیہ السلام جو زلیخا سے بھاگے نظم ہر در
 کو پہنچے وہ در کھل گیا مقفل وہ کو قفل اس سے تھا زلیخا بھی نہیں دیکھتے ہی شباب پکرنے کو دوری بلا اضطراب
 واستبقا الباب اور دورے دونوں دروازے کو ساتوں دروازے پر زلیخا نے دھن یوسف علیہ السلام کا
 پکڑ لیا اور کھنچا یوسف علیہ السلام نکل گئے وقد تفرقت فی منہ دُجْر اور پھار زلیخا نے کھنچ کر کر یا یوسف ءم کا
 پیچھے سے نظم پکڑ جانے سے دھن آہ جو کھینچا گیا پھٹ وہ پیرا ہن آہ ولے روکنے سے نہ مطلق رہے اور
 اسنے کھینچا وہ اوڈھر جھکے غرض در سے باہر ہوئے جب نکل زلیخا کھری رہ گئی تھل تریچھے لگی پیری کے
 ساتھ زبان پر تھا جاری بہ زاری کے ساتھ کہ جب میں میرا طائر دعا میرے دام میں پھنس کے جا رہا
 وَالْفِیْ سَیْدَہَا لَکَ الْبَابُ اور یا اُن دونوں نے شوہر زلیخا کے کو کہ عزیز تھانرویک دروازے کے عزیز نے یوسف
 اور زلیخا کو مضطرب دیکھ کر جانکہ کچھ ایسی صورت واقع ہوئی ہے کہ یہ دونوں پریشان ہیں پہلے اس سے کہ وہ
 احوال پوچھے زلیخا نے دلیل نہ قالت مَا جَاءَ مِنْ اَدَا بِاَھْلِکَ سُوءٌ کہا کیا سزا ہے اس شخص کی کہ ارادہ
 کرے ساتھ تیرے اہل کے بدکارا دے اپنے اپنی جان لی اور اس کلام سے غرض یہ تھی کہ آپ صاف نکل جائے
 خطا یوسف علیہ السلام پر پھرائی پھر کہنے لگی کہ جو حرم تیرے کا قصد کرے سزا اسکی کیا ہو اَلَا اَنْ یَسْجُنَ اَوْ عَذَابُ
 اَکِیْمٌ مگر یہ کہ قید کیا جاوے یا عذاب دردینے والا یعنی کورے لگائے جاوے یوسف ءم نے جو یہ
 بات سنی قَالَ ہِیَ رَاوَدَتْنِی عَنْ نَفْسِی کہا اسنے چاٹھا مجھ کو جان میری سے اور میں نے وہی ہی بھاگا
 میں عزیز نے کہا ہم کو پکڑ کر سچ جانیں کوئی اور بھی اس ماجرے سے خبردار ہے یوسف ءم نے کہا کہ اگر چار مہینے کا
 بھولے میں تھا وہ شاہد میری ہے اور وہ زلیخا کے خالہ کا بیٹا تھا عزیز نے کہا چار مہینے کا بچہ کیا بولے گا یوسف ءم نے
 فرمایا کہ اللہ میرا قادر ہے گو یا کرنے پر اس کے عزیز نے اس بچے سے پوچھا قدرت الہی سے وہ گویا ہوا کہ یوسف
 صادق ہے وَشَہِدَ شَہِدٌ مِّنْ اَھْلِہَا اور گواہی دی گواہ نے اہل زلیخا سے لکھا ہے کہ وہ پسر عم زلیخا تھا کہ اسنے
 حکایت کہا اِی غِزْرَانِ کَانَ قِیْصَہٌ قَدَمِنْ قَبْلُ فَصَدَقَتْ وَھُوَ مِّنَ الْکَذِبِ اِنْ اَکْرَھِی کر یا یوسف کا چٹا ہوا آگے
 سے پس سچی ہے زلیخا اور یوسف ہی تھو تھو کہ کیونکہ یہ صورت دلیل اسکی ہے کہ زلیخا دفع کرتی تھی یوسف کو کہ کر یا
 آگے سے چٹا ہے وَاِنْ کَانَ قِیْصَہٌ قَدَمِنْ دُبُرٍ فَکَذَبَتْ وَھُوَ مِّنَ الصّٰدِقِیْنَ اور اگر چہ کر یا اسکا چٹا پیچھے پس

جھوٹی خبر زلیخا اور وہ سچوں سے ہیں کیوں کہ یہہ ولالت کرنا کہ یوسف اس سے بھاگا اور وہ سچے دوری
 اور اپنی طرف اس کو کھینچا کہ میرا بن اس کا بیٹھے سے چٹا فلانہ کی قصہ قد من ذوقا کہ انہیں کید کی ہیں
 دیکھا عزیز نے کہ یوسف ہم کا بیٹھا ہوا بیٹھے سے منہ طرف زلیخا کے کر کے غصے سے کہا تحقیق یہہ کام کرنا کہ اس سے
 اپنے لئے تم عورتوں کی سے ان کید کی عظیمہ تحقیق کر بھارا بڑا ہی جلد دل میں گذرنا ہی اور جی میں ہنر
 کرتا ہی نظم یہہ سچ ہی کہ رافت ہی کر زان حرابی کن غرت مردمان پھر اس کر سے کیوں نہ دل ہو دیم
 لکھا اب کو قرآن میں عظیم پھر عزیز نے یوسف علیہ السلام کی طرف متوجہ ہو کر بطریق اعتدال کہا یوسف
 اعرف من هذا ای یوسف انہیں پھیر لے اس بات سے اور چھپا اس کو نظم زلیخا ہی جھوٹی تو سچا ہی لیکن
 تیری اس کے حق میں ہی بس عینیک کہ اس راز کو تو نہ اف کرسے اسے تا بمقدور اختیار کھے ہی قول بزرگان
 ذی عقل و ہوش کہ باشد بہ از پردہ و پر دوش اور زلیخا کو کہا و استغفر فی الذنوب اور بخشش مانگ ای زلیخا واسطے
 گناہ اپنی کے نفسیر زہدی میں ہی کہ عذر چاہ یوسف کہ غریب ہی اور تو نے اس کو آزدہ کیا ہی اندک گنت
 من الخاطیین تحقیق تو ہی خفا کاروں یہاں تذکیر واسطے تعلیم ہے لکھا ہی کہ اگرچہ عزیز نے اس کو چھپایا
 لیکن یہہ عشق ایسی بلا ہی کہ کوئی چھپا ہی بیت چھپائے سے کوئی چھپا ہی عشق و شکرافت چھپاؤ لکھ
 رنگ و بو سے عالم جان جا ہی القصہ بیت زلیخا کج عشق ظاہر ہوا زبان ملاست کئی سب سے وا
 وقال نسوة فی المدینة اور کہا کتنی بی بیوں نے بیچ شہر مصر کے اس مقام میں کہ جس کو عین الشمس کہتے تھے
 اور وہ پانچ تھیں عورتیں خواصوں کی بیٹھے حاجب اور ساتی اور خازن اور زندان بان اور صاحب دواب کی
 اور مضمون کلام یہہ تھا کہ امرأة العیون تراو دفنھا عنی نقسہ عورت عزیز کی زلیخا طلب کرتی ہی غلام اپنے کو
 نفس کے سے بیٹھے چاہتی ہی کہ کام اس کا بر لائے نظم ہو میں طعنہ زن عورتیں مصر کی کہ بزرے کی اپنے یہہ
 بندی ہوئی لیا جس کو مول اس کو دل دیا بچا شمع غیرت دے یہہ کیا کیا خردا ہے اسے پشیدہ ہوئی زلیخا کی
 عقل و خرد کیا ہوئی عجب پر عجب اور یہہ سو کہ خواہاں یہہ اور گریزاں ہو اسے الفت اور اس کو نفرت ہو
 یہہ عرت و خمر بادشاہ یہہ نزدیک جاو وہ بھاگے ہی دور یہہ کرتی ہی عجز اس کو ہی سو غور قد شعہم حاجا
 تحقیق بیت گیا ہی خلاف دل زلیخا کا جہت محبت سے بیٹھے عشق یوسف کا دل میں اس کے سا گیا ہی انا لکن ہائے
 ضلالت صیبت ہ تحقیق ہم دیکھتی ہیں زلیخا کو بیچ گمراہی ظاہر کے کہ باوجود اس کے کہ عزیز سا شوہر رکھتی ہی فریضہ غلام
 زرخیز ہوئی ہی فلما سمعت بیکوھن ادست الیھن پس جب ساز لیا نے مکر اسکا بیٹھے بائیں جھوٹی انہیں
 بھیا آدمی طرف ان کے اور استعدا کی کہ دعوت میں حاضر ہوں لکھا ہی کہ چالیس عورتوں کو بلایا وہ پانچوں نے
 جی انہیں تھیں جب وہاں عرت کی انھی واعند کل من متکا اور یار کیں دھڑلے لے کے مسدین یا ہیا کیا گنا



اُنکے طعام پاکینہ و یا سوارا مجلس طعام کو کیونکہ حدیث میں ہے کہ وہ نگہ لگا کر کھاتین بھین پس واسطے اُنکے نظر
 پہناتنی نرم غصرت وہ پس کہ جزا زو نعمت بخاتم نفس کر آتہا تہ جش شاہوئی شکل ہر ایک قسم کا مین
 تھا شرب اکل ترنج اور چھری پھردی ہر ایک کو کہ کا تو اسے تا فریدار ہو چیا چہ حق تعالیٰ فرمائا ہے و اُنکے
 وَاٰحِدَهُ فَمِنْهُمْ سَيُكَلِّمُكَ اَوْ دِي هَرَايَا كُوَانِيْن سَے چھری تو کہ ترنج تراش کر طعام پر چھرت کر کھان
 یا چھری سے گوشت کات کرتا دل کریں اور زلیخانے اُن عورتوں سے کہا پھر کہ یوسف کو بلو او مین نہ ہو تو
 تھیں ہو تو دکھا او مین کہا سب لو ہکو تو آرزو بھی ہے کہ دیکھیں وہ روئگو اُسے دیکھ کر کھاتین اپنا ترنج
 تراشنگی پھر سو خوشی سے ترنج نہ زلیخانے یہ نہ کر نزدیک یوسف کے آہ جامہ صغ ہنایا اور تاج مکمل نہ
 پر سجاؤ گا لک اَخْرِجْ عَلَیْکُمْ اُو کہ کا نخل یوسف او پر ان عورتوں کے یوسف علیہ السلام نے ابا کی زلیخانے بہت
 مبالغہ کیا یہاں تک کہ یوسف علیہ السلام کو باہر جلوہ فرما کیا فلما ذَا یَئِسُّ اَکْبَرُکَہُ پَسِ حَبِ دیکھا ان عورتوں
 نے یوسف علیہ السلام کو بزرگ پایا انکو حُسن و جمال میں کیا راشتہ دیدار ہو کر خود ہو گئیں وَقَطَعْنَ اَبْدَیْنِ
 اور کات ڈالے ماتھہ اپنے اور کچھ درد معلوم ہوا نظم کہاں کا ترنج اور کہاں کی چھری رہا تھا کسی کا نہ پس جی
 میں جی گئی عقل تو ماتھہ سے یک قلم ہر ایک نے کئے ماتھہ اپنے قلم بجائے ترنج اپنے ماتھوں کو کات کئے چون
 سے سارے دامن کے پات و حقائق سلمیٰ میں ہے کہ حق تعالیٰ ساتھ اس آیت کے مدعیان محبت کو
 سر زینت کرتا ہے کہ مخلوق رویت مخلوق میں اس مرتبے کو پہنچے کہ قطع بد کا الم کچھ محسوس نہوا تو کو چاہئے
 کہ تہودیر تو جمال خالق میں ایسے محبوب کہ کچھ بلا و عیا سے متالم نہو بیت چاہئے رافت محبوبان کچھ
 کے اُسکا ایک ہی جھمکا تو دھیان نہو و دلو اصلا رنج و ملائے عالم کا الفصہ عورتیں مصر کی جو بخودی سے بخود
 آئیں زبان آفرین میں کثا دو کئی قُلْنَ حَاشَ لِلّٰہِ مَا هٰذَا اَبْشَرًا اور کہا پاکی ہے واسطے اللہ کے صفت
 عجز سے بچ سدا کرنے ایسے محبوب کہ نہیں ہے یہ آدمی کہ یہ نہ سن اور جمال آدمی نے کہاں پایا اِنْ هٰذَا اَلَا
 مَلٰکٌ کَرِیْمٌ و نہیں یہ مگر فرشتہ بزرگ یہہ انسان نہیں ہے فرشتہ ہے یہ نہ بنور الہی سر زینت ہے یہ
 صاحب و بیٹے جابر زو سے نقل کیا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبرئیل مجھے پر آئے اور
 کہا کہ اللہ نے تجھے سلام کہا ہے اور فرمایا ہے کہ اے حبیب میر حُسن و زوئے یوسف کو بزرگ کسی سے کث
 دی میں اور کثوت حسن رویت سے کی نور عرش سے مقرر کی میں نے و ما خلقت خلقا احسن منک یعنی نہیں
 پیدا کیا میں نے کسی مخلوق کو نیکیتر تجھ سے سچ ہے کہ یوسف کا جمال تھا اور حضرت کا جمال نظارہ جمال یوسفی میں
 ماتھہ کئے اور ظہور جمال محمدی میں زنا روٹے نظم حسن یوسف پر کئے گرا تھہ رافت کیا عجیب بلئے جامان
 میرے کئے میں لا کھوں کے گئے العرض زلیخانے جو طیرانی اور اشتغلی عورتوں کی دیکھی قَالَتْ فَاَنْتَ لَکُنَّ الذَّیْ

لَمُنْتَنِي فِيهِ كَمَا هِيَ وَهُوَ تَخَصُّصٌ جَوْلَامَتِ كَرْتِي هُوَ تَمَجُّدٌ مَجْجُو دُوسْتِ اُسْکِی کے اب جانا تھے کہ
 حق میری جانب ہی ہے سب نے کہا نظم سجایا جو اس پر نازل کیا کہ یہہ دلربا یونکا ہی دلربا جو کھولے بہر رخ
 برقعہ پاک تو جھانگین مہ و خور بھی افلاک سے تجھے طعنہ کرنا ہی بس ناسزا کہ تیری نہیں اس میں بطنِ خطا
 سے جو کہ دیکھ کر جا بگا سہرا قیامت ہی یہہ دلربا زلیخا نے سُکر کہا جھکو آہ اسی نے کیا ہی خراب
 تباہ اُسکی ہیں الصنن اور وہ ہوں اُسکی محبت میں بچارہ ہوں ملاست مجھے ہی اسی کے سبب ہیں
 روایاں اسکے باعث سے سب و کَفَذَ رَاوَدَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ اور البتہ تحقیق چاہا میں نے اسکو
 جان اسکی سے اور طلب کی آرزو اپنی اس سے پس نگاہ رکھا اُس نے اپنے آپ کو اور مجھ سے نہ کھل کھلا
 کی بیج سے اُسکا لپکا نہ دل بُرا جان کے مجھ پہ آنا نہ دلِ قَلْبِی کَمَ نَفْعِلُ مَا امْرُؤٌ يَلْبِغُنَّ وَكَبُورُ فَاغْنِ
 الصَّغِيرُ تَنَافُؤُا اگر نہ کر گیا جو کچھ کہتی ہوں میں اسکو البتہ قید کیا جاوے گا اور البتہ ہووے گا ذلیلوں سے کیونکہ نظم
 ہوئی اب میں عاجز ہوں تدبیر سے ہو آخر ہی جاؤ گی تاخیر سے سو میں نے مقرر ہی اب یہہ کیا کہ زندان میں
 دون اسکو رہنے کی جا کہ شاید دل سخت نرم اسکا ہو کرے پھر خود وہ میری آرزو یہہ سن عورتیں جو کہ تھیں اہلِ محرم
 نصیحت کے جانب ہیوں روبرو مگر کہیں کہنے یوسف کو اسی سہ لقا جہانیں کیوں نہیں ہی بقا یہہ خونیکٹ
 یادگار زمان برآوردن حاجت بیدلان خدائے کیا مگر سلطان جس دیا سب تجھے جو ہی سامان جن زلیخا نے
 عشق میں ہی خراب اسے کر مٹ وصل سے کامیاب تری ہی یہہ اسے کچھ ترس کھا نہ بے ترس ہو اسقدر
 دلربا نیاز اسکا دیکھ اسقدر کہ نہ ناز نگہ نہیں خوب اسے فرار کہیں عاجز استقام اسکا لے بہنگ کے وہ تجھکو
 ایذا نہ دے تبھاوے نہ زندانیں تجھکو وہ کہ ہی سخت جا بادی نیکو تو اپنے پہ اور آپہ تک رحم کر نہ اسکو دلا
 اور نہ ہو نوخیز نہ غم میں اُسے تو گرفتار نہ قید اختیار آپ اسی یا کر اگر تیرا اس پر طرچ سے نہیں دل تو مل سے
 سو فرج سے کہ ہر ایک ہم سن سے ہی شاہ سن تو ہی مہ حسن اور ہم ماہ حسن یوسف علیہ السلام نے جب
 عورتوں کی باتیں سنیں کہ فقط زلیخا ہی کی طرف سے نہیں سمجھائی تھیں بلکہ اپنی ہی طرف بھی رغبت دلائی تھیں
 اَلْكَرَّاءُ رَبِّ النَّبِيِّ اجْتَبَا اِيَّيْهَا يَدْعُوْنِي اَيْدِيْ كَمَا اِيْ كَمَا اِيْ پروردگار میرے قید دوسرے ہی طرف سیر اس چہرے
 کہ چارٹی ہیں یہہ عورتیں تجھکو طرف اسکے نظم تجھے انہی صحبت سے زندان ہی خوش مفید اگر ترن ہی تو جان ہی خوش
 وے روئے نا محرم ان پر نظر نہ میری پرے اسی سیر و اگر وَاَلَا تَصْرِفُ عَنِّي كَيْدَهُنَّ اَصْبَابًا يَّهْنُ وَاَكُوْنُ اِلْجَا
 اور اگر نہ پھیر گا مجھ سے مگر اور فریب انکا اور تجھکو نہ بچاؤ گا جھٹک جاؤ گا طرف انکے اور ہو جاؤ گا جاہلوں سے ساتھ کرنے
 اسکا کہ جو بٹھا چاہے فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَاَنْجَاہُ اُسکی دعا اسکی کے پروردگار اسکے نے نظم جو یوسف نے
 زندانی کی التجا قبول انہی حق نے کئی وہ دعا اگر چاہتے اسے محض نا تو بے قید جھٹے بفضل خدا فَاصْرِفْ عَنْهُ فَكَيْدَهُنَّ

کرنے اس امر کے قَالَ كَاهِنُ كَلْبِي اِذَا رَاوَدْنِي يُوسُفُ عَنْ نَفْسِي كَمَا يَدُوشَاوَنِي كَيْفَا خَالَ تَحَا تَحَارِاجُ مَوْتِهِ طَلَبَ كَيْفَا تَحَارِاجُ
 کو جان اسکی سے یعنی اس سے مراد ولی چاہی قُلْتُ حَاشَ لِلّٰهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوْرَةٍ كَمَا اَنْ عَوْرَتُوْنَ نے پائی
 اس واسطے اللہ کے نہیں جانتی تھی ہم اوپر یوسف کے کچھ برائی نہ تھوری نہ بہت جب زلیحانے دیکھا کہ اب سو سوچ
 کام نہیں آتا اسنے بھی بے گناہی یوسف پر اقرار کیا قَالَتِ امْرَاةُ الْعَزِيزِ اِلَّا اَنْ حَصْحَصَ الْحَقُّ كَمَا عَوْرَتُ غُرِّ كَلْبِي
 یعنی زلیحانے اب کھل کیا حق انا راودت عن نفسه وانه لمن الصادقین میں نے طلب کیا تھا یوسف
 جان اسکی سے اور آرزو کے وصل کی کی تھی اور تحقیق وہ البتہ سچوں سے ہے فَطَلَمَ كَهْنُ لَيْسَ جَابِ تَابِ
 لگی صد احصا الحق کی آنے لگی لگی کہنے یوسف تو ہے بیگناہ میں ہوں اسکی الفت میں کم کر دیا وہ طلب
 وصل پہلے کیا میں نے تھا مانا جو پھر اسنے میرا کہا تو زندان میں بٹھایا اسے میرے غم نے غم میں بٹھایا
 جو جان کہ اس سے کریں پادشاہ سزاوار ہے اسکے وہ رشک ماہ ہوا اسکے خوش یاد شدہ یہہ کلام کہا لاؤ
 اسکو باعزاز تمام وہ لائق ہے بساں کے سرو حال نہ زندان قابل مہ خوش حال غرض پادشاہ نے یوسف
 علیہ السلام کو فرمایا کہ غرض میری سزا دلوانی نہیں ہے ذَلِكَ لِيَعْلَمَ اَنِّيْ لَمْ أَخْنُ بِالْغَيْبِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا
يُخَدِّعُ كَيْدًا لِّخَيْرٍ یہ تحقیقات اس واسطے کی میں نے تو کہ جانے غریزہ کہ میں نے نہیں جانت کی اسکی ظاہر
 اور تحقیق اللہ نہیں مطلب کو پہچانا مگر کو جانت کر نوا لکھے یس یوسف علیہ السلام نے چاہا کہ گاہ کروں اس بات پر
 کہ یہہ میں نے اپنی طہارت جانی کے واسطے یا ساتھ اپنے عمل کے نگہ لانے کی واسطے نہیں کہا بلکہ شکر کیا ہے میں نے اور نعمت
 اس عصمت کے اور اوپر توفیق الہی کے سچ ترک معصیت کے بت نفس عذار سے کیا کار براوے رافت
 کر نہ حامی مدد حضرت ربانی ہو اس واسطے یہہ تقریر کی کہ وَمَا اُبْرِيْ نَفْسِيْ اور نہیں پاک کر تا میں نفس نے کو یعنی
 نہیں کہتا میں کہ نفس میرا خواہش اور آرزو دل سے میرا ہے اِنَّ النَّفْسَ لَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ اَلَا مَا رَحِمْتُ
 تحقیق نفس حکم کر نوا لاہی ساتھ برائی کے مگر جو رحم کرے پروردگار میرا فَطَلَمَ نَفْسَ جَوَا مَارَہُ بِالْسُّوءِ حکم کر نوا لاہی
 پی بی معصیت سے بچا پھر مشکل حال مان مگر ہر رحمت پروردگار ان کی لغو و زحم تحقیق پروردگار میرا ہے
 ہی اس قصے کا جو فعل میں نہ او سے مہربان ہے ساتھ عصمت کے حمایت فرماؤ لکھا ہے کہ پادشاہ سے جواب میں یوسف
 کی پھر کہیں اور زیادہ تر شائق دیدار کا ہوا وَقَالَ الْمَلِكُ اَتُفَوِّنِيْ بِہِ اسْتِخْلَافُہُ لِيَقْسِيْ اور کہا پادشاہ نے اے یوسف
 کو میرے پاس تاکہ چھوڑ دو میں اسکے واسطے اپنے اور تمام کام اپنے سپرد کروں اسکے یہ میں کہ پادشاہ نے سیر جو ہر
 کو ستر مرکب لڑا ستر کر اور تاج اور خلعت شانہ دیکر زندان کو بھیجا بڑی اہتمام سے یوسف علیہ السلام کو بلوایا اور آپ
 استقبال کو لایا اور بنگلہ ہو کر لیا کر پاس اپنے تخت پر بٹھایا مَعْتَبَرٌ بٹھایا آخرین اپنے بالائے تخت عجب شاہ
 نے واہ کچھ پائی تخت فَلَمَّا كَلِمَةٌ قَالَ اِنَّكَ الْبَوْمَ كَدَيْتَ اَمِيْنٌ پس جب باتیں کیں پادشاہ نے حضرت



یوسف سے اور تعمیر خواب کی پوچھی اور جواب دلیہ پر سنا کہا تحقیق تو اسی یوسف آج تروما کہ ہمارے تھے والہ
امانت والا ہی جو منصب چاہے مانگے اور جو آرزو ہو کہہ قال اجعلنی علیٰ احسن امان الا اذین کہا یوسف
علیہ السلام نے سقر کر جھکو اور پھر الفون زمین مصر کے یعنی میرے سپرد کر حاصل ولایت مصر کا نقد اور حسب
افی حفظ علیہم تحقیق میں نگہبانی کرنیوالا ہوں کچھ چیز ضایع نہ کرو گنا خوب جائے والہ ہوں کام ملک کے جو بہتر ہو گا
وہی کرو گنا یا گناہ رکھنے والا حساب کا ہوں میں اور دانا القوت کا جو کوئی کہے گا سمجھ جاؤ گا لکھا ہے کہ یوسف علیہ
السلام بہتر زبان جانتے تھے سمجھ لیجئے کہ یہ آیت دلیل ہے اسکی کہ مدح اپنی وقت حاجت کے روا ہے اور مذمت
نفس اپنے کی اس وقت خطا ہے چنانچہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے انا سید ولد آدم ولا خیر الا
فرمایا حرکت بنیاد و مین الما و الطین اور اس طرح عالم اگر اپنے علم کی برائی کرے اس نیت سے کہ لوگ اگر تیرے حق فائدہ
لین درست ہے اور یہ بھی اسی آیت سے نکلا ہے کہ جو کوئی امانت دیانت رکھتا ہو اور اس قدر امانت کو کیام کا ہو
وہ پادشاہ سے طلب کرے اور وہ کام نابل کے واسطے چھوڑے کیونکہ یوسف علیہ السلام نے مانگا ہے کہ نہ
اجعل علی خزانہ الخ اور اپنی تعریف کی ہے کہ افی حفظ علیہم لکھا ہے کہ بعد ایک برس کے پادشاہ نے منصب
حافظت خزانہ کا یوسف علیہ السلام کو دیا اور تحت زرین پر بٹھایا یا مدرع بالواع جو ہر تھا اور تاج مکمل سر پر رکھا
اور اختیار تمام مملکت کا سونپا حدیث میں ہے کہ اگر یوسف علیہ السلام یہ منصب مانگتے اس وقت ہوتا آنگے
مانگنے سے ایک سال کا واقعہ ہوا اور عزیز کا منصب بھی پادشاہ نے انکو سپرد کیا بعد تھوڑی مدت کے عزیز مر گیا
انظم ہوئے جب یہ مختار با صد تمیز تو اس رشتہ کا داغ لکھا کر عزیز ملا تھے خاک سے تملدا یہ بیٹھے بہ تخت اور وہ
سے اٹھا و کذا لکھا کہ یوسف و الا اور جبکہ پادشاہ کو مہربان کیا ایسی ہی جگہ دی ہم نے یوسف کو بیچ زمین مصر کے لیے
حاکم کیا یثقی اقمہا حیث کینا جگہ پکڑنا تھا میں سے جہاں چاہتا تھا لکھا ہے کہ وہ زمین ہر طرف سے
چالیس فرسخ حتی مضیبت یوحشنا من تشاء ولا یضیع اجر الحسین پچا دیتے ہیں ہم رحمت اور نعمت اپنی دین
اور دنیا کی جسکو چاہیں اور نہیں ضایع کرتے ہم ثواب اسان کرنیوالوں کا و کجی الا خوف خیر للکین انیوا
وکانوا یتقون اور البتہ ثواب آخرت کا بہتر ہے واسطے ان لوگوں کے کہ ایمان لائے اور تھے پر میری کاری کرتے تو اس
سے جیسے یوسف علیہ السلام کہ سب تقویٰ کے قہر چاہ سے مرتبہ جاہ کو پہنچے اور تمام ملک پر مصر کے حاکم ہو
انظم کیا حکم پھر مصر کے ملک میں انکے سب اشتغال زراعت کریں کئے عالی انبار خانے بنا برس سات تک جمع غلہ کیا
کیونکہ کرتے تھے خوشہ معاف مگر آپ دیتے تھے قدر کفاف فراخی کے گذرے جو وہ سات سال تو تنگی بھرائی پڑا سخت کال
ہوئے مہرود مصر حاضر تمام بدگراؤ یوسف علیہ السلام و اسال اول تو غلہ انہیں عوض نقد اموال کے بیچ میں دویم سال نہ بولیا
بس تمام سیوم سال میں سب کثیر و غلام مویشی لئے انکے چوتھے برس لئے سال خیم عمارت لکے بس ششم سال فرزند لکے



برس برس توین خود وہ بندے ہوئے کیا نہ نے اظہار پھر یہ حال کہا نہ نے تیرا ہی سب ملک و مال عجب قدرت
 حق کے راست میں کھیل مجھوں پہ فضل اسکا ہی ریل پیل زر اسوج تو اس میں مکہ ہی کیا کہ سب بصر کو انکار دے کیا
 کہتے تھے جو یوسف و مان مصر میں تو مردم سبک و پختے تھے انھیں خدا نے کیا سب کو انکا غلام بنی پر ہمارے اور پھر
 سلام سمجھ لیجئے کہ بعد مرے عزیز کے عشق یوسف علیہ السلام میں زلیخا کا مال اسباب لٹا نا اور مکانات پھر خود کر
 جنگل میں جھونپڑی بنانا اور نہ پیانا نہ کھانا دن رات رونا اور انھوں کا کھونا پھر دعائے یوسف علیہ السلام سے جو ان
 ہو کر ہم آغوش مقصود ہوتا اور یوسف علیہ السلام کے عقد نکاح میں آنا اور دوسو بیسوا تولد پانا تا آخر وفات تمام قصہ
 مفصل مثنوی میں کہ سہمی مہوج عشق ہی لکھا گیا ہے چنانچہ اسکی اشعار یہاں بھی جا بجا مسطور ہو ہیں لہذا انھیں
 کمیت قلم اس میدان بیان سے معطوف کر کر لیجئے تحریر اس تمام قصے کی بہت طوالت کے حصول عدم مقصود کے
 موقوف کر کر مقصد اصلی کہ صاف صاف ترجمہ قرآن اور یا لازم یہاں ہی بیان ہوتا ہے کہ جب اثر خط کار میں
 کنعان میں پہنچا اولاد یعقوب علیہ السلام پر تنگی رزق کی ہوئی باپ سے عرض کیا کہ مصر میں پادشاہ ہی تمام قحط
 ماروں کی وہ پرورش کرنا ہے فرماؤ تو وہاں جا کر ہم بھی طعام گر گناں کنعان کے واسطے لاؤں یعقوب علیہ
 السلام نے اجازت دی اور بنیامین کو اپنی خدمت لگھا اور دسویں بیٹوں کو مع یوحنا اور شتر دکر رخصت کیا اور ایک اونٹ
 یوحنا سمیت بنیامین کے حصے کا بھی ہمراہ کر دیا اور رخصت ہو کر مصر کو چلے و جاؤ اخوہ یوسف قد خلو اعلمہ فصر ہم
 و ہم کہ منکر و ن آئے بھائی یوسف کے کنعان سے ملازمت یوسف علیہ السلام میں پس داخل ہوئے اور اپنے اکل
 آداب خدمت بجالائے پس پہنچا نا یوسف علیہ السلام نے انکو اول نظر میں اور وہ واسطے یوسف علیہ السلام کے نائس
 تھے کیونکہ بہت مدت گزری تھی بقول اصح چالیس برس کے بعد ملے تھے یوسف علیہ السلام چلوں کے اندر بیٹھے تھے
 اسواسطے انکو نہ پہنچا نا پھر یوسف علیہ السلام نے لئے پوچھا کہ تم کون ہو جاؤس سے معلوم ہوئے ہو انھوں نے کہا
 معاذ اللہ ہم سب بیٹے یعقوب نبی اللہ کے ہیں کہا تمہارے باپ کے کئی بیٹے ہیں کہا بارہ تھے ایک کو صغیر
 میں بھیرا لکھا گیا اور ایک باپ کی خدمت میں ہے اور ہم دس آپ کی ملازمت میں حاضر ہوئے ہیں یوسف علیہ
 السلام نے فرمایا کہ یہاں کوئی ایسا ہے کہ تمھیں پہچانے انھوں نے کہا ہمیں لوگ مصر کے ہمارے نہیں جانتے یوسف علیہ السلام نے فرما
 کہ تم میں سے ایک یہاں رہے اور تم جاؤ اور اس بھائی کو بھی ساتھ لے آؤ تاکہ احوال تمھارا محقق ہو جاو انھوں نے فرمے
 والا بنام سمعون پڑا پس وہ کھڑا ہوا یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ انہی قیمت لو اور گندم دو دو ملکہ تمھیں کھ چھڑا زہد
 اور جب تیار کیا یوسف علیہ السلام نے واسطے لکے سامان انکا اور ہر ایک کو ایک ایک اونٹ گندم کا بھر دیا
 انھوں نے کہا کہ ایک اونٹ بھی ہے ہمارے بھائی کا جو باپ کی خدمت میں رہ گیا ہے وہ بھی بھر دو یوسف
 علیہ السلام نے فرمایا کہ ہم اومیوں کے شمار سے دیتے ہیں نہ اونٹوں کے انھوں نے بہت مبارکباد کیا قال

اَنْتُوْنِ بِاَخٍ لَّكُمْ شَيْءٌ اَنْتُمْ كَرِهْتُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَعْلَمُ لَمْ يَكُنْ يَسْأَلُ بَنِي اِسْرَآءِيْلَ عَنْ اَخِي يُوْسُفَ وَكَانَ اَبُو يُوْسُفَ يَسْأَلُ عَنْ اَخِي يُوْسُفَ
 مان سے سوئلا اکثر دن اپنی اصف کھیل وانا خیر المیزان لیت کیا نہیں دیکھتے تھے کہ میں پورا دیتا ہوں باپ
 اور حق کیا نہیں رکھتا اور میں بہتر مہمانی کر نیوالا ہوں میت بخل اور خست کی باتیں مطلقاً مجھیں نہیں نہ
 کرتا ہوں اسان مہمان ہوں میں خیر المیزان فَاِنْ لَّمْ تَاْتُوْنِي بِهِ فَلَا يَكِلْ لَكُمْ عِنْدِي وَكَانَ قَوْلُ بَنِي اِسْرَآءِيْلَ
 نہ لاؤ گے تم اسکو میرے پاس میں نہیں باپ یعنی طعام واسطے تمہارے نزدیک میرا اور نہ پاس آئو میرا اور نہ ولا
 میں میرے قدم دھریو قالو اَسْتَرْوِدُّعْنَهُ اَبَاهُ وَاَقْلَاعُ عَلُوْنُ کہا انھوں نے شتاب طلب کریں ہم اسکو
 باپ اس کے سے اور کو شمش کر نیگے ہم اس میں اور ہم البتہ کر نیوالے ہیں اس چیز کو کہ کہتے ہیں وَقَالَ لِفِتْيَانِهِ اجْعَلُوْا
بِضَاعًا عَلَيَّ سَمًّا فِي رِحَالِهِمْ کہا یوسف علیہ السلام نے واسطے جو لون اپنے کے یعنی خدنگاروں اپنے کے
 جبکہ سر و غلے کا باپ تھا رکھ دو پونجی انکی بیچ شلیوں انکے کے جو قیمت گندم میں لی ہے لکھا ہے کہ وہ چڑاؤ چند
 پلوں میں تھیں انکو واپس داریا کر رکھو اور کہ اپنے مکان پر جا کر جو دیکھینگے تو پھر دینکیا وینگے اس واسطے کہا نہ
لِحَاكُمُ بَعْرٌ خَفِيْهُمُ اِذَا انْقَبَضُوْا اِلَيْهِمْ لَسَاكُمُ بَرْجُوْنٌ شاید کہ وہ چھپا ہوا پونجی اپنی کو جب پھر جاوین طرف لوگوں
 اپنے کے اور اونٹوں کے شلیتے کھولیں شاید کہ وہ پھر اوں اور میرے بجائی کول اوں فَلَمَّا دَجَعُوْا اِلَيْهِمْ
اَقَالُوْا اَيَا اَبَانَا مُنْعَ مِنَ الْبُكْلِ فَارْسَلْنَا اَخَانَا نَكْلًا وَاَنَالَ لِحَاكُمُ بَرْجُوْنٌ جب پھر آئے بیٹے یعقوب علیہ السلام
 کے طرف باپ اپنے کے کہا انھوں نے اے باپ ہمارے منع کیا جسے باپ گندم کا یعنی پادشاہ مصر نے
 حکم کیا کہ بنیامین کولاؤ تاکہ حصہ کا پاؤں بھیج ساتھ ہمارے بجائی ہمارے کو تاکہ باپ کول اوں اپنے واسطے
 اور اس کے واسطے غلہ اور تحقیق ہم واسطے اس کے البتہ نگہبان ہیں آفات سے قَالَ هَلْ اَمْسَكْتُمْ عَلَيْهِ اَلَا كَمَا اَمْسَكْتُمْ
عَلَيَّ اَخِيْهِ مِنْ قَبْلُ کہا یعقوب علیہ السلام نے اے فرزندو گئیں امانت دار جا تا میں نکلو اور بنیامین کے گھر
 جیسا امانت دار جا تا تھا نکلو اور بجائی اس کے کے پہلے اس سے کہ کہا تھا تمہیں امانت لیا نظون اور میں مختاری
 محافظت پر بھروسہ نہیں رکھتا فَاَلَمْ تَجْعَلُوْا حِفْظًا عَلَيَّ پس اللہ بہتر ہے در احوال کہ حفاظت کرنے والا ہے قرآن
 حصص کی ہے حفاظ بھی اور ان کی قرأت ہے یعنی اللہ بہتر ہے از روئے حفاظت کے وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ
 اور وہ بہت رحم کر نیوالا ہے سب رحم کر نیوالوں سے شاید کہ ساتھ محافظت اسکی کے مجھ پر رحم کرے اور ہم
 دو فرزندوں کا نہ دکھاوے وَمَا فَتَحُوا اَمْنًا عَلَهُمْ وَجَدُوْا اِضَاعَتَهُمْ دَدَّتْ اِلَيْهِمْ اور جب کھولا انھوں نے اسباب
 اپنا پائی پونجی اپنی جو پادشاہ کو دی تھی بیچ شلیوں اپنے کے کہ حکم یوسف علیہ السلام سے پھیرے گئے تھے
 طرف انکے قالو اَيَا اَبَانَا مَا نَبِيْجُ کہا انھوں نے اے باپ ہمارے کیا چیز جا میں ہم اسان اس کے سے
 ورا اس کے کہ هٰذِهِ بِضَاعُكُمُ اَدَدْتُ اِلَيْهَا یہ ہے پونجی ہمارے کہ ہم نے دیکر غلہ خرید لیا پھیری گئی طرف

پیارے پس اس عطا اور بخشش پر پھر جاوینگے ہم خدمت بادشاہین و پندہ اہلنا و محفوظ احکامات و نذر ادا
 کچل بچہ اور اناج لاوینگے ہم واسطے لوگوں اپنے کے اور محافظت کریں گے ہم بجائی اپنے کی جانے لئے میں
 اور زیادہ لاوینگے ہم ناپ ایک اونٹ کا حصہ بجائی کا ذلک کچل کیسے یہ ناپ ہی آسان اور اذیت
 بادشاہ ہین دینے میں دریغ نہ کرے گا قال الذی اسلمہ معہم حتی تووفی موثقا من انہ کہا یعقوب
 علیہ السلام نے ہرگز نہ بھیجوا گناہین بنیامین کو ساتھ تھارے یہاں تک کہ دو تم مجھ کو عہد ہو کہ ساتھ ذکر خدا
 تسمیان میں ہے کہ فرمایا یہاں تک کہ تم کھاؤ مرتبہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین سید المرسلین
 لکائن فی ہر الا ان یحاط بیکم کہ البتہ لے آؤ تم میرے پاس اسکو کہ یہ کہہ کر ولایا جاوے عذاب
 ساتھ تھارے اور تم سب ہلاک ہو جاؤ انھوں نے قبول کیا اور تم کھائی مرتبہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کی کہ بنیامین کے حق میں برائی نہ کریں گے فلما اتواہ موثقہم قال اللہ علی ما نقول وکیلہ پس
 جب دیا انھوں نے باپ کو عہد اپنا کہا یعقوب علیہ السلام نے کہ اللہ اوپر اس چیز کے کہ تم
 میں ہم عہد اور ایمان سے کار ساز اور نگہبان اور گواہ اور گاہ ہیں وقال یابنی لا تدخلوا من بلادہ
 وادخلوا من ابوابہ غفرہ اور کہا یعقوب علیہ السلام نے شقت سے اسی بتو میرے مت داخل
 ہو حیو شہر مصر میں دروازے ایک سے اور داخل ہو حیو دروازے متفرق سے کیوں کہ تمھارا نام
 جمال اور شان اور شوکت دیکھ کر کسی کی نظر نہ لگے جاوے اور اس شہر کے عیار و دروازے تھے بچہ
 لیجے کہ یعقوب علیہ السلام نے اول مہر مدیری ظاہر کی اور آخر عجز بندگی استکار کیا کہ کہا وما اغنی
 عنکم من افلح من شیئہ اور ہمیں دفع کرتا میں تم سے ساتھ نصیحت مذکورہ کے قصائے الہی سے
 کچھ چیزیں دفع نہیں ہوتی خدا سے قدر نہ کرنا عت کیوں ہی قدر سے حذر نہ ان الھکم
 ان لا یبغی نہ نہیں کہم کرو اسے اللہ کے سچ ہر چیز کے علیہ وسلم وعلیہ وسلم اور پھر ایک پس چاہے کہ توکل کریں
 توکل کرنے والے نہ اوپر خیر اس کے کہ حاجتوں کا برآنا اور بلا و سختی جاننا توکل کا پھل یا ناہی
 باغ بنان میں جو گل جب نہ نثر و دار توکل ہی نہ من توکل علی اللہ فہو سبہ و لکاد خلوا من
 حجت امرہم ابوہم اور جب داخل ہوئے بیتے یعقوب علیہ السلام کے اسی طرح سے کہ
 حکم کیا تھا ان کو ابپائے نے کہ دروازوں متفرق سے جائیو ماکان بغنی عنکم من شیئہ تاکہ دفع
 کرے لئے تدبیر یعقوب علیہ السلام کی قضاء خدا سے کہ لئے حق میں واقع تھی کچھ چیزیں لکبہ تہمت چوری کی
 بنیامین پر لگی اور بجائی اندوہ لگیں ہوئے اور مصیبت یعقوب علیہ السلام پر دو گنی ہوئی پس کچھ فائدہ
 ہوئی تدبیر یعقوب علیہ السلام کی الا حاجتہ فی نفس یعقوب قصہ ہا کہ ایک خطر تھا یہ سچ



یعقوب کے یعنی شفقت اور اولاد کے تھی کہ اس وقت کہ والد اس کو اور وصیت ساتھ اسکے کردی وافر
 لَدُنَّا عِلْمًا عَلَمَانَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ اور تحقیق یعقوب علیہ السلام صاحب علم تھا ولسے اس خبر کے
 کہ سکھائی تھی مجھے اس کو وحی سے افسر سی سب اپنے کہا تھا و ما اغنی عنکم اذ لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے
 اس را قضا و قدر کو یا نہیں سمجھتے کہ تدبیر اور تقدیر کے غلبہ نہیں کر سکتی میت تدبیر سے کیا حاصل تقدیر
 پر رومی دل تقدیر پر رہا اسی دل تدبیر سے کیا حاصل وَلَمَّا دَخَلُوا اَعْلٰی یوسف اور جب داخل ہوئے بیٹے
 یعقوب علیہ السلام کے یوسف علیہ السلام تخت پر چلون کے اندر بیٹھے تھے پوچھا کہ کون ہو تم انھوں نے کہا
 ہم کنعانی ہیں آپ نے فرمایا تھا کہ اپنے بھائی کو لے آؤ سو باپ چہد و پیمان کر کر لائے ہیں ہم یوسف علیہ السلام
 نے فرمایا کہ معلوم ہوا اچھو وہ کنارے مسند کے بیٹھے حکم ہوا کہ خوان طعام کا آراستہ کر کر لاؤں کھانا حاضر ہوا
 یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ ایک ایک خوان پر دو دو بھائی کے بیٹھے کر کھاؤ وہ کھانے لگے بنیامین اکیلا
 گیا رونے لڑنے بیہوش ہو گیا کلاب اس پر چھڑک و اگر ہوش میں لا کر پوچھا کہ اے جوان کنعانی ہو جب رونے
 کا کیا ہے بنیامین نے کہا کہ اے پادشاہ آپ نے فرمایا کہ دو دو بھائی کے باہم کھاؤں مجھے اپنا یوسف بھائی
 یاد آیا کہ اگر وہ ہوتا تو اکیلا کیوں رہ جاتا میرے ساتھ وہ کھاتا اس غم سے میں رورور کر خود ہو گیا یوسف نے
 فرمایا کہ وہ کہاں گیا کہا اس کو بھڑے نے کھالیا یوسف علیہ السلام نے پوچھا کہ تیرے روبرو کھایا کہا میں نہیں کیا تھا
 بھائیوں نے خبر دی بھائیوں سے پوچھا انھوں نے کہا مان ہمارے سامنے یہ واقعہ پیش آیا یوسف علیہ السلام نے
 کہا کہ سمجھئے سنائے کہ ایک تم میں ایسا زور اور ہے کہ شیر کو بکر بچاؤ ڈالتا ہے کہا مان یہ ہے تمہوں کہا ایک
 درخت جڑ سے اکھیرتا ہے کہا مان یہ ہے روٹیل کہا ایک لغرہ شہر میں کرتا ہے تو ہر حاملہ کا حمل گر پڑتا ہے کہا
 مان یہ یہود اے پھر یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ تم ایسے قوی سب موجود تھے پھر کو بکر بھڑے نے کھایا سب
 خجالت سے سرنگون ہوئے پھر بنیامین کی جو محبت کمال دیکھی فرمایا کہ آؤ تاکہ میں بھائی تیرا ہوں اور تیرے ہر
 کھاؤں پس خوان اس کے حصہ کاں چلون کے اندر منگوایا اور اس کو بھی ملا یا اور اس بھائی سے اوی الیتہ اخاد
 جگہ دمی طرف اپنے بھائی لیے کو اور یوسف علیہ السلام نے نقاب والی ماتھ طرف طعام کے دراز کیا بنیامین
 دیکھتے ہی روپا یوسف علیہ السلام نے پوچھا کہ اب کیوں روٹا ہے کہا اے پادشاہ ماتھ اچھا ہو ہو میرے بھائی کا ماتھ
 ہے یہ سنتے ہی یوسف علیہ السلام نے طاقت ہو گئے اور تحمل نکر کے نقاب چہرے سے الٹ دی اور بنیامین
 قاک لقی انا احوک فلا تبذسں بما کناؤ ایعنوں کہا تحقیق میں ہوں بھائی تیرا اس عکین مت ہو ساتھ اس
 چیز کے کہ تھے کرتے بھائی بیچ ہی میری کے بنیامین نے جو منہ یوسف عم کا دیکھا اور یہ کلام سنا پھر بیہوش ہو گیا جب
 ہوش آیا ماتھ گردن بن یوسف عم کے والد اور تعجب سب زبان حال کہا بیت کہ یارب یہ بیداری ہے یا خواب کہ مطلوب

رو بروئے حجاب پھر دامن یوسف علیہ السلام کا پکڑ کر کہا کہ اب میں جہانم سے بہنوٹکا یوسف نے فرمایا کہ اس برابر
 محبت پر درپست تھے پھر گریہ بہانہ رکھ لو گناہم انہی اور زیادہ ہو گا اگر تیری صلاح ہو تو ایک مالایق کام کے نہمت سے
 مصر عہ پر جہا ہوں کسی طرح تیری خدمت سے پس یوسف عم نے فرمایا کہ بارے بھائیوں کے پاس جا اور اس امر کو مخفی
 رکھ بنا میں ہر دیے باہر نکلا اور یوسف عم نے حکم کیا کہ گناہتوں کی تیاری کرو ظالم تھے تم جھگڑاؤں ہم جعل السقایۃ
 فی دحل احیو پس جب تیار کیا واسطے لکھے سامان انکار رکھ دیا ایک نوکر محرم راز نے بامر یوسف علیہ السلام کے
 اسکو پیالہ پانی پیئے کا پادشاہ کے چوسو نیکیا یزید جہا کا مصر جو ابہر تھا اور واسطے عزت اور نفاست طعام کے اسکو
 سامان کر لیا تھایح شلیتے بھائی یوسف علیہ السلام کے اور سب بھائیوں کے شلیتے بھر کر لا کر اجازت دی کہ جاؤ
 کے سب چلے تب شہر سے باہر نکلے ملازماں یوسف علیہ السلام تھے لکھے گئے ثم کاذن مؤذن انہما العیرو
 انکم لسا دقون پھر کپارا ایک پکار نیوالے نے اسی قافلے والو تحقیق تم چور ہو دل میں یہ معنی پھر کر یوسف کے
 تمہے باپے چورایا تھا یا پکار نیوالے نے یہ بات آپ کی یوسف نے نہیں فرمایا تھا عرض جب یہہ اور یعقوب کے
 بیٹوں کے کان تک پہنچی قالوا او اقبلوا علیہم فماذا انقصون کہا انھوں نے اور تمہیں پھیر کھڑے ہو اور انکے کیا
 چیز کوئی گئی تھلائی جسے ڈھونڈتے ہو قالوا انقصنا صواع المذک و لم نجاءہ جل بعیر وانا بہ نریحہم کہا انھوں
 نے کھو یا گیا پیالہ پادشاہ کا کہ سامان غلے کا کیا تھا اور واسطے اس شخص کے کہ لے آئے اسکو بوجہ اونٹ کا غلہ مقرر ی اور ان
 کہ پکارنے والا ہوں ساتھ اسکے ضامن ہوں قالوا اناللہ لقد علم ما کسنا انفسد فی الارض وما کسنا
 سا رقبہ کہا انھوں نے قسم ہے اللہ کی تحقیق جانتے ہو تم کہ ہم مردم این میں پہلے تمہاری پونجی ہمارے
 میں رکھ دی تھی سو پھیر لائے ہم اور تم دیکھتے ہو کہ ہم نے اونٹوں کے منبہ باندھ دیئے ہیں تاکہ کیسی کھیتی نہ کھاویں
 ہمیں آئے ہم کھان سے تو کٹا کرین بیچ زمین مصر کے اور لوگوں کا مال ماسحق تصرف میں لاویں اور ہمیں جویم
 اور چوری ہمارا کام نہیں ہی قالوا فاجزأؤہ ان کنتم کاذبین کہا انھوں نے کیا ہی سزا اسکی اگر ہو تم جھوٹے
 قالوا اجزأؤہ من وجہ فی دحلہ فہو جزأؤ لا کہا برادران یوسف علیہ السلام نے سزا اسکی یہہ ہی جو شخص
 یا یا جاوے چور کا مال بیچ شلیتے اسکے کے پس وہی بدلہ اسکا یعنی اسکو غلام کر لین یہہ ہمارے باپ کے دین میں
 کذلک یخبر فی الظالمین اس طرح سزا دیتے ہیں ہم چوروں کو پس انکو پھر کر مصر میں لائے اور درگاہ یوسف میں
 اونٹ بٹھائے بعد ازاں وہیں قبل و عاء لخیہ ثم استخرجنا من و علیہم شروع کیا موزوں نے یا یوسف ہم نے
 ساتھ شلیتوں لکھے کے یعنی بھائیوں کے پہلے شلیتے بھائی اپنے کے سے واسطے نہ تے ہمت کے کھولے
 پھر نکال لیا اس ہمالے کو شلیتے بھائی اپنے کے سے کذلک کذنا لہو ثم اس طرح تعلیم کیا میں نے واسطے یوسف کے
 الہام کے پس بھائی یوسف کے شرمندہ ہوئے اور بنیاس کو وطن کر کے لگے ما کان لیاخذ اخاؤ فی دین الملک الا ان یشاء اللہ

تھا یوسف کہ لے بھائی اپنے کوچ وین پادشاہ کے کیونکہ حکم بادشاہ کا چور کے مارنے اور غرور دینے کا تھا نہ غلام کرنا
 پس یوسف علیہ السلام نے پیکر اپنے بھائی کو مکر ساتھ چاہئے اس کے اور حکم اس کے توفیق و جفاقت میں تباہ
 بلند کرتے ہیں ہم درجوں میں علم اور حکمت کے جسے چاہیں و توفیق حق ذی علم علیہ السلام اور اوپر ہر جانتے والے کے جانے
 والا ہے درجہ اسکا بلند تر ہے پھر یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ تم کیا کیا تم کو کہتے تھے ہم پیغمبر زادے ہیں
 قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ فَعَدُّ مَرَّةٍ آخِرَ لَكُمْ مِنْ قَبْلِ كَمَا أَخَذْنَا مِنْكُمْ بَعْثًا لَكُمْ فِي هَٰذَا نَارُكَ لَكُمْ فِي هَٰذَا نَارُكَ لَكُمْ فِي هَٰذَا نَارُكَ
 اس کے پہلے اس سے یوسف نے طراک میں ہے کہ یعقوب علیہ السلام کے گھر مرغ تھا ایک سائل نے
 دروازے پر سوال کیا اس وقت کچھ حاضر تھا یوسف علیہ السلام نے وہی سائل کے حوالہ کیا بھائیوں نے ہمت پوری
 کی لگائی بحر مواج میں ہے کہ اندھا تھا یا بچہ ہرن کا تھا کہ سائل کو دیا تھا بعضے کہتے ہیں کہ بت طلائی تھا جدادری کے
 گھر خفیہ لاکر اسے زمین میں جہان مردار پرے تھی گاڑ دیا تھا اور سو اس کے بھی اقبال میں فاکر تھا و یوسف نے
 نفسیہ و کم یبید ہا لہم پس چھپایا اس بات کو یوسف نے سچ جی اپنے کے اور نہ ظاہر کیا اسکو واسطے اُنکے
 قَالُوا أَنْتُمْ شَرُّ مَثَلٍ قَالُوا كَمَا كُنَّا نَقُولُ لَكُمْ فِي هَٰذَا نَارُكَ لَكُمْ فِي هَٰذَا نَارُكَ لَكُمْ فِي هَٰذَا نَارُكَ
 واللہ اعلم بما تصفون اور اللہ دانا تر ہے ساتھ اس چیز کے کہ بیان کرتے ہو تم پس یوسف نے دنیا میں کو اپنے
 علاقہ والوں کے سپرد کر دیا بھائیوں نے ہتیرا یا پھوڑا روٹیل غضب ناک ہوا بال تن کے کھڑے ہو گئے یہاں تک
 کہ کپڑوں سے باہر نکل آئے اور کہنے لگا اسی پادشاہ بھائی کو میرے چھوڑ دے نہیں تو ایسی فرما دیں گے کہ شہر
 میں ہر زن حاملہ کا حل گر کر پگیا یوسف نے جو روٹیل کو غضب ناک دیکھا چھوٹے بیٹے سے کہا کہ اسکی شہد کو چھو
 چلا آ کے چھوٹے ہی غصہ کچھ گیا بھائیوں کی طرف دیکھ کر کہنے لگا کہ تم میں سے کس نے مجھے چھو کہا بھائیوں کو بھی
 نسل یعقوب ہے کیونکہ جب کسی ایک کو انین غصہ آتا تھا اور دوسرا کوئی نسل یعقوب سے س کرتا تو بچہ جاتا تھا
 معال میں ہے کہ دوسرا بچہ غضب ناک ہو کر قصد تخت کا یوسف علیہ السلام کے کیا یوسف نقاب دلے ہوئے
 تخت سے اتر آئے اور اسے پکڑ لیا اور ماتھے سر پر لاکر زمین پر گرادیا اور کہا اسی کفایتیو تم اپنے زور پر کھنڈ کرتے ہو
 اور جانتے ہو کہ تمپر کوئی غالب نہیں ہوئے کا نظم خدا نے بلند اور کیا ہے زبردست پر ایک زبردست ہے
 انھوں نے دیکھا کہ زور سے کام نہیں نکلتا زاری شروع کی قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبَاشًا كَبِيرًا
 کہا اسی عزیز تحقیق واسطے اس کے باپ ہی بوزخا بزرگ یوسف کے ہلاک ہونے کے بعد اس سے محبت رکھتا ہے
 فَخَذْنَا مِنْهُ آلًا لِّدِينِهِ لَيْسَ لَهُ هَارٍ وَلَا يَتَّخِذُ الْكُفَّارُ مِنْهُ حِسَابًا
 مِنَ الْحُسَيْنِ تَحْقِيقِ ہم دیکھتے ہیں تجھ کو جان کرینو والوں سے اپنے حق میں پس احسان اپنا ہم پر تمام کر نہ
 قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ بِالْأَمْنِ وَجَدْنَا مَا نَعْنِدُهُ إِذَا أَظْلَمُوا تَابَ كَمَا يُوَفَّى فِي نَارِ اللَّهِ كَمَا يَبْتَغَى

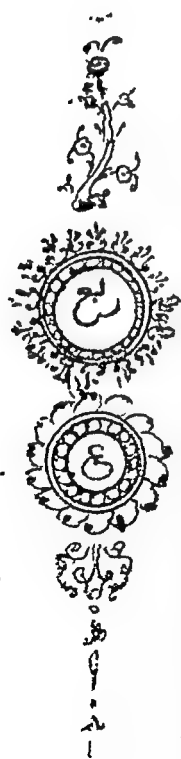


یہی وہ شخص ہے کہ پانی ہے جزائی نزدیک اسکے اور اگر اور کو پکڑ لیں ہم اس وقت ظالموں سے ہوں
تھارے مذہب میں فلما استنبا سوا منہ خلصوا لہا پس جب نا اسی ہوئے وہ یوسف سے اور جا نا کہ بنیامین کو
نہیں دینا کیلئے بیٹھے مصلحت کرتے ہوئے اور طرح کی تدبیریں کرنے لگے قال کبرھم اکتھرو ان ابائکم قد
علیکم متوفات من اکتھرباثر سے بھائی اُنکے نے عمر میں کہ روئل تھا یا عقل میں کہ یہود تھا کیا نہیں جانتے تم یہ کہ یا
تھارے نے تحقیق لیا تھا اور تھارے عہد خدا کا حفاظت میں بنیامین کے حق میں برائی کر نیکی اور اب یہ
ماجرائیں آیا مَن قَبْلَ مَا قَرَأْتُمْ فی یوسف اور پہلے اس سے کیا تصویر کی تھی بیچ نشان یوسف کے فلن ابصر
الاکثر حتی باذنی لہ اونی اوتیکم اللہ لے پس ہرگز نہ ٹلو گھاس اس زمین مصر سے یعنی اس شہر باہر نہیں
نکلے گا یہاں تک کہ پروانگی دے آنے کی واسطے میرا پ میرا حکم کرے اللہ واسطے میرا پکے پاس جائے گا
یا بھائی کے رامی کا وہ جو خبر الحاکمین اور وہ بہتر حکم کرے یا الہی کہ سچ حکم کرنا ہی کیسی رعایت اسکے حکم میں نہیں
ارجعوا الی ایکم فقولوا ابائنا ان ابناک سرق پھر جاؤ طرف باپ اپنے کے پس کہو اس باب ہمارے تحقیق
بیٹے تیرے بنیامین نے چوری کی وما شہدنا انہ بما عملنا وما کنا للجب خفیظین اور نہیں گواہی دیتے ہم مگر
ساتھ اس چیز کے کہ جانتے ہیں ہم کہ پیالہ بادشاہ کا اسکے ٹیلے میں سے نکلا اور نہیں میں ہم واسطے غیب کے
نگہبان یعنی ظاہر چوری اسکی دیکھی ہم نے اور باطن کی خبر نہیں رکھتے ہم کہ واقعہ میں اس پر تہمت کی اور پیالہ
اسکے ٹیلے میں رکھ دیا یا اس نے آپ پر الیا واسئل القرۃ الی کنا فیہا والعیر الی اقلنا فیہا اور پوچھ
اس سستی والوں سے کہ تھے ہم بیچ اسکے یعنی مصر میں کیوں بیچ کر خبر منگو اور پوچھ لو اس قافلہ سے کہ منہ لا
ہم بیچ اسکے وہ ہماریہ یعقوب علیہ السلام کے تھے وانا لصادقون اور تحقیق ہم البتہ سچے ہیں بیٹے یعقوب ہم
روئل کے حکم سے یا یہود کے کفان کو گئے اور جو کچھ بھائی نے کہا تھا عرض کیا قاکد کذل سوکت لکم انفسکم
اصرا کہا یعقوب علیہ السلام نے بلکہ نبالی واسطے تھارے لقون تھارے نے اکیبات کہ چاہی ہے اور
ایسین صلاح کی ہے اور نہیں تو بادشاہ مصر کا کیا جانتا ہے کہ سزا چوری کی غلام کرنا ہی قصبر و جیل پس صبر
ہی بیت صبر کرنا ہو نہیں کہ صبر جمیل اجز دیو گنا مجبور ب جلیل عسی اللہ ان ینزلی یوسف جمیعاً سائب
اللہ لے او سے میرا پس اول سب کو یعنی یوسف اور بنیامین اور اسکو جو مصر میں رہ گیا ہے انہ هو العلم الحکم
تحقیق اللہ ہی ہے جاننے والا احوال میرا حکمت والا بیچ اس چیز کے کہ کرتا ہے پس یعقوب علیہ السلام کو
میں جا بیٹھے وقلی عنہم وقال یا اسع اعلی یوسف اور منہ پھیرا میٹوں سے اور کہا اے افسوس اوپر فرار
یوسف کے کثاف میں ہے کہ پیغمبر خالصہ اللہ علیہ وسلم نے جبریل سے پوچھا کہ یعقوب کو کتنا غم تھا فراق یوسف
کہا ہر ابر تر اوٹھے کہ جبکہ فرزند مر گئے ہوں فرمایا ابراہیم کو کہ عذر ملا کہا ہر ابر سو شہیدوں کے بیچ ہے کہ کوئی شغلہ غارت

مثل یعقوب کے نہیں جلا پالیں برس یا اسی برس وقت فراق سے تازمانہ وصال انجمن یعقوب علیہ السلام
 کی رونے سے نہیں نہیں اور بار فراق سے پشت دو تگائی وَاَبْصَحْتَ عَيْنَاكَ مِنَ الْحَزَنِ فَهُوَ كَظِيمٍ اور سفید
 ہو گئیں انجمن انکی غم سے پس وہ بھرا ہوا محتاج غصے کے یعنی دل انکا اولاد کے غصے میں بھرا تھا اور ظاہر نہیں
 تھے ملت درد ایک ہی کہ چھپا رکھا ہے اور دین میرے کیا رکھا ہے بیٹوں نے جو افسوس اور بیانی باکی بھی
 قَالُوا اَنَّا لَنَسْتَوْفِدُكَ نَوْفَسًا حَتَّى تَكُونَ حَوْضًا اَوْ نَمُوتُ مِنَ الْهَمِّ لَكِنَّكَ كَمَا تَقْرَأُ خَدَاكُمَا كَمَا تَقْرَأُ
 نالہ وزاری کے یا کرنا یوسف کو یہاں تک کہ ہو جاوے گا تو مضل یا ہو جاوے گا تو ہلاک ہو جاوے گا تو ہلاک سے قَالَا اِنَّمَا
 اَشْكُو ابْنِي وَحُزْنِي اِلَى اللّٰهِ مَا يَشَاءُ يَسْئَلُكَ نَبِيْنُكَ شَكَايَتِ كَرْتَا هُوْنَ مِنْ غَمِّ اَيْسَ كِي اَوْدَا نُوْ
 اپنے کی طرف اللہ کے نہ طرف تمھارے اور غیر تمھارے کے کیونکہ چار ساز بچاروں کا اور حاجت روا در ماندوں کا
 وہی ہے نظم چارہ سازی کر میری بچار ہوں اسی میرے مولیٰ بہت آوارہ ہوں دیدہ غم دنیا کو دیدار و جلوہ دکھلا
 طالب نظارہ ہوں بحر موج میں ہے کہ ہمایہ نے یعقوب علیہ السلام سے کہا کہ سفد ر ضعیف نحیف تم بھی سے
 کیوں ہو گئے اپنے باپ کی عمر کو تو پہنچی ہے نہیں کہا کہ فراق یوسف میں کہ اللہ تعالیٰ نے مبتلا کیا وحی ہوئی کہ میر
 گلہ خلق سے کرنا ہے یہ نام نہ ہوئے اور استغفار کیا بعد اسکے جو پوچھتا تھا چپ رہتے تھے اور انما اشکو بشی
 و حزنی کہتے تھے سمجھ لیجئے کہ یعقوب علیہ السلام انبیائے عظام سے تھے یہ بلا فرقت کے اور ام جماعت کا انہیں
 کس سے آیا بعض کہتے ہیں کہ انہیں وحی ہوئی کہ اس بلا میں تجھے مبتلا نہیں کیا ہے مگر اس باعث کہ ایک دن
 تو نے گو سفد و نج کیا تھا ایک سائل میں آیا کہ پر تو نے التفات کیا وہ عکس ناخوش ہو کر چلا گیا اسکی بہ
 آرزوگی سے تو اس بلا میں پڑا نظم دل آرزوہ سائل کو مت کر تو زلفت کہ آرزوگی اسکی لاتی بلا ہے جو کچھ پاس
 ہوے خوشی سے اُسے دکھالے ابلالوں کو دار و عطا ہے بعض کہتے ہیں کہ ایک کنیر کے فرزند کو خدا کر کر
 بیچ ڈالا تھا وہ اسکے فراق میں باقی عمر بھر رونی رہی حتیٰ تعالیٰ نے انکو فراق یوسف میں اتنی ہی مدت مبتلا رکھا
 بعض کہتے ہیں کہ انھوں نے ایک گو سفد و نج کیا تھا اسکا جوڑ اسکے فراق میں تیرپا رہا اسکے عوض اللہ نے
 انکو چہر یوسف میں تیرپا یا پیت کیسی حدائی کسی سے بچا کہ لکنا رک جان میں ہے تیرا کہ لکھا ہے کہ جب
 یعقوب غم نے انہا کو کواشی و حزنی الی اللہ کہا اللہ تعالیٰ نے وحی بھی کہ اسی یعقوب قسم ہے مجھ کو اپنی عزت
 اور جلال کی اگر یوسف اور بنیامین مردہ ہوئے تو بھی تیرے اس نالہ وزاری کے سبب جلا کر تیرے پاس
 بھیجا تا ہی مردہ تھا کہ یعقوب علیہ السلام نے نکر کہا وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ اور جاتا ہوں میں اللہ کی طرف
 جو کچھ کہ تم نہیں جانتے حیات یوسف سے اور مرے اسکے سے میرے پاس کہتے ہیں کہ ملک الموت
 ایک دن انکی زیارت کو آئے تھے یعقوب نے فرمایا قسم ہے تلو روح کی تھے قبض کی ہے کہا نہیں اس امید پر

یعقوب علیہ السلام نے کہا یا بانی اذھو افسسوا عن یوسف و اخیہ و لا تبساوا من روح الشیطان
 اے بیٹو میرے جاؤ پس خبر لو یوسف کی اور بھائی اسکے کی اور مت نا امید ہو رحمت اللہ کی سے ارفہ
 لا یبأس من روح الشیطان الا القوم الکافرون تحقیق نہیں نا امید ہوتا رحمت اللہ کی سے مگر قوم کافرو
 پس یعقوب علیہ السلام نے نامہ لکھا اس مضمون کا کہ یعقوب اسرائیل الدین اسحاق نبی الدین ابراہیم
 خلیل اللہ سے طرف پاؤ شاہ مصر کے معلوم ہو کہ ہم وہ اہل بیت ہیں کہ ہلا کو محو کل ہمیر کیا ہے دادا امیر ابراہیم کو
 ماتھے پاؤں باندھ کر تشدد میں دل دیا اللہ تعالیٰ نے انکو نجات دی باپ میرے اسحاق کے چھری
 حلق پر دھری خد نے واسطے لکے فدیہ بھیجا میرا ایک بیٹا تھا کہ اسکو بے بیون میں سے زیادہ چاہتا تھا خالی
 اسکو صحر کو لے گئے اور یہاں اسکا خون اودہ میرے پاس لائے اور کہنے لگے کہ بھیرے ایک کو کھا گیا میں اسکے
 فراق میں اسقدر رویا ہوں کہ آنکھیں میری سفید ہو گئیں میں اسکا کہ برادر احمائی تھا اس سے تسلی رکھتا تھا میں
 تو نے اسکو چور بھرا کر بھجوا دیا اور ہم اس خاندان کے نہیں ہیں کہ چوری کریں یا ہم کسی چیز چور ہیں اگر اس
 فرزند کو بھیج دے تو قہار والا اوپر تیرے دھاکر ونگا کہ انرا اسکا فرزند ہوتا ہے تیرے کو پہنچا گا و السلام پس یہ نامہ بیٹوں
 دیا اور کھجور بابائے اور روغن و عجزہ سے تیار کر کر جو الیہ کیا اور مصر کو بھیجا جب وہ مصر میں پہنچے وہاں جو بھائی
 رہ گیا تھا اس سے ملے اور متفق ہو کر بارگاہ یوسف کو چلے فلما دخلوا علیہ قالوا یا ایہنا العزیز فمستأواھلنا
 الصبر و جنابضا عن مزاجہ فاوف لنا النیکل و تصدق علینا پس جب داخل ہوئے اوپر یوسف کے کہا
 عزیز لگی بھکاو اور اہل ہمارے کو سختی اور بے لوائی اور لائے ہم پوچی حقیر تھو رہی بے اعتبار پس اور اسے واسطے ہمارے
 ناپ اور خیرات کر اوپر ہمارے قیمت سے زیادہ دیکر یا ہمارا پوچی قبول کر کر ان اللہ یجری المصدقین تحقیق
 اللہ ثواب دیتا ہے صدقہ دینے والوں کو پھر نامہ یعقوب علیہ السلام کا دیا یوسف علیہ السلام نے جو وہ نامہ
 پڑھا روئے روئے اختیار سے نکل گئے قال ہل علمتم ما فعلتم یوسف و اخیہ نہ کہا اے بھائیو آیا
 جانتے ہو تم کہ کیا کیا تھانے ساتھ یوسف کے اور بھائی اسکے کے یہ مجھل کہا تفصیل بھی اور یوسف کے جو کیا وہ تو ظالم
 ہی انہ بنیامین سے یہ کرتے تھے کہ اسکو ذلیل اور خوار رکھتے تھے پس یوسف نے فرمایا کہ کیا قیامت اسکی تھ
 جانی اور کیا توبہ اس سے کی اذا انتم جاھلون ہوا وقت تم جاہل تھے یعنی کم عمر اور شوخ تھے یا جاہل تھے حقوق پر
 اور قطع رحم اور موافقت ہوا نفس سے یہ بات اچھی ہے کہی نہ عجب سے پھر نقاب الت دی اور تاج انار ڈالا بھائیوں
 جو صورت دیکھی قالوا انیک لاکنت یوسف کہا تحقیق تو ہی ہے یوسف یہاں استفہام تقریری ہے قال
 انا یوسف و ہذا اخی کہا میں یوسف ہوں اور یہ بھائی میرا ہے بنیامین قد من اللہ علینا تحقیق احسان
 اللہ نے اوپر ہمارے ساتھ سلامت اور کریمت کے لئے من یتق و یصبر فان اللہ لا یضیع اجر المحسنین تحقیق

جو کوئی پرہیزگاری کرے اور اللہ سے ڈرے اور صبر کرے اور طاعت کے یا معصیت سے پس تحقیق اللہ نہیں
 عنایہ کرتا تو اب احسان کرنا لو گناہ سمجھ لیجئے کہ وضع منظر موضع معصیت واسطے آگاہی کہ صابر پرہیزگار نیک کار
 ہے جب بجائیوں نے یوسف کو بچا یا تخت کی طرف سرحجبا کر جا کہ پائوں چوہین یوسف علیہ السلام تخت سے
 اتر کر اٹھنے لگے قالوا ان الله افاننا ان الله عليمنا وان كنا لحاطین کہا بجائیوں نے قسم ہے اللہ کی کہ
 حق صورت اور کمال سیرت میں تحقیق پس کیا تجھ کو اللہ نے اوپر ہمارے اور تحقیق ہم تھے خطا اور ان کے پاس یوسف
 جو کہنے سے قالوا لا تشریب علیکم اللہم کہا یوسف علیہ السلام نے جواب میں لے کے نہیں کچھ سزائیں اور پھر تھارے
 آج کے دن اور میں پھر بار در گزیر گناہ تھارا تھارے منہ پر نہ لاؤ گناہ بھروسہ میں روایت ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن دروازے پر کھسے کے کھڑے ہو کر کہا اے قریش تم کیا گمان کرتے ہو میں تم سے
 کیا معاملہ کرو گا انھوں نے کہا احسان کرو گے بزرگ اور بزرگ زادے اور کریم ہو فرمایا کہ میں وہ کہتا ہوں جو انھی
 یوسف نے اپنے بجائیوں کو کیا تھا کہ لا تشریب علیکم اللہم ایک روایت ہے کہ ابو سفیان نے پیغمبر کو کلام یوسف
 یاد دلوایا آپ نے فرمایا غفر اللہ لک و لمن علمک الفصحہ یوسف علیہ السلام نے بجائیوں کو کہا بعفیر اللہ لکم
 بخشش کا اللہ واسطے تھارے کہ اقرار تھے اپنی گناہ پر کیا وہود اسم الزحیان اور وہ بہت رحم کرنا والا ہے رحم کرنے
 والوں سے بہت بخشش امکات میں ہی لاکھ گناہ ارحم الراحمین اللہ ہے یوسف علیہ السلام نے
 بجائیوں کے دل خوش کر کر واسطے تسلی بدر بزرگوار دل افکار کے کہا اذهبوا بقلوبکم فہذا لہا وکرا سیراہم اور وہ
 سیراہن خلیلی تھا کہ جبریل علیہ السلام نے کوئے میں انکو ہنایا تھا اور وحی یوسف علیہ السلام کو ہوئی تھی کہ انکو
 کنگان کو بھیج دو جس انھوں نے کہا کہ لیجاؤ فالقوہ علی او جبرائی یاف بصیر اطہر ذوال دواسکو اور منہ
 باپ میرے تا پھر اسے بینائی اور انکھیں انکی پہلی حالت پر اوں فراتونی یا لہکم اجیبان اور اسے او میرا اس
 اہل اپنی سب کو لکھا ہے کہ یہود نے کہا اے یوسف کرا خون الودہ باپ کے پاس میں گیا تھا یہ کرنا مجھے دو
 میں لیجاؤن شاید کہ خوشی اس کرنے کی تدارک خون کا اس سیراہن کے کرے یوسف علیہ السلام نے کراؤ
 کیا اور اباب راہ کا واسطے باپ کے اور تمام متعلقوں کے تیار کر کر بجائیوں کو دیا یہود اسب کو لیکر کنگان کو چلا
 ولما فصلت العیر اور جب جدا ہوا قافلہ بعینہ مصر سے نکل کر صحرا میں پہنچا باد صبا نے وحی تعالیٰ سے حکم مانگ
 کر بوسے سیراہن یوسف کو شام یعقوب میں پہنچا یا قال ابوہم زانی لا یدریج یوسف کو لا ان تغتذون کہا
 باپ لے لے اے نوتون سے جو حاضر تھے تحقیق میں پایا ہوں یوسف کی اگر نہ ہکا ہو اکہو تم جھگو لیجئے یہ نہ ہو
 کہ بڑھاپے کے سب عقل جاتی رہی ہے قالوا ان الله افانک لفی ضلالک القدیم کہا انھوں نے قسم ہے اللہ کی
 تحقیق تو اب تک البتہ یہ وہم اپنے قدیم کے ہے افراط محبت یوسف میں کہ ایسا ذکر کیا کرنا ہے اور توقع ایسی ملاقات



کی بعد چالیس برس کے یا اسی برس کے رکھتا ہے۔ فلما ان تجاء البشیر الفد علی وجہہ فارقد بصیرا پس جب آیا
 خوشخبری لایا تو لایا یعنی یہود الکھای کہ یہود اساتھ نوجہانیوں کے سرور یا ربینہ دور یا ہو الکھان کو پہنچا اور باب کے
 پاس گردال دیا کرتے کو اور بنہ باب کے پس ہو گیا مینا یعنی یعقوب علیہ السلام کی آنکھیں کر لکھتے ہی روشن ہوئیں
 پھر یعقوب علیہ السلام نے اپنے پوتوں کو باب اولاد کو قالہ اقل لکم انی اعلم من اللہ ما لا تعلمون کیا کیا کہنا
 تمہارے واسطے تمہارے تحقیق میں جانتا ہوں ابہام خد سے جو کچھ تم نہیں جانتے اور وہ حیات یوسف کی تھی اور میر
 ملنا اس سے پس خوشی خوشی اسباب راہ کا تیار کر کر ب لوگوں کو اپنے لیکر مصر کو چلے اور بیٹے اگر باب کے پانوں پر
 گرے قالو ایا ابانا استغفر لنا ذنوبنا اننا كنا خاطین کہا انھوں نے اسی باب ہمارے بخشش مانگتے
 واسطے ہمارے گناہوں ہمارے کی تحقیق ہم ہی تھے خطا کرتے قالو سوف استغفر لکم ربی کہا یعقوب نے تمہارے
 بخشش مانگو گناہ میں واسطے تمہارے پروردگار اپنے سے انہ هو الغفور الرحیم جیسے وہ بخشے والا گناہ تو بہ کرنا
 جس مہربان اور بخشنے والے کے جس دعا میں تاخیر کی شب جمعہ تک یا وقت سحر تک یا جا کہ معلوم کریں کہ یوسف نے
 عفو کیا یا نہیں یا تاخیر کی یہاں تک کہ مصر کو بھیجے پھر شب کو بعد نماز تہجد قبلہ رو کھڑے ہوئے اور یوسف کو بھیجے
 کھڑا کیا اور اور جہانیوں کو سمجھنے لگے اور اپنے دعا کی بیٹوں نے آس کی حق تعالیٰ نے قبول فرمائی القصہ جب یعقوب
 علیہ السلام تزدیک مصر کے پہنچے یوسف ساتھ ملک ریان کے اور تاجی شرف مصر کے لشکر آ رہے تھے کہ استقبال کو باب کے چلے
 یعقوب بیٹوں سمیت ایک ٹیلے پر چکر تاننا اس لشکر کا کرتے تھے جب ٹیلے پر آ کر کہا کہ تجل پر اس لشکر کے کیا تعجب کرتے
 اوپر دیکھو کہ فوج فرشتوں کی زمین سے آسمان تک جمع ہو کر تمہارے شادی پر مسرور ہیں جیکہ مدت فراق تمہاری
 یوسف کی تمہارے اندوہ اور بربادی پر غمیں اور رنجور تھے پھر یوسف نے جواب پ کو دیکھا سواری سے اتر کر چاہا کہ سلام کریں
 جب ٹیلے نے کہا کہ ٹھہر جانا کہ باب تمہارا امتحین سلام کریں حدیث میں ہے کہ یعقوب بھی پیادہ ہوئے اور جب نگاہ اکی
 جمال یوسف پر پڑی کہا السلام علیک یا مذہب الاحزان پھر دونوں نے ہاتھ گردلوئیں ایک دوسرے کے دل اور
 شادی سے رونے لگے لفظ عجب دولت ہی بخت اسکے نے پائی مے جو بارے بعد از جدائی اور شادی سے پہلے گریہ کرنا
 اور آنکھوں سے وہ گہر فشان ہو گئے میں دونوں باہنیں ڈال رووین جدائی کی کدورت دل سے دھوین یہ طوار
 الم انسا کرے باز کرے وہ حال عجز اپنے کو آغاز کھلے پھلے بیان کر کر کے ہوں شاد دل سر باد عاشق ہو آباد عرض
 مصر کے پاس ایک موضع تھا کہ وہاں یوسف علیہ السلام نے مکان رفیع الشان بنایا تھا وہیں الیوسف علیہ السلام آئے
 فلما دخلوا علی یوسف او علی الیہ یوسف پس جب داخل ہوئے اوپر یوسف کے اس مکان میں جبکہ وہی یوسف نے
 طرف اپنے باب کو اور خالا اپنی کو کہ بجائے مان تھی اور پھر بائیں کھلی ملے اور خالہ کو پوچھا اور جہانیوں پر مہربانی کی قالہ اقل
 مصر انشاء اللہ امین اور کہا کہ داخل ہو مصر میں اگر چاہے خدا اس کے قحط اور بلا اور رنج کی استثناء داخل ہے اس میں

نذخول من اور جب مصر میں آئے یوسف علیہ السلام نے اپنے مکان میں تار اور دفعہ ابوہ علی العرش وغزو السعد
اور چرخ یا باب اور خالا اپنی کو اوپر تخت پائے کے اور گریسے باپ اور خالا اور بھائی واسطے اپنے سجدہ کرتے ہو
تعلیم کا اس زمانہ میں سجدہ تعلیم کا درست تھا یوسف علیہ السلام نے یہ حال دیکھ کے خوشی ظاہر کی وقال
یا ایت ہذا ویل رؤیائی من قبل اور کہا اے باپ میرے یہ ہے تعبیر خواب میرے کہ دیکھی تھی میں
اس سے لڑکپن میں قد جعلہا ربی حقاً تحقیق کرو یا اس کو پروردگار میرے نے سچ و قد احسن فی اذا اخوتی
من السجن اور تحقیق احسان کیا ساتھ میرے رب میرے حقوق نکالا مجھ کو زندگان کوئے کا ذکر بھائیوں کے شرمندگی
کے واسطے کیا و جاءکم من البد و اور لے آیا مجھ کو باد یہ سے اور وہ ایک گانو تھا زمین فلسطین میں سچ ولایت شام کے
کنعان کے قریب یوسف نے واسطے اظہار شکر نعمت کے فرمایا کہ اللہ نے مجھے زندگان سے چھرا کر تخت پر بٹھایا اور
تعمین باد یہ سے لاکر مجھے دکھایا میں بعد ان نزع الشیطان بنی و بنی اخوتی یوسف اس کے فساد کیا شیطان نے اور
مخالفت وال دی در میان میرا در در میان بھائیوں میرے کہ ان ربی لطیف لما یستاء تحقیق پروردگار میرا لطف
کر نیوالا اور نیکی پہنچا نیوالا ہی واسطے جس چیز کے کہ چاہے انہ ہوا العظیم الحکیم تحقیق وہی جاننے والا تدبیر کا
حکیم کا رفتہ پر بحر موج میں ہے کہ جو بیس برس بعد اس واقعہ کے یعقوب نے اس عالم سے انتقال فرمایا اور بموجب وصیت
کے پر رفع م نے زمین شام میں لیا کر نزدیک نزار اسحاق عم کے کہ باپ اٹکے تھے دفن کیا پتھر میں بیٹھے ہوئے باپ کو
خواہن دیکھا کہ فرماتے ہیں اے یوسف یہ شقاق ہوں تیرے دیدار کا شائبہ میں دین میں پیر پاس تو یوسف عم
نے سیدار ہو کر بھائیوں کو بلایا اور وصیت کی اور ہوا کو ولی عہد کیا اور بیٹوں کو اسکے سپرد کر کر جناب الہی میں دعا کی کہ
رب قد ایتنی من الملک و علمتی من تاویل الاحادیث اے پروردگار میرا تحقیق دی تو نے مجھ کو بادشاہی اور
سکھائی تو نے مجھ کو تعبیر خوابوں کی اور تاویل کتابوں کی فاطمہ السہو انت و الاذین اے ہدایہ کر نیوالا اس مانوں کے
اور زمین کے انت و لیتی فی الدنیا و الاخرة تو ہی جو دست اور کار ساز میرا ہے دنیا کے اور آخرت کے تو قتی
مسلماً و اخی فی البصائر الخیر مار مجھ کو در آنحال کہ مطیع تیرا ہوں اور ملا مجھ کو ساتھ صالحوں کے سوال انبیاء معصومین
یقین ہے کہ دین اسلام پر میں یہ دعا کیواسطے کی جواب یہ دعا جو از قدرت پر حق حکمت اور عصمت پر اور
دوسری یہ ہے کہ تعلیم کے واسطے چہ بخت شک بکچ عصمت کے لکھا ہے کہ مراد صالحوں سے بغیر ہمارے صلی اللہ
علیہ و علی جمیع الانبیاء وسلم تسلیما لکھا ہے کہ یوسف نے یہ خواب اپنی زینچا سے بیان کر کر کہا نظم تھے آرزو مان
جانے کی ہے تمنا و فات اپنی پائے کی ہے یہ عالم ہوا مجھ پر اب تنگ وہ عالم میں دیکھوں کہ ہر گز
بیان کیا کرونگا میں تاج و تخت ملوں و مان جو بابا ہے بت میں بخت یہ کہہ کر اٹھا ہاتھ پیر کی دعا کہ اے میرے مالک تیرے
کیرا خوش آتا ہوں دار فانی مجھے تو دکانہ جاودانی مجھے یہ ملک اور یہ مال یہ بخت و تاج یہ شوکت یہ ہمت

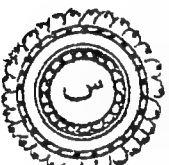
یہ شروت بہ راج نہیں مچکودر کار میر خداجے دولت قرب کا خط چکھا زلیخانے جدم سنی ہم دعا تریپ کرو تو تریپ
 خونی ہوا کی کہنے ہیں یہ دعا پرتھ سوکاش اس سے پہلے ہی میں جاؤں مرا کیلی کیجی الم بیجہ کر لگی پٹے سے سوکوا
 بھر تریپنے لگی خاک پر پھر وہ آہ لگی بھرنے سونا لہ جائیگا کیا نکرے کرے وہ گل ساہلن ما خاک میں زیور اور
 باہت میں کہاں کے تھے کترے کہا نکال باس کرین وہاں سب کے یو بے حواس نہ سدہ پاؤں جگہ ورنہ سکی
 خبر نہ باہر پھوٹ اوند نہ کھر کی خبر دیوانی غرض ہو ہو بن لگی یہ وحشت سے کچھ دلمیں بس خشن گئی لگی کرنے
 آخر کو پھر یہ دعا جناب خدا میں بصد التجا کہ اے مرہم سینہ چاکان غشت دولے دل دردنا کان غشت میرا سینہ شق
 ہجر یوسف سے تھا سو وہاں مرہم وصل تو نے دھرا نہ اس وصل میں فصل کراۓ اللہ جدائی سے ایسے مجھے دے بنا
 نہ دکھلا وہ دل جن دنوں وہو بن اسکے میری زندگی ہو ہو وہ جگ میں ہو اور ہو میں جیات کیجو کچو کچو بہا
 ابی رہو میں جو جانان کے بن نہ دکھلا نہ کھلا نہ دکھلا وودن میری جان ہمراہ جانان کے جائے جو موت آئے تو یوں
 ہم موت آئے خزانہ وہ جب ہو جلد مرین رکاب اسکے میں جاؤں میں بھی وہیں میں اس زندگانی کو صد کروں
 کہ وہ جان جان جائے اور میں رہوں یہی کرتی اللہ سے تھی دعا وہ شیدا محبوب بس ماتھے اٹھا لکھا ہے کہ بعدین
 دیکھے اس جواب سے جیل میں نے سب جنت کالا کر یوسف علیہ السلام کو سنگھایا اور سو گتھے ہی آپنے باغ اس جہاں
 طرف روضہ رضوان کے متقال فرمایا نظم گئی روح یوسف بخلد برین پڑا ہلکا ایک برو زین فغانا کیا شور و غل
 فلک تڑپنے لگے النرجون و ملک زلیخانے نکر کہا کیا ہے شور یہ نالوں کی قوت یہہ آہو نکار اور زمین
 نوحہ کر کیوں آج کسی نے کہا سرور تخت و تاج کیا تھے کور میں جھوڑت الم اسکا جانو یہ جس کے سخت نہ
 یہ سستے ہی کھینچ آہ بخود ہوئی گری خاک پیروں کہ گویا موٹی ہوئی کروڑ جو اسکو پیش صدا پھر کسی غم کی پی
 بگوش کری پھر یہ غش کھا کے ایک آہ بھر کہا سبے شاید گئی اب یہہ مر رہی تین دن تک پرک غش میں وہ
 بروز چہارم بخود آئی جو تو پوچھا کہ احوال یوسف ہی کیا مفضل کہو مجھ سے یہہ ماجر کہا سبے وہ تو یہاں سے گئے
 بسوئے جان اس جہاں سے گئے انھیں دفن بھی کر دیا زیر خاک کنارے پہ دریا کے جس قبر پاک معطر کرے
 قبر انکی خدا صلوٰۃ اور سلام اپنی بھیجے سدا یہہ نکر لیا یہ وہ غم ہوا کہ جس غم سے عالم بہ ماتم ہوا الکیڑ اپنے سر
 لہین الکیار دو تہر وہ خراب پر اپنے مار گریاں کو بچاڑ اور مل منہ سے خاک جگر شتر غم سے کرجاٹ چاٹ نہ
 نخل گھر سے باہر سو ہی عیواس سر سیمہ ماتم زود بخت اوداں گئی قبر یوسف پہ لغزہ زمان لگی کہنے ای نازنین
 دلتان نظر سے میرے تو جو پوشیدہ ہیں تو کس کام کا پھر میرا دیدہ ہیں یہہ کہتے ہی آنکھوں کو اپنے نخل دیا
 خاک میں قبر یوسف کے دل کہا پھر یہہ پھر نالہ جان کاہ کہ اے میرا میرا پادشاہ تین نازنین تیرا ہوزیر خاک
 میں اور زمین کے رہوں سینہ چاک کی طرح مچکویہہ بھاٹا نہیں مجھے اپنا جیوا خوش امانہیں یہہ کہتے ہی ایک آہ

بھر گئی جو کچھ عشق کا کام تھا کر گئی گری گور یوسف یہ بچاؤ ہو، ملی خاک مرقہ سے وہ خاک ہو اتھا کر دیا
 کر دیا دفن بھی بہم قبر یوسف کے قبر اس کی کی گئی خاک میں خاک ہو یہاں تو مل ہوئی روح سے روح
 وہاں متصل محبت کا بھی کچھ عجب کام ہے کہ آغاز بربک انجام ہے دیکھائی ہے پہلے تو درد فراق
 ملائی ہے پھر یہ پس از اشتیاق ہے شربت مرگ معشوق کر توڑتی ہے عاشق کو بھی مار کر بس راقت
 اس عشق کی دستمال کہیگا تو کیا تیری کیا ہے زبان خموشی ہے اولی یہاں ہے خموش ہنوش
 میں بھٹکی کھانہ خوش دعا پر تو کر ختم یہ داستان کہ پورا ہوا قصہ داستان الہی مجھے بھی کالفت کا جام
 بحق محمد علیہ السلام محبت پر وہ جو ہو تیری طرف در عشق کا تیرے دل ہو صدف نہ عشق مخلوق میں
 اضطراب تو اپنے محبت کا ویسے بیچ و تاب جیوں اور مروں اور انھوں عشق میں جہان میں رہوں تیرا شیدا
 رہوں محبت میں تیرے دیوانہ رہوں مقاصد جو میں میرے بر لا تمام بحق بنی و بال کر ام بحر سواج میں
 کہ ایک سو میں برس کی عمر تھی یوسف علیہ السلام کی کہ اس عالم سے انتقال کیا اہل مصر نے دفن میں
 آپ کے اختلاف کیا ہر ایک چاہتا تھا کہ بہرکت میر محلے سے بجاوے آخر بے مشورہ کر صندق سنگ
 مرمر کا بنا کر عین دریائے نیل میں دفن کیا تاکہ برکت سب پر برابر پہنچے اور فضل کمالی پر نہ آوے ذلک من انباء

الغیب نو حیدہ الیک یہ جو مذکور ہوا قصہ یوسف علیہ السلام کا خبروں غیب کی سے ہے کہ ہم واسطے ظاہر
 کرنے معجزے تیرے وحی کرتے ہیں ہم اسکو طرف تیر و ما کنٹ لکھتے ہیں اذ اجمعوا امرہم وہم یمکروا نہ
 اور تھا تو تیر ویک بھائیوں یوسف کے جسوقت مقرر کیا انھوں نے کام اپنا یعنی جمع کیں عقلیں اپنی اور دلائل کے
 یوسف کو کو سے ہیں اور وہ مکر کرتے تھے ساتھ یعقوب اور یوسف علیہما السلام کے اور جھٹائیو بھی یہ بات جانتے
 ہیں کہ تو نہ وہاں تھا نہ کسی سے تو نے احوال سنا اور تو نے قصہ سارا جیسا تھا ویسا بیان کرتا ہے پس ظاہر دلیل ہے
 کہ وحی سے تو نے معلوم کیا و ما اکثر الناس و کو حوصت مؤ اور نہیں اکثر لوگ اور اگرچہ حرص کرے تو انکے ایمان
 لانے پر ایمان لایں والے بسبب غنا کے اور دلو میں رح جانے کفر اور فساد کے و ما تسانہم علیہ صبر اور نہیں
 مانگتا تو ان سے اور پر جانے احکام ربانی کے یا اور برہنے قصص قرآنی کے کچھ بدلائش اور قصہ حوالوں ان ہوا کہ
 ذکر الیامین نہیں قرآن کر ضحیت اللہ کی طرف سے واسطے عالموں کے اور مشرک کے کہ فقط تیرے ہی معجزے منہ
 نہیں پھرتے و کا پتہ من اید فی السموات و الارض ہر وہ عالم و عہد انہما معروضہ اور کتنی نشانیاں ہیں قدرت
 کی اور دلائل میں اور وجود صانع کے بیچ کمانوں کے اور زمین کے کہ غناد رکھنے والے گذرتے ہیں اور انکے اور وہ ان سے
 منہ بھر لینے والے ہیں مصرع نہ انہیں فکر کرتے ہیں نہ عبرت ان سے لیتے ہیں و ما تو من اکثرہم باللہ الا وہم
 مشرکون اور نہیں ایمان لانے اکثر انکے ساتھ اللہ کے مکر وہ مشرک لایں والے ہیں مراد ان سے کفار میں کہ کہتے تھے



اُنھیں میں جلوہ دکھائے ہیں بیت دل صاف ہو تو صورت محبوب در آوے آئینہ مکر ہو تو چہر کیا نظر آوے نہ
 ماکان حدیثاً یفتخر فیہ ولکن تصدق الذی بان بدیہ نہیں قرآن بات کہ ہاندہ لجاو و لیکن سچا کر نیوالا ہی
 اُس چیز کو کہ آگے ہے کتب الہیہ سے و تفصیل کل شیء و ہدی و رحمة لعل یؤمنوا و تفصیل واسطے
 ہر چیز کے ہے کہ دین اور دنیا میں احتیاج پڑے اور راہ دکھائیوالا ہی سالکوں کو اور رحمت واسطے اہل قوم
 کے کہ ایمان لاتے ہیں ساتھ توحید خدا کے اور نبوت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے سمجھ لیجئے کہ
 اس سورہ میں ذکر مسرت یوسف کا بعد حضرت کے اور وصل یعقوب علیہ السلام کا ساتھ یوسف ؑ کے بعد
 کے ہے اور بیان پہنچے یوسف کا بعد عبودیت کے ساتھ سلطنت کے اور بعد ملکیت ساتھ مالکیت کے اور مراد بیا
 زلجاکے ہے پس یہ سورت متضمن انواع الفواعل کے مطالب اور طرح کے مار گیا ہے اور مقطع اسکا کہ ہدی
 و رحمة للعالمین ہے اس مرتبے میں ہے کہ اُس سے بالاتر کوئی مرتبہ بمقصور نہیں بیت عجب مطالب عجب
 مار ب عجب حکایات نادرہ ہیں نہ کیونکہ اس قصص کا کہنے کہ اس میں آیات ظاہرہ ہیں سورۃ وعدہ ملی ہے کہ
 دو آیتیں ایک ولایزال الذین کفروا دوسری قل کفی بالشدت ہیدا یتالیس آیتیں ہیں اور سات سوچیں
 کلمے ہیں اور تین ہزار پانچ سو چھ حرف ہیں اور فواصل اسکی فقر و عمل میں اور ربط اور تطبیق اسکی ساتھ سورت
 یوسف کے یہ ہے کہ خاتمہ سورہ یوسف کا ساتھ ذکر عبرت اولوالالباب ہے اور اس سورۃ میں مدح انھی ساتھ ہر باب کے
 سورۃ یوسف علیہ السلام بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مکہ وحی مائتہ و احد عشر آیت
 اکثر ماویل ان حروف کی وہی ہے جو پیچھے مذکور ہوئی کہ الف اللہ کا اور لام لطیف کا اور میم ملک کی اور سے
 رفت کی حضرت حق کے ہے یا الف انا کا اور لام اللہ کا اور میم اعلم اور سے کی ہے یعنی انا اللہ اعلم واری من
 العرش الی الشری اور بعض کہتے ہیں کہ اشارہ طرف انا اللہ الملک الرحمن کے ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ
 مجموع نام ہے اس سورت کا واللہ اعلم ہر دو قیلک آیات الکتاب یہ ہیں آیتیں قرآن کی وَالَّذِیْ اَنْزَلَ الْکِتٰبَ
 مِنْ ذِکْرِ الْحَیْ اُوْرُوہ چیز کہ آماری گئی طرف ترے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر و دگارتیر لیے سچ ہے پھر
 اسکو اور عمل کر سچہ و لیکن اکثر الناس لا یؤمنون اور لیکن اکثر لوگ مکے والوں میں سے نہیں ایمان لاتے
 اس سبب نہ فکر کریں معافی اس کے میں اللہ الذی دفع السموات بعبیدہ و وہاں خدا وہ ہے جس نے اٹھا یا یعنی
 پیدا کیا اٹھا یا آسمانوں کو بغیر ستونوں کے کہ اس پر قائم ہوں دیکھتے ہو تم کہ آسمانوں کو ستون نہیں بعض کہتے
 ہیں کہ اٹھا یا آسمانوں کو بغیر ان ستونوں کے کہ تم دیکھو پس لازم آتا ہے کہ ستون ہیں لیکن نظر نہیں آتے تو اندہ
 السلوک میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چھتین بلند آسمانوں کی ان قائمون سے قائم کیں کہ اور اس سے باہر میں اور
 عدل ہے کہ بالعدل قامت السموات بیت عدل سے قائم ہے رفت کل جہان عدل سے برپا زمین و آسمان



بسم اللہ الرحمن الرحیم

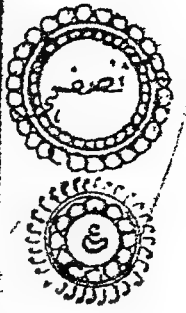
بیچ آمار اور انوار اور اسرار ہر دل کے ایک صفت ہیں اور ہر صفت کا ایک نتیجہ ہے بعضا دل ہے کہ موصوف
 ساتھ انکار اور استکبار کے ہے کہ فلوہم منکودہ وہم مستکرون اور بعضا دل آرام پکڑنے والا ساتھ ذکر خدا کے ہے
 وطمئن فلوہم بذکر اللہ بیت منکرین مطلقین تفاوت نہ سمجھو کم فرق اس میں اور اس میں زمین آسمان کا ہے
 وَإِنْ تَجِبْ فَجَبْ قَوْلَهُمْ أَفَلَا تَكْفِي مَخْلُوقٌ جَدِيدٌ اور اگر تعجب کرے تو کافروں کے نہ ایمان
 لائے پر ساتھ دلائل وحدت کے پس عجب یہی ہے بات انہی کہ کہتے ہیں کیا جو وقت کہ ہو جاوینگے ہم مٹی کیا ہم
 البتہ بیچ سیدائش مٹی کے ہونگے یعنی پھر تلو زندہ کرینگے نظم محل تعجب ہے یہ انہی بات کہ وہ جانکر خالق کائنات
 نہیں فکر کرتے کہ جسے کیا عدم سے جو د زمین و آسمانہ اعداؤں سے پھر ہے دشوار کیا وہ قادر ہے سب پر یہ
 کار کیا اولئک الذین کفروا ابھی ہم یہ لوگ وہ ہیں جو کافر ہوئے ساتھ پروردگار اپنے کے واسطے کافر ہوینگے
 ساتھ قدر شکی کہ اوپر حشر اور نشر کے وَأُولَئِكَ الْأَعْلَالُ فِي أَحْضَانِهِمْ یہ لوگ ہیں کہ طوق ہیں بیچ کردوں
 انہی کے گمراہی کے اور انکو امیر مائی کی نہیں یا قیامت کے دن طوق آتش انکے کردوں میں پرینگے اور علامت کفار
 کی دوزخ میں ہی ہوگی وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ اور یہ لوگ رہنے والے آتش دوزخ کے ہیں ہم فیہا خالدون
 وہیچ دوزخ کے ہمیشہ رہنے والے ہیں حدیث میں ہے کہ نضر ابن حارث وغیرہ تھکے بازی سے جلدی عذاب مانگتے
 تھے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ وَيَسْتَجِيبُوا نَدَاءَ رَبِّهِمْ قَدْ أَفْلَحَ الْمُتَّقِينَ اور شامی کرتے ہیں تجھ سے ساتھ عقوبت کے
 پہلے عافیت سے اور حق تعالیٰ نے عذاب ہلاکت کا اس امت کے اور تعذیب مذبذبان پیغمبر خدا صلے اللہ علیہ و
 سلم کی تاخیر تاقیامت فرمائی ہے وَتَأْخِيرُ حَرْبِهِمْ اور عذاب ہلاکت سیئہ اور کافر شامی عذاب طلب کرتے
 ہیں پہلے آسان الہی سے کہ انہی ساتھ تاخیر عذاب کی ہے اور تعجب ہے انہی کے عذاب مانگتے ہیں وَقَدْ خَلَتْ
 مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ اور تحقیق گذری ہیں پہلے انہی عقوبتیں اوپر مذبذبوں کے بعضے زمین میں دھس گئے
 ہیں بعضوں کی شکلیں بدل گئی ہیں اور یہ جانتے ہیں پس کیوں نہیں عبرت پکڑتے اور اپنے واسطے مثل اسکے
 کیوں مانگتے ہیں وَإِنْ دَعَاكَ لَذًا وَمَغْفِرًا لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمٍ اور تحقیق پروردگار تیرا اللہ صاحب بخشش کا ہے
 واسطے لوگوں کے کہ کافر ہیں اگر ایمان لاویں اور ظلم انکے کے کہ شرک اور کفر رکھتے ہیں کیونکہ ایمان دور کر نیوالا ہے گناہ کو
 زمان کفر کے وَإِنْ رَبُّكَ لَسَدِيدٌ الْعِقَابِ اور تحقیق پروردگار تیرا اللہ سخت عذاب کر نیوالا ہے کافروں پر اگر کفر ہی پر ہیں
 اور میں بعضوں نے کہا ہے کہ صاحب مغفرت کا سہمنوں پر ہی بسب توبہ اور استغفار کے اور سخت عذاب کر نیوالا کافروں
 پر ہے یہی انکار اور استکبار کے سمجھ لیجئے کہ تحقیق کہتے ہیں کہ اس آیت میں خوف اور رجا دونوں ہیں فرمایا کہ جتنے والے
 تاکہ رحمت اسکی سے نا امید نہ ہوں اور سخت عذاب کر نیوالا ہے تاکہ میت اسکی سے نڈر نہوں اور حدیث میں ہے کہ اگر
 عفو الہی نہ ہو تا عیش کسی ایک کو گوارا نہوتا اور اگر وعید حق نہ ہوتا سب لوگ عفو پر اس کے تکیہ کر کر محل سے باز رہتے بیت

امید غفوی ہوئی خوف عذاب بھی دو سقرت ہی ہوئی شدید العقاب بھی و یقول الذین کفروا لو لا انزل علیہ
ایک مرقہ اور کہتے ہیں وہ جو کافر ہوئے کیوں نہیں اٹاری گئے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نشانی پر روز
اسکے سے یعنی معجزہ جو ہم طلب کرتے ہیں مانند عصا موسیٰ اور احیا عیسیٰ کے اِنما انت منذر سوا کے نہیں کہ
تو ذرا نیوالا ہی تھے واسطے ڈرنے ہی کے بھیجی اظہار معجزات میں تھے کیا اختیار ہی و لکل قوم ہاد اور
ہر قوم کے ہدایت کرنیوالا ہی یعنی ایک پیغمبر کہ معجزہ کا موافق اس زمانیکے مخصوص ہے یہ زمانہ موسیٰ میں
سحر کا ہر چاہتا انکو عصا عنایت ہوا اور عیسیٰ میں طب کا رواج تھا انکو احیا موسیٰ کا معجزہ دیا اور تیسرے وقت میں
فضاحت کا شہرہای سو فوی ترین معجزات تیرے قرآن بھیجا کہ مثل ایک ٹکڑے جس کے تمام صحاح اور شعرا
نہیں سکا اللہ بعلم ما یحکم کل انشی اللہ جانتا ہی جو کچھ کہ اٹھاتی ہے بر عورت پست میں اپنے نر اور مادہ اور اور
اور کالا اور اچھا اور برا اور چھوٹا و ما تغیض الا رحام و ما تود اذ اور جو کچھ کہ کم کرنی میں رحم اور جو کچھ کہ بڑھانی
میں یعنی بعضے کے جسم میں کچھ نقصان ہو جاتا ہے بعضے کا عضو کوئی زیادہ ہو جاتا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مرد اور انا
اور کم سے عا دولا ہی کیوں کہ رحم میں ایک فرزند سے چار تک ہوتے ہیں نزدیک امام عظیم کے اور انوار میں امام شافعی
سے منقول ہے کہ میں میں ایک عورت پانچ بار جنی اور ہر بار پانچ پانچ فرزند لائی یا مرد مدت حمل ہے کہ اول اسکی بالفاق چھے
ہیں میں اور اکثر امام عظیم کے نزدیک دو برس اور امام شافعی کے نزدیک چار برس اور امام مالک کے نزدیک پانچ برس ہیں
و کل شیء عندہ بمقدار ہرہ اور ہر چیز نزدیک اسکے انداز سے پر ہے کہ اس سے کم اور زیادہ نہیں ہوتی عا لہ الغیب

و انہما ذہ الکبر المتعالی جانتے والا ہی پوشیدہ کا اور ظاہر کا برابر تر سب سے اوپر تم منق اسر الفول و من جہم
یہ و من ہو مستخف باللیل و سارج بالہما کہ برابر تم میں سے علم حق میں جو شخص کہ چھپا دبات کو اپنے جی میں اور جو
کوئی بکار کر اس کو کہے ساتھ دیکھ اور جو شخص کہ وہ چھپانے والا ہی یعنی عمل اپنے چھپاتا ہی ساتھ رات کے
اور رات چلنے والا ہی یعنی ظاہر کرنیوالا ہی عمل اپنے ساتھ دل کے حاصل یہ ہے کہ کوئی حیرت کی طرح اس سے پوشیدہ
کہ لہ معقیات واسطے اے جو کیدار میں فرشتے کہ ایک کے پیچھے ایک آئینوں میں یا واسطے اس شخص کے چھپاتا
اور ظاہر کرتا ہی قول و فعل اپنے کو فرشتے میں جو کیدار و رات میں ہیں بد بید و من خلغہ یخفونہ من امر اللہ
تکے اسکے سے اور پیچھے اسکے سے محافظت کرتے ہیں اسکو حکم خدا کے سے اور جو کچھ اس سے صادر ہوتا ہے لکھ لکھتے
اور انکو کرام کاتبین کہتے ہیں بتایا میں ہے کہ وہ دس فرشتے دن کے ہیں اور دس رات کے اور اصح اور شہرہای
کہ دو فرشتے ہیں دن کے اور دو رات کے لکھا ہے کہ حق تعالیٰ نے ملائکہ واسطے محافظت آدمیوں کے پیدا کیے ہیں کہ ذات مسرت
انکی نگہبانی کریں کعب احبار منقول ہے کہ اگر خدا صرت تو کو نگہبان آدمیوں کا مگر تاج انکو زمین میں سے اٹھالیجائے بعضوں نے
کہا ہے کہ ضمیر محفوظ کی عاید طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے یعنی حق تعالیٰ کے فرشتے ہیں کہ محافظت کرتے ہیں پیغمبر

صلی اللہ علیہ وسلم کی خیر اعدائے جناحہ عامر ابن طفیل سے اور اربین ربیعہ سے اچھوٹ کر رکھا اور قصہ اسکا عقرب
 انا ہی ان الله لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا ما با نفوسهم تحقیق اللہ نہیں بدلتا اس معاملے کو ساتھ ایک قوم کے
 ہو عافیت اور نعمت سے یہاں تک کہ بدل دالین وہ جو کچھ کجی کے ہی یعنی اوصاف جمیلہ اپنے بدالین
 ساتھ اخلاق رذیلہ کے یا تغیر دین زبان کو دکر سے اور بدل دالین دلو و حیان اسکے سے کہ حیثیت دل غافل نہیں
 فیض الہی متصل جدا انا ہی بیت زبان پر نام اسکا اور دلمیں دھیان اسکا ہی عجب برکت جوار و اوج فضاں
 اسکا ہے **وَ اِذَا دَاۤءَدَ اللّٰهُ بَقَوْمٍ یُّسُوۡفُ فَلَامَۤا ذَکَۃٌ وَّ جِسْمٌ اَرَادَۤا کَرَامًا** اللہ ساتھ کسی قوم کے عذاب اور ہلاکت کا پس
 نہیں پھیرتا واسطے اسکے یعنی کوئی نہیں پھیر سکتا اپنے سے اور دوسرے سے **وَمَا کُمْ مِّنْ ذُوۡنِهِۦ مِّنْ قَدَرٍ** اور
 نہیں واسطے اس قوم کے سو اللہ کے کار ساز و دفع عذابین **هُوَ الَّذِیۡ یُزِیۡکُمُ الْاَلْبَیۡنَ فِیۡ خَوْفًا وَّ طَمَعًا وَّ یُنۡزِلُ السَّحَابَ الْغُلَاقَ**
 وہی ہے جو دکھاتا ہے تمکو کجی کہ لمحہ آتش ہے برع الزوال مابل سے ظاہر ہوئی ہے باران کی نشانی ہے واسطے
 در مسافر کے اور اس کسی کے کہ مینہ اسکو ضرر کرتا ہے اور واسطے طمع مقیم کے اور اس گروہ کے کہ باران کے محتاج ہیں
 اور سیکر رہا ہے ہوا میں مابل بھاری پانی بھرا **وِیَسۡجِجُ الرِّجۡدَ یُجۡدِہٖ اَوۡرَیۡتِیۡجَ کَبۡتَہٗ** رعد ساتھ تعریف اسکے کے
 یعنی تسبیح اور تحمید ملتا ہے سجان اللہ و مجدہ اور قدرت تہی کہ بادلوں کو چلاتا ہے اور برق تازہ باند اسکا چھاتی
 سلمیٰ میں ابن ربیعہ رحمتہ اللہ منقول ہے کہ رعد آواز فرشتوں کی ہے اور برق اور سوز اور باران رونما اسکا ہے نہ
وَاللّٰہُ لَیۡکَ مِنْ خِیۡفَتِہٖ اَوۡرَیۡتِیۡجَ کہتے ہیں سب فرشتے یا وہ جو عدد گار عدد ہیں در اللہ کی سے **وِیُوۡسِلُ الصَّوۡاۡعِقُ فِیۡصَبُّ**
وہا مِّنْ فِیۡسَءٍ اَوۡرَیۡجَہٗ کرکٹ نے والی بجلی پس پچا دیتا ہے اسکو جیسے چاہے کہ ساتھ اسکے ہلاکت کرے مانند
 اربین ربیعہ کے لکھا ہے کہ نوین برس ہجرت سے عامر ابن طفیل نے اربین ربیعہ یا اربین فیض القیس کو کہا کہ محمد صلی
 علیہ وسلم کے دیکھنے کو چلتے ہیں تم جب ہم انکو باتوں میں مشغول کریں تو پیچھے سے کے تلوار گردن میں مار پوچھ مجلس
 شریف میں آئے عامر نے اپکو باتوں میں لگایا بہت دیر تک پھر کہہ کر میں جاتا ہوں لشکر راجہ اسوار و پیادہ کا تم پر لاؤ گھا
 اربد کو لیکر آتا حضرت فرمایا اللہم اقمنا ہا شیت باہر نخل کر اربد کو کہا کہ وہ وصیت کیا ہوئی اسنے کہا کہ جسوقت میں نے
 چاہا کہ تلوار ماروں تو درمیان میرے اور انکے حامل ہو گیا قصہ حب یہ سے باہر نخلے صاعقہ نے اربد کو جلا دیا اور
 عامر بھی بڑے حالوں میں مواضع کہتے ہیں کہ ایک یہود نے حضرت کی جناب میں اگر کہا کہ یا اب القاسم تبا محمد کو کہ
 اللہ کس جہر کا ہے مروارید کا یا یاقوت کا یا سوینکا اسیوقت سحاب غضب الہی سے صاعقہ ظاہر ہوا اور اسکو جلا
 دیا اور یہ آیت انری کہ صاعقہ بھیجتا ہے وہ جہر چاہتا ہے کافروں سے **وَهُمۡ یُجَادِلُوۡنَ فِیۡ اللّٰہِ** اور وہ جھگڑتے
 میں پیچ نشان اللہ کے کہ کس جہر کا ہے یا جدال انکا تلبیب معمر صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے صفات حق میں
 کہ واحد لا شریک عالم برحق اور قادر مطلق ہے **وَهُوَ شَدِیۡدُ الْحِکۡمِ** اور اللہ سخت عذاب والا ہے پھگڑنیوالو

الاعْمٰی وَالْبَصِیْرَ اَمْ هَلْ تَسْوٰی الظُّلُمٰتُ وَالنُّوْرُ کہ کیا برابر ہو تا ہی اندھا کہ بت پوچھا ہی اور دیکھنے والا کہ عبادت
خدا کرتا ہی یا کیا برابر ہو تا ہی اندھیری شرک اور انکار کی اور روشنی توحید اور معرفت کی اَمْ جَعَلُوْا لِلّٰہِ شُرَکَآءَ
خَلَقُوْا الْخَلْقَ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَیْہِمْ کیا سطر کیا ہی کافروں نے واسطے خدا کے شرکوں کو کہ پیدا کیا انھوں نے مانند
پیدائش خدا کے پس اے گنی پیدائش اور نہ خدا نے کون سا پیدا کیا ہی اور نہ کون نے کون سا پیدا کیا ہی
حاصل یہ ہے کہ کافر ایسے شرک کے تھے اور ان کے خدا کے پیدا بھی کریں بت مستحق عبادت کے ہوں جیسے
اللہ ہی سو ایسے کہاں میں پس اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم قُلْ اِنَّ اللّٰہَ خَالِقُ كُلِّ شَیْءٍ کہ اللہ ہی پیدا کرنے والا
ہر چیز کا اور شرک نہیں رکھتا ہی خلق کے تاکہ شرک ہو اسکا ہی عبادت کے وَہُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ اور وہی تعالیٰ
اَوَسَّیْتُ مِنْ غَالِبٍ سب سے زیادہ تر از من السماء مَاءٌ فَسَاکَتْ اور بڑھتا رہا انا ہی اسنے جانب آسمان سے
یا ابر سے پانی پس ہے نالے ساتھ اندازے اپنے کے چھوٹے بڑے تنگ فرخ یا ساتھ اس انداز کے کہ اللہ نے
مقرر کیا کہ نفع بچاؤں ضرر دین فَاَحْمَلُ السَّیْلَ زَبَدًا یَّابَسُ اُتْحَالَتْ آبٌ رَوَانٌ نے جہاں چرھے ہوئے
وَمَا یُوقَدُوْنَ اور اسی چیز سے کہ دھونکتے ہیں لوگ یہ قرات حصص کی ہی اور تو قدوں ساتھ تاء فو تائید کے بھی
قرات ہی یعنی دھونکتے ہو علیہ فی النار اَبْنَعَاءٌ حَلِیْزٌ اَوْ مَنَکَعٌ زَبَدٌ مِّثْلُہٗ اور اس کے ہی اگ کے جیسے سونا چاندی تانبہ
لوہا اور سوانکے واسطے چاہئے کہنے کے یا سب کے مثل بنیادوں اور تینوں کے جہاں میں مانند اس جہاں کے کہ پانی پر
کَذٰلِکَ یَصْرِفُ اللّٰہُ الْمَحْیٰتِ وَالْبَاطِلِ جیسے کہ مذکور ہوا ہی طرح بیان کرتا ہی اللہ حق اور باطل میں بہت
دیتا ہی حق کو افاد اور نواب میں ساتھ اس پانے کے کہ واسطے منافع خلق کے آسمان سے سر سے اور ساتھ اس دھما
کے کہ زور اور اسباب اور چھوٹی بات کو قوت نفع اور سرعت زوال میں ساتھ اس جہاں کے کہ پانی پر اور دھما
پیر ہو قُلْ اَمَّا الَّذِیْذِیْذِہٖبُ جَحَآئِسٌ جَوکہ جہاں ہی پانی پر کا اور میل دھات پر کائیں جاتا رہتا ہی در الخال
کہ ناکارہ ہی وَاَمَّا مَا یَنْفَعُ النَّاسَ فَمَکْتُرٌ فِی الْاَرْضِ اور جو کہ وہ چیز ہے کہ نفع دتی ہے لوگوں کو جیسے پانی صاف
اور دھات گلابی ہوئی بن میل کی پس ریتی ہی بیج زمین کے نو کہ اس سے لوگ فائدہ اٹھاویں کَذٰلِکَ
یَصْرِفُ اللّٰہُ الْاَمْثَالَکَ ہی طرح بیان کرتا ہی اللہ مثالیں واسطے سمجھانے لوگوں کے اہل تاویل نے لکھا ہی کہ
مرا داران سے قرآن ہے کہ حیات قلوب اہل ایمان اور نالے دل میں کہ موافق استعداد اپنی کے اس سے قبض
اٹھائے ہیں اور جہاں نفاسی خطرے ہیں لِلَّذِیْنَ اسْتَجَابُوْا لِدَعْوِیِّنَا وَاَسْمٰی واسطے ان لوگوں کے کہ اجابت
کی واسطے پروردگار اپنے کے نیکی ہی یا بہت ہی وَالَّذِیْنَ لَمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَہٗ لَوْ اَنْ طَعَمُوْا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا وَفِیْہِمْ
اور جن لوگوں نے کہ نہ اجابت کی واسطے اللہ کے اگر ہو واسطے ان کے جو کچھ کہ بیج زمین کے یا رائے اور جنس اور مانند اس کے سا
اس کے یعنی جہد کارخانہ دنیا کا ہی اتنا ہی اور جو کافروں نے تصرف میں دن قیامت کے لَا قَدْ وَاٰیۃٌ لِلَّذِیْنَ یَذٰلِکَ



اُنکے تلمذ کے چھوٹے مرد و عورتیں بر گز عذاب سے نہ چھوٹیں گے اُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ یہ لوگ واسطے اُنکے برا
 حساب ہیں کہ نیکیاں انکی قبول نہیں کی جاوے گی اور برائیاں انکی نہیں جاسکی و مَا وَهُمْ بِهِمْ اَوْ رَحِمَهُمْ
 رہنے اُنکے کی دوزخ ہے وَبَلِّسَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَوْ بَرَّاهُ اَلَا كَيْفَ كَانَتْ كَايَ اَفَنِي يَعْلَمُ اِنَّمَا اَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ
 اَلْحَقَّ لَمَنْ هُوَ اَعْمٰی اَلَا كَيْفَ اِس جوشخص کہ جانتا ہے یہ کہ جو کچھ اُنار لیا ہے طرف تیرے پروردگار
 تیرے سے سچ ہے یعنی حمزہ بن مطلب رضی اللہ عنہ مانند اُنکے کے کہ وہ اندھا ہے دل سے اور بخار قرآن
 کا کرتا ہے یعنی ابو جہل تا اہل اِنَّمَا يَنْتَظِرُ اَوَّلُ الْاَلْبَابِ سو اُنکے نہیں کہ نصیحت پکڑتے ہیں صاحب
 قرآن مجید سے اَلَّذِينَ يُوْعَوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَلَا يَتَّقُوْنَ الْمُنْثٰقِ وہ لوگ کہ پورا کرتے ہیں عہد خدا کے کو کہ وہ
 ميثاق کے کیا ہے اور نہیں توڑتے عہد کو وَالَّذِينَ تَبٰیءُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهِ اَنْ يُّوْصَلَ وَيُخْتَوْنَ بِهِمْ وَ
 يَخَافُوْنَ سُوءَ الْحِسَابِ اور وہ لوگ کہ مانتے ہیں اس حیر کو کہ حکم کیا ہے اللہ نے ساتھ اُنکے یہ کہ ملائکہ جاو
 یعنی صلہ رحمی کرتے ہیں یا ایمان سب کتابوں اور رسولوں پر لگتے ہیں جذائی اُمین نہیں دالتے اور ڈرتے
 ہیں عذاب پروردگار اپنے سے اور خوف کرتے ہیں سختی حساب کے سے وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ
 رَبِّهِمْ اور وہ کہ صبر کرتے ہیں نفس کی مخالفت پر یا جہاد و واسطے جا سنے رضامندی پروردگار اپنے کی نہ
 وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَانْفَقُوا اِمَّا دَرَفًا مِّنْ سِرٍّ اَوْ عَلٰی نَفْسٍ وَّيْدٍ رَّوْنٍ بِالْخُسْرَةِ اَلَيْسَ اَوْ قَامَ رُكْعَتَيْنِ مِّنْ نَّارِضٍ اَوْ
 خرچ کرتے ہیں اس حیر سے کہ وہی ہے سب نے اُنکو پوشیدہ اور ظاہر اور دفع کرتے ہیں ساتھ نیکی کے بدی کو یعنی بد
 برائی کے بھلائی کرتے ہیں جو کوئی اُنپر ظلم کرتا ہے عفو کرتے ہیں جو محروم رکھتا ہے اُسے دیے ہیں جو رخصت
 اُس سے ملتے ہیں اور مٹاتے ہیں نظم رافقاست درخت سے ہو کم سنگ زن اپنے کو مٹوے تو نکتہ حکم و صدف
 سے سیکھ سہ جو کھائے اُسے گھر دے تو بعض کہتے ہیں کہ مرا حیر سے حکم اور یہ سے سخاوت ہے یعنی کف
 کرتے ہیں ساتھ حکم کے سخاوت کو یا ساتھ اسلام کے خش کو یا ساتھ معروف کے منکر کو یا ساتھ توبہ کے گناہ کو یا بار
 طاعت سے معصیت کو یا ساتھ حدیث میں جو کہ من اتبع السيئة الحسنة يجحبه سابت بعد ہر سبب کہ حسنہ تاکہ وہ حسنہ
 ہو جو دلا اُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبٰی الدار یہ لوگ کہ موصوف ساتھ ان صفوں کے ہیں اُنکے ہے راجحام نیکی
 جزا عمل کی اُنکے اور وہ آخرت میں جَنَّةٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمِنْ صَلَاحٍ مِنْ اَبَائِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ
 بہشت میں کہ ہمیشہ رہیں گے کہ داخل ہونگے اُمین وہ اور جو کوئی لائق ہے بالیون اُنکے سے اور بی بیوں انکی سے
 اور اولاد اُنکی سے وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُوْنَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ وہ اور فرشتے داخل ہونگے اوپر ان کے
 ہر دروازے سے اُنکے گھروں کے عین العالی میں ہے کہ معذرتوں رات اس دنیا کے میں تین بار اُنکے پاس
 آوینگے اور کہیں گے سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ سَلَامٌ ہے اوپر تمہارے یعنی مردہ دوام سلامتی ہے تم کو بسبب

اسکے کہ جب کیا تھے قوت القلوب میں ہی کہ صبر کیا فقر و دنیا میں اور صبر و دوستی صرفت ہی اللہ عزوجل
 چنانچہ حدیث میں ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلالؓ کو فرمایا کہ ایسا کر کہ فقیر ہو کہ فقیر خدا کو پہنچا ہی نہ غنی
 نظم فقر ہی صیقل جلائے دل فقر ہی موجب صفائے دل خلعت رحمت خدا ہی فقر عزت دولت رجا
 فقر ہی آفتاب چرخ یقین روشن اس سے ہو میں ملت و دین اس سے بندہ خدا کو ملتا ہی
 سوچئے تو پہ فقر کیا ہی سب انجذاب دلہا ہی ہی جب عوز کی تو ہوتا ہی باعث قرب و وصل
 با محبوب موجب رابط طالب و مطلوب سمجھے گا فقیر کو نہ حقیر ہی جہا نہیں فقیر شیخ کبیر لیک ہوتا فقیر ہی
 وہ بشر حسین ہوتے ہم چار میں جو ہر دال میں جس پہ اسکے چاروں حرف ایک ایک حرف میں ہی وصف
 شکر فای فافہ شئی کی اسمین غیاں یا ئے یاد خدا ہی ای یادنا قاف ہی اسمین پھر قناعت کا
 حرف را اسمین ہی ریاضت کا حسین چاروں پہ وصف پیدا میں اسکے حق میں پہ حرف پھر کیا میں
 فائے فضل اور قاف مرتب ہی یا ئے لیس اور رائے رویت ہی ورنہ فائے قضیت اسکو ہی قاف
 فقر خدا ہی در پی حرف یا یاس رحمت اسکو ہی رائے رسوائے رفت اسکو ہی معراج النبوت میں نقل ہی
 کہ بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ معراج کی رات بہشت میں ایک محل دیکھا میں نے یا قوت سرخ کا اسکا دروازہ کھول کر
 اندر گیا میں اسمین اکیانہ تھا اسکے بھی کوار کھول اندر گیا میں ومان ایک صندوق تھا جبریل سے پوچھا میں نے اسمین
 کیا ہی اسمے کہا اسمین سر ہی اسرار الہی سے میں نے حق تعالیٰ سے درخواست کی وہ صندوق کھل گیا دیکھا میں نے
 ایک گدڑی تھی خلونین محدہ خطاب ہوا کہ یہ مرقعہ فقری میں نے کہا الہی یہ مجھے عنایت ہو فرمایا ای محمدؐ
 یہ تیرے اور تیرے است گیتا سٹے ہی نہیں دیتا میں یہ لیکو مگر ب کہ بہت دوست رکھوں اسکے برابر مجھے
 کوئی چیز عزیز نہیں بیت کلم فقر کے وہم سلطان کب برابر ہی یہ ہنری وہ بدتر ہی وہ بدتر ہی یہ ہنری
 فَنِعْمَ عَقْلِي الدَّارِيسُ اچھی ہی کچھاری گھر کی یعنی سر انجام اس سر کا کہ انھوں نے یا ایا الذین یَنقُضُونَ
 عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا اَمَرَ اللَّهُ بِهٖ اَنْ يُّوْصَلَ وَيُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الرُّسُلُ
 حیر کہ حکم کیا خدا نے ساتھ اسکے یہ کہ بلائے جاو یعنی صلہ رحمی کریں یا ایمان لاویں سب سے غم وین برابر
 کتابوں پر اور فاد کر تے ہیں بیچ زمین کے ساتھ کفر کے یا ظلم کے یا عصیت کے یا فتنہ الہی کے اُولٰٓئِكَ هُمُ الرُّسُلُ
 وَلَهُمْ سُوْعُ الدَّارِ بِهٖ لَوْكٌ وَسَطٌ اُنْجَی لعنت اور واسطے لکے ہی برائی گھر کی دنیا و آخرت میں
 اِنَّهُ يَبْطِطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اللہ کثادہ کرتا ہی روزی کو واسطے جسکے چاہے اور تنگ کرتا ہی
 واسطے جسکے چاہے وَفِيْهَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اور خوش ہوئے کے وک ساتھ زندگانی دنیا کے اور اس جہیز کے اسباب دنیا کے کہ اسکو
 وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فِی الْاٰخِرَةِ اِلَّا مَتَاعٌ اور نہیں زندگانی دنیا کی بیچ مقابل آخرت کے مگر اسباب تھو رانا پائدار نہ



وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا اَلَا اُنْزِلَ عَلَيْهِ اٰیَةٌ مِّن رَّبِّهِ وَاُوْرَ كَتَبَتْ مِنْ وَهُلُوْكَ كَمَا فَرَعُوْهُ سَیْوُنَ
 یہاں تازی گئی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نشانی پروردگار اسکے سے اس طرح کی کہ ہم چاہتے ہیں قُلْ اِنْ
 اِلَیْهِ مَصْرَعٌ مِّنْ نِّسَاءٍ وَیُحْدِیْ اِلَیْهِ مَنْ اَنَابَ کَہْمُ یَحْقِقُ اللہ کو کہتا ہے جسے چاہتا ہے مراد اس سے
 وہ لوگ ہیں کہ بعد ظہور معجزوں کے انکار کرتے ہیں یا باوجود شہود نبیہ معجزوں کے گمراہ کرتا ہے جسے چاہتا
 اور راہ دکھاتا ہے طرف اپنے بن معجزہ دکھائے اس شخص کو کہ رجوع کرتا ہے طرف اسکے اور وہ کون ہے
 اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمَیْنُ قُلُوْبُهُمْ بِذِکْرِ اللّٰهِ وَهُلُوْكَ مِنْ کَہْمُ اِیْمَانٍ لَّائے اور آرام کرتے ہیں دل انکے سا
 ذکر اللہ کے یعنی جب اللہ کا ذکر کرتے ہیں آرام آجاتا ہے انکے دل کو یا دل انکے ساتھ توحید کے آرام کرتے ہیں
 یا ساتھ ذکر رحمت اسکے کے یا ساتھ کلام اسکے کے کہ قوی ترین معجزات کا ہی فضول میں ابن عیینہ سے منقول ہے
 کہ مراد ذکر سے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ دل مومنوں کے ساتھ انکے آرام پاتے ہیں اَلَّذِیْنَ کَرَّمَ اللّٰہُ
 تَطْمَیْنُ الْقُلُوْبُ غُیْرَ دَارِ سَہْوٍ سَاحَہِ یَا دَ اللّٰہِ کے آرام کرتے ہیں دل مومنوں کے مجاہد نے کہا کہ مراد اصحاب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہیں حقائق سلمیٰ میں ہے کہ آرام دل عوام ساتھ تسبیح اور ثنا کے ہی اور اطمینان دل خاص
 ساتھ صفات علی کے ہی اور قرار دل علمائے ربانی ساتھ حقائق اسماء حسنی کے ہی لیکن موجد آرام نہیں پاتے
 مگر بلکہ وہی ہے مقصد اقصیٰ مہیت زندگانی ہر میں ای بار کچھ جانی نہیں بن شکر و کچھ ہوئے دیدار کل
 اَمِّیْ تَنِیْنِ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ طُوبٰی لَہُمْ وَخَسٰی مَا بَہْ جُوْکَ کہ ایمان لائے اور کام کئے اچھے خوشحالی
 ہی واسطے انکے اور اچھی بازگشت ہی طوبی بشارت شادی کی اور راحت اور فرح اور نعمت کی ہی یا نام بہت
 کا ہی نعمت جنت میں اور اشد بہرہ ہی کہ طوبی و رحمت ہی بہت عدن میں کہ جبراسکی منزل مقدس نبوی
 صلی اللہ علیہ وسلم میں ہی اور شاخیں اسکی بہ قصر حبت میں گئی ہیں اور چشمہ سلسیل کا اور کافور کا ایکے تلے سے
 بہتا ہے کَذٰلِکَ اَدْرَسْنَا اَنْفِیْ اٰمَنَہٗ قَدْ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِہَا اَمْرًا نَّشَئُوْ عَلَیْہِمْ الَّذِیْ اَوْحٰنَا اِلَیْکَ وَہُمْ
 یَکْفُرُوْنَ بِالنَّجْمِ جِنِّے کہ پہلے تجھ سے پیغمبر بھیجے تھے اس طرح بھیجا ہم نے تجھ کو سچ امت کے کہ گذر گئے ہیں پہلے
 اس سے امتیں تو کہ پڑھے تو اوپر انکے و چونکہ وحی کی ہی ہر طرف تیرے یعنی قرآن اور حال یہ ہے کہ وہ
 کفر کرتے ہیں ساتھ اللہ کے کہ رحمن نام اسکا ہی مراد اس سے مترکان کہ میں کہ جب انکو کہا سجدہ کرو رحمن کو
 قَالُوْا مَا الرَّحْمٰنُ کہنے لگے کون ہی رحمن اور صلح حدیبیہ میں بھی جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علی مرتضیٰ رضی اللہ
 عنہ کو کہا کہ لکھ بسم اللہ الرحمن الرحیم پہل بن عمرو نے کہا نہیں جانتا میں رحمن کو قُلْ هُوَ یَعْلٰی اَلَا ہُوَ ط
 کہہ رحمن ہی پروردگار میرا نہیں کوئی مستحق عبادت مگر وہ علیہ تو کثرت و اِلَیْہِ مَنَارٌ اوپر کیے توکل کیا میں نے مدد
 میں اور تم پر غالب کرتے میں اور طرف اسکے تو بہ کرنا اور پھر نام یہی لکھا ہی کہ بعض قرآن میں نے کہا ای محمد اگر چاہا

تم کہ ہم متابعت تمھاری کریں تو قرآن سے پھاڑ کر دیکھ کے دور کرو تاکہ زمین ہم پر کشا دہ ہو جاوے اور زمین کو نکال کر دو
 تو کہ نہیں جاری ہوں اور ہم زراعت کے اور قصبے بن گلاب کو ہمارے باغوں سمیت زندہ کر دو تو کہ وہ تمھاری رستا
 لی گوہی دین یہ آیت اتری دلو ان قرآننا سیرت بہ الجبال وقطعت بہ الارض او کلمہ بہ الموحث
 اور اگر کوئی کتاب ہوئی کہ اس عالم میں چلائے جاتے ساتھ پڑھنے اسکے کے ہاڑیا کا مٹی جانی ساتھ تلاوت
 اسکے کے زمین یا بلائے جاسا تھہرکت قرات اسکے کے مرد البتہ ہی قرآن ہوتا کہ متضمن بحال عجاوہ و نیک و لذیذی نہیں بیجا
 کافر کہتے ہیں کہ قرآن سے یہ باتیں واقع ہوں بل اللہ الامور جمیعاً بلکہ واسطے اللہ کے میں کام سے قدرت
 اسکی اور سب چیز کے ہی جو قوت چاہے یہ آیتیں ظاہر کرے یا یہ ترجمہ ہی اور اگر کوئی قرآن ہوتا کہ چلائے جاتے
 ساتھ اسکے ہاڑیا کا مٹی جانی ساتھ اسکے زمین یا بلائے جاتے ساتھ ان کے مرد تو بھی ایمان نہ لائے بلکہ واسطے
 اللہ کے ہی کام سے ارادے عذاب اور ثواب ہدایت اور ضلالت اقل یاس الذین امنوا ان لوئیتا اللہ لکننا
 جمیعاً کیا میں نہیں نا امید ہوؤ وہ لوگ کہ ایمان لائے میں باوجود اسکے کہ جانا ہی یہ کہ اگر چاہتا اللہ البتہ ہدایت
 کرتا لوگوں کو صاحب کثافت کہہا ہی کہ یاس حج لغت تخع کے معنی عام ہی یعنی کیا نہیں جانا مومنوں کے کہ
 ہدایت اسکی اختیار میں ہی و کذبوا الذین کفرو اقصیٰ ہم بما صنعوا قارعہ او تحل قریباً من درہم اور سہ
 وہ لوگ جو کافر ہوئے ہیں پیچھے کی انگلیب اسکے کہ کرتے ہیں تکذیب اور غدا سے مصیبت ٹھونکنے والے اور نوح و بنیاد
 اکھیر نوالے یا اتر گیا تو کہ محمد ہی صلی اللہ علیہ وسلم نزدیک گھروں اسکے سے یعنی موضع حدیبیہ میں ہوا کفار نے کے میں کہ
 حضرت کے تکذیب کے وبال سے مدام بلا میں رہتے تھے اور لشکر اسلام گروا گئے جاکر اموال اور مویشی لٹے لوتے
 تھا سو اللہ نے فرمایا کہ ہمیشہ بلا انکو پہنچتی رہی حتی یاتی وعد اللہ یہاں تک کہ او سے وعدہ اللہ کا کہ موت
 یا قیامت یا فتح کہ ان اللہ لا یخلف المیعاد تحقیق اللہ نہیں خلاف کرتا وعدہ میں واسطے تسلی حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے فرمایا وَلَقَدْ اَسْمَعْنِي يٰرَسُولُ مِنْ قِبَلِكَ فَاَمَلْتُ لِلَّذِي كَفَرُوا ثُمَّ اخْلَعُوا وَتَحَقَّقْتُ تَحَقُّقًا كَثِيرًا
 پہلے تجھ سے جیسے کہ یہ لوگ کرتے ہیں ساتھ تیرے پس قہیل دی میں نے واسطے ان لوگوں کے کہ کافر ہوئے اور عیش
 اور آرام میں چھوڑا پھر کر لیا میں نے انکو ساتھ عقوبت فکیف کان عِقَابِ پس کہو کہ تھا عذاب میرا انکو یہ بات
 سبیل تبدیدی اَفَنُفُؤَامٌ عَلٰی اَكْلِ نَفْسٍ كَاكِبَتْ وَجَعَلُوا اللّٰهَ شُرَكَاءَ كِیَاسٍ جَوْتَحَضُّ کہ وہ کھڑا ہی اوپر ہر حال کے یعنی
 خبردار ہی یا نگہبان ہی یا بدلا دینے والا ہی ساتھ اس حیر کے کہ کما تاجر وہ نفس نیکی اور بدی سے برابر ہی ساتھ
 اس شخص کے کہ ایسا ہو یعنی خدا کہ کار ساز اور نگہبان بندو تھا ہی برابر نہیں ہی عاجز اور ضعیف کہ بت میں
 مقرر کرتے ہیں کافر واسطے اللہ شریک یعنی بت کہ انکو پوجتے ہیں قُلْ سَمُّوْهُمْ کہہ کہ نام رکھو انکے اور وصف کرو جیسا اللہ
 شریک تھے پھر اسے میں انکے نام اور اوصاف کے لائق انکے ہوں تباؤ اور دیکھو کہ لائق تشرکت کے اور مستحق عبادت کے ہیں یا نہیں



مراویہ ہے کہ اللہ کو حی اور قادر اور خالق اور رازق اور سمیع اور بصیر اور علیم اور حکیم کہتے ہیں اور ان ناموں میں سے
 ایک کا بھی اطلاق بتوں پر نہیں ہو سکا اَمْ تَبْهَمُونَ تَبْهَمًا لَّعَلَّكُمْ فِی الْاَرْضِ کیا خبر دار کرتے ہو خدا کو ساتھ اپنے چہرے
 کے کہ نہیں جانتا بیچ زمین کے یعنی شریک اپنے کو الوہیت میں اور یہہہ جانتا اس واسطے ہے کہ نہیں شریک الگ الگ
 علم بہان واسطے انتقاء معلوم کے ہے اَمْ یَبْظَاهِرُ مِنْ الْقَوْلِ بِاِیَّامٍ رَّکُتَہِ یَوْمَہِمْ تَوَکَّلُوا شَرِکَہِمْ ظاہر کے ماتھے یعنی
 فقط نام رکھ لیتے ہو بغیر اعتبار معنی کے یہی رنگی کہتے ہیں کافر اور بزرگ اس کو جو ہو عقل سے دور بدل دیتے
 لِلَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَاَمْلَکُوْهُمْ وَصَدَّوْا عَنْ السَّبِیْلِ لَکُمُ زَمِیْتُ وَاِیَّکَ اِیَّی واسطے ان لوگوں کے کہ کافر ہوئے مگر اور جو
 انکا اور بند کئے گئے وہ راہ راست اور دین درست سے وَمَنْ یُضِلِلِ اللّٰهُ فَاَلَمْ یُنْهَ اَوْرَہِکُم اور کسے اللہ نہیں
 واسطے ان کے کوئی راہ دکھائیو اللہ عذاب اب فی الجہنم الدنیا و لعذاب الاخرہ فاش واسطے کافر کو جسے عذاب جہنم
 دنیا کے قتل اور قید اور قحط اور اور مصیبتوں کا اور اللہ عذاب آخر کا سخت تر اور دسوار تر ہے اَسْمِعُوا مَکَلَّمُ مِنَ اللّٰهِ مِنْ
 وَاَوْفِہِ اور نہیں واسطے ان کے عذاب خدا کوئی بجا نیوالا مثل الجحیم الذی وَعَدَ الْمُتَّقِیْنَ اَنْ یَّسْتَنْتِہِہِمْ اَمْ یَنْتِہِہِمْ
 کئے گئے ہیں پر میرا گار میں جانے کا تجھ ہی میں تجھ سے الٹھاڑ چلتے ہیں نیچے درختوں یا مکانوں اس کے کہ نہیں
 اَکَلْہُمْ اَوْ یَطْلُوْہُمْ اَمْ یَسُوْا اَکَلْہُمْ اَمْ یَسُوْا اَکَلْہُمْ اَمْ یَسُوْا اَکَلْہُمْ اَمْ یَسُوْا اَکَلْہُمْ اَمْ یَسُوْا اَکَلْہُمْ اَمْ یَسُوْا اَکَلْہُمْ اَمْ یَسُوْا
 مثل سالوں دنیا بلکہ دراز رنگ امام قشیریؒ کہا ہے کہ ایمان والے آج ظل رعایت میں ہیں اور کل سایہ حمایت میں ہو اور خدا
 دنیا اور حق ظل عنایت میں ہیں کہ ہمیشہ ظلیل ہے بیت یزگر سایہ عنایت ہے نہ دو جہان میں بہین کفایت ہے نہ
 تِلْکَ عَجَبٌ الَّذِیْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِہِ شُرَکَآءَ لَیْسَ لَہُمْ شِرْکَآءٌ اَنْ یَّزِیْلُوْا اَیَّامَہُمْ اَوْ یَبْزِلُوْا اَیَّامَہُمْ اَوْ یَبْزِلُوْا اَیَّامَہُمْ
 اگ ہے روز کی وَالَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ الْکِتٰبَ یَفْرَحُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْکَ اور جو لوگ کہ دی ہنسے انکو کتاب ہے یہود میں
 عبد اللہ بن سلام اور یارانے اور رضاری میں سے چالیس بحرانی اور آیتہ مبنی اور میں حبشی خوش ہوئے ہیں ساتھ اس حشر
 کے کہ نازل کی ہے طرف تیس قرآن سے وَمِنَ الْاَحْزَابِ مَنْ یُّنٰکِرُ بَعْضُہُمْ اَوْ بَعْضُہُمْ جَمَاعَتُوْنَ سے کہ کتابی کافر ہیں جسے ہو
 میں سے ہے حی بن اخطب اور کنانہ بن الربیع وغیرہ اور رضاری میں سے سید اور عاتب وغیرہ وہ شخص کہ نکار کرتا ہے
 بعضے اس کے کہ مخالف شریعت انکی کے ہے قُلْ اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ اللّٰہَ وَلَا اَشْرَکَ بِہِ کہہ انکو کہ سوائے
 نہیں کہ حکم کیا گیا ہوں میں یہ کہ عبادت کرو میں اللہ کو ایک جانکر اور نہ شریک لاؤ میں ساتھ اس کے مانند متحرک
 کہ عزیر اور مسیح کو خدا کہتے ہو اِلَیْہِ اَدْعُوْا وَاِلَیْہِ مَآدٍ طَرَفِ اِسْکِے پکارتا ہو میں لوگوں کو اور طرف اِسْکِے ہی بارگشت میری
 وَکَذٰلِکَ اَنْزَلْنٰہُ حُکْمًا یُّبَیِّنُ اَلَّذِیْنَ یَسْتَعِیْبُوْنَہُ عَلٰی مَا یُنٰزِلُوْنَہُمْ فِیْہِ مِنْ اٰیٰتِہِ لَیْسَ لَہُمْ اَسْمَآءٌ اَلَّذِیْنَ یُنٰزِلُوْنَہُمْ
 ہنسے قرآن کو کہ حکم ہے نسخ اور تعمیر کا نہیں دخل نہیں یا حکم کر نیوالا ہے درمیان حق اور باطل کے مترجم زبان عربی میں
 تاکہ فہم اور حفظ میں انکو سہل ہو وَلَیْسَ اَتَّبَعْتُ اَهْوَاَہُمْ اَوْ اَکْرَہُوْا کَیْ لَا تُوْخَیْہُمْ اَمْتُوْنَ مشرکوں کے کہ تجھے اپنے

آبا کے دین کے طرف بلاتے ہیں یا از روئے یهودوں کے کہ جو تیر اپنے قبلہ کی طرف کہ بیت المقدس چرچا بہترین
 بعد ما جاءك من العلم یحییٰ اس چیز کے کہ آتے تیرے پاس علم سے یعنی بت پرستوں کے دین کا جھوٹ ہونا جان
 لیا تو نے یا نسخ حکم نما طرف قبلہ یهود کے پہچان لیا تو نے پھر اب جو پیروی کر گیا انھی تو مالک من اللہ من حیث
 وکذا و آتے نہیں واسطے تیرے عذاب خدا کوئی دوست اور نہ بچا پیوالا لکھا ہے کہ یہود طعن کرتے تھے
 حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو کہ نکاح کی طرف بہت مصروف ہیں اور ہمیشہ عورتوں سے صحبت رکھتے ہیں اگر پیغمبر
 ہوتے تو یہ بات نہ ہوتی یہ آیت اتری ولقد ارسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم ازواجاً وذریئاً واولاداً و
 تحقیق بھیجے ہم نے پیغمبر پہلے تجھ سے اور کریں ہم نے واسطے ان کے بی بیان اور اولاد و مکان کہ رسول ان باقی
 بایہ الا یاذن اللہ اور نہ تھا واسطے کسی پیغمبر کے یہ کہ لے آوے کوئی معجزہ مگر ساتھ حکم اللہ کے یہ جواب ہے
 مشرکوں کا کہتے تھے حکومت سے فلانا معجزہ ظاہر کرو سو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ کوئی بنی اپنے آپ سے معجزہ نہیں کر سکتا
 مگر اللہ اپنی قدرت سے جو وقت مناسب جانتا ہے ظاہر کرتا ہے لیکل اجل کتاب واسطے ہر وعدہ ایک لکھت
 جب انکا وقت پہنچا چھوڑ میں آیا یا واسطے ہر وقت کے ایک حکم لکھا گیا کہ نہیں تلمایا واسطے ہر موت کے موت
 بندوں کے سے ایک کہ ثابت ہے نزدیک اللہ کے کہ انکو سوا اللہ کے کوئی نہیں جانتا یحییٰ اللہ ما یشاء
 ویثبت متوالہما ہی خدا جو چاہتا ہے ساتھ حکمت کے اور ثابت رکھتا ہے جو چاہتا ہے ساتھ حکمت کے وعند
 ائمہ الکتاب اور نزدیک ان کے اصل کتاب ہے کہ لوح محفوظ ہے کوئی کتاب نہیں مگر اس میں لکھی ہے سب چیزیں کہ
 تفسیر میں محاورات ثابت ہے بہت اقوال میں بعضے کہتے ہیں کہ حفظ جو اعمال اقوال بند کے لکھے ہیں اور اس دفتر کو باگ
 کبریا میں لیا جاتے ہیں جو کرتا ہے ان میں سے جو چاہتا ہے اور ثابت رکھتا ہے جو چاہتا ہے بعضے کہتے ہیں کہ احکام شرع
 کے موافق زمانے کے اور مصلحت خلق کے نسخ کرتا ہے اور حکم دو سے اثبات کرتا ہے یا محو کرتا ہے جو ان کو اور اثبات
 کرتا ہے برصا پے کو علمائے دین کہتے ہیں کہ محو کرتا ہے جو چاہے مگر چھ چیزیں قائم رکھتا ہے سعادت اور شقاوت
 موت اور حیات رزق اور اجل یہ ان میں سے ہیں زاد المیر میں ہے کہ نزدیک اللہ کے دو کتابیں سوا ام الکتاب
 کے متانا اور ثابت رکھنا ان سے تعلق رکھتا ہے لوح محفوظ ان میں ہے الاولدرواء نے پیغمبر خدا سے نقل کیا ہے کہ
 جب تین ساعت رات باقی رہتی ہے حق تعالیٰ نظر کرتا ہے سچ اس کتاب کے کہ سوا ان کے کوئی اس پر نظر نہیں کرتا اور
 جو چاہتا ہے اس میں سے متا ہے اور جو چاہتا ہے لکھتا ہے فضول میں ہے کہ محو کرتا ہے رقم انکار قلوب ابراہیم
 اور اثبات کرتا ہے اسکی جگہ رموز اسرار سلمیٰ نے محمد رازی سے نقل کی ہے کہ شبلی سے سنایا ہے کہ متا ہے شہو
 عبودیت اور لوازم ان کے سے جو چاہتا ہے اور ثابت کرتا ہے شہود ربوبیت اور لوازم ان کے سے جو چاہتا ہے کشف الامور
 ہی کہ دل خلف سے ریا لیا جاتی اور اخلاص رکھتا ہے شک و دو کرتا ہے یقین ثابت کرتا ہے خجل محو کرتا ہے سخاوت اثبات کرتا ہے



مرض اٹھاتا ہے قناعت رشتا ہے حدود رتبہ تفقت قائم کر رہا ہے اور دل راجی سے اختیار الیجا باہر اور تسلیم
 رشتا ہے تفرقہ محو کر رہا ہے جمع اثبات کر رہا ہے اور دل محب سے رسوم النسانیہ دور کر رہا ہے اور لغوت ربانیہ رکھتا ہے امام مقرر
 نے کہا ہے کہ محو کر رہا ہے خطوط انسانی کو اور اثبات کر رہا ہے حقوق ربانی کو یا کما یستہود خلق متناہا ہے اور شہود حق
 ثابت کر رہا ہے یا آثار بشریت محو کر رہا ہے اور انوار احدیت ثابت کر رہا ہے اوپر سے گھٹاتا ہے اور ادھر سے بڑھاتا ہے
 جس کہ اول آپ تھا آخر بھی آپ ہی رہتا ہے شیخ الاسلام نے فرمایا کہ الہی جلال عزت تیرے نے جا آثارت
 بنیں چھوڑ دی اور محو اور اثبات تیرے نے رسی اصافت کی توڑی مجھے گھنایا مجھے بڑھایا یہاں تک کہ آخر میں ہی
 رہ گیا جو اول میں تھا مست پہلے وہ تھا میں تھا جب میں ہوا وہ کہ کیا اب یہ کہم جا تا میرا اثبات کا اس کا دلا
وَأَمَّا زَيْنَبُكَ بَعْضُ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَوَقُّفُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَعَلَيْكَ الْحِسَابُ اور اگر دیکھا وین ہم تجھ کو بعض
 چیز کہ وعدہ دیتے ہیں ہم کافروں کو عذاب یا قبض کر لیوں ہم تجھ کو پہلے اس سے پس سوا اسکے نہیں کہ اوپر سے
 پہنچا دیتا ہے پیغام کا اور اور بتا دیتا ہے احکام کا فقط اور اوپر ہمارے حساب لیتا ہے انکادکم یوموا اننا کانم
الاذن تنقذہما من اطرافہا اور کیا نہیں دیکھا اہل کہ نے کہ ہم چلے آتے ہیں یعنی حکم ہمارا چلا آتا ہے زمین کفار کو
 گھاتے ہیں ہم ان کو کناروں اسکے سے یعنی لکھ قبضہ سے نکال کر مسلمانوں کے تصرف میں لائے ہیں یا یہ بتا
 ہود کو فرمائی ہے کہ زمین اور ملک اور قلعے انہ لیکر مسلمانوں کو دیتے ہیں وَاللّٰهُ یُحْکِمُ کَمَا مَعْصِبُ الْحُکْمِ
 اور اللہ حکم کر رہا ہے ساتھ نقصان زمین یہود کے اور دوبار انکے کے اور ساتھ زیادتی بلا و اسلام کی اور اقبال
 انکے کے نہیں کوئی رو کر یو الا اور تیجھے ہٹانے والا واسطے حکم اسکے کے وَهُوَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ اور وہ جلدی لینے
 والا ہے حساب بعد عذاب دنیا کے کہ قتل اور اجلا ہے انہ جلد حساب کر گیا آخرت میں وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ
مِنْ قَبْلِهِمْ اور تحقیق کر کیا ان لوگوں نے لینے یہودوں نے یا مشرکوں نے کہ پہلے تھے ان یہود یا کفار سے کہ یہاں
 تیرے میں میں ساتھ پیغمبروں اپنے کے فَلِلّٰهِ الْمَكْرُ جَمِیْعًا پس واسطے اللہ کے جزا سب مکر و انکے کی
مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ شَيْئًا جو کچھ کماتا ہے ہر نفس نیکی اور بدی سے اور جزا ان کی بنا کر رہا ہے
وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُ لِلْعَقَبِی الدَّارِ اور کتاب جان لیو نیکی کا فرہود اور بت پرست کہ قیامت کو واسطے کس کے
 ہی حاقبت نیک اس گھر کی وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا اور کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے
 مشرکان کہ سے یارو سا یہود سے کہ نہیں تو اس محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہوا اللہ کا ساتھ نبوت اور
 دعوت کے قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِیْدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ کہہ کفایت ہے اللہ کو اپنی
 دینے والا اور میان ہیر اور در میان تمہارے ساتھ اسکے کہ میں رسول اللہ ہوں اور دوسرے وہ شخص ہے کہ
 پاس اسکے ہے علم کتاب کا یعنی لوح محفوظ کا اور وہ جبریل علیہ السلام ہے کہ وحی لوح محفوظ سے لایا ہے یا علم



قرآن کا ہی اور وہ سوسین میں یا علم نوریت کا ہی اور عبد اللہ بن سلام اور اصحاب اسکے میں عیسیٰ السلام
چنانچہ علی مرتضیٰ زہد سے زاد المسیر میں مروی ہے واللہ اعلم بالصواب سورۃ ابراہیم علیہ السلام کی جہاں
آیتیں میں سات سو اکیس کلمے ہیں تین ہزار چار سو پچاس حرف ہیں فواصل اسکی اوم نظر صلب زل میں اور
رابط اور تطبیق اس سورہ کی ساتھ سورہ رعدیہ ہے کہ سورہ رعد میں بیان توحید و ماب اور اوصاف خداوند
قرآن اور الوالہ الباب اور ذکر کفر اور رشتی افعال اور قبح اعمال کفار تھا اس سورہ ابراہیم میں تسلی دل معنیہ اور ذکر اوصاف
اور مدح سرور اور احوال انبیاء اور جفاکشی اور جبر اور تحمل انکھائے قوم پر اور ملاک ہونا استول کا بیان فرمایا نہ نہ

سبح ابراہیم علیہ السلام علیہ وسلم
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وہی انسان و محسب اپنی

اس ابو منصور ماتریدی نے تہج تاویلات میں لکھا ہے کہ حروف مقطعه از مائش ہیں واسطے تصدیق تمون
اور تکذیب کافر کے اور اللہ بند و نحو ساتھ جس چیز کے چاہے آواز سے بعضے کہتے ہیں کہ الف انا کا اور لام اللہ
اور رے ارے کی ہے یعنی انا اللہ ارے یا یہ حروف نام قرآن کے ہیں الر یعنی قرآن کتب انزلناہ الیک
ایک کتاب ہے کہ انارای بنے اسکو طرف تیرے یا الز نام اس سورہ کا ہی مستند اور کتاب بطریق ہم
جس جبرے ہذہ السورۃ کتاب اور بنا و یل انا اللہ ارے تقدیر کلام کی ہذا کتاب ہے اور تنکیر کتاب کی واسطے
تعظیم کے ہے یعنی ہذا کتاب عظیم انزلناہ الیک لیتخرج الناس من الظلمات الى النور تو کہ نکالے تو لوگوں کو
سبب دعوت کرنیکے ساتھ مصنون اسکے کے اندھیروں سے کفر اور ففاق اور تنک اور بدعت کے طرف
روشنی ایمان اور اخلاص اور تقویٰ اور سنت کے باذن ربہم ساتھ حکم پر و گار انکے کے یا ساتھ یوق
اسکے کے امام قشیری نے کہا کہ ناکہ نکالے تو ظلمت تدبیر سے طرف نور نہ ہو تقدیر کے بحر الحقائق میں ہے کہ
ظلمات حقیقت عبودیت سے طرف نور تجلی صفت ربوبیت کے صاحب تاویلات نے کہا کہ ظلمات کثرت سے
طرف نور وحدت کے یا ظلمات حجت افعال سے اور اسماء اور صفات سے طرف نور وحدت ذات کے اور حقیقت
یہ ہے کہ کوئی ظلمت برابر پیدا ہوتی ہے نہیں جو بہ رنگار آئینہ دل سے ساتھ صیقل لا الہ کے بنی خوبی و دور ہو
نور اثبات الا اللہ جلوہ دکھاوے اور لمعان تجلیات آئینہ مرات باطن میں پر نور فکل ہو کر سالک کو اس سے
اور غیر اسکے سے چھوڑے حتیٰ کہ اسکو نہ اپنا شعور رہے نہ شعور عدم شعور یہ مرتبہ فناء اتم کا ہے کہ سالک نہ
آپ رہتا ہے نہ اسکی صفات بعد کے صفات بعد کے قیام اسکا ساتھ اسکے ہی اگر کہتا ہے اس سے
کہتا ہے اگر کہتا ہے اس سے کہتا ہے بلکہ آپ درمیان سے اکٹھے ہی جاتا ہے کہنے سننے والا اذہبی ہوتا،
یہ مرتبہ بقائے اکمل کا ہے نظم نہ رہتا ہے سالک نہ اسکا وجود نہ اسکی صفات اور نہ اسکا شہود خدا سے
خدا الیک رہ جاتے ہیں بن اسکے نظر کچھ نہیں آتی ہے لکھا ہے کہ انواع اضلال ظلمات میں داخل ہیں اور



مکتبہ
مکتبہ

طرف روشنی عام اور یقین کے بابا ہر لا قوم قبطیوں کو کہ انہیں مبعوث ہے لو انذھرون کفر کے سے طرف
 روشنائی ایمان کے و ذکرہم بایک امر اللہ اور نصیحت وہ انکو ساتھ دلوں خدا کے یعنی ساتھ ان
 دنوں کے کہ عذاب کیا تھا اللہ نے کافروں کو جن میں بابا و دلو ابی اسرائیل کو وہ دن کہ جن دنوں فرعون کو
 ساتھ میں گرفتار تھے ان فی ذلک لآئین لکلی جبار شکوہ تحقیق حج اسکے کہ مذکور ہو اللہ نشانیاں میں قدرت
 الہی کی واسطے ہر صبر کرنے والے کے برابر کرے ان کے عطا پر و اذ قال موسیٰ لفرعون اذک و انعم اللہ علیکم
 اذ اخرجکم من ارض فرعون یسومونکم سوء العذاب اور یاد کر جب کہا موسیٰ نے واسطے قوم اپنے کے
 بنی اسرائیل کے اسی قوم میری یاد کرو نعمت اللہ کی کہ دی تھی اور تمہارے جو وقت کہ نجات دی تم کو لوگوں
 فرعون کے سے کہ چکاتے تھے تم کو برا عذاب کہ تم کو بندگی میں اپنے پر کبر سخت کام تباہ تھے و یدرجون
 ابناکم و یتخبطون نساءکم اور فوج کرتے تھے بیٹوں تمہارے کو کہ بچہ میوں نے کہا تھا بنی اسرائیل میں
 کہ کاسد ہو گا کہ فرعون کے ہلاک کا سبب ہو گا اور زندہ رکھتے تھے بیٹوں تمہارے کو واسطے خدمت بنی
 اسرائیل کے و فی ذلکم بلاؤ من ربکم عظیم اور حج اس شش کے بھی اور دو گار تمہارے کی طرف بری بیج اس
 نجات کے نعمت تھی و اذ تاذن ربکم لئن شکرت لکرم لایذکم اور یاد کرو ابی بنی اسرائیل جب آگاہ کیا تم کو سرور و گلا
 تمہارے نے اگر شکر کرو گے تم اور نعمت میری اللہ زیادہ دو گنا میں تم کو نعمت و لکن کفرتم ان عن ای کشد
 اور اگر کفر کرو گے تم اور ناشکری اور نعمت میری تحقیق عذاب میرا اللہ سخت ہے اور ناشکرو گے سمجھ لیتے کہ
 شدت عذاب و ناس میں نعمت لے لینا ہی اور آخرت میں عذاب و ناسیج ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے ابو علی حواری
 سے نقل کیا ہے کہ اگر شکر کرو گے نعمت اسلام پر زیادہ کرو گنا میں اسکو ساتھ ایمان کے اور اگر شکر کرو گے ایمان
 پر زیادہ کرو گنا میں اسکو ساتھ حسان کے اور اگر شکر کرو گے حسان پر زیادہ کرو گنا میں اسکو ساتھ معرفت کے
 اور اگر شکر کرو گے معرفت پر زیادہ کرو گنا میں اسکو ساتھ مقام و صلت کے اور اگر شکر کرو گے و صلت پر زیادہ
 کرو گنا ورجہ قربت کا اور اگر شکر کرو گے قربت پر زیادہ کرو گنا میں انیس اور مشاہدات اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ
 شکر ترقی بخشنے والا مدارج اعلیٰ کا اور چرھائے معارج والا کا بیت موجب افزائی نعمت ہے شکر شکر
 رافت عجب دولت ہے شکر و قال المؤمنون ان تکفروا انتم و من فی الارض جمیعاً فان اللہ لغنی حبیہ
 اور کہا موسیٰ نے اسی گروہ میری اگر کفر کرو گے تم اور ناشکری اور جو کوئی بیچ زمین کے میں سار جن اور آدمی پس
 تحقیق اللہ بے پرواہ ہے عبادت اور شکر تمہارے سے تعریف کیا گیا ہے بغیر تعریف کرنے خلق کے سے اور ہر فرد
 مخلوقات کا شکر نعمت اسکی میں کو باہی اور زبانیں تمام اشیاء کی تسبیح اور حمد میں اسکے ناطق بیت و جب میں
 فیض نعمت معمور ہے ایسا ہر فرد کی زبان پر مذکور ہے ایسا الذین من قبلکم قد یوحی و عباد و شکر و



کیا نہیں تھی کہ جو خیر ان لوگوں کی کہ پہلے تم سے تھے قوم نوح کی اور عاد کی اور ثمود کی بہت تہمت تمام موسیٰ علیہ السلام پر تھی اور ان کے
 سخن پر حضرت حق فرماتا ہے وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ اور ان لوگوں کے کہ
 پیچھے آئے تھے لَا يَخْلُقُ إِلَّا اللَّهُ نہیں جانتا کہ ان کی سب کثرت کے گمراہ تھیں ان میں سے کہ اللہ تعالیٰ نے
 بہت ایسی امتوں کو عرب عجم میں راکھ کیا ہے اور نشان انکا نہیں چھوڑا کہ اللہ کے کوئی ان کے گناہوں
 معاملہ میں اس خباثت سے نکلے کہ درمیان عدنان اور ابراہیم علیہ السلام کے تیس قرن گذرے ان کے
 لوگوں کی کہ کیسے اللہ کے جنم نہیں ہوا تو تم رسولہم بالبینات فودا اید بکم فی افواکھم تھے لگے پاس
 پیغمبر آئے ساتھ ولیلوں ظاہر کے کہ اللہ کی کیا میں ہیں یا ان کے معجزے تھے پس پھر لے ہاتھ اپنے پیچ منہ اپنے
 کے لیجئے امتوں نے ہاتھ اپنے دانتوں میں پکڑے ختم رسل سے ہاتھ منہ پر رکھے قحب یا اکلہا یا غنیمت میں
 کہ جب ہو بعضوں نے کہا ہے کہ ہاتھ اپنے منہ پر پیغمبروں کے رکھے کہ ست بولو وقالوا انا کفرنا بما اذمنا مسلمہ
 اور کہا انھوں نے تحقیق ہم نے کفر کیا ساتھ ان کے اپنے زعم میں وَالَّذِينَ فِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا اَلِیْہِمْ یَسْتَفِیْضُونَ ہم بلبیج
 شک کے ہیں اس چیز سے کہ پکارتے ہو تم کو طرف اسکے کو توحید اور ایمان ہے شک قلع میں دانے والے کے یا
 ہمت میں دانے والے کے یعنی مابوجود شک پیغمبروں کو ہمت اغراض فاسدہ دیتے تھے فَاَلَمْ رَسُلُہُمْ
اَللّٰہِ شَکٌّ نہ کہا پیغمبروں لگے نے کہ ہم تم کو اللہ کی طرف بلاتے ہیں کیلئے وجود اللہ شک ہے اور حال ہے
 کہ اتنی ولیلین اور وجود اسکے قائم ہیں کہ کچھ شک رہی نہیں فَاَطِیْعُوا اَمْرًا و اَلَا تَرْضٰوْنَ لَہِمْ اور میں
 اور میں کا یہ دعویٰ کہ لَا یَغْفِرُ لَہُمْ ذُنُوبَہُمْ و یُؤْتِہُمْ اَمْرًا اسی قسم کی پکارت ہے تم کو طرف ایمان کو کہ جس سے واسطے تھا
 جب ایمان لاؤ تم جسے گناہ بخاری یعنی جو قبل ایمان تھے ہیں اور تو کہ و حیل دیکو مکو عذاب دینے میں ایک وقت
 ستر تک کہ موت ہے قَالُوا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا کہا انھوں نے جو اب میں پیغمبروں کے نہیں ہو تم کو کوئی شے
 ہمارے مثل صورت میں کچھ فصل تم کو ظاہر میں ہم پر پہنچ تم کو یوں مخصوص نبوت پر ہو کہ میں کہتے ہو کہ ایمان لاؤ وہ
تَرٰیہُمْ اِنْ تَصَدَّقُوْا فَاَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا و اَلَا تَرْضٰوْنَ لَہِمْ اور میں کہتے ہو تم ہم کہ بڑا کرو ہو ساتھ دعویٰ پیغمبر
 کے اس چیز سے کہ تھے عبادت کرتے تھے ہمارے بتوں کی پس لے او ہمارے پاس دلیل روشن اور صحت دعویٰ
 اپنے کے یا اور استحقاق اپنے کے ساتھ فضیلت نبوت کو یا کہ وہ پیغمبر و پیغمبر تھے اعتبار نہیں کرتے تھے اور خدا
 سب اور معجزہ طلب کرتے تھے جس کے معاذ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے قَالَ تِلْکَ اَمْثَلُ اور
تِلْکَ اَمْثَلُ و لَکِنْ اَللّٰہُ مِنْ عَلٰی مَنْ یَّشَاعُرُنْ جبار و طاہر واسطے لگے پیغمبروں لگے نے نہیں ہم سر
 آدمی مثل تمہارے لیجئے شکرت بہت میں ستر رکھتے ہیں ہم و لیکن اللہ تعالیٰ اس ان کو تاہم جس کے لیے کہ چاہے
 نعمت نبوت کی برہنوں اپنے سے و مَا كَانَ لَنَا اَنْ نَّاتِیَکُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰہِ اور نہیں جس واسطے ہمارے ہم



کہ لے آؤں تمہارے پاس کوئی دلیل یعنی جو عجزہ کہ تم چاہتے ہو مگر ساتھ حکم اللہ کے یعنی ہم اپنی طرف سے بغیر اللہ کے
 چاہے کچھ نہیں کر سکتے وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ اور اوپر اللہ کے پس چاہئے کہ توکل کریں ایمان والے
 وَمَا لَنَا لَا نَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا اور کیا ہیں واسطے ہمارے یہ کہ نہ توکل کریں اوپر اللہ
 اور حال انکہ تحقیق دکھائیں اپنے تم کو زبیں ہماریں کہ اُنہی پہچانے اسکو اور جانیں کہ سب کام اُسکے اختیار میں ہیں
 وَلَقَدْ صَبَّرَ عَلَىٰ مَا أَدَّبَ يَمُوزُ أَوَّالْبَتَّ صَبْرًا نَبِيًّا ہم اور اُسکے کہ ایذا دیتے ہو تم ہمکو ساتھ جھٹلانے کے اور مخالفت کرنے کے
 وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ اور اللہ کے پس چاہئے کہ توکل کریں توکل کریں توکل یعنی ثابت رہیں
 وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلرَّسُولِ لَمَّا أَتَيْنَاهُمْ فِي مَلَكُوتِهِمْ أَتَيْنَاهُمْ فِي مَلَكُوتِهِمْ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ لَوَدَّ كَافِرٌ سِوَاكَ
 پیغمبروں اپنے کے اللہ تبارک و تعالیٰ ہم تم کو زبیں دیار اپنے سے یا اللہ پھر آؤ گے تم حج دین ہمارے یا مرو پھر
 آئے سے وہ لوگ میں جو انکی قوم سے ایمان لائے تھے فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنَبْلَنَكَ الظَّالِمِينَ پس وحی
 بھیجی طرف پیغمبروں کے پروردگار اُنکے نے اور قسم کھائی کہ اللہ ہلاک کرے گی ہم کافروں کو وَلَقَدْ صَبَّرَ عَلَىٰ مَا أَدَّبَ يَمُوزُ
 مِنْ بَعْدِ هُمْ أَوَّالْبَتَّ صَبْرًا نَبِيًّا ہم تم کو زبیں اُنکے میں بھیجے ہلاک اُنکے کے ذالک لَمَّا خَافَ مَقَامِي وَخَافَ
 وَتَعَبِيہ یہ وعدہ سچا ہے واسطے اُس شخص کے کہ ڈرنا ہی کھڑے ہوئے سے مقام حکم میرے میں دن قیامت کے
 اور ڈرنا ہی ڈرنا میرے سے ساتھ عذاب کے وَاسْتَفْتَوْا أَوْخَابًا كُلَّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ اور فتح مانگی پیغمبروں نے اوپر بلا
 و شتمو گئے یا حکم طلب کیا پیغمبروں اور استوں نے یعنی کہا کہ ہم میں سے جو جھوٹا ہو عذاب اُس پر آئے اللہ نے حکم
 فرمایا پیغمبر اور ایمان لائے سچ گئے اور نامزد ہو اور نامزد ہوا اُسی عذاب پر ایک سرکش و دشمنی کرنے والا
 ساتھ حق کے یا منہ پھر انوالا غالب خدا کے مِنْ قَوْلِهِمْ وَيَسْتَفْتِي مَنْ مَاءٍ صَدِيدٍ اُنکے کے دوزخ
 یعنی شتر کے دن اُنکو دوزخ میں ڈالینگے اور بلا یا جاوے گا یا منی سے کہ وہ سب ہیں دوزخوں کے بدن سے نکلے ہوئے
 یا پانی جو شتر کے پیچھے پیچھے چلا جائے گا وَيَسْتَفْتِي مَنْ مَاءٍ صَدِيدٍ اُنکے کے دوزخ میں ڈالینگے اور بلا یا جاوے گا یا منی سے کہ وہ سب ہیں دوزخوں کے بدن سے نکلے ہوئے
 اور نہ نزدیک ہو گا کہ لے سے اُنار سے اُنکو بھی اور گند کی کے سب اور آوے گی اُنکو شدت اور سختی موت کی
 ہر جگہ سے یا ہر جانب سے اعضاؤں اُنکے سے یہاں تک کہ ہر جہاں کے سے اور ہر انگلیوں کے سے اور ہر
 مرنوالا تو کہ چھوشت جاوے عذاب عین العافی میں ہے کہ روح اُنکی گئے میں اُنکے رہی نہ باہر نکلیں گے کہ مر جاوے
 نہ اندر بدن میں جاوے گی کہ زندہ ہو بلکہ سوا حق حکم لاموت فیہا والا ہی کے درمیان مرنے جینے کے چھوڑ دینے دین
 وَدَائِرَ عَذَابٍ غَلِيظَةٍ اور اُنکے کے باوجود اس شدت کے عذاب ہی کا رہا یعنی اُس سے بھی بدتر کہ ہمیشگی ہے
 دوزخ میں مثلاً الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ صَفَتْ اُن لوگوں کی کہ کافر ہوئے ساتھ نہ
 پروردگار اپنے کے یہ ہے کہ عمل اُنکے مانند رکھ کے ہیں کہ شدتی ساتھ اُنکے باوئے بیچ دن اندھی والے کے حاصل



یہ ہے کہ کافر صورتاً جو عمل اچھے کرتے ہیں جسے صلہ رحمی اور بروہ آزاد کرنا اور جہانوں کو کھانا پانا اور مثل انکے ہانڈ رکھ
کے ہیں کہ اندھی اور الجھاوے پھر کوئی اس رائے کو جمع نہ کر کے اور قطعاً ایسے ہی قیامت کے دن لا یقیناً ہوں
جما کسبوا علیٰ انفسہم فی قدرت پاونیکے کافر انہیں سے کہ کہا یا میں دنیا میں اوپر کسی چیز کے کیونکہ وہ سب
ہو گیا ہوگا مطلق اثر ثواب اس کی گمانہ بلکہ اذالک ہو الضلال البعید یہ سمجھ اچھی کہ جسے نیکی کی ہے وہی گمراہی
دور راہ حق سے الگ تھکانے لگا کہ اللہ خلق السموات والارض بالحق کیا نہیں دیکھا تو نے اسی دیکھنے کے پانہیں
جہانوں نے یہ کہ اللہ نے پیدا کیا ہاں تو انکو اور زمین کو ساتھ ساتھ اس طرح کے کہ حق تھا پیدا کر سکا ان تباہین ہنکارت
مخلوق جبرید اگر چاہے لجاوے ٹکوا اسی کے والو اور معدوم کر دے اور اے اوسے خلقت ہی حکم بھلا
کہ کفر اور تکذیب میں تمھاری طرح نہوں وما ذالک علی اللہ بجزئین عاقر بنین یہ معدوم کرنا اور موجود کرنا اور اللہ
دشوار کیونکہ وہ قادر بالذات ہے اور قدرت اسکی اختصاص نہیں رکھتی کہ یہ کرے وہ نہ کرے بلکہ سب اسکی گمان
ہے بیت کام دشوار ہوو یا آسان اسکی قدرت کے لگے ہیں یکساں وبود ذوالقہ جملہ اور ظاہر ہوئے اور
نیکے قبروں سے واسطے حکم اللہ کے اور محاسبہ اسکے کے سب مردے کافر اور مسلمان سمجھ لیجئے کہ صیغہ ماضی کا
واسطے تحقیق وقوع کے واقع ہے فقال الضعفاء للذین استکبروا اننا کلم بآیاتنا من عندنا من عندنا
من نبی پس کہنے نالوان کافر یعنی کہنے واسطے ان کافروں کے کہ تکبر کرتے تھے یعنی اشراف قوم کے جنکے دنیا میں روئے
تابع تھے تحقیق تھے ہم واسطے تمھارے تابع چھٹا میں پیغمبر بنے اور کہا مائتے میں رسولوں کے پس کیا ہو تم وقع
کرینوالے ہم سے عذاب خدا کو کچھ یعنی اس عالم میں تمھارے تابع تھے اب اس عالم میں کچھ عذاب اللہ کا ہم
وقع کرو قالوا لو ہدانا اللہ لکدنا کلم کہنے وہ متکبر عذر لاکر کہ اسی قوم لگ رہا ہے کہ یا ہکو اللہ اللہ ہدایت کرتے ہم
تکو یعنی وہ گمراہ نجات کی عذاب دیکھا تا ہکو تو مگو بھی ہم دکھا دیتے لیکن طریقہ چھٹا کیا مسدود ہے اور ہماری
شقاوت تمھارے حق میں درگاہ کبریا میں مردود ہے پھر نا امید ہو کر کہنے کہ اوجہ ہو کر گریہ و زاری عذاب باری میں
کرین شاید کہ قبول ہو اور عذاب چھوٹیں پس یا نبی سو برس اور رو میں ترسینگے اور فرود نجات پہنچا کہنے
سواء علینا امیر نعمنا ام صبرنا ما لنا مروت شخصیں برابر ہیں اور ہمارے ترسین ہم یا صبر کرین ہم نیچے قادہ
ہیں کہی ایک نہیں پہنچا نہیں واسطے ہمارے جگہ بجا کی عذاب ووزخ سے وقال الشیطان لکی قصی
الامر اور کہی گات طاق جو وقت فیصل کیا جاوے گا کام یعنی جب اللہ تعالیٰ حکم فرماوے گا کہ ہستی بہشت میں جاوین
اور ورنہ دوزخ میں سب دوزخ میں جمع ہو کر شیطاں کو ملاست کرینگے وہ دوزخ میں ٹکڑے ٹکڑے ہوں گے کہ ہکا ای بد بختو ملاست کرینوالو
ان اللہ وعد کہ وعدہ اللہ تحقیق اللہ وعدہ کیا تھا مگو وعدہ سچا کہ شر اور جبر ابھو کی وعدہ نکہ فاخذتم اور وعدہ
تھامین مگو جو جھٹکا کہ قیامت ہوگی نہ حساب اگر فرض ہوگا بھی تو بت شقاوت کر لینگے پس خلاف کیا تھا میں نے تم سے سوچا تھا



ہو گیا وہاں کہ لِي عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ اَوْ تَحَارٰى میرے اور تمہارے کچھ غلبہ نہ ہو سستی تمکو کافر اور عاصی کرتا
 یا تھی واسطے میرے اور حجت قول میری کہ اِنْ اَنْ دَعَوْكُمْ فَاَسْتَجِبْتُمْ یہ مگر یہ کہ کجا تھا میں نے تمکو ساتھ دوسو
 اور فریب کے بجائے اور دلیل پس قبول کیا تھے واسطے میرے جلدی اور غور تھی تھے اپنے مال کار میں فَلَا
تَلَوْا مَوْعِيْ وَلَا تَمُوْا اَنْفُسَكُمْ پس مت ملاست کرو تم مجھکو فقط و سوسہ دلنے کے کیونکہ میں دشمن تھا تمہارا
 اور دشمن برے سے برا کام دشمن کے حق میں جانتا ہے اور ملاست کرو اپنی جان کو کہ میرا کہا ماں لیا اور اللہ نے
 جو فرمایا کہ يٰۤاَيُّهَا الشَّيْطٰنُ وَهٖ نَفْسٌ مَّا اَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا اَنْتُمْ بِمُصْرِخِيْہِیْنَ ہوں چھرا بنو الا اور فرما دس تمہارا
 عذاب اور نہ تم کو چھرا بنو لے اور فرما دس میری کہ قَفَرْتُ مَّا اَشْرَکْتُوْنَ مِنْ قَبْلُ تحقیق میں نے کفر کیا آج سا
 اس چیز کے کہ شرک کیا تھا تھے مجھکو ساتھ خدا کے فرمانبرداری میں پہلے اس سے دنیا میں لیجئے شرک تمہارے
 سے بِمِزٰرِہِیْ اِنْ اِلَّا الظَّالِمِیْنَ لَہُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ تحقیق ظالم لیجئے شرک واسطے انکے جس عذاب دردناک دائم
 قائم و اَدْخِلِ الْاَذْنَ اَمْنًا وَّاعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنَّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِہَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِہَا بِاِذْنِ رَبِّہِمْ اور
 داخل کئے جاویں گے وہ لوگ کہ ایمان لائے اور کام کئے نیک بہت تو نہیں کہ چلتے ہیں نیچے درختوں انکے کے پر
 وراخال کہ ہمیشہ رہنے والے ہونگے سچ اسکے ساتھ حکم پروردگار اپنے کے سمجھ لیجئے کہ حق تعالیٰ ملائک کو حکم
 فرما و گیا وہ انکو اعزاز اکرام سے ریاض و السلام میں داخل کرینگے تَحْتِہُمْ فِیْہَا سَلٰمٌ وَّعٰلٰمٰتٌ
 انکے کی سچ بہت و السلام کے سلام ہوگی کہ وال اور سلامتی آفات کے جسے فرشتے انکو سلام کرینگے یا وہیں
 ایک دوسرے کو سلام کرینگے اَلَمْ تَرَ کَیْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا کَلِمَةً خَلِیۡفَۃً لِّیۡۤاۤیْمٰنٍ دیکھا تو نے اور نہیں جا ماں بندہ
 دنیا اور دانا یہ خطاب ہر ایک کو ہے جو مستحق خطاب ہو کہ واسطے سمجھانے تمہارے کیونکہ بیان کی اللہ نے مثال
 کلمہ پاکیزہ کی کہ کلمہ توحید ہے یا دعوت اسلام کلمہ طیبہ اصلہا ثابت و فَرَعَهَا فِی السَّمٰوٰتِ وَارْجَاۃِ
 پاکیزہ کے ہے کہ نخل خرما ہے یا ہنال بہشتی جبرائیل کی حکم زمین میں اور شاخیں اسکی سچ آسمان کے تَوٰتٰی اَکْثَہَا
مَحَلَّ حٰیۡۃٍ بِاِذْنِ رَبِّہَا ویتا ہے میوہ اپنا ہر وقت ساتھ حکم پروردگار اپنے کے سمجھ لیجئے کہ درخت خرما کے
 تقدیر پرچیں چھ مہینے ہیں کہ انہیں شکوہ لگ کر پک کر نفع کھائیگا بنجیا ہے وَيَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّہُمْ
یَتَذَكَّرُوْنَ اور بیان کرتا ہے اللہ مثالیں واسطے لوگوں کے کہ وہ نصحت پکڑیں وَمَثَلُ کَلِمَۃٍ خَیۡرٌ لِّکَثِیۡرٍ
خَیۡرٌ لِّنَّاسٍ اِجْتَنَبَتْ مِنْ فَوْقِ الْاَرْضِ مَا طَٰمَ مِنْ حَرّٰہِ اور مثال کلمہ ناپاک کی کہ کلمہ کفر ہے یا دعوت عبادت
 اصنام مانند ورت ناپاک کے جیسے حظل کہ کرو ابد ہو اور باوجود اس خباثت کراہت کے جسے پکڑ لیا ہے اور
 زمین کے نہیں واسطے اسکے قرار اور استحکام لیجئے نہ جبرائیل کی زمین میں ہے نہ الیاب اسکی ہو اور نظم جبرائیل
 میں ہے اسکی کہ ہوشیات و قرار نہ شاخ نخلی ہوئی جسمین ہو برگ و بار فنا و خاک پہ ایک میل سے ہی کائناتوں و

کہ نفع کچھ بھی نہیں اور بے بیار سمجھے لیجئے کہ حق تعالیٰ نے تشبیہ دی بہال ایمان کو کہ جبراسکی دل نموس میں
ثابت ہے اور اعمال اس کے طرف اعلیٰ علیین کے بلند اور ثواب لنگے سے ہر وقت بہر مند ہے ساتھ ور
خرمے کے کیج اسکی مضبوط اور شاخیں اسکی مرتفع اور ہر وقت نافع خلق ہیں اور مثال دی حکمہ کنو اور عباد
اصنام کو کہ ول کا فر میں سدا اولیٰ بسبب عدم حجت کے استقام نہیں اور عمل بھی جو معتقد قبول کو پہنچے اس سے صادر
نہیں ہو تا ساتھ درخت مختل کے کہ نہ اصل کو اسکے قرار ہی نہ فرع کو اسکے اعتبار نظر انمان کا بھی محبت جبر سایہ اور
نافع ہے ہر روش کہ پر از برگشت و بارش اور کفر کے تجرب میں نہ میوہ نہ سایہ ہے غیر ضرر نہ قطع ہے زمین نہ مایہ ہے نہ
يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَابَ الرَّحْمَانُ اللہ ان لوگوں کو جو ایمان لائے ساتھ با
محکم کے کہ کلمہ لا الہ الا محمد رسول اللہ ہے صحیح زندگانی دنیا کے کہ کچھ پلا آوے وہ اس سے نہیں بھرتے جیسے گرا
اویٹھی اور جرحیں اور شمعوں اور مانند لنگے پیغمبر و عنین سے علیہم السلام یا ثابت رکھتا ہے مومنوں کو صحیح دینا
کے یعنی دم مرگ تاکہ خامۂ انکا اور کسی طبع کے ہوتا ہے وَفِي الْآخِرَةِ اور آخرت کے یعنی قبر میں کہ پہلی منزلت
آخرت کی متر کو عنین تو کہ جواب منکر نکیر کا بوجہ ثواب دیتا ہے یا دنیا سے مرو قبری اور آخرت سے موقف سوال
وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ اور گمراہ کرتا ہے اللہ ظالموں کو کہ کلمہ توحید کے طرف نہ دنیا میں راہ پا قس میں اور نہ وقت
قبر کے وَيَقْعُدُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ اور اللہ کرنا ہے جو چاہتا ہے یعنی جس کو چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے کلمہ توحید جبر کو
چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا بِغَيْرِ عِلْمٍ دیکھا تو نے طرف ان لوگوں کے کہ بدل
وَالْأَخْلُونَ نے نعمت کو اللہ کے کفر سے یعنی شکر نعمت کو ساتھ کفران نعمت کے یا نفس نعمت کو ساتھ کفر کے پس
وَوَعَثَمُ اللَّهُ نے لئے لے لی مرا اس سے کہے وہ کہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حرم میں الملوہ یا اور کشائش
رزق کی کی اور نعمت وجود باوجود پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے شرما یا اور اخون نے ناشکری کی سات برس
خط میں مبتلا رکھا اور بعضوں کو این سے عرب بدر میں مقبول اور مغلوب کیا حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ
عنہما سے مقبول رہے کہ مراد اس قوم سے دو قبیلے میں بنی امیہ اور بنی مغیرہ کہ نعمت حق کو تغیر دیا وَإِنْ أَقْوَمَهُمْ
دَارَ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ اور مارا قوم اپنی کو کھر واکٹ کے میں کہ جنم ہی جنم عطف میان دار البوار کا ہے یصلوا فیہا
داخل ہونگے تیج اسکے وَيُنْفِئُ الْقُرْآنُ اور بری ہے حکمہ قرار کی دُوْنِهَا وجعلوا اللہ افداداً اور مقرر کے واسطے اللہ
شریک تیج عبادت کے کہ انکو پوچھے میں یا تیج نام کے کہ انکو الہ کہتے ہیں لِيُضِلُّوْهُ یعنی سبیلہ تو کہ گمراہ کریں لوگوں
راہ اللہ کی سے کہ طریق توحید ہی فَلْيَمْتَصِحْ کہ فائدہ اٹھاؤ دنیا میں ساتھ آرزوں اپنی کے یعنی حضور و کہ عمر
پنی بتوئی عبادت میں کہا میں یہ امر واسطے ہندید کے ہے یعنی دوچار روز یا طرح گذارو فان مصیرہ کی النار
پس تحقیق بازگشت مخاری طرف ات روزخ کے ہے فَالْعِبَادَةُ (الذین امنوا یموتوا الصلوۃ ویفقروا ما رزقوا من ربهم) اور علیہم

نہ نہ نہ کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یعنی امر کر واسطے بندوں میرے جو ایمان لائے ہیں کہ قائم رکھیں گا ان کو
 اور صرح کریں اس چیز سے کہ وہی ہے جس نے ان کو پوشیدہ اور ظاہر یعنی حیرات چھپا کر دیں کہ نقل انصاف ہنری اور زکوٰۃ
 ظاہر ہوں کہ فرض میں اظہار اولیٰ ہے اور یہ چیزیں کریں مَنْ قَبِلَ الْيَقِيْ يَوْمَ لَا يَبِيعُ فِئْرًا وَلَا خِلَافًا اس سے کہ
 اُسے وہ دن کہ نہ بچتا ہے اس کے اور نہ دوستی یعنی دن قیامت کا کہ اس میں نہ خرید و فروخت ہے نہ تدارک
 اپنے قصیر کار کے اور نہ دوست کیس کا کوئی ہے کہ اس سے نفع لے بلکہ غلبہ دوست دشمن ہو جاوے گئے اخلا
يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَاللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ
وَمَا قَالَتْكُمْ السُّودُ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور آسمان پر پانی پس نکالا بسبب اس پانی کے
 میووں سے رزق واسطے تمھارے وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ اور مسخر کیا واسطے تمھارے کشتی کو
 کہ چلتی ہے سب دریا کے ساتھ حکم اس کے کہ جس حکم کے چاہتے ہو تم وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ اور مسخر کیا واسطے تمھارے
 ہٹرن کو یعنی تیار کیا واسطے نفع اور مصرف تمھاریجے وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ اور مسخر کیا واسطے نفع اور مصرف
 تمھاریکے سورج کو اور چاند کو در احوال کہ ہمیشہ پھر نوا لے میں وَسَخَّرَ لَكُمُ الْيَلَّ وَالنَّهَارَ اور مسخر کیا واسطے تمھارے رات
 اور دن کو کہ آگے پیچھے چلتے آتے ہیں ایک سوئے اور راحت کی واسطے دوسرا سب معیشت کے لئے وَأَشْرَكَ مِنْ كُلِّ
مَآسَاءٍ لِّتَمُوتَ اور وہی تم کو بعض ہر چیز سے کہ سوال کرتے ہو تم اس کو اور زمین سوال کرتے ہو تم اس کو یعنی جسکی محتاج
 وہ ہوتا ہے اور ناخوشہ تمھیں ہی وَأَنْ تَعْبُدُوا لِلَّهِ تَخْشَوْنَ اللَّهَ لَا تَخْشَوْنَ الْإِنْسَانَ وَلَا تُؤْمِنُونَ یعنی اللہ کی کہ اپنے فضل اور کرم تمھیں
 دیں میں نہ گن سکو گے لگوسلمی نے کہا ہے کہ مراد اس نعمت سے پیغمبر میں صلعم ان الْإِنْسَانَ لَكَفَّارَةً
 تحقیق انسان البتہ ظلم کرینو الا اناسکری ظلم کرتا ہے کہ شکر نعمت سے غافل ہے اور کفر ان کرتا ہے کہ حقیقت نعم سے
 جاہل ہے یا ظلم ہے کہ نعمت میں عنبر اور شکایت کرتا ہے اور کفار ہے کہ نعمت میں غل کرتا ہے اور کسی کو نہیں دیا
وَلَا قَالُوا اِبْرَاهِيْمُ رَبِّيْ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِيْ وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ اور یاد کر جب کہا ابراہیم نے حج
 ساجات اپنی کے اے پروردگار میرے کہ اس شہر کے کو اس والا اور اطراف کو چھو اور عیون میر کو اس سے
 کہ عبادت کریں ہم نبوی رَبِّ اِنَّهُمْ اَضَلُّنَ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ اے پروردگار میر تحقیق یہوں نے گمراہ کئے بہت
 لوگوں میں سے یعنی بہت گمراہی کا ہوں کہ ہوں فَاِنَّهُ مُتَّبِعٌ پس جو کوئی میری کرے میری دین
 میرے میں پس تحقیق وہ مجھ سے ہے یعنی میری ملت میں ہے وَمَنْ عَصَانِيْ فَإِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اور جس نے نافرمانی
 کی میری سوا شکر کے پس تحقیق تو تجھے والا مہربان ہے یا قادر ہے کہ تجھے انکو اور رحمت کرے اپنے ساتھ توفیق تجو
 کے یا بعد ان کے رَبَّنَا اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مِنْ ذُرِّيَّتِيْ اے پروردگار ہمارے تحقیق میں نے بسائی ہے اولاد اپنی مراد
 اس سے اسمعیل علیہ السلام ہیں کہ جب بی بی ماجرہ یہہ پیدا ہوئیں شام میں بی بی سارہ نے کہا کہ مجھے زشت لگائی ماجرہ اور



بتے اسکے کو لجا کر ایسی جگہ پہنچا کہ پانی اور آبادانی نہ ہو حضرت ابراہیمؑ نے قائل کیا وحی نازل ہوئی کہ جو بارگاہی ہے
 وہی کریں ابراہیمؑ ہر اتر پر بیٹھے اور ناجو اور اسماعیل کو اپنے ساتھ سوار کر رکھو وہی زمین شام سے زمین حرمین
 اگر وادی کے میں چھوڑ گئے اور دعا کی کہ الہی میں نے انکو بلا یا ہوا غیر ذی ذریعہ عند بینک المکرم ہر بیچ سدا
 بن گیتی کے یعنی پانی نہیں جو کھیتی کی جاوے تو دیکھ کر ترے ماحرمت کے زمانہ آدمؑ میں تھا اور نہیں تو دعا کی
 وقت ابراہیمؑ علیہ السلام کے کہاں تھا رَبَّنَا لِيَقْبَلُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَصْغِيًّا ابراہیمؑ پروردگار ہمارے
 بسا اے میں نے انکو تو کہ قائم رکھیں نماز کو اور تیری عبادت کریں پس کرو لون کو بعضے کو کون کے کہ جذبہ حب سے
 جھکے ہوں طرف لکھے دعا ابراہیمؑ علیہ السلام کی قبول ہوئی بعد ازاں انکے کے زمانہ اندک میں چشمہ زم زم کا فوٹ
 جبریل یا اسماعیل سے ظاہر ہوا لوگوں نے ارادہ افاست کا و مان کیا اور دن بدن شوق آدمیوں کا اس طرف زیادہ
 بن سمجھ لیجئے کہ اگر بعض متعصبین الناس میں ہوتا فارسی اور رومی اور ہندی اور ترکی اور یہودی اور نصرانی حرم
 میں ان کو حرام کرتے اور پروانہ وار شعلہ جہاں ان کے پر کرتے پھر ابراہیمؑ علیہ السلام نے دعا کی کہ وَارْزُقْنِي مِنَ الشَّرَائِطِ
 لَعَلِّي مِّنْ سَاقِطَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَرِزْقٍ مِّنْ دُونِهَا وَلَوْلَا كَرَمُكَ لَمِتَّ فِي الْأَرْضِ تو کہ وہ تنگ کریں تیری نعمتوں کا یہ دعا
 بھی قبول ہوئی باوجود اسکے کہ مکہ میں کھیتی کا ہی طرح کے میوے پھرتے تھے اور اس میں ہی کہ سب فصلوں کے میوے
 و مان ہر فصل میں ہر جو وہ میں اور جو نکرار دعا کا دلیل تضرع اور نیاز کی ہی پھر دعا کی کہ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي
 وَمَا نَعْلَمُ اے پروردگار ہمارے تحقیق تو جانتا ہے ہم اور جو ظاہر کرتے ہیں مصرع بیان ہاں
 وَاسْتَكْرَأُ الْوَحْيَ وَمَا يُخْفِي عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ اور نہیں چھپا اوپر اللہ کے کچھ چیزیں کے اور میری
 ہاں کے اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ سب تعریف واسطے خدا کے ہوئے شخص فضل
 اپنے سے بخت مجھ کو اوپر بڑھاپے کے اسماعیل چون ششہ برس کی عمر میں آیا تو میں بن میں اور اسحق نو برس کی عمر میں
 یا ایک سو بارہ برس کی سن میں اِنَّ رَبِّيْ لَسَمِيعٌ الدُّعَاءِ تحقیق پروردگار میرا اللہ سنے والا ہے دعا اور قبول کرے والا
 حق دعا واسطے فرزندان کے کی تھی سو قبول ہوئی رَبِّ اجْعَلْنِي مِمَّنْ يُقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُنْفِیْ الدُّنْيَا اے پروردگار میری
 مجھ کو قائم رکھنے والا نماز کا اور اولاد میری کو بھی قائم رکھے اُس پر اس عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ بیٹے اولاد ابراہیمؑ
 میں سے لوگ اور فطرت اسلام ہوئے ہیں اور ہونگے قیامت تک رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ اے پروردگار میری
 کرم کر اور قبول کر دعا میری رَبَّنَا اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ اے پروردگار میری بخش مجھ کو اور
 مان باپ میری جو ایمان لاوین اور اب ایمان والوں کو جسدان قائم ہووے حساب خالق کا سمجھ لیجئے کہ دعا ایمان
 والدین قبل نبی سے تھی اور ہنوز یاس انکے ایمان سے ہو سٹی تھی یا م آدم اور جواہرین اور اس عباس رضی اللہ عنہما کہ ابراہیمؑ
 مومن سے امت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیہ ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون اور ہر



ست گمان کر اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو کہ غافل ہی اس جزیرے کہ کہتے ہیں ظالم بہ خطاب ظاہر میں
صلی اللہ علیہ وسلم کو جس لیکن مراد عذاب کے ہی اِنَّمَا يُؤْمِنُ بِكُمْ يَوْمَ تَأْتِي سَاعَةُ الْاَبْتِصَارِ سوائے
ہمیں کہ وہیں دیتا ہے عذاب اُنکے کو واسطے اسدن کے کہ خیر ہو جاو نیکی چچ اُنکے نظریں ہول اور
وہ بھکر ماحرہ جاو نیکی نظریں مَطْعَيْنٌ مُّقْتَصِيٌّ رُفِيعٌ وراخال کہ صاحب نظروں کے دور تے ہونے طرف
اسرافیل علیہ السلام کے کہ اُنکو عرصہ شرمین بلاوینگے اونچا کئے ہوئے سرون اپنے کو کایوتدَّ اِلَيْهِمْ طَفِقُمْ
نہ پھرتا نیکی طرف اُنکے نظریں اُنکی کہ اپنے آپ کو دیکھیں وَاقِفٌ يَنْقُصُ هَوًى اُوْرِدِلْ اُنکے گرے ہو ہونکے
ماخالی ہونگے فہم اور خروسے بسبب غلبہ و ہشت اور حیرت کے وَانْزِلْ رَالْنَّاسُ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ اُوْرِدْ
لوگوں کو یعنی کے والوں کو اسدن سے کہ اوگھا اُنکو عذاب اور وہ دن موت کا ہی یاقامت کافقو لَدِ الْاٰدِیْنَ
ظَلَمُوْا اَوْ رَبَّنَا اٰخِرْنَا اِلٰی اَجَلٍ قَرِیْبٍ یَّجِبُ دَعْوَتُكَ وَیَنْبَغِ الْوَسْلُ پَس کینگے وولوگ کہ ظلم کرتے تھے ساتھ شرت
اور مذنب کے اے پروردگار ہمارا وہیں دیکھو یعنی ہمیں و نیامیں بھیج اور عذاب ہمارا کو مہلت و ایک وقت تریک
بیت تاکہ قبول کر لیں ہم بکار نے تیرے کو یعنی اُس شخص کے کہ تو ہی کیطوف بلاو اور پیروی کر لیں ہم رسولی
اَوْ کَتُوبًا اَوْ اَقْلَامًا مِنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ ذٰوَالْ جَوَابِ مِّنْ لِّخَ فَرَسَتْ کینگے کیا تھے تم کہ قسم کاتے تھے
پہلے اس سے و نیامیں کہ ہمیں واسطے تمہارے زوال مراد یہ ہے کہ کہتے تھے ہم دنیا ہی میں رہینگے آخرت
ہمیں جاوینگے وَ سَكُنْتُمْ بُيُوتًا مِّنْ اَلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ اُوْرِدْ سَتَ تَحْتِجْ کھروں اِن لوگوں کے کہ ظلم کیا
اُخْلُوْنَ مِّنْ جَانُوْنَ اِنی رسا کہ کفر کے مثل فرعون اور عاد اور ثمود کے وَبَیِّنْ لِّکُمْ کَیْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَظَہِرْ
ہوا تھا واسطے تمہارے کیونکر کیا ہم نے ساتھ اُنکے یعنی اُنار نزول عذاب کے لکھے مکالوں میں دیکھ لئے تھے
وَخَرَّبْنَا لَکُمُ الْاَمْتَاکَ اُوْرِیَا نَ کُنْ ہمنے واسطے تمہارے مثالیں احوال اُنکے سے وَقَدْ مَكَرُوا مَلُکُهُمْ وَعَبَدُوْا
مَلُکُهُمْ اُوْرِیَا تَحْقِیْقْ لکھا تھا اِن لوگوں نے مکر اپنا اور ترویگ اللہ کے ہی جبر اکر لکھے کی وَ اِنْ کَانَ مَلُکُهُمْ لَیْزُوْکَ
مِنْ اَجْزَالِ اُوْرِیَا تَحْقِیْقْ لکھا تھا کہ تل جاوین اُس سے پہاڑ شریعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو مشابہت پہاڑ کی
یعنی کافروں نے جیلے اٹھائے کہ شریعت کو جو ثبات اور استحکام میں مثل کوہ ہے زایل کرین سو کیا مجال ہے کہ یہ
امر مجال ہی میت کو کوہ سے لے اٹھا کاہ کی کب مجال ہے دین خدا کو مردوں کم کرے یہ مجال ہے یا یہ
ہیں کہ تحقیق تھا مکر اُنکا سختی اور ہول میں ساختہ و پرواختہ تاکہ جگہ سے تل جاوے اُس مکر سے پہاڑ معالم میں
علی مرتضیٰ سے مقبول ہے کہ یہ آیت مژدوی نشان میں ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا کہ آتش سے سلامت
نکل آئے کہنے لگا کہ ابراہیم ترا خدا رکھتا ہے کہ گت بچا دیا آسمان پر جا کے میں دیکھوں اسکو امیرون کہہا کہ آسمان
بلند ہے اُسپر چرغا مجال ہے مژدہ نے نہ سنا اور ایک بات بنوائی اپنی میں برس میں تیار ہوئی اُسپر چرہ کر

جو دیکھا تو آسمان و سیاحی اویچا نظر آیا دوسرے دن روبات گر پری قصہ اسکا سورہ نحل میں آویچا پھر جب گری
 اور لوگ بہت ہلاکت ہوئے مژدومردو سے غصے ہو کر کہا کہ آسمان پر جا کر خدا ابراہیم سے کہ سننا میں اگر ایسی
 جنگ کروں گا پھر جا کر کسوں کو خوب طرح سے پال کر سوتا اور قوت و کیا اور ایک صندوق بنوایا اسکو دو کھڑکیاں
 رکھیں ایک تلے ایک اوپر اور چاروں کونوں پر چار زینے لگائے حکم پھر زینے پر ایک ایک مردار لگا دیا اور
 چاروں طرف صندوق کے چاروں کسوں کو باندھ لیا اور مردو و دو ایک رفیق کو ساتھ لے اس صندوق میں
 بیٹھا کر کسوں نے جو مردار دیکھا اُسے صندوق کو لئے ہوئے بعد ایدن اور ایک رات کے اوپر کی کھڑکی کھول کر
 جو دیکھا آسمان و سیاحی بلند تھا نیچے کی کھڑکی کھولی رفیق سے کہا دیکھ اسنے دیکھ کر کہا کہ پانی ہی پانی نظر آیا
 پھر بند کر کے ایدن اور ایک رات اور اڑنے دیا پھر اوپر کی کھڑکی کھول کر دیکھا تو وہی حال آسمان تھا نیچے کھڑکی کھول کر
 دیکھا تو وہی حال اور اندھیر تھا اور کچھ سوچتا تھا اور اندھیر دن کو چکا دیا مردار سے لٹک گئے کر کسوں نے تلے اترنے
 کا ارادہ کیا اترتے اترتے زمین پر گئے اور وقت اترنے کے کر کسوں کے سروں کی آواز ایسی بہت ناگ تھی کہ بہار
 مقاموں اپنے سے زائل ہو جاویں فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ خَلْفَ وَعَدِهِ يُسْئِلُ پس ہر گز مت گمان کر اللہ کو خلاف
 کر نیوالا وعدہ اپنے کا پیغمبروں اپنے سے لینے وعدہ فتح کا جو فرمایا ہے کہ اَلانْفِرْ سَلَامًا اور وَلَا ظَلَمَ انا ورسلی میں
 خلاف نہ کیا ہے مگر کیا اور تجھے اعدا پر فتح تیاہ کر گا اِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْفِقَارٍ تحقیق اللہ غالب ہے بدل لینے والا
 اولیا کا اعدا سے يَوْمَ يُبَدِّلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ اُن دن کہ بدلے جاویں گی زمین دوسری زمین سے
 اور بدلے جاویں گے آسمان دو کس آسمانوں سے تیسرے میں جس کہ بدلنا زمین کا برابر کر دینا بہار اور درخت اور دیا
 کا ہی اور بدلنا آسمانوں کا سیاہ کر دینا سورج اور تاروں کا ہی اور معال میں ایک قول ہے کہ آسمانوں کو
 شت کر دیں گے اور زمینوں کو دوزخ اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ زمین کو بدل لینے کی جاندی کی زمین سے
 اور آسمان سوینکے آسمان سے اور اس عباس کا قول بھی سوڈا کی کا کہ کیا دن قیامت کے زمین فخر واک
 کی ہوگی کہ اس پر کچھ لگا و نکلا ہو و برزوا وَاللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ اور ظاہر ہونگے سب لوگ قبروں اپنی سے واپس
 جاسے اللہ کیلئے غالب و تری يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ اور کھجکاتو گنہگاروں کو مشرکوں کو ابد
 جہنم کے ہوئے باجمہر زنجیروں کے بواسطہ شکر کے عقائد اور اعمال میں باجمہر قرین کیا ہو اور ایک کو ساتھ لے
 شیطان کے کہ وہ سوسہ و گئے والا اسکا تھاج طوقن کے سَيَرْجِعُهُمْ فِي قُبُورِهِمْ گندھک کے ہو گئے ہیں
 تیز اور بڑے سخت کسی سے معذب ہونگے لکھا ہے کہ گندھک دو خنیں اور یہاں کے میں غرق ایسا
 جیسے آتش دوزخ اور آتش دنیا میں وَتَغْنَىٰ دُجُوهَهُمُ النَّارُ اور گندھک ایسی موبہوں لکھے لوگ لیجری
اللّٰهُ كُلِّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ یہ متعلق برزوا کا ہے یعنی قبروں کے گندھک کے کہ جو کچھ کیا ہو

إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ حَقِيقُ اللَّهِ جَلَّ لِیْنِ وَالْإِیُّ حَسَابِ بِنْدِ وَنَحَا هَذَا بِلَاغِ لِلنَّاسِ وَلِيُنْذِرُوا بِهِ وَ
 لِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ لِمَا يَصْلَحُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ
 بالکمالیت ہی واسطے لکھے تو کہ پند و سنے جاوین ساتھ اسکے اور تو کہ ڈراستے جاوین ساتھ اسکے اور تو کہ جانین
 تامل کر کر سچ دلائل قدرت کے کہ اسمین مذکور ہیں یہ بات کہ سوا اسکے نہیں کہ وہی معبود الہی اور تو کہ نصیحت
 پکریں صاحب عقل کے اور بالذہن سنا ہی سے اور نہ پھرین اوامر الہی سے نظم سراسر قرآن عظیم اور پند
 اُسے گوش دل سے سن لیں ہوشمند اوامر جو اسمین ہیں سو تو لایجا نواہی سے جان اپنی راقت بجا لگا ولہ پند
 نہ عصیان کا داغ اشارہ اسی پر ہی بدابلاغ سورہ حجر کی مثالوں سے آیتیں میں چھ سو چون کلمے ہیں دو ہزار
 سات سوا کہ حرف میں فوہل اسکی میں ہیں اور ربط اسکا ساتھ سورہ ابراہیم کے یہ ہے کہ ختم اسکا ساتھ ذکر وحی
 اور تبلیغ کے تھا ابتداء اس سورہ حجر کی ساتھ ذکر کتاب حمید اور قرآن مجید کے فرمانی

سُوْرَةُ الْحَجَرِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثَلَاثٌ وَارْبَعُونَ آيَةً
 التَّحْرِيفُ حروف مقطعة میں قول علماء کے بہت میں بعض کہتے ہیں کہ انہی معانی میں گفتگو کرنی حرام ہے نیا بیع میں
 کہ امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے معنی ان حروف کے پوچھی فرمایا کہ اگر میں انہیں کلام کرونگا مشکلف ہوونگا
 اور اللہ تعالیٰ نے پیغمبر اپنے کو ارشاد کیا ہے کہ کہہ نا انا من المتکلفین اور بعض کہتے ہیں کہ ہر حرف اشارہ طرف ایک
 نام کے ہے چنانچہ یہاں الرین الف طرف اسم اللہ کے اور لام طرف اسم جبریل کے اور س طرف اسم رسول کے ہے
 یعنی کلام اللہ کا بواسطہ جبریل بجانب رسول نازل ہوا اِنَّكَ اَيَاكُ الْكِتَابِ وَقَدْ اِنْ تَمِيْنُ یہ آیت
 کہ اترتی ہیں آیتیں میں سورۃ کی اور قرآن روشن کی بایں کر نواہی کی ہے اور باطل کو بعضوں نے کہا ہے کہ کتاب
 اور قرآن ایک ہی لیکن دو نام لائے تاکہ ہر نام دلالت اوپر معنی کے کرے اور تنبیہ قرآن کی واسطے تعظیم کے ہے دہما
 يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْكَ اَنَّا مُسْلِمِينَ بہت وقت دوست رکھینگے وہ لوگ جو کافر ہوئے کہ کائنات کے مسلمان اور یہ
 آرزو انہی دنیا میں ہوگی وقت فتح پائے مسلمانوں کے یا دم مرگ ہوگی یا قبر میں بادیں قیامت کے یا وقت حساب کے
 یا اس وقت کہ گنہگاروں کو دوزخ سے نکالینگے اور مشرکوں پر دوزخ کے بند کروینگے پھر وہ جھینگے کہ اب
 خلاصی ہماری آتش دوزخ سے ہوگی آرزو کرینگے کہ کائنات کے ہم بھی اہل اسلام بنیں تو نے نقل ہے کہ خواجہ یوسف ہمدانی قدس سرہ
 کے پاس عوث الاعظم اور ابن مسعود چلے راہ میں ایک شخص نے پوچھا کہاں جاتے ہو کہا فلان عوث الوقت کی زیارت کو کہا
 کہ میں بھی چلتا ہوں اگر صاحب کشف ہوئے غلط و سیر و لگا معلوم کر لینگے جب تیوں انہی خدمت میں پہنچے حضرت
 عوث الاعظم کو بشارت دی انھوں نے کہا کتاب ہی منبر رکھ کرے ہو کر کہے تو کہ قدمے علی رقبہ مکمل ولی اللہ اور ابن مسعود
 کہا کہ ختم تیرا میں اسلام پر ہوگا اور اس شخص ثالث کو کہا کہ تا تیرا مدد گوش غرق دنیا میں ہوگا پس جو انھوں نے فرمایا تھا



وہی ہے جو کہ عوث الاعظم کو وہی رتبہ ملا اور اس سے بھی بدین اسلام ہوا اور وہ شخص جس نے اللہ تعالیٰ سے پوچھا کہ
 عرقلہ لہو دینا ہوا وقت نزع کے اس سے پوچھا کہ تو مسلمان تھا اور علم رکھتا تھا کچھ اسلام سے اسدن یا دیکھتا ہے کیا
 کہ قرآن حفظ تھا سب بھول گیا مگر ایک آیت یاد رہی یا وہ الذین کہروا لوکانا مسلمین معاذ اللہ تعالیٰ ان لیا کا
 اب ابونا ہی رہتا حقیقت یہ تو موت نافع اور عاصم کی ہے اور باقی تبت عید پر جتنے میں ذرہم یا کھلو او یتیمعو
 و لہم امل حسنوف یعلون چھوڑ دے لکھو یہ امر انانت اور حشرات کا ہے یعنی کافروں سے کھٹا تھا لو کہ دینا
 کھانوں اور فائدہ آتھا وہیں اور فاضل کرے انکو اسدین یعنی نہت جیسے کا بھر سا کر کر معاذ اللہ مال سے بیگر رہیں
 البتہ جانیکے آخر کار کروار اور کھارا پئے کو وہ اھلکنا من قویرہ کا دھاکٹ ٹھوڑا اور مسن ہلاک کئے جسے کوئی سستی وائے
 مگر واسطے انکے لکھا ہوا ہے معلوم لوح محفوظ پر کہ کب تک رسالت رہے اور کب ہلاک ہونگے ماقبلی من
 امة اجلھا وما یستأخرون نہیں آگے نکل جائی تو کوئی جماعت وقت ہلاک اپنی سے اور نہ مجھے رو جائی
 اس سے بیت اجل سے نہیں سنیں بس یک نفس ہو یک نفس بھی اصل میں سنیں پس وقالوا ایما الذی
 نزل علیہ الذکر انک لجنون اور کہا کافروں نے عورت کے اے وہ شخص کہ امار الیاس اور اسکے قرآن جموں کو دیا
 ہی کہ کوئی طرف سے یہ کیا ہوتا ہے سمجھ لیجئے کہ یہ بات تھنے بازی سے کہتے تھے کیونکہ اعتقاد نزول کافروں کی
 کریں اور دیوانہ ٹھہراویں یہ کہاں ہو سکتا ہے کو فارتینا بالملک لکن ان کنن من الضیق اور دوسری کہا کیوں نہیں
 آتا ہمارے پاس فرشتوں کو گواہی پر اپنی رسالت کے اگر ہی تو سچوں سے دعوت پیغمبری میں پس حق تعالیٰ جواب
 میں انکے فرمائی کہ ما ننزل الیک الذکر الا بالحق نہیں امارے ہم فرشتوں کو مگر ساتھ وحی کے یا عذاب کے کہ
 فرشتہ بصورت اصلی وقت عذاب کے نازل ہوتا ہے جیسے قوم ثمود نے جبریل علیہ السلام کو وقت صبح کے دیکھا تھا
 یا وقت ترک کے ہر ایک دیکھتا ہی منزل بصیغہ منک اور نصب ملائمہ قراہت شخص کی ہے اور حمزہ اور کسائی کی اور
 نے کے بصیغہ جہول قرأت البکر کی ہے برفع ملائمہ و ما کاوا اذا منظرین اور نہیں اسدن کہ فرشتے کو صورت
 اصلی پر چھو گائیں دھیل دئے گئے یعنی اس وقت معذب ہونگے انانحن نزلنا الذکر و انالک لحفظون تحقیق
 سمئے آتا رہی قرآن کو کہ یا فکر مومنان ہے اور ذکر بمعنی شرف بھی آتا ہے کتاب کہ موجب شرف خواندگان
 اور ہم واسطے اس کے نگہبان ہیں تحریر کے بعد شیطان نہ کلام باطل اس میں زاید کر سکیگا نہ حق میں کم کر سکیگا
 نگہبان میں ہم باز کیسے خلل سے یا نگاہ رکھنے والے ہیں ہم اس کو دلیں جسکے کہ چاہیں اور بعض کہتے ہیں کہ صبر
 کہ کی طرف پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پھرنی ہے یعنی نگہبان اسلئے ہیں ہم ضرر پہنچائے سے دشمنوں کے
 نظم عداوت سے دو جگہ کچھ در نہیں ہے اگر وہ میرا نگہبان میرا ہو نہ شادی سے عالم میں بچیں سوائے
 جو غمخوار میرا ہو چار ان میرا ہو و لکن ارسننا من قبلک فی شیخ لا فکین اور تحقیق جیسے تھے جسے پیغمبر پہلے چھپے ہو

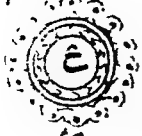
وہی ہے جو
آپ کے ہاتھ
پر ہے

پہلی امتوں کے دیکھنا کہ تم میں رسول اللہ کا نواہر ہنہر و نواہر نہیں آتا تھا انکے پاس کوئی پیغمبر سے مگر تھے سائے
اسکے چھٹا کرتے تھے کہ یہ معاندانہ سے کرتے ہیں مرا واس سے تسلی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی فقط
آپ ہی کو قوم نے ایذا نہیں دی تمام انبیاء اسی بلا میں مبتلا تھے کذلک نسلک فی قلوب الخیرین جیسا کہ چھٹا اور
انکار کرنا انبیاء سے پہلی امتوں کے دلوں میں والا تھا اس طرح دوتے ہیں ہم اس انکار اور استہزاء کو سچ و نولوں کا
زمانے تیرے کے لاؤ مومن یہ وقد خلت سنیہ الیکلین بین ایمان لاسے ساتھ قرآن کے اور تحقیق گذری تھی عادت
اللہ کی سچ ہلاک پہلوں کے یعنی جو کوئی ایمان سے ہلاک ہوا ہی بسبب نہ قبول کرنے حق کے اور جھٹھانے
پیغمبر کے ہوا ہی سمجھ لیجئے کہ یہ وعدہ اہل کے کے حق میں ہی کہ تکریم پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی کی اور سچ
دیکھ کر اور اور سچے نئے نئے مانگنے لگے اور فرشتوں کا اترنا گواہی رسالت دینے کو چاہنے لگے حق تعالیٰ فرمایا
وَلَوْ فَخَّنَا عَلَيْهِم بِآيَاتِنَا فَظَلَمُوا وَبَدَّلُوا آيَاتِنَا بِعُجُوبٍ اَلرَّكُحُولُ دلوں ہم اور انکے دروازے آسمان کی پس دنگو
ہو جاویں فرشتے انکی نظر دلوں میں سچ اس دروازے پر رہتے اور اترتے لفظ لاؤ لَآ اَمَّا سَكِرَاتُ اَبْصَارِنَا لَبِئْسَ عَاو
اور شک کے سب کہنے سوا اسکے نہیں کہ مست ہو گئیں ہیں آنکھیں ہماری یا باندھ دی ہیں نگاہ ہماری کہ کچھ
کا کچھ سوچتا ہی یا اگر دروازہ آسمان کا کھول دیں اور کافر اپنے جائز اثبات مشاہدہ کریں کہیں کہ چہ شہ بندی
ہماری کر دی ہی یہ جو ہم دیکھتے ہیں خارج میں وجود نہیں رکھنا سکت کو اس کثیر نے تحقیق کاف پر رکھا ہی
اور باقی سب قرابت دید رہتے ہیں بَلْ عَن قَوْمٍ مَّسْجُودٍ وَاُولَئِكَ ہُم اُولَئِكَ قَوْمٍ مِّنْ جَادُوْكَ ہُوئے یعنی محمد
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر جادو کیا ہی جیسے اور معجزے دیکھ کر کہتے تھے ہذا سحر سحر و لَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا
وَمَرَاتِنَا لِنَلَّظِرْنَ ۚ اَوَلَمْ يَحْقُقْ بِدَلِّے ہمنے سچ آسمانوں کے بارہ برج صورت صفت خواص میں ایک
دوسرے کے مخالف اور زینت دی ہمنے انکو یعنی ان برجوں کو یا آسمان کو ساتھ ستاروں کے واسطے دیکھنے والو گئے
سمجھ لیجئے کہ آسمان کی مثل خربوز کے بارہ پچا کین ہیں انہیں برج کہتے ہیں آفتاب ہر سال سب طعی کرتا ہی
موسم گرمی سردی سے بدلتا ہی اور گرمی سے مینہ آتا ہی مینہ سے آبادی مخلوق کی ہوتی ہی پس حق تعالیٰ
فرماتا ہی کہ آسمان میں ہمنے برج پیدا کئے اور رونق دی انکو واسطے ناظرین کے کہ نگاہ عبرت سے دیکھیں اور قدرت
کا نامہ پرائس پیدا کرنوالے کے دلیل بکرس و حَفِظْنَا هَا مِنْ كُلِّ شَيْطٰنٍ رَّجِیْمٍ اور نگاہ رکھا ہی ہمنے آسمان کو ہر ایک شیطان
رانڈے گئے سے کہ اُسے چرھے اور احوال اخبار و مان کی معلوم کرے اَلَا مِّنْ اَسْتَرْخٰ اَلْمَسْمَعُ فَاَتَّبَعَهُ شَہَابٌ مِّمَّنْ دَرَجَتِیْنَ
کہ چر لیا سننے کو یعنی فرشتوں کی بات جا کر چوری سے سن لی پس چھپے لکھا ہی اسکے تعلقہ روشن ابن عباس سے
منقول ہی کہ آدم علیہ السلام کے زمانے سے عیسیٰ کے وقت تک شیطان آسمانوں پر جاتے تھے اور فرشتوں سے
جو اخبار لوح محفوظ پر تھی پس سکر میں پر گرا کا ہوں سے کہتے تھے عیسیٰ علی نبیہا و علیہ السلام پیدا ہوئے میں آسمانوں پر جانا نہ



شیطانوں کا بندہ نہ ہو واجب ولادت با سعادت ہمارے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی پوری سب آسمانوں سے منع کیا ہوا تھا
اور واسطے رحم انکے کے کس تار روشن معزز ہو اور کہا نہ تھا اور وار و بند ہو گیا ہیٹ کیوں ممنوع ہو جا ہوا تھا یہاں تک
کہ تیرے ویرن کیا اوج ہو بلوچان دین کا و لا ارض مدد نہ تھا و القیادہ ہمارا اسی و انبتنا فیہا من کل شئی موزون
اور زمین کھجائی میں پانی پر خانہ کعبہ کے نیچے سے اور والے نیچے چرخ زمین کے ہمارا اور آگاہی نیچے چرخ زمین کے ہر ایک چیز کو تولی ہو
ترازوئے حکمت میں اپنے اندازہ کی ہوئی ساتھ اندازو معین کے جسطرح کہ ہمارا آدم میں آیا یا وہ چیز کہ تولیں اور نام میں ہو
کی معنی سخن کی میں نیچے زمین میں جن میں اچھی فائدہ مند درخت اور کھیتان و جعلنا الکفر فیہا معادین و من کفر
کہ روز قیامت اور کئے میں واسطے تمہارے چرخ زمین کے اسباب معیشتوں کے لباس اور طعام سے اور کیا میں واسطے تمہارے
اسکو کہ نہیں تم واسطے اس کے رزق دینے والے یعنی خادم اور غلام یا سواریاں اور لغام و ان من شئی الا عندنا خزائنه
اور نہیں کوئی چیز کہ آدمی طرف اس کے محتاج ہو مگر میں ہمارے پاس خزانے اس کے یعنی خجے حکم ہمارے کے جس قدر ہم قادر
ہیں اس کے سدا کرتے پر بے تکلیف و ما ننزلہ الا بقدر معلوم اور نہیں امارتے ہم اسکو مگر ساتھ اندازو معلوم کے کہ ہم
اس سے چاہتے مزیادہ و ارسلنا الريح لکفر فانزلنا من السماء ماء فاشقنا کواکبنا یعنی ہم نے باؤ کو جو جبل کر نیوالی یعنی
والے والی ابر میں اور روانہ والے والی کھیت میں پس امارا میں آسمان سے پانی پس پلایا میں تکر وہ پانی اور اختیار دیا
تکر وہ و ما انتم لکم بجز زینین اور نہیں تم اس پانی کو ذخیرہ کر نیوالے کو شے یا حوض میں یعنی نکالو رکھنے والے مگر ہم
نگہبان اس کے ہیں امام مامریدی نے تاویلات میں کہا ہے کہ نہیں ہو تم اللہ کے خزانہ رکھنے والے یعنی خزانے اس کے تمہارے
ماکھ میں نہیں اور جو تمہارے ماکھ میں خزانے ہیں وہ بھی اس کے ہیں و انالکفی یحیی و نمیت اور تحقیق ہم جانتے
ہیں اور مارتے ہیں لطائف قشیری میں جس کہ زندہ کرتے ہیں ہم دلوں کو ہا اور شاہدہ اور مارتے ہیں نفس کو تیار و مجاہدہ
یا زندہ کرتے ہیں موافقت طاعات میں اور مردہ کرتے ہیں متابعت شہوات میں بحر الحقائق میں جس کہ احیا قلوب اولیاء
ہم ساتھ نور المعات جمال کے اور امانت نفوس انکے کے کرتے ہیں ہم ساتھ سطوات نظرات جمال کے یا موت اور حیا
وینے ہیں ساتھ روح نکالنے اور والے کے و شئی الا وارتون اور ہم وارث میں یعنی باقی بعد فنا سب خلق کے کیونکہ
سیرت اسکو کہتے ہیں جو ایک کے مرنیکے بعد دوسرے کو پہنچے پس سب فنا ہو نیوالے میں اور حق تعالیٰ ہی کو بقایا و لقد علمنا
المستقد من منکم و لقد علمنا المستأخرون اور تحقیق ہم جانتے ہیں انکے پھر نیوالوں کو تم میں سے اور تحقیق ہم
جانتے ہیں مجھے رہنے والوں کو با ہم جانتے ہیں پہلوں اور کھیلوں کو جو مگو ہیں آدم علیہ السلام کو وقت سے تا ابیدم اور
جنس کے تا قیامت یا جو پیدا ہو چکے ہیں اور جو پیدا ہونگے یا جانتے ہیں پہلے قرون کو اور قرن امت محمدیہ کو یا جاہلین انکو
جو معتمد ہیں صف جہاد میں یا طاعت میں اور انکو جو خیر میں انہیں اسباب ترقی ہیں جس کہ ایک عورت عینہ حضرت کے مجھے صف
عورت میں نماز پڑھتی تھی بعض لوگ چھپے کھڑے ہوتے تھے اسکو دیکھنے کو بعض آگے کھڑے ہوتے تھے کہ رکوع میں زمین سے

جھانکین حق تعالیٰ نے فرمایا کہ مقدم اور مؤخر صرف والو کو جانتے ہیں ہم اور میر کچھ چھپا نہیں اور ان ربک ہو جسٹھم اور
تحقیق پروردگار تیرا وہی اکتھا کر گیا اکتھ کہ مقدم اور مؤخر ہیں اور جبرائیل کی دیکھا ائہ حکیم حکیم وہ تحقیق و وحمت والا
جانتے والا چھپے اور ظاہر کا ہے و لقد خلقنا الانسان من صلاصا من حامسنون اور تحقیق پیدا کیا ہے آدم کو
خشت مٹی سے کہ مائتہ مار سے بچے جو بی تھی کچھ ترے ہوئے سے بنیان میں کہ اللہ تعالیٰ آدم علیہ السلام کو خاک سے
پیدا کیا اس طرح کہ خاک پر پینہ برسیا یا وہ گل گئی مدت تاک اُسے چھوڑ دیا کہ جاہو ہی بیچے کچھ ہو گئی پھر تپا بنایا اور مسنون
بچے مصوریں پھر چھوڑ دیا تو کہ خشت کا ہو اور مرتبہ صلاطال کو پہنچے کہ مائتہ مار سے بچے لگے والجان خلقنا من
قبل من نادر السموات اور جن کو کہ باب پر لونا ہے پیدا کیا ہے اُس کو پہلے آدم سے آتش بے دود کہ لوہی ابن سعود
مروی ہے کہ سموم و بنا ایک جزو ہے شرا جزائے سے اُس سموم کے کہ جس سے پیدا ہوا و اذ قال ربک للملائکة انی
خالق بشر ائین صلاصا من حامسنون اور یا و کرب کہا پروردگار تیرے نے واسطے فرشتوں کے کہ تحقیق واسطے خلافت زمین کے
میں پیدا کرو لا ہوں بشر کو بچنے والے مٹی سے جو بی ہو کچھ ترے ہوئے سے فاذا سويته ونفخ فیہ من روحی فمعوالہ
ساجدین پس جب درست کرو نہیں صورت اور میت اُسکی اور پھونک دو نہیں بچ لکے روح آفریدہ اپنی سے کہ وہ
ساتھ اُسکے زندہ ہو جاوے گا پس گریو واسطے اُسکے سجدہ کرتے ہوئے فبجد الملائکة کلہم اجمعون الا ابلیس
سجدہ کیا فرشتوں نے سب ساروں نے مگر ابلیس نے کہ کبر کی راہ سے ابی ان یتکون مع الساجدین یا ما بہ کہ ہوسا تھ سجدہ
کر نوالوں کے آدم کو قال یا ابلیس مالک الا تکون مع الساجدین فرمایا اللہ تعالیٰ ابلیس کی اس واسطے تیرا کیا
عرض تھی تیری یہ کہ ہوا تو ساتھ سجدہ کر نوالوں کے قال اکن لا یجد لی شرا خلقنا من صلاصا من حامسنون کہا
ابلیس نے کہ نہیں میں لائق اس بات کہ سجدہ کرو نہیں واسطے بشر کے کہ پیدا کیا تو نے اُسکو مٹی بچنے والی سے جو شرا
ہوے کچھ سے یعنی اُسکو تو نے بڑے حضرت سے پیدا کیا کہ خاک ہی سریا بدلو اور مجھ لچھے حضرت سے بنایا کہ اگ ہی
پس روحانی لطیف کیونکر جسمانی کثیف کے لگے کچھ کا و بیت صورت آدم پر کی اُسنے نظر معنی آدم سے تھا وہ سجدہ
و یکھ کر ویرانہ ظاہر کیا یہ نہ سمجھا کچھ مخفی ہی بھرا قال فاخرج منها فانک رجیم فرمایا حق تعالیٰ ابلیس کو پس کل
اسمان سے یا بہشت یا گروہ ملائکہ سے یا صورت ملی سے یا مرتبہ سے کہ رکھتا ہی پس تحقیق تو را اندہ ہوا ہی بھلائی
اور برائی سے و ان علیک اللعنة الی یوم الدین تحقیق اوپر تیرے لعنت ہی دن قیامت تک الباب میں
کہ قیامت تک اوپر تیرے لعنت کریگے پھر عذاب تجھے ہو گا کہ لعنت بھول جاوے گا قال رب فاصطبر فی الی یوم یبعثون
کہا ابلیس نے اسی پروردگار میرے پس بہت کچھ کھلو اس دن تک کہ اٹھائے جاوے گی لوگ غرض اُسکی یہ تھی کہ مرو
کیونکہ جانتا تھا کہ بعد لعنت کے موت نہیں جتنا الی قبول کر کر قال فانک من المنظرین الی یوم الوقت المعلوم
فرمایا پس تحقیق تو وہیل دے گیوں سے ہی تو دن وقت معلوم کے یعنی زمانہ فنا خلق تک ساتھ نفع اولی کیونکہ مذ



برپا ہے میں بتایا ہو گا پھر جو ان ہو جاؤ گا پس ساتھ کس چیز کے جو تجربی ہے جو بشروں کو نافع کبھوں ساتھ نہیں
 اس کے کے پڑتا ہے اور باقی ساتھ فتح اور تحف کے قالوا استغفرک بالحق فلا تکن من الکافین کہاتون جو تجربی
 ویسے ہیں ہم تجھ کو ساتھ راستی اور راستی کے بیشک شبہ پس مت ہو تو نا امید رہا کہ جو قادر ہیں مان باب کے پیدا کرے
 اسکو برپا ہے میں اولادینا کیا مشکل ہے قالوا من یقظ من ذخر ربہ الا الضالکوا ابراہیم علیہ السلام نے میں رحمت پر دروازہ
 اپنے سے نا امید نہیں اور کون ہے کہ نا امید ہو رحمت رب اپنے کی سے مگر گمراہ بیت بننے اسکی وسعت رحمت
 کو چھانا نہیں اپنے نے راہ معرفت کو رافقا جانا نہیں یہ یقظ کو الوعم واورکائی کبھوں پر صبا اور ایسے یقظوں
 اور سورہ روم میں اور لا یقظوا کو سورہ زمزم میں اور باقی سب ساتھ فتح کے تیسوں جگہ جب ابراہیم علیہ السلام نے
 کئی فرشتوں کو دیکھا تا مل کیا کہ یہ سب ایک بشارت تھیں لے کچھ اور بھی فہم ہوگی قالوا فاطلبکم انما
 المؤمنون کہا پس کیا ہی ہم تمھارے اسی بھیجے ہو اللہ کے قالوا انما ارسلنا الی خود خبر میں الا اللہ کہا انھوں
 نے تحقیق ہم بھیجے گئے ہیں طرف قوم کھنڈوں کے یعنی کافروں کے کہ قوم لوط علیہ السلام کی جس انکو ہلاک کریں مگر
 کہا لوط کا انا لکھو تم اجمعین الا اموات قد ترانا انھما لمن الخابریں تحقیق ہم نجات دینے والے ہیں انکو بکو مگر جو
 اسکو مقرر کر رکھا ہے جسے یہ کہ وہ بھیجے رہنے والوں سے جس شہر میں واسطے عذاب کے لکھو ہم کو حمزہ اور کسائی سکون
 نون اور تحفیم ہم رہتے ہیں اور ایسے ہی لجنہ کو سورہ عنکبوت میں اور باقی غ نون اور تشدید ہم دونو جگہ رہتے
 ہیں لیکن انا منجوت کو اس کثیر اور البکر اور حمزہ اور کسائی سکون نون اور تحفیم ہم اور باقی نون اور تشدید
 ہم اور قدرنا کو البکر تحفیم وال بہان اور سورہ نمل میں اور باقی تشدید دونو جگہ رہتے ہیں سمجھ لیتے کہ نسبت
 تقدیر کی فرشتوں نے اپنے طرف واسطے قرب اور اختصاص کے والا فعل الہی علی قلوبہم انما کو طین المؤمنون
 پس جب آئے لو کون لوط کے پاس بھیجے ہوئے فرشتے قالوا انکم قوم مفسدون کہ لوط ہم نے تحقیق تم ہو قوم
 بچاں قالوا ابل جناتک بما کانوا فیہ یمترو ان کہا فرشتوں نے ہم نا بچاں نہیں بلکہ آئے ہیں تیرا پس ساتھ
 اس چیز کے کہ حتی قوم تیری جہل اور عداوت سے چ اسکے شک کرتی یعنی ہم عذاب کرنے کو لے آئے ہیں کہ تو نے
 وعدہ کیا تھا اور وہ شک جانتے تھے وائیناک بالحق وانا لصدق اور لے میں ہم تیرا پس ساتھ حق کے یعنی
 عذاب الخاق ہی اور تحقیق ہم بھیجے ہیں اس خبر میں فاکبر یا ہلک یقطع من الیہ وایضاً ادبار ہم پس لعل اس میں
 راغبین امل اپنی کوچ ایک نکر کے کہ رات گزری اور پیروی کر تو پھارے لے لی اور دور اما لیل وکل
 یلفظ منکم احد و امضوا حیث تو ممرؤن اور پھر کر دیجئے تم میں سے کوئی شخص تو کہ وشت عذاب
 مذبحے اور خلی جاؤ جہان حکم کئے جاتے ہو یعنی شام کو یا صبح کو ومان اسے لوگ ہلاک ہونگے وقضینا الیہ ذلک
 الا ان ان دابر ہو لاء مقطوع مصیین اور مقرر کر دیا ہم نے طرف اس کے یعنی حکم کیا یا وحی بھیجی اس بات کی تحقیق



خبر س کروہ کی کا مٹی جاو گی صبح ہوتے یعنی در احوال کہ صبح کر نیکی سب مہر ہو گے کوئی باقی نہ رہے حدیث میں
کہ جو روئے لوطہ کے مہانوں کو جو خوبصورت دیکھا قوم کو خبر کر دی وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ اور اسے شہر دم
ولے خوشیاں کرتے ہوئے اور اس میں ایک دوسرے کو مژدہ دیتے ہوئے بدفعی کا خوبصورت لڑکوں سے قَالَ إِنَّ هَذَا هُوَ الَّذِي ضَيَّقَ
فَلَا تَفْضَحُونِ کہا لوطہ نے تحقیق یہ ہیں یہاں میرے سب فیضیت کرو مجھ کو مہانوں کو حشر کرو وَاتَّقُوا اللَّهَ وَكَفَى
تَخْزِينِ اور رَوَى سے بدفعی میں اور ست رسوا کرو مجھ کو مہانوں کے سامنے قَالُوا أَوَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ قَبْلَ هَذَا
کہا انھوں نے کیا ہمیں منع کیا ہم نے تجھ کو حمایت سے عالم کے لوگوں کے یعنی غریبوں کے کیونکہ بدفعی انہی مخصوص نالے
سامنے تھی قَالَ هُوَ الَّذِي ضَيَّقَ کہ لوطہ نے یہ ہیں میں میں میرے لڑکھیں است میری کہہ بنی اپنی است
بمترہ باپ کے ہیں اگر ہو تم کرینو لے میرے کہے کو اور اسے نکاح کرو لَعَلَّكُمْ أَتَمُّ لَكُمْ سکر تھم یقین ہوں قسم زندگی
تیرے کی ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق قوم لوط کی مچستی گمراہی اپنی کے سرگردان تھی یا مستی غفلت میں تین
گمراہ تھے اس عباس سے بتیاں میں منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بزرگتر جناب پیغمبر ہمارے سے کیوں پیدا نہیں کیا اور کیے
حیات کی قسم نہیں کھائی سو احیات آپ کے نظم نہ ایسا ہوا ہے نہ ہو گا کوئی کرے انہی تعریف پھر کیا کوئی قلم
عمر کی کھائی ہے جو آیت لعلت یہ بھجوائی ہے نہ تاویلات ترمیدی میں ہے حق تعالیٰ اپنے مخلوق میں سے جسکی جائز
قسم کھائے اور مخلوق کو کسی قسم سو اللہ کے نہ کھانا چاہئے لکھا ہے کہ لوطہ اہل اپنے کو شہر سے نکال گئے اور جبریل
صبح دم آواز کی قَالَ هَذَا هُوَ الَّذِي ضَيَّقَ پس بکرا اس قوم کو اور تہذیب سورج نکلے ہوئے اور اٹھا لیا جبریل نے
لئے تہذیب کو اور نزدیک آسمان کے لیا اگر اللہ دے فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِلَهًا و أَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا میں سجیل پر کیا ہے
اوپر اٹھانچے اسکے یعنی زیر وزبر کردیا ان شہروں کو اور برسا یا منے اوپر لے جو اس قوم میں سے اور شہر
میں لئے تھے پتھروں کو لنگر سے یا پتھروں کو جو سبج تھے یعنی نام ہر ایک کا لکھا تھا جسکی ہلاکت جس پتھر سے
ہوئی اسکا نام اس پتھر پر لکھا تھا سمجھ لیجئے کہ سجیل مٹی کے ملے ہوئے پتھر کو کہتے ہیں یا اسم آسمان و دنیا کا
یا نام و وزخا ہی اصل میں سجیل تھا ان کو لام سے قرب مخرج کے سب بدل والا ان فی ذالک لآیات
للمنوّشين تحقیق سچ ہلاکت کرنے قوم لوط کے البتہ نشانیاں میں واسطے چہرہ چلنے والوں کے کہ فرستے
صورت دیکھ کر حقیقت دریافت کر لیتے ہیں وہ کون ہیں مسلمان ہیں کہ حدیث میں ہے التقوا فراسة المؤمن
فانه ينظر بنور الله لکھا ہے کہ مقبول ربانی خواجہ عبد الخالق عجد وانی قدس سرہ ایک دن معرفت میں کلام کرتے تھے
ایک جوان آیا صورت زاہد نہ بنائے خرقہ پہنے مصلی کا مذھے پر والے ایک گونے میں اگر بیٹھ گیا بعد ساعت کے
اٹھا اور کہا کہ حضرت رسالت پنا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ التقوا فراسة المؤمن او سر اس حدیث کا کیا
خواجہ نے فرمایا کہ سر اس کا یہی ہے کہ تو زنا راپنا تو زنا راپنا لا کہا لغو و بائد کہ میں زنا راکھوں خواجہ خادم کو اشارہ کیا

خادم نے خرقہ کھینچا زنا ظاہر ہو گیا وہ جوان اس وقت زنا توڑ ایمان لایا پھر خواجہ نے کہا ایسا ہو تو کوئی مہلت
 اس نوجوان کے سینے میں کہ زنا ظاہری توڑا جس زنا باطنی اپنی قطع کرین خروش مجلس سے اٹھا سب قدم پر خواجہ کے
 اور تجریدیت کی نظم ظاہری زنا تار سوت توڑ نہ اور باطن میں توکل ناسوت چھوڑ نہ یعنی زنا خودی سے باہر
 کفر و حق ہی اطلاق انا عام کی توبہ جس مہلت سے خاص کی توبہ ہے آپ ذات سے رافت اسلام حقیقی ہی ہے
 کرنا اثبات خدا لقی خودی وَاللّٰہُ اَلْبَسَیْلَ مَقِیْمٌ اور تحقیق وہ شہر موقوف ہے قوم لوط کی تھی البتہ حج راوی نے
 کے ہاں کہ قافلے والے اوھر سے آتے جاتے ہیں اور ان کے دیکھتے ہیں اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَا یَرٰ لَیْمٌ مِّنْہِیْنِ تحقیق
 اسکے کہ مذکور ہو البتہ نشانیاں میں قدرت حق کے واسطے ایمان والوں کے وَلَا تَنَکٰثِرُ لَظٰلِمِیْنِ
 اور تحقیق تھے رہنے والے ایک کے یعنی قوم ثعبان کے البتہ ظالم ایک کہتے ہو درختوں کو کہتے ہیں ان کے رہنے میں
 اور سب اہل تھا اسوا کہتے ہیں اور وہ شہر درمیان مکہ اور شام کے تھا ثعبان اہل میں اور اہل ایک پر سبوت مدین
 والوں نے انکو ناما بھیجے سے ہلاک ہو سورہ ہود میں قصہ انکا گذرا اور اہل ایک نے بھی نام فراموشی کی فَاَنْتَقَسْنَا مِنْہُمْ
 پس بدلایا ہم نے ان سے ساتھ عذاب یوم الظلمہ کے کہ سورہ شعرا میں اَوَلَمْ یَاۡتِہُمَا لَیْلَاۡمٌ مُّبِیْنٌ اور تحقیق دو دو
 ایک اور مدین یا سدوم اور ایک اور پرستے ظاہر کے ہیں کہ لوگ اوھر سے گذرتے ہیں اور دیکھتے ہیں وَلَقَدْ کَانَ جَاۡحِظًا
اَلْحِجْرَ الْمَوْسِلَیْنِ اور تحقیق جتنا یا رہنے والوں حجر کے نے کہ قوم ثمود کی تھی پیغمبروں کو یعنی صالح عم کو اور زکریا
 ایک پیغمبر کی تکذیب سب پیغمبروں کی ہے وَآتٰیْنٰہُمْ اٰیٰتِنَا اور وہیں ہم نے قوم ثمود کو آیتیں اپنی سمجھ لیجئے کہ صالح
 علیہ السلام پر کتاب اترنا معلوم نہیں اسوٹے اکثر مفسرین نے آیات کو بمعنی معجزات کہا ہے اور نانو کا چتر سے نکلا
 عجیب معجزہ ہے انکا مشمل امور نادر و ماند بزرگی خلقت کے کہ کوئی شتر اس عظمت کا تھا اور جس نے اسکے کی کہ بکلتے ہی چتر سے
 واقع ہوا اور وہ وہاں اسکے کہ تمام قوم ثمود کو کفایت کرتا تھا اور اپنی بیٹے اسکے کہ روز نوبت اپنی میں تمام اہل
 مبارک چڑھ جاتے غرض یہ نشانیاں قوم ثمود کو دکھائیں ہم نے فکا تو انہما معرض ہیں تھے ان نشانوں سے پیغمبر
 والے وَلَا یَخۡشَوْنَ مِنَ الْجَبَالِ اِیَّوۡنَاۡمِیۡہِمْ اور تھے رشتے بہاروں کے گھوڑا نکال کہ امن چاہتے تھے انہیں عذاب یاہن
 تھے دینے انکے سے اور کول لگانے سے انہیں چوریوں کا خوف نہ اَلْعَصۡۃُ مُصِیۡبَتٌ پس کہ انکو عذاب آواز تندی اور کھا
 کہ حج کرنے والے تھے یعنی حج ہوتے تو ان کے دل آواز تندی سے ہلاک ہو گئے چنانچہ سورہ ہود میں قصہ گذرا فَاَخۡفٰی
عَنۡہُمْ مَّا کَانُوۡا یُکۡسِبُوۡنَ پس دفع کیا ان سے عذاب اس جہت سے کہ تھے کھاتے مال اور زر سے اور تھے ہلانے مکان اور گھر
وَمَّا حَقَّقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیۡنَہُمَا اَلَّا یَالۡحِظُوۡنَ نہیں یہ کیا ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور اس جہت کو کہ دریا
 انکے ہی ملک اور زمین اور آسمان و غیرہ مگر ساتھ حکمت کے یا سب ظہور حق کے یا واسطے بیان حق کے وَاِنَّ السَّاعَۃَ
لَاۡتِیۡۃٌ قاضی الصغیر الجمیل اور تحقیق قیامت البتہ آینوالی ہے اور العذاب لایتراجحاً فیہ والوں کے لیا پس



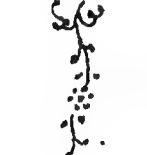
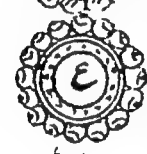
اور گذر و گزنا نیکت ہے بیت عضو کرم نفس کو اپنے عرق عفو اور صفح نیک جمیل بجھے کہتے ہیں
 کہ حکم اس آیت کا منوع ہے ساتھ آیت سیف کے اِنَّ رِبَاکَ هُوَ الْحَاقُّ الْعَلِیْمُ تحقیق پروردگار تیرا وہ ہے
 پیدا کرنے والا نفس اور فحاق کا جاننے والا اہل وفاق اور فحاق کا اب باب نزول میں ہے کہ مغیب خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے سات کاروان بنی قریظہ اور بنی نصیر کے دیکھے بھرے ہوئے انواع طیب اور خواہر اور اسباب
 لباس نفیس سے اور تیسیر میں ہے کہ سات کاروان قریش کے ایک دن یکے میں آئے اماج اور کثیر ابھر ہو پھر
 بعضے صحابہ نے کہا کہ اگر یہ مال ہمارے ماتھے میں ہوتا براہ خدا صرح کرتے اور صاحب تیسیر نے کہا ہے کہ حضرت کی عطا
 مبارک میں گذر کہ ملبان ہو گئے تنگی گذران کرتے ہیں اور مشرک یہ مال اسباب رکھتے ہیں آیت اتری کہ
وَلَقَدْ اٰتٰیكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثٰہِرِ اور تحقیق دی ہونے لگے سات آیتیں مثالی سے کہ قرآن ہے اور یہ ہفت
 آیت بہتر ہیں ان سات کاروان سے سمجھ لیجئے کہ مراد ان سات آیتوں سے سورہ فاتحہ ہے یا ساتوں
 سورتیں اول قرآن کی ہیں جنہیں سبع طوال کہتے ہیں یا ساتوں حامین میں ہیں کہ عریش قرآن ہیں اور قرآن
 مثالی اسوئے کہا کہ احکام اور قصہ مکرر کرتے ہیں یا مراد مثالی سے لکھا ہے یعنی الحمد کہ سات آیتیں ہیں
 اور تارین مکرر چرھی جامی ہیں یا دو بار نازل ہوئی یا متضمن ثناء الہی ہے وَالْقُرْآنُ الْعَظِیْمُ اور یاد دہا
 بختم قرآن عظیم کہ نزویک ہمارے قدر انکی بڑی اور ثواب قرأت اسکے کا بہت عطف قرآن کا سبع المثالی
 پر کہ فاتحہ ہے یا سبع طوال یا خواجہ مجسم میں قلیل عطف عام کے ہے اور خاص کے لَا تُدْنِ عَیْنُكَ اِلَّا مَاضِیًا
مَدِیْنًا وَّاجَاثِیْمًا مت یعنی کرو و نوا انھیں اپنی طرف اس چیز کے کہ فائدہ دیا ہے ساتھ اسکے کتنی
 قسموں کو کافروں میں سے سمجھ لیجئے کہ تھی رغبت سے ہے نہ نظر سے یعنی قسام کفر کو کہ یہود اور نصاریٰ
 اور مجوس اور بت پرست ہیں جو دنیا دولت دی ہے امیر مائل ہوں کہ قلیل اور خوار اور ذلیل اور بے اعتبار ہیں
 ان فضائل اور کمالات کے کہ تجھے عنایت فرماتے ہیں بیت کیا قذرا کی ہو تیرے ذات کے آگے ذریعہ
 جہاں تیرے کمالات کے آگے وَلَا تَحْزَنْ عَلَیْہِمْ اور تم کھا اور اصحابوں اپنے کے مغلسی اور رویشی کا کہ کارسار تحقیقی
 میں ہوں وَاخْفِضْ جَنَاحَکَ لِلْمُؤْمِنِیْنَ اور تیرا بازو انا واسطے ایمان والوں کے یعنی تواضع اور نرمی کر انکے کشف
 الاسرار میں ہے کہ بت کرنا بازو کا نیت خوش خلقی سے ہے بیت ہے کریم الخلق ذات پاک محبوب کریم
 چست ہے بالابہ لکے خلعت خلق عظیم وَقُلْ اِنَّا لِلّٰہِ یٰۤاٰمِنُوْنَ اور یہ تحقیق میں درانیو لاہوں ظاہر دلائل
 کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اگر تم ایمان نہ لاؤ گے عذاب آتا رہے تم پر مَا اَنْزَلْنَا عَلٰی الْمُفْسِدِیْنَ الَّذِیْنَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ
عِجَیْنًا جس طرح عذاب آتا رہے اور پراست لینے والوں کے جنھوں نے کیا قراؤ کو کرے مکرے اور طحطری نسبت کرنے
 آگے کہ شعر اولیٰ سحر ہے اور کھانت ہے اور اسطیلا اولین عین المعانی میں ہے کہ ایک کہتا تھا سورہ اہمیر

واسطے ہیں وہ کہتا تھا سورہ نمل میری جی کوئی عنکبوت کو اپنی طرف مخصوص کرتا تھا اور یہ باتیں
تھے باز بھی نہیں لکھا ہے کہ جسے کہنے والے بارہ آدمی تھے کہ ولید مغیرہ نے موسم حج میں عنکبات کے پرچ
دئے تھے کہ جو قافلہ آوے اسکو حضرت کی طرف سے پھراوین اور کہہ دینے کہ یہ شاعر و ساحر اور قرآن
کو بصغات مذکورہ بیان کریں فَوَيْلٌ لَّكَ لَمَّا كُنْتُمْ اٰمِیْنَ عَمَّا كَانُوْا یَعْلَمُوْنَ پس ہم پروردگار پر
کی البتہ سوال کریں گے ہم ان سے اس چیز سے کہ تھے عمل کرتے ہاتھ کا یا جھٹانے کا قتل جس کے پیغمبر خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کو جو نبوت آئی تین برس تک لوگوں کو خود دعوت اسلام مٹتی فرمائی پھر جبریل آئے
اور یہ آیت لائی فَاَصْلَحْ غَمَاتُہُمْ وَاعْرِضْ عَنِ الْمُسْرِیْنَ پس اسٹار اگر اس چیز کو کہ حکم کیا تھا
تو اوامر اور نواہی سے اور نہ پھر امشرون سے لکھا ہے کہ پانچ شخص اشرف قریش میں سے حضرت پر
ہستے تھے اور دریں ایذا دیتے تھے ایک دن آپ جبریل کے ساتھ مسجد حرام میں بیٹھے تھے کہ وہ آئے
اور آپ پر منہ کر طواف کرنے لگے جبریل نے کہا کہ میں شراب دافع کرتا ہوں آپ سے پھر استارہ کیا طرف
ساق ولید مغیرہ کے اور کف پاحاص بن وائل کے اور مینی حارث بن قیس کے اور رومہ اسود بن یغوث کے
اور حشم اسود بن مطلب کے وہ پانچوں زمانہ اندک میں ہلاک ہو گئے ولید تیر تراش کی دوکان کی طرف نکلا
سکاں تیرا من سے لے کے اوچھ گیا اسے بکری سے سر جھکا کر اس سے نہ پھر ایمندلی پر اس کے زخم آیا اور رگ
شترانی کٹ گئی واصل بن جہم ہوا اور حاص کے کف پامین کانتا لگا پانوں سوچ کر مر گیا اور حارث کے ہاتھ سے
پپہ لوہو جاری ہوا یہاں تک کہ ہوا اور اسود بن عبد یغوث منہ اپنا خاک و خاشاک پر مار مار ہلاک ہوا
اور اسود بن مطلب اندھا ہو کر غصے سے زمین پر مار مار کر مرا اور یہ آیت اتری کہ اِنَّا کَفَّیْنَاكَ الْمُسْتَهْزِیْنَ
الَّذِیْنَ یَجْعَلُوْنَ مَعَ اللّٰہِ اٰخَرَ یَحْقِیْقُ بِنَہِ کَافِیَّتِیْ کیا حق جو مقرر کرتے ہیں
اور شریک ٹھہرتے ہیں ساتھ اللہ کے معبود اور جھوٹا صوف یَعْلَمُوْنَ پس شباب جاہلین کے مال کا اور شراب
کردار اپنے کو و لکن تعلم انک یضیق صدرك بما یقولون اور تحقیق جانتے ہیں ہم یہ کہ تک ہوتا ہے یہ تیر
ساتھ اس چیز کے کہ کہتے ہیں کافر اللہ کے شریک کی بات اور قرآن کے طعن کیا اور استہزا کے ساتھ تیرے میت
حق نامہ اسے کفار ان خاطر ملک پر ہی تیرے کران فَبَشِّرْ بِحٰزِنَةٍ وَّ ذٰلِكَ وَفَاۡتٰہُ السَّجِدَیْنِ پس پاکی بیان کر ساتھ
تیرے پروردگار اپنے کے یعنی کہہ جہان اللہ و مجدہ اور بوسجدہ کرنیوالوں کے صاحب کشف الاسرار نے کہا کہ
حق تعالیٰ اسے فرمایا کہ تنگ دلی تیرے سے آگاہ ہو نہیں اور غصے بگیاؤنگے سے خبر رکھتا ہو نہیں تو حضور دل سے
خارج میں کہ سیرار ہوا اور ساتھ مشاہدہ دوست کے بار ملا اٹھا نا سہل جس میت سرور پر رکھ دیکھنے ویدار اگر ہو
کیا خوف ہوا اس لئے وہ یار اگر مہو نہ ایک ہزر گئے کہا کہ بازار بغداد میں دیکھا میں نے کہ ایک شخص کو سوکڑے لگا

اور اسنے آہنچی پوچھا اُس سے کہ اے جو ائمہ و اسقدر زخم کھانی تو نے اور اُن نچا کہا اُن شیخی معذور کر کہ
مجھ کو کہ محبوب میرا میرے سامنے تھا اور دیکھتا تھا کہ میرے واسطے اسکو تازیانہ لگتے ہیں اُسکے نظارے میں درو
ازخم کا مجھ کو کچھ معلوم ہوا میت شکل کل سینہ میرا خذو زنی سے پھٹ جائے تیرے گردن میں ہونا تھا اور
جو گردن کٹ جائے وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ اور عبادت کر رہو رو اپنے کی بہانہ کہ اُسے مجھ کو موت
مراویق سے سوچن بہر ہی کیونکہ موت ہر مخلوق کی متیقن ہے یعنی جب تک زندہ ہے عبادت اسکی مستحکم
اور پریشانی اسکے سے مہنہ منور نظم را قما جب تک ہی دم میں دم حظ طاعت سے مست کمال قدم دم یکجا
ہر ایک دم بھرتو یاد اسکی بھلا نہ دم بھرتو شمر زندگی عبادت ہی بار نخل وجود طاعتی سورہ نخل ملی عرب
مگر چار آیتیں مدنی ہیں ان عاقبت م اور والذین باجروا اور والذین صبروا اور و ما صبرنا او ایک سو
اٹھائیس آیتیں ہیں ایک ہزار تین سو اکتالیس کلمے ہیں سات ہزار سات سو حرف ہیں فو اصل اسکی ہیں
اور لفظ اسکا ساتھ سورہ حجر کے یہ ہے کہ اے ایمان و عید کا فروغ نماز کو رکھا اے ایمان غلب و عید و حجاب حق میں اور تمام مومنوں کے
مطوری اور اختتام سورہ حجر کا ساتھ ذکر موت کے تھا افتتاح اس حد نخل کا ساتھ فکر قیامت کے ہو اور موت و قیامت میں شریک نہ بننا
سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ

اِنَّ اِمْرًا لَّهٗ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ اَيَا حَكَمَ اللّٰهُ كَيْفَ تَزُوِيْتُ بِهٖ اَوْ فَرَمَانَ اِلٰهِي بِصِيَامٍ قِيَامًا يٰ اَعْزَابُ كَفَارِيسٍ مَّتَّ جَلَدِي
مرو اسکو سمجھ لیجئے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم قیامت قائم ہونے کی یا عذاب دنیا میں آئنی و عید فرماتے تھے
معاندوں نے کہا جلد و کھا دو یہیں جو کہتے ہو حق تعالیٰ نے یہ بہ آیت نازل کی کہ شتابی مت کرو انھوں نے کہا کہ کھا
کہنا اگر واقع ہوگا تو شریک حق کے ہماری مدد کر کے جھٹھا وینگے جناب الہی نے ارشاد کیا کہ سُبْحَانَكَ وَتَعَالٰی
عَمَّا يُشْرِكُوْنَ پاک ہے اللہ اور برتر اُس چیز سے کہ وہ شریک لاتے ہیں نظم نہ کھا ہوا ہی ہو گا شریک کہ ذات کی
ہر وحدہ لا شریک عذاب اسکا آتا ہے ہر کہیں وہ ملے سے دم بھر بھی تھکا نہیں يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ بِالْحَقِّ اَمَّا تَتَا
فَرِّتُ تَوَكَّلُوْا سَاحَتِهِ وحی کے یا قرآن کو یا روح کو یعنی سات اُس علم کے کہ زندہ کرنا ہی دلو بتیاں میں ہے کہ کوئی مرثیہ
نہیں اترتا مگر ساتھ اسکے روح ہوتی ہے نگہبان اسکی جیسے آویسوں کے نگہبان جعفر ہیں اور امانت نامی مَنْ اٰمَنَ حکم
اپنے سے علی من یستاء من عبادہ اور جسکے چاہتا ہے بندوں اپنے سے کہ لیاقت نبوت کی کہنے میں اور زمین
ملا کہ سے ایسا کو کہتا ہے اِنْ اَنْذَرْتُمْ اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَا تَقُوْنَ یہ کہ درو ساتھ اسکا ہے اور آگاہ کرو خلق کو یہ کہ
ہمیں کوئی مستحق عبادت کے مگر میں کہ خالق اور رازق سب کا ہوں پس درو مجھ سے اور سوا میرے کسی کوست پو
میت بندگی میری کرو میں ہوں خدا و دوسرا میں اور نہیں ہے دوسرا خلق السموات والارض بالحق یہ کہ کیا
آسمانوں کو اور زمین کو ساتھ حکم درست کے یا حکمت کے یا واسطے بیان حق کے تعالیٰ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ برتر ہے خدا اس سے



کہ شریک راستے میں خلق انسان میں تعلق پیدا ہو حصہ نہیں پید کیا انسان کو لطف سے کہ جواد ہے جس
 اور شکل صورت دیگر فہم عقل غایت کیا پس ناگہان وہ جگر نیوالا ہی ظاہر یعنی جگر تانی اور چاہتا ہے کہ اپنی
 بات دلیل سے ثابت کرے مراد اس سے ابی بن خلف ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں اس نے
 کہہ ادمی لا کر کہنے لگا کہ میں بھی العظام وہی رسم حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ وہ پہلے جواد محض تھا جس نے سگو
 جس اور لطف دیا اب ہم سے تجا دلہ کرنا ہی نہیں سمجھتا کہ جواد اول بار یہ کرنے پر قادر ہے اعادہ کرنا اسکو کیا
 و شوارس و الا نعام حکمہما اور چار یوں کو یہ کیا کہم فیہما دف و منافع و منہما ناکل و تہا سے
 بچ کے پریشانی کرم کرنو لے یعنی لباس تہمین واقع سروی اور خاندہ میں دودھ اور کر لے اور سواری
 اور تجارت کے اور زمین سے کھاتے ہو وہی دودھ کھیں یا گوشت اور چربی اور کھانا سو چار یوں کے
 جیسے پرندہ کا اور شکار چربی اور بری کا گویا غیر معین ہے و لکم فیہما جمال جن توجون و جن قسرتون اور
 مختار ہے چچ ان چار یوں کے زیب و زینت ہے گھر کی جو وقت کہ تمام کو چر کر لائے ہو اور جب صبح کو چرنا
 کو نکالتے ہو سمجھ لیجئے کہ لاف کو مقدم کیا اور لیجائے کے حال آگے لیجنا پہلے ہی لانے سے اسوٹے کہ وقت لائیک
 جمال زیادہ تر ہے کہ آب و گیاہ سے یہ سو کر خوش آتے ہیں اور چلنے کے وقت بھوکے پیاسا جاتے ہیں اور غم جلدی
 کا بچوں کے کھانے ہیں و تھک لافکم الی بلدکم لکنوا بالعبیر لیسوا لافقا اور اٹھا لیجائے ہیں بوجہ تجارت اسباب
 یا بدلوں کے طرف کسی شہر کے کہ تھے تم بچنے والے کے وہ اسباب لیکر یا سیاہو مکر ساتھ ادمی جانوں کے یعنی
 برے رنج اور سختی کے مر کے وہاں پہنچتے یہ مکے والوں کو کہا کہ تجارت کے واسطے مال اسباب لیکر کسی شہر کو شام
 اور میں کے پہنچتے تم مگر ساتھ بری مشفق ہے اللہ تعالیٰ نے نعمت العام کی ملک العام کی ان دنوں کو خوف و حیرت
 تحقیق پروردگار تختار شفقت کر نیوالا ہی کہ نعمت دی ہے خدمت مہربان ہے کہ چار پائے پیدا کر کر مشکل کا
 تم پر انسان کر دے و الجمل و البغال و الخیر لکن یبوءھا و زینتہ اور سدا کے گھوڑے اور چر اور گدھے تو کہہ تو کہہ
 پر اور آرایش کرو اپنی بنا جھ انہی آرایش کرنا کر و تھک و مالا تعلون اور پیدا کرنا ہی جیسے انہیں پیدا کیا اس چھیر کو کہ
 نہیں جانتے تم جراث اور ہوام اور طیور اور جانور ان ابی سے بعضوں نے کہا ہے کہ مراد بہشت کی نعمتیں ہیں
 یا ملائکہ حرافت اور صفات ہیں یا مخلوقات مایورہ قاف لباب میں ہے کہ سکوت اسکی تفسیر کہ اللہ فرمانا
 ہی مالا تعلمون اولیٰ ہے و علی اللہ قصد حبیب اور اور اللہ کے پہنچتی ہے سیدھی راہ یا اوپر کے ہے بیان راہ
 راست کا کہ موعیل حق ہی یا سیری اقامت راہ مستقیم کی نہ بطریق وجوب بلکہ براہ فضل اور رحمت یا اسکو
 راہ حق یعنی دین اسلام و غیرہا کجا کر و اور بعضے ان میں سے کہ ہے کہ مقصود کو نہیں پہنچتی یعنی مل کا فو کھی یا
 اصل ہوا اور بدعتوں کی سمجھ لیجئے کہ راہ نیک کی اضافت طرف اللہ کے کئی اور راہ بدی کرے واسطے شرا



ادب کے جیسے خالق تھانہ کہنا ادب سے دور ہے اگرچہ سب ایسی ہیئتیں ہیں ولو شاء طہدکم اجمعین
اور اگر چاہتا اللہ البتہ ہدایت کرتا تو کوسب کو اور توفیق رفیق کر کے قصد سعید کہ دین اسلام ہی پہنچا تھا اَلَّذِي
انزل من السماء ماء لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَهُوَ جَبْنُ امَّارِ السَّامَانِ سے پانی یا بدل سے یا آسمان
یا بادل پر یا بادل سے زمین پر واسطے تمہارے اسمیں سے پانی وَفِيهِ شَجَرٌ فِيهِ قُيُومُونَ اور اسمیں
درخت ہیں یعنی گھاس کے پچ کے چڑاتے ہو چار پالیوں اپنے کو قُيُومٌ لَكُمْ بِهِ الزَّمْعُ وَالزَّبُونُ وَالنَّخْلُ وَالْأَلْوَ
وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ اَكْمَامُ واسطے تمہارے ساتھ آب باریان کے کھیتی اور زیتون اور کھجوریں اور انور اور بعض
سب میوں سے کہ دنیا میں ممکن نہیں کیونکہ سب میو نہیں مگر بہشت میں اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَكْفُرُ لِقَوْمٍ
يُفْكَرُونَ تحقیق ہے پچ اس اگامنے گھاس اور دانے کے البتہ ثانی روشن اور قدرت اور حکمت
حق کے واسطے اُس قوم کہ فکر کرتے ہیں اور سوچتے ہیں کہ دانہ زمین میں پڑتا ہے اور پانی میں بھیکے سے
گل کرینے اور اوپر بہت نکلتا ہے تلے جڑیں اوپر شاخیں پھلتی ہیں پھر پھول اور پھل لاتا ہے پھر پھول
کارنگ اور بو علاحدہ اور پھل کالوں اور طعم جدا ہوتا ہے اور یہ اختلاف نہیں مگر فعل اسی فاعل مختار
حضرت آفرید کار کا ہے میت دیکھ کو ناگول امتاع دہر کل اور مار تو راغا کر وید فعل فاعل مختار تو و مسخر
لَكُمْ اَلَيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالْجُودُ مُسْحَرَاتٌ بَامْرَهُ اور مسخر کیا واسطے نفع تمہارے رات کو بہت
آسائش اور دن کو برائے آسائش کہ اسمیں آرام کرو اور اسمیں بہت کام انجام کرو اور آفتاب کو واسطے
میوں اور کھیتوں کے کہ اُسکی تابش سے روز بروز پختہ ہوں اور تم کھاؤ اور چو اور ماہتاب کو کہ مہینے اور
برس معلوم کرو اور کار بار دینا اور دین بجالاؤ اور ستارے بھی مسخر ہیں واسطے پہچاننے راہوں کے ساتھ
حکم اللہ کے کہ پروردگار سب کا ہے سمجھ لیجئے کہ یہ ترجمہ موافق قرأت حفص کے ہے کہ چار لفظوں کو منصوب
ساتھ مفعولیت کے پڑتا ہے اور موقوف کیا ہے اور الجود کو مرفوع پڑتا ہے مبتدا صبر الکر اور مسخرات کو
جرا اور بعضے قاریوں نے موقوف نہیں کیا اور سب یا چون الفاظ کو مفعول مسخر کا ضمیر منصوب پڑتا
اور مسخرات کو مصدر یا حال کہا ہے اور بعضوں نے دو لفظوں کو یعنی لیل اور نہار کو منصوب ساتھ مفعولیت
مسخر کے پڑتا ہے اور موقوف کر رہا ہے شمس اور قمر اور نجوم کو مبتدا اور مسخرات کو خبر کیا ہے اور تینوں کو مرفوع
پڑتا ہے اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَكْفُرُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ تحقیق ہے پچ اسمے البتہ نشانیاں ہیں وحدانیت حق کی
واسطے اُس قوم کے کہ سمجھتے ہیں وَمَا ذَرَاكَ لَكُمْ فِيْ اِلٰهٍ خَلْفَ الْاَوَانِ اور دو سے مسخر کیا اُس چیز کو کہ پیدا کیا
واسطے نفع تمہارے پچ زمین کے مطاعم اور مشارب اور ملاس اور مرکب اور مناج سے درخال مختلف
میں رنگتیں اور شکلیں اور اسمیں انہی اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَكْفُرُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ تحقیق ہے پچ اسمے البتہ ثانی

ہو اے جو غریب اور عیسیٰ اور ملائکہ اور اصنام کو پوجتے ہیں خالق ساتھ مخلوق کے کچھ مشابہت نہیں رکھتا ہے
 عاجز کو ساتھ قادر کے شریک کرنا نہایت جہل اور کمال عناد ہے افلاکند گداز گیا پس نہیں نصیحت پکڑتے تو کہ
 باز میں نے اعتقاد اپنے سے وَأَن تَعْبُدُوا إِلَهًا لَّا خَلْقَ لَهُ وَأَلَّا يَكُونَ لَكُمْ نِعْمَةٌ اور اگر انہیں نعمتیں ملتی کہ تمہیں دین میں
 یہ پورا کس سکواںکو بیت گنوں تو کیونکہ گنوں جہاں کہ نعمتیں ہیں خدا کی شمار سے باہر نہ اور جو کئے سے
 نعمتوں کے عاجز ہو پس کس طرح شکر ادا کیا لاؤ گے بیت جو احصا نعمت سے عاجز ہو تم تو شکر ادا کیا کیونکہ بجا
 لاؤ گے إِنَّ اللَّهَ لَعَفْوٌ ذَرِيعٌ حقیق اللہ البتہ بخشنے والا ہے اگر ادا کر میں تقصیر واقع ہو مہربان ہے کہ تقصیر
 شکر سے نعمت بند نہیں کرنا وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُشْكُرُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ اور اللہ جانتا ہے جو کچھ چھپاتے ہو تم عطا ہے
 اور جو کچھ ظاہر کرتے ہو تم اعمال سے وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ اور وہ اللہ ظلم
 جنکو بکارتے اور عبادت کرتے ہیں کفار کے کے سوا خدا کے نہیں پدا کرتے کسی چیز کو یعنی نہیں پدا کر سکتے
 اور کیونکہ پدا کر رہے ہیں اور حال یہ ہے کہ وہ پدا کئے جاتے ہیں اور جو کوئی مخلوق ہی محتاج ہے وجود میں دوسرا
 اور محتاج ممکن ہے اور خالق واجب الوجود پس لائق شکر حق کے نہیں أَمْ أَمَاتُتُ عَيْنَهُ لِيُحِيطُوا بِهِ باوجود
 مخلوقیت کے مردے ہیں نہیں زندہ پتھر میں نہ تھے ہیں نہ دیکھتے ہیں وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ اور نہیں جانتے
 کہ کب اٹھائے جاویں گے وہ یا پوجنے والے لنگے پس جب وقت قیامت اپنے کا اور غیر کا نہیں جانتے تو خبر کیونکہ
 دے سکیں گے اپنے پیجاویں کو اور معبود کو چاہئے کہ اپنے بند و نکاح شرعاً اور جزا دینے کی طاقت رکھے لکھا ہے
 کہ وَن قِيَامَتِهِمْ میں جان ڈال کر اٹھاویں گے تو کہ وہ اپنے پیجاویں سے کہیں إِلَّا أَنَّهُمْ يُخَالِفُونَ معبود
 معبود ایک اور گناہ ہے لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فُلُوقُهُمْ مُّتَنَبِّهَةٌ وہ متنبہ ہیں کہ نہیں ایمان لائے ساتھ آخرت
 یعنی تصدیق بعثت کی نہیں کرتے دل انکے منکر میں اور وہ کشتی تکرر بنوا ہیں قبول ایمان سے یا متابعت
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے لَا جُرْمَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُشْكُرُونَ یہ کہ اللہ جانتا ہے جو کچھ چھپاتے
 ہیں کہیں پیغمبر سے اور جو کچھ ظاہر کرتے ہیں دشمنی اور لڑائی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سے أَفَلَا يَحِثُّ
الْمُتَكَبِّرِينَ نہ تحقیق وہ نہیں دوست رکھتا تکرر بنوا لوں کو کہ توحید خدا اور تصدیق پیغمبر سے سرکش ہیں
وَإِذْ أَقْبَلَهُمْ مآذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ اور جب کہا جاتا ہے وَأَسْكِنُوا آلَ يَدِيعَ قَرْيَةً کیا چنیر اتاری ہے پروردگار نہ
 تمہارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قَالُوا اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ کہتے ہیں کہ انیاں میں پہلوئی اور اس بات سے لوگوں کو
 گمراہ کرتے ہیں سو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ عمل انکا اسوے ہے لِيُحِلُّوا اور أَذَاهُمْ کراہت تَعْمَلُونَ الْفِتْرَةَ اور أَذَاهُمْ
الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ بغیر علم تو کہ اٹھاویں بوجہ اپنے گناہوں کے پورا دن قیامت کے اور بعض گناہوں ان
 لوگوں کے کہ گمراہ کرتے ہیں انکو بغیر علم کے یعنی عذاب اپنے کفر کا پورا اٹھاویں اور عذاب اس قوم کا کہ جہل





اور نادانی سے جنکو گمراہ کیا ہے موافق اضلال کے لین اکسواء ما یزیدون خبردار ہو کر چلو جو بوجھ کہ وہ تھا
 میں قد مکر الذین من قبلهم فانی الله بنیانہم من الفواعل علیہم فی حق تحقیق مکر کیا ان لوگوں نے کہ پہلے
 کے والوں سے تھے ساتھ قصد اور تکذیب انبیاء کے پس آیا فرمان اللہ کا خرابی عمارت ان کے کو چھوٹے یا سونے
 طرف سے پس گر پڑے چھت اوپر ان کے سے یعنی پہلے چھت گرے پھر دیواریں بعضے کہتے ہیں کہ مرو
 اس سے لات نمود و دود کی ہے کہ بابل میں پانچ ہزار گز کی لمبی و فرسخ کی چوڑی آسمان پر چڑھنے
 کو بنا سی تھی جب تیار ہو گا کو حکم ہوا اس نے حج و بنیاد سے اکھیر و یا سر اس کا دریا میں جاریا اور گھروں
 پر نمودیو لگے گر پڑی اور ایک آواز مہیب ہوئی زبان میں برہم گئیں سخن مختلف بولنے لگے لکھا ہے کہ ہر قوم
 جدی زبان میں بات کرتے تھے کہ دوسرے قوم والے نہیں سمجھتے تھے پہلے زمان نمود میں سب کی زبان
 سریانی تھی پھر ہتر زبانیں مختلف عالم میں رواج پا گئیں پس حق تعالیٰ خبر دیتا ہے کہ مکر کیا تھا نمود اور اتباع
 اس کے نے پہلے اہل کے سے اور حکم کیا چھنے خرابی عمارت ان کے کا و انہم العذاب من حیث لا یسعرون اور کیا
 ان کے پاس عذاب اس جگہ سے کہ نہیں جانتے تھے یا اسے مقام سے کہ توقع نہیں رکھتے تھے مراد اس
 عذاب سے مسلط ہونا چھوڑنا چھوڑ کر نمود و دود پر لکھا ہے کہ ایک مچھر لنگڑا سورخ مٹی سے دماغ نمود میں
 جا کر چار برس یا عیشہ مطر قد سر اس کے لگا رہا تھے فی الجملہ اس سے آرم اما عذابیت راف الیاسی برہ
 یوفہ قادر پاک پشہ لنگ سے نمود کو کرنا ہے ہلاک تھو کہ تو ان اقبہ منہم پھر دن قیامت کے رسول کریم
 انکو با عذاب کر گا ساتھ آتش کے جیسا کہ دنیا میں محذب کیا لات کر کر اور چھوڑوں کو مسلط کر کر ویقول ان
 شرکائی الذین تسمون تشاقون فہم اور فرماو گا اللہ تعالیٰ اس دن کہاں ہیں شرکائے میر جو کہ تھے تم جھگڑ
 پیغمبر اور مومنوں سے حج شان انکی کے قال الذین ادنوا العلم ان الخیر البوم والنسوع علی الکفر یلکے وہ لوگ
 کہ دئے گئے تھے علم پیغمبر اور فرشتوں یا داناکہ خلق کو طرف توحید بلاتے تھے تحقیق رسوائی تلک دن
 اور برائی پر کافر و کفر الذین تنفونہم المملکۃ ظلمی انفسہ وہ کافر جو قبض کرتے تھے روحوں انکی کو فرشتے
 اس حالت میں کہ وہ ظلم کرتے تھے جانوں اپنا کو ساتھ کفر کے اور جب موت کا معائنہ کر کیا قالقوا السلام
 پس والی انھوں نے صلح اور اقرار کیا ربوبیت اور وحدانیت حق پر یا کروں رکھی اور کہا ما کنا نعلم من سوع
 اور پہن کرتے تھے کچھ برائی کفر اور ظلم سے ایسے شرکت اور معصیت کے منکر ہوئے پس حق تعالیٰ فرماو گا جلع یوں
 نہیں ہیں یعنی کافر تھے اور معصیت کرتے تھے ان الله علیم بماکم تم تعجلون تحقیق اللہ جانتا ہے ساتھ اس
 چیز کے کہ ہو تم کرتے اور اس کا بدلہ دیکھا اور بدلہ ہی کہ لکھا فاذخلوا ابواب جہنم خلدین فیہا پس داخل ہو اور
 دوزخ کے میں عدالین حال کہ ہمیشہ رہنے والے ہو چکے فلیشس مٹوی المشکیرین پس اللہ بری ہے جگہ

تکبر کرنے والوں کے دوزخ لکھا ہے کہ اجبار عرب نے موسم حج میں کچھ لوگ لے کر بھیجے تو کہ خیر حضرت کی تحقیق کر کر لاؤں انھوں نے اگر کفار سے پوچھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا حجت اترتی ہے کفار نے کہا کہ قصے ہیں پوچھنا و قیل للذین انفقوا ما ذا انزلکم ربکم اور کہا کیا واسطے ان لوگوں کے کہ جتھے ہیں شرک سے یعنی موسیٰ سے پوچھا کیا حجت اتری ہے پروردگار تیرے لئے قالوا خبرنا کہا انھوں نے کہ نیکی یعنی قرآن کہ جامع نیکو کاروں اور خوبیوں کا ہے دنیا اور دین کے للذین احسنوا فی ہذہ الدنیا حسنتہ واسطے ان لوگوں کے کہ نیکی کرنے میں قول فعل میں یا رہتے ہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہیج اس سہ سے دنیا کے بدلا بھلائی ہے کہ قبل اور لٹنے سے بچتے ہیں عزت اور حرمت پاتے ہیں فتح یاب ہوتے ہیں و کذا اذ اخذوا خیرہم اور اللہ توبہ انکو سزا آخرت میں بہتر ہے اس سے وَلَنِعْمَ ذُرِّ السَّائِقِیْنَ اور اللہ اچھا ہے گھر پر ہیزگاروں کا بدست لکھا ہے کہ نیک سری عارف دنیا کہ ہمیں بتا رہی آخرت کی کریں نظم سن کلم نادروہ و فاخروہ دنیا پس مرزخہ الاخرہ آج تو کھیت اپنے کو جوت اور بوتا کہ نہ فروا کجھے ارمان ہوا بویا ہنو و یگا تو کھائے گا کیا غیر خسر کیجھے یا کجھے اسی کجھت عدل بدخلو ہا کجھری میں کجھ ہا لا نہر کھم فیہا کما یشتاؤ گھر پر ہیزگاروں کا بہشت میں ہشتی ہے کہ قیامت کو داخل ہونگے امن چلتے ہیں نیچے منازل لنگے کے ہر میں واسطے لنگے ہی جج بہشتوں کے جو چاہیں اگر کوئی سوال کرے کہ شاید بہشتی درجے انبیا کے اور منازل اولیاء کے اور مراتب شہداء چاہیں تو جواب اسکا یہ ہے کہ بہشت میں عینہ اور حمد نہیں کہ موجب اس تمنا کا ہو بلکہ ہر ایک بہشتی جس مقام میں کہی راضی ہو گناہ کی بجزی اللہ المتقین الذین تنوفہم المملکۃ طیبین یقولون سلام علیکم اذ خلوا الجنة بما کسبتم تعملون اس طرح جزا دیتا ہے اللہ پر ہیزگاروں کو جو لوگ کہ قبض کرتے ہیں روحوں انکی کو فرشتے اس حالت میں کہ پاکیزہ ہیں شرک اور عیساں سے یا خوشوقت ہیں ساتھ اس کے کہ خوشخبری دیتے ہیں فرشتے اور تعظیم کہتے ہیں سلامتی ہی اور پختارے یا سلام خدا کا ہو مقرر یا فرشتے سلام کرتے ہیں اور بعد سلام کے کہتے ہیں کل کہ مبعوث ہو داخل ہو بہشت میں بسب اس کے کہ تم کرتے نیکیاں اور بھلائیاں ہکل یظرون الا ان تانیئہم المملکۃ اویاتی امر ربک نہیں انتظار کرے گا فرما کہ ہم کہ اوں لنگے یاں فرشتے روح قبض کر نوالے یا آوے حکم پروردگار تیر کا ساتھ حذاب بلاکت لنگے کے کذلک فعل الذین من قبلہم جیسے یہہ شرک اور کذب کرتے ہیں یہی طرح کیا تھا ان لوگوں نے کہ پہلے انہی تھے اور انکو پہنچا جو کجھ کہ پہنچا وما ظلمہم اللہ ولکن کانوا انفسہم بظلمون اور نہیں ظلم کیا انکو اللہ نے ساتھ بلاک ہونے لنگے کے ولکن تھے وہ ساتھ کفر اور معصیت کے جانوں یہی پر ظلم کرتے تھا کما ہم سببات ما عملوا وحق بہم ما کانوا یستہون نہیں پہنچی انکو حکم عدل سزا ان براہیوں کی کہ تین تھیں انھوں نے اور گھیر لیا انکو اس جہیز

کہ تھے ساتھ اس کے تھا کرتے یعنی عذاب موعود سے وقال الذین اشرکوا لولم نزلنا من السماء ماء لیس دُونَہِمْ مِنْ شَیْءٍ یُغْنِیْ وَلَا اَبَاؤُنَا وَلَا حُرٌّ مِّنْ دُونِہِ عَنْ شَیْءٍ ط اور کہا ان لوگوں نے جو شرک الہین اگر چاہتا اللہ عبادت کرتے ہم سوا اس کے کسی چیز کی ہم اور نہ باپ ہمارے اور نہ حرام کرتے ہم میں حکم اس کے کسی چیز کو بحیرہ اور سایہ وغیرہ سے سمجھ لیجئے کہ یہ بات کفار ٹھٹھے سے کہتے تھے نہ صفائے باطن اور خلوص عقیدت سے پس بن فضل نے کہا کہ اگر کفار تعظیم اور اجال معرفت حق سے یہ کلام کرتے حق تعالیٰ عیب الکاظمیٰ انا کذلک فعل الذین من قبلہم جیسے کفار کہہ کرتے ہیں اس طرح کیا تھا ان لوگوں نے کہ پہلے اللہ تھے شرک اور تکذیب اور تحریم حلال کی اور تجلیل حرام کی خذل علی الرسول الا بلع اللہ بس نہیں ع اور پیغمبروں کے مگر ہنجا و بنا ظاہر و اکتد بختانی کل امیہ رسولاً ان اعبدوا اللہ واجتنبوا الطغور البیہ تحقیق صحیح ہے ہر ایک امت کے ایک پیغمبر جیسے بچھو اس امت پر بھیجا اور فرمایا ہے سب کو کہ قوم اپنی کو کہیں یہ کہ عبادت کرو اللہ کی اور ایک کنارے رہو اور جو پرستش اصنام سے سمجھ لیجئے کہ سوا خدا کے سب کو جو وہی طاغوت ہے فہم من ہدٰی اللہ و فہم من حق علیہ الضلالۃ پس بعضے ایمن سے وہ تھے کہ راہ دکھا تا انکو اللہ نے اور توفیق ایمان کی دی اور بعضے ایمن سے وہ شخص ہیں کہ ثابت ہو اور اس کے گمراہی فہم من ہدٰی اللہ و فہم من حق علیہ الضلالۃ کان عاقبۃ المکذبین پس سیر کرو اس مشرک و جہل زمین کے پس دیکھو کہ کونسا آخر کام چھٹا بیوا لونا یعنی دیار عاد اور ثمود پر جاؤ دیکھو عبرت تاکہ ظاہر ہو تم کہ جو کوئی ایسا کر گا اس طرح ہلاکت ہو گا جیسے پہلے ہو کر تخریج علی اہد ہم فان اللہ لہ ہدی من یضل و ما ہستم من ناصرین اگر جس کرے تو اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ہدایت انکی کے پس تحقیق اللہ نہیں ہدایت کرنا اس شخص کو کہ گمراہ کیا اور نہیں واسطے گمراہوں کا کوئی مدد دینے والوں سے کہ عذاب دور کرے انہ سے لکھا ہے کہ ایک مومن واسطے تقاضے قرض اپنے کے کسی کافر کے گھر گیا تھا آپس میں گفتگو ہوئی مومن نے کہا قسم اس خدا کی کہ بعد موت کے تمہارے کا اسد وار مومن کافر نے کہا تو بعد مر نیکی زندگی سید رکھتا ہے اسنے کہا ماں کافر نے سخت قسم اپنے ذہب کے موافق لکھا کہ کوئی بعد موت کے نہیں جیے کا بہ آیت نازل ہوئی کہ واقسموا باللہ جہدا یمائتکم کی بیعت اللہ من یموت اور قسم کھائی انھوں نے ساتھ اللہ کے سخت تر قسموں اپنے سے کہ نہ اٹھا و گا اللہ تعالیٰ اس شخص کو کہ مر جائی ہے طے ایجاب ہی بعد نفی کے یعنی اٹھا و گا انکو وعدہ کیا ہے اللہ نے و وعدا علیہم حقا و لکن اکثر الناس لا یعلمون وعدہ کرنا کہ اور اس کے ہی پورا کرنا اسکا ثابت و لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ یجزل فون فیہ حق تعالیٰ اٹھا و گا تو کہ بیان کرے واسطے انکے اس چیز کو کہ اختلاف کرتے ہیں سچ اس کے امور اور حشر کے سے و یعلم الذین کفروا انہم کانوا کذبا اور تو کہ جانیں وہ لوگ کہ کافر ہو یہ کہ وہ ہیں جھوٹے انکار قیامت میں

مثل قارون کے یا اوسے لنگے یا اس عذاب الہی اس جگہ سے کہ نہیں جانتے جیسے قوم لوط علیہ السلام پر
 آیا اور یاخذہم فی تغلیظہم یا کیر لے انکو پچھلے پھر لے لنگے کے ایک شہر سے دوسرے شہر کو یا وقت کروت
 بدلنے کے جامہ خواب میں یا کھم بھجیرت پس نہیں وہ عاجز کر نیوالے اللہ کو عذاب لینے سے اور
 یاخذہم علی خوف یا کیر لے انکو اور ڈرنے کے ہلاک پہلوں کی سے یعنی عذاب پہلے لوگوں کے ذریعہ
 اور اس ذریعہ میں انہیں بھی عذاب اترائے فان ذلکم لمرؤف ورحیم پس تحقیق پروردگار بخار اللہ سبحانہ
 کر نیوالا بندوں پر مہربان ہے جلدی عقوبت میں لنگے نہیں کرتا اور کم یروا الی ما خلق اللہ من شیء
 یقفیظ لہ عن الیمین والسمائل سبحانہ وہم داحیون کیا نہیں دیکھا کافروں کے طرف سے
 کہ پیدا کیا اللہ نے ہر جنس سے پھرتے ہیں سایہ اس کے سیدھی طرف سے اور بائیں طرف سے سجدہ کرتے ہو
 واسطے اللہ کے اور حال انکو وہ دلیل میں اس کے آگے زبیدی میں ہے کہ اگر کافر محکوم سجدہ نہیں کرتے کیا
 زبان ہے کہ سایہ ان کے محکوم سجدہ ساتھ خشوع اور خضوع کے کرتے ہیں واللہ یجعل ما فی السموات وما
 فی الارض من دابة و الملائکۃ و ہم لا یتکبرون اور اللہ کے واسطے سجدہ کرتے ہیں جو کچھ سچ اسماءوں کے
 علویات سے اور جو کچھ سچ زمین کے ہے چلنے والوں سے اور فرشتے اور وہ یعنی فرشتے نہیں مگر کرتے عبادت
 اسکی سے تخصیص ملا انکو کی باوجودیکہ علویات میں داخل ہیں واسطے تعظیم کے ہے یا واسطے طوع اور غیبت
 انکی کے سجدہ میں اور سوڈا سیکاد ہم لایستکبرون ہے یخافون دہم من خوفہم و یفعلون ما یؤمرون
 ڈرنے میں فرشتے عذاب پروردگار اپنے سے کہ ناگہان امارے اور لنگے سے اور کرتے ہیں ساتھ طوع اور
 رغبت کے جو کچھ کہ حکم کئے جاتے ہیں سمجھ لیجئے کہ یہاں تیسرا سجدہ ہے موحات میں ہے کہ بہہ بخود عالم اعلیٰ
 اور ادنیٰ ہے کہ مقام ذلت اور خوف میں اللہ کو سجدہ کرتے ہیں پس بندہ کو چاہئے کہ اس مقام پر
 بہہ دو صفیں پیدا کر گروہ ساجدین میں ملے سدا کر کے اپنے آپ کو رافت ذلیل خوف سے کر سجدہ و رب حلیل
 ثبایاں میں ہے کہ سجدہ عبادت پیشانی رکھنے سے ہے زمین پر واسطے عبادت کے اور بہہ سجدہ ذوی
 العقول کا ہے اور سجدہ تدل اور خشوع اور تحیر غیہ ذوی العقول کا ہے وقال اللہ لا یخضع والجن انہیں
 اور کہا اللہ نے منت پکڑو معبود وواثین واسطے تاکید کے ہے انما هو الة و احد سوا کے نہیں کہ معبود
 ہے اکیلا یعنی وحدت لازم الوہیت ہے کیونکہ مرتبہ الوہیت شرکت کو نہیں قبول کرتا چنانچہ ولا یلے سے ثابت
 ہوا ہے پس چاہئے کہ خدا ایک ہو فایا کی فارہیون پس مجھ سے ڈرو سمجھ لیجئے کہ یہاں التفات
 غیبت سے طرف نکلم کے ہے اور بہہ ابلغی واسطے ڈرنے کے وکلم ما فی السموات والارض اور واسطے اللہ کے
 جو کچھ سچ اسماءوں کے اور زمین کے ہے مخلوق اور مملوک وکلم الذین واصبا اور واسطے اس کے عبادت

لانے ساتھ گھر آخرت کے صفت بدی یعنی حاجت زن اور فرزند اور کراہت بیٹی کی اور جتنے اسکو گوارے
 کی وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی اور واسطے اللہ کے ہی صفت بلند یعنی بے پروائی اور پاک جہور اور جہوں سے
 وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ اور وہی غالب اور قادر مطلق کفار پر حکم کرنا والا ساتھ مہلت انکے کے اجل تک و توفیق
 يُؤَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكُوْا عَلَیْهِمْ ذٰلِیْہِمْ وَلٰکِنْ یُّؤَخِّرُهُمْ اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّی اُوْر اَلرَّکُکُیْسُ اللّٰہُ کَرِہُ
 ساتھ ظلم انکے کے نہ چھوڑے اور پر زمین کے کوئی چلنے والا ساتھ شامت کفر کے اور لیکن دھکیل دیتا ہے انکو
 ایک وقت مقرر تک کہ واسطے موت اور عذاب انکے کے ہی فَازِ اَجَاءَ اَجَلُهُمْ لَا یَسْتَاخِرُوْنَ سَاعَةً وَکَیْسُ اللّٰہِ
 پس جب آوگا وقت مقرر انکا واسطے عذاب کے یا موت کے نہ چھوڑے رنگے ایک ساعت اُس سے اور نہ پہلے چلے
 ایک ساعت اُس سے بلکہ معذب ہونگے یا مر جاوینگے اسیدم وقفہ لیتے نہیں دینے کی اجل تک غت
 وَیَجْعَلُوْنَ لِلّٰہِ مَا یُکْرَهُوْنَ وَنُصِفُ السِّنَّہُمْ الْکَذِبَ اَنَّهُمْ لَیْسَ اُوْر مَّوْتٌ کَرِہُ تین واسطے اللہ جو کچھ ناخوش کرتے ہیں
 واسطے اپنے یعنی بیسایا یا شرک سرداری میں اور بیان کرتے ہیں زبانیں انکی جھوٹ بہ کفر واسطے انکے
 بہت لاجم انکم النار وَاَقْتُم مَّوْتٌ کَرِہُ نہیں تک یہ کہ دن قیامت کے واسطے انکے آگ ہے اور یہ
 کہ وہ آگے جلائے گئے ہیں آتش دوزخ میں سمجھ لیجئے کہ بعد مذمت مشرکوں کے واسطے تسلی حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے فرمایا تَاللّٰہِ لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی اَیْمٍ مِّنْ قَبْلِکَ فَرِیْقٌ مِّنَ الشَّیْطٰنِ اَنْہَاکُمْ فِتْنَمُ اللّٰہُ کی البتہ تحقیق بھیجا تھا ہے
 پیغمبر و مکر طرف استوں کے پہلے تجھ سے پس زیت دی واسطے انکے شیطان نے عمل انکے کو تو کہ جھٹلایا انھوں نے
 اِنِّیْ اَکُوْفُوْا لَیْسَ اُوْر مَّوْتٌ کَرِہُ عَذَابُ اَیْمٍ لِّیْسَ شَیْطٰنِ دوت انکا ہی آج کے دن یعنی تیرے زمانیکہ کا تو ہے
 دوستی رکھتا ہے اور اس طرح عمل کو انکے انکی نظروں میں آراش دیتا ہے تو کہ یہ جھکو جھکائے ہیں اور واسطے
 شیطان اور جھٹلایو الوکے دن قیامت کے عذاب دردناک ہے وَمَا اَنْزَلْنَا عَلَیْکَ الْکِتٰبَ اِلَّا لَیْسَ لَیْسَ
 الَّذِیْ اَخْلَفُوْا فِیْہِ وَہْدٰی وَاَمْرٌ حَمَہُ لَقَوْمٌ یُّؤْمِنُوْنَ اُوْر نہیں اُتارا ہے اوپر تیرے قرآن کو مگر اسو کو کرنا
 کرے تو واسطے لوگوں کے وہ چیز کہ اختلاف کرتے ہیں سچ ایک یعنی اللہ کی واحدیت اور احوال قیامت اُوْر نہیں اُتارا ہے
 اوپر تیرے قرآن مگر واسطے ہدایت اور رحمت کے واسطے اُس قوم کے کہ ایمان لائے ہیں اُس پر واللہ اَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ
 مَاءً فَآخَضَیْہِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِہَا اُوْر اللہ نے اُتارا آسمان سے پانی پس زندہ کیا ساتھ پانی کے زمین کو چھوڑے ہو
 اسکے کے یعنی تازہ کیا زمین کو مینہ سے بعد پھر مریگی کے یا اللہ نے اُتارا آسمان سے قرآن کو کہ سب حیات کلمہ
 مومنوں کے ہی پس زندہ کیا ساتھ اسکے دہا مردہ کو اُن فی ذٰلِکَ لَا یَزَالُ لَقَوْمٌ یُّجْمَعُوْنَ تحقیق سچ اسکے کہ مذکور
 ہوا البتہ شامی ہی ظاہر واسطے اُس قوم کے کہ تے ہیں کمبوش الضاف وَاِنْ لَّکُمْ فِی الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ
 اور تحقیق واسطے تمھارے سچ وجود چار پائیوں کے البتہ عبرت ہے یا دلالت ہے کہ ساتھ اسے عبور کر چکے



طرف علم کے اور دریافت کے نسقیکم مما فی بطون من بین فریق و دیکنا خالصا سارعا لشاربین
 ملائے ہیں تم کو اس چیز سے کیچ میوں لکے کے ہیں درمیان سے گوہر کے اور لہو کے دودھ خالص
 آسانی سے خلق میں گذرینوالا واسطے پینے والوں کے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو چار پاگھاس
 کھائے ہیں بیت میں جا کر لکے پکٹا ہے پھر متن طبقے پیدا ہوتے ہیں نیچے کا گوہر درمیان نگہ دودھ اور
 کانوں پس لہو کو نہیں جاری ہوتا ہے اور دودھ پستان میں جاتا ہے اور گوہر اپنے محل سے باہر
 ہی سمجھ لیجئے کہ پیدا کرنے میں دودھ کے خارو گیارہ سے اور نکالنے میں اس کے ساتھ اس صفا اور لطافت
 کے گوشت اور لہو سے بیت آیت حکمت الہی ہے قدرت حکم پادشاہی ہے قوت القلوب
 ہے کہ تمامی نعمت ساتھ خلوص لب کے ہے اگر کچھ بھی گوہر اور لہو ملا ہو نعمت تمام ہوا و طبع قبول
 نکر کے اس طرح معاملہ بند و نکا ساتھ اللہ کے چاہے کہ خالص ہو اگر عبرت ریا و دہو ہو لہو خلوص نہیں
 نہیں و قبول کو ہوگا کہ جان شرک حنفی رافقا ریا عمل و کر ہو ہو تو آتی نہیں صفا عمل ریا میں
 لوگوں پر رکھی نظری ای رفت نہ ہو میں اپنے عرض کا گذر ہی یافت عمل میں ایک بھی ان
 دونوں میں سے کر ہو تو حامل اس کا نہ مقبول و بہرہ ور ہو و من ثمرات الخیل و الاغنام یختارون منہ سکرا
 قدر قاحسا اور میووں کھجوروں کے سے اور انگوروں کے سے لیتے ہو تم اس سے مت کر نیوالی چیزیں
 اور ذوق اچھا بہ آیت پہلے تحریم خمر سے نازل ہوئی ہے یا مراد سکر اسے حرمہ اور انگور جو ابو عبد رح
 نے کہا ہے کہ اگر نعمت جنت میں سے کہ کو کہتے ہیں ان فی ذلک لایہ لغوم یعلمون تحقیق سچ ان میووں تر
 اور شرک کے اور فوائد لکے کے البتہ ثانی ہے روشن اوپر قدرت حق کے واسطے اس قوم کہ سمجھتے
 ہیں بیت سمجھ کر جو دیکھو تو ہر یک گیاہ ہے بر قدرت حق تعالی گواہ و آویز رتک الی الخلد ان الخلد
 من الجبال یؤتھا اور وحی بھی پروردگار ترے نے طرف مکھی شہد کے یعنی دلیک والیہ کہ پکڑو ہا
 سے گھر و من الشجر و مما یعرشون اور درختوں سے اور چیز سے کہ بلند کرتے ہیں اور مکان بناتے
 ہیں لوگ ثمر کلی من کل الثمرات فاسلکی سبل ربک ذللا پھر کھا ہر میوے سے کہ چاہے تلخ یا شیرین ہے مراد پھول
 ہیں پس حل راہوں پروردگار اپنے کی میں سچ اس حالت کہ فرمانبردار ہو کہ سمجھ لیجئے کہ نگاہان شہد
 بموجب حکم الہی کے کل عین سے چر کر تکمیر سوگزشتہ و شیرین متی کر کر متان کے واسطے و خیرہ کرتے
 ہیں سو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یخرج من بطون فاشراک مختلفا لوانہ یحلی عین میوں لکے سے بطریق لعاب
 پینے کے چیز یعنی شہد مختلف ہیں رنگ اس کے سفید جوان مکھی کا اور زرد میانہ سال کا اور سبز بوز
 اور سیاہ اور سبز تار ہے بعضوں نے کہا ہے کہ رنگ مختلف شہد کے بسبب اختلاف فضول کے ہیں

زیادتی تو نے گئے ہیں مال میں پھر دینے والے رزق اپنے کو اوپر اُنکے جو مالک ہوئے ہیں سچا مانتے اُنکے
 میان اپنے غلاموں کو اپنے مال میں نہ لیتے ہیں یہی وہ کیونکہ اگر سوال میں شریک کریں فہم خفیہ سوا
 پس والی اور سوالی سچ مال داری کے برابر ہوں تب یہ ہیں کہ یہ خطاب شرکان عرب کو ہی کہہ لیجئے
 میں کہتے تھے لبیک لا شریک الا شریک ہو لبیک حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تم اپنے غلاموں کو مال میں
 شریک نہیں کر سکتے پس کیونکر رو رکھتے ہو کہ بت میرے شریک ہوں الوہیت میں اٰخِذْ عِزِّ اللّٰهِ یٰحٰدِثْ
 کیا پس ساتھ نعمت اللہ کے انکار کرتے ہیں کافر مجرورون بصیغہ غائب قرأت حفص کی ہے اور بصیغہ حاضری
 اورون کی قرأت آئی ہے اور جب ثابت ہو کہ سب نعمتیں دینے والا وہی ہے پس جسے کہ بتوں کو شریک
 ٹھہرا وہ منکر نعمت اس کے کا ہوا بیت منکر نعمت خدا ہے وہیاں بھی رکھا شرک کا ہے جو واللہ جعل
 لکم من انفسکم اذواً جاؤ اور اللہ نے یہ اکیں واسطے تمہارے جس تمہاریسے جو روں تو کہ اُنکے ساتھ ارام کرو
 وجعل لکم من اذواکم بنین وحقناً ورسداً تھے واسطے تمہارے جو روں تمہاریسے بیٹے اور مشاں یا پوتے
 یا اولاد جو روں کی جو اور خاوند سے رہتے ہیں تو ذکر فکم من الطیبات اور روزی دی ہے تم کو پاکیزہ چیزوں سے
 اقبال باطل ہو مومن وبنعمہ اللہ ہم بکفر وکفر کے کہا پس ساتھ باطل کے ایمان لاتے ہیں مشرک اور ساتھ نعمت
 اللہ کے وہ کفر کرتے ہیں باطل وہ جو بتوں سے عقیدہ رکھتے ہیں یا وہ جو حرام کرتے ہیں بحیرہ وغیرہ اور نعمت وہ
 جو خدا نے حلال کیا ہے یا باطل شیطان ہے اور وہ جسکی طرف کر دیدہ ہیں اور نعمت وجود باوجود حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا ہے اور وہ آپ پر ایمان لائے ہیں "وَبَعْدُ ذٰلِکَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا یَمْلِکُ ظُہْمٌ دِیْنًا قَاتِلِ السَّمَوَاتِ وَلَا دِیْنِ شِیْئًا
 وَلَا یَسْطِیْعُوْنَ اَنْ یَّرْعٰوْا دِیْنََکَ" کہ اللہ کے اس چیز کی کہ نہیں مالک واسطے اُنکے رزق دینے کے اسبابوں
 اور جس سے مینہ برسا کر اور غلہ اگا کر کھجور اور نہیں طاقت رکھتے کہ روزی دینے کا فر تو نہ لو جو جتے ہیں اور وہ نہیں
 دے سکتے پس انکی پرستش خلاف عقل کے ہے کیونکہ عبادت شکر نعمت کا ہے اور بری نعمت یہ کہنا اور رزق
 دینا ہی سو یہ دونوں باتیں اللہ ہی میں ہیں نہ بتو میں فلا تقصر بوجہ اللہ الامثالہ دس ست بیان کرو اور اللہ کے
 مثالیں اس طرح کی کہ انیر تو نہ تو قیاس کرو اور شکر ت دو بیت جنگی نہیں مثال مثال کی مثال مثال کی
 مثال کی نہیں مثال ان اللہ یعلم وانشاء لا تعلمون تحقیق اللہ جانتا ہے فساد قول تمہارے کو اور تم نہیں
 جانتے کیونکہ اگر جانتے تو شریک لائے یا مثال دیتے ہو تم اللہ کی اور وہ جانتا ہے کہ اس طرح مثال ہی جانتے اور
 تم نہیں جانتے پس اللہ تعالیٰ مثال اپنی اور بتوں کا آپ فرمایا ضرب اللہ مثلاً عبداً املاً کما لا یقید
 علی شیء بیان کی اللہ نے مثال بندہ رسول ہے ہر ایک کے سوا مکاتب نہیں قدرت رکھتا اوپر کسی چیز
 نفع اور ضرر سے ومن ذمہ من ذمہ فاحسانہو ینفق عند سراً وجہراً اور وہ شخص کہ دیا ہے منہ اسکی اپنی طرف سے

رزق اچھا اور کوئی انکا مزاج نہیں پس وہ خرچ کرتا ہی اس رزق میں سے چھپے اور ظاہر ہر طرح کے جائز
اور کسی سے نہیں دوتا ہلکے سستون کیا برابر ہوتے ہیں یعنی مساوی نہیں ہوتے غلام بے بس ساتھ تیرا
اختیار والوں کے پس جب غلام عاجز ساتھ مالک قادر متصرف کے برابر نہیں ہوتا کہ عاجز تر مخلوق ہیں
شریک اس قادر علی الاطلاق کے کیونکر ہو سکتا ہے میت مانند سے اپنے ہی وہ عالمی شریک سے ہی ذات
اسکی عالمی شریک اللہ کے کھائی کہ ایک دن خلوت میں نزدیک ابو العباس فرج کے گیا میں دیکھا کہ یہ میت
پرستے ہیں اور روتے ہیں اور آہیں بھرتے ہیں سمجھا میں کہ دنیا سے انتقال کرتے ہیں پوچھا میں نے کہ ای
سیج کیا حال ہے کہا کہ گیارہ برس ہیں ورمیرا یہاں تک پہنچا ہے اب یہاں سے نہیں گذر سکتا
حادثہ قدیم کو کیا یائے اور ممکن واجب تک کیونکر جائے میت پرست کے نسبت برابر کیا ہو قطرہ
طوفان کے ہم کیا ہو بعضے کہتے ہیں کہ یہ ضرب المثل واسطے مومن اور کافر کے ہے اور مراد مومن امیر
المومنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور کافر سے ابو جہل نابلل الحمد للہ سب خوبیاں اور تعریفیں واسطے خدا ہیں کہ
کہ دینے والا تمام نعمتوں کا ہے بلکہ اکثر کفر کے بلکہ اکثر یغیبت میں جاتے اور انکی نعمتوں کو
اور انکی طرف نسبت کرتے ہیں اس مثال دوسرے فرما ہے وضرب الله مثلا رجلین احداهما ابکم لا یقدر علی شیء
اور بیان کیا اللہ نے مثال طریق دوم کے ایک امین سے کو نکاحی اور جو کو نکاحا اور زاد ہوتا ہے وہ بھرا بھی مقرر
ہوتا ہے نہیں قدرت رکھتا اور کسی چیز کے کہ سمجھے اور بوجھے وہو کل علی مولدہ آیتنا یوحیہ لایات خبر
اور وہ بوجھے اور مالک اپنے کے جدھر بھی اسکو نہیں لانا بھلائی یعنی کچھ کام نہیں کرانا نہ دلی حقیقت پہنچانا
نہ جواب جو کہیں اسکو جاتا ہے ہلکے سستون ہوو من یا مری العبد وهو علی طریقیہ کیا برابر ہوتا ہے وہ کو نکاحا اور
شخص کہ حکم کرتا ہے ساتھ اضافے کے یعنی کوئی اور فہم درست رکھتا ہے اور بعد کر نای اور عدل ہی جامع قضا
نیک اور وہ اپنی ذات میں اوپر راہ سیدھی کے ہی اور سیرت اچھی کی اور طریقہ بھلائی کے کہ جس مطلب کے طرف منہ
کرے جلد مقصود کو پہنچے پس جسے کو نکاحا حاصل برابر اس کامل فاضل کے نہیں اس طرح اصنام بے اعتبار
مساوات ساتھ حضرت پروردگار کے نہیں رکھتے بعضے کہتے ہیں کہ یہ مثال مومن اور کافر کی ہے مراد مومن
حمزہ بن عبد المطلب ہیں اور کافر سے ابی بن خلف یا مومن عثمان ذی النورین اور کافر سید بن ابی العاص
غلام انکا ذی النورین اسکو سلام کی طرف بلاتے تھے اور وہ انکو نفقہ می بیل اللہ سے منع کرتا تھا لکھا ہے کہ
کفار قریش ٹھٹھے باز ہی سے جلدی قیامت کے آنے کی کرتے تھے یہ آیت اتری و لله غیب السموات والارض
اور واسطے اللہ کے ہے علم چھپے ہو چھپے آسمانوں کے اور زمین کے میت وہی جا تا غیب کی بات ہے
علم الارض و سموات ہی یا مراد اس سے مطروحات ہیں و اما امر الساعۃ لا کل البصیر اور نہیں حال قیامت کا



یعنی قائم ہونا اس کا یا زندہ ہونا مرد و نکاح میں جلدی اور آسانی میں مگر مانند چھکے ہلکے اَوْ هُوَ اقْرَبُ
 بِالْمَوْتِ مِنْ دُونِ مَوْتٍ یعنی اللہ تعالیٰ کو قیامت کا قائم کرنا اور مرد و نکاح جانا آسان تر اور نزدیک تر ہے اس سے کہ ہلکے مار دیا جائے
 ہلکے مارنے میں دُفْعَلٌ میں اور پرچا یا اور نیچے لانا اور اس میں ایک فعل پس مگر جس کہ ہلکے مارنے کے اُدھے وقت میں
 واقع ہوا اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ یعنی اللہ اور ہر چیز کے باعث اور حشر سے قادر و خیر ایک زندہ سب ظاہر کو
 کر سکتا ہے جیسا کہ بتا رہے ہیں کیا اس ابتدائے ظہور انکے کی خبر دیتا ہے تاکہ مسدّد طرف معاوہ کے دلیل بکریں اور فرمایا
 وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطْنِ اُمِّ يٰسَاقٍ لَّا تَعْلَمُوْنَ سَبِيْلًا اور اللہ تعالیٰ نے نکال انکو پیٹوں مافون بھٹا رکھے سے کہ نہیں جانتے
 تھے تم کھجور اور انصاف اِنَّا وَجَعَلْ لَّكُمْ السَّمْعَ وَالْابْصَارَ وَالْافْئِدَةَ اور دیا واسطے تمھارے سنا اور دیکھنا اور دل
 لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ تو کہ تم شکر کرو ان نعمتوں پر اَلَمْ يَرْوِاْ اِلَى الطَّرِيقِ مَخْرَجًا فِیْ حَوَالِ السَّمَاءِ کیا نہیں دیکھا آدمیوں کے دل
 بکریں اور قدرت الہی کے طرف مرغوں کے کہ سحر کئے ہوئے ہیں واسطے اوڑھنے کے جی اور ہر آسمان کے ہوائیں فانی کھیں
 اِنَّا اَلَلّٰهُ ط نہیں بھٹا انکو ہوائیں مگر اللہ بیت خدا تمام ہوائیں جو اڑتے ہیں ظاہر بظاہر دور نہ کرنا چاہئے
 اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّعَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ تحقیق جی اڑنے پرندوں کی البتہ نشانیاں ہیں واسطے اس قوم کے کہ ایمان لائے ہیں
 یعنی ہوں نفع لیتے ہیں اس سے کیونکہ فکر کرتے ہیں کہ اللہ نے مرغوں کو ایسا پیدا کیا کہ ہوا پر اڑتے ہیں اور ہوا کو ایسا پیدا
 کیا کہ ہر زمین دڑتے ہیں اور وہ انکو تمام رکھتا ہے ہوائیں خلاف طبع انکے کے پس اس فکر کے بازو سے ہوائیں
 معرفت میں پرواز کر رہا ہیں کرامت نشان تفکر ساعۃ خیر میں عبادہ ستین سنہ میں بچتے ہیں کچھ اور فکر کرنا
 کیا ہے حاصل خیال صغیر اگر ایدل عنایت اسکی ہو جو جی شامل تو مرغ اور سے ہی ہوا سے مل لے وَاللّٰهُ جَعَلَ لَّكُمْ
 مِّنْ بُعُوْتِکُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَّکُمْ مِّنْ جُلُوْدٍ اَلَا نَعَامٌ یُّبَوِّقُاْ اور اللہ نے کئے واسطے تمھارے گھروں تمھاریسے کہ پھر
 امنی اور لکڑی سے بنے ہوئے آرامگاہ کہ وقت اقامت کے امن رہو اور کئے واسطے تمھارے چمڑوں سے جا بوزوں کے
 گھر یعنی خیمے تَسْتَوِفُوْهُنَّ یَوْمَ طَعْنِکُمْ وَیَوْمَ اِفْاٰمِنَکُمْ کہ ہلکا جائے ہو تم انکو اٹھا کر ساتھ لجانے کے دل میں اور سفر
 اپنے کے اور دن مقام اور اترنے میں اپنے کے وَفِیْ اَصْوَاهِیْا وَاَبْوَاْدِیْہَا وَاَسْعَادِہَا اَنَّا نَاوْمُنَا حَبْرًا اور پیدائے واسطے
 تمھارے بالوں بھیروں کے سے اور بالوں اونٹوں کے سے اور بالوں بکریوں کے سے اسباب غنیمت کے اور بچانے اور نانا
 خرد فروخت میں انکے ہی ایک مدت تک یعنی جب تک کہ وہ برقرار ہیں اور اُسے نفع لے سکتے ہو یا جب تک کہ
 تم زندہ ہو وَاللّٰهُ جَعَلَ لَّکُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا لَّکُم مِّنَ الْجِبَالِ اَنۡحَا فَا وُرۡخَہُ لَیۡسَ اِلَیَّہَا وَاَسۡطَہُ رَاحۡتِہَا لَیۡسَ اِلَیَّہَا
 چمڑے کہ سدا کئے یعنی درخت اور پہاڑ اور دیوار اور رے سے سا تو کہ گرمی آفتاب سے پناہ میں رہو اور واسطے تمھارے پہاڑوں
 پوششیں یعنی خار اور سوراخ کہ امن سکونت کرو وَجَعَلَ لَّکُم مِّنۡ سَرَابِیۡلٍ تَقِیۡکُمُ الْخَرَّ وَ سَرَابِیۡلٍ تَقِیۡکُمُ النَّاسَ وَاَسۡطَہُ
 تمھارے کرنے کے اور پشم اور صوف وغیرہ سے کہ بچاتے ہیں لوگ گرمی اور سردی سے ذکر سردی کے واسطے اَلَا تَصَدِّقُ



کیا اور دونوں میں سے اس واسطے لائے کہ بلاد عرب میں گمراہ زیادہ تر افسوس کے واسطے تھکا کر دے کہ جسے زور
 وغیرہ کہہ جاتے ہیں کہ تم کو معاف کر دیتا ہوں کہ کذلک یتیم نعمتہ علیکم اعلکم تسکون جیسے یہ تمہاری بات ہے
 اس طرح تمام کرتا ہے نعمت اور نیکی چنی کو اور پرستار کے لئے کہ تم اسلام لاؤ یا مطیع ہو جاؤ اسکے کہ فان تقوا فاما علیکم
 البکاء البینین پس اگر پھر جاؤ اسلام سے پس سو ایک یہ ہیں کہ اور تیرے پیچھا دینا ہی پیغام کا ظاہر ہے تو پیغام کو کونجا
 دیا پھر عرض اٹھا تم کو کچھ زمان نہیں کرنا یعنی فون نعمت ائہ تم یکتو دہما واکثرکم الکفر فون چاہتے ہیں شرک
 نعمتیں اللہ کی کہ کئی گئی ہیں اور پرکے اور اقرار کرتے ہیں کہ اللہ ہی سے ہیں پھر انکار کرتے ہیں تو اساتذہ عبادت کر
 غیر شرم کے یا کہتے ہیں نعمتیں اللہ سے ہیں تو بخی شفاعت سے یا سختی میں اقرار کرتے ہیں آسانی میں انکار کرتے ہیں
 یا زبان سے مقرر اور دل سے منکر اور ہر کس کی کہ نعمت اللہ کی بنوت حضرت صلی اللہ وسلم کی ہو کہ انکو بچوت سے
 چاہا ہی ہے اور عباد منکر ہوئے اور اکثر انکے کافر ہیں یعنی سب کافر ہیں سو انہوں اور صبا ان و یوم نعمت میں کچھ
 ائمہ شہید ائمہ لا یؤذن لذلک کفر واولکھم یتعجبون اور جہل کہ تھکر کرینگے ہم ہر امت میں پیغمبر اسکے کو گواہ اور
 ایمان کے اور کفر انکے کے پھر نرا دن دیا جاوگا واسطے ان لوگوں کے کہ کافروں عذر چاہئے میں یا دنیا کے پھر تھے
 میں اور نہ و عذر انکا قبول کئے جاوینگے نہ انکو اجازت عذر کرینگے دینگے اور نہ عذر انکا قبول کرینگے لکن عذر کرینگے
 واذا الذین ظلموا العذاب اور حسوت کہ دیکھینگے دن قیامت کے وہ لوگ کہ کافر ہیں عذاب کو دوزخ اور ان
 والے جاوینگے اور فرما دیرینگے اور مالک سے تخفیف عذاب کی چاہینگے فلا یخفف عنهم وکلاھم ینظرون پس یہاں
 کیا جاوگا ان سے عذاب اور نہ وہ دھل مئے جاوینگے یعنی کوئی ان سے عذاب پھوڑینگے واذا راى الذین اکثر کوا
 شرکائهم اور حسوت دیکھینگے قیامت کو وہ لوگ کہ شرک لائے ہیں شرکیوں اور پوچھو یعنی ہو تو کہ وہ شرک اللہ کے
 قالوا ربنا هو کفر وشرکنا ونا الذین کنا ندعو ان ذلک کہنے ایسے پروردگار ہمارا کہہ میں شرک ہمارا وہ جو تھے ہم جا
 کرتے تھے ہم سوائے اور حکم انکا سے تھے ہم سچ کفر کے قالقوا الالبہم القول انکم لکاذبون پس والیہ تہم
 انکے بات یعنی اللہ تو نلوگوں یا لکرا وہ جواب دینگے کہ حقیق تم البتہ جھوٹو ہو ہرگز نہ تھکو نہیں کہا تھا کہ تم ہو کلوچو یا تم
 نہیں پوچھتے تھے بلکہ اپنے ہو کی پرستش کرتے تھے تبائیں چ کہ رضاری اور یہود اور بنی مدج عیسیٰ اور غیر اور مالک
 عظیم السلام کو بہشت میں دیکھینگے اور خود دوزخ میں ہو گئے کہینگے الہی ہم انکو پوچھتے تھے انکے امر سے پھر وہ دونوں پھر اور
 فرشتے کہینگے تم جھوٹو ہو وہ شرمندہ ہو گئے والقوا الی اللہ یومئذ لا تسئلہم اور والیہ طرف اللہ کے آمدن صلح اور گناہوں کا
 اقرار کرینگے یا اسلام لاوینگے اور کچھ نفع نہ کرگا عبت و ابو کحل گیارہ جو کار نہ مانعہ اما ہی اسکا حق دسوار و ضل جنہم ماکان
 یغفر و ان اور کھو جاوگی ان سے وہ جہنم تھے باندھ لیتے جھوت شفاعت اور مددگار تہوں کے سے کہو کہ وہ بچائے شفاعت دیکھینگے
 ان سے سماعت الذین کفروا وصدوا عن سبیل اللہ مردہ ہم عذابا فوق العذاب بما کانوا یفسدون وہ لوگ جو کافر ہوئے

ساتھ خدا کے اور بند کا انھوں نے لوگوں کو راہ خدا کی سے لینے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لانے و یا زیادہ دینے
 ہم انکو عذاب اور عذاب کے سبب اس کے کہ تھے منع کرتے لوگوں کو اسلام سے فساد کرتے پس ایک عذاب کے کفر پر دوسرے
 لوگوں کو اسلام کے منع کرنے پر ہوگا بعضے کہتے ہیں کہ زیادتی عذاب کی سبب اور بچھوڑے بڑے قذکے ہوتے
 کہ انکو کاٹنے کے اور وہ اُسے بھاگ کر آگ میں جا چھٹکے زاد المسیر میں ہے کہ پانچ ہزار اذومات کلا کر ہا دینے
 تین ہزار میں مقدار سات شب کے شبہا دنیا سے انکو عذاب دینے کے اور دو ہزار میں مقدار ونے روزانہ
 دنیا کے سے اور بعضے کہتے ہیں کہ زیادتی عذاب کی ساتھ زہر ہر کے ہوگی واللہ اعلم وقویہ نبعت فی کل لایہ
 شہیداً علیہم من انفسہم اور یاد رکھیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس دن کو کہ کھڑا کر نیلے ہر سچ ہر است
 گواہ اور قول اور فعل ان کے کے نفس ان کے سے یعنی اس پیغمبر کو جو ان پر مبعوث تھا وجہ انکے شہید
 علی اھل کوا ورا وینکے بچھو گواہ اور اس گروہ کے یعنی امت تیری کے کہ تصدیق پر مومنوں کے اور تکذیب
 کافروں مشرکوں کے گواہی دیگا تو دنا علیک الکبت تبیاناً لیکل شیء اور تباری ہمنے اور پر تیرے
 کتاب قرآن بیان کریں والا ہر چیز کو امور دین کے ساتھ تفصیل اور اجمال کے صاحب مدارک کے کہا ہے کہ بیان
 اس چیز کا کہ محتاج الیہ ہوتا ہے عیات سے سچ احکام منصوصہ کے ظاہر اور وہ جو ثابت ہو اسے ساتھ سنت
 اور اجماع اور قیاس کے اسکا مرجع بھی قرآن شریف ہے کیونکہ ہم کا سورہ میں ساتھ متابعت پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم کے کہ اطیعوا الرسول فرمایا ہے اور آگاہ کیا ہے ہو اور اجماع کے ساتھ ہدایت کے اور ترک
 اس کے کے کہ متبع غیر سبیل المومنین اور ساتھ عبرت اور استدلال کے کہ اصل قیاسی ہے ارشاد کیا ہے
 کہ فاعقبہ وایا ولی الابصار پس قرآن شریف بیان کریں والا ہر چیز کا ہوا وھدی ورحمۃ وکثر الخ المسلمین
 اور ہدایت اور رحمت اور بشارت جنت واسطے مسلمانوں کے خاص ان الله یأمُر بالعدل لیتحقق اللہ تعالیٰ
 حکم کرنا ہے ساتھ عدل کے یعنی ساتھ توسط کے ہر چیز میں خواہ اعتقاد میں جیسے توحید کہ متوسطی درسا
 تعلیل اور تشریح کے اور قائل ہونا ساتھ کس کے کہ متوسطی درمیان جبر اور قدر کے اور خواہ عمل میں جیسے تعبد
 ساتھ آوائے فرائض کے کہ متوسطی درمیان بطالت اور ترہیب کے اور خواہ اخلاق میں جیسے جود کہ متوسط
 ہے بخل اور تبذیر کے درمیان اور شجاعت کہ متوسطی درمیان جبن اور تھور کے والا حصان اور حکم کرنا
 ساتھ نیکی کے سچ طاعت کے یا محبت کیمت جیسے نوافل پر تھا یا محبت کیفیت جیسی کہ حدیث شریف میں
 ہے تعبد اللہ کا نہایت ترہایت جان اعمال ہے حضور خدا کہتے آسان ہیں اسکو دلا وایا غزی
 الفرج اور حکم کرنا ہے ساتھ دینے قرابت والوں کے وہ چیز کہ جس کے محتاج ہوں وہ بھی عن الغشاء و
 المنکر والیغی اور منع کرنا ہے بھائی سے جیسے زنا اور لواطت ہے اور فعل نامعقول سے جیسے مارنا اور

میں ہے اور احسان اقبال میں بس نکلیا جانتے مگر وہ جسمیں عدل ہو اور نکلیا جانتے مگر وہ جسمیں احسان ہو
 حقائق سلجی کر محنت کا ذوق بہتان اور جو برائی کہ افعال میں ہو اور مسکرمعاصی اور جو بدی کہ افعال
 میں ہو بحر الحقائق میں ہے کہ عدل وہ ہے کہ جو محکمہ دیا ہے آلات جسمانی اور قوارحی اور علوم اور اسوا
 سے سب کو راہ حق میں اور طلب حق میں صرف کرے کہ طلب غیر میں صرف کرنا ظلم ہے اور احسان وہ ہے کہ
 جو نیکی ہو کہ قول اور فعل میں بحال اسے تو اور ایسا دمی القری بہت ہے کہ اپنے نزدیکوں سے بھلائی کرے اور
 نزدیکوں سے نفس تیرا ہے اسکو ہمالک ہو ہے بجا اور فحشا وہ جس سے کہ محکمہ خدا سے باز رکھے اور مسکروہ
 کہ گمراہی اور بدعت اس پر مشرب ہو اور بغی صفات نفسانی میں انکو پختہ ہوتے کہا کہ قواعد سلوک درستی
 پاویں کیونکہ حکم اعداد وک الذی بین جنیک بدترین دشمنوں کا نفس ہے نظم نفس پیدا و کافر ہے
 اسکی صداوت ظاہر ہے بیچہ کے بہہ آشوبش میں آہ نہ کرتا ہے باد و تباہ نہ تن میں اسکا گھر ہے بنا نہ کیونہ
 چلاوے حکم اپنا نہ اٹھتے ہیں جو کبر و عناد نہ اس کے ہی سب میں شروفساد نہ دلکی سستی کر کے خراب نہ بیٹھا ہے
 خود ہو نصرت یاب نہ سچ بہہ مثل ہے رافت ملے نہ گھر کا بھیدی انکا دھڑے و اقوال بعد اللہ اذا عاھل تہ
 اور یوراکر و عہد اللہ کے کو جب عہد باندھو تم مراد اس سے عہد الست کا ہی یا پر عہد کہ در میان کو گونج اور واضح ہے
 ہے کہ تیرول آیت کا اس جماعت کے نشان میں ہے جسے حضرت س کے میں عہد کیا تھا اور غلبہ قریش کا اور ضعف مسلمانوں کا
 دیکھ کر چکے گئے تھے شطان نے جانتا تھا کہ انکو فرض و ناکہ نقص عہد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کر سن اللہ تعالیٰ
 نے یہ آیت نازل کر کر انکو ثابت رکھا اور پرفا عہد کے اور فرمایا کہ پورا کرو عہد کو ولا تنقضوا الايمان بعد توكيد
 اور مت توڑو تمہو کو پیچھے مضبوطی انکی کے یعنی عہد کو مت توڑو بعد مضبوط کر نیکیے ساتھ تمہو کے وقد جعلتم
 اللہ علیکم کفیلًا اور حال یہ ہے کہ کیا ہے تم نے اللہ کو اور عہد لینے کے ضامن یا گواہ ان اللہ
 یعلم ما تفعلون تحقیق اللہ جانتا ہے جو کچھ کرتے ہو تم نیت اسکو سب معلوم ہے کچھ ہمیں شک
 مت لاؤ تم نہ عہد کر کر توڑنا کھا کر تم بھر جاؤ تم ولا توفوا الا لانی نقضت عن طھامن بعد قوف انکما اور مت ہو
 تم مانند اس عورت کے کہ توڑ ڈالا کانتے اپنے کو یعنی ناروں کے پیچھے قوت اور مضبوطی کے ریزہ ریزہ لکھا ہے کہ عرب میں
 ایک عورت تھی نام ہکار بطہ یا ر بطہ یا خطبہ تھا اور لقب حمقا یا جوا یا جوا اسکی بہت لونڈیاں تھیں صبح دوپہر
 سوت آپ بھی کا بیٹھا اور لونڈیوں سے بھی کتوالی تھی بعد دوپہر کے اولتا بل سوت کو دیکر حراب اور ٹکرے ٹکرے
 کر دیتی تھی ہمیشہ ہی عادت اسکی تھی حق تعالیٰ نے عہد باندھ کر توڑنے کو اس سے تشبیہ دی کہ جیسے وہ ضایع کر دیتی
 تھی اس طرح تم سر سے عہد کو مت توڑو تو کہ حکم اوفو البعیدی اوفو البعید کم کے جزا و فایا اپنے کی یا و سک و فاعہد جا اس سے
 تو مت توڑ عہد اپنا کہ حکم اوفو البعیدی یہ ہے مت چھوڑ عہد اپنا تھن و ان بمانکم و دخلنا بکم ان نلون امرہی کر دیتی ہے

کرتے ہوئے عہد اور قسموں کی کو نیاست اور عذر اور مکر درمیان تمھارے اسوا کے ہو کوئی نہ وہ کفار کا وہ گروہ
 دوسرے سے عذر اور مال میں ایسے مسلمانوں سے مراد یہ ہے کہ قریش کو مسلمانوں سے زیادہ اور مال کو ان کے افزون
 سمجھ کر جاتے تھے کہ قرب اور حیل سے معاش کریں اِنَّمَا يَبْلُوَكُمْ اللَّهُ بِآيَاتِهِ سو اس کے نہیں کہ آزمائش کرنا ہی کہو
 اللہ ساتھ وفا عہد تو کہ لوگ معلوم کریں کہ عہد خدا اور سبیت پیغمبر کون ثابت رکھتا ہے وَيُكَيِّدُكُمْ
الْفِتْنَةَ مَا كُنْتُمْ خَيْرَ تَحْتَكِفُونَ اور اللہ بیان کر گا واسطے تمھارے دن قیامت کے جو کچھ کہ ہو تم چاہے اس کے تحمل
 کرتے بعث اور جاس وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَحَمَلَكُمْ بِهَاجِلٍ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمْ لیکن اگر چاہتا اللہ کر دیتا
 تم کو امت ایک متفق اور پر دین اسلام کے لیکن گمراہ کرایا جسے چاہا اور راہ دکھائی جسے چاہا وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ
اَعِزَّ إِلَيْكُمْ پوچھے جاوے تم تم میں اس چیز سے کہ تھے تم کرتے وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَعْوَا بَيْنَكُمْ فَمَنْ تَعَدَّ
 اور امت کفر و قسموں کی کو عذر اور مکر درمیان اپنے ایک دوسرے پس لغزش کھا جا بیگ قدم تمھارا راہ اسلام بعد نما
 بیو اس کے وَقَدْ وَقَعْنَا السُّورَةَ بِمَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ اور چھو گے برائی اور رنج دنیا کا سبب اس کے کہ بند کیا تھے
 راہ خدا کی سے یعنی وفا عہد وَلَكِنْ عَذَابٌ عَظِيمٌ اور ہو گا واسطے تمھارے عذاب بڑا آخرت میں سمجھ لیجئے کہ یہ ہر تہید
 عظیم واسطے صفحہ اہل اسلام کہ چاہتے تھے عہد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پھر حوا میں اور قریش اللہ وعدہ کرتے تھے
 کہ اگر سارے دین میں تم آؤ تو بہت فائدے تمہیں پہنچاویں حق تعالیٰ نے فرمایا وَلَا تَنْتَفِرُوا مِنْ أَرْضِكُمْ تمنا قلیل
 اور ست مول لو بد کے عہد اللہ کے اور سبیت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے مول پھوڑا یعنی جو قریش کچھ مال دینے کا تم وعدہ
 ہیں إِنْ مَرَعْنَا اللَّهُ فَأُولَئِكَ كَانُوا لَكُم مَعَكُم تحقیق وہ چیز کہ نزدیک خدا کی نعمت دنیا کی سے اور ثواب
 آخرت کے سے وہ ہر طرح واسطے تمھارے اس چیز سے کہ قریش وعدہ کرتے ہیں اگر سو تم جانتے ماضی کہ بیفقد
وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بِأَفْظُ جو کچھ نزدیک تمھارے مال دنیا کے سے تمام ہو جا باقی اور جو کچھ نزدیک خدا کی خزانوں
 رحمت کے سے باقی رہنے والا ہے صوفیہ وجود کہتے ہیں کہ جو عین حیا میں موجود ہے فی الخارج دو اعتبار رکھتا ہے
 بیت من حیث الحقیقت ہے کہ عبادت ظہور حق سے ہے صورت مظاہر ممکنات میں اور اس کو تجلی شہودی کہتے ہیں
 دوسرے من حیث الشخص اوتعین اور اس حیث سے اس کو ممکن کہتے ہیں اور خلقی نام رکھتے ہیں اور تمام
 اور نقصان طرف موجودات ممکنہ کے اس پر منسوب کرتے ہیں غیر نظم و کھلا نا شکل و پوست ہی نہ منسوب
 میں ہی ایک دست ہے نہ اس کا ہی ماحذم نفع بیان نہ اس کا ہی ماحذہ باقی نشان نہ اعتبار اول آخر میں چنان
 اعتبار آخر اول چنان کہ وَالَّذِينَ صَبَرُوا بِأَمْوَالِهِمْ لِحُسْنِ الْوَجْهِ اور اللہ جزا دیو گے ہم ان لوگوں کو
 کہ صبر کرتے ہیں فقر اور فاقہ پر یا تکلیف پر یا زار کفار پر یا عہد اور ایمان پر اپنے کہ سبیت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کر فرقت
 صبر کیا اور عہد سے پھرے دیو گے ہم ان کو ثواب ان کا کہ نعم بہت ہے یا ثواب دو چند ساتھ بہتر اس چیز کے کہ تھے اخلاص

عمل کرتے نفس مزید ہیں جس کہ اگر ایک کی امن سے سوطاعت ہو ایک جس سے جتنی نماز روزہ یا زکوٰۃ یا صدقہ
 اور ایک ان سو میں سے بہتر اور تمام تر ثواب اتنی ایک کا کہ بہتر ہے تمام دین کے ہم اور باقی کو بھی قبول کر لیا
 ہر ایک کا برابر اس بہتر کے عطا کریں گے مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرْنا اَنَّا نُوَفِّيْهِ وَاَوْفَوْاْ مِنْ قُلُوْبِهِمْ حَيٰوةً طَيِّبَةً
 جو کوئی کام کرے اچھا مگر سے ہو یا عورت سے اور وہ مومن ہو کہ وہ عمل خیر ایمان کے ثواب نہیں لکھا اس
 زندگی دین کے ہم کو زندگی پاکیزہ یعنی رزق حلال دین کے کھانا دینا اس کا پاک ہو یا حیوۃ طیبہ عطاوت طاعت کی
 ہی یا قناعت اس قدر کہ محتاج ہی یا عمل صالح ہی یا عافیت ہی یا رضا بقضا حق اور ایک قول یہ ہے
 کہ حیوۃ طیبہ میں ہو گی کوئی نہ زندگی دنیا کی غیر نقصان اور تفرق کے نہیں سمجھتے بلکہ کہ نظم و ضبط طیبہ یا خیر
 یا در کھد ایک کو اگر ہی کچھ تیر پہلے عرفان خدا ہوا ایمان نہ پھر ہی ہو کہ کچھ صدق مقام نہ ملے جو خدا جو ہو وقت
 ماسوی اللہ سے ہوا عرض اسی زوفا تھا حق سلمیٰ میں جس کہ حیوۃ طیبہ استغاثی ماسوی حق سے سخت
 نوا کا ہوا سے کرانیا اتنی ہی ہوس جس بس نہ تیرے رافت کو کچھ تجھ بن نہیں درکار یا اللہ و لہجہ بنیم
اَجْرُهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ اور اللہ ملا دیوں گے ہم کو ثواب انکا ساتھ بہتر اس چیز کے کہ تھے وہ
 کرے فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْاٰنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ پس جب چاہے تو کہ پڑھے تو قرآن پس نہ پناہ مانگ
 ساتھ اللہ کے شیطان رائدے ہوئے سے یعنی اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور یہ مروی ہے کہ سبحان
 جس بقول جمہور اور واسطے وجوب کے بقول بعض اور ایک قول مام قریبی نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے
 کہ استعاذہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض تھا اور استیروا واسطے اقتداء انہی کے سنت ہی اور باقی بیان اس کا اول
 سورہ احمد میں گذرا اِنَّ لِّلّٰهِ سُلْطٰنًا عَلٰی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰی رَبِّہِمْ یَوْکُنُوْنَ تحقق شیطان نہیں واسطے
 علیہ اور تسلط اور ان لوگوں کے کہ ایمان لائے کیونکہ وہ ساتھ اللہ کے پناہ پکڑتے ہیں اور اوپر سرور و کار
 کیونچہ دفع و سواش کے کے توکل کرتے ہیں اِنَّا سُلْطٰنًا عَلٰی الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ وَالَّذِیْنَ ہُمْ بِہِمْشِرُوْنَ سواش کے
 نہیں کہ تسلط اس کا اور ان لوگوں کے ہی کہ دوستی کرتے ہیں اس کی اور سواش کا قبول کرتے ہیں اور وہ لوگ
 کہ وہ شیطان کے شرک لائے ہیں ساتھ خدا کے یا میری صمیمہ طرف خدا کے ہی یعنی ساتھ خدا کے شرک
 کرتے ہیں لکھا ہے کہ جیسے احکام منوح ہوتے تھے تو کفار ملے گئے کہتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 یاروں سے ٹھٹھا کرتے ہیں لیکن ایک کام کا امر کرتے ہیں دوسرے دن اس سے نہیں کرتے بلکہ غالب ہے
 کہ اللہ برافر کرتے ہیں اپنی طرف سے بابتیں لائے ہیں یہ آیت اتری وَ اِذَا بَدَلْنَا لَئِمَّةً مَّکٰنًا اٰیَةً وَ اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا
یَنْزِلُ اور جب بدلتے ہیں ہم ایک آیت مانشخ کو حکم ایک آیت منوح کے اور اللہ جانتا ہے جس کو
 کہ آتا رہا ہی مانشخ سے واسطے مصلحت بندوں کے قَالُوْا اَلَا اِنَّا اَنْتَ مُفْتَرٍ بِاٰیٰتِہِمْ کہ تو فرما کہ نہیں تو باندھ



لئے والا ہی دروغ اور اسنی طرف کہتا ہے بل اکثر ہم لا یعلمون نہیں اس جو یہ کہتے ہیں بلکہ
اکثر ان کے نہیں جانتے حکمت نوح کی اور اثبات احکام کی قل تو کہ روح القدس من ربک یا نوحی کہہ
ایا اسی قرآن کو روح پاکہ روئے کہ جس میں علیہ السلام پروردگار ترے کی طرف سے ساتھ ہی کے لیتے
الذین آمنوا تو کہ ثابت رکھے ان لوگوں کو کہ ایمان لائے ہیں اور اعتقاد انکاساتھ ساتھ ہی کے اس طرح کہ
کہ کلام الہی جانیں اور صلاح اور حکمت اس میں ہجائیں وَهْدَى وَتَشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ اور نزول قرآن کا واسطے برات
کے ہی اور ثبات واسطے مائون کے ساتھ ہی کے حدیث میں ہی کہ عام حضری کا غلام روحی تھا
جبر نام یا دو غلام تھے اہل کتاب جبر اور بر اوریت اور انجیل پڑھا کرتے تھے حضرت جب ادھر سے
گذرتے تھے ان کی قرأت سنتے تھے یا طائش نام غلام تھا اہل کتاب سے یا عیسیٰ یا عیسیٰ یا عیسیٰ یا عیسیٰ
اور اصح یہ ہے کہ انوکھ کو کہتے تھے رات کو وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اگر قرآن لکھتا تھا قرآن
کہنے لگے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس غلام سے کلام یکمہ کریم سے کہتے ہیں یہ آیت نازل ہوئی
وَلَقَدْ نَعَّمْنَا اَنَّهُمْ يَقُولُونَ اٰمَنَّا بِعِلْمِهِ نَبَشْرًا اور تحقیق ہم جانتے ہیں یہ کہ وہ کہتے ہیں سو اس کے نہیں کہ
سکھاتا ہی اس کو آدمی یعنی جبر یا انوکھ لسان الذی یلحدون الیہ اعجی وَهَذَا السَّانُ عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ زبان
اس شخص کی کہ بڑی کرتے ہیں یعنی گمان کرتے ہیں طرف اس کے کہ سکھاتا ہی عجمی غرض اور یہ قرآن
زبان عربی ہی روشن کہ تم باوجود فصاحت کمال اور بلاغت تمام کے شاعر اور طبی عربی ہوشیار کے ایک
آیت بنائے میں عاجز ہوں یہ دعویٰ تھا کہ غلام عجمی کلام اس فصاحت و بلاغت کا حضرت کو سکھاتا
جس کو باہی ظاہر ان الذین لا یؤمنون بآیت اللہ کہ یہ قلیل اہم اللہ و حکم عبد الیمہ شخص مذہب لوگ
کہہ میں ایمان لائے ساتھ آتوں کتاب اللہ کے اور نہیں تصدیق کرتے کہ اللہ کی طرف سے ہیں نہیں یہیت
کرنا انکو اللہ طرف نہجائے مابہشت کے اور واسطے ان کے ہی عذاب درد کو والا آخر میں واسطے کفر کرنے کے
ساتھ قرآن کے اور انت اقرانی کر نیلے اور بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حال یہ ہے کہ منقری وہی ہیں
اٰمَنَّا بِقُرْآنِ الْكَذِبِ الذِّیْنَ لَا یُؤْمِنُونَ بِآیَاتِ اللہ سوا اس کے نہیں کہ باندھ لیتے ہیں جو تھوڑے
لوگ کہہ میں ایمان لائے ساتھ آتوں خدا کے یعنی قرآن کے اور کہتے ہیں کہ بنایا ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا
ہی وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ اور یہ لوگ منقری وہ ہیں جو تھوڑے بولنے والے کہ کہتے ہیں ایمان شریعت
فی الحقیقت دروغ گو ہیں وہی نہ جو ہمہ پر باندھتے ہیں دروغ نہ حدیث میں ہی کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے بنو کو جھٹھلایا تو قریش کے مانان درویش کے اندکے درجی ہوئے جس سے ملال و رنجاب
اور عمار اور مان باپ عمار کے یا سر اور وسمیرہ اللہ علیہم اور انکو زبردستی کفر میں ڈالنے لگے لکن وہ سلام ثبات

میں

مہربان ہے سچ رحمت اسکے کہ وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ لِكَلِمَةٍ أَهْلًا لَهَا وَتَحَذَرُوا اور سب کہو وہ سب سے
 خیر کے کہ بیان کرتے ہیں زبانیں تمہاری جھوٹھ اور وہ یہ ہے کہ کہتے ہیں بہر حال اس لیے جو سب میں کہتے ہیں
 سائبہ کے ہو حال اس مردوں پر مارے اور بہر حال اس لیے جو گندہ عورتوں پر مارے اور کہتے ہیں
 کہ بہر حال اور ہجرام اس لیے لَا تَقُولُوا لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ تو کہہ مائدہ اور اللہ کے جھوٹھ کہ اللہ نے ہمیں یہ امر کیا ہے
إِنَّ الَّذِينَ يُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ تحقیق جو لوگ کہہ مائدہ لیتے ہیں اور اللہ کے جھوٹھ
 نہیں جھٹکا ریمانے کے عذاب و نزع سے قیامت میں متاع قلیل فائدہ بخشو مائدہ میں جس کے واسطے یہ
 جھوٹھ باندھتے ہیں اور وہ جلد ہی جاتا رہے گا عَذَابُ الْآلِيمِ مائدہ اور واسطے اسے جس عذاب و نزع
 والا کہ پیشہ رہے گا آخرت میں وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ اور اور ان لوگوں کے
 وں یہودیہ میں آئے حرام کیا ہم نے وہ کچھ کہہ مان کیا ہم نے اور ترے پہلے نزول اس سورہ سے لے کر
 انعام میں فرمایا ہے وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُمُرٍ مَّا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ
 اور نہیں ظلم کیا ہم نے ساتھ حرام کرنے ان چیزوں کے و لیکن تھے وہ حالوں اپنے کو ظلم کرتے کہ سب گناہوں
 مستحق عذاب کے ہوئے ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا
 پھر تحقیق یہود و گارتہ واسطے ان لوگوں کے کہ کرتے ہیں گناہ برب غفلت اور نادانی کے کہ فکر آخر کام کا نہیں
 کرتے پھر توبہ کرتے ہیں سچے اس عمل بد کے اور نیکی کرتے ہیں اور صلاح میں لاتے ہیں کام اس إِنَّ رَبَّكَ
مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ تحقیق رب تر سچے توبہ کے اللہ بخشنے والا ہے گناہوں کو توبہ کے لیے
 ہے کہ قول کرنا ہے توبہ بندوں کی إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا تَحْقِيقَ ابراہیم تھا پیشوا و مابعد
 واسطے اللہ کے اور قائم امر اس کے سب ادیان باطلہ کو چھوڑ کر آئینہ الا طرف دین حق کے یا تھا ایک امت جامع
 جمیع کمالات اور فضائل کہ وہ سب پر کھنڈ نہ تھے مگر بہت لوگوں میں متفرق یا تھا ایک میں دل سے رو زمین پر
 سوا اس کے کوئی مومن نہ تھا اس وہ تنہا ایک امت تھا وَلَمْ يَكُنْ مِنْ الْمُشْرِكِينَ اور نہ تھا شرک لانہ لوگوں
 جیسے قریش گمان کرتے ہیں اور تھا شک كَرَّ الْإِنْعَامُ شکر کرنے والا واسطے نعمتوں اللہ کے اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
 قبول کیا اللہ نے اس کو ساتھ بنوئے اور ہدایت کی اس کو کہ لوگوں کو بلاوے طرف راہ سیدھی کے کہ راہ توحید ہے
وَأَيَّدْنَاهُ بِآيَاتِنَا حَسَنَةً اور دئی ہم نے اس کو جو دنیا کے نیکی کہ ذکر نیکی ہوا لا و صالح ہے یا محبت ہے کو مدد عالم
 اس کی وال دئی سب اہل مل دوست رکھنے میں اس کو اور تعریف کرتے ہیں بالنسب کے سے ہم صلے اللہ علیہ وسلم کو مدد
 یاد و داس پر ملی ہوئی ساتھ در و دنا تمنا کے کہی کہ اللہ ہم صلے علی محمد و علی آل محمد کا صلیت علی ابراہیم و علی آل
 ابراہیم امک جمید مجید و آتہ فی الآخرۃ لمن الصالحین اور تحقیق وہ ابراہیم ہم آخرت کے اللہ صالحین سب سے پہلے

واسطے دفع معاندوں کے سمجھنے کے لئے نثر طریقیہ دعوت کے بیان فرما کر حکمت اور موعظت اور حدال بشارت
 طرف وصول تین مقام کے کیا کہ حقیقت اور طریقت اور شریعت ہی حقیقت وہ کہ بذات کو بواسطہ اللہ سے
 حاصل ہو اور شریعت وہ کہ حصول اس کا واسطہ بریل ہو اور طریقت رعایت ادب ہی پس اول حکمت ماسکی
 کہ موبت خریل ہو واسطہ جبریل حضرت پرفاضل ہوئی کہ عبارت حقیقت سے ہی پھر موعظہ خریل کہ رعایت
 ادب اور نوحی اور نرمی اور خوشنودی ہی کہ طریقت ہی پھر حدال بطریک کہ مختصر شریعت ہی کیا اسکی
 تکلف احکام برادر بیان اوامر حلال اور حرام برحق اور توفیق اسکی محتاج و لامل اور حج کے ہی اور اس کلام دعوت
 حضرت سید امام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تمام طوائف خواص و عوام پر لکھی ہے یہ بھی ہے حق فی الیوم کا نام
 برحق دعوت انھوں کی ہے تمام خاص برادر عام برادر ان کے ہوا علم و عن سبیلہ و ہوا علم بالہدین
 تحقیق پروردگار تیرا وہی دانائے حق ہے ساتھ اس شخص کے کہ گمراہ ہو گیا راہ حق سے کہ اسلام ہی اور وہی خوب جانتا ہی
 ساتھ راہ پائے والوں کے اور تجھ پر کہ نعمت ہی ہوا پیغام پہنچانے کے نہیں لکھا ہی کہ معنی خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 روز احد سید الشہداء خمرہ رضی اللہ عنہ کو جو مثلہ کیا ہوا دیکھا نہایت غمگین ہوئے اور فرما کہ قسم خدا کی اگر فتح اللہ نے
 مجھے دی تو آدمیوں کو عوض ترے میں ملکہ کرو گا حق تعالیٰ نے یہ آیت بھیجی کہ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا
عَاقَبْتُمْ بِهِ اور اگر انداد تو تم اس شخص کو کہ انداد ہی ہے تم کو لینے بدلا تو تم پس ادا دو اور بدلا لو برابر اس حیر کے کہ ادا
 دینے کے ہو تم ساتھ اس کے یعنی ایک کو مثلہ کیا ہے تم بھی ایک کو کوڑہ شکر و کین صبر تہرہ و حیر
 کہ صبر برحق اور اگر صبر کرو تم اور اندامہ و البتہ وہ بہتر ہے واسطے صبر کروالوں کے بدلا لینے سے وضع منظر کا مضمر
 بنائے ہی اور ان کے کہ صبر کرنے میں لکھا ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد تروال اس آیت کے بلا
 نہ لیا معاف کیا کفارہ قسم کا دیا و أَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ اور صبر کر مصیبت سرور احد کے اور نہیں صبر تہرہ اگر ساتھ
 وفاق اور مدد اللہ کے وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ اور مت غم کھا اور پھر جانے کا فرورنگے تجھ سے یا اور علیہ کفار کے اور
 لشکر تہرہ کے وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ اور مت سوچ شنگی کے اس سے کہ مکر کرے ہیں إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ
اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ تحقیق اللہ ساتھ ان لوگوں کے ہے کہ رہنہ کرنے میں شکر اور گناہ سے اور
 ساتھ ان لوگوں کے ہے کہ وہ احسان کر نہواں ہیں یعنی موعود اور مخلص ہیں سمجھنے کے کہ تقویٰ اشارت بتعظیم خدا ہی
 اور احسان عبارت شفقت کرنے سے ہے بتخلیق کبریا اور بہ دو مصطفین مدار کار اسلام و ایمان میں ہے احسان
 سے خلق ہوتی ہے شام تقویٰ سے ہے دارین آباد و حرمین کہ بہ دونوں ہووین وائق و راضی ہی پھر اس
 خلق و خالق پہ سبحان اللہ عجیب منقطع اس سورہ کا عجیب شان ہے کہ مقصود تقویٰ اور احسان کا ہی
 تقویٰ کہ قبول دین اسلام نہ اور ترک و منہا ہی ہے جامع احسان نہ جمیع اوامر اور اجتناب ہمہ لواہی ہے نہ اور نہ



حسان کو نیک کاری بخلق ماری جب نہ متضمن نجات بودی عالم اور وسیلہ سرداری حب نہ یا اللہ تعالیٰ سبحان
وہ نہ زندگی و مرگ میں ایمان نہ و شرک و عصیان و منافی سے سچا نہ دین و دنیا میں تباہی سے سچا نہ قول ثابت نہ
رکعت ثابت نہ مدام نہ کلمہ توحید نہ خست تمام نہ سورہ عنی اسرائیل کی جب کہ مگر اٹھ آیتیں وان کا وہ یقیناً نیک عنی اللہ
اوجناہ اہ ایک سو گیارہ آیتیں میں کو فیون کے قرأت میں اور ایک سو دس بصرون کے قرأت میں ایک سو اسی
تینت کلیمے میں چھ ہزار ایک سو چھ تین حرف میں فواصل کی راہیں اور تطبیق اسکی ساتھ سورہ نحل کے پہلے چھ آیتیں
مقطوع میں ذکر صبر اور تقویٰ کا تھا کہ مطلع میں قصہ معراج مذکور ہو یا حکم الصبر منقح الفرج صبر بفرج عظیم بمصدق
ومن یتق الشیء یجعلہ خیرا تقویٰ وسیلہ خروج غموم حق اس سب سے ذکر معراج کا بعد ذکر صبر اور تقویٰ کے مناسب ہوا کہ اس کے
مطلع میں ربط غالب ہوا

سبحی اسرائیل مکینہ بسم اللہ الرحمن الرحیم وهو ملہ واحد عشر آیت

سبحی الذبی اسری بعبده لیلۃ من المسجد الحرام یا کی اور نے عیسیٰ علیہ السلام کے لکھا ہے
اپنے کو ایک اسبیض ایک آن راکھی میں مسجد حرام سے الی المسجد الاقصی الذبی بآئنا حوکہ طرف مجد و ذکر کے لیے
کہتے المقدس جوف و جوت دی ہم نے گرد گرد کے کو ذکر میں نام کی جب بکرت دن کی دی کہ مہجوری اور عبادت کیا
اور بکرت و نہا کی کشتی کہ آئنا امار اور انہا رہا کہ گھبرا اور لکھتے ہم اس سب کو قبول اپنے کو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم من لدنہ
من آیاتنا کو کہ دکان میں ہم کو نشانیاں قرأت کی تھے کہ آن و خدا میں کہ سے لاکرت المقدس میں اہم انبیاء قریبہ و ان یوق
السماء کی کو کہ دکان میں انما تھا انما اور دکھایا انکہ هو السميع البصیر یحق اللہ جانہ وہی سنا والا ہر وقت اپنے کو بانی شہادت
کی دکھائی و لا یخشیہ الا قدرتی ما سوا الایمان لکھا کہ معراج کو کھٹھا میں کھٹے والا ہی ہونے کو کہ تصدیق لاکرت میں ضمیر عاید طرف تیر
کے ہیں یعنی حضرت تنہا تھے جو خطاب کہ کو تو بتاتا تھا منا تھے جو کہ انکو دکھاتے تھے الخلق میں ہی دکھائیں ہم ان کو
کہ مخصوص میں ساتھ حال اور حال ہمارے کہ السميع البصیر ہر تحقیق وہ ٹھہرتا تھا شہ شہ وانی ہمارا بیعت تھے بیعتی ہمارے نظم
محمد صلی اللہ علیہ وسلم دکھا کہ لکھانی قدر تھا نہ عرش میں لاکر کا قدم لمے میں ہمارے تھکا نہ مکے سے قطبی میں لجا جتنے میں ہمیر کو سب ملے
ایک ثابت فضل کیا و ان نقیب دیکر امامت کا فرشتے سے لیا عرش دکھا یا عرش سے لایا فرشتہ پھر آمد و رفت تہذیب میں ہی کیا
کھل چل کی صنعت کا نہ انکو بلا یا شب کو وہاں طلاق مکان بھی تھا نہ جہان نہ حق ہی حق تھا آپ ہی آپ اور
نام تھا و ان کثر تھا نہ کثرت کیا اور عالم کی کون کہاں اور بزم کہ جہنم مجلس بھی حق محل بھی عالم تھا عجیب
وحد تھا نہ سمجھ لکھے کہ وقت وقوع معراج میں روایات متعددہ ہیں اکثر کہتے ہیں ربیع الاول میں بارہویں برس
نہوے ہوا بعض کہتے ہیں ایک برس یا چھ برس پہلے محرت سے ہوا اس تقدیر پر سوال کی کیا رھویں تاریخ بتو یا سب ایک
قول میں جب کی شامیوں میں شب بھی اکثر محدثین اسی پر ہیں ایک روایت میں تیرھویں رمضان کی



بارہویں سال بعثت سے ہی اور شب و دو شب پر اکثر علما اور محدثین کا اتفاق ہے اور اصل معراج میں کسی
 فرقہ اسلامیہ کا اختلاف نہیں منکر اصل معراج کا کافر نہیں کہ منکر قض سبحان الذی اسری کا پہلے جو کہ منکر
 معراج رسول ہر جو بخت وہ کور درون چون شب یلدا ہیں سیاہ آیت اسری کی ہیں سو جتنی ایسی روشن
 چشم ہی اور بصارت ہیں سبحان اللہ اور اس باب میں احادیث صحیحہ صریحہ ہورہ وارد ہیں کہ قریب بجد تو اتر
 پہنچے میں چنانچہ تیس صحابہ کبار نے حدیث معراج کی روایت کی ہے ابو بکر صدیق عمر فاروق عثمان ذی
 النورین علی بن ابی طالب عبد اللہ بن مسعود بن عباس عبد اللہ بن عمر عبد اللہ بن ابی بکر عبد اللہ بن
 بن عامر ابو ذر غفاری ابو ایوب انصاری جابر بن عبد اللہ انصاری ابی بن کعب حذیفہ الیامانی ابو سعید خدری
 ابو ہریرہ عباس بن عبد المطلب انس بن مالک مالک بن صعصعہ عمران بن الحصین بلال حبشی ابوامامہ باہلی اسحاق
 بن زید ابو درود اہلال بن سعد ابو سلمہ ام کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عائشہ صدیقہ ام مانی رضی اللہ
 عنہم جمعین لیکن اختلاف کیفیت معراج میں واقع ہے بعض کہتے ہیں خواب میں ہوا بعض کہتے ہیں بیابان میں
 بعض کہتے ہیں روح کو ہوا بعض کہتے ہیں جسم کو بعض کہتے ہیں روح اور جسم دونوں کو لیکن صحیح یہ ہے
 کہ بعد ازین روح اور جسم سے معراج ہوا چنانچہ دلیل اس کی جو آیت شریفہ اسری بعد وہ ہے اسم عبد کا موضوع
 واسطے شخص کے ہے کہ عبارت حد باروح سے ہے اگر روح خواب میں ہوتا تو اسری بروح عیدہ فرمایا ہوتا دوسرے
 خواب میں ہوتا تو فضیلت آپ کی کیا ہوتی اور معجزات میں کیوں شمار ہوتا ہے کہ خواب میں تو جو کوئی بہت کو دیکھ
 ہو سکتا ہے تب کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے فرض عثمانی تم میں پر بھی اور دو گانہ بیت المقدس
 میں اور و تر تحت العرش خواب کی نماز محبوب کب ہوتی ہے پس ثابت ہوا کہ آپ جسم باروح گئے اور جا
 میں مسجد حرام سے اقصیٰ تک اقصیٰ صریح ہے انکار انکار کفر ہے اور اطباق سموات گزرنے میں احادیث صحیحہ صریحہ
 مشہورہ وارد ہیں انکار اس کا فسق ہے اور در الیکے جانا اور عجائبات طرح کے مشاہدہ کرنا یہ احادیث احادیث
 ہے انکار اسکا موجب محرومی نواب اور درجات اعزوی ہے اور سکا میں بھی معراج کے اختلاف ایک روایت
 میں ہے کہ فرمایا اپنے میں پہلے میں تھا اپنے گھر میں کہ سقف خانہ سقاۃ ہوئی اور جبریل آئے اور ایک روایت میں
 ہے کہ فرمایا حرم میں تھا میں بھی فرمایا حجر میں تھا میں کبھی فرمایا حجر میں تھا میں حج مسجد حرام کے کہ جبریل آئے
 ساتھ میکائیل کے اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا خانہ ام مانی میں تھا میں اکثر تحدیثیں اس طرف میں لکھتے
 میں اور تطبیق ان روایات میں یوں ہو سکتی ہے کہ اس رات آپ ام مانی کے گھر ہو گئے اور وہ خانہ درمیان
 مردہ اور کوہ صفا کے ہے داخل حرم شریف میں ہی اور کفالت ابوطالب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی گھر میں تھے
 اس واسطے اس کی اضافت اپنی طرف فرما کر کہا کہ میں اپنے گھر میں تھا اور آپ کو پہلے مسجد حرام میں لگے تھے تیار
 طواف بجا لاکر عزیمت بیت المقدس کی فرماویں اس جہت سے حجر مسجد میں فرمایا واللہ اعلم بالصواب پس برائے روایتی

تطبیق و یکپہری نکلا کہ خانہ ام ہانی بنت ابی طالب میں تھے بموجب روایت اشہر کہ معراج واقع ہوا اور قصہ انکا
تفصیل وار کتاب علاحدہ میں لکھا گیا ہے اور یہاں بطور اختصار تحریر ہوتا ہے کہ سفیر صلی اللہ علیہ وسلم بعد
ماز عشا کے گھر میں ام ہانی بنت ابی طالب کے ہتھ خواب میں تھے کہ جبیر بن ابی مرثدہ براق لیکر آئے کہ سفید
رنگ دراز جامہ سے کوئٹہ بغل سے تھا اور قدم اسکا مدنگاؤ سے گے پر تھا سینہ اسکا یا قوت سرخ کا قلم زمر
سبز کے دم مرجان کی سر اور گردن یا قوت کے زین ہشتی کسا دو بیون رکابین یا قوت سرخ کی لکٹی تھیں پانی
پر اسکے لاکھ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا تھا نظم براق برق جولان مہر طلعت بادیا نہ سب زلفا خوش
ہیئت سراپا شکل زیبائے فرشتہ خاتم فرامع بال عنبر دم قر قفل بوئے و خوریک مرصع بال ولولہ دم
سیرج السیر مردم رومین زین فلک ہما کثیر الخیر عنبر بوجھن بین ملک اساء پس حضرت آواز پر جبیر بن ابی مرثدہ
بیٹھے جبیر بن ابی مرثدہ نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو سایا م کہا ہے اور نزدیک اپنے بلایا ہے تاکہ گرم فرباؤے الہی
کرامتوں سے کہ کیونہ پہلے آپ سے کیا نہ بعد آپ کے کر گیا اور نہ اس کو سنا نہ خطر گذر ا قلب میں کسی لشکر کے ہرگز نہ
اٹھے تیار ہو جائے ہیئت شب قدر وصل سے ہمہ نہیں خواب کی جن ہیئت کہ براق ہی مہیا فاذا فرغت فاصب
پھر جبیر بن ابی مرثدہ نے روائے نور اور حاشی اور غلین زمر و سبز یا بیونین ہنسا پس اور کمر بند یا قوت سرخ سے کمر باندھی
اور تازہ زمر و سبز ماتھ میں دیا کہ مرصع چار سو موارید تھا اور ماتھ پر انچا بیت الحرم میں لائے ہیئت کون لایا
کس کو لایا کہ نے بلوایا ہی واہ داعی الیاء عجوب اس پر ایسا چائے نہ اور اب زمر سے ہنسا کر سینہ نے کیے کوئٹہ کیا
اور قلب مہر کو اب بہشت سے دھو حکمت سے پر کیا آپ سات طواف و داع او اگر کے حلیم میں لحظہ جلد سرت
فرمایا پھر جبیر بن ابی مرثدہ نے براق کی رکاب پکری اور سیکیٹل نے باگ اور آپ کو ہوا کیا اسی ہزار فرشتے عین اور اسی ہزار
یسار براق کے متعلین نور عرش کی روشن گئی ہوشن رکاب سعادت میں چلتے تھے آپ باگ کھینچنے لگے جبیر بن ابی
مرثدہ چھوڑ دیجئے ہمہ ماموریں جانتا ہی جہان جا تا ہی آپ باگ چھوڑ دی و ہر روان ہوا جبیر بن ابی مرثدہ کو صحت
کی کہ اگر راہ میں آواز ہو التفات کیجو اور جواب کسی کے پکارنے کا نہ کیجو اور مجھے بیت العرش میں دیکھو کہ جب اپنے
مختوری راہ طحی کی جانب راست سے کسی نے پکارا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بیت شامی کہ نور راہ بھول گیا آپ نے
بموجب وصیت جبیر بن ابی مرثدہ کے التفات کیا پھر کبھی طرح آواز سامنے اور لپٹت سے آئی لیکن آپ نے جواب نہ دیا پھر
ایک عورت زلیو رہنے ہوئے براق کے آگے گھڑی ہو کر کہنے لگی کہ ایک ساعت توقف کرو یا محمد کہ آپ نے کچھ سری سکی
طرف بھی نہ دیکھا اور براق کو چمکا کر نکل گئے پھر میں شخص حص لے ایک پیر ایک کھل ایک جوان پیر اور کھل کو نہ دیکھا
جوان پیر کھل کی آپ پھر دو قدح سامنے آئے ایک تیر ایک حمز کا قدح شیر دست راست میں اور قدح حمز
چپ میں آپ کے دیا شیر یا اور حمز کو ترک کیا آپ نے پھر دو جام حاضر ہوئے ایک پانی کا ایک شہد کا و دونوں نے

اپنے اور طیبہ اور طور سینا اور بولہ عیسیٰ میں اتر کر دو گانہ او کیا پھر چلے ایک شخص کو دیکھا کہ ہت مارہ پیغم کا ہاتھ تھا
 اس اور طاقت اٹھانے کی نہیں رکھتا اور سپر اور لکڑیاں رکھتا ہے پھر ایک کو دیکھا کہ دول کوئے میں ڈالتا
 اور خالی ٹکڑے ہتھکڑی منہ سے نکالتا ہے منہ سے نکالتا ہے احوال کہا جبریل نے کہا کہ اول داعی یہو وہ تھا ایسی
 اجابت کرتے تو است آپ کی بعد آپ کے میل طرف یہودیت کرتی دوسرا داعی نصاریٰ تھا جو اسکا جواب دیتے
 است ترسا ہو جاتی اس طرح تیس کی اجابت کرتے تو است شرک اختیار کرتی چوتھے کی کرتی تو است کبر
 اور آتش پرست ہو جاتی اور زن آراستہ دنیا بھتی جو اس پر نگاہ کرتے تو است ایک کمال حرص سے دنیا کو آخر
 پر اختیار کرتی اور یہ دولت بھتی اور کھل بخت دولت اور نجات پر نگاہ نہ کی خوب کیا کہ ہر ایک ناپا انداز میں اور جو
 حاقبت بھتی اس پر نظر فرمائی بجا ہوا کہ سب حصول نعمت دو جہان ہی اور دو دھک کا قرح جو سارا وہ مستقیم اللہ
 مختاری است کو دی اور حرم کا دنیا حرام کیا اور پانی اور شہد دو نو جو آپ نے پیئے بجا ہوا کہ سب بھائے است ہی
 تا قیامت اور پانی سب شست و شوی عمل ناسرے است ہی اور شیارہ پیغم بانڈھنے والا مرد و حریص تھا اور
 دول خالی نکالنے والا ریا والا کہ رنج اور محنت کھینچا اور ہتی دست قیامت کو اٹھیکا پھر جبریل نے آپ کو براق
 امار اور فنائے مسجد میں جہاں ملک انبیاء کا تھا براق کو ریشم کے دوڑی سے بہشت کے بانڈھا پھر آپ
 مسجد اقصیٰ میں داخل ہوئے انبیاء و حج کہ استقبال کو آپ کے اترتے تھے انکے تجلیات کے اوکے جبریل نے کہا یا محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم تقدم حول رکعتین باخوانک من المرسلین آپ کے دو گانہ پر صوایا پھر جبریل ہاتھ پکڑا آپکا حضور بیت المقدس
 پر لائے دیکھا آپ کے حضور سے آسمان تک ایک سیڑھی تھی کہ ایک سر اسکا یا قوت سرخ کا دوہرا زمر و منبر کا
 ایک پایہ فقر کا دوسرا طلال کا مکمل ساتھ دروازہ یاقوت کے ہی اور دو پر زمر کے ہن ایسے کلان کہ اگر ایک
 بچا وے سب زمین دھنپ جاو اسکو معراج کہتے ہن اور اسکے پچاس مقام تھے ہر مقام ستر ہزار برسی راہ تھا
 اور ہر مقام ہر ایک ملک مقرب متعین تھا کہ پچاس ہزار فرشتے اسکے تابع تھے آپ براق پر سوار ہوں میں اس
 راہ سے آسمان اول کو پہنچے جبریل نے دروازہ کھولا کہ ایک دانہ یا قوت کا تھا مفضل بقل مروارید اسمعیل فرشتہ
 دربان دما نکا بولا کون ہے جبریل نے کہا میں ہوں جبریل کہا ساتھ تیرے کون ہے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 تجھے بلا نیکی آپ بھیجا تھا کہا مان اسنے دروازہ کھولا آپ اوپر گئے فرشتوں کو دیکھا کہ صف بصف استاؤ
 قیام میں میں سبوح قدوس ربنا ورب الملائکۃ والروح پہنچتے ہن آپ نے جبریل سے پوچھا کہ انکی یہی عبادت
 ہے کہا جیسے پیدا ہوئے ہن تا قیام قیامت انکی یہی عبادت ہے حق تعالیٰ سے طلب کرو کہ تمھاری بہت کو
 بہ عبادت حمایت ہو آپ دعا کی حق تعالیٰ نے قیام نماز میں فرض کیا پھر حضرت آدم علیہ السلام سے ملاقات
 آپ سلام کیا انھوں نے جواب دیا اور کہا مرحبا بالابن الصالح والبنی الصالح الحمد للہ الذی اکرمک وجعلک

من لیلی ومان دو دروازے تھے راست اور چپ آدم کے اُدھر دیکھ کر تڑپتے تھے اُدھر دیکھ کر روتے تھے آپ نے
جبریل سے پوچھا اُسے کہا جانب راست در بہت ہی اور جانب چپ دوزخ بہت میں اولاد اپنی دیکھ کر خوش
ہوتے ہیں دوزخ میں دیکھ کر روتے ہیں پھر وہاں عجائبات دیکھ کر آگے چلے آسمان دوم پر پہنچے جبریل نے
اسکا دروازہ بھی اس طرح کھلوایا ومان فرشتے صفین باندھے رکوع میں تھے جبریل نے کہا جسے یہہ پیدا ہو
میں سر اٹھا کر آسمان کیوں کو نہیں دیکھا انکی ہی عبادت ہے تم بھی دعا کرو کہ تمھیں اور تمھاری امت کو
یہہ عبادت عنایت ہو آپ نے دعا کی رکوع نماز میں فرض ہوا پھر آگے چلے بھی اور عیسیٰ علیہا السلام سے جا کر ملے
انھوں نے کہا مرحبا بالاخ الصالح والبنی الصالح اور دعا کی پھر اس طرح تیرے آسمان پر جا کر دیکھا تمھیں صفین
باندھے ہوئے سجدہ میں ہیں آپ نے جبریل سے پوچھا انکی ہی عبادت ہے کہا یہی تم بھی دعا کرو تاں ملو بھی
یہہ عنایت عبادت ہو آپ نے دعا کی سجدہ نماز میں فرض ہوا لکھا ہے کہ دو سجدہ اسوئے ہو گئے کہ ان فرشتوں نے
آپ کے جواب سلام کو سر اٹھا یا تھا پھر سجدہ میں پڑ گئے تھے ومان یوسف علیہ السلام سے ملاقات کی انھوں نے بھی
مرحبا کہا اور دعا کی آپ کو ساتھ خیر کے پھر یوں ہی آسمان چہارم پر جا کر ادریس علیہ السلام سے ملے انھوں نے
بھی مرحبا کہا اور دعا کی اور مریم مادر عیسیٰ اور اسماء زین فرعون استقبال کی آپ کے آئیں مریم کے ستر ہزار
محل مروارید سفید کے اور ستر ہزار زمر و سبز کے تھے اور اسماء کے ستر ہزار یاقوت سرخ کے اور ستر ہزار مرجان کے
تھے اور عزرائیل کو دیکھا اُسے احوال قبض روح کا پوچھا اور کہا کہ امت کی میرے جان آسانی سے نکالوا انھوں نے
کہا کہ جناب الہی سے ستر ہزار بارسی خطاب جھکو آتا ہے اور مرتبہ تو کئی جماعت دیکھی کہ دوزخ لے گئے تھے
مشتغول تھے آپ نے اپنی اور امت کی واسطے وہ عبادت مانگی حق تعالیٰ نے فقہہ احیوہ فرض کیا اور بیت المعمور
دیکھا ایک دانہ یاقوت سرخ کا بنا ہوا دروازہ زمر و سبز کے لگے ہزار قندیل لعل اور یاقوت کے لگے ہوئے مہر ہزار
سرخ کا منار اسم خام کا پانچ سو برس کی راہ بلند تھا اور جسے وہ بنایا قیامت تک ستر ہزار فرشتے ہر روز دیر
شور میں نہا کر دوائے نوزدوش بردالکر لکبک کہتے ہوئے طواف اسکا کرتے ہیں اور کر نیلے ہر دن آتے ہیں
ما قیامت نوبت انکی دوبارہ نہیں آئی جیسا بیت المقدس میں امامت انبیاء کی گئی تھی ویسی ہی ومان آپ نے
امامت ملائکہ کی کی وہ جماعت دیکھا آپ نے چاہا کہ میری امت کی بھی ایسی ہی جماعت ہو حکم ہوا کہ ایسی ہی جماعت
تیرے امت کی بھی ظاہر کرونگاؤں جمعہ کے ثواب عبادت عابدوں اس مقام کے کا امت خلیف تیرے کو
دو گنا پھر آسمان نجم بر طبق مسطور کئے اور مارون علیہ السلام سے ملاقات کی انھوں نے مرحبا کہا اور دعا کی اکیسوا
خیر کے اور گروہ ملائکہ کو دیکھا کہ کھڑے تھے تیرے تھے نگاہ پاؤں کی انگلیوں پر تھی آپ نے وہ عبادت طلب کی اللہ تعالیٰ
نے عنایت کی کہ عبادت خشوع سے ہی نماز میں پھر آسمان ششم پر اس طرح جا کر موسیٰ سے ملے مرحبا کہا انھوں نے

اور دعا بخیر کی اور کہا الحمد للہ الذی ارانی وجہک اور کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ حضور حق
 صغفائے امت کو مت بھولیو اور ایک روایت ہے کہ موسیٰ علیہ السلام سے اسماں
 چہارم پر ملے اور اویس سے بہشت میں اور فوج علیہ السلام سے یہاں اور میکائیل کو دیکھا کری پر تراروسا
 دھری تھی ہر کفہ اسکا زمین اسماں سے برا تھا وندی مشرق سے مغرب تک دراز تھی طو بار حساب
 رکھے تھے کہا انھوں نے بشارت ہو آپ کو خیر اور برکت مثل امت تمھاری کے کیسی نہیں میزان انھی انفل
 موازن اہم ہے بیت حال خوش اسکا ہے جو آپ کا پیروہی کر وہ اور جو کوئی مخالف ہے ہی اندو
 اور وہاں عابدوں کو قیام میں خشوع حضور سے پایا پھر آسمان ہفتم پر پہنچ مذکور کئے فرشتوں کی عبادت دیکھی
 وہاں کے سب قیام میں مبتلا تھے اور حضرت ابراہیم سے ملاقات ہوئی انھوں نے کہا مرحبا بالاب الصالح
 والبنی الصالح اور وصیت کی کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کو کہو کہ زمین بہشت قابل زراعت
 ہے درخت اسمیں لگاویں اپنے کہا کیونکر لگاویں کہا سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول
 ولا قوت الا باللہ العلی العظیم تر حکم پھر مدرۃ المنتہی کو پہنچے کہ وہ ایک درخت ساق اسکی زرخ کی شاخ
 اسکی بعضے مروارید سفیدی کے لئے زم زم کی بعضے یا قوت سرخ کی اور چاس ہزار سال کی راہ بلند اور اتنے فرشتے
 اس پر ہیں کہ عدد انکا سو اللہ کے کوئی نہیں جانتا نام درخت کو چھپائے ہیں اور یغشی السدرۃ ما یغشی ایک شاخ
 اسکی ایک دانہ زم زم سے لاکھ برس کی راہ بلند تھی اور سر شاخ پر پتہ تھا کہ وسعت اسکی برابر بہشت اسماں
 کے تھی اس پتے پر بساط نور بچھے تھے محراب اسکی یا قوت سرخ کی تھی بلندی اسکی ہزار سالہ راہ تھی
 وہاں مقام جبریل کا تھا آپ نے وہاں دو گانہ ادا کیا سب ملائکہ سدرہ نے آپ کی اقتدا کی پھر ایک چشمہ دیکھا
 اب جبریل نے کہا یہ سلسبیل ہی اسمیں سے دوہریں جاری تھیں ایک ہر کوثر ایک ہر حرمت اور ایک
 فرشتہ عظیم کو دیکھا کہ ستر ہزار سر پر میں ستر ہزار روہر میں ستر ہزار دھن اور ہر سر پر ستر ہزار کیسو ہر کیسو میں
 ہزار ہزار سوئی ہر سوئی تین دریائے نور روان اسمیں مچھلیاں شیریں تھیں ہر مچھلی دو سو برس راہ دراز تھی
 اور پشت پر ماہی کے لکھا تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ جبریل نے کہا اسکو حق تعالیٰ نے دس ہزار سال
 پہلے خلقت آدم سے پیدا کیا ہے اسنے آپ کے تعظیم کے جو بال کشادہ کیا آسمان زمین کو گو پاکہ و مانب لیا
 پھر آپ کو بلخیں لیکر کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بشارت ہو اللہ نے تمھیں اور تمھاری امت کو برکت
 رمضان سے بخشا اور ایک صندوق وہاں دھرا تھا مقفل ساختہ لاکھ قفل نور کے کہا کہ اسمیں برکت
 ہے صائمیاں امت تمھارے کی آتش دوزخ سے پھر وہاں سے لگے چلے جبریل نے رخصت طلب کی
 اپنے ماتھے پر کر اسکا ایک قدم آگے رکھا جبریل بیت جلال الہی سے لرزاں ہوتے اپنے اشارہ ماتھے کا

کیا یا بضد سالہ راہ کہ ایک قدم میں جس زخمی تھی قطع کر کر پئے مقام پہنچ گئے فرمان پوشیدہ ہوا کہ اے حبیب
 میرے کیا فکر کرنا ہے درازی قیامت کا یہاں ایک اشارہ دست تیرے سے یا بضد سالہ راہ جو جبریل
 نے قطع کیا کہ ایک قدم میں لایا تھا فرد کے قیامت لب ہلائے میں شفاعت کے اگرچہ پاس سالہ راہ بیکدم
 قطع کر گیا کیا عجب اور ایک روایت ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بدرۃ المنہی سے
 آگے بڑھا میں جبریل نے کہا مقدم ہو میں نے کہا تم آگے چلو اس نے کہا یا محمدؐ مقدم فاماں اکر م علی اللہ
 منی میں آگے ہوا جبریل ایک حجاب پہنچا زلفت کے جبریل نے وہ پردہ ہلا یا آواز ہوا کون ہے کہا
 جبریل ہو میں اور میرے ساتھ محمدؐ میں ایک فرشتے نے ورثے حجاب کے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر وراثے حجاب
 سے ندا ہوئی صدق عبدی انا اکبر انا اکبر فرشتے نے کہا اے شہدان لا الہ الا اللہ وراثے حجاب کے ندا ائی صدق
 عبدی انا اللہ لا الہ الا انا فرشتے نے کہا اے شہدان محمدؐ رسول اللہ وراثے حجاب کے ندا ہوئی انا ارسلت محمدؐ
 فرشتے نے کہا حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح وراثے حجاب کے ندا ائی صدق عبدی و دعا لی عبدی انا و عظم
 فی بالی الفلاح من اجاب داعی فرشتے نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر وراثے حجاب کے ندا ائی صدق عبدی انا اکبر انا اکبر
 فرشتے نے کہا لا الہ الا اللہ ندا ائی صدق عبدی لا الہ الا انا پھر ندا سنی میں نے کہ یا محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم
 اکمل اللہک الشرف علی الاولین والآخرین اے محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم شرف اور فضل دیا ملک اور اولین
 اور آخرین کے اور ساتھ کمال کے پہنچا میں نے جبریل سے پوچھا احوال اس فرشتے کا جبریل نے کہا کہ قسم
 اس خدا کی جس نے ملک و برستی سبوت کیا میں کہ اقرب خلق ہوں عید اللہ کبھی میں نے اس فرشتے کو نہیں
 دیکھا مگر اس وقت کہ آگے ہمراہی میں یہاں آیا پھر وراثے حجاب کے فرشتے نے ماتھے نکالا لکھ مجھے اٹھا لیا جبریل
 تھراہ گیا میں نے کہا جبریل چلو اسی مقام پر مجھ سے خلف مت کرو اس نے کہا اے محمدؐ واماں لا الہ الا اللہ مقام
 معلوم نہیں کوئی ہم میں سے مگر اسکا مقام معین ہے کہ واماں سے تجاوز نہیں کرنا اسب آپ کے احترام کے جہاں
 سے یہاں پہنچا میں والا مقام میرا وہی نزدیک سدرہ کے ہے میں نے کہا اے جبریل میں جاسا تھا کہ تو
 ساتھ خداوند مقام کے خورسند ہے لیکن تو ہنوز مقام ہی میں پابند ہے پھر میں تمہارا واناں ہوا حجاب بہت
 ظنمت اور نوز کے قطع کئے جب ستر حجابوں سے گذرا کہ ہر حجاب دوسرے حجاب سے یا بضد سالہ راہ تھا اور غلط بھی
 ہر حجاب یا بضد سالہ راہ تھی براق رہ گیا رف رف سواری کے واسطے حاضر ہوا کہ آفتاب سے زیادہ چمکتا تھا سپر سواری کو
 یا عرش محمدؐ تک پہنچا میں اور ایک روایت میں ہے کہ آپؐ فرمایا جب جبریل میرے ہمراہی سے رہ گیا تو میکائیل نے
 کہا یا رسول اللہؐ صلی اللہ علیہ وسلم اب وقت میرے خدنگاری کا ہے قدم میں نے میکائیل پر رکھا اور وہ اٹھا
 مجھے لیچلا پہنچا دریا مائے آب سے گذر دریا مائے آب سے آتا حجابوں تک پہنچا کہ ہر ایک حجاب ہزار سالہ راہ تھا

رخصت ہوا پھر اسرافیل نے اگر شراط تعظیم کیا لاکر اپنے بال پر بچا کر اول حجابوں کے گدازا پھر سات دریا
 پیش آئے ہر ایک کا سنایت ستر ہزار درجے آسمان سے زمین تک زیادہ تھا ان سے پار ہوا تو پھر او
 ر تہلیل کا کسی فرشتے سے بنا ایسا خلق سے غائب ہوا کہ گویا دونوں جہان عظمت خداوندی میں نہ
 مضحل اور متلاشی ہو گئے پھر اسی پر حجابوں پر بچا کر کہ اگر انکا وصف بیان کروں ساری عمر دنیا کی صرف
 تو اسکا ادا نہ یک حرف ہو اسرافیل نے اپنے پروں پر مجھے سب گدازا پھر حجاب قدرت ظاہر ہوا اسے بھی
 قطع کیا پھر حجاب عظمت کو پہنچا و مان اسرافیل عذر خواہ ہو کر عرض ہوا رفرف پھر سید ہوا کہ اب نوزی
 ارشاد ان تہلیل حوالہ اور تہلیل اور خلخل تہلیل اس کے سے تمام ملکوت کو بچ تھا ہی اس پر میں نے قدم
 رکھا اس نے بیک حرکت قریب ساق عرش کے پہنچا پھر بیت حجاب پیش آئے انہیں سے ستر ہزار حجاب
 زرد کے تھے پھر ستر ہزار حجاب نیلم کے پھر ستر ہزار حجاب مروارید کے پھر ستر ہزار حجاب زرد کے پھر ستر ہزار حجاب
 یاقوت سرخ کے پھر ستر ہزار حجاب نوز کے پھر ستر ہزار حجاب ظلمت کے پھر ستر ہزار حجاب اب کے پھر ستر ہزار
 حجاب آتش کے پھر ستر ہزار حجاب باد کے اور اول ہر حجاب کا ہزار سالہ راہ تھی رفرف پر سوار ان سب حجابوں کے
 پار ہو کر پردہ داران عرش پر پہنچا تہ ستر ہزار پردے دیکھے ہر پردے کی ستر ہزار طناب تھی ہر طناب ستر ہزار
 فرشتے تھے گردن پر دھری تھی اور بزرگی ہر فرشتے کی کیا بیان ہو کہ ایک شانے سے دوسرے شانے تک ستر
 ہزار سالہ راہ تھی اور یہ پردے بعضے مروارید عید کے بعضے یاقوت سرخ کے بعضے اور جواہر کے تھے اور ہر پردے پر ستر
 ہزار فرشتے ملازم تھے ہر فرشتے کے ستر ہزار فرشتے مانع تھے رفرف نے سب پردوں کے مجھے گدازا یہاں تک
 کہ درمیان میر اور عرش مجید کے ایک پردہ رہ گیا رفرف میر زبرد قدم سے غائب ہو گیا پھر ایک صورت
 اس کی ایک دانہ مروارید کی بنی ہوئی تھی سیح حوالہ منہ سے نور نشان آئے اگر مجھے اپنے پر سوار کر کر اس پر
 گداز کر ساق عرش پر پہنچا دیا جب میں حجاب کبرا کو پہنچا وہ بھی ناپید ہو گئے میں بے سواری رہ گیا خطاب آیا
 کہ اے حبیب میر درگزر نگاہ کی میں نے حجاب کبرا مائی گداز کیا پھر خطاب ہوا اول منی یعنی نزویک ہو مجھے مائے
 کہ ساتھ اس خطاب کے مخاطب ہوتا تھا قدم آگے بڑھاتا تھا ہر قدم میں اس قدر مسافت طے کرتا تھا جقدر زمین
 و مان تک عرض ہزار بار خطاب اول نبی سنا و مان سے مرتبہ دینی کو پہنچا پھر درجہ فتدلی کا پایا و مان سے خلوت خانہ
 قاب قوسین او ادنیٰ کو کیا اور محرم اسرافیل و حاجی الی عبدہ ما وحی ہوا انظم دیکھا جو عقل میں نہ آوے نہ فی و ہم نہ و
 میں ہوا و نہ البتہ سے سنا کلام قدسی نہ پہنچا یہاں پیام قدسی نہ پردہ کو بے نقاب دیکھا نہ اللہ کو بے حجاب دیکھا
 نظارہ کیا کسی نظر سے نہ دیکھا اسے اسے نہ سے نہ جو راز و نیاز و مان ہوئی تھی نہ جو راز و نیاز و مان ہوئی تھی نہ
 جس کا بیان یہاں سے باہر نہ جس کا نشان نشان باہر نہ اور شہ اس مقام کا تفسیر آیت دینی فتدلی میں انشاء اللہ

لکھا جاوے گا نظم محمد سید کو بن صاحب تاج لولا کا کہ جسکے قد پر چر کیا چیت و زیبا خلعت اسری کا ہوا وہ رتبہ صمد
 بارگاہ قدس و مان جا کر جہان کے چوہداروں میں نہیں رہتے ہی موسیٰ کا نہ دست و ہم پہنچے یا نہ اسرار کو اس کے
 ظہور و جہان سایہ جس شہ کے سرایا کا نہ اتھا یا یہاں قدم اوز جا کے رکھتا عرض علی بر نہ تصور کے بروں
 سروئی کا اوز ندلی کا مقام عالی اسکا آئے کیونکر فہم میں جس کے بیان حق مرتبوں میں ثابت ہو میں ایک
 اولیٰ کا اور اللہ تعالیٰ نے جو جو کلام منظور تھے کر گزرت قدرت سینہ پر میر دھکر علوم اوایل اوز او آخر حصول دئے
 بعضے علوم ایسے تھے کہ جنکے سننے کا تحمل لوگوں سے ہو سکتا انکے اخفا کا حکم فرمایا : اور جو انیم سورہ لقمر و عات
 کی پھر امر فرمایا کہ تباہی میں نہ جاہام ربانی کہا الحیات اللہ والصلوات والصلوات حق تعالیٰ نے فرمایا السلام علیک
 ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پھر میں نے کہا السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین جب ملائکہ ملکوت میں پہنچے
 سیر مشاہدہ کیا بیکارگی سب پکارے کہ ہمدان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد عبده و رسولہ منقول ہے کہ حق
 تعالیٰ نے فرمایا کہ جو کوئی سفر سے مراجعت کرتا ہے کچھ تحفہ دوستوں کے واسطے لے جاتا ہے تم یہ کلام میرا اور اپنا
 اور ملائکہ کا لے جاتا کہ امت تحاری نمازیں پڑھ کر مشرف بعادت ابدی ہو سمجھ لیجئے کہ تین چیزیں آپ نے عرض
 کیں تحیات صلوات طیات انکے عوض چار چیزیں ملیں سلامت نبوت رحمت برکت تین کو مفرد فرمایا برکت
 کو جمع لائے تو کہ سمجھا جائے کہ ابدال باذات ترقی اور تزلزل میں ہی ہر چند برکت مفرد بھی دلالت تر اند پر کرتی ہے
 خصوصاً جب جمع مذکر ہو لہذا برکت ظہور آپ کے سے زمین و زمان میں مشرق سے مغرب تک اطراف و کائنات عالمین
 خلقہ نبوت اور دبدبہ رسالت پر گیا اور نقارہ فوت اور کوس جلالیت بخنے لگا الفصہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ جب ارار فوجی الی عبدہ ما اوحی تمام ہوئے تو خطاب آیا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تجھے پر اور تیری امت پر
 پچاس وقت نماز اور چھ مہینے کے روزے مقرر کئے اور جو کوئی میری وحدانیت کا اقرار کرے گا اور ترک سے بچے گا اس کو اسی
 بہشت ہی جو انکار کرے گا اور ترک لایگا اس کے واسطے دوزخ اے محمد نسبت لے گئی رحمت میری غضب میری
 بیج حق امت تیرے اے محمد تو گرامی تری نزدیکی میر تمام خلافت ہے : تجھے دن قیامت کے ایسی کرامتوں سے
 مکرّم فرماؤں گا کہ تمام خلائق تعجب کریں گی نظم اے محمد در کیا صفات تیرے لئے میں نے پیدا ہی کیا سب کچھ سہا سے تاسم
 دو جہان اور تین روحیں چار عنصر پانچ حس کچھ بہت اور سات کوکب اچھے خلد اور نہ فلک پھر واسطے میر بہشت
 اور دوزخ کے ارشاد کیا میں نے بہشت کا مکان دیکھا اور عجائبات و مانکے مشاہدہ کئے پھر دوزخ کے در کے دیکھے بعد
 بارگاہ معلیٰ میں حاضر ہوا خطاب ہوا اے محمد بغیر بہشت اور شاد دوزخ کے دیکھے عرض کیا میں نے الہی ان نعمتوں کا
 بھی شمار تو ہی جانے جو بہشت میں ہیں اور ان شاد اید بھی تو ہی بچا و جو دوزخ میں ہیں ارشاد ہوا کہ جا خلق کو ساتھ
 ایمان اور بغیر جہان کے دلالت فرما اور عذاب دوزخ سے در اور وقت رحمت کے گئی نصیحتیں کہیں اول یہ کہ بھگتو

کچھ حزن آوے تو مجھے یاد کر کہ اہم میں تجھ سے تیرے نفس سے زیادہ تر تو یک ہوں دوم یہ کہ دعا مظلوم
 در کہ در میان سیر اور دعا مظلوم کے کوئی حجاب نہیں اور البتہ مستجاب ہے اگرچہ کافر ہو سویم یہ کہ صبر کشادہ پر
 اور تکیہ سے بچ و نیاز مغرور ہو اور اس سے آرام ست بکڑ اور اس پر محرمت کر کہ جانو الی ہی کسی سے اسنے وفا نہیں
 کی میں نے عرض کیا کہ تیری ہی عبادت کرنا ہو نہیں اور تجھ ہی سے ڈرنا ہو نہیں اور تجھ ہی سے امید رکھنا ہو نہیں
 تو نے ہی پیدا اور مشرف بنوۃ فرمایا پھر خطاب ہوا اے محمد نازین قوت میں ادا کیو اور ام معروف اور ہی مسکرتشا
 کیو کہ تو ام دین اسی ہی اور اچکی رات جو دیکھا سنا ہی اپنی اسے بیان کیجو میں نے کہا الی ہی سیر قول کی تصدیق
 کون کر گیا فرمایا ابو بکر رضی اللہ عنہما شراط ادا کے بجا لالہ کر میں رحمت ہو اعرش پر یا عرش تحت میری بجا
 لایا پھر کر ویوں پر گزرتا ہوا اطباق سموات پر اتراموسی سے لئے مقام بر ملاقات ہوئی انھوں نے پوچھا کیا قرین
 ہوا تمہارے امتحاری امت پر میں نے بیان کیا انھوں نے کہا کہ جاؤ اپنی امت کیو اسے تخفیف چاہو کہ وہ متحمل اس بار
 کے نہو گی میں نے جناب الی میں جا کر عرض کیا پانچ وقت کی نماز معاف ہوئی پھر موسیٰ نے بھیجا پھر میں کیا
 پھر بھیجا پھر میں کیا یہاں تک کہ پانچ وقت کی نماز اور ایک مہینے کے روز سال میں رہ گئے اور ہوا اطباق
 سموات اور اقطار زمین میں کہ فرض ہوئی محمد اور محمد یوں پانچ وقت کی نماز دن رات میں اور مہینے کے روز
 سال میں اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ آخر بار جو موسیٰ نے کہا کہ یہ پانچ نماز میں بھی
 آؤ اور تیس روز پھر گیا میں لیکن شرم آئی مجھے کہ تخفیف طلب کروں حتیٰ تعالیٰ نے خطاب فرمایا کہ اے محمد جو
 کوئی یہ پانچ نمازیں پڑھیکا وقت میں لئے اور ماہ رمضان کے روزے رکھیکا اور اسیدوار ثواب رکھیکا مجھ سے تو
 پچاس نماز کا ثواب جو پہلے مقرر ہوئی تھی اس کے برابر کرونگا اور ثواب صوم شش ماہہ کا جو اول معین کئے
 تھے دوگنا اور بعض روایات میں ہے بمقتضائے من جاء بالحق منہ فله عشر امثال ثواب دس گئے کے روز و نگا دوگنا
 اور جو ایام ستہ شوال ساتھ رمضان کے کوئی ختم کرگا تو ثواب دو مہینہ کا اور دیگر تمام سال کے روز و نگا ثواب عبادت
 کرونگا اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں نے نبی تخفیف ال پانچ میں نہ چاہی نہ ائی کہ فرما اللہ کی نقل
 میں نے بندوں سے اٹھائی پانچ نمازیں تجھ پر اور تیری امت پر رکھیں پچاس حج ازل میں لکھے ہیں جس میں ہیں پانچ حال
 میں ہیں اور پچاس حال میں پانچ حساب میں پچاس ثواب میں پانچ تکلیف میں پچاس شرف میں پانچ شمار میں
 پچاس اسرار میں بیت واد کیا لطف ایزدی سے پانچ میں و پچاس کے درجہ اور کیفیت قبول میں اس کے
 اختلاف ہے بعض کہتے ہیں جبریل کے پروں پر اطباق سموات سے اتر کر رونق افروز دولت خانہ ہوئے اور خلیفہ
 رضی سے روایت ہے کہ جانے آئے میں براق بر سر اترے اور بعض کہتے ہیں کہ جانے میں براق بر گئے اور آئے میں
 براق آئے اور حکمت براق پر لیجا نے میں اظہار کرامت تھی اور لائے میں نے براق اظہار قدرت اور بعضوں نے طریق

نزول میں لکھا ہے کہ جب آپ نے یہ عطا و کرم الہی اپنے حق میں مستاہدہ کئے تنگداری میں منع پر کے محراب
 مستاہدہ میں سجدہ بجالایا سجدہ جو اٹھایا اپنے آپ کو اپنے بستر پر کہ جس سے اٹھ کر تشریف لے گئے تھے آیا یا ہنوز
 خواب گرم تھا آب وضو پیش میں تھا مقام سجدہ عظیم میں عرق پیشانی سے تر تھا میت جانے اور اٹھ گیا تھا وہاں
 ایک زمانہ آمدورفت آپ کی تھی تو انان صبح کو اپنے مجلس تشریف اپنے میں سارے مشاہدات شے کے بیان فرما
 پہلے ابو بکر صدیق نے بلا شرکت و شبہ تصدیق کیا صدیق پر صدیق خطاب آیا پھر سب مسلمانوں نے اور ان کا سزا
 سعادت ابدی ہوئی کافروں منافقوں نے انکار کیا بدعت ابدی ہوئے میت جس نے اقرار کیا اہل سعادت
 ہوا جس نے انکار کیا اہل شقاوت سے ہوا یہی قصہ معراج کا کہ کتب احادیث اور سیرے کمال کے بطور ایجاد اور
 بیان ہوا اب چند امثلہ واسطے ازالہ حبار انکار بے بصراں شہد کر کے کہ وقوع معراج میں شک لائے ہیں مذکور ہو
 ہیں تیشیل اول جرم آفتاب کا کہ ایک سو چھ سٹکرہ ارض برابر ہیں اور لمحہ میں کئی ہزار سالہ راہ قطع کرتا ہے جب
 ایسے بڑی جسم سے اس طرح کی سرعت میر عند العقل بعد ہو تو وہ آفتاب فلک رسالت کہ سو ہزار اجرام فلکی اور جو ہر
 مجروحہ ملکی استفادہ لوز وجود اس کے سے کرتے ہیں باندہ سبحان الذی سری اگر بارہ شب میں بام ہفت آسمان
 سے گذر کر مقام دنی فتنی ترقی فرماؤ کو گویا عجبتیشیل دوم جادوگر کشمیر کے باوجود اس خست ضمیمہ کے کچھ کام کیا
 چوب باروب کا تار پاند لے راہری شیطان سے گھڑی بھر میں حدود کشمیر سے کے کوہ دماوند تک سیر کرتے ہیں جبکہ خم
 کی سواری سینکڑوں گز آشتی طائے رہنمائی سے اتنی بڑی مسافت ایسی تھوڑی سا تین چار ہو تو پھر جب رالکب سید
 المرسلین ہو اور مرکب برق مرغار علیین اور تازیانہ یا قوت و درخشاں برین اور راہر جمیر تیشیل امین اور عناق پکڑے
 اسرافیل ہمیں اور پرندہ حضرت رب العالمین فوضفۃ العین میں مجبورام سے اجرام علوی پر پہنچا کیا عجبت
 میت ساحر و کما ہو و قابل اور نبی کا جو ہو حیث ہے اس کے عز و پر کیونکہ ملعون و وہو تیشیل سوم الیہس کہ بدترین
 خلق ہیں لمحہ میں شرق سے غرب تک پھیرا تا ہی جب ایسے بدترین خلق سے یہ سرعت ظہور میں آئے تو اس
 بہترین کائنات سے ایک آئین زمین سے عرش تک چل کر نے میں کیا شبہ راہ پاؤ تیشیل چہارم عیسیٰ آسمان چہارم
 پر اور اویس سیر سموات کر کہ بہشت میں داخل ہو جسم اور روح سمیت اور یہہ دو نو واقعہ لخص سے ثابت ہیں
 پھر معبر ہمارے کو کہ میرات آئے رفیع الشان ہیں کیا مانع ہے کہ آسمان پر جاویں اور پھر آویں تیشیل پنجم چوب ترکہ
 بواسطہ رطوبت ذاتی تغزل رکھتی ہیں باز کے پانویں باندھے ہیں کہ اس کے گرائی کے سبب پرواز سے باز رہے
 لیکن اگر وہ چوب تاب آفتاب میں خشک ہو جاؤ اور تغزل کہ لازماً رطوبت ہی اس سے زائل ہو تو پھر باز کل
 پرواز کرنا کیا عجبتیشیل ششم حضرت حبیب اللہ علیہ وسلم کہ شہ پار قضاے اناسن لوز اللہ کے استیفاء و ماہر سلنا
 الارحمتہ للعالمین میں نزول فرمایا تھا چوب کران سنک انما انما بشر مثل کم قدم کرم آپ کے میں باندھی تھی اس

ثقل نقیبت کے سب امت میں قرار پکڑیں پھر جو تائب آفتاب غایت سے ثقل ثبوت دور ہو جسم روح سمیت
فوق العرش پرواز کر گیا اس میں اچھٹا کیا ہے تمثیل شرم باز گیر ضیہ مغ میں سوئے سے سوراخ کر الایش
نحال شہم ہر سوراخ ہوم سے بند کر دھوپ میں رکھتے ہیں آفتاب کے تاب سے شہم گرم ہو کر تاب ہو اور قدم
دھڑھ صند عالم بالا کرتی ہی اور صغ بیضہ اور نے کٹی ہی یوں ہی سمجھ لو کہ وجود با وجود محمدی علیہ الصلوٰۃ و السلام
بیضہ مرغ لاہوت تھا مستعدان تقدیر رزنی نے بصنعت لم یزلی سوزن التشریح الم تشریح لک صدرک سے سینہ
بینہ میں سوراخ کیا پھر طبایع بشریت اور اخلاط حیمیت نکال کر شہم گرم بھر کر تاب آفتاب تجلی میں رکھا جب حرارت
حقوق نے جوش شوق پیدا کیا تو مدد کشاکش سبحان الذی اہری سے اقصہ ہوا کہ بیا کیا اور اس کبند خضر سے
اگر کہیں رہے رہی فتدی پر جلوس فرمایا بیت جانب یار کوئی آپ سے کیا جا مای جزیہ شوق سے البتہ کھچا
جا مای تمثیل ہفتم قاعدہ شریعت ہے کہ دو چیز جو غالب مغلوب ہم ہوں تو حکم غالب کو ہے جیسے دو وہ
اور یانی ملا کر کسی لڑکے کو پلائیں اگر شیر غالب ہو تو حکم رضاء ثابت ہے والا نہیں ایسے اگر اب دہن خون الود
نکلے تو حکم غالب پر ہے اگر خون غالب ہے تو ناقص و ضعیف والا اس طرح نقود میں اگر فقرہ غالب ہے حکم
جید کا ہے اور غش غالب ہے حکم کھوٹے کا ہے اس طرح کے مسائل تفریق بہت ہیں اسی پر قیاس کیجئے جب
روح پر فتوح محمدی جب پر غالب ہوئی جس حکم روح کا پیدا کر فرضائے عالم ملکوت پر طیران ہوا اس میں جا
تعجب کیا ہے بیت غلبہ روح میں جو لطافت آئی اگر کیا عرش سے بھی فوق یہ رفعت پائی تمثیل
ہشتم روایت ہے کہ جب روح بندے کے بدن سے نکلتی ہے تو بعضے روح طرفۃ العین سے بھی کم ہیں اسماعلون
حی کہ سابق عرش پر قندیل میں شکن ہو جاتی ہے پھر جسم لطیف آہکا کہ کروڑوں درجہ روح سے پاک ہے
اگر لہجے میں مسافت کون و مکان طے کر کر مالائے عرش مجید پہنچے کیا بعید ہے تمثیل نہم مسکریں کوتاہ نظر نہیں تھے
کہ نوز باصرہ انکا کھولتے ہی انکھ حساس سیارات فلک ہفتم کرتا ہے پھر جسم پاک محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
کہ نوز دیدہ فلک اور قرة العین النبی ملک ہے اولوالکبر درجہ روٹ نائی حشم سے الطیف ہے اگر ایک این قطع
مسافت زمین و آسمان فرماوے تو کیا محال ہے تمثیل نہم فلک الافلاک باوجود اس عظمت کے کہ محیط جمیع جہاں
ہے ایک دن رات میں دورہ اپنا تمام کرتا ہے کہ مقدار مسافت اسکی کسی جہد رکھی عقل اور اک نہیں کر سکتی پھر
وہ صانع مطلق کہ جس نے کرائے افلاک کو بنا کر حرکت دی ہے جب چاہے کہ جو ہر جسم محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
سما کو لہجے میں تاج تارک افلاک اور ہمارے ہوا اوج سماک فرماوے تو کیا ممکن ہے بیت دیکھ انکے بدن
کی چالاکانی نہ چرخ کی عقل پر چکائی ہے حاصل کلام یہ ہے کہ واقعہ معراج واسطے تین بدایع حکمت اور
اظہار صنایع قدرت کے ہیں اگر کوئی منصف دیدہ الصفا سے تمام عجائب اور عرائب مصنوعات میں نظر کرے

تو یقین جابے کہ کیت خواجہ اور کیفیت اختصاص بہرہ و مخلوقات میں ساتھ یک صورت معین اور بہت خصوص
 کے جو اور ان عقل جزوی سے باہر ہے بلکہ تمام وقایع عالم کے قبیل خوارق عادات سے سمجھے لیکن کثرت مشاہد
 کے سبب تنگ اور مستعد نہیں معلوم ہوتے مثلاً اپنے ہی وجود میں کہ عالم صغیر تامل سے دیکھے کہ نفس بدیع
 فطرت کے صنع قدرت کے کھینچا اور حیرت عدم سے قضائے وجود میں کون لایا اور ظلمت رحم میں تفصیل احراز اور
 تقسیم اعضا اس ترکیب ترتیب سے کئے کی اور قذیل مظلم قالب شعثہ صباوح حیات سے کئے روشن
 فرمائی اور جو اس ظاہری اور باطنی کئے دئے عرض بہ سب کچھ صنایع قدرت کا ملکہ الہیہ میں کہ عقل اور ان
 سے ہر ایک کے قاصر ہے مصرعہ جو کام خدا کا ہے سو ہی عقل سے باہر ہے سمجھے لیجئے کہ یہہ تشکیلات واسطے ظاہر
 بینوں کے ہیں اور اہل باطن کے واسطے کچھ مثال تمثیل درکار نہیں وہ جو ایسے معاملہ مشاہدہ کرتے ہیں
 حضرت علاؤ الدولہ سمنانی رحمۃ اللہ نے کہا ہے کہ اکثر میں بعد نماز صبح کے انکار سے فارغ ہو مراقبہ کرتا ہوں
 اور اس عالم سے نکل کر اور ہی عالم میں جاتا ہوں وہاں سو سو برس دو دو سو برس ہزار ہزار سال متغول العباد
 رہتا ہوں ہر سال میں سو ساٹھ دن گزارتا ہوں ہر دن پانچ وقت نماز پڑھتا ہوں ہر سال ایک ماہ رمضان کے
 روزے رکھتا ہوں اور اسے موافق وظیفے اپنے کے بجالتا ہوں پھر جب مراقبہ سے سر اٹھاتا ہوں تو آقا
 طلوع ہوتا ہے نماز اشراق کی یہاں ادا کرتا ہوں اور خواجہ محمد یار سافے فضل الخطاب میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ
 حضرت جنید بغدادی کے سے دجلہ میں نہانے کو گیا غوطہ جو لگایا ہندوستان میں نخل آیا وہاں متامل ہوا فرزند
 وجود میں آیا مدت عمر گذاری پھر دو کربار آپ کو دجلہ میں دیکھا کپڑے کنار پر دھڑے تھے ٹھکڑے بن لکھا
 جنید میں حاضر ہوا دیکھا تو لوگ اسی دیکھے و صنو میں مشغول تھے اور یہ بھی شیخ نے فرمایا ہے کہ سالک جب
 اس مقام پر پہنچا ہے تو اگر دم میں ہزار سالہ عبادت طاعت کر سکا ہے بیوسٹے ہزار گان طریقت نے فرمایا
 کہ ایک نفس روندہ باطن بجا نیر اثر الہ عامہ سے بہت بزرگت ایک ساعت میں صد بار ختم قرآن کرتے ہیں آیت
 صرفاً اور احوال حضرت امیر کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ قدم مبارک رکاب میں لاتے پہلے اس سے قدم دوم
 رکاب ثانی میں ڈالیں تمام کلام اللہ ختم فرماتے تھے جب آپ کی امت والو نکاہ یہ مقام ہی تو اس مختار ولین اور
 اخیر کے معراج میں کیا کلام ہے بیت روح پہ لکھے ای خدا بھی اندک ملام تازہ تازہ سوصلوۃ لالہوں میں
 نوبت سلام باقی رہے یہاں کئی خدمت جو معین اس آیت شریف میں لکھتے ہیں اب وہ بیان ہو ہیں
 اول یہ کہ سبحان الذی اسری بعبدہ لیلۃ میں پہلے تہنیز نقایس سے فرمائی اور تہنیز نقایس سے وقت ذکر
 نقایس کے ہو نہ کہ ذکر معراج میں جواب اسکا یہ ہے کہ شبہ کران کو باطن وقوع معراج میں انکار کرتے تھے اور
 جسم اطباق سموات سے گذرنا محال خیال کرتے تھے گویا کہ اللہ تعالیٰ کو قادر اس امر پر نہیں سمجھتے تھے اسوا

پہلے تشریح عجز اور نقصان سے اپنی فرما کر لیا یا اپنے بندہ مقبول کا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بنی اسرائیل کا
دوسرا خدشہ یہ ہے کہ اسری رات کے لیجانے کو کہتے ہیں شب اس کے معنوم میں پری ہے پھر ذکر لیل کا کیا
فائدہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ لیل کا لانا واسطے تعظیم کے ہے ساتھ تنگی کے معنی اسری بعیدہ لیل تعظیما
اگر لیل کو ساتھ تنگی کے نلائے فائدہ تعظیم کا ہوتا حدت تیسرہ یہ ہے کہ لیل اطرف منصوب ہی تقاضا استیجاب
کا کرتا ہے اور حال آنکہ جانا اور آنا اور طباق سموات سے کہ گزرتا اور مقامات بہشت اور دوزخ ملاحظہ کرنا اور انسا
سے ملنا اور عجائبات ملکوت دیکھنا اور مقام ولی فتدی پر عبور کرنا ایک آئین رات کے ہیوای جواب اس کا یہ ہے
طرف منصوب اگرچہ تقاضا استیجاب کرتا ہے لیکن یہاں تبغض شب مستقاد ہے ساتھ اخبار اور احادیث نبوی
کے اور جلالین میں ہے کہ لیل اس منصوب علی الطرف ہے اور اسری سیر اللیل کو کہتے ہیں اور فائدہ اس کے ذکر کا
اشارہ بتنگیہ طرف تفریل مدت کے خدشہ چوتھا یہ ہے کہ اس آیت سے اسری مسجد حرام سے ثابت ہے اور اکثر روایا
جو خانہ ثانی سے آئے ہیں وہ کس راہ سے ہیں جواب اس کا چھپے بیان اختلاف مکان معراج میں گذرا
اور عظام یسعیر صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرما کر کہ رام موسیٰ علیہ السلام ارشاد کیا کہ فَاٰتَيْنَا مُوسٰی الْكِتٰبَ وَجَعَلْنٰہُ
ہَدًی لِّبَنیٓ اِسْرَآئِیْلَ اَلَا تَشْہَدُوْنَ اَنْ دُوْنِیْ وَکِیْلًا اور می سے موسیٰ کو تورات اور کہا ہے موسیٰ کو یا کتاب کو ہدیہ
واسطے بنی اسرائیل کے اور کہا ہے کہ وہ نہ ہو سوا میرا ساز کہ ہم اپنی اس پر چھوڑ دو ذنبہ من جملنا مع نوح
ای ذریت اس کی کہ اٹھا یا تھا ہمنے یعنی چڑھا یا تھا کشتی میں ساتھ نوح کے ملا سامی کہ ہمراہ ابراہیم کہ عبد
بنی اسرائیل میں اس کی اولاد سے تھے یعنی یاد کرو نعمت نجات طوفان کی کہ تمہارے ابا کو دی تھی اور شکر اس کا
بجالاؤ اِنَّہٗ كَانَ عَبْدًا شَکُوْرًا تحقیق نوح علیہ السلام تھا بندہ شکر کر نیوالا ہر حال میں بیت اکل و رکوب
و لبس و قعود و قیام میں شکر خدا کرے تھا وہ ہر ایک کام میں نہ یہہ ترغیب ہے واسطے اولاد کے کہ اقتداء
باب کی کر کر شکر گزار رہیں جناب باری کے سرگرم رہیں کہ تجملین شکر تم لازید نعم شکر سب مزید نعمت ہے
وَقَضٰیۤ اِلَیَّۤ اِنَّمَا اُنۡزِلَ فِی الْکِتٰبِ لِنُفِیۡدَنَّ فِی الْاٰخِرِیۡنَ اور مقرر کیا ہمنے طرف بنی اسرائیل کے سچ کتاب ہے
کے اور سان کیا ہمنے کہ تم فاد کرو گے پیچ زمین شام کے دوبار سمجھے لیجئے کہ اول فاد انکا احکام توریہ
مخالفت کرتے اور حکم ارمیا علیہ السلام کا کہ پیغمبر لائے تھے نہ مانا تھا دوسرا فاد یحییٰ علیہ السلام کا قتل
کرنا اور عیسیٰ علیہ السلام کے ہلاک کا قصد کرنا تھا سو قصہ حق تعالیٰ نے خبر دی کہ تم دوبار فاد کرو گے نہ
و کتعلیٰ علواً و کینا اور بلندی بکرو گے بلندی بری یعنی سرشی کرو گے طاعت پروردگار سے اور تکرار کرو گے
افریدگار سے فَاذۡلِجۡاۤہُ وَّعَذَابُہُمَا بَعَثۡنَا عَلَیْکُمۡ عِبَادَۤا لَنَا کَیۡسَ جَبَّ اَیۡوَادُہُمۡ وَاُولَۤاۤئِکَ اَنۡزَلۡنَا عَلَیۡہِمْ
مِنۡ کِتٰبِہِجۡجۡ ہَمۡنَہُ اور منسلط کئے اور پرتھار بند کہ وہاں ہمارے تھے یعنی پیدائش ہماری یہاں انما و خلوق

نہ اضافہ نہ مح کیونکہ بقول اصح مراد اس سے بخت نصری اور بعضوں نے کہا ہے جاہلوت یا سحار یہ نام
 عامل تیس صفت انہی بیان کی کہ اذی یاس شیدیٰ نجاسو اخلل الذییر صاحب جنگ بخت کے بعضوں نے کہا ہے
 کہ حبیب اور انکی مثل رعد انھیں مانند برق پس درائے در میان میں گھروں بھاریکے واسطے قتل اور لوت
 اور اسیر کر نیکی و کان و غدا مفعولہ اور بھاریہ حکم وعدہ کیا گیا یعنی ضرور تھا کہ واقع ہو تو وَدَعَا لَکُمُ الْکُفْرَ
وَامَدَّ ذَکُمْ یَا کُفَّارَ وینین و جعلکم اکثر فیہمیر و یا مینے واسطے تمھارے دست کو تو کہ غلبہ کرو اور لے کہ تمکو
 لوٹا مارا تھا اور مددی مینے تمکو ساتھ مالوں ہر نوع کے اور کثرت بیٹوئی اور کیا مینے تمکو زیادہ گنتی میں اس سے
 کہ پہلے قتل سے تھے تو کہ جمع ہو کر اپنا بدلہ و دشمنوں سے لَیْسَ لَکُمْ اَحْسَنُ مِنْ اَحْسَنُ لکھنا لکھنا کرو گے تم بھلائی کرو گے
 واسطے جانوں اپنی کے کیونکہ ثواب انکا تمھیں کو ملیگا وَ اِنْ اَسَاؤُكُمْ فَلَمَّا اَوْزَاکُمْ رَاٰی کُرُوءَکُمْ تم میں و بال اسکا
 واسطے اسی جان تمھاریکے ہو گا مدارک میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل ہے کہ کہا میں نے ہرگز کسی سے نیکی نہیں
 کی اور برائی بھی کی کیونکہ میں پچاپی پھری آیت پر مبنی یعنی جو کچھ آجی کرتا ہے ساتھ اپنے کرتا ہے میت
 نیک و بد مینے جو جہان سے کیا نہ جہان سے خود اپنی جان سے کیا فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ الْیَوْمِ پس جب آیا وعدہ عذاب
 بکھلے بار کار یعنی فساد و دھوکا اور در میان دو لوفسادوں کے دو سو دس برس تھے بھیجا قوم طیطوس رومی کو
تَمِیْزَ لِسُوْفٍ اور جو حکم تو کہ کر اور لے وہ لوگ مہوں تمھارے کو لینے غم کے آثار تمھارے چہروں پر ظاہر ہوں
وَلَمَّا جَاءَ الْمَسْجِدَ کجا خلوہ اور تو کہ داخل ہوں بیت المقدس میں جیسے کہ داخل ہو گئے اس میں پہلے بار یعنی
 جیسے اول بار قوم بخت نصری نے اگر مسجد کو خراب کیا تھا ویسے ہی لشکر طیطوس رومی کا آوے وَلَمَّا جَاءَ
مَاعْلُو آتیبیرہ اور تو کہ ویران کریں جب پر غالب آویں ویران کرنا سمجھ لیجئے کہ اس فیض میں اختلاف بہت
 ہے اصح اور کثہر یہ ہے کہ جب سلطنت بنی اسرائیل کی ولایت شام میں صدیقہ کو پہنچی کہ مرو ضعیف
 اور اعرح اولاد سلیمان علیہ السلام سے تھا تو پادشاہوں نے اطراف کے چاکر ملک ابیا چھین لیں اول بخار
 موصل کا پادشاہ آیا پھر سلطمان آذربایجان دونوں کے پسین لڑائی ہوئی دونوں لشکر تباہ ہو گئے عسکرت بنی
 بنی اسرائیل کے ماتھے لگی دو کربار پادشاہ روم اور ملک طحالیہ اور سلطان انیس تیسویں لشکر حرار کرالیکر
 آئے ہر ایک اپنی سلطنت چاہتا تھا آخر پسین جنگ ہو ایتیمو لشکر خراب ہو گئے انکی بھی لوت بنی اسرائیل نے
 لی جب پانچ لشکر و نکال اسباب بنی اسرائیل کو طلال تو بکر اور عصیان کرنے لگے حکم نوازاتے پھر گئے ارمیاہم کا کہنا
 نہ مانا یہ فساد پہلا تھا کہ کیا انھوں نے اور اپنے آپ کو غضب لپی میں والا اللہ تعالیٰ نے بخت نصری جو کسی کو کہنا
 سحاریہ تھا اور بعد فوت اسکے کے پادشاہ ہوا تھا پچاپی مینے اگر بنی اسرائیل سے جنگ کیا اور غالب ہو استیت
 المقدس خراب کی تو زیت جلاوی ستر ہزار بنی اسرائیل کو پورہ کیا یہ عذاب اول تھا پھر کور شہر ہلائی یہ خبر

سکر آیا اور بہت مال اور تیس ہزار سمار اور مزدور لایا تیس برس عمارت ولایت ایلیا میں مشغول تاکہ جیسے
 پہلے تھی ویسے ہی ہو گئی بنی اسرائیل خوش ہوئے اور مال اور اولاد انکی زیادہ ہوئی پھر مخالفت جس سے کرتے
 تھے محی علیہ السلام کو شہید کیا اور عیسیٰ کے ہلاک کر سکا اور وہ کیا بہت دوسرا تھا عذاب دوم انکو پہنچا کہ
 طیتوس نے اپنے غلبہ کیا پھر سجدہ کو ویران کیا مال اسباب انکالوت کر لے گیا اور حق تعالیٰ نے توبت میں بعد
 وعدہ ان دولوں عذاب کے اُسے کہا تھا کہ عسیٰ ربکم ان یومکم ترویک ہی کہ پروردگار تمہارا بعد عقوبت دوسرے
 کے اگر توبہ کرو گے تم بہت رحم کرے گا اور پھر تمکو مالدار کر دے وَاِنْ عُدْتُمْ عَدَاۤءًا اَوْ اَرَکُمْ اَوْ اَکْرَهْتُمْ اَوْ اَکْرَهْتُمْ
 کے پھر آویٹے ہم تم سے مارا ساتھ عذاب وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْکَافِرِیْنَ حَصِیْرًا اور کیا ہے منہ و دوزخ کو واسطے کافروں کے
 قید خانہ کہ وہاں وال دینگے اور اس میں سے نکل سکیں گے بنی اسرائیل نے توبت سیوم عود کیا ساتھ جھٹھانے
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ساتھ قتل اور جلا اور جزیرہ اور خواری کے معذب ہوئے اِنَّ کَھٰذَا اللّٰہُ اَنْ یَّھْدِیْ فِیْ لَیْلَہٖ
ہِیَ اَھْوَمُ بِہِ قُرْآنِ ہِدَایَتِ کُرَامِیْ اِسْ رَاہِ کَا کہ وہ بہت سیدھی ہے اور پائندہ تر سب راہوں کے کہ امر اور نہی
کی میں وَیَسِّرُ الْمَوَظِنَ الذِّیْنَ یَعْلَمُوْنَ الصَّٰلِحِیْنَ اَنْ کَلِمَۃٌ اَوْ اَکْثَرُ اَوْ شَارِتٌ وَیَسِّرُ مومنوں کو وہ جو عمل کرتے ہیں اچھے
 بہت کہ واسطے انکے ہے ثواب بڑا یعنی بہت وَاَنَّ الذِّیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَۃِ اَعْتَدْنَا لَہُمْ عَذَابًا اَلِیْمًا اور یہ کہ وہ لوگ
 کہ نہیں ایمان لاتے ساتھ آخرت کے تیار کیا ہے منہ واسطے انکے عذاب درد دہنے والا یعنی آتش و دوزخ پس مومنوں کو
 دوزخ تیار ہیں ثواب انکے کا اور عقاب اعدائے انکے کا وَبَدِیْعُ الْاِنْسَانِ اِلَیْہِ رِجَآءٌ اور دعا کرنا ہی آدمی
 بخدا وقت غصہ کے ساتھ بدی نفس اور اہل اور مال اپنے کے مانند دعا مانگنے اسکے کے ساتھ نیکی کے مراد نصرت
 حارث ہے کہ عذاب اللہ مانگتا تھا کہ مَطَرٌ عَلَیْنَا حَاجَرًا مِّنْ سَبَاوِکَانَ الْاِنْسَانِ عَجُوۡلًا اور ہے آدمی جلدی ہو والا
 دعائیں نظم عاقبت کار نہیں سوجتا مانگنے لگتا ہے شتابی دعا چین سر اس نہ ضرر میں ہے صبر نہر میں
 نہ کرنا میں ہے وَجَعَلْنَا اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ بَیِّنَیْنِیْۤ اَوْ کَرِیْمَیْ منہ رات کو اور دن کو دوزخ تیار ہیں کہ آگے چھپے آئیں
 دلالت اور قدرت حق کے کرتا میں نَحْنُ نَاۤیْمَةُ اللَّیْلِ پس جو کی منہ نشانی کہ رات ہے یعنی اندھیرا کیا دیا ساتھ
 طلوع آفتاب وَجَعَلْنَا اٰیۃَ الْہَمْرِ مُبۡصِرَۃً لِّیۡنۡہُمْ اَفۡضَلُ اَمِّنْ رَبِّکُمْ اور کی منہ نشانی کہ دن ہے دکھائیوا لہی ہر چیز کو
 تو کہ چاہو تم اسکے روشنی میں زیادت معیشت میں پروردگار اپنے سے بعضوں نے کہا ہے کہ نشانی دن کی آفتاب ہے
 اور نشانی رات کی ماہتاب اور جو کرنا نشانی شب کا نقصان روزماہ ہے اولیٰ لباب میں ابن عباس نے نقل ہے
 کہ پہلے ماہ اور چہرہ دونوں نور مشابہ آسمین تھے اس سبب اعتبارات دن میں تھا حق تعالیٰ جمیل کو بھیجا
 انھوں نے منہ اپنا چاند سے ملا اور اس کا جو ہو گیا اور سورج اپنے حال پر رہا پس موافق اس قول کے اس آیت
 کے یہ معنی ہوئے کہ نور چاند کا جو کیا ہے اور سورج کو روشن چھوڑا تو کہ تم ہیچ دن کے اپنا کس معاش کرو و تعالیٰ



وصیت پر ساتھ رونے کے اہل اپنے کے باراضی پہنچنے کے پس اپنے اس گناہ پر معذب ہوتا ہے نہ دوسرے اور
تغذیب اطفال مشرکان میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ دوزخ میں نہیں جائیگے غلام اہل بہشت ہونگے وگناہ
معدنہ میں حتیٰ بعتہ مسوکہ اور نہیں ہم عذاب کرنا کسی قوم کو یہاں تک کہ بھیجیں ہم پیغمبر انہماکہ انکو راہ راست پر
لما و اور حجت انہما لازم کرے وَإِذَا أَرَادْنَا أَنْ تَهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا أَنْزِلُوا الرُّءُوسَ أَنْ يَحْكُمُوا لَكُمْ اور جو
ہم کسی بستی والوں کو حکم کرتے ہیں ہم دوسروں اس بستی کے کو طاعت کا زبانی اس پیغمبر کے کہ انہما تبعو حجت
فَسَقُوا فِيهَا أَنْفُسَهُمْ علیہا القول فذکرناھا تذمیرا پس نافرمانی کرتے ہیں وہ پیغمبر کی اور کسرشی کرتے ہیں بیچ
اس بستی کے پس ثابت ہوتا ہے اوپر انکے کلمہ عذاب جو ازل میں لکھ لیا ہے پس ہلاک کرتے ہیں ہم اور ضرب
کرتے ہیں منازل انکے کو ہلاک کرنا اور ضرب کرنا وَأَمَّا أَهْلُ الْكُفْرِ فَهُمْ عَذَابٌ بَئِيسٌ اور بہت ہلاک کئے ہوتے ہیں اہل کفر
سے پیچھے نوح علیہ السلام کے جیسے عا و اور ثمود اور سوا انکے اور قرآن ایکس برس کا ہے یا ایک سو چالیس یا ایک سو
یا وہ مدت ہے کہ عمر اس زمین کے لوگوں کا تمام ہوئی وَكُلٌّ فِيهِ لَآئِبَاتٌ بِأَنبَاءِ غَيْرِ آبَصِيرَةٍ اور کفایت
پروردگار تیرا ساتھ گناہوں بندوں اپنے کے خبردار کہ بھی گناہ انکی جائتا ہے دیکھنے والا کہ خطائیں انکی دیکھتا ہے
لکھا ہے کہ منافق لڑائیوں میں مسلمانوں کے ساتھ جاتے تھے اور غرض انکی لوت تھی نہ جہاد اللہ تعالیٰ نے فرمایا
مَنْ كَانَ يُؤَيِّدِ الْعَاصِيَ عَلَىٰ مَآثِلِهِ مُتَعَمِّدًا فَهُوَ مِنَ الْفَاسِقِينَ جو کہ جہاد جو کوئی بستی میں سے چاہتا دینا شتاب
جانیو کہ کو بغیر اور لذت اسکے کو شتاب دے ہیں ہم واسطے اسکے بیچ دنیا کے جو چیز کہ چاہتے ہیں ہم نعمتوں سے
واسطے جس کیلئے کہ چاہتے ہیں ہم طالبان دنیا سے پھر تیار کرتے ہیں ہم واسطے اسکے دوزخ بیچ آخرت کے صلہ
مَنْ مَّا قَدْ حُوِّلَ وَإِذَا هُوَ فِيهَا يَقْنَطُ اور جو کوئی چاہتا ہے آخرت کو اور سعی کرتا ہے واسطے اسکے جو سعی
ایک ایک ہی ہے بہشت چاہتا ہے اور عمل نیک اسکے ملنے کے واسطے بحال لانا ہے اور حال یہ کہ وہ ایمان والا ہے پس ہم لوگ
جنہیں ہم قیون شرطیں جمع ہیں طلب اور سعی اور ایمان ہی سعی انکی قدر دانی کی کنی اور مقبول اور پسندی کنی
كَلَّا إِنَّكَ كَلِمَةٌ هَوَّاءٌ وَأَنْتَ عَلَوِيٌّ اور جو کہ طالب دنیا کے اور طالب عقبی کے ہیں مدد دیتے
ہیں ہم اس گروہ کو اور اس گروہ کو بخشش پروردگار تیرے سے وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ حِطًّا اور نہیں ہر شے پروردگار
تیرے بندگی گئی مومن سے اور کافر سے مومن کو دو جہاں ہیں اور کافر کو دنیا ہی میں انظر کیف فضلنا بعضہم وَعَلَىٰ بَعْضِ
دیکھ گئے مکرز یاد دینی دی ہوتے بعضے آدمیوں کو اور بعض کے کہ کسی کا رزق کشادہ کیا کسی کا تنگ یا کسی کو طلب آخرت
دی اور کسی کو دنیا کا آہنگ وَلَا يَخْلُفُ عَهْدَ اللَّهِ اور البتہ آخرت تیری ہے اور جو نہیں اور تیری ہی برکتی
دینے میں یعنی دنیا سے آخرت میں بڑا تفاوت ہے کیونکہ بہشت کا تفاوت ساخنے درجوں کے ہی ہے درجہ سے

اوپر کے درجہ تک فرق زمین آسمان کا ہی اور تفاوت دوزخ کا ساتھ دیکھ کر ان کے ہی برابر کے درجہ سے نکل کر
 اس قدر سبابت ہے کہ لا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مِنْهُ مَخْذُومٌ مَخْمُومٌ مقرر کر اس آدمی ساتھ اللہ کے معبود
 اور پس ملجھ رہے گانہ دوزخ میں ہمیشہ موت کیا گیا یعنی موصوف سب برائیوں سے چھوڑا گیا یعنی محروم سب بھلائیوں
 سے وقفہ ربک لا تعبد والا یاہ اور حکم کیا رو دگار تیرے نے اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور پھر حضور کے ہمہ گیر
 عبادت کرو مگر اسی کو کیونکہ عبادت عبادت تعظیم ہی اور یہ بچا ہے مگر اس کو جسکی نہایت عظمت ہو وہ بالوالدین
 احسانا اور نیکی کرو ساتھ ماں باپ کی نیکی کرنا سمجھ لیجئے کہ اپنی عبادت ساتھ احسان والدین کا اگر فراموشی اسو
 کہ وہ سب قریب ہیں وجوہ اور تربیت اولاد میں اذیلتی عن عند الکبر احد تھا او کھلا کر بیچے نزدیک تیرے
 کو ایک ان دونوں میں سے یا دونوں یعنی جلتے رہیں یہاں تک کہ بوڑھے ہوں اور محتاج خدمت تیرے ہوں فلا نقل
 حکم آف پس مت کہہ انکو افسوس سمجھ لیجئے کہ افسوس بکس فاء ساتھ متوں کے اور خیر متوں کے اور نفع فاعیر متوں کے
 برحمتی اور یہ کلمہ کہ جب آدمی بتک آتا ہے کسی چیز سے یا پھر کچھ کران گذرتا ہے یا اودہ ساتھ ناپاکی کے ہوتا
 تو کہتا ہے پس حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ کلمہ مت کہہ یعنی والدین سے بتک مت آ اور صحبت اُنکے سے کران خاطر
 مت ہو کہ لا تہتلمہا ولا تظلمہا ولا تکرہا اور مت دانت اُنکو اور بات اُنکی جواب سخت مت د اور کہہ و ان دونوں کے با
 تعظیم کی اور ادب اور حرمت کی یعنی انکا نام لیکر مت پکار اور بعضوں نے کہا ہے کہ اُنکے ساتھ کسی طرح باتیں کر جیسے غلام
 گنہگار عاجز ساتھ میان غصہ ناک اپنے کے کرے سمجھ لیجئے کہ نہر دانت نے کو کہتے ہیں اور یہ خدشہ جو واقع ہوتا ہے
 کہ بعد افسوس نہ کہ کیا حاجت ہے جب افسوس ہوا تو نہر بطریق اولیٰ حرام ہوا اگر جواب یہ ہے کہ یہی نہیں ہے بعد کنا
 کے ہی اور یہی افسوس اور نقد بر عمر اور ضعف اور عدم جرمیہ کے ہی پس ولا تہتلمہا تاسیس ہے نہ مالک لخص
 طبعاً جناح الذی لہ امر اور خیرا واسطے ان دونوں کے باز دولت اور تواضع کا یعنی لئے بڑائی اور نگہ مت کر ملک ملک
 اور ملطف کر حرمانی سے اور اُنکے واسطے کہ کل تو محتاج انکا تھا تربیت میں اور آج وہ محتاج تیرے میں خدمت میں
 اور تصویب میں و قل زجاء جہنم کما دبتا فی صیغہ اور کہہ اے ہر رو دگار میرے رحم کران دونوں پر جیسا بالالان دونوں نے
 مجھ کو در اخلال کہ چھوٹا تھا میں سمجھ لیجئے کہ حقیقت دعا رحمت کی ولد سے حق والدین میں یہ ہے کہ اگر مومن میں تو انکو
 بہشت میں پہنچا اگر کافر میں تو راہ طرف اسلام ایمان کے دکھا اور اللہ کی خوشی ماں باپ کے راضی ہونے میں
 میں بصری عنہ والدہ فاما عنہ راضی پس حقوق باقی اُنکے ساتھ حقوق لاحق کے نہ بھلا یا چاہئے سمجھ لیجئے کہ یہی نہیں
 کی والد پر یہی کے ضرب ستم ہے اور نام ستموں اللہ کے اور یہی نہیں ہے بتقدیر عدم جرمیہ بطریق اولیٰ دلالت
 اس سے نہ کا کرتی ہے اور اسکو کتب اصول میں دلالت النص کہتے ہیں اور حقوق والدین کے حکام اللہ میں اور
 حدیث میں قرین حق اللہ کو رہیں چنانچہ اس آیت میں کہ وقضی ربک ان لا تعبدوا الا ایاہ وبالوالدین جہاننا

ہی اور حدیث الا اخبرکم بالاکبر الکبائر الا شرک باللہ وحقوق الوالدین میں اور حدیث میں ہی کہ رضاء اللہ
فی رضاء الوالدین وخطبہ میں اور فرمایا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ایاکم وحقوق الوالدین فان الجنة یوتجر
من سیرۃ الف عام ولا یجدر بہا عاق الا قاطع ولا شیخ زانی ولا من اذی جابرہ اور حدیث میں ہی کہ ایک روئے
حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے اگر شکایت باپ کی کئی کہ میرا مال لیتا ہی اپنے اسکے باپ کو بلوایا وہ آیا میرا
تھا عرض کرنے لگا کہ جب یہ بچہ تھا اور میں قوی مالدار تو جو بہ چاہتا تھا میرے مال میں سے خرچ کرتا تھا میں خوشی سے
دیتا تھا اور اب جو میں ضعیف ہوں اور بھقی اور میں فقیر اور یہ عی تو مال اپنا مجھے نہیں دیتا آپ رسول اور فرمایا
کہ اس ماجرے کو جو سنگ اور کلوج سنگا گریاں ہوگا پھر حکم شرع بیان کیا کہ امت و مالک لا یمیک نقل ہی کہ خالد
جب قید ہوئے تو بھیجی پھر انکا بندی خانہ میں قذیل لٹکتا تھا اسمیں آفتاب رکھ آب گرم کر صبح کے وضو کئے لا با خالد نے
وضو کیا دوسرے شب قذیل وٹن سے دور ہوا بھی نے آفتاب تمام شب اپنے بغل میں رکھا تا گرمی سے پانی سرد ہو
جج کو جو وضو کو دیا خالد نے کہا کہ پانی ہوا ہے سرد نہیں ہوا بھی نے دونوں شب کا ماجر اسیان کیا خالد نے خوش ہو کر
دعا کی کہ الہی جیسا سردی آپ بھی نے مجھے بچایا اور حق میرا دیا ایسی گرمی آتش دوزخ سے اسکو بچاؤ اور رحم فرماؤ
نظم روز رستا خیز میں چاہے جو چین تو بھلا دل سے نہ حق والدین لطف میں لکے عطائے حق سمجھ قہر میں
انکے اچلائے حق سمجھ ہی رضا انکی رضائے ایزدی انکا عرصہ ہی بٹائے ایزدی حق نے بھگلو انسے ہی سید کیا تینتی
سے دی ہی جو ہستی دکھا انکے باعث سے کئی بیری منور تم انہیں کا ہی تیرا خل جود کرنا ناراضی پھر انکو ای فرید
ہی فتوت اور مرو سے بعد ربکم اعلم بما فی نفوسکم اور دکار تمنا را خوب جانتا ہی اسن جین کو کہ بچ جیوں بھاریا
ہی رضائے دی مان باپ کی یا نا خوشی انکی ان تکونوا اصل الحین فانه کان لا ذین تکونوا صالح یسے بھلائی کرنے
والے ساتھ مان باپ کے پس تحقیق اللہ ہی واسطے نوہ کر نیوالے عقوق والدین سے یا رجوع کر نیوالے کے بچ جناب
انکے کے بختنے والا و انت ذا الفربا حقہ والمسلین و ابن السبیل اور دے قرابت والے کو حق انکا نفقہ سے اور حسن معیت
ساتھ انکے اور دے مسکین کو اور مسافروں کو حق انکا رکوة سے امام عظم نے فرمایا کہ حق قرابت والوں کا نفقہ دینا ہی اگر محتاج
ہوں اور بعضوں نے کہا ہی کہ مراد ہی القرابت سے قرابت والے پیغمبر خدا صلے اللہ علیہ وسلم کے ہیں اور حق انکا خمس دینا ہی
جو اللہ نے مقرر کر دیا ہی تفسیر امام غزالی میں مذکور ہی کہ امام زین العابدین رضی اللہ عنہ نے ایک دستاوی سے پوچھا کہ قرآن
پڑھا ہی تو نے کہا مان فرما یا سورہ بنی اسرائیل میں نہیں پڑھا و ات ذی القرنی حقہ کہا پڑھا ہی کہا کیا تم اہل قرابت ہو
کہ خدا نے ار کیا ہی حق دینے کا تمھارے امام نے فرمایا مان وہ اہل قرابت ہم میں وہ کاتبین و کاتبین و کاتبین اور مت بجا
خج کرنا مجاہد نے کہا کہ برابر کوہ احد کے اگر سونا نیات جگہ خرچ کرے اسراف نہیں اور اگر اکیانہ بچائے بد خرچ کرے اسراف
ان البذین کا تو اخوان الشیاطین تحقیق بجا خرچ کر نیوالے میں بھائی شیطاں کے یسے مثل انکے ہیں شرارت اور مال

صانع کرتے ہیں عرب و لے جو کوئی عادت جس قوم کی کرتا تھا اسکو سکاجائی کہتے تھے لکھا ہے کہ کفار مال انبار اور
سمیع میں خرچ کرتے تھے اور ایک جہاں کو واسطے کئی اوست ہلاک کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے انکو برائی بیان کی کہ
اسراف مال میں بہت شیطاں کے ہیں وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَوْنًا اور یہ شیطاں واسطے پروردگار اپنے کے کفر کرنے
والا ہیں چاہے کہ اسکا کہا کوئی نہ لے لکھا ہے کہ بعض صحابہ جو مسکین فقیر تھے جیسے بلال اور صہیب اور جناب رضی
عنہم بعضے وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ چیز مانگتے تھے اور آپ کے پاس اُسوقت وہ ہوتی تھی تو سرگرم سے
منہ پھیر لیتے تھے یہ آیت اتری کہ وَمَا تَرْضَوْنَ عَنْهُمْ لَابِسَاءَ وَجَاهٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهُمَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيَّسًا اور اگر
پچھلے تو محتاج اصحابوں کے واسطے چاہئے رحمت پروردگار آپ کے کہ امید رکھتے ہو انکی پس کہہ دو سُحُفًا لَيْسَ بِهَا شَيْءٌ کی بجائے
سرمی کی باد عمار واسطے انکے ساتھ آسان کھینچنے کے بوجھ فقر کا لے و درود انکو لکھا ہے کہ بعد نزول اس آیت جب حضرت
وہ کچھ مانگتے تھے اور پاس نہ ہوتا تھا تو فرماتے تھے کہ يَرْزُقُكَ اللَّهُ وَيَا كُمْ اسباب نزول میں لکھا ہے کہ ایک نزل منسلک
اور یہودی کی بخت ہوئی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوئے سے سخی تریں اور موسیٰ علیہ السلام کی سخاوت ہمہ تن تھی کہ مال اور ہون
اودہ کر اور جو زیادہ ہوتا وہ سائل کو دیتے تھے یا نرم باتوں سے اسے خوش کرتے تھے القصہ آزمائش کے واسطے نزل ہوئی
اپنے بیٹے کو حضرت کے پاس بھیجی اپنے اگر کہا کہ مانج میرے آپ پیار میں مانگا ہے آپ نے حجر میں جا کر گئے سے انکار کر دیا
کیا اور آپ نے بیٹے سے بلال کی تصویر کی صحابہ منظر آپ کے کھنے کے تھے اور آپ سب برہنگی کے باہر نہیں آتے تھے حتی
نہ یہ آیت نازل کی کہ وَلَا تَجْعَلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ ذِكْرًا لِيَتَلَذَّطُوا مِنْهُ فَمَا لَهُمْ مُخِلِينَ اور اس آیت کے جتنا کہ
کھول سکے ملت یعنی درہ حق میں مال پاک جب ملک ہو سکے مگر اساک وَلَا تَبْسُطُوا كُلَّ الْبِسْطِ اور مت کھول رو
مانگہ کو نہایت کھول دینا ملت یعنی حد سے زیادہ نہ لٹا کہ وہ اسراف اور عیب فَقَعْدُوا مَلُومًا اور اس آیت
رہا کہ تو ملا مت کیا ہوا چیل کے محتاج یا محتاج اور در ماندہ سمجھ لیجئے کہ حق تعالیٰ مرتبہ سخاوت بیان فرمایا ہے کہ در میان
خل اور اسراف کی عظمت نہ اساک مانگہ گردنیں باندھ نہ اسراف سے مال سب لٹا سیانہ روی کردار اختیار
کہ سبکدوشی را و اہل سخا پس بدلیل خیر الامور او سپہارا و توسط اختیار کرنا بہتر ہے إِنْ دَبَّكَ يَبْسُطُ الزُّقْلَ لِمَنْ يَشَاءُ و
یقیناً تحقیق پروردگار تر کھولتا ہے رزق کو واسطے جس کے چاہے اور بند کر لیتا ہے واسطے جس کے چاہے اور فراخی اور تنگی
رزق میں حکمت الہی ہے کہ کوئی طاقت اعراض کی نہیں رکھتا لَا تَكُنْ يَجَادُهُ خَيْرٌ بصیرت تحقیق اللہ ہے ساتھ
مصلح بندوں اپنے کے وَالْمَالُ بَيْنَا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا لَكُمْ اور مت مارو اولاد اپنی کو در افلاس کے سے
یعنی تو نہ فہم و آقا کہ ہم رزق دیتے ہیں انکو اور ملکوس غم روزگار انکے مت کھاؤ کہ ملت جسے جان ہی ہے
نان نان ہی دیو گنا جو دنیا ہی جان إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَتْ خَطَايَا كَثِيرَةً تحقیق مارو انانگنا ہی خطا بری کہ قطع تناسل
اور القطاع نوعی وَلَا تَقْرَبُوا الزُّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً اور نہ نزدیک جاؤ نہ تحقیق زنا ہی بے حیائی و ساء سبیل



اور بری ہے راہ میت سے زنا کے قریب ہو کہ وہ سخت بیجا بی بی اور بد راہی وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْقَتْلَ
اور مت مارو اور اس جان کو کہ حرام کیا ہے اللہ نے قتل اسکا یعنی مسلمان اور صاحبِ امان کو مگر ساتھ حق کے قصاص
اُس پر لازم ہو یا مرد ہو یا عورت یا زنا کر کے بشرطِ احسان وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلْيَبْتَغِ فِي الْقَتْلِ
اور جو کوئی مارا جاوے در احوالِ مظلوم ہو یعنی مستوجبِ قتل کا نہیں تحقیق کیا ہے واسطے والی وارث اس کے علیہ اور
تسلط کہ قصاص لے قاتل سے یا دیت پس چاہئے کہ نہ زیادتی کرے وارث مقتول کا بیچ قتل کے یعنی بعد قتل کے مثلاً
نکرے یا خیر قاتل کو نہ مار دے کیونکہ باہلیت میں دستور تھا کہ جو کوئی کسی کو قتل کرتا تو وارث اسکا قاتل کو نہیں مارتا تھا
بلکہ سردار کو اس قوم کے قتل کرتا تھا حق تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا کہ چاہئے کہ وارث سوا قاتل کے اور کو نہ قتل
کرے اِنَّكَ كَانَ مَقْصُودًا تَحْقِيقًا وَهُوَ وَارِثُ مَقْتُولٍ مَظْلُومٍ كَمَا هِيَ مَدَدٌ بِاَلْيَا سَبَّحَ وَارِثُ مَقْتُولٍ مَظْلُومٍ شَرَحَ
کے وَلَا تَقْرَبُوا اَمْاَلَكُمُ الْيَتَامٰى الَّتِي هِيَ اَحْسَنُ اَوْرَثَ اَبَالِكُمْ جَاوِا لِي بِهِنَّ اَوْرَثَ اَبَتِهِنَّ يَصْرَفُ كَرُوْمًا سَاحَةً اَسْمٰى
کے کہ شرعاً اور عرفاً وہ بہت اچھی ہے حتیٰ بِلَيْعٍ اَشَدَّ يَهَانَ تِلْكَ كَمَا يَنْبَغِي تَتِمُّ حَوَانِي اِنِي كُوْدُفُوْرًا اِلَیْہِمْ اَوْرَاطُورًا
اور عہد کو جو الیمین کرتے ہو یا عہد کو اللہ کے کہ احکام شرع میں بجا لاؤ اِنَّ اَلْعَهْدَ كَانَ مَسْخُورًا تَحْقِيقًا صَاحِبِ عَهْدٍ
کامی سوال کیا گیا یعنی عہد کے نقص اور وفا سے پوچھنے کے سببی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے عہد میں جراح الیمین
پر یہ ہے کہ اوباب نگاہ رکھے اور نفس پر یہ ہے کہ اولے فرائض کرے اور دل پر یہ ہے کہ دُرسے اور روح پر یہ ہے کہ مقام و رُز
اسے دور نہ ہو اور سر پر یہ ہے کہ شاہدہ ماسوی نہ کرے اور ہر عہد سے پوچھا جاوے گا میت راہ میں پیرے کی تقدیر
کس کو ہے تاب چل سکے عہدہ عہد سے پیرے کیونکہ کوئی نکل سکے وَادْفُوا الْيَتَامٰى اِذَا كُنْتُمْ وَاٰلُكُمْ اَلْقِسْطَ اَللّٰهُ لِيُسْقِیْہُمْ
اور پورا کرو نانی کو جب مالو تم واسطے اور ول کے اور تو لو ساتھ ترار و سیدھی کے ذٰلِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ اَحْسَنَ تَارْوِیْہِ
یہ بہتر ہے تم کو حیانت سے اور نیکہ تمی بازگشت میں وَكَتَفَ مَا بَلَغَ لَكُمْ بِرَعْلَمُ اَوْرَثَ سَبَّحَ اَلْسِنَ حَمِیْرَ
کہ نہیں بچھو ساتھ اس کے خبر یعنی کھان کی پیروی مت کر جیتک نہ جائے تو مت کہہ کہ جان میں نے جیتک نہ دیکھا
مت کہہ کہ دیکھا میں نے جیتک نہ سنے مت کہہ کہ سنا میں نے محمد بن حنیفہ نے کہا ہے کہ معنی اس آیت کی یہ ہیں
کہ گواہی جھوٹی مت دے اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ الْفَوَادِ كُلُّ اُولٰٓئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئَلٌ تَحْقِیْقًا کَانَ اَوْرَا لَکُمْ اَوْرَدَلِ اَبْرَاہِیْمَ
ایمن کا ہے نفس اپنے سے سوال کیا گیا یعنی اللہ نے پوچھنے کے حسبِ تمہارے تم سے کیا یا کماں سے پوچھنے کے تو نے
کیا سنا اور کیوں سنا اور اَللّٰہ سے پوچھنے کے تو نے کیا دیکھا اور کیوں دیکھا اور دل سے پوچھنے کے تو نے کیا سنا
اور کیوں سنا یا میت غیر حق فی سن مذبحہ اور فی سمجھ اس سے چھکارا تو وہاں پا جا بگا کیا سنا کیا دیکھا سمجھا سمجھا
گوشت و حشمت و دل سے پوچھا جائیگا وَلَا تَمْسُقْ فِی الْاَدْحٰنِ مَرَمًا ط اَوْرَثَ چل سچ زمین کے اگر تا ہوا اِنَّكَ كُنْ خَوْفِ
الْاَدْحٰنِ وَكُنْ تَبْلُغُ الْجِبَالَ طَوْلًا تَحْقِیْقًا پوہر کر نہ پھار کی گار میں کو اور ہرگز نہ پہنچ سکیا پہاڑوں کو اور روئے

درازی قامت کے یعنی جو زمین کو نہ پیار سکے اور بہار سے ہمہری گہر کے اسکو گہر کرنا اور اگر ناکیا چاہے میت
 اگر کے مت یا نول رکھ زمین پر نہ اس گہر سے پاک ہوگا والا تو رہ خاک کے برابر کہ خاک تھا اور خاک ہو گا کل ذلک
 سب یہ لاجعل مع اللہ سے یہاں نہایت گیارہ ام اور چارہنی کہ مذکور ہوئے اس جاس نے کہ ہا ہی کہ یہ ہوا اح
 موی من لکھے تھے کان سببہ عندک ہا ہی برائی انکی یعنی جو بہتان ہیں نزوایت پروردگار تیرے پاس
 ذلک میرا کوئی الیک ربک من لکبہ یہ جو گذرا احکام سے اس چیز میں سے ہی کہ وحی کیا ہی طرف سے پروردگار
 تیرے نے حکمت سے کہ چاہا ہی اسکا ضروری اور عمل کرنا اس پر مامور ہی وہ لاجعل مع اللہ لھا آخر اور مت
 مقرر کر ساتھ اللہ کے معبود و دوسرا سمجھ لیجئے کہ مطلع اور مقطع ان احکام کا توحید کو ٹھہرایا کیونکہ اصل جمیع
 توحید ملک علام ہی اول میں ہی شرک سے فرما کر نتیجہ اس کا جو دنیا میں اس پر مرتب تھا بیان کیا کہ نقص
 مذموم احمذولہ اور آخر میں نیز خدا اب اس پر مقرر ہوگا آخرت میں وہ ارشاد کیا کہ اگر شرک لاویگا خلق فی جہنم
 کلوما مذکور ہے الا لا جاویگا یج دور خلع در احوال کہ ملامت کیا گیا ہوگا فرشتوں اور مومنون سے راندو گیا
 ہوگا اور جن میں اور دور رکھا گیا رحمت حق سے سمجھ لیجئے کہ بعد ہی شرک سے خطاب ان لوگوں کو فرمایا ہی جو
 فرشتوں کو بیان اللہ کی کہتے ہیں افاصفکم ربکم بالبین واخذ من اللہ اننا کیا پس کیا ہی تم پروردگار
 تمہارے نے ساتھ مہونے اور گہر میں واسطے اپنے فرشتوں میں سے بیان خلاف عادت تمہاری کہ تم کو بتو
 عارانی ہی اور مہونے فرماؤں فوالعظیماء تحقیق تم کہتے ہو بات بری کہ نسبت ولدی کرتے ہو شرک
 اللہ سبحانہ کے اور اپنی جان کو اس پر فضل دیتے ہو کہ اچھی چیز کو اپنی طرف ٹھہرتے ہو اور بری کو اسکے جانب
 بناتے ہو وقد صرنا فی ہذا القرآن لیکم ذرا و ما یؤیدکم الا قوۃ اور تحقیق طر حصر سے بیان کیا ہم نے اس
 قرآن کے پاک ہونا ایسا اولاد سے تو کہ نصیحت کریں اور سمجھیں اور نہیں زیادہ کرنا انکو مکر اس بات کا مکر نصرت
 اور مہدی حق سے قی کو کان معہ اھذا کا یقولون کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر ہوتے ساتھ معبود برحق
 معبود اور جیسے کہ کہتے ہیں کافر یا جیسے کہتے ہو تم اے مشرک تو تجانیہ سے بھی قرأت ہی اذ لا یبعو الی ذوالعرش
 سببکہ اس وقت البتہ دھونڈھتے طرف صاحب عرش کے راہ کہ دفع اسکا کرتے جیسے ملک کرتے ہیں حاصل ہی
 کہ اللہ سبحانہ نے انکے عیب اور برائیوں کی امین تارین اگر وہ خدا یا شرک خدا کے ہوئے تو اللہ سبحانہ سے جھگڑتے
 اور خیر اور برائیوں اپنے کی نشی کرتے سبحانہ وتعالیٰ عما یقولون خلوا کبرا پاک ہی وہ اور برتری اس چیز سے کہ کہتے
 ہیں بلند ہی بر التسموات السبع والارض ومن فیہا لیسبح کرتے ہیں واسطے اللہ کے اسماں ساتوں
 اور زمین اور جو کوئی سچ انکے ہی فرشتہ اور آدمی اور جن وان من شیء الا کبیر محمد ید اور نہیں کوئی
 چیز مخلوق مگر سچ کرتی ہی خدا کی ساتھ تعریف اسکے کے صفات میں کامل رکھا ہی نقصان اور زوال



ایک ہی امام قسری نے کہا ہے کہ جو زمین و آسمان میں زندہ ہیں وہ سب کتبے ہیں زبانِ قابل سے اور باقی انسان حال
 کہ وراثت کرتے ہیں ساتھ اپنے اسکان و حدوث کی اور صنایع واجب قدیم کے اور یہ تشریح کی ہے اسکان
 اور حدوث سے پس سب انبیاء کبریٰ ہوئے وَلَكِنْ لَا نَقْعُهُمْ اور لیکن نہیں سمجھتے تم اسی مشرک
 تہیج انگلی کیونکہ تمہاری نظر صحیح اور عقل صاف نہیں لَنْ تَكُونَ حَلِيمًا غَوَاةً حقیق اللہ تعالیٰ ہی محل والا کہ تمہاری
 عقلت پر ثباتی عذاب میں نہیں کرتا بخشنے والا ہے انکو جو اسکی بات پر ایمان لاتے ہیں خالقِ سلمیٰ میں
 عثمان معمری نے مقول ہے کہ تمام کمونات باختلاف لغات بتیج الہی کہتے ہیں لیکن اسکو نہیں بتاتا مگر
 عالم ربانی کہ اس کے دل کے کان کھلے ہیں عیت باغ و بہار تفصل سے ہے جس کے سرسبز تہ تیہ ہونے کی طرح
 شاخ و ان اسکا بحر الخالق میں ہے ہر ذرہ موجودات کی زبان ہے ملکوتی اس سے تہیج کہتا ہے اور اسے
 زبان سے چوب خشک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک میں تہیج کہتے تھے اور شہادت عطا کہ لفظ
 اللہ الذی انطق کل شئ اشارہ طرف اسکے ہے اسی زبان سے ہو گیا لکھا ہے کہ البہل و غیرہ نے جا ما کہ وقت
 قرآن پڑھنے کے حضرت کو ایذا دین اللہ تعالیٰ نے انکی نظروں سے آپ کو چھپایا اور یہ آیت نازل کی کہ وَإِذَا قَرَأْتَ
الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَيْنَاتٍ مِّنَ اللَّحِيزِ اور جو نہیں ایمان لائے ساتھ آخرت کے پر وہ چھپا یا ہو انکو کہ کھلو
 نیکھیں اور از ازل زمین بچنے کہتے ہیں کہ جو ربوہ لب کی ام جہل بعد نزول سورۃ تبت کے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 کے گھر سے خدائے اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور پتھر مار نیکو لائی آپ قرآن کی تلاوت و مان کرتے تھے اسکو
 نظر نہ آئے حضرت ابو بکر سے پوچھنے انگلی کہ صاحب تیرا کہاں ہے کہ میری سچو کئی ہے اسے اس سے بدلا لون حضرت
 صدیق نے کہا کہ وہ شاعر نہیں جو کسی چو بناوین اسے کہا کہ فی حید جاہل من مسد کہا ہے وہ کیا جانتا ہے کہ گردن
 میں میرے کیا ہو گا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق کو فرمایا کہ اس سے پوچھ کہ اس گھر میں کسی اور کو بھی بھیجتی
 ہے تو حضرت صدیق نے پوچھا اسے کہا کہ مجھے اٹھھا کر تاجی تو قسم ہے خدا کے کہ میں دیکھتی میں ہاں سوتا
 ابن ابی قحافہ کے اور اپنے گھر کو چلے آئی اللہ نے یہ آیت نازل کی کہ ہم تمکو وقت قرآن کے تلاوت کے کافروں کی نگاہ
 سے چھپائے ہیں وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً وَفِي أَذْنَانِهِمْ وَقْرًا اور کہتے ہیں ہم اوپر دلوں انکے کے پر وہ
 تاکہ نہ سمجھیں قرآن کو اور وہ پروہ حامل ہو جائیں درمیان دل انکے کے اور فہم قرآن کے اور دالنے میں سچ کالوں
 انکے بوجھ تو کہ نہ سنیں قرآن کو سمجھ لیجئے کہ قرآن مجزوعی اعطا اور معانی میں سکران قرآن کے واسطے ثابت کی
 وہ حیر کہ مانع ہے انکو فہم معنی اور اور انک لفظ سے وَإِذَا دُكِرْتُ فِي الظُّرِّانِ وَحْدَهُ وَكُلُّهُمْ قَادِرٌ عَلَىٰ تَعْوَدِ
 جس وقت کہ یاد کرتا ہے تو پر اور دگار اپنے کو ہی قرآن کے اکیلے پھر جاتے ہیں کافر اور پیچھوں اپنے کے بھاگتے ہو تو حید سے

خاک سپردہ ہوئی اور کہتی ہوئی سبحانک اللہم و بحمک اور بعضوں نے حمد کو معنی امر کہا ہے جیسی آیت فرج
 بحد ربک میں یعنی صل یا رب کیس یہ معنی ہوئی کہ بلاویگا تمکو اللہ پس جواب دو کہ تم اسکو ساتھ امر اس کے
 وقطعون انکم لکذلک اور جانو گے قیامت کی دشت بیت سے کہ حج قبروں اپنی کے نہیں رہے تھے مگر تھوڑا
 یا آخرت کو دیکھ کر زندگی تھوڑی جانو گے اسکی نسبت پس عاقل کو چاہئے کہ آج بھی زندگی دنیا کی آخرت کے مقابلہ
 میں کم گئے اور اس کم اور فانی کو سچکے اس بہت اور باقی کے صرف کرے تو کہ کل عذاب حسرت اور مذمت
 نہ چھکے صرف کر عمر کا باقی کہ یہ فانی ہے وہ دار باقی لکھا ہے کہ مشرک کے صحابہ کو قول اور فعل سے ایذا
 پہنچائے تھے انھوں نے حضرت سے عرض کیا اور لڑائی کی اجازت چاہی یہ آیت آئی وَقُلْ لِعِبَادِی یَعْلَمُوا لَیْسَ
 بَیْیَ احْسَنُ اور کہہ واسطے بندوں میرے یعنی مومنوں سے کہہ کہ کہیں کافروں سے وہ بات جو بہت اچھی
 یعنی مقابلہ میں جھانکے کے غصہ نکریں بلکہ دعا کریں کہ یہ بدیم اللہ ہدایت کرے تمکو اللہ تبارک میں ہے کہ ایک
 شخص نے حضرت عمر فاروقؓ کو کالی دی انھوں نے اسکا بدلہ لایا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت انامری اور ساتھ غصہ
 فرمایا بعضہ کہتے ہیں کلمہ حسن شہادتین ہے اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد عبدہ و رسولہ یا ہر کرنا
 ساتھ معروف اور بنی کرنا ہی ساتھ منکر کے یا کلمہ آسن یہ ہے کہ سیکو سوانیکی کے زیاد کرے اور جو کوئی سچائی
 کرے اس کے بدلے نرمی کرے بیت اگر ہی منظور چھو رفت براہ حسن قدم کا دھرنا جھکے بدلے وفالو کرنا دھکے
 بدلے دعا تو کرنا ان الشیطن یذنب بنہم تحقیق شیطان دشمنی والہی درمیان آدمیوں کے کہ غصہ غصہ
 ولا کر عدا و اور فساد برپا مای ان الشیطن کان لیلہا شان عدو امینا تحقیق شیطان ہے واسطے آدمیوں دشمن ظاہر
 کہ ہرگز صلاح انکی نہیں چاہتا ہلاک کرنے کے درپ ہے و حکمہ اعلیہم پروردگار بخار احوب جانتا ہے تمکو اور داناتا
 ہے ساتھ احوال بخاریہ بہ خطاب مومنو نکو ہی انکو فرماتا ہے ان یشاہدکم اور ان یشاہدکم بکم اگر
 چاہے رحم کرے تمکو اور ظلم کافروں کے سے چھراوے یا اگر چاہے عذاب کرے تمکو اور کفار کو تم پر مسلط فرماو یا حرم
 کرے ساتھ ہدایت کے یا توبہ کے اور عذاب کرے ساتھ ضلالت کے یا اقامت کے اور گناہ کے اور بعضہ کہتے ہیں کہ ہم
 خطاب کافر و نکو ہی انکو فرماتا ہے کہ اگر چاہے رحم کرے تمکو اور عذاب دنیا میں نہ دے اور اگر چاہے دنیا میں عذاب دے
 پس شیت متعلق ساتھ عذاب دنیا کے ہے اور تعذیب آخرت میں حکم مطلق ہے قاتلناک علیکم و حکمہ اور نہیں
 بھیجا ہے تمکو ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور پر کافروں کے دار و غمہ کہ انکو کفر سے بچاؤ اور ایمان ان کے ضامن ہو اور خطاب
 مومنوں کو ہی تو یہ معنی ہیں کہ تو ضامن اعمال کا مومنوں کے نہیں چھکو مواخذہ ان کے کاسوں پر ہو گا و ترثک انکم
 یمن فی السموات کا مرضی اور پروردگار تیرا داناتا ہے ساتھ ان لوگوں کے کہ حج آسمانوں کے اور زمین کے میں یعنی احوال
 انکا خوب جانتا ہے اول ان کے حق میں جو صلاح ہے وہ کرنا ہی انور میں ہے کہ قریش تجب کرتے تھے اور تعذیب جانتے تھے کہ

کیوں کہ ہم اہل طالب کا پیغمبر ہوا اور کتنے نبیوں کے ننگے اسکی متابعت کریں اللہ تعالیٰ نے یہ ہدایت نازل کی کہ ہم خوب جاننا
ہیں احوال اہل آسمان اور زمین کا پس جسکو چاہتے ہیں بنی کرتے ہیں وَلَقَدْ فَخَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ اَوَّلًا
الْبَشَرِ يَحْقِيقُ بَرَزِي دِي سَمْنِے جیسے پیغمبروں کو اور بعض کے ساتھ فضل ذاتی کے نہ مالی کے جیسے ابراہیم کو ساتھ خشک
اور نم کسی کو ساتھ مکالمے کے اور محمد کو ساتھ معراج اور روبرویت اور شفاعت کے صلوات اللہ علیہم اجمعین
وَإِنَّمَا أَزْوَاجُ الذِّبْوَاتِ وَرَدِي سَمْنِے داؤد کو کتاب زبور پس بزرگی اسکی ساتھ اسکی بی بی ساتھ پادشاہی کے کیونکہ زبور
کیا ویرہہ سورہ اس میں حکم حلال اور حرام اور حدود اور فرائض کا کچھ نہیں بلکہ ثناء الہی اور نصائح اور نعت
جناب رسالت پناہی صلی اللہ علیہ وسلم اور ذکر نبور کا واسطے آگاہی کر نیکی ہے اور فضیلت حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے کہ ہمیں لکھا ہے کہ انا خاتم الانبیاء وامتہ خیر الامم اور آیت وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ اَسْمَاءَ سِطْرٍ
مَبْنُوتٍ تَوْصِيفًا لِّمَا وَرَدَ فِي تِوَرٍ لُورَاتِ وَرُورِی ہر تحریر لکھا ہے کہ قریش ٹھٹھ میں مبتلا ہوئے اللہ تعالیٰ نے انکے
الزام کو یہ آیت نازل کی کہ قُلْ اَدْعُوا الَّذِیْنَ دَعَمُوْا مِنْ دُوْنِیْ فَلَا یَمْلِكُوْنَ کُفْرًا اَلَمْ یَكُنْ عَلَیْکُمْ اٰیٰتٌ مِّنْ اٰیٰتِیْ کہ اہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کافروں سے کہ بلاؤ ان لوگوں کو کہ گمان کرتے ہو تم کہ وہ خدا ہیں سو اللہ کے تو کہ اس بلا کو تم سے ٹالیں پس نہیں
احتیاء رکھتے وہ کھولنا سخی کا یعنی قحطے کا تم سے اور نہ بدل وَالنَّاسُ کَاکُم مِّنْ اَشْخَاکُمْ اور لوگوں پر دال ہیں لکھا ہے
کہ بنو لیج فرشتوں کو اور بنو خراہ جنوں کو پوچھتے اور جن جو ایمان لائے اور وہ کفری پر رہے اور یہ آیت الی کہ
اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ یَتَّبِعُوْنَ اِلٰی دَرَجَاتٍ مِّنَ السَّیِّئَاتِ یہ کہ وہ فرشتوں اور جنوں کے جنگو بکارتے اور پوچھتے ہیں کافر وہ
وہو نہ دھتے ہیں طرف پروردگار اپنے کے وہ یہ یعنی تقرب کرتے ہیں ساتھ طاعت اور عبادت کے سچ درگاہ اللہ کے
اَیُّهُمْ اَقْرَبُ کونسا ان میں سے بہت نزدیک ہے مرتبہ میں یعنی وہ جو مقرب درگاہ میں فرشتوں اور جنوں
نوسل کرتے ہیں ساتھ حق سبحانہ کے پس خیر مقرب خود بطریق اولیٰ متوجہ اور خبر ہوں حاصل یہی کہ معبود تمہارے
محتاج معبود برحق کے ہیں وَیَرْجُوْنَ رَحْمَتَهُ وَیَخَافُوْنَ عَذَابَہٗ اَوَّلًا اور مید رکھتے ہیں رحمت اس کے کی اور دہ میں
عذاب اس کے سے اِنْ عَذَابَ رَبِّکَ كَانَ خَذُوْلًا یَّحْشِقُ عَذَابُہٗ پروردگار تیرا کما ہے لائق اس کے کہ اس سے خوف کریں
اور جو معلوم ہوا کہ یہ بھی مثل اور بندہ کے امید اور خوف میں ہیں پس عبادت کے لائق کس طرح ہو گا اِنْ تَنْزِیْہِ
اَلَا تَحْشُرُ مٰمِلُوْہَا قُلْ یَوْمَ الْفِتْرِۃِ اَوْ مَعَدَّیْہَا عَذَابٌ اَشَدُّ اَلَا تَرٰیہِیْنَ کُوْنِیْ لِسْمِیْ مَرَامًا کہ یہ بولے ہیں اہل اس کے کو
ساتھ موت کے پہلے دن قیامت کے یا عذاب کریں گے ہیں ہم اسکو ساتھ قتل اور خطہ وغیرہ کے عذاب سخت یعنی اگر کسی
و کے مومن اور صالح ہیں تو انکو ملاک کرتے ہیں ساتھ موت کے اور جو کافر اور فاسق ہیں تو عذاب کرتے ہیں ساتھ
قتل وغیرہ کے کَانَ ذٰلِکَ فِی الْکِتٰبِ مَطْوُوْرٍ یہ حکم سچ لوح محفوظ کے لکھا ہوا لکھا ہے کہ فرشتے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
سجڑے چاہتے تھے کہ کوہ صفا کو سوا کا کرو اور پہاڑ مکہ کے مساو کہ زمین کھل جاوے ہم کھیتان کریں اور نہر چلی کر دے

کہ ہم باغات لگاویں جو تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نَرْسِلَ بَلَايَاتِ الْآلِ أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ اور ہمیں منع کیا کہ ہم کبھی یوں ہم معجزے جو یہہ جانتے ہیں مگر یہہ کہ جھٹایا تھا ساتھ اسکے پہلوں نے یعنی پہلی استون نے معجزے مانگے تھے اور ہم نے پیغمبر و مکے مانتوں سے ظاہر کئے تھے پھر جنوں نے جھٹایا تھا انکو ہلاک کیا تھا اگر اس است کی خواہش کے موافق معجزے ظاہر کریں تو ہم جانتے ہیں کہ یہہ ایمان نہیں لائے اور عذاب ہلاک انہیں اتارنا چاہیگا اور ازل میں حکم کیا ہی کہ انکو ہلاک کریں گے کیونکہ انکے نسل سے مسلمان پیدا کریں گے وَآتَيْنَا مُوسَى الْبَصِيرَةَ اور وہی ہونے قوم شہود کو اونٹنی انہی خواہش سے دلیل ظاہر یعنی امین جو لب جھٹلایا ہلاک ہو ہیں انہیں سے ایک قوم شہود کہ صالح ہم سے معجزہ طلب کیا اور اللہ نے پتھر سے اونٹنی نکالی فَظَلَمُوا إِلَیْهَا سِلَاحًا مِنْ قَبْلِ يَدِیْهِمْ فَكَانُوا مِنْ أَهْلِ الْعَذَابِ ہلاک ہو گئے وَمَا نَرْسِلُ إِلَّا تَخْوِیْفًا اور ہمیں بھیجتے ہم ہیں معجزوں مانگے ہوں کو مگر واسطے ڈرانے عذاب ہلاک سے پس اگر بعد ظہور معجزہ کے کفر بر رہے تو ہلاک ہو جائے ہیں وَذَقْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ اور یاد کر جو بوقت کہا ہم نے واسطے تیرے اور وعدہ کیا کہ غمت کھا تحقیق پروردگار تیرے نے یعنی عذاب کے نے گمیر لیا لوگو کو یعنی ہلاک کر گا قریش کو بغیر ساتھ لفظ ماضی کے واسطے تحقیق وقوع کے ہر وقت جَعَلْنَا التَّوْبَةَ لَآلِیَّتِیْ أَرَبِیْنَكَ لَا فَتْنَةَ لِّلنَّاسِ اور ہمیں کی ہمتے وہ خواب جو دکھائی تجھ کو مگر از ناباش واسطے لوگو نے مراد اس سے وہ خواب ہی کہ سال جدید میں دیکھا تھا پیغمبر خدایہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عمرہ کیا اور طواف اور سعی اور حلق بجا لائے پھر صحابہ گئے اور اس برس عمرہ یہ ہوا مسافر بن کر گئے لگے کہ یہ خواب سچ ہو گا اور حال انکے حکم الہی یہ تھا کہ سال اتدہ میں بغیر اس واقعہ کی وقوع میں اسے سمجھ لیتے کہ علما اس قول میں تردد کرتے ہیں اس واسطے کہ سورت ملی ہی اور یہ قصہ مدنی مگر یہہ کہا جاو کہ یہ خواب مکہ میں دیکھا ہو گا اور بیان بعضوں نے کہا ہے کہ وہ خواب جو سب سے اوپر دیکھا ہوا وہ یہ تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعہ میں دیکھا تھا کہ ایک نعیم بنی امیہ بند روئی طرح منبر شریف پر روئے کو دتے پھر مے ہیں اور فتنہ یہ تھا کہ ایام حکومت میں انکے واقع ہوا اور بعض رویا کو معنی رویت کی کہتے ہیں یعنی جو تجھ کو دکھایا شب معراج میں اور تو نے دیکھا سب فتنہ کا خلق ہو ا کیونکہ بعد حدیث معراج کے ضعفائے اہل اسلام مرتد ہو گئے اور منافق طعن کرنے لگے اور کفار زیادہ تر مسکرم ہوئے اور مسلمان تصدیق کرنے لگے وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ تَرْفِی الْقُرْآنِ اور ہمیں کیا ہم نے درخت ملعون کو کہ تھوڑی سی قرآن کے مگر واسطے فتنہ لوگوں نے لکھا ہے کہ جب مشرکوں نے سنا کہ درخت تھوڑا کا دو زخمین تر عجب کیا اور ابو جہل نا اہل نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ دو زخ کی آگ پتھر کو جلا دی ہی اور پھر کہتے ہیں کہ درخت و مان ہی یہ نہایت عجیب ہی اور تعجب انہیں پر ہے درخت بر سرے آگ لیتے تھے چنانچہ حق تعالیٰ نے کہا جعل لکم من الشجر الا خضر نارا اور کچھ فکر نہیں کرتے تھے کہ جس نے آگ درخت میں رکھی کیا عجب ہے کہ وہ درخت آگ میں پیدا کرے جو قادر کہ پروبال سمندر کا آگ میں نہیں جلنے دیتا اور ول کو شتر مرغ کا رخا کرے کھانسی نہیں جلا تا دو زخمین درخت اگلا نے پر تو انا ہی اور درخت تھوڑا ملعون اس واسطے کہ لکھا



بسم

یہ اس کے کافروں نے مستوجب طرف لگے ہیں یا ملعونہ بننے مکر وہ مقبوحہ جیسے طعام ملعون مکر وہ کو کہتے ہیں اور بعض
 شجر کو تاویل ساتھ البوہل کے کیا ہے یا حکم بن حاض کے کہ پدر مر وال ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ شجر ہودین
 و شجرہم فایکیندہم انہم کفیانہ کیندہم اور در آئے ہیں ہم کافر و نحو طر حطر سے کہ آگ اور قوم اور سوال ہے
 نہیں زیادہ کرنا اور انکو مکر سہی بری اور جو کس نکاش طنائے درختانے کے سبب اس بات سے شیطانے مکر سہی شجر
 دی کہ واذ قلنا لیلک انجید و الادم فجد و الالبیس اور یاد و کرب کہا منے واسطے فرشتوں نے کہ سجدہ کرو آدم کو
 تعظیم اس کی کہ اس سجدہ کیا انھوں نے مکر الیس نے سجدہ کیا حتی تعالیٰ نے فرمایا کہ تو نے کیوں نہ سجدہ کیا قال انجید من
 خلقت طینا کہا کیا سجدہ کرو نہیں واسطے اس شخص کے کہ یہ کیا تو نے شی سے پس اللہ تعالیٰ اسے لعنت کی اور اپنے
 سے انکا قال لکن ربک هذا الذی یؤمن علی کہا الیس نے دو کسے با برہ و جھگو کہ اس شخص کو کہ برائی دی تو نے اور میرے
 کہ امر سجدہ کیا کیوں برائی دی میں بہتر ہوں اس سے کہ اسے ہوں اور بہر حال ہے لکن اخرین الی آخر الفیض لا یتکلم
 انکم قلیدہ اگر وہیل و لو کا تو جھگو اور نہ مار کا قیامت تک البتہ جڑ سے اکھیر والو کا اولاد اس کی کو اغوا کر کے اور اس
 کرو گا کہ عذاب تیرے ہلاک ہو جاوین مکر جھوٹے کہ انکو گمراہ مکر کو کا لب حصمت اور حایت تیرے کا اذہب
 فمن تبعک منهم فان جہنم جزاؤکم جزاء مؤخرہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے جاہد امر واسطے اس کے جیسے نور ہوا
 اور گاہ سے اور اپنے ہم کثرت جاں جو کوئی بیروی کر گیا تیری اور حکم یا گیا تیرا اولاد آدم سے پس تحقیق و نور جبریل
 بخاری شجر نام یعنی عذاب نام سمجھ لیجئے کہ یہاں غلبہ دیاجی مخاطب کو اور غائب یعنی و نور جبریل شجر تیرا کہا ماننے والو
 الی وانشقظ منہم یصونک اور ہکا جسکو پہا سے نو اولاد آدم میں سے ساتھ اور اپنے کے یعنی ساتھ ملا
 کے طرف مساوی کے لکھا ہے کہ صوت شیطان غما اور مزامیری نقیر زامدی میں ہی ابن عباس سے منقول ہے کہ کل صوت
 یدعوت الی الفساد فهو صوتہ جو اور کہ غلبہ سے نکلے اور اس میں اصباحی ہنو وہ اور شیطان کی و اجلب علیہم یحییک
 و مرجلک اور کھچلا اور ان کے سواروں اپنے کو اور یادوں اپنے کو یعنی شیطان کو کہ مددگار تیرے میں و سو و لئین
 سبکو جمع کر انکو اور غلامانے کو و شراکم فی الاموال و انکو و وعدہ ہم اور شریک بن انکا بیج مالوں ان کے کہ تو کہ و جہرا
 کا جمع کریں یا سود کا لین یا لیاہ میں جرح کریں اور بیج اولاد ان کے کہ تو کہ زنا سے حاصل کریں یا عید العری اور عیس
 اور مثل اتنے نام رکھیں اور وعدہ و انکو جھوٹا مانہ شفاعت بتوں کے یا اخیر کے بیج توبہ کے یا انکا لعنت اور شجر اور بہشت
 اور و نوح کے و یبعثہم الشیطان اکثر و ذہ اور نہیں وعدہ دیا انکو شیطان مکر فریب کہ خطا کو صواب کے شکل اور
 کر تاجی ان عبادی لیس لک علیہم سلطان تحقیق بندے میر جو خالص ہیں نہیں واسطے تیرے اور ان کے غلبہ یعنی
 سب کو تو کہ اور گمراہ مکر اس کی امام قشیری نے کہا ہے کہ بندہ حق وہ ہیں کہ بیج بند غیر کے ہو بیت جس کے تو
 بند میں جہدہ کیا ہے تو قید کو بن سے چھوٹ خوش جو بندہ ہی تو و کفی بریک و کھلاہ اور لکھا ہے جہدہ و کار تیرا

انہیں بان بند و نکاح کر کے ایلیس کے سے دیکھو اللہ تعالیٰ نے تم کو الفلک فی البحر لیسوا من فضلہ وروکار تمہارا وہ
 کہ اپنی قدرت سے چلا تاہیں واسطے تمہارے کشتی ریح دریا کے تو کہ چاہو فضل اسکے سے روزی اپنی کہتے ہیں کہ فضل
 نفع ہے یا وہ چیز ہے کہ جسکی احتیاج ہو اور تعمیر یا را ترے دریا کے ماتحت نہ لگے کہ کان بکرم ہر جگہ حقیق
 وہ جس ساتھ تمہارے مہربان کہ مشکل کاموں کو کرتا ہے تمہارا سان اور اسباباں چیزوں کے جسکی تمہیں
 احتیاج ہے تیار کرتا ہے وَاِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُوْنَ اِلَّا اِيَّاهُ اَوْحٰی بِخَبْرٍ سَمِیٍّ یَعْنٰی دُرُود
 کا سچ دریا کے کھوے جائیں خاطر تمہارے جنکو کہ بکارتے ہو اور پوچھتے ہو مگر وہ ہے کہ واحد لا شریک لہ ہے کہ اس
 سوال کے سیکو نہیں یا دکر تے اور نجات اپنی سوا ذات پاک اسکی کے کسی سے نہیں جانتے فَمَا تَجْعَلُوْا اِلٰی
 اِلٰہًا غَرَضُہُمْ پس جو وقت نجات دینا ہے تمکو ڈوبنے سے اور پہنچانا ہے طرف جنگل کے منہ پھیرتے ہو
 توحید سے اور پھر بتوں کو پوجنے لگتے ہو وَكَانَ الْاِنْسَانُ کَفُوْرًا اَوْرے آدمی ناشکر نعمت خدا اپنے کا اَفَاقُہُمْ
 اَنْ یَّخْشٰی بِکُمْ جَانِبَ الْاَلْبَیْہِ کیا پس نذر ہوئے تم دریا سے صحرائیں منہ اس سے کہ دھسا دو کہ طرف جنگل کے
 بے غمت ہو جو فادریں دریا میں ڈالے پروہ تو انا ہی زمین میں دھسائے پر اُوْرِیْسِلْ عَلَیْکُمْ حَاصِبًا یا بھیج
 دیوے اور تمہارے منہ پتھر و نکاح یعنی فادریں کہ تمکو نسا کر تے تم لا یَجِدُوْا اِلَکُمْ وَیَکَلِّمُہُمْ بِاَوْہَمٍ واسطے
 اپنے کوئی نگہبان کہ تمکو اس سے نکا ورھے اَمْ اَمْنُہُمْ اَنْ یَّعْبُدَکُمْ فَاِذَا اَخْرَیْنَا نَذَرُہُمْ اُس سے کہ لیجاوے
 تمکو سچ دریا کے دوسرے مرتبہ یعنی آرزو دہیں تمہارے والے تو کہ تم دو سر بار کشتی میں سوار ہو فِیْرِسِلْ عَلَیْکُمْ
 قَاصِفًا مِّنَ الرَّیْحِ فِیْغَرِّقُکُمْ بِمَا کَفَرْتُمْ پس بھیجے اور تمہارے کشتی توڑنے والی باد سے یعنی ایسی باد چلاوے
 کہ کشتی کو توڑ دے پس غرق کر دے تمکو سب اسکے کہ ناشکری کی سزا ہے لَیَجِدُوْا اِلَکُمْ عَلَیْہِا یَدْبِغًا پھر نہ پاؤ تم
 واسطے پسے اور ہمارے بدلے اُس ڈوبوینے کے بھیجا کر ہوا لا کہ ہم سے اسکا عوض لے وَلَقَدْ کَرَّمْنَا بَنٰی اٰدَمَ وَ
 جَعَلْنَاھُمْ فِی الْاَرْضِ اَوَّلَ خَلْقٍ وَفَضَّلْنٰہُمْ عَلٰی کَثِیْرٍ مِّنْ خَلْقٍ ثُمَّ نَجَّیْنٰہُمْ اِلَی الْاَرْضِ اَلَمْ یَتَذَکَّرْ اَنْ اَوَّلَ الْبَشَرِ خَلْقٌ غَرَّیْہُمْ
 اُولَآءِ اٰدَمَ کُوْا اَوْرَسَا اِیْمَنے انکو سچ صحر کے اور چار یا یوں کے اور سچ دریا کے اوپر شہریوں کے اور رزق دیا مینے
 انکو طعاموں پاکیزہ اور بزرگی دینی مینے انکو بہتوں پر ان لوگوں سے کہ پیدا کئے ہیں مینے بزرگی دینا نہ
 سوال ہی آدم بکمل لہذا خلقنا الانسان فی احسن تقویم سب مخلوق سے افضل ہیں خلقت میں پھر علی کثر کو
 کہا جواب اگر تفصیل اوپر کل مخلوقات کے کہے تو عموم کل میں ہی آدم بھی تھے مفضل سچ مفضل علیہ کے دخل
 ہو کر تفصیل الی علی لقب لازم آتی اور بعضے ائمہ نے کثیر بمعنی کل کہا ہے جیسے ویا تتبع اکثر ہم الاطمان میں اول
 کل مخلوقات سے غیر بنی آدم مراد لے ہیں سمجھ لیجئے کہ راست انسان کی دو قسم ہی ایک جلدی ایسا جی
 جلدی سب آدمیوں کو شامل ہے مومن ہوں یا کافر اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا انسان کا ماتحتوں اور صوا



رحم میں کھنچی اچھی شکل میں مزاج قریب باعتبار عنایت کیا سیدھا قد اور ماتحتوں سے پکرا اور راہ طرف معیت سے
چلنا اور ضرر سے بچنا اور انگلیوں سے کھانا اور زینت لباس پوشاک سے کرنا اور سمجھنا اور بولنا اور اشارت کرنا
سکھایا اور طرح کی صفیتیں اور کاری گریاں بتائیں اور روحی و جسمی عام اور خاص عام و وہ جن سمین
کہ مومن اور کافر شریک میں جیسی روح پھونکنا اور صلب آدم سے نکالنا اور قول الست برکلم سنا اور بلبی جو
میں کہنا اور بندگی پر عہد باندھنا اور فطرت اسلام پر پیدا ہونا اور پیغمبر بھیجنا اور کتابیں نازل کرنے والے اتارنا
اور خاص وہ ہے کہ انبیاء اور اولیاء اور مسلمان ساتھ اس کے مخصوص ہیں جیسی نبوت اور رسالت اور ولایت اور
ہدایت اور ایمان اور اسلام اور احسان اور ارشاد اور احوال اور اخلاق اور آداب اور سیر الی اللہ اور فی اللہ
اور باللہ اور عبور مقامات قرب پر اور ترقی عالم ناسوت سے ساتھ جذبات لایوت کے اور فنا الزخود اور تقابلی اور
طی کر نامقامات الہیہ کہ جب کے حد اور نہایت نہیں محمد بن کعب نے کہا ہے کہ بزرگی آدمیوں کی یہ ہے کہ حضرت صلوات
علیہ وسلم انہیں سے ہیں حقائق سلمیٰ میں ہے کہ گرامی کیا مننے آدمیوں کو ساتھ معرفت اور توحید کے اور اٹھایا مننے
انکو جو چھرا نفس اور دریائے قلب کے اور لغضوں نے کہا ہے کہ پردہ جو ظہور رکھتا ہے لغوت اور صفات سے
اور بحر وہ ہے جو منور ہے حقائق ذات سے اور تاویلات کاشی میں ہے کہ بر عالم حب ادھی اور بحر عالم ارواح تھا
آدمیوں کا چچ ان دونوں کے ترکیب انہی ان دونوں سے اور روزی دی ہمنے انکو طیات اور معارف سے اور بر رگی دی
مننے انکو اور مخلوقات کے ساتھ اس کے کہ انکو ساتھ صلیوں ان کے کہ بنا کیا اور جنس ملا ان کے اس سے سستی ہیں بلخصوص
ملا ان کے سمجھ لیئے کہ فضیلت بشر اور ملک میں علما کا اختلاف ہے جمہور اہل سنت اس میں کہ رسول بنی آدم افضل تر
ہیں اخلاص ملا ان کے سے اور رسول ملا ان کے افضل ہیں اولیاء بنی آدم سے اور اولیاء بنی آدم شریف ترین ہیں اولیاء ملا ان کے سے
اور صلحا اور اہل ایمان بنی آدم افضل ہیں عوام ملا ان کے سے اور عوام ملا ان کے بہترین فساد مومنین بنی آدم سے امام
قشیری نے کہا کہ مراد بنی آدم سے مسلمان ہیں کیونکہ کافر ساتھ نص و من ہیں اللہ فالہ من مکرم کے تکریم سے کچھ
نضب نہیں رکھتے اور تکریم مومنوں کی اس سے ہے کہ ظاہر انکا ساتھ توفیق مجاہد کے راستہ کیا اور باطن انکا
ساتھ تحقیق مشاہد کے منور فرمایا اور جیسے کہ کافر مومنین کو تکریم عام سے مشرف کیا ایسے ہی است محمدیہ کو علیہ
الہ الصلوٰۃ والتسلیمات ساتھ تکریم خاص کے اختصاص دیا اور انہیں سے ایک مرتبہ رضای کہ رضی اللہ عنہم و رضوۃ
اور درجہ محبت ہے کہ یہ ہم و یحیونہ اور شریف و گزشتہ کہ فا ذکر و فی اذکر کم پس یہ ایت دلیل ہے افضلیت اور
جامعیت انسان کی واللہ اعلم بالصواب یومر قد ہو اکل آنا پس یا ما مہم یا ذکر دن کو کہ بلا و نیکی ہم سب
لوگوں کو ساتھ پیشوا ان کے کہ یعنی ساتھ اس پیغمبر کے کہ انہیں سعوت تھا جیسا کہ کہنے یا است سوی اور یا است
جیسی یا ساتھ اس کتاب کے کہ انہیں نازل تھی جیسی کہ کہنے یا اہل القرآن یا اہل الانجیل یا ساتھ امام کے کہ جس کے نزد

میں تھے جیسے کہ کہیں کہ باحقی اور یا شافعی یا ساتھ دین اور ملت کے جیسے تھے جیسے کہ کہیں کہ یا مسلم اور یا یہودی اور
یا مجوسی اور بعض نے کہا ہے کہ امام جمعہ امی ہیں دن قیامت کے لوگوں کو ساتھ ماونے پکارینگے واسطے کثرت
عیسیٰ علیہ السلام کے اور اظہار شرف الایمان رضی اللہ عنہما کے یا واسطے اسکے کہ اولاد زانی رسوا ہوا اور لبابین
ہی منقول علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کہ اس دن ہر قوم کو ساتھ امام زمانے انکے کے اور کتاب مترن اور نسبت
سفر انکے کے پکارینگے اور ایک قول یہ ہے کہ تعلق انساب کا قطع ہوگا اور نسبت اعمال کی باقی رہے گی
ہر قوم کو ساتھ عمل نامے اسکے کے پکارینگے کہ اسی اس کتاب و آئین کثیرہ بسمینہ فاولئک یقرؤن کذلک
ولا یظلمون فیکذا ہیں جس کی وجہ سے اعمال نامہ انکا بچ رہے گا ساتھ اسکے کے پس وہ لوگ ہر تھکے اعمال
اپنا خوش ہو بار بار کیونکہ اس میں ہوگا نیکیوں کا شمار اور نہ ظلم کے جاوینگے ثواب اپنے میں برابر تاکہ کیے یعنی
خود تصور ہوگا انکے ثواب میں اور یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ جب کے نامہ اعمال بدست چپ دینگے خجالت اور
حیرت سے زبان اسکی لکنت کھائیگی اور پڑھنے سے بند ہو جائیگی حق کان فی ہذہ اعمی اعمی فی الاخرۃ اعمی واصل سید
اور جو کوئی بچ اس دنیا کے اندھا یعنی دیدہ دل اسکا راہ صواب نہیں دیکھتا پس وہ بچ آخر کے اندھا یعنی راہ
کا نہیں پاتا اور بہت کھویا ہوا ہے راہ کو یعنی اندھے سے بھی زیادہ تر گمراہ ہے محققون نے کہا ہے کہ جو کوئی دنیا
میں اندھا ہے طاعت سے عقی من اندھا ہے تو اب جو یہاں رو کو تو نہیں دیکھتا وہ وہاں مجال مغفرت نہیں دیکھتا
کا لکھا ہے کہ بنی ثقیف نے کہا کہ اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم شہر حب ایان لاوین کہ ہم کو ایک برکت پرستی
سعاف کرو اور زمین طائف کی کہ آرام گاہ ہماری ہے مثل حرم مکہ کے محرم کرو اور ہم کو نازین رکوع سجود معاف
کرو اور جو کوئی پوچھے کہ یہ تمہارے کیوں کیا کہو کہ اللہ کا ہیں لوہا ہے حکم ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم غضناک
ہوئے لیکن زبان سے کچھ لقمہ یا عمار و قرق نے غصہ کیا یہ آیت نازل ہوئی وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ يَحْيَىٰ الَّذِي
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِقَاتِي عَلَيْهِ غَيْرُهُ اور تحقیق جانتے تھے بنی ثقیف کہ البتہ ہکا دیوں بچھو اس چیز سے کہ وحی کی ہمنہ
طرف تیرے کو کہ باندھ لیوے تو اوپر ہمارے سوا اسکے وحی کی ہے ہمنے یعنی کہے کہ خدا نے حکم کیا ہے وَإِذَا أَخَذُوا
خَلِيلًا اور اس وقت تو اب کہتے البتہ بکڑیں بچھو دوست اور بعضوں نے کہا ہے کہ قریش نے حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم سے کہا کہ سلام حجر اسود نہیں کرنے دینے کے ہم جتنا کہ ہمارے بتوں کو نہ مس کرو اگرچہ ہر انگشت سے ہو
حضرت کو شوق طواف حرم بہت تھا خاطر مبارک میں گذر کہ کیا ہوگا جو میں یہہ کر لوں گا اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں
انہی بیزار ہوں یہ آیت اُنی کہ یہہ چاہتے ہیں کہ بچھو ہکا دیوں وحی ہماری سے اور پھر دوست پکڑیں وَلَوْ كَانَتْ
بَيْنَكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرَكُنَ إِلَيْنَا شَيْئًا قَلِيلًا اور اگر نہ ہوتا یہہ کہ ثابت رکھتے ہم بچھو دستی پر اپنی مدد غصہ سے البتہ
تحقیق نزدیک تھا تو کہ جھٹ جاو طرف الارز و انکے کے کچھ ٹھوڑا سمجھ لیتے کہ یہہ منظور مذکور نزدیک تحقیق نہیں

کہتے ہیں کہ توحید قصد جھگ جانیکی تھا اگر ہم نہ ثابت رکھتے لیکن عصمت ہمارے مدد کی باز را تو اس سے کہ نزدیک
 ہو جھگ نیکے اور یہ تصریح ہے کہ نزدیک جھگسکے نہیں ہوتے پس جھگ کہاں اور میل کس جاتیسا نہیں ہے کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم معصوم تھے لیکن واسطے دلنے اس کے تو کہ میل طرف مشرکوں کے مگر نہ یہ آیت نازل
 ہوئی کہ اِذَا الْاَذْقَانُ فَفَاكَ ضَعُفَ الْجَنَاحُ وَضَعُفَ الْمَنَاقِبُ لَا يَخْلُوكَ عِلْمُنَا فَصِرَ اسْوَقُ كَهَجَّتْ جَانَا وَطَرَفِ
 اَزْوَكَفَارِ كَالْبَتَّةِ حِكْمَا تَعْمُ جُحُودُ وَكُنَا عَذَابِ زَنْدَا كَانِي كَاوِنَا مِیْنِ اَوْرُو كُنَا عَذَابِ سَوْتِ كَاخِرَتِ مِیْنِ پھر یہاں
 تو واسطے اپنے اور دفع عذاب ہمارے مدد دینے والا کہ بسبب اس کے عذاب سے بچا بعد نزول اس آیت کے حضرت نے
 فرمایا اللہم لا تكلني الى نفسي طرفة عين ميت اعي خدا اپنی طرف تو جھگو ہوڑ ایک دم جھگو تو بس مجھ میں کچھ
 لکھا ہے کہ اہل مکہ نے حضرت کے نکالنے میں مشورہ کیا سب سے ملکہ یہ بات ٹھہرائی کہ یہاں تک عداوت کروائے
 کہ آپ نکل جاویں یہ آیت آئی وَكَادَ الْاَشْرَاقُ نَزَقُكَ مِنَ الْاَمْرِ فَنُجِّوْكَ مِنْهَا اَوْرُو تَحْقِيقِ جَابِئِہِ مِیْنِ اے
 کہ حضرت میں دین جھگو زمین کے سے تو کہ نکال میں جھگو اس سے وَ اِذَا الْاَيُّكُنُوتُ خَلْفَكَ كَذَلِكِ اَوْرُو سَوْتِ نِزَاقِ
 پیچھے تیرے مگر بخوری مدت اور یہ ہو کہ بعد ہجرت کے تھوڑا زمانہ گذرا کہ واقعہ بد واقع ہوا اور ہلاک ہو گئے اور ایک
 قول یہ ہے کہ یہود کو حضرت کی اقامت سے مدینہ میں حسد آیا کہنے لگے کہ اے ابوالقاسم مقام انبیاء سابق کا زمین
 تمام ہے اگر تم بھی پیغمبر ہو اور چاہتے ہو کہ ہم تمہیں بائیں تو جاؤ میں رہوں آپ ارادہ سفر تمام کا کیا یہ آیت نازل
 کہ یہود چاہتے ہیں کہ تجھے زمین شیر سے دور دالیں اور اگر آپ ہو تو یہ زمین کے بعد تیرے مگر زمانہ اندک حضرت سے
 ارادہ ہو قوف کیا اور بخوری مدت بعد قبائل یہود مارے اور نکالے گئے پس اس قول پر یہ آیت مدنی ہے اور
 بقول اول کی ہے پس فرمائی کہ عادت رکھی ہے سَنَفَعْنَا قُرْآنُكَ قَبْلَكَ مِنْ دَسَلْنَا وَلَا تَجِدُنَا نَحْنُ نَدَا
 عادت ان خصوص کی کہ تحقیق بھیجی ہم نے انکو پہلے تجھ سے پیغمبروں اپنے سے اور وہ عادت ہلاکت امتوں کی ہے ساتھ
 جھٹانے پیغمبروں کے اور نہ تاویج واسطے عادت ہمارے تعمیر اور تبدیل اَحْمَدُ الصَّلَاةُ كَذَلِكِ لَوْلَا السَّمْسُ اِلَى الْغَسَقِ اَلَيْسَ وَ
 قُرْآنُ الْفَجْرِ قَامَ كَمَا كَانَتْ وَحُلَّةُ سَوْرَجِ كے اندھیری رات کے تک اور نماز فجر کو نماز کو قرآن فرمایا اسور کے قرآن
 قرآن اسمین فرض ہے اور بعد وٹھلنے سورج کے نماز ظہر اور عصر کی ہے اور تاریکی شب میں نماز مغرب اور عشاء کی ہے
 چاروں یہ اور فجر کی ملکہ یا بیچ نمازین ہوئیں اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا کہ تحقیق نماز صبح کی ہے دیکھی گئی یعنی دیکھتے
 ہیں اسکو فرشتے دن اور رات کے فرشتے رات کے اضر دیوان اَعَالَ شَبِیْنِ لکھتے ہیں اور فرشتے دن کے اول نماز
 اعمال روز میں وَمِنْ اِلَيْكَ فَتُجَدِّدُهَا فَافْلَهُ لَكَ اور حضور سے رات کو پس سید رہو ساتھ قرآن کے یعنی نماز کی یادنی
 ہے واسطے تیرے اور نمازون فرض کے یا فضیلت ہے یا غنیمت ہے یا کرامت ہے خصوص ساتھ تیرے یہ بیان
 نماز تجد کا ہے عَسَى اَنْ يَّبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا مَسَابِہِ یہ کہ بھیجے جھگو پروردگار تیرا مقام محمودین یعنی کہ



اُس مقام میں کہ قائم اسکا سر انا ہوگا ساتھ تعریف کرنیوالوں کے اور وہ مقام نوری ہے زیر عرش حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں شفاعت کرنیکے اور خلق اولین اور آخرین آپکی ستائش کرنیکے اور آپ سے مشرف ہونگے زاد المسیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر دن قیامت کے ایکو بیٹھا و کالبا بین ہے کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تفسیر مقام محمود میں فرمایا کہ نزدیک فرماؤ گیکہ اللہ اور بیٹھا و کالبا ساتھ اپنے عرش پر اپنا ثعلبی نے کہا ہے کہ ایک توی اللہ سبحانہ کا عرش پر ایسا نہیں کہ ماس اور مکان اسکا ہو بلکہ اسی صفت پر اب بھی ہے جیسا کہ پہلے عرش پر دیکھ کر نیکی تھا ازل سے اب تک قائم ساتھ ذات اپنی کے ہے پس بیٹھا حضرت کا عرش پر یازمین پر بت ساتھ ذات اسکی کے کہاں ہے اور مقصود عرش پر بیٹھانے سے تعظیم اور تکریم حضرت کی ہے جین المعانی میں ہے کہ مقام محمود عرش پر ایک مقام ہے کہ آپ کو ملیگا اور ایک قول ہے کہ مقام محمود وہاں ہے جہاں لواء حمد حضرت کے دست مبارک میں دیکے اور کوئی پیغمبر نہ ہوگا کابا آدم علیہ السلام کیا غیر انکے مگر نیچے اس لوگے ہونگے بیت حمد کہ تجھکو لوا حشر دیو گیکہ خدا آدم میں دو وزیر لو ہونگے ب فتوحات میں ہے کہ مقام محمود مع جمیع مقامات اور منظر تمام انا الہیہ ہے کہ مختص ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے دروازہ شفاعت کا وہاں کھلیگا بیت تیرا مقام ہے محمود اور محمد نام سر اسکی سزاوار ہے نہ نام و مقام وَقَدْ تَرَبَّأْتُ مَدْخَلُ صِدْقٍ وَأَخْرَجْتَنِي صِدْقًا اور کہہ اے پروردگار میرا داخل کر تجھکو قبر میں داخل کرنا اچھا ہے نہ امت کے اور نکالنا تجھکو گور سے نکالنا سچا ساتھ کر امت کے یا داخل کر تجھکو مدینہ میں بعیت اور نکال کے سے سلامت یا لاکم میں واسطے فتح کے اور خارج کرواں سے طرف حنین کے یا داخل کر بہشت میں اور نکال دینا سے یا لاسا دعوت نبوت کے اور نکال عہدہ تبلیغ رسالت کے وَأَجْعَلْنِي مِنْ كَذَلِكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا اور وہ تجھکو نزدیک اپنے سے غلبہ بدو کرنیوالا وَقَدْ جَاءَ الْحَقُّ وَنَهَى الْبَاطِلَ اور کہہ کہ آیا حق یعنی دین اسلام اور کم ہوا باطل یعنی شرک یا حق قرآن ہے اور باطل شیطان ہے جہاں قرآن پر ناجائز ہے وہاں سے شیطان بھاگتا ہے بیت سامنے حق کے مُؤَدِّرًا ہوا باطل تا چند دیو بکر برداران قوم کہ قرآن خواند ان الْبَاطِلَ كَانَ ذَهُوْقًا تحقیق باطل ہے کہ ہو جائیوالا اما قشری نے کہا ہے کہ حق وہ ہے جو واسطے خدا کے ہو اور باطل وہ جو واسطے ماسوا کے ہو صاحب تاویلات نے کہا کہ حق وجود ثابت واجب ہے جل شانہ کہ ازلی ابدی ہے اور باطل وجود بشریت امکانی ہے کہ قابل فنا اور زوال کے ہے اور جب طور تجلیات حقانی ہوتا ہے وجود مہوہوم ممکن و محو ہو جاتا ہے بیت جلوہ حق سے ہم میں سے کیا باطل کاں وہ ہو قاتل يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شِعَارُ الْإِيمَانِ أَنفُسُهُمْ وَآلِهِمْ اور پرتیرے قرآن میں ہے جو کچھ کہ وہ شفاعت واسطے بیمار ہونگے کہ ظاہری ہوں یا شفاء واسطے بیمار یونانی کے کہ جہل اور شبہ ہے جیسی سورہ فاتحہ اور استغفار کی کہ چھہ میں جو کوئی مریض انکو پڑھے یا لکھ کر پئے شفا پاتا ہے لکھا ہے کہ محمد اس معیل سخت بیمار ہوئے یہاں تک کہ آوائے فرائض سے عاجز رہے

ایک بیت ہوئے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو رو بایں دیکھا اپنے فرمایا کہ اے اسمعیل بیت دل تنگ ہو اور اس
 مرض سے انھوں عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں دل تنگ اس مرض سے ہوں بلکہ غم مجھ کو یہ ہے کہ طاقت نہیں
 نہیں رہی اپنے فرمایا چھ آیتیں کلام اللہ میں شفا کی ہیں وہ پڑھ انھوں نے صح کو تلاش کیا سورہ توبہ میں آیت
 وَشَفَا صَدْرُ رُحْمٍ مُّؤْمِنِينَ پائی اور سورہ یونس میں یا ایہا الناس قد جاءکم موعظہ من ربکم وشفاء لمانی الصدور
 اور سورہ نحل میں ینخرج من بطونہا شراب مختلف الوانی فیہ شفاء للناس اور سورہ بنی اسرائیل میں ہی آیت وَشَفَا
 مِنَ الْقُرْآنِ یا ہو شفاء ورحمۃ للمؤمنین اور سورہ شعراء میں واذ امرت فیوشیخن اور چھٹی آیت نہ ملی پھر باریت
 سید امام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سنائیں مشرف ہوئے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چھٹی آیت
 نہیں معلوم فرمایا وہ ہم ضلعت میں ہے قل ہو للذین آمنوا ہدی وشفاء پس یہ آیتیں انھوں نے پڑھیں فی الحال شفا
 پائی یا میں بیان ہے لیسے سب قرآن شفا ہی امراض صوری اور معوی اور قالی سے وَشَفَا لَکُم مِّنْ
 اَفْرِجَتِی واسطے مومنوں کے کہ اس سے نفع لیتے ہیں وَکَذَیْنِذُ الظَّالِمِیْنَ لَکُمْ اَوْزَارٌ زِیَادَہُ کَرَامًا لِّیُوْنِیْنَ
 مگر لوٹا اور ہلاکت کہ چھٹا ہے میں اور اس پر ایمان نہیں لائے وَادَا اَفْعَمَا عَلٰی الْاِنْسَانِ اَعْرَضَ وَکَرَّ بِجَانِبِہِ اور چھٹ
 بھیجے میں ہم اور آدمی کے ساتھ صحبت اور تو نگری اور بے غمی کے منہ پھیر لیتا ہے یا وہ ہمارے اور دور کر لیتا ہے
 کروت اتنی لیسے نہ کرنا ہے اور راہ حق سے کنارہ لیتا ہے مراد اس سے کافر ہے جب اسکو اللہ لعنت دیتا ہے کتاب
 اوتارنے کی اور پیغمبر بھیجنے کی اور اور ظاہر باطن کی تو یہ حال اسکا ہوتا ہے وَادَا اَمْسَدَ الشَّرَّکَانَ یُوْسُفَا اور جب لگتی
 ہے اسکو بیماری اور سقزری ڈر ہوتا ہے نا امید فضل الہی سے اور مسلمان نعمت میں شکر کرتا ہے اور محنت میں امید
 فرح کی رکھ کر صبر کرتا ہے قُلْ کُلُّ شَیْءٍ عَلٰی اَسَاکِرَہِ لَہِ کہ ہر ایک عمل کرتا ہے اور طریق پسے کے خیر اور شر اور ہدایت
 اور ضلالت سے یعنی کافر نعمت میں اعراض اور محنت میں یاس اور مومن راحت میں شکر اور رخ میں صبر لکھا ہے
 کہ مشاکلہ طبیعت ہے یا عادت یا دین یا مقدار قوت اور طاقت کے اور حاصل سب معنوں کا ہی ہے کہ ہر ایک اپنے
 لائق کرتا ہے جو بے سزاوار ہے وہ اس سے ظور میں آتا ہے شہلی قدس سرہ پوچھا کہ کون سی آیت قرآن میں ہے اور
 کی زیادت ہے کہا قل کل یعمل علی شاکلہ کہا کہ اس میں امید کی کیا چیز ہے کہا کہ بندے سے جفا اور خطا ہوگی اور جوچہ
 کہ کرے گی اسکی کے لائق ہے اور اللہ سے وفا اور عطا ہوگی اور جوچہ کرے گی اسکی کی سزاوار ہے بیت چھٹے گنا
 ہو کہ میں لائق اسکی ہوں تجھ سے کرم ہو کہ تو لائق اسکی ہے قُلْ لَّکُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ ہُوَ اٰھْدٰی سَبِیْلَہُ پس ہر کار
 متحارار خوب جانتا ہے اس شخص کو کہ بہت جانتے والا ہے راہ کو اور صواب کے نزدیک تر ہے یا نیکی تر از مومنوں
 اور مذہب کے لکھا ہے کہ کفار عرب نے نصر بن حارث اور ابی بن خلف اور عقیقہ بن ابی معیط کو مدینہ میں بھیجا تو کہ یہود
 احوال حضرت کا پوچھیں انھوں نے اگر یہود سے ملکر احوال پوچھا یہود نے کہا تعجب ہے اے سردار عرب کہ ہم جانتے ہیں



کہ زمانہ ظہور سے قبل ہی اور تمہارے کلام سے ہوا احوال بنی کی اتنی ہی تم اُن سے آریا میں کے پوچھو کہ طوف
 مشرق اور مغرب کا کس نے کیا اور کیا احوال بنی اُن احوالوں کا جو زمانہ گذشتہ میں کم کئے ہیں اور روح کیا ہے اگر تینوں سوال کا
 جواب دیا یا نہیں دیا تو جانو کہ پیغمبر نہیں اور جو دو کا جواب دیا اور روح کا کچھ نہ تھا تو پیغمبر و مدینے میں ایش
 اور مجلس کی اور حضرت سے تینوں سوال پوچھے اللہ کی طرف سے دو سوال کا جواب آیا اور قصہ بیان فرمایا پھر سورہ
 کہف میں اویکا اور قصہ روح میں یہ آیت اتری وَقَسْنَا لَكَ عَنْ الرُّوحِ اور سوال کرتے ہیں تجھ کو کیفیت جان
 سے جس سے بدن انسان کا زندہ ہے قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي کہ جان امر پروردگار میرے سے ہے یعنی اس بدن میں سے ہی
 ہوا کہ جس سے پیدا ہوئی بغیر مادہ کے اور ان چیزوں میں سے ہے کہ مخصوص ہیں ساتھ علم اللہ کے اور سو اللہ کے کوئی
 اس کو نہیں جانتا وَمَا أَوْفَيْتُمُ الْعَالَمِينَ لَكُلِّبَلَدٍ اور نہیں دئے گئے تم علم سے مگر حضور اس نسبت علم اللہ کے شیخ الومید
 سفری رح نے کہا ہے کہ یہ حضور اعلم جو ہیں اللہ دیا ہے ہم بھی ہمارا نہیں بلکہ عاریت ہے نزدیکی ہمارا اور نسبت کو
 اسکے نہیں پہنچے ہم پس ہم ہمیشہ جاہل ہیں اور جاہل کو دعوی دانش کا بچا سے بدیت عالم و ہی ہی علم اسکا شعاری
 اپنے میں جو ہی علم سو وہ شعاری وَلَكِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَ بِالذِّیْ مَا جِئْنَا لَیْلَکَ فَتَ لَا تَجِدُ لَکَ بِهِ عَلَیْنَا وَحِیْدَہٗ
 اور اگر جاہل ہیں ہم البتہ الیماویں ہم وہ چیز کہ قرآن سے وحی کی طرف سے پہنچے سینوں اور مصحفوں سے محو کر دیں ہم بھرنے پاو
 تو واسطے اپنے ساتھ اسکے اور ہمارے کار ساز کہ بعد محو کرنے اسکے کہ سینوں میں اور مصحفوں میں پھر اس کے وَحِیْدَہٗ
وَلَیْسَ لَکَ مَلْکُ رَحْمَتِی پروردگار تیرے کی طرف سے کہ اس کو باقی رکھا ہے اور محو نہیں کرتا إِنَّ فَضْلَہٗ كَانَ عَلَیْکَ کَیْفَہٗ
 تحقیق فضل اسکا ہی اوپر تیرے بڑا کہ تجھے سدا و ادا و ادم اور خاتم النبیین کیا اور لواء محمد اور مقام محمود دیا اور قرآن مجید برنازل کیا
 اور اس میں تیرے باقی رکھا بدیت کسی زبان پر اسکی ابرائی بیان کرے اللہ دیا جسے فضل کہ ہے قُلْ کَیْفَہٗ
اجْتَمَعَتْ اَلْاَشْیَءُ وَاجْتَمَعَتْ عَلَیْہِ اَنْ یَّکُونَ مَعْنٰی ہٰذَا الْقُرْآنِ اَلَا یَا لَیْلَہٗ کہ ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر جمع ہوں آدمی اور جن کو سمعو
 انہی اور اتفاق کریں اوپر بات کہ لاویں مانند اس قرآن کے فصاحت اور بلاغت اور چھپنے نظم اور درستی معنی اور اخبار
 حجب اور خلو عیب میں نہ لا اسکے مثل اس کے سچ ان صفوں کے باوجود اسکے کہ در بیان ان صفی اور بلغا اور عرفان
 یہ آیت جواب میں نظر میں حاشے نازل ہوئی ہے کہ جن اور اس مثل اسکے نہیں بنا سکتے وَلَوْ کَانَ بَعْضُہُمْ
بِعَیْنِ ظَہِیْرَہٗ اور اگر وہ ہوں بعض ان کے واسطے بعضوں کے ہم نسبت اور مددگار وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِّلنَّاسِ فِی ہٰذَا الْقُرْآنِ
مَثَلًا اور البتہ تحقیق طرہ سے بیان کیا ہے ہم نے واسطے لوگوں کے سچ اس قرآن کے ہر مثال سے اور نوع اور قسم
 نظم و قرآن میں ہے تاویب کہیں ترغیب ہے کہیں ترسب امرونی و قصص ہے اور اخبار و حدیث و وعید ناز
 نفع و مصلحت کے ہے ہر مذکور منکر اسکا نہیں مگر کفر و فساد کا اکثر الناس لَا تَقُوْدَ اِلَیْسَ اِنْکَارِ کَیْ اکثر لوگوں نے اور سخا
 مکران شری کو کہ حق سے منہ پھیرا لیکھا ہے کہ بعد الزام کھانے اعجاز قرآن سے ابوجہل اور عقبہ اور شیبہ اور اور قریشوں نے کہا

[illegible]

بنائے اور جلالتے و جلال کے لئے اور مقرر کرے واسطے انکے کے یا واسطے اعادہ حیات انکے کے ایک
 کہ نہیں شک ہے اس کے اور وہ قہار زمانہ مرگ جس اور احاد کا ساعت قیامت فَاَبَى الظَّالِمُونَ اِلَّا كُفُّوا رِيسَ
 انکار کیا اور نجات ظالمون باوجود واضح ہوتے حق کے مگر کفر کرنا اور ناتواں شر اور لعنت کا قائل تو انہم تَمْلِكُونَ حَرَمَ
 رَبِّي اِذَا الَاَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ اللّٰهِ تَفَافٍ کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کافر و منحور اگر تم مالک ہو اور تصرف میں لاؤ خزانوں
 رحمت پروردگار میرے کہ خلق کو دیتا ہے اس وقت البتہ بند کر رکھو تم اور بخل کرو و رخص ہو جائیکے سے سمجھ لیجئے کہ
 اگر کوئی بند و خزان نعم الہی کا مالک ہو البتہ سخاوت اسکی سخاوت حق کے برابر ہو کیونکہ وہ کچھ اپنے واسطے
 بھی رکھے اور کم ہونے سے خزانوں کے ورے اور اللہ تعالیٰ اپنے وجود میں ان دونوں سے مشرک ہے بیت خود
 نقصان مال اُسے ہے نہ احتیاج اسکی ذات کو ہے بچو دو عطا طر حصر سے وہ پائے کل کائنات کو ہے و کَانَ
 اِلٰہُ شَاۡنُ قُدُّوْاہ اور بھی آدمی بخل اور جمع کر نیوالا مال کا اور تنگی کر نیوالا خرچ کرنے میں وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسٰی قِسْمَ
 اٰیٰتِ بَنِيۡۤ اٰدَمَ اور البتہ تحقیق دین ہم نے موسیٰ کو نو نشانیاں ظاہر کہ تو معجزے میں عصا اور پیریا اور نسلو
 اور طوفان اور جراد اور قبل اور ضفادع اور دم اور نقص ثمرات اور بعضوں کے سولہ معجزے گئے ہیں تو یہ اور بھی
 دریا کا اور جاری ہونا پانی کا پتھر سے اور شیر لانا پہاڑ کا پانی اسرائیل کے اور کل جانا عقدہ زبان موسیٰ کا
 اور واقع ہونا مصلح کا اور محو ہونا مالو کا پانی اسرائیل کے کہ پتھر ہو گیا تھا از دما بنکر عصا کا نخل لیا اسے پونے سا پونو
 ساحروں کے اور تنقیص عدد کی منافی زیادت کے نہیں بلکہ تنکیج آیات مشیر ہے اس پر اور اسرائیل کے
 میں اور وہ جو حدیث صفواں ہیں کہ دو یہودیوں نے حضرت سے نو آئین پوچھیں اور آپ نے جواب دیا
 کہ شرک لاؤ اور خون ناحق مت کرو اور زنا اور سرہرقہ اور اکل با اور لو اطمس اور سحر اور قذف محسنات سے دور رہو
 اور جہاد سے مت بھاگو مراد آیات سے احکام عام ہیں کہ ہر ملت میں ثابت تھے اس واسطے آخر کو آپ فرمایا کہ خاصہ
 تمہارا کہ یہود ہو یہ بھی کہ ہفتے کے دن حد فرما ان آیت سے مت گذرو فَاَسْأَلُکُم بِیْۤ اِسْرَآئِیْلَ اِذْ جَآہُمْ یَسْۡوَالُکُمُ الرَّسُوْلُ
 اللہ علیہ وسلم بنی اسرائیل سے یعنی علمائے بنی اسرائیل سے ان آیتوں کا تو کہ سچ کہنا تیرا مشرکوں پر ظاہر ہو جاو
 باوجود یہود سے جب آیا ان سے پاس موسیٰ کہ کیا گذرا درمیان اسکے اور فرعون نے فَقَالَ لَہُ فِرْعَوْنُ اِنِّیْ لَا ظَنُّکَ یٰۤمُوسٰی
 مَسْحُوْۤا بِسَیِّئَۃِۤہِۥنَّ کَمَا وَاَسْطَہُۥ مَوسٰی کے فرعون نے تحقیق میں البتہ گمان کرنا ہو نہیں بخلو اے موسیٰ جاو کیا نہیں اور عقل
 کہا ہوا قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا اَنْزَلْہُوْا لَکَ وَاَلَا رُبَّ السَّمَوٰتِ وَاَلَا رُبَّۤ اَرْضٍ بَعَثَۤہُۥنَّ اِیۡہَا مَوسٰی نے البتہ تحقیق جا باجی تو نے تو لین
 اگرچہ زبان سے نہیں کہتا کہ بیش بہا انارا ان نو نشانوں مگر پروردگار آسمانوں کے نے اور زمین کے نے واسطے
 دکھلانے کے کہ ہر ایک دلیل ہے اوپر نبوت میرے کے وَاِنِّیْ لَا ظَنُّکَ فِرْعَوْنُ مَسْحُوْۤا بِسَیِّئَۃِۤہِۥنَّ اور تحقیق میں گمان کرنا ہوں
 بخلو اے فرعون ہلاک کیا گیا یا مغلوب یا ناقص العقل اور یہاں جن معنی یقین کے اکثر مفسرین نے لکھا ہے یعنی یقین



جائنا ہون من فاد ان تیسفر ہم من الارض فاخرقاه ومن بعدہ جیسا کہ پس ارادو کیا فرعون نے یہ کہ ہکا و مومنی اور
 قوم اسکی کو ایسے نکال دے زمین مصر سے پس دبو دیا ہمنے فرعون کو اور انکو جو ساتھ لے سکے تھے سب کو دفن کیا
 من بعدہ لبني اسرائيل اسکو الا دحض اور کہا ہمنے پیچھے عرق ہوئے فرعون کے واسطے بنی اسرائیل کے بہو تم زمین
 میں جہاں سے فرعون تمکو نکالتا تھا فاذا اجاء و غدا الا حرقنا بكم لقيفا پس جب آویگا و عدہ آخرت کا یعنی
 قیامت ہوگی لے آویگے تم تمکو لیت کرے انکو اور تمکو میدان حشر میں لے جائے گا و نیگے پھر حکم کرے درمیان
 تمہارے متیر کانیک بختوں کے بد بختوں سے و یا لحق انکنا و یا لحق تو کا اور ساتھ حق کے آثار ہمنے اسکو اور
 حق کے آثار میں ہیں کہ باہمی علی حب اور مراد حق سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یعنی و علی محمد
 نزل اور اوپر محمد کے آثار میں ہیں کہ شیخ محمد ساک رحمۃ اللہ علیہ بیمار ہوئے فارورہ انکا ایک طبیب ترسا
 پاس لے گئے راہ میں ایک مرونیٹ رو خوشی لباس پاکیزہ پہنے ملا احوال پوچھنے لگا ماجر کہا اسنے کہا سجا
 اللہ دوست خدا کے مدد و شمس خدا سے چاہتے ہیں جاؤ اور اس ساک کہو کہ ماتھے اپنا درد کی جگہ رکھ کر کہنے و بالحق
 اترناہ و بالحق نزل اور انھوں سے غائب ہو گیا یہ احوال اگر شیخ سے کہا شیخ نے ماتھے موضع درد پر رکھ کر یہ آیت
 پڑھی فی الحال شفا پائی لکھا ہے کہ وہ خضر علیہ السلام تھے و انزلناک الا مبشر اوذنا اور نہیں بھیجا ہمنے بھلائی خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ثبات دینے والا مطیعوں کو ساتھ تو اس کے اور ذرا نیوالا عاصیوں کو ساتھ عقاب کے مسابغ
 نے کہا کہ مژدہ دینے والا انکو جو مجھ سے منہ پھرنے اور ذرا نیوالا انکو جو منہ میری طرف لائے ہیں یعنی تاکہ بدکار کو
 خوشخبری دے ساتھ تو بیع رحمت اور کمال عفو میرے تو کہ منہ طرف درگاہ میرے لاوین اور نہایت کار و کج
 وراوے نظر بہت اور جلال فہر میرے تو کہ اوپر اعمال اپنے کے اعتماد کریں و قانا قناہ لشرار علی الناس علیہ
 اور قرآن کو جدا جدا کیا ہمنے اسکو یعنی سورت سورت اور آیت آیت انکو کہہ رہے تو اسکو اوپر لوگوں کے اوپر اسکی
 کیونکہ یہ واسطے حفظ کے آسان تھی اور فہم کے نزدیک تھی و انکنا تترزیکہ اور آثار ہمنے اسکو آہستہ آہستہ اتارنا
 میں برسی مدت میں قل امنوا یہ اوکھتموا کہہ لوگو کو کہ ایمان لاؤ تم ساتھ قرآن کے یا نہ ایمان لاؤ یہ امر تہدید
 ہی حاصل ہے کہ ایمان تمہارا کچھ کمال ذات اسکا زیادہ نہیں کرنا اور بے ایمانی تمہاری کچھ اسکو نقصان نہیں
 پہنچائی ان الذین اوتوا العلم من قبلہ اذ ابلی علیہم یحزقون لکذا فان سجدا یحقیق وہ لوگ کہ دئے گئے ہیں علم
 پہلے ترول قرآن سے یعنی جنھوں نے کتب اسمانی پڑھیں ہیں اور حقیقت وحی کی جانتے ہیں اور صلاستیں نبوت
 الی پہنچائے ہیں جیسے یہود میں سے عبد اللہ بن سلام اور یارنکے اور نصاری میں سے نجاشی اور اصحاب لے سکے
 یا طباء دین سے مثل سلمان اور ابوذر اور ورقہ بن نوفل اور گروہ لنگے کے جب پڑھا جاتا ہے اوپر لنگے قرآن کہ
 پڑھتے ہیں اوپر رنخدا انوں اپنے کے سجدہ کرتے ہوئے واسطے تعظیم امر خدا کے یا واسطے شکر انے وعدہ حق کے کہ کتابوں میں



پڑھتے تھے کہ شیطان کو بھگانا ہوں اور سوتوں کو بھگانا ہوں میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد نزول اس آیت کے ابو بکر کو فرمایا کہ قدرے آواز بلند کر اور عمر کو کہا کہ قدرے آواز اپنی پست کر اور بعضے کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب نماز و عبادت اور نہ احتیاج بلکہ درمیان کار راہ اختیار کر لینے دن کی نمازوں میں احتیاج اور رات کی میں جہر وقْلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَكِنْ اَوْسَبْ تَعْرِيفِ واسطے اللہ کے جس نے نہیں بکری اولاد پہرہ و یہود اور نصاریٰ اور بنو مروج کا جس کے اللہ کی اولاد ثابت کرتے ہیں وَكَمْ يَكُنْ لَهُ شُرَكَاءُ فِي الْمُلْكِ اور نہ میں واسطے اس کے شریک بیج بادشاہی کے یہہر و مشرکوں کا جس کے بتوں کو شریک حق ٹھہراتے ہیں وَكَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلٰلِ اور نہ میں واسطے اس کے دوست بجا بنو الاوتے یعنی جسے تہجانیہ دوست نہیں رکھتا کہ اس کی مدد سے ملت سے عزت کو پہنچاؤ وَكَمْ يَكُنْ لَهُ نَصِيْبٌ اَمْرًا اور نہ میں اس کو برائی کرنا یعنی بزرگتر جان اس کو وصف سے وصف کرنا والوں کے اور پہنچانے والوں کے نظم و چین اسے ہی وہ تھا ہے بھی اور یہ جلوه نما ہے اس اول سے بھی اور جو بدین و ہمہ میں ان میں اور وہ اس سے ورا ہی بل واسطے بھی ورا لکھا ہے کہ معنی یہہ نہیں کہ تکبر کرنا یعنی اللہ اکبر کہا امام اعلیٰ ہے امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ سب کو اللہ اکبر کہنا بہتر ہے دینا اور یا فیہا سے اور اس آیت کو آیت العز کہتے ہیں جو لڑکا بنی مطلب سے گویا ہوتا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو یہ آیت سکھاتے تھے سورہ کہف کی چھ رکوع آیتیں مدنی ہیں و صبر نفس اور من شاء فلیومن الایۃ ایک سو دس آیتیں ہیں ایک ہزار پانچ سو شتر ہیں چھ ہزار تین سو آٹھ حرف ہیں فواصل کی اس اور نظم اور تطبیق اس سورہ کی ساتھ سورہ بنی اسرائیل کے یہ ہے کہ اختتام اسکا ساتھ تحمید اور تکبیر کے تھا ابتدا اسکی ساتھ حمد اور ثنا کے ہوئی اور یہ بھی ہے کہ افتتاح سورہ بنی اسرائیل کی ساتھ تسبیح کے تھی اور افتتاح اس سورہ کہف کی ساتھ تحمید کے ہے ومان تنسیرہ یقصانات سے تھی یہاں توصیف بکالات اور یہ بھی ہے کہ اول سورہ بنی اسرائیل میں اسری بعیدہ فرمایا اضافت پیغمبر کی طرف واثبات پسند کے کی اور اس سورہ کہف میں بھی آنحضرت کی اضافت اپنی طرف فرمائی کہ ارشاد کیا نہ

سورۃ الکھف مکنہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ماثر عشر این

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ الْكِتٰبَ سَبْ تَعْرِيفِ واسطے اللہ کے جس نے آماری اور پر بند اپنے کے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کتاب یعنی قرآن مجید بھیجے کہ نزول قرآن پر حمد فرمائی اس واسطے کہ بڑی نعمت اللہ کی ہے یہ بند و حق وَكَمْ يَجْعَلُ لَهُ عِجَابًا اور نہ میں واسطے قرآن کے کجی ساتھ اختلاف لفظ اور تفاوت معنی کے یا حدود حق سے طرف باطل کے قیما و ران حال کہ قرآن قائم رکھنے والا ہے ہمیشہ وین کو بغیر منسوخ نہ ہو گا یا یہ بھی ہے مقتدر حال افراط اور تفریط سے یا معتمد علیہ اور مرجع الیہ ہے یا قائم ہے بمصالح عبادت و مولات میں جس کے ضمیمہ کی راجع ہے طرف عباد کے اور یہہ معنی میں انکی واسطے بند اپنے کے میل طرف غیر اپنے کے اور کیا اس کو مستقیم ہے یا بوجہ حال



[illegible]

ہوتا ہے اور ایک ذوالقرنین کے احوال کا سو وہ آخر میں اسی سورہ کے اوپر گیس قریش السیم کہتے تھے کہ قصہ
اصحاب کہف کا نام درج جواب اسکا جو وہ جانیں تعجب ہی اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ اَمْ حَسِبْتَ اَنْ اُخْفَا
اَلْكَافِرِ وَالَّذِينَ كَانُوا مِنْ آلِهِ عَنِ النَّاسِ عَلِيمًا یَا ہنیں جو یہ کہتے ہیں آیا کھان کیا ہے تو نے یہ کہ رہے وہ غار کے اور
پتھر کھودے ہوئے کہ تین سو نو برس سے رہے تھے نشانیاں قدرت ہمارا نہیں پہنچایا یعنی قصہ انکا بہ نسبت
آیات قدرت ہماریکے کہ زمین و آسمان کے پیدا کرنے میں ظاہر میں کچھ اتنا عجیب نہیں ہے اور رقم بعضوں نے لاکھ
قرش کا کہا ہے یا اس جگہ کل جس میں کوہ بنا خلوس تھا اور حدیث مرفوعہ میں ہے کہ اصحاب رقیم تین شخص تھے
مذہب کے سب سے غار میں چھپے تھے منہ پر خار کے سل ڈھپٹ ہر ایک کے وسیلہ ساتھ عمل نیک کے گیا جسے توفیق
مزا بحیر اور مخالفت ہوا نفس اور بر والدین اللہ تعالیٰ نے سل در غار سے اٹھا اُنھوں نے نجات پائی غار سے
کل آئے سمجھ لیجئے کہ قضیع میں اصحاب کہف کے اقوال مختلفہ بہت ہیں جو مشہور تر اور صحیح زیادہ ہے ترجمہ میں لکھا
جاویگا اور ابتداء اس قصہ کی یہ ہے کہ دقیا نوس نام ایک بادشاہ جبار تھا ملک شام میں وہ ممالک روم تصرف
میں لاتے لاتے شہر افوس میں پہنچا وہاں تجا نہ بنا کر لوگوں کو بت پرستی کا امر کرنے لگا جو اسکا کہا مانا تھا نجات داتا
تھا والا قتل کرتا تھا بعض کہتے ہیں کہ رعایا اور لشکر کو اپنے سجدے کا حکم کرتا تھا چھ جوان صالح خدا پرستے گوشہ اختیار
کر رکھا اور زاری جناب باری میں کی کہ ہم سے فتنے سے ہمیں بچا دقیا نوس نے انکو بلا کر زیور اسکا اتار کر ہر چند اپنے
دین کی طرف پھرایا وہ توحید الہی پر اسخ رہے اور اسکا کہا نہ مانا آخر کو اسنے کہا کہ تم جو ان خور و سال ہو جاؤ تین
دنکی تحسین و تحصیل دی اپنے حق میں بہتر سوچ کر آؤ اور دقیا نوس وہاں سے اور شہر کو چلا گیا انھوں ضمنت جانا
اپنے گھر وین اگر کچھ مال زادرا حملہ لیکر شہر سے بھاگے بعض کہتے ہیں ایک بادشاہ تھا دقیا نوس نے اسکو مار کر تباہ
کیا چھیڑے اسکے قید کر کے آیا اور اپنی خدمت میں رکھا ایک کو کس رائی کی خدمت دی ایک دن اس سے کچھ بحث
میں تصور ہوا دقیا نوس نے حکم اسکے قتل کا کیا اسکے بجائی رات کو اسے لیکر بھاگے اور کہنے لگے آپس میں کہ یہ سب بھاگ
جھوٹا ہے اپنی مکھیاں دفع نہیں کر سکتا ہے خدا کے کب لائق ہو جب شہر افوس سے باہر نکلے ایک چرواہا
ملائسنے اسے احوال پوچھا انھوں نے کہا کہ طلب خدا میں جا رہے ہیں ہم کہا کون عباد کہا جسے زمین و آسمان بنایا
اسنے کہا میں بھی اسکا طالب ہوں چلو میں بھی تمھارا ساتھ ہوں اسکے ایک کتابچی پر اوٹھا اسنے بہتیرا مارا وہ
ساتھ سے نہ ملا اور اللہ نے اسے زبان دی اسنے کہنے لگا کہ ای دوستاں خدا مجھے مت دفع کرو دوستان خدا کا
دوست ہوں تمھاری پاسانی کرونگا اور بھونکنے کا نہیں وہ سب سن کر کلام سگ نادم ہوئے اور اسے بھی ساتھ لئے
چلے حوالی شہر افوس کے ایک بازار تھا بنا خلوس نام اسمیں غارتجا جیم نام ساتون وہ اور انھوں کتا طرف اس
چلے سو وہ اللہ تعالیٰ فرمایا کہ اِذَا وَی الْقَفْنَةُ اِلَى الْكَهْفِ بِاَوْ كَرِهَتْ قَوْلَ مَا هُوَ عَنْ طَرْفٍ غَارِ حِمْر



فَقَالُوا اتَّبِعْنَا الْإِنْسَانَ كَذَبًا كَذِبًا وَسَخَّرْنَا مَنَافِعَ نَارِ شَدَّائِيسَ كَمَا أَخْبَحُوا نَارًا
سے رحمت سے پہلے بخشش یا زور بی یا امن دشمن سے اور تیار کرواٹے ہمارے کام ہمارے کہ مفارقت کفار سے کیا اور
لَوْ أَن سَابِقُ فَلَمَّا عَلِمُوا أَنَّهُمْ فِي الْكَهْفِ سَيِّئِينَ عَدُوًّا لِّسَابِقِ رُؤُوسِهِمْ وَأَمَّا رُؤُوسُهُمْ فَأَمَّا رُؤُوسُهُمْ
انگوٹھ فار کے برس کتے ایک عداوت تقدیر ذات عدو ہے یعنی کتے ہوئے خود بچنا کہ لَعَلَّكُمْ أَيْ الْخَشْيَانِ لَاحِظِ
وَلَا تَكُنْ مِمَّنْ يَنْهَوْنَ عَمَلَهُمْ كَمَا نَهَوْنَا لَأَن يَدْعُوهُ سُوَّىٰ لَهُمْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ
دو لو جو جہانوں میں سے خوب کئے والا تھا اس چیز کو کہ رہے تھے مدت سے غار میں اور دو لو جماعت سے اصحاب
مراد ہیں کہ تین سو نو برس سو کر جب کے اختلاف کیا آپس میں بعض کہنے لگے ایک دن یا بعض دن کے سو بعضوں نے کہا
خدا جاننا ہے کہ کس قدر اور لکھ کی ہمنے مَنَحْنِ نَقْصُ عَيْنِكَ بِنَاكَ بِأَحْسَنِ مَنَافِعِ نَارِ شَدَّائِيسَ كَمَا أَخْبَحُوا نَارًا
وسلم قصہ انکا ساتھ حق کے انھم فَنِيَّةِ امْنُو أَبَوْهُمْ وَنَزَدْنَا لَهُمْ تَحْقِيقَ وَوَكُنْتُمْ جَوَانِ كُنْتُمْ كَمَا دَلَّ
تھے ساتھ پروردگار اپنے کے اور زیادہ کئی تھے ہمنے انکو بدایت کہ ثبات اور یقین عنایت کیا تھا اور بظنا علی افلاک
لَا ذِقَامُوا أَفْقًا وَأَرَبْنَا دَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن تَدْعُوهُنَّ دُونَهُ لَهَا أَفْقًا أَفْقًا أَفْقًا أَفْقًا أَفْقًا أَفْقًا
ایمان اور پرولون لکے جسوقت کہ کھڑے ہو وہ روبرو وقیانوس کے اور اسنے انکو کہا کہ بتوں کو پوچھیں کہا انھوں نے
پروردگار ہمارا پروردگار اسمانوں کا اور زمین کی ہرگز نہ عبادت کرنے کے ہم سو اس کے کسی معبود کی تحقیق کہا ہمنے اسوقت
کہ دوسرے کو پوچھا جن خطا اور کلام جھوٹا تھا لَعَلَّ قَوْمَنَا اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَةً أَسْ قَوْمِ هَارُونَ يَعْنِي شُرَكَاءُ
رہنے والوں نے پکڑے ہیں وقیانوس کے ڈر سے کہ مار نہ ڈالے سوا اللہ کے معبود اور جھوٹے کو کیا ہونے علیہم
بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ كَيُونِ هُنَّ لَاسِي كَافِرًا وَبِرَّائِشِ اصْنَامٍ وَأَرَسَتْ حَقَّ عِبَادَتِ أُنْكَ كَ لَمِيسِ ظَاهِرًا وَرَحْمَتِ رُؤُوسِ
یعنی وقیانوس کو کون کو قتل سے ڈرا کرتا پرستی پر لانا تھا نہ ساتھ حجت اور دلیل کے فَنِ أَظْلَمُ مِمَّنْ فَتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
پس کون شخص ہی ظالم تر اس شخص سے کہ باندھ لیوے اور اللہ جھوٹہ کہ اس کے شرکاء ہر کو سمجھے لیجئے کہ ابتدا قصین
گذرا کہ وقیانوس نے بعد معارضہ کے ان جو انوں کو تین دن کی ڈھیل دی پھر وہ وہاں سے بھاگے میلچا کہ بڑا اچھا تھا
اسنے راہ میں کہا اِنَّ سَاعَتَكُمْ لَآتِي وَنُؤَيِّدُكُم بَأْسًا مِّنْ دُونِ الَّذِي كُفِّرْتُمْ وَنُؤَيِّدُكُم بَأْسًا مِّنْ دُونِ الَّذِي كُفِّرْتُمْ
چیز سے کہ عبادت کرتے ہیں وہ سوا خدا کے فَادْعُوا إِلَى الْكُفْرِ يَسْتَمَكُم بَأْسًا مِّنْ دُونِ الَّذِي كُفِّرْتُمْ وَنُؤَيِّدُكُم بَأْسًا مِّنْ دُونِ الَّذِي كُفِّرْتُمْ
پھر طرف خارج کے تو کہ پھیل او سے واسطے تمھارے پروردگار تمھارا بختائیش اپنی سے دو لو جو جانیں اور تیار کرے واسطے
تمھارے کام تمھارے سے سب آرام کا اور نفع کا دین اور دنیا میں لکھا ہے کہ جو ان متفق ہو کر ہمارے آئے اور حرم و مالک
انہیں خارج لے گیا وہاں جا کر سو رہے وقیانوس بعد تین دن کے شہر امنوس میں جو پھر آیا احوال جو انوں کا پوچھا تھا
کہ وہ بھاگ گئے اُنکے باپوں کو بلا کر کہا جلد حاضر کرو انھیں انھوں نے کہا اے بادشاہ ہم سے کچھ روپی لیکر اس ہمارے ہاں چھوڑ

انہی وحشت ناک ہو رہی تھیں کھلی میں بال اور ناخن بڑھ گئے ہیں اندھیر میں رہے ہیں کسی کو دیکھنے کی طاقت نہیں اور یہ خطاب جو مذکور ہو ظاہر میں حضرت کی طرف ہیں لیکن مراد غیر آپ کے ہیں قصہ وقیانوں جو درویش غار کا بند کر کے شہر کو لایا تو تھوڑی مدت میں مر گیا ملک اور مال تصرف میں اوروں کے گیا بیٹ چرم حب واکہ تو دیکھا زندگانی کا یہ حال بلبل جیسے کہ پانی پر بنے اور توت جیسے پھر کئی پادشاہ ہوئے ہمارے کہ نوبت ملک صالح تذر و س کی پہنچی کہ مرد مومن اور خدا پرست تھا لوگ اس کے زمانے کے حشر جہاد کے منکر تھے اسے بہت نصیحت کی کسی نے مانا حق تعالیٰ نے دلیل حشر جہاد کی انکو دکھائے کو اصحاب کہف کو جگایا چنانچہ فرماتا ہے **وَكُنَّا لَكُمْ بَعْثًا كَمَا بَخَّسْتُمْ** اور جیسا کہ انکو سلا یا ہم نے اُس طرح اُٹھایا اور جگایا ہم نے انکو کہ نہ بدن الخاسب طول زمانیکے تغیر ہوا تھا اور یہ میرا ہیں انکا پرانا سلا یا ہم نے ساتھ حکمت کے اور جگایا ہم نے ساتھ قدرت کے **يَتَسَاءَلُونَ أَهْلَهُمْ** تو کہ سوال کریں ایک دوسرے آپس میں اور حال اپنا جانیں اور سنیں انکا کمال قدرت پر ہمارا زیادہ ہو قال قائل فبئس ما كُنْتُمْ كَمَا كُنْتُمْ کہا ایک کہنے والے نے ایمین سے کہ مک میں تھا عمر میں سے بڑا کتار ہے تم یہاں غار میں غرض اسکی بہتھی کہ مدت سونیکے معلوم کر کرنا میں جو فوت ہوئی ہوں قضا کریں اور وہ غار میں صبح کو داخل ہو گئے جو دیکھا کہ اوقات وقت چاشت کو پہنچا ہے **قَالُوا الْيَتَامَىٰ مَوَاطِئُهُمْ** کہا انھوں نے رہے ہم یہاں ایک دن اگر کل سو ہوں یا تھوڑا دین سے اگر آج ہی سوئے ہوں پھر جو ناخن اور بال بڑھے دیکھے **قَالُوا وَكُنْتُمْ أَكْثَرًا عِلْمًا بِالْغَيْبِ** بعضوں نے بعضوں کو کہ پروردگار تمھارا خوب جانتا ہے تم فاقصوا احدكم بغير علم في المدينة فليظن انهم اهل المدينة پس بھیجو ایک اپنے کو ساتھ روٹی اپنے کے جو بہتر طرف شہر کے پس چاہئے کہ دیکھے کون انہیں ہے یا کہ کھانا لینے جا کر طعام حلال اور پاکیزہ تر تلاش کرے کیونکہ انکے زمانے میں اس شہر میں لوگ چھپے ہو ایمان والے بھی تھے غرض یہ تھی کہ انکا فوج کیا ہوا دھونڈھے فلیاتکم بربق منہ ولست قطف پس اُسے تمھارے پاس رزق اس میں سے اور چاہئے کہ نرمی کرے با توئیں حزیب کے وقت سمجھ لیجئے کہ باعتبار حروف کے نصف قرآن یہاں ہے اور لام کے حرف کے شیعہ ان یکم احد اور نہ جتاوے ساتھ تمھارے کسی کو اپنے خبر تمھاری کسی سے اس شہر میں ہے **اِنَّهُمْ اِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوْكُمْ اَوْ يُعَذِّبُوْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ وَلَنْ تَجْلُوْا اِذَا ابْدَلْتُمْ** کہ یہ لوگ دیکھ لو گے کہ میں اگر مطلع ہوں یا فادرمونگے یا خالب اوینگے اور تمھارے سنگسار کرنے لگیں تو کیا بھیج لیا وینگے تمکو سچ دین اپنے کے اور ہرگز نہ چھٹا را پار گے تم اس وقت کہ انکا دین قبول کرو گے ہمیشہ یعنی مدام خدا میں رہو گے یلانی کہ سب عظمند تر اور طمان تر تھا وصیت قبول کر کر شہر کو چلا دو وازہ شہر کا نوح و بکر لایا جب اندر گیا بازار اور محلات اور صورت اور رنگ لوگوں کے دگرگون دیکھ کر حیران ہوا آخر مانا بائی کے دوکان پر جائے درم سے دئے کہ نان دے اسنے سکے وقیانوں سی دیکھ کر سمجھا کہ خزانہ اسنے پایا یہ وہ درم

اور شخص کو دکھائے اسنے اور کو بیان کیا کہ تمام بازار میں خبر ہو گئی کہ لوہا لے کر ڈالیا کہ خزانہ بتا بیلیجی نے کہا یہ
 نے خزانہ نہیں پایا کل گھر سے یہہ درم لیکر من گیا تھا آج بازار میں لایا ہوں پوچھا کہ تیرے باپ کا نام کیا ہے بتلیجی نے
 بتایا کوئی شہر والد نہیں جانتا تھا سب نے جھٹایا بیلیجی نے کہا ڈر کر مجھے دقتاوں پاس لچلو کہ وہ میرے ہم
 آگاہ ہے لوگ تنہ سے کہ دقتاؤں کو سوئے قریب تین سو برس کے ہوئے تو ہم سے بھٹے بازی کرتا ہے بیلیجی نے کہا تم
 مجھ سے کھل کرتے ہو کل ہی تو میں اس سے بھاگ کر بہاڑ میں چھا ہوں اور آج مان خریدنے کو نکلا ہوں غرض کہ
 پادشاہ کے پاس لے گئے اور احوال کہا پادشاہ سوار ہو کر غار پر گیا بیلیجی نے غار میں جا کر ماریوں کو خبر کی پادشاہ کو
 جو در غار رکھ دی لگی تھی پڑھ کر احوال معلوم اور نام معلوم کر کر لوگوں سمیت اندر گیا دیکھا انکو کہ شکل تازہ اور کمرے
 نے پہنے ہیں حیران ہوا اور سلام کیا انھوں نے جواب دیا سو وہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے کہ كَذَلِكَ اَعْتَرَاكَ مَعَالِيَهُمْ
 اور جسے کہ انکو بجا یا منے اس طرح مطلع کیا منے تذروس رومی اور قوم اسکی کو اوپر لے لے وَعِنْدَ اللّٰهِ
 حق تو کہ جانیں یہہ کہ وعدہ خدا کا ساتھ حشر اور بعث کے سچ ہے کیونکہ سونا اور جالنا انکا مشابہت تمام رکھتا ہے
 اور بعث ہے وَ اِنَّ السَّاعَةَ لَا يَنْفِئُهَا اَوْ جَانِیْنِ یہہ کہ قیامت نہیں شک ہے سچ اس کے پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ کیا انکو کہ
اَفَتُنَادُّوْنَ بَنِي اٰمُرْهُمْ جو فوت کہ جھگڑتے تھے اس زمانے لوگ آپس میں سچ کام دین اپنے کے بعضی کہتے تھے حشر فقط
 روح کو ہو گا بعضی کہتے تھے روح اور جسد دونوں کو پس انکو دیکھ کر ظاہر ہو گیا کہ روح اور جسد باہم مبعوث ہو گیا کہ
 نظم یصدو نہ اس جس حق سے سلا پھوئے جیسے کہ تھے ویسے جکا نے تغیر انکے ابد میں ہوا فی لباس انکا جا میں پٹا چھا
 اسکو قدرت ہی کہ سبکو مار کر دم میں جان بخشی کرے بار در بکو پہلے بیت سے کرے بہت لاکے یہاں سکھائے کیا
 کیا بندوبست بہت سے پھر نیت کر دیا گواہی جان اسنے دی ہے اور لیا گواہی پھر قیامت کو اٹھا و بگاڑ میں نہ
 مار کر لینے جلا دیا گواہی قادر مطلق کے رفت میں یہہ کھیل فیض اسکا خلق پر ہے ریل میں لکھا ہے کہ جو ان کے پادشاہ
 کو دے علی اور اپنے مکانوں پر سو گئے حق تعالیٰ نے روحیں انکی قبض کر لین تقسیم امام تقی میں ہے کہ حضرت صلے اللہ
 علیہ وسلم نے چاہا کہ انکو دیکھوں جبریل نے اگر کہا کہ تم دنیا میں انکو نہیں دیکھ سکتے لیکن انے اختیار اصحاب میں سے چار
 شخص کو بھیجے تو کہ انکو دعوت مختارے دین کی کراؤں اپنے فرمایا کہ انکو بھیجوں اور انکو بھیجوں کہا رد امبارک اپنی
 بچھاؤ اور صدیق اور فاروق اور علی اور ابوذر رضی اللہ عنہم کو چاروں کو نون پر بچھاؤ اور باؤ کہ سحر سلیمان کی بھتی
 بلا کر فرماؤ کہ انکو وہاں پہنچا اپنے اس طرح کیا باؤ نے دم میں تابہ غار پہنچا دیا صحابہ اترے پتھر کو در غار سے اٹھایا کہ تیرے
 بھونک کر حملہ کرنے لگا جب صحابہ کو دیکھا سر ہلا کر اشارہ کیا کہ اوہہ غار میں گئے جو انوں سے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 کہا اللہ تعالیٰ نے روحیں انکی ابد میں وال میں انھوں نے اٹھ کر جواب سلام کا دیا صحابہ نے کہا کہ انکو محمد بن عبد اللہ
 صلے اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے انھوں نے کہا و علی محمد رسول اللہ الصلوٰۃ والسلام پھر دعوت اسلام کی انھوں نے دین اسلام

قبول کیا اور حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کہا اور ویسے ہی لیٹ رہے پھر وقت خروج امام ہمدانی نمود
 رضی اللہ عنہ کے زندہ ہونے کے امام انکو سلام کرنے کے وہ جواب دیکر پھر جاوے گئے اور قیامت کو معشوت ہوئے نصیحت
 بادشاہ تندرکوس نے اور قوم اسکے نے جو احوال کہ پہلے مذکور ہوا دیکھا فقہاء ابو ایوب اعلیٰ ہم بیابان میں کہا انھوں نے بنا
 اور انکے عمارت تاکہ موضع انکا چھایا جاوے یا دیوار کھینچ دو لو کہ لوگوں کی نگاہ سے چھپ جائیں کہ یہ ہم اعلیٰ ہم ہمدانی
 انکا واما تری ساتھ کام اسکے کے ان لوگوں سے کہ جھگڑتے ہیں جس اسکے کے قال الذی غلبوا علی امرہم کفیلان
 علیہم مسجد کہ ان لوگوں نے کہ غالب آئے تھے اور وہ انکے کے یعنی وہ لوگ کہ حرمہ اسد قائل تھے انھوں نے
 کہا البتہ تباؤنگے ہم اور پڑنے مسجد کہ امین نماز پڑھیں بیوقوفون نشدوا بعمہم کلبہم تبس کہ کہنے ہووے
 میں سے یقیناً کہ اصحاب کعب بن بن جو تھا انکا کتابی انکا ویتقون خمسہ سلسلہ ہم کلبہم نہ جایا الغیب اور کتب لغوی
 تر یا یونین سے پانچ ہیں چھپا انکا کتابی بات چیت نے ہیں بن دیکھے ویتقون سبوح و نامہم کلبہم اور
 ہیں مسلمان ہماٹھ اخبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سات ہیں اور انھوں انکا کتابی انکا قدی اعلیٰ ہم تبس
 کہہ پروردگار بیز او اما تری ہماٹھ کتب انکی کے ما یعلیٰ ہم اذ فیل نہیں جانتے کتب انکے مگر حورے آدمی کہ پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اصحاب انکے رضی اللہ عنہم اجمعین ابن عباس رضی اللہ عنہ منقول ہیں کہ اصحاب کعب
 سات شخص ہیں اور نام انکے یہ ہیں یحییٰ مسلمینا مسلمینا مروش و بروش شاذلوس اور نام حرواہی کامطون
 اور کتبہ فطیمہ اور اور روایات میں اور اور بھی آئے ہیں چنانچہ مشہور وہ ہیں جو پہلے لکھ آئے ہیں ہم عبد اللہ
 بن عمر رحمہ منقول ہیں کہ اگر کسی گھر کو آگ لگے یہ نام لکھ کر والہ دو بجھ جاوے گی اہل تاریل نے کہا ہے کہ اصحاب
 کعب بدلائے کعب جس کہ یہ الون اقلید عالم کے وجود با خود انکے سے قائم ہیں اور کتب خلوت خانہ انکا ہے اور کتبہ
 نفس جوئی ہے یا اشارہ جس طرف تلافی حنہ اور عقل اور قوت و ذبیہ کے متعلق کعب بدن میں اور قیام
 نفس امارہ جس کتبہ کہتے ہیں رافت جنین اصحاب غار کہتے ہم یہ میں ہیں وہ تین چار قلب و روح و ہوش
 ہوشی قوت و ذبیہ و عقل چلی و کے دقایق نفس بدو و غارت میں بیٹھے ہیں روپوش ہو کر انما فیہم لا
 مواء ظاہر میں مت جھگڑا راہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سچ شان اصحاب کعب کے اگر اہل کتاب جھگڑ
 مگر جھگڑا ظاہر نہیں لگے جہل کے جواب میں مت گھٹو کر قرآین جو آیا ہے وہ رحمہ و ولا کشف فیہم قہم احداہ
 اور مت سوال کریج شان اصحاب کعب کے اہل کتاب میں سے کسیکو لکھا ہے کہ جو تینوں سوال جو مذکور ہوئے
 پوچھے آپ فرمایا کل انکا جواب دو گنا اور انشاء اللہ تعالیٰ کہ کیا رہ دن کم زیادہ وحی نہ آئی قریش طعن کرنے لگے
 آپ کی خاطر طول ہوئی اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری لا تقولن لشیئی انا فاعل ذلک خدا الا ان یشاء اللہ
 اور ہر گز مت کہو کسی خیر کو کہ تحقیق میں کریوالا ہوں اسکو کل مگر یہ کہ اگر چاہے اللہ تعالیٰ اذکرم ربک اذا شئت



اور یا کر ارادے پروردگار اپنے کو جب بھول جاوے انشاء اللہ کہنا یا یاد کر پروردگار اپنے کو جب بھول جاوے اپنے آپ کو کیونکر حقیقت و کر کی فائے ذکر ہی سچ مذکور کے نظم رہے ذکر نہ ذکر اس کا رہے فی خرو باقی نہ فکر اس کا رہے غرق سب ہو جائیں بحر نور میں یعنی رافت ہوں قائم کو در میں نہ اور ہو سکتا ہی کہ اشارہ طرف فائے قلبی کے ہو کہ عبارت لسان ماسوی سے ہے یعنی ذکر کر پروردگار اپنے کا جب لسان ماسوا ہو کہ اس وقت کا ذکر ترقی بخش درجات قربت ہی کیونکہ بحضور جمعیت ہی بیت خطرات ماسوا سے ہو و لکھو جبرامی تو بذر کیفیت کیا رک و ریشہ میں سماعی و قل عسی ان یقیدین رقی کا قرب ہی ہذا کشادہ اور کہہ کہ کتاب ہی ہم کہ ہدایت کرے مجھ کو پروردگار میری طرف اس پر تیرے کہ نزدیک تر ہی نشان اصحاب کہف سے بھلائی میں اور وہ اخبار اجیاء علیہم السلام ہی و کثرت فی کل قوم ثلاث و اربعین و اذ ذلک انما تعاد اور رہے وہ جو امر و نوح غار اپنے کے وقت خواب میں سو برس اور زیادہ رہے نو برس لہا ب ہیں ہی کہ تین سو برس ہی تھے جس کے تین سو برس قمری ہی ہو کیونکہ شمسی برس قریب کیا رہے دن کی سن قمری سے بڑی اور حساب کے راہ سے تین سو برس دو چھینے ایسے دن قمری کے ہوتے ہیں واللہ اعلم حدیث میں ہی کہ تیرا یوں کہ کہا ہم تین سو کو جانتے ہیں تو کو نہیں پہنچتے ایت اتری کہ قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِالسَّائِغَاتِ وَغَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ کہہ اے اللہ خوب جانتا ہی کس ملت کو کہ رہے وہ واسطے ایک ہی عیب اسما لونا اور زمین کا ابصر بہ و اسمع کیا خوب دیکھنے والا ہی ہر موجود کا اور کیا خوب سننے والا ہی ہر چیز کا صالحہ قن و ذنہ میں قن نہیں واسطے زمین آسمان والوں کے سوال کے کوئی دوست کہ ان کے کام اٹھائے و کثیر شری حکم احکام اور نہیں شریک کرنا اللہ تعالیٰ سچ حکم اپنے کے کسی کو موجودات علی ہی اور سفلی سے و اقل ما اوحی الیک من کتب ربک اور پڑھ جو کچھ وحی کی گئی ہی طرف تیسرے کتاب پروردگار تیرے سے کہ قرآن ہی کا مبدل لکھنا نہیں کوئی بدلنے والا باتوں اس کے کو کہ سچ نشان اصحاب کہف کے مازل کہ ہیں وَلَمَّا بَلَغَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ مُنْتَحِلًا اور ہرگز نہ پاویگا تو سوا اس کے جگہ پناہ کی کشاف لکھا ہی کہ ایک قوم نے روئے کفار میں سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ یہ پشمین پوش ہے قدر مثل صہب اور عمار اور خباب رضی اللہ عنہم کے جو صحابی مجلس میں رہتے ہیں ان کے کپڑے بدبو میں ایذا پہنچاتی ہی اگر انکو مجلس میں نہ لے نہ تو ہم آپ پاس بیٹھیں یہ ایت نازل ہوئی وَابْصُرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِیْنَ یَدْعُونَہُمْ بِالْعَذْوَةِ اور روک رکھ جان اپنی کو ساتھ ان لوگوں کے کہ عبادت کرتے ہیں پروردگار اپنے کی صبح کو اور شام کو مراد اس سے دونوں طرف دن میں ہر ماہانہ فجر اور عصر کی ہی یا سب اوقات میں یعنی دن رات میں عبادت حق میں مشغول ہیں یُؤْتِیْہُمْ ذَکْرًا چاہے میں رضا مند ہی اللہ کی یا چاہے میں اللہ ہی کو نہ خیر اس کے کو بیت مقصد ہی وہ مراوی وہ مدعا ہی وہ در کا کچھ نہیں ہے نہ عجب کو میرا ہی وہ بعض کہتے ہیں یہ ایت صلی علیہ وسلم سب نزول کا اس کے یہم کہ بعضے سوائے قلوب

عیسے بن حسین اور اقرع بن جابر وغیرہ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم اشراف عرب ہیں جسے مسلمان
 اور ابوذر اور فقراء مسلمانان کے نہیں سمجھتے اگر تم انکو دور کرو تو ہم پاس آپ کے بیٹھیں اور احکام شرع سیکھیں یہ آیا انکو
 کہ صبر کر ساتھ صحبت درویشوں کے کہ اوقات اپنی صبح و شام واسطے رخصت کے عبادت میں کاشتے ہیں وہ بعد
 عیناً کہ عنہم اور جانتے کہ نہ پھر جاویں دولو انھیں تیری انسے یعنی انسے گناہ مت پھر اور القعات غیر وہی طرف
 فقرات یہ نہ بنتے انھو اللہ کیا ستا ہی تو بناؤ زندگانی دنیا کا سمجھ لیجے کہ حضرت کا ہرگز میل طرف دنیا اور آرائش
 دنیا کے تنہا پس یہ معنی ہیں کہ مت کر عمل اسکا جو مائل طرف بناؤ دنیا کے ہی کیونکہ جو طرف دنیا کے میل کرتا ہی
 وہ فقر سے منہ پھر کر اغنیاء سے ملتا ہی قطع من اغفلنا قلبہ عن ذکرنا اور مت کہا مان اس کی کا کا غافل کہا ہی
 دل اسکا پاوپنے سے وہ اس میں خلف تھا اور یا اسکے یا عینہ اور مددگار اسکے واتبع ہوئے وہاں امرہ قرطام
 اور سرور کی انسے خواہش نفس اپنے کی اور ہی کام اسکا حد سے نکلا ہوا یا تباہ اور ضائع یا موجب حسرت اور ندامت
 اور طرالت کا قول انھیں من ذلک من شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر اور کہہ انکو کہ جو کچھ میں لایا ہوں یعنی قرآن
 ہی سرور و کار تھا اپنی طرف پس جو کوئی چاہے ایمان لانا ساتھ اسکے پس ایمان لاوے اور جو کوئی چاہے ایمان
 لانا پس کفر کرے امام زاہد نے کہا ہی کہ یہ امر نوغید اور ہتویل کا ہی نہ اجازت اور اباحت کا اور ابن عباس نے
 فرمایا ہی کہ امر بمعنی اجبار ہی یعنی جو ایمان لانا چاہے ایمان لاوے اور جو کفر کرنا چاہے کفر کرے اور چاہیگا وہی
 جو چاہیگا اللہ و مال شاؤن الا ان یشاء اللہ اسکے اراد میں تغیر تبدیل نہیں لفظ چاہے معنوں چاہے وہ کار
 کرے جو وہ چاہے سو وہی ظاہر کرے ہیں ارادے ایکے سب یہ کام ہوتے ہیں جو باتوں اور صبح و شام
 انا اعتدنا للظلمین نادا انکم کلمہ و ما تحقیق یعنی تیار کر رکھی ہی واسطے کافروں کے ان کے کفر لیا ہی انکو سردوں ان کے
 حدیث ابو سعید خدری میں ہی کہ برودے آتش کے چار دیواریں ہیں کہ متا پیر ایک چالیس برس کی راہ ہی وہ کر دیا
 ہوئے ان تین سو ایتھو ایماء کالمہل شیوی اوجہ اور اگر فریاد کرینگے وہ پاس سے فریاد کو بھیجے جاوینگے ساتھ باقی
 ماندنا پنے کے کلی کے کہ ہوں والہا ہی منہو کو کمال گرمی سے بئس الشراب دبر اسنا و سکاۃ مر تفقام
 اور بری ہی وہ ان فائدہ اٹھائے میں اور مکان بود و باش میں ان الذین امنوا و عملوا الصالحات اننا لا نضیع اجور من احسن
 تحقیق وہ لوگ کہ ایمان لائے ساتھ خدا اور رسول اور کتاب کے اور عمل کے نیک تحقیق ہم نہیں ضائع کرتے ثواب
 اس شخص کا کہ اچھا کرتا ہی عمل اولئک ہم جنت عدن تجری من تحمہم انہما کما یجھلون فہما من اساور من ذہب
 یہ لوگ مسلمان واسطے ان کے میں بہشتیں پیش رہنے کے چلتے ہیں تجھے جھلون ان کے سے ہنر میں کہنا یہاں جاوینگے
 بیچ ان بہشتوں کے کرے سونیکے زاوالمیر میں ابن حمیر سے منقول ہی کہ بہشتیوں کے میں کرے ہوئے ایک چائید
 ایک سونیکا ایک سوئی اور یا قوت کا و یلثون نیا باخضر من سند من کسب فی اور پوٹاک پھینکے کپڑے بہر لایحی

اور مائے کے موافق آرزوئے اپنی پہنچنے کے مستکین فیہا علی الامثالیک تکیہ کے ہوئے بشت کے اور بختوں کے
 جیسی دولت مند و بختی عادت ہے نعم التواب اچھا ہے ثواب بشت اور نعمت و مائتہ وحسنہ حوتفق
 مثلاً کھجور اور بیان کرو واسطے سومون اور کافروں کے مثال دومر کے کہ وہ بھائی بنی اسرائیل سے تھے ایک مومن
 تھا یہودیائی اور دوسرا کافر تھا قطروس یا قطر س آٹھ ہزار دینار انکو میراث دیدی پہنچ مومن نے چار ہزار لیے تھے
 براہ خیر صرف کئے اور کافروں نے زمین اور ملک اور اب باب خانہ خریدی تھی تعالیٰ مال اور حال انکے سے خبر دیتا ہے
 کہ جعلنا لاجلہما جنین من اعنب وحنناہما نخل وجعلنا بینهما ذرعا کئے ہم نے واسطے ایک کے دونوں میں سے کہ
 قطروس تھا دو باغ انگوروں کے اور گھیر لئے ان دونوں کو ساتھ کچھ روکے اور کہہ سمئے در میان ان دونوں کے کھتی
 تو کہ وہاں قوت اور سیوہ جمع ہوں کلنا الجنین انت اکلہا ولم تقطع منہ شیئا وولون باغون نے دیا سیوہ اپنا اور نہ
 کم کیا اس میں سے کچھ جیسے ایک برس سیوہ کم آتا ہے ایک برس زیادہ سوان باغونین ہر سال پورا آیا تو ختم ہوا
 خلاصہ تھا اور بھاری سمئے در میان دونوں باغون کے بہر تاکہ سیراب رہیں تو کان لکھتے اور تھاوا
 اس کافر کے سب سیوہ یعنی سوانگور اور کچھ روکے اور بھی اور دئے تھے خاص کر انکا بذر کے واسطے غلبہ کے کھساح
 کہ یہود اجموعہ میں تھا محتاج ہو کر بھائی قطروس اپنے سے کہ کافر تھا کچھ مانگنے آیا اس نے کہا کہ مال میرا اور تیرا برابر
 تھا میں زمین اور باغ اور متاع اور غلام رکھتا ہوں تو کیوں محتاج منطس ہو گیا یہود نے کہا اے بھائی تو نے اس
 مال سے باغ دنیا خریدے میں نے عقی کا باغ رضوان تو نے یہاں بنایا خانہ خشتی میں نے وہاں تیار کیا
 بھکان ہشتی تو نے بیاہ کیا میں نے ہر خور العین دیا تو نے غلامان و کنیرت خریدے میں نے علمان و حور لئے
 قطروس اسکو ملا مت کرنے لگا کہ زر نقد بوعده نہ دیکر اپنے آپ کو تو نے خوار اور محتاج کیا فقال لصاحبه و
 هو یخاومرہ انا اکثر منک ملاقات سے نغراہ پس کہا قطروس نے واسطے یار اور بھائی اپنے کے کہ یہود اٹھا اور
 سوال جواب کرتا تھا میں زیادہ تر ہوں تجھ سے مال میں اور عزیز تر ہوں اوسو کو یعنی اولاد اور غلام اور کنیر رکھتا ہوں
 پھر رات بھر یہود کا قد محل جنبہ و هو ظالم لنفسہ اور داخل ہوا باغ اپنے میں اور حال انکو وہ ستم کرنا لگا تھا
 اپنے سر ساتھ تکبر کے یہ کہ بہت محبت دنیا قال انظر ان یبید ہذا ابدا کہا کہ میں نہیں گمان کرتا یہ کہ ہلاک ہوو
 یہ باغ کبھی باہر دنیا نابو اور فانی ہوو ما الظن الساعۃ قائمہ وکن ذذت الی تری کجداں حیرا منہا منقلبہ اور
 نہیں گمان کرتا میں قیامت کو قائم ہونیوالی اور اگر بھیہ گیا میں موافق تر غم تیرے طرف پروردگار اپنے کے جیسے کہ
 تو کہتا ہے اور اٹھا یا جھکو البتہ پاؤنگا میں بہتر اس باغ سے جگہ میر جانیکی یعنی میں لیاقت اس بات کی رکھتا ہوں
 کہ وہاں بھی مجھے بہشت ملے جیسے یہاں یہ باغ ملا قال اللہ صلیہ و هو یخاومرہ اکثرت بالذی خلقک من ثواب ثمر
 من نطفۃ ثم سؤدک رجلا کہہ کافر قطروس کو بھائی اس کے نے کہ یہود اٹھا اور حال انکو وہ جواب سوال کرتا تھا



اُس سے آیا کفر کرتا ہے تو سب انکار ہے اور تو دوسرے کے ساتھ اس قدر مطلق کے کہ یہ کیا ہے مجھ کو
 کہ اصل مادہ تیرا ہے پھر میں سے کہ مادہ فرب ہے پھر تیرا ہے کیا مجھ کو و لکن ھو اللہ ربی ولا اشرک بربی احد
 لیکن میں کہتا ہوں وہ ہے الشہرور و گار میرا اور پیدا کر نوالا میرا خاک اور لطف سے اور نہیں شریک لایم
 ساتھ پروردگار اپنے کے کیونکہ سمجھ لیجئے کہ کسنا رسم خط میں ساتھ الف کے لکھتے ہیں کیونکہ اصل اسکا لکن آہی
 نون کو نون میں اوغام کر دیا ہے اور الف کو حذف کر دیا ہے پس معقود باقی رہ گیا ہے سیواسطی بے الف
 پڑھتے ہیں وَلَوْ اَذْهَبَ جَنَّتْ جَنَّتْ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا تُفْقِدُونَ بِاللَّهِ اُولَکَیْنِ اور کیوں نہ جنت کہ داخل ہوا تو باغ ہے میں
 تو نے جو پاس اللہ ہی ہوتا ہے نہیں قوت کیونکہ ساتھ اللہ کے یعنی تو نے جو کہا کہ یہ باغ کبھی ہلاک نہیں
 ہو سکا لازم تھا کہ یہ کہتا اگر خدا چاہے گا تو کچھ کا یہ کیوں نہ کہا اور اقرار اپنے عجز کا کرتا تھا سو کیوں نہ کہا کہ جو کچھ باغ
 زمین تیرے ماتھے لگا ہے اللہ ہی دیا ہے میت وہی دے ہی ہے وہی معطی وہی مانع زبان سود
 اس ہی وی صارا اور وہی نافع ان ترکانا اقل حینک تاکا و ولکاء اگر کچھ ہے تو مجھ کو کتر اپنے ارزو مال اور
 اولاد کے فقیر رہی کہ تیرے خیرات جنتک پس شتاب ہے پروردگار میرا یہ کہ دیکھو مجھ کو بہتر باغ تیرے دین میں
 یا آخرت میں لب ایوان میرے ویرسل علیہا حسبنا قین السماء اور مجھے اور باغ تیرے لب کفر تیرے عذاب
 سخت آسمان کچھ صحیحہ صحیحہ فانیس ہو جاوے باغ تیرا زمین بخیر رہی کہ یا نور کھی ہے رہتا جائے او یصیر
 مَا وَهَلْ غَوَّاهُ اَظْلَمَ تَسْطِیْحَ لَطَلَبَا ہو جاوے یا ناسکا خشک پس ہرگز نہ کر سکے تو واسطے اس پانی کے طلب کرنا پس
 ملاش مصلوگ باہر سو تو یا اور بنو وانا کیا ممکن ہے لکھا ہے اللہ نے بات مومن کی سچ کر دی عذاب ہلاکت
 کا اس باغ پر آیا و احیٰ بثمرہ فاصبح یقلب کھیندا اور گھیر کیا عذاب الہی سب سے اس باغ کے کو یعنی عذاب کا فربے باغ پر
 اتر اس بنا اور درخت اور پھل خراب ہو گئے پس صبح اٹھا ملتا تھا دلوں بہیلیاں اپنی افسوس اور شہان
 علیٰ مَا اتَّفَقَ فہما اور اس چیز کے کہ چرخ کی مٹی چج تیار ہے اس باغ کے وہی خویہ علیٰ اجرو شہا اور حال اللہ
 بنائیں اس باغ کی گری ہوئی تھیں اور چھتوں اپنے کے یعنی پہلے چھتیں کریں پھر اور اپنے دیوار میں یا سو گری
 ہوئے انہر درخت اکھڑے ہوئے تھے بہر تقدیر جب قطر و س نے یہہ حال دیکھا ماتھے افسوس سے ملتا تھا
 و یقول لیلینی کہ اشرک بربی تھا اور کہتا تھا اسی کاس کے میں نہ شریک لایا ہوتا ساتھ پروردگار اپنے کے کہ سیکر تو کہ
 میرا باغ لب شریک میرے خراب ہوا و کم نکل نہ فہم یتصرفون من دون اللہ و ما کان شصرا ورنہ ہو واسطے اسکے کوئی
 جماعت کہ مدد دیوں عذاب دو کرے میں باغ سے اسکے سوا لڑکے اور ہوا قطر وں بدل لیتے والا حاصل یہ کہ سیکر تو کہ
 ہی مٹی کہ مدد کرے اور نہ آپ اسکو طاغی کہ اللہ سے عرض لے ہنالک الوکابہ للہ الحق اس جگہ یہ یعنی وقت زوال غمت کے
 یاد دینا قیامت کے یا تمام جبرائیل مدد دیا اور باری کرنا واسطے اللہ کے ہی ثابت نہ اور کے ہو خیر و اباق و خیر و عقباء وہ بہر

بہتر ہے ثواب دینے میں ان لوگوں کو جو اس سے اسیر رکھتے ہیں اور بہتر ہے انجام دینے میں ان بندوں کو جو اس سے
 ڈرتے ہیں سمجھ لیجئے کہ اہل تاویل کہتے ہیں کہ تمثیل رحلین کی ساتھ نفس کا فر اور قلب مومن کے ہے اور
 جنین ہوا اور دنیا ہے کہ بھری ہے ہونو کے انگوروں سے اور لذتوں کے کھجوروں سے اس طرح تمام
 احوال عی و اللہ اعلم و اضرِبْ کَلمَ مِثْلَ الْحَبْوَةِ الدُّبَّا حَمَاءُ اَنْزَلْنَاهُمْ مِنَ السَّمَاءِ فَاسْتَطَلَّ بِرَبِّكَ الْاَضْوَا وِربَّانِ
 کرو واسطے لوگوں کے مسائل زندگانی دنیا کی مانند پانی کے اتار اٹھانے اسکو اُس سے یا جانب آسمان سے
 پس مل گئی ساتھ اسکے روئیدگی زمین کی اور بڑھی اور کمال کو پہنچے اور زمین اس سے تروتازہ ہوئی کا صبح
 ہیشما تَقْدَرُوهُ الرَّیْحُ پس ہو گیا دوسرے دن وہ سبز تروتازہ خشک چورا چورا اور لے تین اسکو باوین
 وکان اللہ علی کل شیءٍ مُّقْتَدِرٌ اور عی اللہ اور ہر چیز کے سوار اور بکاڑنے اور جاننے اور کھانے کے
 فادر سمجھ لیجئے کہ مثال دی زندگانی دنیا کی ساتھ گھاس کے کہ مینہ سبز ہو کر رہے اور کمال کو پہنچے اور وقت
 کات نے کا آوے کہ اس سے قطع لین ناکا مینہ موقوف ہو وہ خشک ہو کر چورا چورا ہو جاوے اور ہوا
 اُڑھ جاوے کچھ کام میں نہ آوے ایسے ہی آدمی زندگی اور تازگی جو رکھا ہے خوش ہوتا ہے یکایک جب
 اجل آتی ہے درخت وجود اسکا صرف قنا سے خشک ہو جاتا ہے اور خرمن آرزو کو باد خزان پتی آرزو جاتی ہے
 بیت بہار عمر زس و فرب و زلین جب یہ کچھ حصول نہیں شکل نقش قالین عی لکھا ہے کہ سر و اعراب
 کے اپنے مال اور اولاد پر خر کرتے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مال اور بیتا نہیں رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے
 یہ آیت اتاری کہ لَمَّا ذُکِّرُوا بِالْبُیِّنَاتِ الْحَقِيقَةِ الدُّنْیَا مَالٌ اَوْ رِیْثٌ اَرِیْشَ زَندگانی دنیا کے ہیں نہ توشہ راہ آخرت
 کے کیونکہ یہ سب فنا ہو جاوے و بِالْبَقِیَّتِ الصَّالِحِ خیر عند ربک ثواب و خیر املکہ اور باقی رہنے والین نیکیان
 بہتر ہیں نزدیک پروردگار تر کیے ثواب میں اور بہتر ہیں آرزو رکھنے میں سمجھ لیجئے کہ باقی رہنے والین نیکیان
 یا نماز میں یا نچوں وقت کی یا یہ یا نچوں کلمے ہیں سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول
 ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم یا یتیمون کلمے میں لا الہ الا اللہ و استغفر اللہ و صلی اللہ علی محمد و آلہ وسلم یا اتین
 اچھی میں جو لوگوں کے دل خوش کریں یا یتیمین نیکی ہیں کہ سب قبول ہوئے اعمال کے ہیں یا یتیمین صلیات
 میں جو حکم کن کس تر اس النار سب چھٹکار کیے مان باپ کے ہوں یا وہ عمل میں جن میں کچھ طمع اور عرض ہو بلکہ خاص
 اللہ کے واسطے ہوں تو کہ نتیجہ انکا ہمیشہ باقی رہے نظم جان رافت باقیات الصالحات وہ عمل میں جو کہ ہوں
 اخلاص سات سمعہ دور اور ریاسے پاک ہوں خاک سے تا صا صا فلاک ہوں سمعہ باور کہائے عی را
 اپنے سے بھی رویت اعمال اٹھا اس انکو دور کر کے کر عمل تا عمل میں ہونہ نقصان و خلل نہ وہ عمل جن میں کہ ہووے
 یہ خلوص ترور میں جن میں علم لصوص و بوم فیسر الجبال و نوری الا دض بونہ و حشر نام فلم تغادر منہم احدہ

اور یا کر اس دن کو کہ چلاوینگے ہم ہمارو نچوڑے کھیر کر ہوا پر اور دیکھو تو زمین کو صاف نکلی ہوئے ہمارو نکلتے
 سے اور مرد و سب زمین پر قیرون سے نکلتے ہوئے اور اٹھا کرینگے ہم انکو موقف میں پس پھوڑینگے ہم انہیں سے
 کیوں جمع کئے وَعَرَّضُوْا عَلٰی ذٰلِكَ صَفًا اور روپروائے جاوینگے اور حساب پر روپروائے کے صف باندھ کر
 اور حق تعالیٰ فرلوگا لَقَدْ جَعَلُوْا مَا خَلَقْنٰكُمْ اَوْ لَا حِسْرَةً البتہ تحقیق آئے تم ہمارے پاس نیکے اکیلے بن خادم اور
 اور مال اور دولت کے جیسے کہ پیدا کیا تھا منے مگو پہلے بار کہ کچھ چیز نہیں رکھتے تھے بلکہ ذَرَبْتُمْ اَنْفُسَكُمْ بھجول کچھ
 متوعداً بلکہ گمان کیا تھا تھے یہ کہ نیکے ہم واسطے تمہارے وعدہ گاہ واسطے محاسبے یا وقت واسطے مُحْصَرًا
 یہ خطاب خاص بعث کے مسکروں کے واسطے ہی وَوَضَعَ الْكِتٰبَ فِیْ فِیْ الْمَجْرِیْمِیْنَ مستحقینِ عذاب اور
 رکھی جاوے گی کتاب اعمال کی ٹخون میں اہل حشر کے یا نامہ اعمال انکار ازوین پس دیکھو گا تو کونہ کاروں کو ڈرتے
 اس چیز سے کہ سچ نام لکے ہی گناہ کے بجولے ہونگے یعنی جب ان گناہوں پر مطلع ہونگے ڈرینگے وَيَقُوْلُوْنَ
یٰوَسَّیْطٰنَا مَا لَہٰذَا الْكِتٰبِ لَا یُعَادُ رُصْدَیْنٰہُ وَلَا کِبْرَہُ وَلَا اَحْصَیْہَا اور کہینگے اے واسطے ہم کو کیا ہے واسطے اس
 کتاب کے کہ مطلقاً نہیں چھوڑی تھو گا گناہ اور نہ بڑا کر گن لیا ہے اسکو اور ضبط اور نگاہ رکھا ہے وَدَّعٰوٰہَا عَمَلًا
 حاضر اور یا وینگے بوجہ کیا تھا حاضر ولا یظلم ذٰلِكَ اَحَدًا اور نہیں ظلم کرے گا ہر روپروائے کسی کو نیکی کم کر دے گا گناہ
 بڑا کرے وَاَذٰکُنَا لِلْاٰدَمِیْنَ اسجد و لا ادم فیجد وَالْاٰدَمِیْنَ اور یا کر جو وقت کہا منے واسطے فرشتوں کے کہ سجدہ کرو تم
 آدم کو پس سجدہ کیا انھوں نے مگر ابلیس نے کیا کان من الجحیۃ تھا جس سے یعنی قوم بنی الجان میں سے بعض کہتے ہیں
 جن ایک گروہ ملائم کر کے آگ سے پیدا ہوا ہے ابلیس اس میں تھا اور سو اس گروہ کے اور سب فرشتے نور سے پیدا ہیں
 لیکن قول اول اصح ہے کیونکہ دو دلیل اسکی اسی آیت میں مذکور ہیں ایک تو یہ کہ ذریتہ اسکی ثابت کی ہے اَفَلَمْ نَقُلْ لِّلْاٰدَمِیْنَ
 کی ذریتہ نہیں دوسری یہ کہ فرمایا فَقَسَّ عَلٰی اَمْرِ دَیْبِہِ پس باہر نکلا حکم سرور و گار اپنے کے سے ناسیہ یعنی نہ
 نافرمانی کی اس سب سے کہ صل میں جن تھا اَفَلَمْ نَقُلْ لِّلْاٰدَمِیْنَ اور اَوَلَمْ نَقُلْ لِّلْاٰدَمِیْنَ وہم کہ کھڑے ہوئے یا پکڑے ہوئے
 شیطان کو اور اولاد اسکی کو دوست سوا میرے یعنی انکو دوست مت مکر اور میری نافرمانی مت کرو اور حال یہ ہے
 کہ شیطان اور اولاد اسکی واسطے تمہارے دشمن ہیں یٰۤاٰدَمُ اَسْرِ اِلَیْكَ بدلاؤ براہ واسطے ظالموں کے شیطان اور اولاد
 اسکی بدلاؤ اللہ تعالیٰ سے بعض کہتے ہیں ذریتہ بمعنی اتباع ہے اور یہ نام بطریق مجازی ہے اور کہہ سکتے ہیں کہ اسکی ذریتہ
 ہے جب اللہ تعالیٰ نے اسکو راندا پہلوئے چپ اسکی سے اس کے جو روپ پیدا کی تا اسے بعد در یک سیالان ملا دہوئی
 انہیں سے ایک لاقیس ہے کہ طہارت میں سو ولسائی ایک دھماں ہے جو نمازیں خطر لا تا ہے ایک زکیوڑ ہے کہ بازو وین چھو
 اور کم فروشی سکھاتا ہے ایک اعور ہے کہ زنا کاری راو دکھاتا ہے ایک واسم ہے کہ جو بسم اللہ نہیں کہتا اس کے ساتھ کھاتا ہے
 ایک بدش ہے کہ علما کو ہوا ہی مختلفہ پر لا تا ہے ایک بستر ہے کہ مصیبت زدوں کے گریبان پھر و تا ہے اور مال لکھتا ہے



اور لو انا اور تو انا ہی ایک منسوب ہی کہ جھوٹی باتیں بنا رہی بیت یارب پناؤں تو میں اپنے کھمدام
 شروع سے کہتے تھے شیاطین ہیں تمام ما اشهد ان لا اله الا انت وحدک لا شریک لک لا یغنی عنک شیطان
 اور اولاد اسکی کو وقت پیدا کرنے اس مانوں اور زمین کے تو کہ اسے مشورت کروں یا مدد چاہوں ولا خلقی
 انفسهم اور نہ وقت پیدا کرنے مانوں انکے کے سمجھ لیجئے کہ اعتقاد بعضے کفار کا تھا کہ جن غیب کی باتیں جاتے
 ہیں سو اللہ تعالیٰ انکی کرتا ہی اسکی کہ وہ آسمان میں پیدا کر نیکی وقت تھے تو کہ غیب انکا جانیں اور پیدا انکی
 بھی نہیں جانتے پھر کو بیکر عبادتیں میرا انکو شریک کرتے ہو و ما کنت معکم المصلین بعدہ اور نہیں میں
 پکڑیواں کہ اور کربواںوں کو کہ شیطان اور اولاد اسکی ہی بازو اپنا یعنی مددگار بیت وہ خالقیت دو جہا میں
 اسے نیار حاجت نہیں ہی بلکہ مددگار کی اسے دیوم یقولنا و اشرکائی الذین ذنبتہم اور یاد کر اسکو بھی
 کہ کہیگا اللہ یا فرشتہ حکم الہی سے شرکوں کو کہ واسطے شفاعت انکے یا واسطے عذاب دور کرنے اپنے کے پکارو
 شرکوں میرے کو جو دعوا کرتے تھے تم کہ یہہ شریک ہیں میری اصناف شرک کی طرف اپنے اوپر زعم انکے فرمایا اور
 اس میں تو بیخ بھی انکو دکھایا فدعوہم فلم یستجیبوا لهم پس پکار نیکی کافر تو نکو اور فریاد کر نیکی بت انکو اور
 نصراؤ کو پہنچنے لگے وجعلنا بینہم مؤینا اور کر نیکی ہم درمیان کافروں اور معبودوں انکے کے جاتے ہلاک یعنی
 دوزخ کے جہنم میں سے ایک جہنم کہ ہلکہ عظیم ہو گا اس میں ان سبکو عذاب دینیکے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے
 منقول ہے کہ موبق وادی عقیق ہی جہنم میں کہ ساتھ اسکے جدا کر نیکی لا الہ الا اللہ کہنے والوں کو ماسوا اسکے سے
 و ذاقوا لحر موت النار فقلوا انہم مؤمنون فقلوا لا یجدونہا و لہما مصران و یجسسون کفار انہم دوزخ کو چاں
 برسی رام سے پر تھیں جانیں یہہ کہ وہ کربواں ہیں اس میں اور نہ پانیکے اس سے جگہ پھر جانیکے کو نیکی چاروں طرف
 انکے احاطہ کئے ہوئی و لکھنا صرنا فی ہذا القرآن للذین یحکمون اور تحقیق طرح سے بیان کیا ہے یہی اس قرآن کے
 واسطے لوگوں کے ہر مثال سے کہ جسکے محتاج ہیں بصیون سے پہلے امتوں کے کہ عبرت پکڑیں اور ولیلوں سے قدرت
 کاملہ اپنے کے کہ دل سے دیکھیں و کان الا انسان اکثر یتبعی جدد لہ اور انسان زیادہ سب چیز سے کہ اللہ پیدا
 کی ہے جھکڑیواں یعنی آدمی از روئے جہاں سب مخلوق سے زیادہ ترنج اور خصوصیت اسکی ہی کام میں مشرتی اس
 عباس نے کہا کہ مراد اس سے نظریں حارث ہے کہ قرآن شریف میں جھکڑا تھا یا مراد ابی بن خلف ہے کہ بعث اور حشر کا
 منکھوا و ما منع الناس ان یؤمنوا و یجانبہم اللہ و یستغفروا ربہم الا ان یناہم سدا و لکن اور نہ منع کیا
 پاس انکے ہدایت کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں یا قرآن مجید و یستغفروا ربہم الا ان یناہم سدا و لکن اور نہ منع کیا
 کہ بخشش مانگیں پروردگار اپنے سے نیچے ایمان لائیکے مگر یہہ کہ اوسے انکے پاس عادت خدا کی کہ ہلاک کر نہیں پہنچے تھی
 اویا ینہم العذاب قبلہ یا اوسے انکے پاس عذاب سامنے اور ہلاک کر دے یعنی وہاں کے و ما نوسل المرسلین الا



موسیٰ نے واسطے جو افرودشا گرد اور خادم اپنے کے کہ یوشع علیہ السلام تھے کہ طلب میں خضر علیہ السلام کے نہ ملو گے
یعنی ہمیشہ چلا جاؤ گا یہاں تک کہ پہنچو نہیں جگہ ملے دو دریا کے کہ مکال اسکا ہے ومان بحر فارس اور روم ملے
ہیں اور ماضی حقیقہ یا چلا جاؤں برسوں تک یا اس میں تک کہ حقیر عرض سفر سے غنہ نہیں بھرنے کا
ای یوشع تو میری موافقت مراقت کر گیا یوشع نے کہا مان میں ساتھ ہوں جہاں جاؤ بیت چھوڑوں جو
رافت تیری میں نہیں ہو گا جوں ساید تیر ساتھ سے ہرگز نہ ملو گا پس یوشع کئی نان اور مایہ بریاں لیکر موسیٰ
کے ساتھ ہوئے فلما کملوا جمع پیٹھ کما پس جب پہنچے دونوں جگہ پہلے در میان ان دونوں دریاؤں کے ومان
کنارے پر ایک سل بھی اُس پر بیٹھ گئے موسیٰ ہم سو گئے یوشع علیہ السلام نے اُس جگہ میں وضو کیا قطرہ پانی کا انکے
ماتھے سے جو مایہ بریاں پر گراؤ زندہ ہو کر دریا میں چلی گئی یوشع حیران رہ گئے پھر موسیٰ اُٹھ گئے اور کچھ احوال یوشع
کا اور چھلی کا نہ پوچھا سیدھا رستہ لیا اور بارے جلدی کے سبب اُنہما فاشد سبیلہ فی البحر سرباہ بھول گئے چھلی
اپنی پس پکڑی چھلی نے راہ اپنی پیچ دریا کے خشک جہدھر چھلی جانی تھی پانی اور جانا تھا تھے راہ بن جانی تھی خشک
زمین نکل آئی تھی فلما جاؤ ناکا لکھتہ انا عداؤنا لکھتہ لقینا من سفرنا هذا نصبنا جس گذر گئے جگہ ملے دونوں
دریاؤں کے سے کہا موسیٰ نے واسطے جو ان یوشع اپنے کے کہ چٹا کا وقت ہوا وہے ہم کو کھانا ہمارا چاشت کا کھو
ہیں کھا کر دم بھر آرام کریں تحقیق ملے ہم اس سفر اپنے سے کہ کیا ہم نے رخ اور سختی کو جب یوشع ہم دسترخوان کھولا
قصہ چھلی کا انکو یاد آیا قَالَا اَنْتَ اِذَا اَوْتِنَا اِلَى الصَّخْرَةِ قَاتِي نَسِيتَ الْحَوْتَ کہا یوشع نے کیا دیکھا تھے جب
جگہ پکڑی تھی ہم نے طرف سل کے پس تحقیق میں بھول گیا چھلی کو یعنی قصہ اس کے کو کہ تجھ سے کہا وَاَنْتَ نَسِيتَ
اَلَا اَنْتَ طَانَ اِنْ اَذْكُرُهُ ذَا اور نہیں بھلا دیا چھلو کر چھلی کا مگر شیطان نے یہ کہ یاد دلاؤ نہیں اسکو تجھے وَاَنْتَ
سَبِيلُهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا اور پکڑی چھلی نے راہ اپنی پیچ دریا کے عج کہ جہدھر جانی تھی زمین خشک ہوئی تھی راہ فراموش
نکلی تھی قَالَا اِنَّكَ تَنْسِي کہ موسیٰ علیہ السلام نے یہ قصہ چھلی کا جس جو کچھ تھے ہم چاہتے ہم کو کہ اللہ تعالیٰ
نے وحی کی تھی کہ یہ چھلی راہ دریا میں تباہی کی طرف مطلوب کا دُنْدَا عَلٰی اَنْتَ هِمَا فَصَّلَ بھرائے دونوں پر
نشانوں قدموں اپنے کے نقش دیکھے یہاں تک کہ ومان پہنچے جہاں سے چھلی دریا میں گئی تھی دیکھا تو راہ
دریا میں نہاں فَوَجَدَ عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا اٰتَيْنَاهُ دَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا پس پایا دونوں نے ایک بند کو بندو
ہمارے یہے خضر علیہ السلام کو کہ دی تھی ہم نے اسکو رحمت ترویک اپنے سے سمجھ لیجئے کہ جو نبوت کے لئے
قابل ہیں وہ رحمت وحی اور نبوت کو کہتے ہیں اور جو نبوت کے نہیں قابل وہ رحمت طول عمر کو کہتے ہیں
وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّنْ لَّدُنَّا عِلْمًا اور سکھایا ہم نے خضر کو اپنے پاس سے علم کہ خاص ساتھ ہمارے ہی اقل کوئی نہیں جانتا
مگر جب کو ہم سکھاویں ذوالنون مصری نے کہا کہ علم لدنی وہ ہے کہ علم کرے خلق پر ساتھ مواقع توفیق

اور خدا ان کے بعضوں نے کہا ہے وہ علم کی پورے کسب کے حاصل ہو کسی سے پڑھا ہو صاحب کشف الالہ
 نے کہا ہے کہ جاننے والا اس علم کا محقق ہے کہ پاکریات کہتا ہے سلطان العارفین نے ایک گروہ دشمنوں
 کہا کہ حاصل کیا ہے تم نے علم میت سے اور میں نے محی الامیوت سے نظم علم کسی سے دلا علم عوام علم خاصان جان ہے
 وہی تمام ہی معلم النجاشی الامیوت جو کہ عالم کوجہ دنیا لائق وقوت اور میں اوستاد اوی مردگان فرق ہے
 انہیں اور انہیں یہ عیان لکھا ہے کہ جب حضرت علیہ السلام کے مقام پر پہنچے خضر علیہ السلام نے چادر اٹھائے
 تھے موسیٰ نے سلام کیا خضر علیہ السلام نے منہ کھول کر جواب دیا اور پوچھا کہ تم کون ہو کہا میں موسیٰ ہوں
 بنی بنی اسرائیل کا اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے کہ تم سے صحبت رکھوں اور کچھ سیکھوں سمجھ لیجئے کہ اگر یہاں کوئی سزا
 کرے کہ پیغمبر صاحب شریعت کو چاہئے کہ اعلم ہو جسے جن پر سبوح ہے پھر یہ کیوں کر تعلیمیں تر جواہر کا
 ہے کہ اصول اور فروع دین میں اعلم چاہئے اور اسوا کے تعلیم لینا منافی نبوت نہیں اور موسیٰ
 قول کا ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اتم اعلم بامور دنیا کہ تم زیادہ جانتے ہو مجھ سے دنیا کے
 کام قالہ موسیٰ علیہ السلام علی ان تعلمن جماعت رُشداء وکُما قالہ فی قولہ لکن کنت طبعاً عجیباً
 تیری اور اس شرط کے کہ سکھاؤ تو مجھ کو اس چیز سے کہ سکھا یا کیا ہے تو کچھ بلائی قالہ انک لکن کنت طبعاً عجیباً
 کہا خضر نے تحقیق تو ہرگز نہ کر سکیا ساتھ میرے صبر تو علیہ السلام نے کہا یوں نہ صبر کر سکو گا کہا اسوا کے تو صبر
 حکم تیرا ظاہر ہے شاید مجھ سے کوئی کام ایسا صادر ہو کہ ظاہر میں ناشائستہ معلوم ہو اور تو حکمت اسکی جانتے
 اور صبر کر کے وکنت صبر علیہ السلام علی انک لکن کنت طبعاً عجیباً خیر کہ اور کہو نہ صبر کر سکتا تو اور اس چیز کے کہ نہیں گھیرا تو نے اسکو کچھ
 سے یعنی تیرا علم اسے نہیں پہچا قالہ استجد فی انشاء اللہ صبراً ولا اعصی لک اقوام کہا موسیٰ نے اللہ یا ویکو
 اگر حاء اللہ نے صبر کرنا والا اس چیز کو مجھ سے دیکھو نہیں اور افرامانی کرو گامین واسطے تیرے کسی علم کی قالہ فان
 ابصرت فلا تسألننی عن شیء کہا خضر نے ای موسیٰ پس اگر میری کرے تو میری پس مت سوال کچھ چھو کسی چیز
 یعنی جو کام میں کروں اور وہ تیرے خیال میں صحیح نہ معلوم ہو تو اسکی وجہ مت پوچھو حتیٰ احدث لک منہ
 ذکر ایہا نیک کہ شروع کروں میں واسطے تیرے اس چیز کا بیان کہ تو سمجھ جاو موسیٰ علیہ السلام نے قبول کیا
 اور دونوں اکٹھے چلے اور یوشع بھیجے ہو فانطلقا حتیٰ اذا کبا فی السعینۃ خذتا ہرچے دونوں کنار دریا کے
 اور ایک کشتی والوں سے کہا کہ ہمیں سوار کرو وہ پہلے راضی ہو پھر جو خضر کو پہچانا تعلیم کر کر سوار کیا یہاں تک کہ
 جب سوار ہوئے کشتی کے اور درمیان ہوا کہ پہنچے خضر علیہ السلام نے تیرے چھا کر قوم سے بھرا کشتی کو قالہ اخذنا
 لثعبان اھلھا کہا موسیٰ علیہ السلام نے کیا پھار اتوئے کشتی کو تو کہ دو بادلوں کو ان کے کو کہو کہ سوار ہو جس
 پانی ایسا اور پانی انا کشتی میں موجب غرق ہو گیا ہے لکن حجت شینا اسواہ للہ تحقیق لایا تو ایک چیز بھاری اور

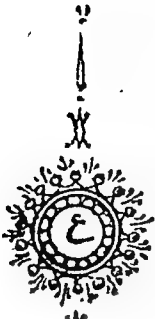


قَالَا كَمْ أَقَلَّ لَكَ أَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ كَمَا خَضَعْنَاكَ لِأَمْرِنَا مُنْتَظِرِينَ
 مَا صَبَرْتَ وَلَا تَرْهَقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۖ كَمَا مَوَّعِي فِي مَتِّكَ مَجْهُوًّا سَاحَتْ أَسْرَجُ حَيْرَةٍ كَمَا بَحُولُ كِيَانٍ أَوْ رَسْتِ قَالِ
 اؤپر میرے کام میرے دشواری یعنی اس قدر سخت گیر مت کر اگر بھولے سے یہ خطا مجھ سے ہوئی تو تمنا انتہت
 جان قَا نَطْلَقَا لَيْسَ كُنْتُمْ سِوَايَ دُونِ حِلِّ وَدُونِ حِلِّ مَن جَبَّ اَيْتْ گانوں کے پاس پہنچے تو باہر بستی کے لڑکے
 کھیلے تھے اُنیں ایت لڑکا خوبصورت خوش قد سبزہ آغا رَحِي لَآذَ الْيَقِيَا غَلَا مَا بَاسَتْ اَيْ اُسی لڑکے سے جو مل
 ہوا اور اُسکو اکیلا بلا کر دیوار کے پیچھے سمجھ لیجئے کہ باعتبار کلمات کے یہاں نصف قرآن ہے فَفَكَرَ اَيْ مَارَ دَالِ اُسکو
 وُجَّحَ کر کر مایا کھوٹ کر قَالَا اَفَلَنْتَ نَفْسًا تَرَكْتَهُ بَعْضُ نَفْسٍ كَمَا مَوَّعِي اے مے آیا مَارَ دَالِ اوتنے جان پاک کو بغیر بدلے
 جان کے کہ اُس نے کیوں نہیں مَارَ دَالِ اے یعنی بغیر قصاص کے تو نے کیوں قتل کیا لَفَذُ حَيْثُ شَيْئًا تَذَكَّرَاهُ اَلْبَنَةُ تَحْقِيقُ
 لایا تو جبرِ بری قَالَا كَمْ أَقَلَّ لَكَ أَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ كَمَا خَضَعْنَاكَ لِأَمْرِنَا مُنْتَظِرِينَ کیا کہا تھا میں نے تجھ کو پہلی ملاقات میں
 کہ تحقیق تو بہر کر نہ کر سیکھا ساتھ میرے اور کاموں میرے صبر قَالَا اِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا فَاصْبِرْ اَيْ کما مَوَّعِي
 اگر سوال کروں تجھ سے کسی چیز سے جو تو کرے مثل اِنْ اِفْعَالِ ناپسندیدہ پیچھے اسکے پسست صحبت میں رکھ تجھ کو
 قَدْ بَلَغْتَنِي لَدُنِّي عَذَابًا تَحْقِيقُ پہنچا تو میرے پاس سے عذاب کو یعنی جو پھر تیرے بار تجھ سے مخالفت کروں تو ترک
 صحبت میرے تو معذرت علیٰ حیث میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ رحمت کرے اور
 بھائی موسیٰ میرے کہ شرم سے کہا فَاِذَا لَقَا جَنِي الْوَصْبِ كَرَامًا اَوْ رَاسًا مَصَاحِبِ اِلَيْهِ كَيْ وَرَبَّكَ كَرَامًا اَلْبَنَةُ حَمِيرِ
 نادر و کچھ قَا نَطْلَقَا حَتَّى لَدَا اَبَا اَهْلًا مَرِيضًا سَطْعًا اَهْلًا اُس پھر چلے دو نو بہائت کہ اُسے دو نوں لوگوں
 پاس ایت گانوں کے کھانا مانگا اہل اسکے سے کہ ہم مسافر ہیں بھوکے دروازہ نہیں کھولتے اور بستی میں آنے نہیں
 دیتے تو کچھ کھانا تو دو پیچھے لیجئے کہ تمام کو جو دروازہ اُسکا بند کرتے تھے تو پھر کھانے واسطے نہیں کھولتے تھے اور ہم
 تمام کو وہاں پہنچے دروازہ کھلوا یا اُنھوں نے نکھولا تو اُنھوں نے کھانا مانگا فَاَبَوُا اَنْ يَّصْبِرُوْهُمَا اُس اِٹکار کیا گانوں کے
 لوگوں نے یہ کہ ضیافت کریں اُنکی وہ دونوں ایت کو بھوکے باہر بستی کے رہے صبح کو پھر چلے فَوَجَدَا فِيْهَا جِدَارًا
 اَنْ يَّصْبِرُوْهُمَا فَاَقَامَا اُس پانی دونوں نے بیچ لیا اُس بستی کے ایت دیوار جھکی ہوئی چاہتی تھی کہ وہ تو
 جائے یعنی کرنے کو ہو رہی تھی پس بیدار ہو کر دیا اُسکو خضر علیہ السلام نے اور پھر اور گارے سے اُسکی جڑ مضبوط کر
 سمجھ لیجئے کہ ارادہ دیوار کا بطریق مجاز ہے قَالَا كَمَا مَوَّعِي اَلْبَنَةُ لِيَا اَوْ رَاسًا مَصَاحِبِ اِلَيْهِ كَيْ وَرَبَّكَ كَرَامًا اَلْبَنَةُ حَمِيرِ
 طعام تو نے کیوں اُنکی دیوار بنائی تُو شَفِيتَ لَعْنَتَكَ عَلَيْهِ اَجْرًا اَلْبَنَةُ لِيَا اَوْ رَاسًا مَصَاحِبِ اِلَيْهِ كَيْ وَرَبَّكَ كَرَامًا اَلْبَنَةُ حَمِيرِ
 قَالَا هَذَا اِفْرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ۖ كَمَا خَضَعْنَاكَ لِأَمْرِنَا مُنْتَظِرِينَ یہاں درمیان میرے اور درمیان تیرے کے تو نے کہا
 تھا تیرے بار اگر کچھ پوچھوں تو صحبت میں مجھے نہ رکھنا سو وہ وقت فراق کا اِنْ پُتِخَا سَأَلْتُكَ بِتَاوِيلِ مَا لَمْ



کئی

کہ اس تختی میں پانچ سطر ہیں پھر اوّل بسم اللہ الرحمن الرحیم سطر دوم عجب لمن یوقن بالموت کیف یفرج سطر
 سوم عجب لمن یقن بالقدر کیف یحزن سطر چہارم عجب لمن یقن بزوال الدنیا کیف یطمئن الیہا سطر
 پنجم لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور مدارک میں ہے کہ یہ لکھا تھا عجب لمن یوقن بالقدر کیف یحزن و
 عجب لمن یوقن بالحساب کیف یفصل و عجب لمن یعرف الدنیا و تقلبہا بالہا کیف یطمئن الیہا لا الہ
 الا اللہ محمد رسول اللہ ذلک قاضیاً و قد صلی علیہ صبرا یہی حقیقت اس چیز کی کہ نکر سکا
 تو اوپر اسکے صبر کرنا پس موسیٰؑ اور خضرؑ الہین ایک دوسرے جدا ہو کر اپنے اپنے طرف چلے گئے سمجھئے کہ
 اس قصہ میں عجب اسرار اور نکات ہیں واسطے پیر اور مرید کے مرید صادق کو چاہئے کہ سوچ کر اس قصہ کو
 قدم راہ ارادت میں رکھے اور اعمال اور افعال پیر کی طرح اگرچہ ظاہر خلاف شرع معلوم ہوں اعتراض اور
 انکار نہ کرے تاکہ تازیانہ ہذا فرق بینی و بینت نہ پکے اور سوچے کہ حضرت موسیٰؑ سے بنی اولو العزم صاحب
 شریعت نے کہ برات خضر علیہ السلام سے اعلیٰ اور ارفع تھے کس طرح نواضع اور فروتنی حضور خضرؑ کی اور
 اصناف رسوم ادب بجالانے بل استعانت کہا اپنی جا بلکہ متابع انکا کیا باوجود اس کمالات کے کہ رکھتے تھے
 متابعت قبول کی اور علی ان یلقن کہا تعلیم اور تعلم انکے کو نہ چھپایا اور معلمت میں من بعضہ ذکر کیا کہ شعر
 بطلب بعض علم انکے کے ہی بہ اشارہ طرف کثرت علوم انکے کے کیا اور جو خیر کہ ان سے سیکھی متصور تھی
 اسکو رشد کہا اپنے آپکو روہ ارشاد یافتہ میں چھرایا اور پیروی کرنیوالو میں کیا یہ کمال اختیار متابعت اور نیت
 الزام موافقت ہی اور پہلے یہ سب ادب طریقت اختیار کر کر فیض طلب کیا نظم سیکھ اس قصہ سے ہی
 رافت ادب تاکہ حاصل ہو تھے فیضان رب فی الطریقت با ادب ہی بالاضب بل ادب کو فیض حق ہو
 کیا اضب نہ رکھے جو راہ ارادت میں قدم اسکو لازم ہی ادب ہی دم بدم ہونے کے بس حکوم شیخ مقتدا
 امر کو اسکے بدل لاوے بجائے شیخ کے افعال کا سنکر ہو کر یہ توجیہ اسکے کچھ ظاہر ہو علم سے تیرے وراہیں اسکے
 کام کام میں الہام سے اسکے تمام روایت ہی کہ اہل کتاب نے قصہ روح کا اور اصحاب کہف کا اور ذوالقرنین
 کا حضرت سے پوچھا تھا کہ بنی ہونکے تو دو قصے بیان کر دینگے اور روح کا نہیں بیان کرینگے چنانچہ ہم پہلے بھی
 لکھ آئے ہیں سو ویسے ہی ہوا کہ بروح کو علم الہی چھوڑا اور اصحاب کہف کا قصہ اسی سورہ میں پہلے لکھا
 اور یہاں حکایت انکے سوال کی ارشاد کر کر حق تعالیٰ قصہ ذوالقرنین کا بیان فرماتا ہے وَیَسْأَلُكَ ذَا الْقُرْنَيْنِ
 ذِی الْقُرْنَيْنِ اور سوال کرتے ہیں تجھ سے مشرکان مکہ باستحان یہود ذوالقرنین سے کہ بادشاہ مغرب اور مشرق
 کا تھا اور اس میں اختلاف بہت ہے بعض کہتے ہیں کہ اسکا درمیا قوس یونانی تھا اور ذوالقرنین کے بہت
 وجہیں لکھی ہیں دو لو طرف عالم کے کہ مشرق اور مغرب میں قبضہ تصرف میں اسکے تھے سو اسے ذوالقرنین



کہتے ہیں یا تاج میں اس کے دو شاخیں تھیں یا کافروں کو نصیحت کرتا تھا انھوں نے تیر مارا مگر کیا اللہ نے پھر
 کیا پھر نصیحت کرنے لگا پھر کافروں نے دوسری طرف سر کے اس کے تیر لگا یا پھر مگر کیا اللہ تعالیٰ نے جلا
 اس سب سے ملقب ساتھ اس لقب کے ہوا یا رات کو جو چلتا تھا ایک طرف روشنی اور ایک طرف اندھیرا ہوتا
 تھا روشنی سے راہ دکھاتا تھا اور ظلمت سے دشمنوں سے بچاتا تھا اس باعث ذوالقرنین مشہور ہوا یا قرین
 اس کے دو سخاں مرتفع تھے مثل شاخوں کے یا علم ظاہر اور باطن اس نے جمع کیا تھا یا دو کیسور رکھتا تھا دونوں
 طرف سر کے لٹکتے والے علم اور اس پر یہ بھی کہ یہہہ سکندر زوی تھا کہ نبوت میں اس کے اختلاف ہیں
 جو بتی کہتے ہیں انکی یہہہ دلیلیں ہیں کہ ظہور خوارق جیسے زمانہ اندک میں مسافت روئیں مگر اور ظلمت
 اور نور سحر کرنا کام نبی کا ہے اور باطل انا لکنا لہ فی الارض تکلیف کامل بنی کو ہوتی ہے اور آئینا میں کشتی سیا
 میں عموم کشتی میں نبوت بھی داخل ہے کہ یہہہ بھی ایک شے ہے اشیاء اور اللہ کی طرف خطاب یا
 ذوالقرنین مثل یاموسیٰ اور یاحییٰ کے آیا ہے اور اس طرح کے خطاب انبیا کو ہوتے ہیں اور جو اس کے نبوت کے قابل
 نہیں وہ کہتے ہیں کہ ممکن جہان داری اور تکلیف شہر یاری مروی ہے اور آئینہ میں کشتی مخصوص بعض کیونکہ
 ظاہر کہ سکندر سب اشیاء کہاں رکھتا تھا اور خطابات اس طرح کے غیر انبیا کو بھی ہوتے ہیں بالہامات ربانی چنانچہ
 واوحینا الی ام موسیٰ ہے غرض نبوت میں انکے احتمال ہیں قطعی نہیں اور زمان جواز نبوت میں گمان
 نبوت کا کرنا ممنوع نہیں بعض کہتے ہیں کہ سکندر ذوالقرنین ہی تھے ولی تھے عالم کو حکمت اور کرامت سے
 لیا تھا واللہ اعلم بالصواب قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب پر پڑھو گا
 میں اور پھر تھارے ایمین سے کچھ ذکر اور انا کہنا کہ فی الاذن وائتہ من کل شیء سبباً تحقیق سے قدرت
 دی تھی اسکو خزین کے اور دیا تھا ہنسے اسکو پر حیر سے راہ کہ اس سے وہ چیز میر ہو جاو سمجھ لیجئے کہ کل شی
 مرووہ چیز میں کہ جنکی خلق محتاج ہے یا جو پاؤں شاہوں کے کام آویں تحیر ملک میں اور عرب اعدا میں
 یا جو شے اسے چاہی اسکی راہ اسکو کھول دی لکھا ہے اور اور ظلمت اللہ تعالیٰ نے اس کے تابع کی راہ
 المیر میں ہے صحاب کو تابع اس کے کیا تو کہ اس پر سوار ہو کر جہاں چاہے جلا جاو ایک دن روم سے نکل کر مصر کو
 سفر کیا اور زنگیوں سے عرب کر اور انیر غالب اگر از اوہ مغرب کا کیا فاکتبع سبباہ پس پیچھے چلا ایک راہ سے
 کہ اس سے مغرب کو پہنچ جاو حتیٰ اذا بلغ مغرب الشمس جدھا تعرب فی عین حنیہ یہاں تک کہ جب پہنچا جگہ دو
 سورج کے یعنی وہاں کہ جہاں تمام ہوی تھی آبادی اور عمارت جاب مغرب پایا سورج کو سامنے نظر کے ہو
 تا چنانچہ چشم پر کچھ کے اور خمیہ بھی قرات ہے یعنی چشمہ آب گرم کے ووجد عندھا قوماہ اور یا یزید ایک
 اس چشمہ کے اوپر کنا سے دریائے حیرط عربی کے ایک قوم کو کہ انہیں ناسک کہتے ہیں بت پرست سمر چشمہ سورج

نیرک مہر شکل پہاؤ اٹکا چڑکھا نا اٹکا گوشت و شیش و نکا اور پانی کے جانور و مکمل کیا اذا القرنین کہتا ہے
ای ذوالقرنین سمجھ لیجئے کہ یہ نہ اندا کرتی تھے تو وحی سے ہی اور اگر بتی تھے تو الہام سے ہی یا سمیر زانیہ
زبان سے غرض ہر طرح اللہ نے فرمایا اِنَّ نَعْدَبَ وَاَمَّا اَنْ تَخَذَ فَاِنَّ حَسَنًا یا یہ کہ عذاب کرے تو انکو
یعنی قوم ناسک کو اگر ایمان نہ لاوین اور یا یہ کہ پکڑے تو بیچ حق لکے کے بھلائی اگر ایمان لاوین فَاَمَّا اَمَّا مَنْ ظَلَمَ
فَسَوْفَ نَعْدَبُ بَنُو کہاد ذوالقرنین نے اسی پر جو شخص کہ ظالم ہے کفر پر اپنے ثابت ہے پس البتہ عذاب
کر نیکی ہم اسکو یعنی میں اور میرے ساتھی اسکو عذاب دینگے یہاں دنیا میں ثُمَّ يَرْدُّهُ لِيََدَّبَّهُ فَعِدَّةٌ
عَدَّ ابْنُ اَدَمَ کچھ پھیر جاو پکا طرف پروردگار اپنے کے وہاں قیامت میں پس عذاب کر گیا اللہ تعالیٰ اسکو عذاب
سخت اور برا وَاَمَّا مَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ اَحْسَنُ اور اسی پر جو شخص کہ ایمان لایا اور کام کئے نیک پس
واسطے اس کے یہاں اور وہاں بدلانیکی کا وَسَقَوُودُ لَهُ مِنْ اَمْرًا يُسِّرُهُ اور تباہ کہنگے ہم واسطے اس کے
کام اپنے سے آسانی یعنی موافق طاقت اس کے کے حکم کر نیکی لکھا ہے کہ لشکر طلمت کو قوم ناسک پر مسلط کیا
کان اور مہینہ لکے در دایا لاچار ہو کر ایمان لے آئے ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا پھر پیچھے چلا ایک راہ کے کہ مشرق
کو پہنچی اور قوم ناسک کو اپنے ساتھ لیا اور لشکر کو آگے روانہ کیا اور لشکر طلمت کو پیچھے رکھا اور خوب کو
جا کر قوم مابیل کو مسخر کر کر بیٹھ جیسے قوم ناسک کو کیا تھا مشرق کی طرف چلا حتیٰ اذ ابْلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ
وَجَدَهَا قَطْلَعَ عَلَى قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سَبِيلًا یہاں تک کہ جب پہنچا جگہ نکلنے سوچ کے یعنی وہاں جہاں سے
شروع ہوئی تھی بستی اور عمارت جانب مشرق کے پایا سوچ کو کہ ہر صبح نکلتا ہے اور دھوپ اسکی پڑتی ہے
اور ایک قوم کے کہ نہیں کیا ہمنے واسطے لکے بدوں سوچ کے وقت طلوع کے میں پر والباس مینا سے کہ
درمیان لکے اور آفتاب کے آڑ ہو کیونکہ کچھ پوشش انھی تھی بسبب اس کے کہ مٹی و ماسکی نرم اورست تھی جب
سوچ نکلتا تھا سردا بونیں گھسن جاتی تھی یہاں تک کہ بدن ہو کر لکے بدوں سے ڈھل جاتا پھر ٹکڑ ٹکڑ چھلکان پکڑ کر
سوچ سے بھون کر کھاتے تھے اور وہ قوم میک تھے کَذٰلِكَ اس طرح کیا سکندر نے قوم میک کے ساتھ
جیسا کہ قوم ناسک کے ساتھ کیا تھا کہ اہل مغرب تھے اس طرح ایک راہ میں پڑھ کر قطرب کی طرف گیا وہاں قوم
مابیل سے وہی سلوک کیا جو قوم مابیل سے کیا تھا وَقَدْ اَحْطَيْنَا مَا لَدَيْهِ خَبْرًا اور تحقیق کھیر لیا تھا ہم نے ساتھ
اس خیر کے کہ نزدیکی اس کے تھی آرزوئے آگاہی کے یعنی لشکر اور ہتیار اور اسباب پادشاہت کا جو
اس کے پاس جمع تھا ہمارا علم سب پر محیط تھا ہم جانتے ہیں ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا پھر پیچھے چلا سکندر
اور راہ کے مشرق سے طرف شمال کے حتیٰ اذ ابْلَغَ بَيْنَ السَّيْنِ یہاں تک کہ جب پہنچا درمیان دو پہاڑ
کے کہ انتہا کرستان ہے اور پہاڑ اس کے زمین یا جوج اور ما جوج کی ہے وَجَدَ مِنْ دُونِهَا قَوْمًا يٰ اَوْرَاقَ

دونوں پہاڑوں نے ایک قوم کو عجب ویلِ دول کا لایا یَا قَوْمِ نَبِّئُوهُمْ عَنْ تِلْكَ ذُرِّيَّتِكُمْ تھے کہ کبھی بات کو
 اور سکندر کے لشکر والے انہی بات نہیں سمجھتے تھے قَالُوا يَا قَوْمِ انْصَبُوا مَا جِئْتُمْ بِهِمْ اور جو شخص مفسدوں کی بات
 کہا انھوں نے مترجم کے زبان پر ایسی ذوالقرنین تحقیق یا جوج اور یا جوج فسا کر نیولے میں بیچ زمین پر رکھے
 جب ان پہاڑوں کے اُدھر نکل گئے ہیں کیا اگر سب پائے ہیں کھا جائے ہیں اور جو خشک پائے ہیں
 باندھ لیجائے ہیں اور چار یا یوں کو ہمارے مارتے ہیں کھاتے ہیں جو چار پائے ہیں پائے تو آدمیوں کو
 مارتے کھاتے ہیں اور وہ دو گروہ ہیں اولاد یا فت بن نوح علیہ السلام کے سے عین المعانی میں ہیں کہ
 آدم علیہ السلام کو احتلام ہو اسی انہی خاک آلودہ ہوئی وہ اس حال سے عکس ہوئے حق تعالیٰ ان دونوں
 قوم کو اس سے سدا کیا اور جو کہتے ہیں انہی کو احتلام نہیں ہوتا ان کے نزدیک یہ قول ضعیف ہے اول قول
 اور اس مثال میں ان کے اختلاف ہی حضرت امیر سے منقول ہے کہ بعضوں کا قد بالشت کا ہی بعضوں کا
 بہت لمبا حدیث میں ہے کہ بعضی انہیں سے مثالِ شجر از زند کے ہیں کہ درخت ولایت شام میں ہوتا ہے
 ایکویس گر کا دراز اور بعضے طولِ عرض میں برابر ہیں اور بعضے ایک کان کا پنے بچھونا کرتے ہیں اور ایک کا
 خلاف صفت میں ان کے بعضوں نے لکھا ہے کہ ریش دراز تا زانو پاؤں و زنجیر ہر گردن دراز چیم کو دھڑ
 زرد رخ سرخ اور اور کسی چیز سے خمر نہیں کھاتے ہیں اور سونے ہیں اور ایک مڑا ہے تو تہہ ہر پید ہو
 میں فَلْيَجْعَلْ لَكَ خِزْيَانًا لَّكَ خِزْيَانًا لَّكَ خِزْيَانًا لَّكَ پس آیا کر دیوں ہم واسطے تیرے خرچ لینے کچھ مال
 اپنے مالوں میں سے ضروری اور اس بات کے کہ کر دیوے تو درمیان ہمارے اور درمیان ان کے دیوار
 تو کہ وہ اُدھر نہ آسکیں قَالَ مَا مَكْنِي فَيَزِيْزِيْ خِيَمِيْ کہا سکندر نے جو دسترس دی ہے
 مجھ کو جو اسکے پروردگار میرے بہتر ہے اس سے جو تم مجھے دو گے پس بدد کرو میری ساتھ قوت کے لینے
 ساتھ پہلو اولوں کے یا ساتھ اس چیز کے کہ جس سے اس کام میں قوت پاویں اجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا
 تو کہ کر دو بغیر درمیان بٹھارے اور درمیان ان کے دیوار مونی کہ ایک رواس کا دو سر رومی سے چھٹا
 اتو فی ذبہ الحیدر لکھا تو واسطے میرے گھر کے لوہے کے لکھا ہے کہ اس میں لوہے کی بنوائیں اور درمیان
 دونوں پہاڑوں کے چار تہہ راقم عیب ٹھہ کر عرض میں لکھ دیا یا ہائٹٹ کہ پانی نکل آیا پھر نہ زمین پرانی
 میں ایک رواسلو کا سنٹ خار کے رکھ کر لوہے کی اس میں اس پر بچھا دیں حتیٰ اذا ساویٰ بین الضدین
قَالَ انْصَبُوا یا ہائٹٹ کہ برابر کر دیا درمیان دونوں پہاڑوں کے پھر اس میں بہت سا اس پر لو کر دھونکیا
 چاروں طرف لگو کر کہا کہ پھونکو اور دھونکو لوہوں کے حتیٰ اذا جعلہ نارا قال اتونی افرغ علیہ قطرا
 یا ہائٹٹ کہ جب کر دیا ان ایٹو کو لوہے کے گت کے مانند کہا لے آؤ میرے پاس تو کہ والوں میں اور ان کے

ہوئے آہنی اینٹوں کے تانبا گلا ہوا پھر اس طرح پر سو گرنی دیوار کی بلند مثل پہاڑ کے دھل کر کیان
 ہموار تیار ہوئی فَاسْتَطَاعُوا أَنْ يَنْظُرُوا مِنْ تَحْتِهَا پس نکر کے یا جوج اور ما جوج یہ کہ چڑھ آویں اوپر اس دیوار کے
 سبب بلندی اور صفا کے وَاسْتَطَاعُوا أَنْ يَنْظُرُوا مِنْ تَحْتِهَا اس دیوار کے سوراخ کرنا ہوا سبب سختی
 اور مضبوطی اس کے فَإِذَا جَاءَهُمْ وَقَدَّرُوا کہ اس کدڑے بعد تیار ہونے اس کے یہ دیوار ہو جا
 رحمت ہی پروردگار میرے کی طرف سے ان لوگوں پر کہ یا جوج اور ما جوج کے فتنے سے ڈرتے تھے نہ
فَإِذَا جَاءَهُمْ وَقَدَّرُوا جب اوگیا وعدہ پروردگار میرے کا ساتھ نکلنے یا جوج اور ما جوج کے
 کر دیو گیا اس دیوار کو ریزہ ریزہ اور انکی راہ صاف ہو جاو گی وَكَانَ وَعْدُ رَبِّهِ حَقًّا اور وعدہ پرورد
 میرے کا سچ کہ یا جوج اور ما جوج نکل آویں گے اور علامات قیامت سے یہ بھی ایک علامت ہی
وَبَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي بَعْضِهِمْ اور چھوڑ دیا ہمنے بعضے انکے کو اس دن کہ سدا تمام ہو اس حالت میں
 کہ موج مارتے ہیں اور اضطراب کرتے ہیں بیچ بعضوں کے اور قدرت غالب آنے کی اور دیوار توڑنے کی
 اور سوراخ کر نیکی نہیں رکھتے یا چھوڑ دینگے ہم بعضے انکو اس دن کہ ٹکینگے موج مارتے ہیں بیچ بعضوں کے
 اور بعضوں نے لکھا ہے کہ مراد اس سے دن قیامت کا ہے کہ اس میں تخیر اور اضطراب سے پس
 میں برہم درہم ہونگے وَنُفِخَ فِي الصُّورِ جعنا ہم جعنا اور چھوٹا جاو گیا سچ صور کے واسطے قیامت کے پس
 اکٹھا کرینگے ہم سب خلائق کو اکٹھا کرنا واسطے حساب اور جزا کے میدان حشر میں وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ
لِّلْكَافِرِينَ عَرْضًا اور روبرو لاوینگے ہم دوزخ کو اس دن واسطے کافروں کے روبرو لا نا اور یہ دیکھنا
 دوزخ کو قبل دخول سے واسطے دہشت دلانے کے ہو گا الَّذِينَ كَانُوا يَعْتَمِدُونَ فِي غُطَاءِ عَيْنِهِمْ ذُكُّوا وہ کافر کہ
 ہمیں آنکھیں دلانے کی بیچ پروکے یاد کرنے میرے یعنی جن آیتوں سے کہ یاد کیا جاتا تھا میں قیامت
 ایمان والوں کے انکو یہ نہیں دیکھے تھے وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا اور تھے کافر سبب نہ سننے
 حق بات کے نکر سکتے تھے سنا میرے کلام حق کا سمجھ لیجئے کہ بعد بیان سدا کے مذکور صور کا فرمایا کہ دریا
 یا جوج اور ما جوج کے اور اس قوم کے جدائی والے اور صور چھوٹا جاو گیا پس سب کو جمع کر دینگے اور نہ
 کافر و کفر دوزخ دکھاوینگے پہلے ہی دخول سے دہشت دلاوینگے حدیث میں ہے کہ یا جوج اور ما جوج ہر فرد
 سدا کو کھودنے میں شام کو کھوری رہ جاتی ہے کہ ہیں صبح کو سوراخ کر لینگے جب صبح کو اگر دیکھتے ہیں ویسے
 ہی ثابت پاتے ہیں جب وعدہ انکے خروج کا اور خرابی عالم کا پورا ہو گا إِنَّ السَّاعَةَ كُنْتُمْ مُقْتَضَوْنَ حاصل
 ہو گا سوراخ کر کر نکل آویں گے اور عالم کو تباہ کرینگے دریانی جاوینگے جانوروں کو کھا جاوینگے درختوں کو چا
 جاوینگے آدمیوں کو کھاوینگے مارینگے لوشیکے بنے ناموس کی کرینگے قلعوں میں لوگ انسے پھینکے تمام جہان



فمنہ برپا ہو گا مگر اور مدینہ اور بیت المقدس اور کوہ طور اس میں رہیگا چھ مہینے یہ خرابی رہیگی پھر دعا
عیسیٰ علیہ السلام کے سے سر زمین اُنکے دے نکلنے ایک رات میں سب مر جاوینگے بدبو پھیلی
عصا اتر کر سب لاشوں کو اٹھا لیا وینگے مہینہ برپا آلاش انہی زمین سے دھوئی جاوے گی غضب
الذین کفروا ان یتخذوا عبادی من دونی اولیاء کیا پس گمان کیا ہی اُن لوگوں نے جو کافر ہوئے
یہ کہ پھر میں بندوں سے کون سی اور عزت اور فرشتے میں سوا میرے دوست اور معبود اور اُنکو نفع پہنچے
استغنام انکاری ہی یعنی معبود پکڑنا اسکا کچھ نفع نہیں دیگا اُنکو اذا اعتدنا جہنم لکافرن نزلہ یجھق منہ
نیار کیا ہی دوزخ کو واسطے کافروں کے حکمہ اُترے گی یا مہمانی اور اس میں تکم ہی کہ وہاں عذاب ہونے
کہ دوزخ جن کے آگے ناچیں قل ھذا نسیئکم بالاکھسیر بن اعما لہ کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا خبر
دیوین ہم تمکو ساتھ زبان کا رترین لوگوں کے روزی تمونھی الذین صد سبھم فی الحیوۃ الدنیوہ لوگ ہیں کہ
کھوئی گئی سب کی طرف عملوں نیک صورت کے سچ زندگانی دنیا کے جب کہ راہب دیروں میں بیٹھے نماز
اور روزہ کرتے ہیں اور سب کفران کے اعمال اُنکے باطل ہیں کچھ ثواب انہیں مترت نہیں بغضوں کے گناہ
کہ مراد اس سے خواج ہیں یا روضہ یا اولاد بدعتی یا وہ لوگ کہ ریا اور سمعہ کے واسطے عمل کرتے ہیں اور شہر
یہ ہیں کہ کفار سے صلہ رحمی اور کھلا ہاتھ اکا اور آراؤ کرنا گردنوں کا جو واقع ہوتا ہے یہاں حکم اسکے بطران
فرمایا وہم یحبون انہم یحبون صنیعہ اور وہ گمان کرتے ہیں یہ کہ وہ اچھا کرتے ہیں کام اولئک الذین
کفروا باایت ربہم ولعائدہ یہ لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا ہے ساتھ آیتوں پروردگار اپنے کے کہ قرآن
یا لائل تو جید اور طافات اسکے یعنی ساتھ بعث اور حشر کے کہ اسدم رویت ہوگی اہل اسکے کو قحط
اقطعہ پس کھوئے گئے عمل اُنکے کہ صورت میں اچھے معلوم ہوتے تھے اور ثواب انہیں کچھ نہ ملیگا فلا نفیم
طہم بوعہ القیصر وبنائس نہ قائم کریں گے ہم واسطے اعمال اُنکے کے دن قیامت کے ترارو کہ اس میں تولین کیونکہ
ناہو ہو گئے ہو گئے یا وزن اور مقدار نہ رکھنے بلکہ خوار اور بے اعتبار چھوڑ دینگے ذالک جو اوہم جھٹ
میا کفر واپہم کام جو کیا گیا تباہ کاری اُنکے کا بدلا انکا دوزخ ہے سب اسکے کہ کفر کیا انہوں نے
ولتخذوا النبی ورسلی ہڈو اہ اور مگر آیتوں میری کو اور پیغمبروں میرے کو صحتھان الذین امنوا و عملوا الص
کاملہ جنت النیر ورسولہ تحقیق وہ لوگ جو ایمان لائے کتاب اور رسول پر اور عمل کئے اچھے سیکے
ان کے بہشت میں فردوس کے یعنی باغات درختوں والے کہ اکثر انکو زمین مہمانی لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ
فردوس کو اپنے دست قدرت سے پیدا کیا ہے اور ہر روز دلوں دنیا کے سے چاس بار نظر کر کر فرمایا ہے کہ
ازدی طیار و سال اولیای زیادہ کرس اور جمال اور تازگی اور جمال اپنا واسطے دوستوں میرے

یہ کیا مومنوں کی منزل ہے منزل پس عجیب حاصل ہے اور اس جہانی میں اشارہ ہے کہ ایسی دولت
 کو ملے گی جس کے سامنے مزدورس ایک ماحضر تھے اور وہ دولت کیا تھی بیت رخصت یا رخصت
 نہ نہیں ہے کوئی دیدار کے برابر دولت نہیں ہے کوئی نہ بھنے کہتے ہیں کہ مزدورس بلند تر درجوں
 نہ کا ہے کہ حضرت نے فرمایا فاذا بئکم الله فاستلموا الصدور اور ایک قول ہے کہ ایک نام جس کے
 نمون میں سے کہ مومن ومان اترے گی خالدين فيها لا يجمعون عنہا حوالہ ہمیشہ رہے گی اس کے نہ جائے گی
 نہ بہت تون بدلنا اور مکان کا کیونکہ سب مطلب انہی وہیں موجود ہو گی قل لو كان الجحيم اداء لكل
 رجب کہ اگر ہو پانی دریاے محیط کا سیای واسطے لکھنے باتوں پروردگار میرے یعنی معافی قرار
 معلومات اس کے کی لَقَدْ الْيَحْزَنُ قُلُوبُكَ لَقَدْ كُنْتَ رَجَبٌ البتہ تمام ہو جاوے پانی دریا کا کیونکہ جسم ہے اور
 ہم متناہی ہوتا ہے پس نہایت کو پہنچ جاوے پہلے اس سے کہ تمام ہو وہیں باتیں پروردگار میرے کی کیونکہ
 متناہی ہیں پس سیای نامتناہی کلمات کو نامتناہی کو نلکھ سکی و کوجنہ مثلیہ مدہ اور اگرچہ لاوین
 ہم برابر دریاے محیط کے مد اس سیای کی یعنی جعفر دریاے محیط ہے اتنی ہی اور سیای لاوین بھی
 مات ربانی کو نلکھ سکیں سب نرول اس آیت کا یہ ہے کہ یہود نے مسلمانوں کو کہا کہ تم قرآن میں پڑھتے
 و من لوت الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا یعنی جو شخص دیا گیا حکمت پس تحقیق دیا گیا نیکی بہت اور نعم میں
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ ہے کہ انکو حکمت دی ہے پس علم تمھارا بہت ہوا اور پھر تم پڑھتے آہو نہ
 و ما اوتیم من العلم الا قلیل یعنی نہیں دئے گئے علم سے مگر حقوڑا تطبیق اس کی کیونکہ ہو گی اللہ تعالیٰ نے یہ
 آیت نازل کی کہ علم الہی بے نہایت ہے اگرچہ کسیکو علم بہت ہو لیکن مقابل علم حق کے کم سے کم ہے بیت
 قطرو اس دریا کا جس علم جہان نہ درو اس خورشید کا ہے یک عیان قل انما انا بشر مثکم لکن اوتی بالانوار
 اللہ اللہ وبتکہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سو اس کے نہیں کہ میں آدمی ہوں مانند تمھارے اور دعویٰ اس
 کا اللہ کی باتوں کی نہیں کرتا میں اس قدر ہے کہ واسطے جبریل کے وحی کی جانی ہے طرف میرے یہ کہ معبود تمھارا
 معبود ایک ہے بے شریک فن کان یتجو القاء بآیہ پس جو کوئی ہی امید رکھتا دیدار پروردگار اپنے
 کی بہت میں یا جو کوئی دریا ہے ملاقات پروردگار اپنے کے سے یعنی بارگشت اپنے سے طرف اس کے دن
 قیامت کے فلیعل عملہا صحتا پس چاہئے کہ عمل کرے عمل اچھے موافق رضائے الہی کے بحر الحقائق میں
 کہ عمل صالح متابعت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور چلتا طریق سنت پرانے ظاہر میں کہ ترک دنیا
 اور اختیار فقر اور دوام طاعت عبادت ہے اور باطن میں کہ جدا ہو کر خلق سے ملنا ساتھ حق کے ہے نظم نہ
 جو ہوتا رک ایکوست جہان کست خلق کو پیوست حق جان منہ انسا خلق سے جسے ہی ہوڑا نخلق ماسو کے



اللہ سے ہی چھوڑا وہ جس میں ان عرفان کا بہادر بیخبر عشق مولیٰ بے بہادر لکھا ہے کہ جذب بن زیر علم مری
 نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں عمل اللہ واسطے کرتا ہوں لیکن جو کوئی اس سے لگاؤ
 ہوتا ہے خوش ہوتا ہوں آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس عمل کو کہ جس میں غیر اسکا شریک ہو قبول نہیں کرتا
 موافق فرمائے آپ کے یہ آیت اتری ولا یشرک فی عبادۃ ربی احد لہ اور چاہئے بندے کو نہ عمل اپنے
 رکھے نہ شریک لاسے ساتھ عبادت پروردگار اپنے کے کیونکہ یہ ریا اور سمعہ سے اعمال اپنے بچاؤ کے کہ
 ریا شریک اصغر اور علموں کو کمرتی تہا اولاً بہر اظم شریک جو اصغر ہے بچاؤ اس سے بھی مومنو تم قدر
 رہو اس سے بھی سنگی پس خاص خدا کی گرو سمعہ سے دور اور ریا سے بچو بندگی دکھلانے کو مست کیجئے نہ
 متقی کہلائی کو مست کیجئے جو کہ عمل ہو سو برا خدا سب میں ہو طوطا رضائے خدا اس سے سونگہ بارگاہ
 اور نہ پاؤ جو توفیق تو کرو یہ طور ظاہر و باطن ہو برا خدا چاہو خدا سے نہ سوا خدا و مہم اس کی برے جستجو
 اولہ مطلب رہے کچھ آرزو رکھتے ہو جو جو ہو بس دو جہان خواہش دل اور تمنائے جان یا دین سب
 اس کے بھلا دیجئے رنگ محبت کا دکھا دیجئے نہ دل میں اس کا رہے ہر دم خیال غیر کے خطر سے خطر ہو
 کمال نہ دیدہ بنیا ہو ہر ایک سو گن نہ محو تجلی رہے روح و بدن نہ اے سیر مولیٰ میرے
 والی ولی نہ تجھ کو عطا کر یہ طفیل نبی نہ اور جو مسلمان ہیں بھائی تیرے فضل سے
 سب کو یہی رتبہ تو دے دیہائیں تیرے ہی رہیں سب مہم
 چاہیں تجھی کو ہوا مطلب تمام

۱۱۹۳۲